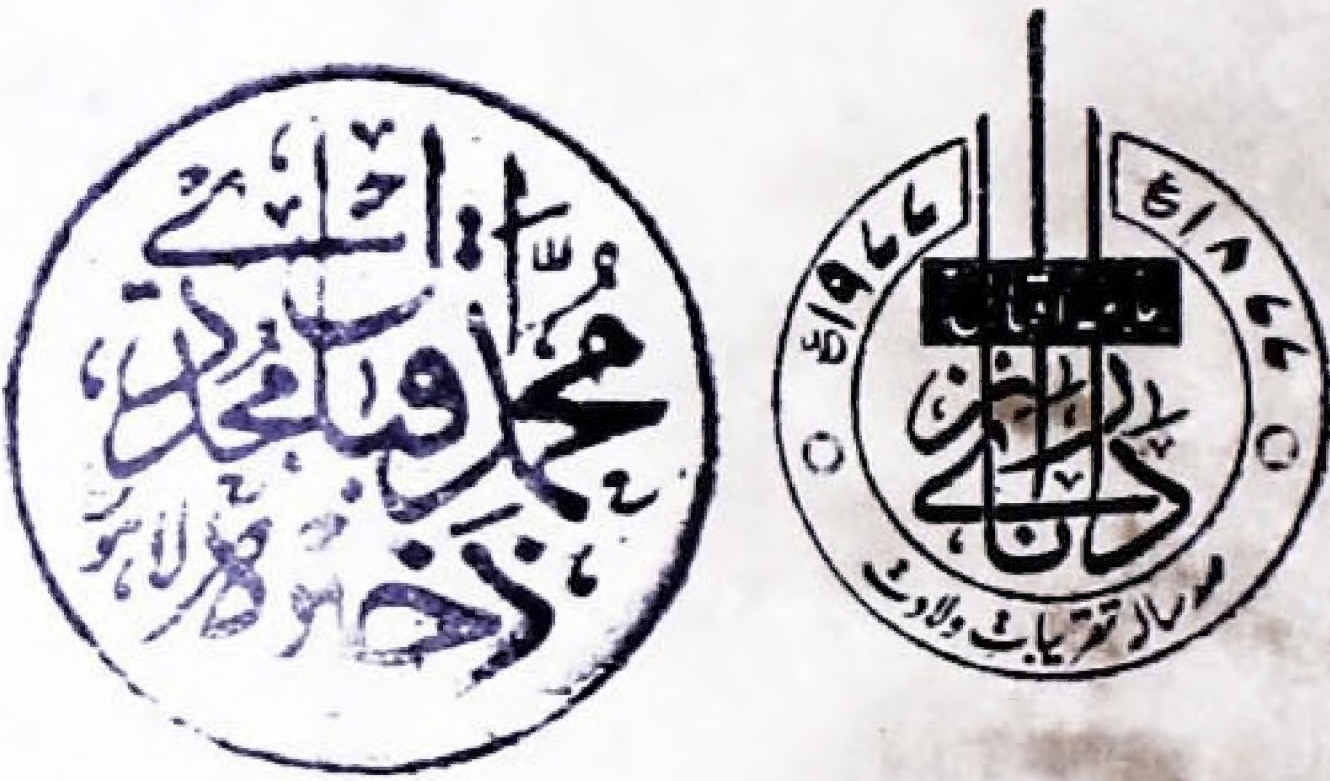


اقبال کا سیاسی کارنامہ

محمد احمد خان



نیشنل کمیٹی برائے صدارت تقریبات ولادت علامہ محمد اقبالؒ

اقبال اکادمی پاکستان

۹۰-بی-۲-گلبرگ ۳ ○ لاہور

**Collection of Prof. Muhammad Iqbal Mujaddidi
Preserved in Punjab University Library.**

پروفیسر محمد اقبال مجددی کا مجموعہ
پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں محفوظ شدہ



جملہ حقوق محفوظ

130840

ناشر : ڈاکٹر محمد معز الدین

ڈائریکٹر اقبال اکادمی پاکستان

۹۰ بی۔ ۲ گلبرگ II، لاہور

طابع : میاں محمد یعقوب

مطبع : حمایت اسلام پرنٹنگ پریس

ریلوے روڈ، لاہور

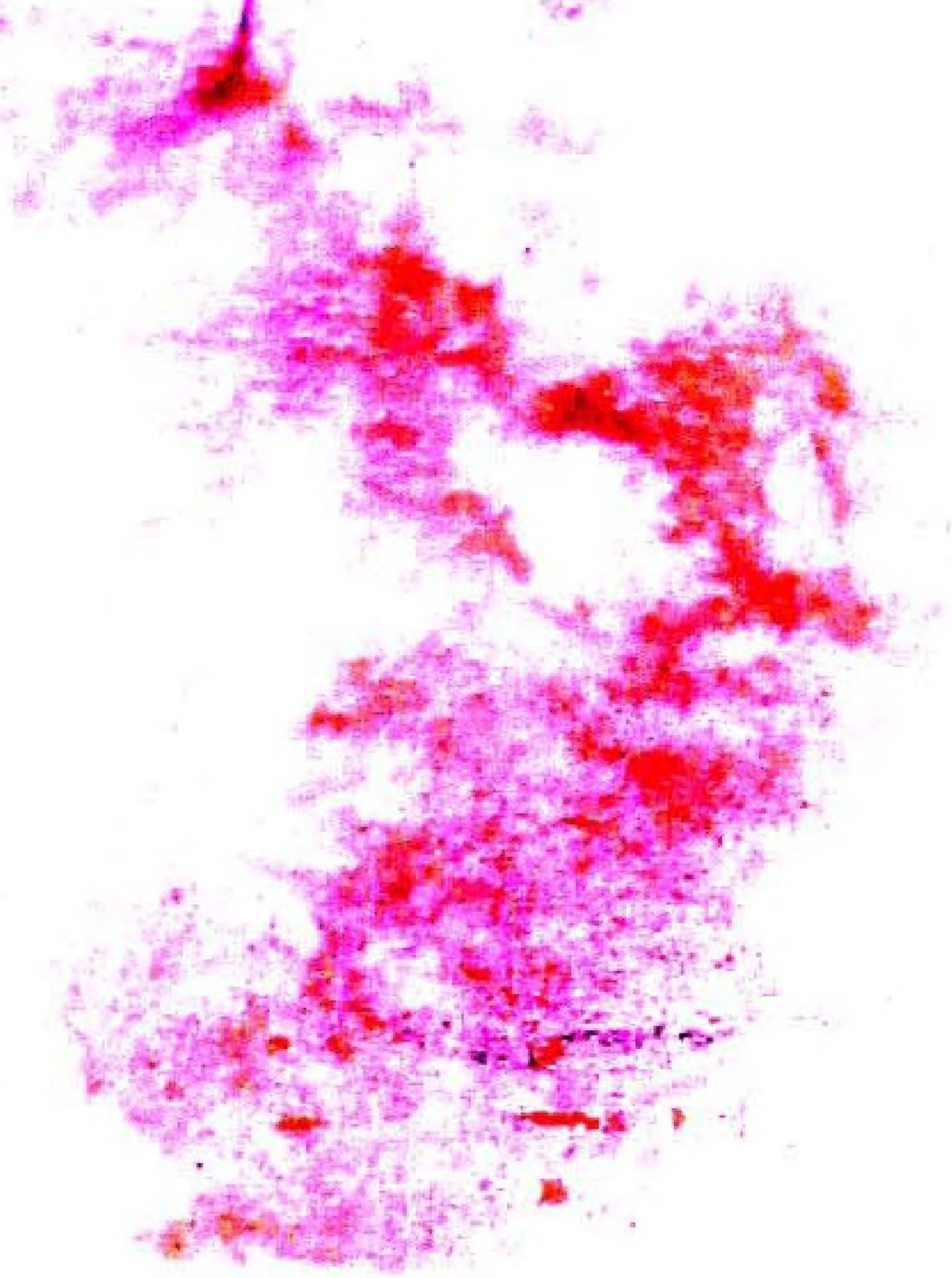
تعداد : ۱۱۰۰

طبع اول : ۱۹۷۷ ع



علامہ محمد اقبالؒ

(۱۸۷۷ — ۱۹۳۸)



فہرست مضامین

ابواب	عنوانات	صفحہ
دیباچہ	حیرت! ————— مگر کیوں؟	۱
باب ۱	وطن پرستی کا دور	۵
باب ۲	وطنیت سے ملیت تک	۲۶
باب ۳	عزلات نشینی	۶۶
باب ۴	خار زار سیاست میں پہلا قدم	۹۷
باب ۵	وادیٰ سیاست میں آبلہ پائی	۲۲۶
باب ۶	سیاست کی تنگوئیوں میں اقبال کی بانگ درا	۳۳۹
باب ۷	چند اعتراضات اور ان کے جوابات	۶۱۳
باب ۸	اقبال کی سیاسی زندگی پر ایک نظر	۶۹۴
باب ۹	اقبال کا شاہ منصوبہ	۷۱۴

(ب)

باب ۱۰ اقبال کی فکرِ سیاسی کا شاہکار ۷۸۰

باب ۱۱ پاکستان کی نظریاتی اساس ، اقبالی زاویہ نگاہ سے ۸۴۶

۸۴۷ کتابیات

۹۵۷ اشاریہ

حیرت! — مگر کیوں؟

اقبال اور سیاست، شاعر اور سیاستدان!! — ہے تو اچنبھے میں ڈالنے والی، بلکہ چونکا دینے والی بات، مگر آن۔مل، بے جوڑ نہیں اور تضاد و تناقص تو اس میں بالکل ہی نہیں!!

واقعہ یہ ہے کہ دنیا میں جامع کمالات ہستیاں بہت کم پیدا ہوتی ہیں، اور ایسے اشخاص تو کمتر ہی ہوتے ہیں، جن کی شخصیت میں یک رنگی کے ساتھ تنوع بھی پایا جاتا ہے۔ — ایک بڑے فاتح، ایک تجربہ کار سپہ سالار، ایک ماہر حرب کی زندگی یقیناً دلچسپ ہوتی ہے، لیکن اگر یہ فاتح، ماہر موسیقی بھی ہو اور یہ سپہ سالار، بزم ادب کا صدر بھی ہو اور یہ ماہر حرب، صاحب شعر و سخن بھی ہو تو اس کی شخصیت کس قدر دلکش ہو جاتی ہے۔ —! جو جاذبیت ایک خوش نما گلدستہ میں ہوتی ہے، وہ خود گل میں کہاں؟ اقبال ایک با کمال شاعر تھے، ایک بلند پایہ فلسفی تھے، ایک عالی مرتبت مفکر تھے۔ ایک شخص میں اتنے کمالات کا اجتماع بجائے خود بڑی بات ہے، مگر حیرت و استعجاب پھر بھی نہیں ہوتا، تاہم بزم ادب کا یہ صدر نشین، جب رزم سیاست کی کمان اپنے ہاتھ لے لے، اور گوشہ خلوت کا یہ فلسفی و مفکر، جب قوم کی رہبری و رہنمائی کے لئے میدان کارزار میں کود پڑے۔ — اور پھر بھی تعجب نہ ہو، یہ کیسے ممکن ہے؟

اقبال کی شاعری کے متعلق بہت کچھ لکھا جا چکا ہے اور بہت کچھ لکھا جائے گا۔ ان کے فلسفہ و پیام کا تجزیہ لوگ کرتے رہے ہیں اور آئندہ کرتے رہیں گے۔ ان کے افکار و خیالات کی تشریح بہت کچھ کی جا چکی ہے اور مستقبل میں مزید شرحیں لکھی جائیں گی، لیکن ان کے سیاسی و معاشی

آرا و تصورات کے متعلق بہت کم لکھا گیا اور عملی سیاسیات میں ان کی مساعی اور ان کے نتائج کو اس سے بھی کم اور بہت کم منظر عام پر لایا گیا ہے ۔

اقبال کی شخصیت اور اس کے فلسفہ و پیام کو پوری طرح سمجھنے کے لئے اور بالخصوص اس کے سیاسی ، معاشی و عمرانی افکار کو صحیح طریقہ پر ذہن نشین کرنے کے لئے اقبال کی سیاسی زندگی کا مطالعہ ایک پس منظر کا کام دیتا ہے ، شاعر کی حیثیت سے اقبال نے نہ صرف اپنے ماحول کو متاثر کیا بلکہ آنے والی نسلوں کے ذہن و دماغ پر بھی ان مٹ نقوش چھوڑے ہیں ۔ وہ اپنے ماحول سے خود متاثر ہوئے اور اپنے کلام سے اپنے ماحول کو بھی متاثر کیا ۔ ان کے فلسفہ میں حال و ماضی کی جھلکیاں بھی نظر آتی ہیں اور مستقبل کے لئے ایک پیام بھی ، انہوں نے اپنے سوز و ساز سے پڑھنے والے کی خودی کو بھی بیدار کیا اور اس کے سامنے اجتماعی نظام کا ایک ایسا نقشہ پیش کیا جس کے رنگ و آہنگ میں ان کا نور بصیرت جگمگا رہا ہے ، انہوں نے اپنی بانگ درا سے ملت کے کاروانِ خفہ کو جادہ پیا کر دیا اور وہ خود اس قافلہ کے ساتھ ساتھ گام فرسا بھی ہوئے ۔۔۔ وہ شاعر زیادہ بڑے تھے یا مفکر ؟ وہ فلسفہ داں زیادہ اچھے تھے یا سیاست دان ؟ یہ سوالات ثانوی حیثیت رکھتے ہیں ، لیکن یہ واقعہ ہے کہ طبعاً عزلت پسند اور فطرتاً گوشہ نشین اقبال نے سیاست کے کوچوں کی خاک بھی چھانی ہے ۔ سیاست سے ذہنی لگاؤ تو انہیں آغازِ شعور ہی سے رہا ، لیکن زندگی کے ایک دو نہیں ، پورے بارہ سال اور وہ بھی بھرپور جوانی کے نہیں ، پختہ عمری کے بارہ سال (۱۹۲۶ تا ۱۹۳۸) انہوں نے اس وادی پر خار کی بادیہ پیمائی کی ! بارہ سال ، کچھ کم مدت ہوتی ہے ؟ پورا ایک 'جگ' !!۔۔۔۔۔ پچاس سال کی عمر راحت و آرام کی عمر ہوتی ہے ، لیکن اس عمر میں انہوں نے دشتِ سیاست کی سیاحی پر کمر باندھی ! حد یہ ہے کہ بسترِ مرگ پر پڑے ہوئے ضیق النفس کے دوروں سے بے حال و نڈھال ، مات کی کتھیوں کو سلجھاتے اور سیاست کے کانٹوں سے الجھتے رہے !! ملک کے ایک نامور عالم دین کے سامنے ملت کے بنیادی سیاسی مسئلہ کی تشریح کرتے رہے ، ان کو اور ان کے ذریعہ قوم کو " بمصطفیٰ برساں

خویش“ کا پیغام سناتے رہے ! مسلم لیگ کو ملت کی واحد نمائندہ جماعت تسلیم کرانے کی خاطر یونینسٹ پارٹی کے سیاسی قد و قامت کی درازی کا بھرم کھولتے اور سر سکندر کے طرہ پر پیچ و خم کی دھجیاں اڑاتے رہے !! ————— جیل وہ نہیں گئے ، لیکن جیل جانے کے لئے ہمیشہ تیار رہے ، لاٹھیاں انہوں نے نہیں کھائیں ، تاہم سینہ پر گولیاں کھانے کے لئے ہر وقت آمادہ رہے ! پاکستان کا تصور انہوں نے ہی پیش کیا ، پھر وہ محض ایک مجرد تصور پیش کر دینے پر ہی اکتفا کر کے گوشہٴ عزلت میں بیٹھ نہیں رہے ، اس کے لئے راہ ہموار کی ، قوم کو ادھر ادھر بھٹکنے سے بچایا ، اور اس کو بالآخر اسی شاہراہ پر ڈال دیا ! ————— ایسا بہت کم ہوا ہے کہ کوئی حسین تصویر ، شاعر کے حجلۂ تخیل سے باہر نکل کر عمل اور کشمکش کی اس ہمہ تن مضطرب اور ہمہ وقت متغیر دنیا میں پوری آب و تاب سے جلوہ گر ہوئی ہو ۔ لیکن ہمارے زمانہ میں ، پیکار تصورات کی اس صدی میں ، حرب و ضرب کی موجودہ دنیا میں ایسا ہوا ، اور سب کی آنکھوں کے سامنے ہوا ! ————— شاعر اقبال کے خیالی پیکر نے بیسویں صدی کے وسط میں ، جنوبی ایشیا کے خطہ میں ، باوجود سخت مزاحمتوں اور سخت ترین مخالفتوں کے ایک عظیم مملکت کی شکل اختیار کر لی !! یہ واقعہ بجائے خود اس بیسویں صدی کا ایک اعجوبہ ہے ، عقل کو عاجز کر دینے والا واقعہ !! پاکستان ————— ایک شاعر کی تخیلی ریاست ، اور ایک قوم کی نظریاتی (ideological) مملکت !! پھر ایسا تو شاذ ہی کبھی ہوا ہو کہ خود اس شاعر نے اپنے اس تصور کو صورت پذیر کرنے کے لئے عملی جد و جہد کی ہو ، مخالفتوں کا جواب دیا ہو ، قوم کو اس کے لئے آمادہ و تیار کیا ہو ! ————— اقبال نے یہ سب کچھ کیا ، پچاس سال کی سن رسیدہ عمر سے لے کر مرتے دم تک !! پھر یہ سب کچھ کر چکنے کے بعد انہوں نے اپنی ساری سیاسی کھائی خاموشی کے ساتھ اس کے حوالے کر دی ، جو ان کی نظر میں اس امانت فوسی کا حقیقی پاسبان اور کشتیٴ ملت کا سچا نگہبان تھا ! ————— قائد اعظم محمد علی جناح !! کیسا حسین تصور کیسی تابناک عملی جد و جہد اور کس قدر درخشاں فیصلہ !!! ان کی اس روداد

زندگی کا پوری طرح جائزہ لیے بغیر فیصلہ صادر کر دینا انصاف نہیں ہے۔۔۔
نہ اقبال کی شخصیت کے ساتھ نہ ان کے کلام و پیام کے ساتھ۔۔۔!!

پروفیسر رشید احمد صدیقی نے کہا تھا کہ ”اقبال کی شاعری، خود
شاعری کی معراج ہے“ اور شاید یہ کہنا بھی غلط نہ ہو کہ ان کا فلسفہ،
خود فلسفہ کا تزکیہ تھا، ان کا تفکر خود فکر کی بلندی کا کمال!!۔۔۔
اور ان کی سیاست؟ آئیے دیکھیں!

—:0:—

باب ۱

وطن پرستی کا دور

اقبال کی زندگی کا پہلا دور | ڈاکٹر اقبال بتاريخ ۹ نومبر سنہ ۱۸۷۷ع سیالکوٹ میں پیدا ہوئے، ابتدائی تعلیم قدیم طرز پر مکتب میں پائی۔ بعد میں سیال کوٹ مشن اسکول میں داخل ہوئے، پھر گورنمنٹ کالج لاہور سے سنہ ۱۸۹۷ع میں بی۔ اے کا امتحان بیس سال کی عمر میں پاس کیا، سنہ ۱۸۹۹ع میں انہوں نے ایم۔ اے کیا اور اسی سال اورینٹل کالج لاہور میں تاریخ، فلسفہ و سیاسیات کے لکچرار مقرر ہو گئے^۱۔ اس کے بعد گورنمنٹ کالج لاہور میں فلسفہ و انگریزی کے پروفیسر کی حیثیت سے کام کیا۔ سنہ ۱۸۹۹ع سے سنہ ۱۹۰۵ع تک وہ اس عہدہ پر مامور رہے۔ سنہ ۱۹۰۵ع میں انہوں نے اعلیٰ تعلیم حاصل کرنے کی غرض سے ولایت کا سفر کیا۔ یہ زمانہ اقبال کے شباب کا زمانہ ہے۔

ہندوستان میں ائینی حکومت کا آغاز | اس وقت ملک کے سیاسی حالات کیا تھے؟ سنہ ۱۸۵۷ع کا ہنگامہ فرو ہو چکا تھا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کی حکومت ختم ہو چکی تھی، اور اب ہندوستان کا تعلق براہ راست تاجِ برطانیہ سے ہو گیا تھا۔ حکومت کے نظام و نسق کی باگ ڈور گورنر جنرل وائسرائے کے توسط سے وزیر ہند کے ہاتھوں میں آ گئی تھی، جو انگلستان کی پارلیمنٹ کے سامنے جواب دہ تھا۔ ملکہ وکٹوریہ کا تاریخی اعلان ہو چکا تھا۔ اس

۱۔ روزگار فقیر جلد اول مصنف فقیر سید وحید الدین مطبوعہ لائن آرٹ پریس کراچی، بار چہارم سٹی ۱۹۶۴ع ص ۲۴۴ -

اعلان میں ہندوستان کی سیاسی منزل مقصود کو نشان زد کیا گیا تھا ، اور اہل ملک کو یہ خوش خبری سنائی گئی تھی کہ جمہوری اداروں کے قیام کے ذریعے ہندوستانیوں کو اس قابل بنایا جائے گا کہ وہ اپنے ملک کا انتظام آپ کر سکیں۔ چنانچہ سنہ ۱۸۶۱ع میں یعنی اقبال کی ولادت سے تقریباً سولہ سال قبل آئینی اصلاحات کا پہلا قانون منظور ہو چکا تھا ، جس کی رو سے تین ہندوستانی وائسرائے کی کونسل میں نامزد کیے جا چکے تھے ، گویا یہ پہلا قدم تھا ، جو تاج برطانیہ نے ہندوستانیوں کے جذبات و احساسات کو مطمئن کرنے کے لیے اٹھایا تھا ، پھر جب سنہ ۱۸۸۰ع میں لارڈ رین آئے تو انہوں نے لوکل باڈیز میں طریقہ انتخاب جاری کر کے حکومت خود اختیاری کی بنیاد ڈال دی اور ان سب سے بڑھ کر یہ کہ انیسویں صدی کے اواخر میں خود ایوان حکومت کے اندر یہ رجحان پیدا ہو گیا تھا کہ مثل انگلستان کے یہاں بھی ایک حزب مخالف (opposition party) قائم ہو ، چنانچہ خود لارڈ ڈفرن نے مسٹر بیوم کو جو انڈین نیشنل کانگریس کے جنم داتا سمجھے جاتے ہیں ، خانگی طور پر ایک حزب مخالف قائم کرنے کا مشورہ دیا تھا^۲۔

کانگریسی تحریک کی ابتداء | ادھر تو ایوان حکومت کا یہ رجحان تھا اور

ادھر ملک میں عوامی جذبات و احساسات ، جنہوں نے سنہ ۱۸۵۷ع کے ہنگامہ کو جنم دیا تھا ، اب ایک نئے روپ میں جلوہ گر ہونے کے لیے مچل رہے تھے ، البرٹ بل (جس کا مقصد ہندوستانی نظام فوج داری پر سے وہ پابندیاں اٹھا لینا تھا جو ، ان پر یورپی اور امریکی ملزموں کے مقدمات کی سماعت کے متعلق عائد تھیں) کی اینگلو انڈین اصحاب نے سخت مخالفت کی ، جس کے باعث ہندوستانیوں کے جذبات قومی کو مہمیز لگی اور جب مسٹر بیوم نے دسمبر سنہ ۱۸۸۵ع میں کانگریس^۳ کی بنیاد رکھی تو ہندوستان کی بیلک زندگی میں ایک نئے دور کا آغاز ہوا ، اور یہ ادارہ تعلیم یافتہ ،

۲۔ اہل ہند کا ارتقا از اے۔ سی مزمدار ص ۲۷۔

۳۔ ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ تواریخ کانگریس) از ڈاکٹر

پتا بھی سیتا راسیا مطبوعہ ۱۹۳۵ ص ۲۸۔

روشن خیال ، محب وطن افراد کا ایک مرکز بن گیا ۔ اب کانگریس ، برطانوی تاج کے ساتھ وفاداری کا اعلان کرتے ہوئے ہندوستان کی دفتری حکومت کی شکایت اور اس کی نا اہلیت پر تنقید کرنے لگی ، وہ مزید اصلاحات کے لیے مودبانہ عرض معروض بھی کرتی اور انگریزی پارلیمنٹ سے یہ آس لگائے ہوئے بھی تھی کہ وہ ضرور ایک نہ ایک دن ملک میں جمہوری حکومت قائم کر دے گی ! ملک کے ان حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے اصلاحات کی دوسری قسط سنہ ۱۸۹۲ء کے قانون کی صورت میں عطا کی گئی تھی ، جس کی رو سے بلدیات ، جامعات اور تجارتی ادارات سے صوبہ کی کونسلوں میں اراکین لیے جانے لگے — — — ملک کی سیاسی تصویر کا یہ خاکہ ابھی مکمل نہیں ہوا ، اس کے ایک گوشہ میں اس بدقسمت قوم کی حالت بھی دکھائی ہے ، جس کو ”مسلمان“ کے نام سے پکارا جاتا ہے ۔

سرسید کی تحریک کا آغاز | اس زمانہ میں مسلمانوں کی قوم ہی ایک ایسی جماعت تھی جس کو پوری طرح کچلا گیا تھا ۔ سنہ ۱۸۵۷ء کی جنگ میں اگرچہ شریک ہندو مسلمان دونوں ہی تھے لیکن نزلہ بر عضو ضعیف کے مصداق انگریزوں نے اپنا انتقام اسی بدنصیب قوم سے لیا جس کے ہاتھوں سے اس نے حکومت چھینی تھی ، اقتدار سے محرومی کے باعث اس قوم کی کمر ٹوٹ گئی تھی اور اب حکومت وقت کے انتقام نے ان کا رہا سہا بل بھی نکال دیا تھا ۴ ۔ دولت و حکومت ایک دوسرے کے ساتھی ہیں ، حکومت نے جب ان سے منہ موڑ لیا تھا تو پھر دولت کیوں ساتھ دیتی ؟ بہر حال مسلمان زمانہ کی چکی کے ان دو سیاسی و معاشی پاٹوں کے درمیان پس رہے تھے ۔ ایسے وقت میں سرسید نے ان کی خدمت کا بیڑا اٹھایا ۔ جدید تعلیم اور انگریز سے ربط و ضبط ، یہ دو نسخے تھے ، جو سرسید نے مسلمانوں کے مرض کے لیے تجویز کیے ، اور پرہیز یہ بتایا کہ سیاسیات میں کوئی حصہ نہ لیا جائے ، مسلمانوں نے اس طبیب پر پورا بھروسہ کیا اور ان دونوں نسخوں کے استعمال کے ساتھ ساتھ اس کے بتائے ہوئے پرہیز پر عمل کیا ۔

۴۔ ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ تواریخ کانگریس از ڈاکٹر پتا بھی

سیتا رامیا مطبوعہ ۳۵ ص ۶ ۔

اس علاج کا نتیجہ پوری طرح ظاہر ہونے لگا۔ ایک طرف مسلمانوں میں روشن خیال اور تعلیم یافتہ نوجوان پیدا ہونے لگے اور دوسری طرف حکومت کے دل میں مسلمانوں کی طرف سے جو بغض پیدا ہو گیا تھا، وہ اس تعلیم و ارتباط کے باعث بڑی حد تک زائل ہونے لگا۔

اس دوران میں کانگریس نے سرسید کے ذریعہ مسلمانوں کو اپنانے کی کوشش کی، لیکن سرسید کے انکار کی وجہ سے مسلمان بحیثیت مجموعی اس میں شریک نہ ہوئے۔ بلکہ سیاسیات میں حصہ لینے سے کنارہ کش ہی رہے۔ سرسیدیوں تو بنیادی طور پر ہندو مسلم اتحاد کے قائل اور ابتدائی زمانہ میں اس کے لیے سرگرم عمل رہے، لیکن اپنی زندگی کے آخری حصہ میں ان کے خیالات بدل گئے، اس تبدیلی کے صحیح اسباب و وجوہ کیا تھے، ان سے ہمیں یہاں سروکار نہیں مگر یہ ایک حقیقت ہے کہ سرسید نے عمر کے آخری حصے میں مسلمانوں کو کانگریس سے الگ رکھا۔ آل انڈیا نیشنل کانگریس کے قیام کے صرف ایک سال بعد یعنی سنہ ۱۸۸۶ء میں، اس جماعت کے مقابلہ میں، انہوں نے علی گڑھ میں، آل انڈیا محمدن ایجوکیشنل کانفرنس کی بنیاد رکھی اور مسلمانوں کو جدید تعلیم کے حصول کی طرف مائل کرنا، اس کا مقصد قرار دیا، لیکن حقیقتاً اور عملاً یہ ادارہ غیر سیاسی انداز میں مسلمانوں کے جذبات و احساسات کے اظہار کا ایک ذریعہ بن گیا۔ ان کے اجتماعی شعور کی آبیاری کے لیے یہ ایک سرچشمہ ثابت ہوا۔ کچھ عرصہ بعد ان کی ایک عظیم سیاسی تحریک نے اس کی گود میں جنم لیا۔ گویا یہ ادارہ مسلمانان ہند کی اجتماعی زندگی کا ایک ”مادری ادارہ“ (Mother Institution) تھا!! ————— یوں سرسید نے نہایت دانائی اور ہوشیاری کے ساتھ آل انڈیا محمدن ایجوکیشنل کانفرنس کے ذریعہ نہ صرف مسلمانوں کو مجتمع کر کے ان میں قومی ترقی کے جذبہ کو بیدار کیا بلکہ مستقبل میں انہی صفوں کو منظم کرنے، اپنے حقوق کے لیے جدوجہد کرنے اور

۵۔ سنہ ۱۹۰۶ء میں محمدن ایجوکیشنل کانفرنس ڈھاکہ کے اجلاس ہی میں مسلم لیگ کی تاسیس عمل میں آئی، جس کا ذکر اپنی جگہ پر آگے آ رہا ہے۔

آئندہ ترقی کرنے کی نیو بھی ، انہوں نے اس کے ذریعہ ڈال دی تھی !
کانگریس میں تعلیم یافتہ ہندوؤں کی ایک کثیر تعداد شریک تھی ،
مگر مسلمان بحیثیت مجموعی اس سے الگ ہی تھے ، اس لیے یہ کہا جا سکتا
ہے کہ سرسید اور کانگریس کا یہ اختلاف ، تعلیم یافتہ ہندوؤں اور مسلمانوں
کا اختلاف تھا اور اس اختلاف کی نوعیت کچھ شدید بھی نہیں تھی ، عوام
میں اس کا اثر ابھی پھیلنے نہ پایا تھا یہ حالات انیسویں صدی کے آخری
دہے تک رہے ، لیکن اس کے بعد سے اس اختلاف کا اثر آہستہ آہستہ عوام
میں پھیلنے لگا !

سنہ ۱۸۸۹ع میں لوکمانیہ تلک کانگریس کے مطلع سیاست پر نمودار
ہوئے^۶ ، یہ صوبہ بمبئی کے رہنے والے ذات کے مرہٹہ ، اور خیالات کے
لحاظ سے سخت متعصب ہندو تھے ، کانگریس کے غیر فرقہ وارانہ پلیٹ فارم
پر وہ آئے تو تھے قوم پرستی (Nationalism) کا لبادہ اوڑھ کر ، لیکن
نمایاں ہوئے اپنی کٹر فرقہ پرستی اور مسلم دشمنی کے باعث ! — اور
مرتے مرتے سرزمین ہند میں ہندو مسلم دشمنی کا بیج بو گئے ! ! انہوں
نے ایک سخت قسم کی فرقہ پرستانہ تحریک شروع کی ، جو دراصل ہندو مت
کے احیا (Revival of Hinduism) کی تحریک تھی ، اس تحریک کے دو اجزاء
تھے ، ایک جز کا مقصد ہندو راج کا احیا تھا تو دوسرے کا منشا ہندو دھرم
کو ازسرنو زندہ کرنا ہندوؤں میں ہندو راج کی آرزو کو بیدار کرنے
کے لیے انہوں نے شیواجی کی یاد کو تازہ کیا ۔ اس کو ”قوسی ہیرو“ کے
طور پر پیش کیا ، اس کے یوم ولادت اور ”تاج پوشی“ کی یادگار میں
میلوں کا آغاز کیا ! سابق صدر کانگریس اور مصنف تاریخ کانگریس ، ڈاکٹر
پتانبھی سیتار امیا اعتراف کرتے ہیں کہ ”لوکمانیہ تلک پہلے شخص تھے ،
جنہوں نے شیواجی کی یاد کو ازسرنو تازہ کرنے کے لیے قدم اٹھایا ، سہاراشٹر
میں پبلک میٹنگیں اور جلسے وغیرہ ہوئے“ — ہندو دھرم کی بحالی

۶۔ ہسٹری آف کانگریس (اردو ترجمہ، تواریخ کانگریس) از ڈاکٹر پتانبھی

سیتا رامیا ص ۱۴۹

۷۔ تواریخ کانگریس از پتانبھی سیتا رامیا مطبوعہ ۱۹۳۵ع ص ۱۵۹ و ۱۶۰

کے لیے انہوں نے گھوماتا کا سہارا لیا ، گٹھ رکھشا کا نعرہ لگایا اور مخالف ذبیحہ گاؤں انجمنیں قائم کیں ۔ ان ہی انجمنوں میں سے ایک انجمن گٹھ رکھشہ سبھا بنارس نے وہ اشتعال انگیز مرقع چھپوایا تھا ، جس میں مقدس گائے پر ایک خونخوار مسلمان کو تلوار سے حملہ آور ہوتے ہوئے دکھایا گیا تھا اس مسلمان کی تھوٹی خنزیر کی تھی اور گائے کے قدموں کے نیچے قرآنی آیت درج تھی ، جس میں قربانی کا فلسفہ بیان کیا گیا تھا^۸ !!

تلک سہاراج کی ان حرکتوں اور پھر ان کی آتش فشاں تقریروں کا جلد ہی یہ نتیجہ نکلا کہ سنہ ۱۸۹۳ء میں محرم کے موقع پر ، خود ان کے صوبہ بمبئی میں ، خون ریز فسادات پھوٹ پڑے ۔ ظاہر ہے کہ ان کی تحریک کے یہ دونوں اجزاء مسلمانوں کو بھڑکانے والے اور ہندوؤں کو مسلمانوں سے لڑانے والے تھے ، شیواجی ، حضرت اورنگ زیب عالمگیر کا باغی تھا ، اور عالمگیر مسلمانوں کی نظر میں نہ صرف شہنشاہ ہند ، بلکہ ”کارزار کفر و دیں“ میں بقول اقبال ”مسلم تر کش کا آخری تیر“ تھے ! اس لیے شیواجی کو ہیرو قرار دینا ، مسلمانوں کا منہ چڑانا تھا اور گٹھ رکھشا کی تحریک چلانا ، مسلمانوں کے مذہبی جذبات کو برانگیختہ کرنا تھا ۔ حقیقت یہ ہے کہ ہندو دھرم و ہندو راج کے احیاء کی اس ”تلک تحریک“ کا طرز فکر مخاصمانہ ، طریقہ عمل معاندانہ ، اور مزاج جارحانہ تھا ۔ یہ اسلام اور مسلمان دونوں کے خلاف تھی ۔ اس کی زد تعلیمات اسلام پر پڑ رہی تھی اور اس کی ضرب سے مسلمانوں کا قومی وقار مجروح ہو رہا تھا ، ستم بالائے ستم یہ کہ انہوں نے اپنی اس تحریک کو عوامی رنگ دے دیا تھا ، جلسے و جلوس میلے اور ٹھیلے ، تقریریں و بیان بازیاں اور ساتھ ہی کارٹون اور تصویریں بھی — یہ سب ہندو عوام کو متاثر کرنے اور مسلم عوام کو اشتعال دلانے کے ہتھکنڈے تھے ۔ بون انیسویں صدی کے وسط میں آل انڈیا نیشنل کانگریس کے قیام اور سرسید کی مخالفت کے باعث ، ہندو مسلم اختلاف کی جو ہلکی سی لہر ہندوستان کی اجتماعی زندگی کی سطح پر ابھر آئی تھی ، اب وہ بیسویں صدی تک پہنچتے پہنچتے ، کافی وسیع ہو گئی تھی اور جب بیسویں

۸۔ سیاست ملیہ از محمد امین زبیری مطبوعہ آگرہ مارچ سنہ ۱۹۳۱ء ص ۳۲

صدی کا آغاز ہوا تو اس میں مزید وسعت اور گہرائی پیدا ہو گئی۔ پھر لطف کی بات یہ ہے کہ اس زمانہ میں، حالات سے مجبور ہو کر، مسلمانوں نے سرسید کی عائد کردہ بندش کو توڑ دیا اور عملی سیاست کے میدان میں قدم رکھا!

مسلمانوں کے اس اقدام اور ہندو مسلم اختلاف کی لہر میں شدت اور وسعت پیدا ہونے کا سبب ایک اور واقعہ ہے، جو بظاہر اس وقت معمولی نظر آتا تھا، لیکن جس نے آگے چل کر مہیب صورت اختیار کر لی۔ یہ واقعہ اردو ہندی کا قضیہ ہے۔ ہندوؤں میں اردو کی جگہ ہندی کی ترویج کا خیال یوں تو سنہ ۱۸۶۷ء ہی میں پیدا ہو چکا تھا^۹ اور اس سلسلہ میں ان کی کوششیں پیہم جاری تھیں، اپریل سنہ ۱۹۰۰ء میں یہ کوششیں بارآور ہوئیں۔ ۱۸ اپریل کو صوبہ جات متحدہ (یوپی) کی حکومت نے ایک حکم جاری کیا، جس کا منشا یہ تھا کہ دفاتر میں ہندی کی ترویج ہو۔ بس پھر کیا

۹۔ ”حیاتِ جاوید“ (سرسید کے سوانح حیات) میں مولانا حالی نے اس واقعہ کا جن الفاظ میں ذکر کیا ہے، ان کا اعادہ یہاں خالی از دلچسپی نہ ہوگا۔ لکھتے ہیں: ”سنہ ۱۸۶۷ء میں بنارس کے بعض سربراوردہ ہندوؤں کو یہ خیال پیدا ہوا کہ جہاں تک ممکن ہو، تمام سرکاری عدالتوں میں سے اردو زبان اور فارسی رسم الخط کے موقوف کرائے میں کوشش کی جائے اور بجائے اس کے بھاشا زبان جاری ہو، جو دیوناگری میں لکھی جائے۔“

سرسید کہتے تھے کہ یہ پہلا موقع تھا کہ مجھے یقین ہو گیا کہ اب ہندو مسلمانوں کا بطور ایک قوم کے ساتھ چلنا اور دونوں کو ملا کر سب کے لیے ساتھ ساتھ کوشش کرنا محال ہے۔ ان کا بیان ہے کہ انہیں دنوں میں جبکہ یہ چرچا بنارس میں پھیلا ایک وفد، مسٹر شیکسپیئر سے جو اس وقت بنارس میں کمشنر تھے ملا، اس وفد میں میں مسلمانوں کی تعلیم کے باب میں کچھ گفتگو کر رہا تھا اور وہ متعجب ہو کر میری گفتگو سن رہے تھے، آخر انہوں نے کہا کہ یہ پہلا موقع ہے کہ میں نے تم سے خاص مسلمانوں کی ترقی کا ذکر سنا ہے، اس سے

تھا، ہندوؤں میں خوشی کی لہر دوڑ گئی، مگر مسلمانوں میں ایک پیچان پیدا ہو گیا۔ ہندوؤں نے حکومت کی خدمت میں اظہار تشکر کے لیے جلسے کیے، تو مسلمانوں نے بھی اس حکم کے خلاف احتجاج کرنا ضروری سمجھا۔ چنانچہ بتاریخ ۱۳ مئی سنہ ۱۹۰۰ء علی گڑھ میں نواب محسن الملک نے، جو سر سید کے جانشین اور محمدن اینگلو اورینٹل کالج (ام۔ اے۔ او، کالج) علی گڑھ کے سیکریٹری تھے، ایک جلسہ منعقد کیا۔ جس میں حکومت کے رویہ کی مذمت کی اور ناگری رسم الخط و ہندی کے اجرا کے خلاف تقریر کی۔ گورنر کی ناراضگی کے علی الرغم، اسی طرح کا ایک اور جلسہ بتاریخ ۱۸ اگست سنہ ۱۹۰۰ء انہوں نے بمقام لکھنؤ منعقد کیا اور اس میں بھی سخت تقریر کی۔ پھر محسن الملک ہی نے، اسی زمانہ میں، اردو ڈفنس ایسوسی ایشن قائم کی، ہندوؤں کی اس تنگ نظری اور حکومت وقت کی اس بے جا طرفداری نے مسلمانوں کی آنکھیں کھول دیں اور انہیں اپنے حقوق کی حفاظت کے لیے آمادہ عمل کر دیا۔ چنانچہ اردو ہندی کے اس جھگڑے

۴

بقیہ حاشیہ صفحہ نمبر ۱۱

پہلے تم ہمیشہ عام ہندوستانیوں کی بھلائی کا خیال ظاہر کیا کرتے تھے، میں نے کہا کہ اب مجھے یقین ہو گیا ہے کہ دونوں قومیں کسی کام میں دل سے شریک نہ ہو سکیں گی، ابھی تو بہت کم ہے آگے زیادہ مخالفت اور عناد ان لوگوں کے سبب، جو تعلیم یافتہ کہلاتے ہیں، پڑھتا نظر آتا ہے، جو زندہ رہے گا، وہ دیکھے گا۔ انہوں نے کہا اگر آپ کی پیشین گوئی صحیح ہو تو نہایت افسوس ہے۔ میں نے کہا مجھے بھی نہایت افسوس ہے، مگر اپنی پیشین گوئی پر مجھے پورا یقین ہے۔“ (حیات جاوید طبع ثانی ص ۹۴)

سر سید کی یہ پیشین گوئی لفظ بلفظ کتنی صحیح ثابت ہوئی۔ ہندوؤں میں اردو کی بجائے دیوناگری ہندی کی ترویج کا محض خیال (عمل نہیں) پیدا ہو جانے پر سر سید نے جس رد عمل کا اظہار کیا ہے اس سے جہاں ان کی فراست اور دور بینی ظاہر ہوتی ہے، وہیں اس واقعہ کے دور رس نتائج اور بنیادی اثرات کا اندازہ ہوتا ہے!

کے صرف ایک سال بعد یعنی اکتوبر سنہ ۱۹۰۱ء میں محسن الملک اور ان کے ساتھی وقار الملک دونوں نے، مل کر ”محمدن پولیٹیکل آرگنائزیشن“ کے نام سے ایک سیاسی جماعت بمقام علی گڑھ قائم کی، جس کا مقصد مسلمانوں کے حقوق کا تحفظ تھا۔ وقار الملک اس کے سربراہ تھے۔ انہوں نے اس تنظیم کو پھیلانے اور مسلم رائے عامہ کو بیدار کرنے کے لیے مختلف مقامات کے دورے کیے، جلسے منعقد کیے اور تقریریں کیں۔ اگرچہ وقار الملک اور ان کے ساتھیوں نے نہایت حزم و احتیاط سے کام لیا، مگر حکومت مسلمانوں کی سیاسی تنظیم کو اور مسلمان لیڈروں کی سرگرمیوں کو شک و شبہ کی نظروں سے دیکھتی رہی! یہ تنظیم صرف سنہ ۱۹۰۳ء تک قائم رہی اور اس کے بعد ختم ہو گئی۔

سندرجہ بالا واقعات سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہندو مسلم اختلافات کی وہ ہلکی سی لہر جو انیسویں صدی کے وسط میں، ہندوستان کی اجتماعی زندگی کے بحر پر سکون میں پیدا ہوئی تھی، بیسویں صدی کی آمد آمد تک بڑھتی ہی گئی یہاں تک کہ اس صدی کے آغاز میں اس کے اندر ایک گونہ ”گہرائی“ بھی پیدا ہو چلی تھی اور گیرائی بھی، وہ کچھ شدید بھی ہو گئی تھی اور نسبتاً وسیع بھی!!

یہ ہیں وہ عام سیاسی حالات، جو اقبال کی زندگی کے ابتدائی دور یعنی سنہ ۱۹۰۵ء تک پیش آئے۔ ملک کا یہ ماحول تھا جس میں انہوں نے جنم لیا، تعلیم پائی اور عملی زندگی میں قدم رکھا۔ زیر تبصرہ دور، ہندوستان میں عام بیداری کے آغاز کا دور ہے۔ ایک طرف اس دور میں وطن کی آزادی اور اندرون ملک جمہوری ادارات کے قیام کی تحریکات جاری ہوئیں جن کو چلانے والی جماعت کانگریس تھی اس جماعت کو سب سے زیادہ تائید ہندوؤں سے حاصل ہوئی، جو ملک کے دیگر باشندوں کی بہ نسبت زیادہ مال دار، زیادہ تعلیم یافتہ اور کثیرالتعداد تھے۔ دوسری جانب اسی زمانہ میں تباہ حال مسلمانوں میں زندگی کے آثار پیدا ہوئے، تعلیم پھیلی اور سیاسی شعور بیدار ہوا۔ یہ تو اس دور کے روشن پہلو ہیں لیکن اس کا ایک دوسرا پہلو بھی ہے، اور وہ ہے ہندو مسلم اختلاف کا آغاز۔ اس بیداری کے ساتھ ساتھ ان دو جماعتوں میں اختلاف بھی پیدا ہوا۔ اس اختلاف کی نوعیت

سیاسی بھی تھی اور معاشی بھی، ثقافتی بھی تھی اور لسانی بھی۔ ابتدائی اختلاف مخصوص طبقوں تک محدود رہا لیکن تلک مہاراج کی تحریک اور اردو ہندی کے قضیہ کے ساتھ، ہندو مسام عوام بھی، اس دائرہ اختلاف کے اندر گھر گئے — آئیے اب دیکھیں کہ اس دور نے ہمارے شاعر کے ذہن و فکر اور قوت متخیلہ و قوت عمل کو کس حد تک متاثر کیا۔

اقبال کی پبلک زندگی کا آغاز | یوں تو سنہ ۱۸۹۹ء ہی میں عوام، اقبال

سے روشناس ہو چکے تھے، جبکہ وہ لاہور میں زیر تعلیم تھے۔ سر عبدالقادر بانگ درا کے مقدمہ میں تحریر فرماتے ہیں :

”سنہ ۱۹۰۱ء سے غالباً دو تین سال پہلے میں نے انہیں پہلی مرتبہ لاہور کے مشاعرہ میں دیکھا، اس بزم میں ان کو، ان کے چند ہم جماعت کھینچ کر لے آئے اور انہوں نے کہہ سن کر ایک غزل بھی ان سے پڑھوائی، اس وقت تک لاہور میں لوگ اقبال سے واقف نہ تھے۔“

ان شاعروں کے علاوہ سنہ ۱۸۹۹ء میں اقبال نے ”نالہ یتیم“ کے عنوان سے انجمن حمایت اسلام لاہور کے جلسہ میں ایک نظم پڑھی۔ اس کے بعد سے انجمن کے سالانہ جلسوں میں اقبال کی نظم ایک ضروری چیز ہو گئی۔ چنانچہ سنہ ۱۹۰۰ء میں انہوں نے ”یتیم کا خطاب ہلال عید سے“ اور سنہ ۱۹۰۱ء میں ”ابر گہر بار“ کے عنوانات سے انجمن مذکور کے سالانہ جلسوں میں نظمیں پڑھیں، یہ نظمیں بانگ درا میں شامل نہیں ہیں۔ بانگ درا کی پہلی نظم ”ہالہ“ ہے۔ یہ نظم اقبال نے ایک ادبی مجلس میں سنائی تھی اور اس کی مقبولیت کو دیکھ کر سر شیخ عبدالقادر نے اس کو اپنے رسالہ مخزن کی پہلی جلد کے پہلے نمبر میں، جو اپریل سنہ ۱۹۰۱ء میں نکلا، شائع کر دیا۔ یہ گویا اقبال کی پبلک زندگی کا باضابطہ آغاز تھا، اب ان کی شہرت صرف شاعروں اور ادبی مجلسوں کی حد تک نہیں رہی بلکہ قومی اجتماعات اور ماکی صحافت میں بھی ان کا نام عزت و احترام سے لیا جانے لگا، ان کی اس عزت و شہرت کی وجہ، محض ان کی شاعری نہیں

تھی بلکہ قومی زندگی اور وطنی معاملات کے متعلق ان کے وہ خیالات تھے جو وہ اپنی نظموں میں ظاہر کیا کرتے تھے۔ ہمارے موضوع کے لحاظ سے ان کے اس دور کی نظموں میں ”ہمالہ“ ”ترانہ ہندی“ ”ہندوستانی بچوں کا گیت“ ”نیا شوالہ“ ”پرندہ کی فریاد“ ”صدائے درد“ ”تصویر درد“ — اہم ترین نظمیں ہیں، ان کے علاوہ ”خفتگان خاک سے“ ”بچے کی دعا“ اور ”سر سید کی لوحِ تربت“ میں بھی ان کے سیاسی خیالات کی جھلک پائی جاتی ہے۔ آئیے ایک نظر ان نظموں پر بھی ڈالتے چلیں۔

وطن پرستی | ”ہمالہ“ میں اقبال نے ایک انوکھے انداز سے، وطن پرستی

کے جذبہ کا اظہار کیا ہے۔ ہمالہ پر گردشِ زمانہ کا کوئی اثر نہیں ہوتا۔ وہ سالہا سال گزر جانے کے بعد بھی جوان ہے۔ اس کی وادیوں میں کالی کالی گھٹائیں ڈیرے ڈالی ہوئی ہیں، اس کی چوٹیاں ثریا سے باتیں کر رہی ہیں، فیل بے زنجیر کی مانند ابر اس کی چوٹیوں پر جھومتے اور ان سے ٹکراتے ہیں اور کلیاں اس کے دامن میں جھولا جھولتی ہیں۔ اس کی ندیاں کوثر و تسنیم کی موجوں کو شرما دینے والی ہیں۔ اس کے آبشار دل موہ لینے والے نغمے گاتے ہیں۔ اس کی وہ شام خاموش، اس کے درختوں کا پر تفکر وہ سہاں، اس کے رخساروں پر شفق کا وہ غازہ — یہ سب مناظر کیسے دل کش ہیں!! لیکن اس کوہ کی اصلی عظمت اس کی سچی بڑائی اور اس کا حقیقی وقار کیا ہے؟ — یہی کہ وہ فصیل کشور ہندوستان ہے!

بظاہر تو یہ ایک کوہستان ہی ہے، لیکن اس کی حقیقت یہ ہے کہ وہ ہندوستان کی دیوار اور ہندوستانیوں کا پاسباں ہے!

امتحان دیدہ ظاہر میں کوہستان ہے تو
پاسباں اپنا ہے تو دیوار ہندوستان ہے تو

یہی وہ فضیلت ہے، جس کی وجہ سے آسمان کی بلندیاں بھی جھک کر اس کی پیشانی کو بوسہ دے رہی ہیں! طور سینا پر کایم نے صرف ایک جلوہ ہی تو دیکھا تھا، مگر یہاں چشمِ بینا کے لئے بس تجلی ہی ہے!!
اے ہمالہ! اے فصیل کشور ہندوستان!

پہلے ہی مصرعہ میں نظم کی پوری روح کھینچ کر آ گئی ہے !!
 وطن پرستی کے جذبے کا پورا پورا اظہار، اقبال نے کھل کر
 ”ترانہ ہندی“ میں کیا ہے۔ ”میرا ملک غلط یا صحیح“ —
 (My country right or wrong) — یہ نعرہ ایک وطن پرست ہی کا تو
 ہے — — اور

”سارے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا“

کا نغمہ ایک وطن پرست شاعر ہی گا سکتا ہے۔ یونان و مصر روما سب
 مٹ گئے، لیکن وطن پرست اقبال کی نظر میں ہندوستان کا نام و نشان اب
 تک باقی ہے! اس کی عظمت ابھی تک لوگوں کے دلوں میں ہے۔ پھر یہاں
 بھی فصیل کشور ہند کا اسی انداز میں ذکر ہے!!

پر بت وہ سب سے اونچا ہمسایہ آساں کا

وہ سنتری ہمارا وہ پاسباں ہمارا

اس نظم میں اقبال نے نہ صرف وطن کی عظمت و بزرگی کا راگ گایا اور اس
 سے اپنی والہانہ وابستگی کا اظہار کیا ہے بلکہ وہ وطن کو ایک مرکز
 اتحاد بھی سمجھتا ہے — — ایک ایسا مرکز اجتماع جو مختلف مذاہب کے
 پیروؤں کو ایک نقطہ پر لا کر جمع کر دیتا ہے!!

مذہب نہیں سکھاتا آپس میں بیر رکھنا

ہندی ہیں ہم وطن ہے ہندوستان ہمارا

وطن پرستی کے اسی راگ کو اقبال نے ”ہندوستانی بچوں کے قومی
 گیت“ میں نہایت کامیابی کے ساتھ چھیڑا ہے۔ وہ بچوں کو یاد دلاتے ہیں
 کہ ہندوستان ہی وہ سرزمین ہے جہاں خواجہ معین الدین چشتی اور بابا
 گورو نازک نے حق کا پیغام سنایا تھا۔ اس کی سرسبزی و شادابی کو
 دیکھ کر تاتاریوں اور حجازیوں نے اپنا وطن چھوڑ دیا تھا۔ اس کے علم
 کے سامنے یونانی سرنگوں تھے۔ اور اس کی دولت سے ترکوں کا دامن
 مالا مال ہو گیا تھا، اور آخر میں وہ سمجھاتے ہیں کہ ہندوستان جنت نشان
 نہیں بلکہ جنت ہی ہے!

رفت ہے جس زمیں کی بامِ فلک کا زینا
جنت کی زندگی ہے جس کی فضا میں جینا
میرا وطن وہی ہے ، میرا وطن وہی ہے
یہ تو تھا ” ہندوستانی بچوں کے قومی گیت“ اور وہ خدا سے دعا کیا کرتا
ہے ؟

ہو مرے دم سے یونہی میرے وطن کی زینت
جس طرح پھول سے ہوتی ہے چمن کی زینت
جذبہ حب الوطنی کا اظہار پوری شاعرانہ فن کاری کے ساتھ ”نیا شوالہ“
میں ہوا ہے ۔ یہ ”نیا شوالہ“ آپ کو بانگِ درا میں نہیں کلیاتِ اقبال^{۱۱}
میں ملے گا ۔ کلیات میں اقبال نے نئے شوالہ کی تعمیر اس حسن کارانہ انداز
سے کی ہے ۔

سچ کہہ دوں اے برہمن گر تو برا نہ مانے
تیرے صنم کدے کے بت ہو گئے پرانے
اپنوں سے بیر رکھنا تو نے بتوں سے سیکھا
جنگ و جدل سکھایا واعظ کو بھی خدا نے
تنگ آ کے میں نے آخر دیر و حرم کو چھوڑا
واعظ کا وعظ چھوڑا ، چھوڑے ترے فسائے
پتھر کی مورتوں میں سمجھا ہے تو خدا ہے
خاکِ وطن کا مجھ کو ہر ذرہ دیوتا ہے
آغیریت کے پردے اک بار پھر اٹھا دیں
بچھڑوں کو پھر ملا دیں نقشِ دوئی مٹا دیں

۱۱۔ ”رختِ سفر“ کے نام سے کہہ اقبال کی غیر مطبوعہ، نظموں کا مجموعہ
شائع ہوا ہے اس میں بھی یہ نظم موجود ہے ۔ ”کلیاتِ اقبال“ سے
مراد اقبال کا وہ مجموعہ کلام ہے ، جو بانگِ درا سے بھی پہلے ستمبر
۱۹۲۴ء میں حیدر آباد دکن سے شائع ہوا تھا اور اس کے مرتب
عبدالرزاق تھے ۔ اس کے ص ۵۰ و ۵۱ پر یہ نظم درج ہے ۔

سونی پڑی ہوئی ہے مدت سے دل کی بستی
 آ اک نیا شوالہ اس دیس میں بنا دیں
 دنیا کے تیرتھوں سے اونچا ہو اپنا تیرتھ
 دامنِ آساں سے اس کا کس ملا دیں
 بھر اک انوپ ایسی سونے کی مورتی ہو
 اس پردوار دل میں لا کر جسے بٹھا دیں
 سندر ہو اس کی صورت، چھب اس کی موہنی ہو
 اس دیوتا سے مانگیں، جو دل کی ہو مرادیں
 زنار ہو گلے میں، تسبیح ہاتھ میں ہو
 یعنی صنم کدے میں، شان حرم دکھا دیں
 پہلو کو چیر ڈالیں، درشن ہو عام اس کا
 ہر آتما کو گویا اک آگ سی لگا دیں
 آنکھوں کی ہو جو گنگا لے لے کے اس کا پانی
 اس دیوتا کے آگے اک نہر سی بہا دیں
 ”ہندوستان“ لکھ دیں ماتھے پہ اس صنم کے
 بھولے ہوئے ترانے دنیا کو پھر سنا دیں
 ہر صبح اٹھ کے گاؤں منتر وہ میٹھے میٹھے
 سارے پجاریوں کو مے پیت کی پلا دیں
 مندر میں ہو بلانا جس دم پجاریوں کو
 آوازہ اذان میں، ناقوس کو چنپا دیں
 اگنی ہے وہ جو نرگن، کہتے ہیں پیت جس کو
 دھرموں کے یہ بکھیرے اس آگ میں جلا دیں
 ہے ریت عاشقوں کی تن من نثار کرنا
 رونا ستم اٹھانا اور ان کو پیار کرنا

آپ نے دیکھا اس نئے شوالہ کا صنم کون ہے، جس کو پوجنے کی شاعر تلقین

کر رہا ہے؟ ہندوستان!!

تعجب کیوں ہو، جب شاعر نے پہلے ہی بند کے آخری شعر میں یہ برملا کہہ دیا ہے کہ

خاکِ وطن کا مجھ کو ہر ذرہ دیوتا ہے!

اقبال اس زمانہ میں ایک ”نیا سوالہ“ بنا رہا ہے اور اس میں اپنے حسین تخیل کی تراشی ہوئی موہنی مورتی ”ہندوستان“ کو نصب کر کے اس کی سندرتا میں خود کھو جانا اور دیس کے سارے رہنے بسنے والوں کو پیت کی مے پلا کر اس مورتی کے قدموں پر لا ڈالنا چاہتا ہے۔ ابھی تو وہ آذری کر رہا ہے، براہمی دور ابھی دور ہے! اقبال کو اس زمانہ میں ہندوستانیوں کے باہمی اختلاف و افتراق کا شدید احساس ہے اور اس احساس کی بنیاد پر اس نے ”نئے سوالہ“ کی تعمیر کی ہے۔ لیکن اس اختلاف و افتراق کی نوعیت اس کی نظر میں محض مذہبی ہے۔ یہ لڑائی صرف شیخ و برہمن کی باہمی چپقلش ہے، اس لئے وہ ”واعظ کے خدا“ اور ”برہمن کے بت“ دونوں سے بیزار ہے۔ اس اختلاف اور غیریت کو مٹانے کے لیے وہ ہندو کے ”دیر“ کو چھوڑ دینا اور مسلمان کے ”حرم“ کو خیر باد کہہ دینا چاہتا ہے۔ لیکن وہ ہندو اور مسلمان سے متنفر نہیں ہے کیوں کہ یہ دونوں ایک ہی دیس کے باسی ہیں، اس لیے ان دونوں کی بہترین روایات کو ایک ہی تہذیب میں سمو دینا چاہتا ہے۔ وہ گلے میں زناں پہنے تسبیح ہاتھ میں لینا اور ناقوس کو آوازہ اذان میں چھپا دینا چاہتا ہے۔ اقبال کے یہ خیالات کبیر کی تحریک اور اکبر کے دین الہی سے کس قدر زیادہ قریب ہیں!! اکبر نے ہندو مسلم اتحاد کے لیے یہ ضروری سمجھا کہ ہندو کے دھرم اور مسلمان کے مذہب کو ختم کر کے نیا دین جاری کیا جائے۔ کبیر بھی مذہبی اختلاف کو ختم کر دینا چاہتا ہے لیکن اس کی تحریک اتحاد کا مرکز جوگ ہے۔ اقبال بھی اکبر و کبیر کی مانند دھرموں کے بکھیڑوں کو پیت کی اگنی میں جلا کر بھسم کر ڈالنا چاہتا ہے اور متحدہ قومیت کی تعمیر وطن کی محسوس بنیاد پر کرنا چاہتا ہے۔ اس لیے باہمی پریم، محبت، اتفاق و اتحاد کا فارمولا اس کے پاس یہ ہے کہ ہندو مسلمان دونوں

ایک ہی صنم کے پجاری بن جائیں اور یہ صنم سوائے ہندوستان کے کوئی اور نہیں ہو سکتا ! گویا مذہب وجہ اختلاف ہے اور وطن مرکز اتحاد !

وطن کی آزادی کے لیے تڑپ | ”پرنده کی فریاد“ دراصل ایک غلام ملک کے مجبور باشندوں کے دلوں کی پکار ہے :

جب سے چمن چھٹا ہے یہ حال ہو گیا ہے
دل غم کو کھل رہا ہے ، غم دل کو کھل رہا ہے
گانا اسے سمجھ کر خوش ہوں نہ سننے والے
دکھے ہوئے دلوں کی فریاد یہ صدا ہے
آزاد مجھ کو کر دے ، او قید کرنے والے !
میں بے زباں ہوں قیدی تو چھوڑ کر دعا لے

کیا یہ غلام ہندوستان ہی کا درد دل نہیں ہے ، جو پرنندوں کی زبان سے ادا ہو رہا ہے ؟ شاعر خود ہی تو کہہ رہا ہے کہ یہ گانا نہیں ہے بلکہ دکھے ہوئے دلوں کی فریاد ہے ، اس کا یہ وطن جب سے غلام ہو گیا ہے ، اس وقت سے وہ چمن ہی کہاں باقی رہا ؟ آزاد ہندوستان فی الواقعہ ایک چمن تھا ، اس کی غلامی نے اس چمن کی ساری بہار خاک میں ملا دی ۔ قید فرنگ نے اس چمن کو اس سے چھڑا دیا اور وطن کی جدائی نے دل کی یہ حالت بنا رکھی ہے کہ

دل غم کو کھل رہا ہے ، غم دل کو کھل رہا ہے

ایسے میں اس کو گزرا ہوا زمانہ یاد آتا ہے ، اس کی نظروں کے سامنے وطن کی وہ بہاریں پھرنے لگتی ہیں جن پر ابھی غلامی کا رنگ چڑھا نہ تھا ۔ اس کے کانوں میں ان رنگین قہقہوں کی آوازیں آنے لگتی ہیں ، جو اہل وطن کے محبت بھرے دلوں سے نکلا کرتے تھے ۔ اب باغ کی وہ بہاریں کہاں ہیں اور اب وہ چہچہے کہاں گئے ؟ یہ سب نثارے تو آزادی کے دم قدم سے تھے !

آزادیاں کہاں وہ اب اپنے گھونسلے کی
اپنی خوشی سے آنا اپنی خوشی سے جانا

شاعر کی خودی ابھی بیدار نہیں ہوئی ہے۔ وہ ابھی تک احساس کمتری میں مبتلا ہے اس کا وطن جاگ چکا ہے، آزادی کی خواہش اور تمنا بیدار ہو چکی ہے مگر بند ہائے غلامی کو توڑنے کی سکت ابھی پیدا نہیں ہوئی ہے۔ قید و بند کے احساس نے ابھی صرف فریاد کی جرات دلائی ہے، لڑنے بھڑنے کی ہمت ابھی عطا نہیں کی ہے۔ وہ اپنے حاکم، اپنے صیاد سے عرض معروض ہی کر سکتا ہے استدعا و التجا سے اپنا کام نکال سکتا ہے اس کو اپنی وفاداری کا یقین دلا کر اپنی بے زبانی کا واسطہ دے کر، اس کے حق میں نیک دعائیں کر کے ہی اپنی درخواست کے منظور ہونے کی توقع کر سکتا ہے۔ خم ٹھونک کر مقابلہ میں آنے، چیلنج اور الٹی میٹم دینے کا وقت ابھی نہیں آیا ہے۔ وہ صرف رو رو کر یہی گزارش کر سکتا ہے،

آزاد مجھ کو کر دے او قید کرنے والے !
میں بے زباں ہوں قیدی تو چھوڑ کر دعا لے

کانگریس اس زمانہ میں کیا کرتی رہی ہے؟ یہی کہ ملک کی زبوں حالی کا رونا روتی رہی ہے، غلامی کے بندھنوں کو کم کرنے کے لئے مزید اصلاحات کے متعلق مؤدبانہ طور پر گزارشوں اور التجاؤں کے ریزولیشن پاس کرتی رہی ہے، اور سرکار عظمت مدار کی عمر میں ترقی کی دعائیں دیتے ہوئے تاج برطانیہ سے اپنی وفاداری کا پرزور اعلان کرتی رہی ہے!

اس وقت کی کانگریسی تحریک کا عکس اقبال کے ان اشعار میں کس قدر نمایاں ہو کر جھلک رہا ہے! کیا دادا بھائی نوروز جی اور سر فیروز شاہ مہتا کی کانگریس اور اقبال کا یہ ”پرندہ“ دونوں ایک ہی ہیں؟! کانگریس کی قرارداد اور ”پرندہ کی فریاد“ گویا ایک ہی ساز کی آواز
— !!

فرقہ پرستی سے بیزاری | صرف یہی نہیں کہ اس دور میں اقبال کا دل جذبہ

وطن پرستی سے لبریز ہے، اور وطن کی آزادی کے لئے مچل رہا ہے، بلکہ وہ فرقہ بندی سے بیزار ہے۔ چنانچہ وہ خفتگان خاک سے سوال کرتا ہے،

واں بھی انسان اپنی اصلیت سے بیگانے ہیں کیا؟
امتیاز ملت و آئیں کے دیوانے ہیں کیا؟

”صدائے درد“ میں اقبال نے ہندوستان کی فرقہ پرستی پر اپنے
دلی کرب و بے چینی اظہار کیا ہے ،

جل رہا ہوں کل نہیں پڑتی کسی پہلو مجھے
ہاں ڈبو دے اے محیط آبِ گنگا تو مجھے
سر زمین اپنی قیامت کی نفاق انگیز ہے
وصل کیسا یاں تو ایک کربِ فراق امیز ہے

”سید کی لوح تربت“ پر انہوں نے جو تحریر ، لکھی دیکھی تھی وہ یہ تھی

وا نہ کرنا فرقہ بندی کے لئے اپنی زباں
چھپ کے ہے بیٹھا ہوا ہنگامہ محشر یہاں
وصل کے اسباب پیدا ہوں تری تحریر سے
دیکھ کوئی دل نہ دکھ جائے تری تقریر سے

محفلِ نو میں پرانی داستانوں کو نہ چھیڑ !
رنگ پہ جو ، اب نہ آئیں ان فسانوں کو نہ چھیڑ !

یہ وہی سر سید ہیں ، جو ہندوستان کے مردِ بیمار مسلمان کے حق میں
طیبِ حاذق بن کر نمودار ہوئے تھے۔ جنہوں نے اپنی زندگی اور خصوصاً
ابتدائی زندگی میں ہندو مسلم اتحاد کے لیے زبردست کوشش کی مگر جو اپنی
آخری عمر میں ہندو مسلم اتحاد سے مایوس ہو گئے تھے۔ اقبال سر سید کی
ابتدائی زندگی اور ان کے ہندو مسلم اتحاد والے مسلک سے زیادہ متاثر ہیں ،
مگر وہ ان کی زندگی کے آخری ایام کے مخالف کانگریس مسلک کو نظر انداز
کر دیتے ہیں۔ یہ سر سید وہی تو ہیں جو دربار تاجپوشی سے محض اس بنا
پر اٹھ آئے تھے کہ وہاں ہندوستانیوں کی کرسیاں انگریزوں کے برابر نہیں
بچھائی گئی تھیں ، جنہوں نے وائسرائے کی کونسل میں جرات اور تدبیر
کے ساتھ ہندوستانیوں کے جذبات کی نمائندگی کی تھی۔ اس لیے اقبال نے ان
کی لوح تربت پر یہ بھی لکھا دیکھا

تو اگر کوئی مدبر ہے تو سن میری صدا
ہے دلیری دستِ اربابِ سیاست کا عصا

130340

عرضِ مطلب سے جھجک جانا نہیں زیبا تجھے
نیک ہے نیت اگر تیری ، تو کیا پرواہ تجھے

بندہ مومن کا دل وہم وریا سے پاک ہے
قوتِ فرماں روا کے سامنے بیباک ہے

”تصویرِ درد“ میں شاعر نے اپنے وطن کی محکومی اور بدنصیبی کا
نوحہ پڑھا ہے ، پھر اہل وطن کو آگاہ کیا ہے ۔

وطن کی فکر کر ناداں ! مصیبت آنے والی ہے
تری بربادیوں کے مشورے ہیں آسمانوں میں
نہ سمجھو گے تو مٹ جاؤ گے اے ہندوستان والو
تمہاری داستان تک بھی نہ ہوگی داستانوں میں

مگر وطن کی تباہی و بربادی کا اصلی سبب کیا ہے ؟

شجر ہے فرقہ آرائی ، تعصب ہے ثمر اس کا
یہ وہ پھل ہے کہ جنت سے نکلواتا ہے آدم کو

اجاڑا ہے تمیزِ ملت و آئیں نے قوموں کو
میرے اہل وطن کے دل میں کچھ فکرِ وطن بھی ہے

وطن کی عزت و عظمت کا احیاء اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ تعصب
اور فرقہ پرستی کا خاتمہ ہو ۔ اسی لیے شاعر ہدایت کرتا ہے :

تعصب چھوڑ ناداں دھر کے آئینہ خانہ میں
یہ تصویریں ہیں تیری جن کو سمجھا ہے برا تو نے

محبت ہسی سے پائی ہے شفا بیمار قوموں نے
کیا ہے اپنے بخت خفتہ کو بیدار قوموں نے

خلاصہ | ہمالہ ، ترانہ ہندی ، ہندوستانی بچوں کا گیت ، نیا شوالہ ،
پرندہ کی فریاد ، صدائے درد ، تصویرِ درد ، بچے کی دعا ، سید کی لوح
تربت — یہ سب نظمیں اقبال نے سنہ ۱۹۰۵ء سے قبل کہیں تھیں
ان نظموں میں انہوں نے صاف طور پر وطن پرستی کا اظہار ہی نہیں بلکہ

پرچار کیا۔ ہندوستان کا ہمالہ، اس کی گنگا، اس کی سرسبزی و شادابی، اس کی فضا، اس کے آکاش اور اس کی دھرتی، غرض کہ اس کے ذرے ذرے سے انہیں پریم ہے۔ ان ہی نظموں میں انہوں نے فرقہ پرستی سے بیزاری ظاہر کی ہے اور ہندوستان کی غلامی کا ماتم کیا ہے۔ اس دور کی ایک مشہور نظم ”ترانہ ہندی“ کے متعلق ہندوستان کی تحریک آزادی کے مشہور رہنما مہاتما گاندھی نے جن تاثرات کا اظہار کیا ہے اس کو بھی سن لیجئے۔ مدیر رسالہ ”جوہر“ کے نام اپنے ایک خط ۱۲ مورخہ ۹ جون سنہ ۱۹۳۸ ع میں وہ لکھتے ہیں :

”آپ کا خط ملا ڈاکٹر اقبال مرحوم کے بارے میں میں کیا لکھوں؟ لیکن میں اتنا تو کہہ سکتا ہوں کہ جب ان کی مشہور نظم ”ہندوستان ہمارا“ پڑھی تو میرا دل ابھر آیا اور یار وادا جیل میں تو سینکڑوں بار میں نے اسی نظم کو گایا ہوگا، اس نظم کے الفاظ مجھے بہت ہی میٹھے لگے اور یہ خط لکھتا ہوں تب بھی وہ نظم میرے کانوں میں گونج رہی ہے“

اس دور میں اقبال نے جن خیالات و افکار کا اظہار اپنی نظموں میں کیا وہ اپنے سیاسی ماحول سے بڑی حد تک ہم آہنگ ہیں۔ وطن سے محبت، ہندوستان کی غلامی کا احساس، اس دور کے سیاسی شعور کی نمایاں خصوصیات ہیں اور یہ دونوں شعلے پوری تابانیوں کے ساتھ ان کی شاعری میں جگمگا رہے ہیں۔ فرقہ پرستی کی ابتدا اگرچہ اس دور میں ہو چکی تھی اور آخر آخر میں اس کی جڑیں ذرا گہری ہو چلی تھیں، تاہم اس میں تندی و تلخی ابھی پیدا نہیں ہوئی تھی، اقبال اس فرقہ پرستی کے خلاف رد عمل کا اظہار کرتا ہے اور متحدہ قومیت کا راگ اپتا ہے، انہوں نے خود ہی اعتراف کیا کہ :

”ابتدا میں بھی قومیت (Nationalism) پر اعتقاد رکھتا تھا اور ہندوستان کی متحدہ قومیت کا خواب شاید سب سے پہلے میں نے

۱۲۔ جوہر اقبال شاہہ خصوصی بیاد گز علامہ اقبال مطبوعہ سنہ ۱۹۳۸ ع

ناشر مکتبہ جامعہ ملیہ دہلی۔

دیکھا تھا ۱۳“

بہر حال اس دور کے متعلق ہم کہہ سکتے ہیں کہ اقبال کی شاعری کا دامن اس وقت صرف ملک کی تحریک آزادی سے وابستہ تھا لیکن خود عملی طور پر تحریک سے وابستہ نہ ہوئے تھے۔

—:0:—

حوالہ جات باب ۱

- ۱- روزگار فقیر جلد اول مصنفہ فقیر سید وحید الدین مطبوعہ لائن آرٹ پریس کراچی بار چہارم ، مئی ۱۹۶۴ ع ص ۲۴۴ -
- ۲- ”اہل ہند کا ارتقا“ از اے۔ سی۔ مزمدرار ص ۲۷ -
- ۳- ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ توارنج۔ کانگریس) از ڈاکٹر پٹابھی سیٹا رامیا مطبوعہ ۳۵ء ص ۲۸ -
- ۴- ایضاً ص ۶ -
- ۵- ص ۸ -
- ۶- ہسٹری آف دی کانگریس ص ۱۴۹ -
- ۷- ایضاً ص ۱۵۹ و ص ۱۶۰ -
- ۸- سیاست ملیہ از محمد امین زبیری مطبوعہ آگرہ مارچ ۳۱ء ص ۳۲ -
- ۹- ”حیاتِ جاوید“ از مولانا الطاف حسین حالی طبع ثانی ص ۹۴ -
- ۱۰- نیرنگ خیال (ماہ نامہ) اقبال نمبر ص ۳۱ و ۳۲ -
- ۱۱- رختِ سفر و کلیات اقبال مرتبہ عبدالرزاق -
- ۱۲- جوہر اقبال (رسالہ) شمارہ خصوصی پیاد گار علامہ اقبال مطبوعہ ۳۸ء ناشر مکتبہ جامعہ ملیہ دہلی -
- ۱۳- روزنامہ جنگ کراچی مورخہ ۲۱ اپریل ۶۷ء (اقبال ایڈیشن) -

- ۱۳- روزنامہ جنگ کراچی مورخہ ۲۱ اپریل سنہ ۱۹۶۷ ع (اقبال ایڈیشن) اقبال کا خط بنام مورخ اسلام مولانا اکبر شاہ خاں نجیب آبادی -

باب ۲

وطنیت سے ملیت کی طرف

اقبال کی زندگی کا دوسرا دور | اقبال کی زندگی کا دوسرا دور سنہ ۱۹۰۵ء سے شروع ہوتا ہے ، اس سال وہ اعلیٰ تعلیم کی غرض سے ولایت روانہ ہوئے اور تین سال تک وہ وہیں مقیم رہے۔ سنہ ۱۹۰۸ء میں وہ وطن واپس لوٹے اور گورنمنٹ کالج لاہور میں فلسفہ کے اعلیٰ پروفیسر ہو گئے ، اور ساتھ ہی پیشہ وکالت بھی انجام دینے لگے ، کیونکہ گورنمنٹ نے انہیں بطور خاص اس کی اجازت دے رکھی تھی۔ وکالت اور پروفیسری کا یہ ملا جلا مشغلہ تقریباً ڈیڑھ سال جاری رہا ، اور غالباً سنہ ۱۹۱۰ء میں انہوں نے پروفیسری سے استعفیٰ دیا۔ اس کے بعد بھی حکومت نے انڈین ایجوکیشنل سروس میں ایک بڑا عہدہ انہیں پیش کیا ، لیکن ڈاکٹر صاحب کی خودداری و حریت پسندی نے اس اعزاز اور عہدہ کی پرواہ نہیں کی اور اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ اب ان کا ذریعہ معاش بیرسٹری اور مشغلہ شعر و شاعری رہنے لگا۔ یہ تو تھی اقبال کی روداد زندگی۔ اب دیکھنے اس دوران میں ملک کے عام سیاسی حالات کیا تھے۔

سیاسی پس منظر | سنہ ۱۹۰۵ء سے اقبال کی زندگی کا ایک دوسرا دور شروع ہوتا ہے ، اور اس سال ملک کے سیاسی حالات بھی نئی کروٹ لیتے ہیں۔ ہم بتا چکے ہیں کہ اسی صدی کی ابتداء میں اردو ہندی کا قضیہ پیدا ہوا ، جس کے باعث ہندو مسلم عوام میں اختلاف پیدا ہوا۔ سنہ ۱۹۰۵ء میں اس اختلاف نے شدت اختیار کر لی۔ اس شدت کی اہم وجہ تقسیم بنگال کا واقعہ ہے۔ یہ زمانہ لارڈ کرزن کی وائسرائٹی کا تھا۔ صوبہ جات بنگال ،

بہار ، اڑیسہ کی آبادی سات کروڑ آٹھ لاکھ تھی اور یہ صوبہ جات ایک ہی لفٹنٹ گورنر کے ماتحت تھے ۔ لارڈ کرزن اور اس کے مشیروں نے محسوس کیا کہ اتنے بڑے رقبے اور اتنی کثیر آبادی کو ایک انتظامی اکائی بنا کر نہیں رکھا جا سکتا ، اس لیے انہوں نے جولائی سنہ ۱۹۰۵ء میں تقسیم بنگالہ کا اعلان کیا ۔ اس اعلان کی وجہ سے ہندوؤں اور مسلمانوں میں اختلاف کی آگ بھڑک اٹھی ۔ مسلمان اس تقسیم کے موافق تھے ، کیونکہ اس کے نتیجہ میں بنگال کے مشرقی حصوں کو آسام کے ساتھ ملا کر ”مشرقی بنگال اور آسام“ کے نام سے ایک نیا صوبہ بنا دیا گیا تھا ۔ جہاں مسلمانوں کو واضح اکثریت حاصل تھی ۔ ڈھا کہ اس صوبہ کا دارالحکومت تھا ۔ تقسیم سے قبل مسلمانوں کو دولتمند ، تعلیم یافتہ ، بنگالی ہندوؤں سے سیاسی و اقتصادی میدان میں مسابقت کرنی پڑتی تھی اور اب انہیں ایک کھلا موقع مل رہا تھا ، لیکن ہندوؤں نے اس تقسیم کے خلاف پورے زور و شور سے نہ صرف احتجاج کیا ، بلکہ تشدد پسند تحریک جاری کر دی ۔ ان لوگوں کا نظریہ یہ تھا کہ حکومت نے بنگال کو تقسیم کر کے بنگالیوں کی بڑھتی ہوئی اجتماعی قوت کو توڑا اور کلکتہ کی سیاسی اہمیت کو گرایا ہے ۔ الغرض بنگال کی تقسیم کیا ہوئی ہندوؤں اور مسلمانوں میں اختلاف کا لاوا پھوٹ پڑا ۔ ہندوؤں کے ان مظاہروں سے مسلمان بھی متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے ۔ اس زمانہ میں ہندوئے ماترم کا گیت بہت عام ہو گیا ، اور اس کے بعض اشعار سے مسلمانوں کے جذبات بہت برانگیختہ ہوئے ۔ ان تمام باتوں کا نتیجہ یہ ہوا کہ متعدد مقامات پر ہندو مسلم فسادات رونما ہوئے ، بنگال کے ان واقعات کا اثر سارے ملک پر پڑا اور ہندو مسلم اختلاف کی خلیج زیادہ وسیع ہو گئی ۔

تقسیم بنگالہ کے علاوہ دوسرا اہم واقعہ یہ ہے کہ سنہ ۱۹۰۶ء میں مسلمانوں کے ایک وفد نے مسلم حقوق کے تحفظ سے متعلق ایک یادداشت وائسرائے کے سامنے پیش کی اور اسی سال مسلمانوں کی ایک باضابطہ سیاسی جماعت کا قیام عمل میں آیا ۔ سنہ ۱۸۹۲ء کی اصلاحات سے مسلمان مطمئن نہیں تھے اور اپنے سیاسی و تمدنی حقوق کی حفاظت کے لیے متردو تھے ۔ جولائی سنہ ۱۹۰۶ء میں جان مارلے وزیر ہند نے اپنی میزانیہ (بجٹ) والی

تقریر میں اعلان کیا کہ حکومت جدید اصلاحات عطا کرنا چاہتی ہے۔ اس اعلان کے بموجب لارڈ منٹو وائسرائے ہند نے کونسل کی توسیع کے لیے ایک کمیشن کا تقرر کر دیا۔ اس کمیشن کے قیام کی وجہ سے مسلمانوں کے دلوں میں اپنی تنظیم کا خیال اور مضبوط ہو گیا۔ نواب محسن الملک و وقار الملک اور دیگر اکابرین قوم کے مشورے سے ایک یادداشت مرتب کی گئی، جس کو بتاریخ یکم اکتوبر ۱۹۰۶ء ہز ہائی نس سر آغا خان کی قیادت میں ایک نمائندہ وفد نے گورنر جنرل لارڈ منٹو کی خدمت میں پیش کیا۔ اس یادداشت میں مسلمانوں کی کونسلوں میں مؤثر نمائندگی کا مطالبہ کیا گیا تھا۔ جداگانہ انتخاب پر زور دیا گیا تھا۔ سرکاری ملازمتوں میں مناسب حصہ طلب کیا گیا تھا اور میونسپل و ڈسٹرکٹ بورڈوں، لیجسلیٹو کونسلوں (مجالس قانون ساز) میں مسلمانوں کے لیے نشستوں کے تعین پر اصرار کیا گیا تھا۔

جس اجتماع میں مسلمانوں کے ان مطالبات کو مرتب کیا گیا تھا، اسی اجتماع میں مسلمانوں کی سیاسی تنظیم کے متعلق بھی باہم مشورے ہوئے اور بالآخر دسمبر سنہ ۱۹۰۶ء میں آل انڈیا محمدن ایجوکیشنل کانفرنس منعقدہ ڈھاکہ کے آخری اجلاس میں متفقہ طور پر کل ہند مسلم لیگ کی بنیاد رکھی گئی۔ مسلم لیگ کا ایک باضابطہ دفتر بھی امرہ ضلع مراد آباد میں قائم کر دیا گیا۔ دسمبر سنہ ۱۹۰۷ء میں مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس کراچی میں منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں لیگ نے تقسیم بنگال کے مسئلہ پر بھی کافی توجہ کی۔

اسی زمانہ میں رائٹ آنریبل سید امیر علی کی صدارت میں مسلمانان ہند کے سیاسی حقوق کی حفاظت کی غرض سے لندن میں ایک کمیٹی قائم ہوئی اور اس کمیٹی کا الحاق کل ہند مسلم لیگ سے کر لیا گیا۔ اس کمیٹی کا نام برٹش کمیٹی آف آل انڈیا مسلم لیگ تھا۔ سنہ ۱۹۰۹ء میں اس کمیٹی نے اپنا وفد، لارڈ مارلے وزیر ہند کے پاس روانہ کیا اس وفد نے جداگانہ انتخاب اور مسلم نشستوں کے تعین پر زور دیا۔

ادھر مسلمانوں میں مسلم لیگ کی یہ تحریک جاری ہوئی، اور ادھر

ہندوؤں نے ایک جماعت ہندو مہاسبھا کے نام سے سنہ ۱۹۰۶ء ہی میں قائم کر دی۔ اس جماعت نے جداگانہ انتخابات اور مسلم نشستوں کے تعین کے خلاف پروپیگنڈا شروع کر دیا۔ اسی طرح منٹو مارلے کی اسکیم کی منظوری تک (یعنی سنہ ۱۹۰۹ء تک) مسلمانوں اور ہندوؤں میں ایک سیاسی کشمکش جاری رہی۔

۱۵ نومبر سنہ ۱۹۰۹ء کو منٹو مارلے اسکیم حکومت کی جانب سے شائع کر دی گئی اور جلد ہی اس نے قانونِ حکومتِ ہند سنہ ۱۹۰۹ء کا درجہ حاصل کر لیا۔ سنہ ۱۹۱۰ء میں اس قانون کا نفاذ ہو گیا۔ منٹو مارلے اصلاحات میں مسلمانوں کو جداگانہ انتخاب کا حق دیا گیا تھا اور پنجاب کے علاوہ تمام صوبائی کونسلوں میں ان کے لیے کچھ علیحدہ نشستیں بھی متعین کر دی گئی تھیں۔

ہندو پہلے ہی سے تقسیمِ بنگالہ کے باعث مسلمانوں سے ناراض تھے، اب منٹو مارلے اسکیم میں مسلمانوں کو جداگانہ حقِ انتخاب ملنے کے بعد وہ اور زیادہ مشتعل ہو گئے۔ کانگریس نے بھی اس سال کے اجلاس میں تقسیمِ بنگال کے خلاف سخت احتجاج اور جداگانہ انتخاب پر ناپسندیدگی کا اظہار کیا۔

منٹو مارلے اصلاحات میں ایک حد تک کامیابی اور اردو ہندی کے قضیے و تقسیمِ بنگالہ کے مسئلہ میں ہندوؤں کی روش کے باعث مسلمان کانگریس سے عملاً بیزار اور انگریزی حکومت پر اعتماد کرنے لگے لیکن سنہ ۱۹۱۱ء میں اور اس کے بعد کچھ ایسے واقعات پیش آئے کہ مسلمانوں کا یہ اعتماد متزلزل ہونے لگا۔

۱۲ دسمبر سنہ ۱۹۱۱ء کو دہلی میں دربارِ تاجپوشی منعقد ہوا۔ ملک معظم نے اس دربار میں تقسیمِ بنگال کی تفسیح کا اعلان کیا۔ یہ اعلان مسلمانوں کے اعتماد پر برق بن کر گرا، لیکن ہندو خوش ہو گئے۔ کانگریس نے اس اعلان پر مسرت کا اظہار کیا اور مسلم لیگ نے سنہ ۱۹۱۲ء کے سالانہ اجلاس میں اس کے خلاف صدائے احتجاج بلند کی۔

اسی زمانہ میں اسلامی ممالک میں کچھ ایسے حالات رونما ہوئے، جن کی وجہ سے حکومت پر مسلمانوں کا رہا سہا اعتماد بھی ختم ہو گیا۔

انگلستان میں ترکی و ایران کے جدید نظام دستوری کی در پردہ مخالفت کی جانے لگی۔ روس کو جاپان سے شکست ہو گئی تھی، اور اس نے برطانیہ سے اتحاد کر لیا تھا۔ اس طرح ترکی و ایران کے لیے ایک خطرہ پیدا ہو گیا۔ سنہ ۱۹۱۱ء میں طرابلس کی جنگ چھڑ گئی، جس میں کئی ترک شہید ہوئے، اور نتیجتاً اٹالیہ نے طرابلس کو ترکی کے ہاتھوں سے چھین لیا۔ شمالی ایران میں روس نے مسلمانوں کے ساتھ بھیانک برتاؤ کیا، اور مشہد مقدس میں حضرت امام رضا کے مزار پر گولہ باری کی۔ سنہ ۱۹۱۲ء میں جنگ بلقان کا آغاز ہوا۔ اس کی وجہ یہ ہوئی کہ بلقان کی عیسائی ریاستوں نے، جو مدت سے ترکوں کے ماتحت تھیں، اپنا ایک اتحاد قائم کیا اور سلطنت ترکیہ کے خلاف بغاوت کر دی۔ جنگ بلقان کے اختتام پر ترکی میں صلح کانفرنس ہوئی، لیکن اتحادی ایڈریا نوبل پر ترکی کے قبضہ کو تسلیم کرنا نہیں چاہتے تھے۔ ترکوں کا یہ مطالبہ تھا کہ ایڈریا نوبل کے علاوہ مقدونیہ و البانیہ کے علاقوں کو بھی ترکوں کے ماتحت رکھا جائے۔ لیکن اتحادی اس مطالبہ کے بالکل خلاف تھے۔ اسی زمانہ میں یونانی ترکوں سے جنگ کر رہے تھے۔ ایڈریا نوبل میں ترکوں کو شکست ہوئی۔ البانیہ میں مسلمانوں کا قتل عام ہوا، اور مقدونیہ میں مسلمانوں پر مظالم توڑے گئے۔ اب مراکش و طرابلس ترکوں کے ہاتھ سے نکل چکے تھے۔ ۲۰ مئی سنہ ۱۹۱۳ء کو ترکی اور بلقان میں صلح ہوئی، لیکن ترک اس صلح سے مطمئن نہیں تھے۔ انہوں نے ایڈریا نوبل کو پھر فتح کر لیا، لیکن برطانیہ نے ان کے قبضہ کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا۔

ان واقعات کا مسلمانانِ ہند پر خاص اثر ہوا۔ خلافتِ ترکیہ کو مسلمان اپنا مرکز تصور کرتے تھے۔ ترکی پر جب یہ مصیبت نازل ہوئی، تو مسلمانانِ ہند کو ایسا معلوم ہوا کہ ترکی خلافت کا جو تھوڑا بہت سہارا تھا وہ بھی اب ختم ہو جائے گا۔ ان معاملات میں برطانیہ نے جو طرزِ عمل اختیار کیا اس سے مسلمانوں کے دل حکومت کی طرف سے بالکل پھر گئے۔ بیرون ملک کے ان حالات کے علاوہ اندرون ملک بھی دو واقعات ایسے رونما ہوئے جنہوں نے مسلمانوں کی آتشِ غضب کو بھڑکا دیا۔ ایک واقعہ تو تقسیمِ بنگالہ کی تفسیح کا تھا، جس کا ذکر اوپر ہم کر آئے ہیں، اور

دوسرا واقعہ مسجد کانپور کی شہادت کا تھا جو ۲۹ جون ۱۹۱۳ء کو پیش آیا۔ یو، پی کے شہر کانپور میں میونسپلٹی ایک سڑک تعمیر کرنا چاہتی تھی۔ اس کی تعمیر میں ایک مسجد کے غسل خانے اور پاخانے حائل تھے، جن کی وجہ سے سڑک سیدھی نہیں جا سکتی تھی بلکہ اس میں کچی واقع ہو رہی تھی۔ میونسپلٹی نے مسجد کے ان حصوں کو ڈھانا شروع کیا، تو مسلمانوں نے احتجاج کیا، لیکن حکومت نے سنی آن سنی کر دی۔ بالآخر یہ حصہ منہدم کر دیا گیا۔ مسلمانان کانپور نے سر سے کفن باندھ لیا اور منہدم شدہ حصہ کی از نو تعمیر کرنے لگے۔ حکومت نے مزاحمت کی۔ پولیس اور فوج حرکت میں آ گئی اور کئی مسلمان شہید ہو گئے۔ اب اس واقعہ نے ایک کل ہند مسئلہ کی اہمیت حاصل کر لی۔ اکتوبر سنہ ۱۹۱۳ء میں مولانا محمد علی جوہر اور سر وزیر حسن معتمد مسلم لیگ لندن گئے تاکہ اربابِ حکومتِ برطانیہ کے سامنے واقعات کی توضیح کی جائے لیکن وزراءِ سلطنتِ برطانیہ نے ملنے سے انکار کر دیا، اس انکار کی وجہ سے مسلمانوں کے جذبات میں ایک تلاطم پیدا ہو گیا۔

یہ سیاسی روئداد سنہ ۱۹۰۵ء تا ۱۹۱۴ء کی ہے۔ سنہ ۱۹۱۴ء میں جنگ عظیم کا آغاز ہوتا ہے اور ملک کی سیاسی زندگی کا ایک نیا دور شروع ہوتا ہے اس دور کا مطالعہ ہم آئندہ صفحات میں کریں گے۔

زیر تبصرہ دور کی خصوصیات یہ ہیں۔ اس دور کے آغاز میں تقسیمِ بنگالہ کا آغاز ہوا، جس سے مسلمان خوش ہو گئے۔ اسی زمانہ میں مسلمان عملی سیاسیات میں داخل ہوئے، اور اپنی ایک علیحدہ سیاسی تنظیم، مسلم لیگ کے نام سے قائم کی۔ اس تنظیم کے ذریعہ انہوں نے حکومت کے سامنے اپنے چند مطالبات رکھے اور منٹو مارلے اصلاحات میں ان کے مطالبات کو قبول کر لیا گیا۔ ہندوؤں نے تقسیمِ بنگال کی مخالفت کی اور مسلمانوں کی سیاسی تنظیم کے مقابلے میں اپنی ایک علیحدہ جماعت ہندو سبھا کے نام سے قائم کی، اور اس ادارے نے مسلمانوں کے مطالبہٴ جداگانہ انتخاب کی سخت مخالف کی۔ گویا ہندوؤں اور مسلمانوں میں اختلاف کی جو خلیج بیسویں صدی کے آغاز میں پیدا ہو گئی تھی، اب اور زیادہ وسیع ہو گئی، سنہ ۱۹۱۱ء میں مسلمان ہندوؤں سے دور اور حکومت سے قریب تر ہو گئے

تھے۔ سنہ ۱۹۱۱ء کے بعد حالات نے پلٹا کھایا، اور مسلمانوں میں حکومت برطانیہ کے خلاف نفرت کے جذبات پیدا ہو گئے۔ تنسیخ تقسیم بنگال کا اعلان، مسجد کانپور کا واقعہ اور برطانیہ کی عالم اسلام سے غیر ہمدردانہ پالیسی، یہ وہ اسباب ہیں جن کی وجہ سے مسلمان حکومت برطانیہ سے یزار ہو گئے تھے۔

آئیے اب دیکھیں کہ اس تمام عرصے میں اقبال کے سیاسی رجحانات کیا تھے۔ ان رجحانات کا تعین اقبال کی زندگی کے دو اہم واقعات سے ہوتا ہے۔

۱۔ برٹش کمیٹی مسلم لیگ سے اقبال کا تعاقب | اقبال کے قیام انگلستان

کے زمانہ کا ایک اہم واقعہ یہ ہے کہ وہ برٹش کمیٹی آل انڈیا مسلم لیگ کے رکن بن گئے تھے۔^۱ یہی ان کا عملی سیاسیات سے پہلا تعلق ہے۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ملک کے اندو ابتدائے بیسویں صدی میں جو حالات پیدا ہو گئے تھے ان کا علامہ پر مجر حال اثر ہوا، آل انڈیا مسلم لیگ کی برٹش کمیٹی نے ہندوستانی سیاسیات کے متعلق وہی نقطہ نظر اختیار کیا جو آل انڈیا مسلم لیگ کا تھا۔ اس ادارہ کی حیثیت یوں بھی اہم ہو جاتی ہے کہ رائٹ آنریبل سید امیر علی کی قیادت میں اسی مسلم لیگ کے ایک وفد نے منٹو مارلے اصلاحات کے سلسلہ میں مسلم نقطہ نظر کو بڑے مؤثر طریقہ پر انگلستان کے ارباب اقتدار کے سامنے پیش کیا، مسلم وفد نے آغا خان کی زیر سرکردگی، جو مطالبات پیش کیے تھے، ان کی تائید کی، اور جداگانہ انتخاب کا پر زور مطالبہ کیا۔ اس لحاظ سے ڈاکٹر اقبال کا اس ادارے سے تعلق ان کی ابتدائی سیاسی زندگی کا ایک اہم واقعہ شمار کیا جا سکتا ہے۔

۲۔ اقبال کے سیاسی رجحان میں تبدیلی | قیام انگلستان کے زمانہ کا ایک دوسرا اہم واقعہ یہ ہے کہ علامہ اقبال کے سیاسی رجحانات میں تبدیلی

۱۔ سیاستِ ملیہ از محمد زبیری مارہروی مطبوعہ عزیزی پریس آگرہ مارچ سنہ ۱۹۴۱ء ص ۵۹ -

پیدا ہو جاتی ہے اور ان کی شاعری کا موضوع بھی بدل جاتا ہے۔ رجحان کی تبدیلی ایک گونہ طور پر اس نظم میں نظر آتی ہے، جو ”عبدالقادر کے نام“ لکھی گئی ہے۔ اس نظم میں وہ اپنے آشنائے راز کو اپنی اس ذہنی تبدیلی کی اطلاع دیتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ ”بتکدہ چیں“ سے اپنا منہ موڑ کر، میں نہ صرف خود کو، بلکہ اپنے ساتھ سب کو ”محورخ۔ سعدی و سلیمی“ کر دینا چاہتا ہوں۔ میرے دل میں ”قیس“ کو ”آرزوئے نو“ سے شناسا کرنے کی تمنا بیدار ہو گئی ہے۔ اسی زمانہ میں طلبائے علی گڑھ کالج کو جو پیام وہ روانہ کرتے ہیں، وہ اوروں کے پیام سے، بلکہ خود ان کے سابقہ پیام سے، مختلف ہوتا ہے۔ وہ برملا کہتے ہیں کہ اب تک تو وہ طائرِ زیرِ دام تھے، لیکن اب وہ طائرِ بلند بام بن چکے ہیں۔

طائرِ زیرِ دام کے نالے تو سن چکے ہو تم یہ بھی سنو کہ نالہ طائرِ بام اور ہے ایک مقام پر کھل کر وہ یہ کہہ گزرتے ہیں :

جذبِ حرم سے ہے فروغِ انجمنِ حجاز کا
اس کا مقام اور ہے اس کا نظام اور ہے

وہی اقبال، جو سنہ ۱۹۰۵ء سے پہلے ”حرم“ کو چھوڑ کر اک ”نیا شوالہ“ بنا رہا تھا، اب کسی کی کشش اس کو سوئے حرم لیے جا رہی ہے۔ لیکن اس کشش کا ابھی صرف آغاز ہی ہوا ہے، اس کا یہ شوق ابھی تازہ ہے۔

بادہ ہے نیم رس ابھی شوق ہے نارسا ابھی
رہنے دو خم کے سر پہ تم خشتِ کلیسیا ابھی

جزیرہ صقلیہ والی نظم سے ان کے رجحان کی یہ تبدیلی قطعی طور پر متعین ہو جاتی ہے۔ صقلیہ کے اس جزیرہ کو جہاں سات سو سال تک مسلمانوں کی عظیم الشان سلطنت رہی تھی، وہ غالباً جہاز کے عرشہ سے دیکھتے ہیں اور بے اختیار پکار اٹھتے ہیں۔

وہ نظر آتا ہے تہذیبِ حجازی کا مزار !

ان کے نہاں خانہٴ تصورات میں ان شمشیر بکف گلیم بردوش ،
مصحف در بغل صحرا نشین عربوں کی پر شوکت تصویریں ابھرنے لگتی
ہیں ، جن کی تلواروں میں بجلیوں نے اپنے آشیانے بنا رکھے تھے ، اور جن
کے سفینوں نے سمندر کی سرکش موجوں کو پابہ زنجیر کر رکھا تھا ، اور
جنہوں نے صقلیہ و ہسپانیہ کے جابر و قاہر شہنشاہوں کے درباروں میں
زلزلے ڈال دئے تھے اور تمام دنیا کو ایک نیا پیام دیا تھا — زندگی اور
آزادی کا پیام ! پھر ان کے پردہٴ تخیل کے سامنے وہ منظر بھی آتا ہے ،
جبکہ یہ جلیل القدر اور عظیم المرتبت قوم اس سر زمین سے یک یمنی و
دو گوش نکال دی گئی اور وہ صقلیہ کو مخاطب کر کے کہتے ہیں :

تو کبھی اس قوم کی تہذیب کا گہوارہ تھا
حسنِ عالم سوز ، جس کا آتشیں نظارہ تھا

سعدی نے بغداد کی تباہی پر آنسو بہائے ، دلی کے ماتم میں داغ نے
اپنا سینہ پیٹا ، غرناطہ کی بربادی پر ابنِ بدروں کے دلِ ناشاد نے فریاد کی۔
اور اقبال ”تہذیبِ حجازی کے مزار“ پر ماتم کناں ہے ! صقلیہ کے
در و دیوار انہیں اس قوم کی کہانیاں سناتے ہیں ، جس کی شورشِ قم سے
ایک دنیا زندہ ہو گئی تھی اور جس کے نعرہٴ تکبیر سے ایک عالمِ خوابیدہ
جاگ اٹھا تھا ! ان کے چشمِ تصور نے اس جزیرہ کے ساحل کی خاموشی
میں بھی گفتگو کا ایک نیا انداز دیکھ لیا تھا ، جس میں درد بھی تھا اور
سوز و ساز بھی ! — ان کا دل اس کی دکھ بھری کہانیاں سننے کے لیے
مچلنے لگتا ہے اور وہ اس سے منت کرتے ہیں

درد اپنا مجھ سے کہہ ، میں بھی سراپا درد ہوں
جس کی تو منزل تھا ، میں اس کارواں کی گرد ہوں

رنگِ تصویر کہن میں بھر کے دکھلا دے مجھے
قصہٴ ایامِ سلف کا کہہ کے تڑپا دے مجھے

ایامِ سلف کا یہ قصہ وہی تو ہے ، جس کے متعلق اقبال نے
سنہ ۱۹۰۵ء سے قبل کہا تھا :

محفلِ نو میں پرانی داستانوں کو نہ چھیڑ
رنگ پر جو اب نہ آئیں ان فسانوں کو نہ چھیڑ

لیکن اب اقبال کا دل ان ہی پرانی کہانیوں کو سننے کے لیے تڑپ رہا ہے۔ وہ نہ صرف ان کو خود سننا چاہتے ہیں بلکہ دوسروں کو سنانا بھی چاہتے ہیں۔ یہی نہیں، صقلیہ کے اس ”قصہٴ ایامِ سلف“ کو وہ سوغات کے طور پر ہندوستان لے جانا اور وہاں کی محفلِ نو میں اسی پرانی داستان کو چھیڑ کر خود رونا اور دوسروں کو رلانا چاہتے ہیں!!

میں ترا تحفہ سوئے ہندوستان لے جاؤں گا
خود یہاں روتا ہوں، اوروں کو وہاں رلواؤں گا

اس زمانہ میں، جو غزلیں انہوں نے کہی ہیں ان میں ایک شعر یہ بھی ہے:

نرالا سارے جہاں سے اس کو عرب کے معمار نے بنایا
بنا ہمارے حصارِ ملت کی اتحادِ وطن نہیں ہے

اس دور سے پہلے وہ وطن کے پرستار تھے، ہندوستان ہی ان کا ”صنم“ تھا اور وہ دیر و حرم سے یزار تھے، وطن کو اس زمانہ میں وہ صرف جائے پیدائش و قیام ہی نہیں بلکہ مرکزِ اتحاد سمجھتے تھے، لیکن اب وہ صاف طور پر وطنیت کے خلاف اپنی آواز بلند کرتے ہیں، ان کی نظر میں وطن مرکزِ اتحاد نہیں بلکہ ملت ہی وہ ادارہ ہے، جو انسانوں کی شیرازہ بندی کر سکتا ہے! — غالباً اقبال نے وطنیت کے خلاف جو پہلا شعر کہا ہے، وہ یہی ہے!!

”وطن“ کے بجائے ”ملت“ اب ان کی شاعری کا موضوع بننے لگا ہے۔ وطن کا پرستار اقبال، ملت کے فدائی اقبال میں گم ہو کر پکار رہا ہے۔

وجود افراد کا مجازی ہے، ہستی قوم ہے حقیقی
فدا ہو ملت پہ، یعنی آتشِ زنِ طلسمِ مجاز ہو جا
یہ ہند کے فرقہ ساز اقبال آذری کر رہے ہیں گویا
بچا کے دامن بتوں سے اپنا غبارِ راہِ حجاز ہو جا

اقبال نے اپنے ”صنم“ کو خود ہی توڑ دیا ہے ، اور اب وہ ملت پر فدا ہونا چاہتا ہے ۔ دور آذری ختم ہو چکا ، اب عصرِ براہیمی کا آغاز ہے !!
 ”نئے سوال“ سے نکل کر اب وہ ”سوئے حرم“ روانہ ہو چکا ہے ! وہ ، جو پیت کی اگنی میں دھرموں کے بکھیڑوں کو جھونک کر ، ہندوستان کی موہنی مورتی کو پوج رہا تھا ، اب غبارِ رہِ حجاز ہو کر طوافِ حرم کر رہا ہے ۔ سنہ ۱۹۰۵ء میں جن کانوں نے ”ناقوس“ کو ”آوازۂ اذان“ میں چھپا ہوا سنا تھا ، اب سنہ ۱۹۰۷ء میں اسی گوشِ منتظر میں حجاز کی خاموشی ، اس عہد کے آستوار ہونے کی نوید سناتی ہے ، جو صحرا نورد مسلمانوں اور بدوی عربوں سے باندھا گیا تھا اور قدسیوں کی زبانی اقبال اس شیر کے پھر ہوشیار ہونے کی خوش خبری سنتے ہیں ، جو صحرا سے نکلا اور روما کی سلطنت کو آلت پلٹ کر رکھ دیا تھا !!

سنا دیا گوشِ منتظر کو حجاز کی خامشی نے آخر
 جو عہد صحرائیوں سے باندھا گیا تھا ، پھر آستوار ہوگا
 نکل کے صحرا سے جس نے روما کی سلطنت کو آلت دیا تھا
 سنا ہے یہ قدسیوں سے میں نے وہ شیر پھر ہوشیار ہوگا
 طلبہ علی گڑھ کالج کے نام ، پیام دیتے وقت جس تبدیلی ، جس کیفیتِ ذوق و شوق کا اظہار انہوں نے اشاروں و کنایوں میں کیا تھا ، اب اس کا وہ کھلے بندوں اعلان کرتے ہیں

زمانہ آیا ہے بے حجابی کا عام دیدار یار ہوگا
 سکوت تھا پردہ دار جس کا وہ راز اب آشکار ہوگا

طلبہ کو پیام روانہ کرتے وقت ، ان کا شوق ، ”نارسا“ اور ان کی شراب ”نیم رس“ تھی اس لیے وہ خمِ ملت کو خشتِ کلیسا سے ڈھانکے رکھنا چاہتے تھے لیکن اب وہ مئے خانہ ملت کے رندِ قدحِ خوار بن چکے ہیں اس لیے اس شراب کو نہ صرف خود پینا بلکہ ساری دنیا کو پلانا چاہتے ہیں ، وہ ساقی کو مخاطب کر کے کہتے ہیں ۔

گذر گیا اب وہ دور ساقی کہ چھپ کے پیتے تھے پینے والے
 بنے گا سارا جہان مے خانہ ، ہر کوئی بادہ خوار ہوگا

تبدیلی کے اسباب | وطن کا پرستار، ملت کا فدائی کیسے بن گیا؟ رجحان کی اس تبدیلی کے اسباب کیا ہیں؟

مولانا عبدالسلام ندوی مصنف ”اقبالِ کامل“ نے اس تبدیلی کے دو اسباب بیان کیے ہیں۔ ایک تو یہ کہ قیامِ یورپ کے زمانہ میں اقبال نے وطنی قومیتوں کے آپس میں رشک و رقابت کے مناظر دیکھے اور اس سے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ وطن کی بنیاد پر قومیت کی تشکیل سے انسانوں کے آپس میں محبت و الفت کا رشتہ استوار نہیں ہوتا۔ بالفاظِ دیگر وطن کو انسانوں کے لیے مرکزِ اتحاد بنانا انسانیت کے لیے مضر ہے۔

دوسرا سبب انہوں نے یہ بیان کیا ہے کہ قیامِ یورپ سے قبل ڈاکٹر صاحب کے خیالات مادیت کی طرف مائل تھے اور انگلستان میں رہنے کے بعد ان کا رجحان روحانیت کی طرف ہو گیا، اس لیے انہوں نے انسانی اخوت کی بنیاد مادی وطنیت کی بجائے روحانی ملیت پر رکھی۔^۲

قاضی عبدالحمید صاحب ام اے، پی ایچ ڈی نے اپنے مضمون ”اقبال کی شخصیت اور اس کا پیغام“^۳ میں اس تبدیلی کے تین اسباب بیان کیے ہیں (۱) قیامِ یورپ (۲) تحریکِ تصوف کا مطالعہ (۳) اسلام کا مطالعہ۔

یہ حدیث دیگران تھی، خود اقبال نے اپنی اس ذہنی تبدیلی کے متعلق کیا کہا؟

”میں نظریہ وطنیت کی تردید اس زمانے سے کر رہا ہوں جب کہ دنیا نے اسلام اور ہندوستان میں اس نظریہ کا کچھ ایسا چرچا بھی نہ تھا، مجھ کو یورپین مصنفوں کی تحریروں سے ابتدا ہی سے یہ بات اچھی طرح معلوم ہو گئی تھی کہ یورپ کی ملوکانہ اغراض اس امر کی متقاضی ہیں کہ اسلام کی وحدتِ دینی کو پارہ پارہ

۲۔ ”اقبالِ کامل“ از مولانا عبدالسلام ندوی مطبوعہ دارالمصنفین

اعظم گڑھ ۱۹۳۸ ع ص ۳۲۵، ۳۲۶۔

۳۔ رسالہ آردو اقبال نمبر طبع جدید ص ۱۹۹۔

کرنے کے لیے اس سے بہتر اور کوئی حربہ نہیں کہ اسلامی ممالک میں فرنگی نظریہ وطنیت کی اشاعت کی جائے۔“

اقبال کا یہ بیان ان کی ذہنی تبدیلی پر تھوڑی بہت روشنی ڈالتا ہے، وہ بیان کرتے ہیں کہ اسلامی اتحاد اور یورپی سامراجی نظام میں دشمنی ہے۔ یورپ کا سامراجی نظام اسلام کے دینی اتحاد کو گوارا نہیں کرتا، اس لیے اس نے اسلامی اتحاد کو ختم کرنے کا ایک منصوبہ بنایا اور وہ منصوبہ یہ تھا کہ مسلم ممالک میں یورپی تصور قومیت کا پرچار کیا جائے۔ ڈاکٹر صاحب بیان کرتے ہیں کہ ان کو اس منصوبے کا علم یورپی مصنفین کی تحریروں سے ہوا۔

ڈاکٹر صاحب اپنے خطبہ صدارت مسلم لیگ میں مذہب و سیاست، دین و دنیا کی تقسیم کے متعلق اظہار خیال کرتے ہوئے ایک جگہ کہتے ہیں:

”کیا مذہب ایک خانگی معاملہ ہے؟ کیا آپ یہ دیکھنا پسند کریں گے کہ اسلام کا ایک اخلاق و سیاسی نصب العین کی حیثیت سے دنیائے اسلام میں وہی حشر ہو، جو مسیحیت کا یورپ میں ہو چکا ہے؟ کیا یہ ممکن ہے کہ اسلام کو ایک اخلاق نصب العین کی حیثیت سے تو برقرار رکھا جائے اور سیاسی نصب العین کی حیثیت سے اس کو نظر انداز کر کے قومیت کا نصب العین اختیار کر لیا جائے، جس میں مذہبی رجحانات کو کوئی عملی حصہ لینے کی اجازت نہیں دی جاتی ہے۔ یہ سوال ہندوستان کے لیے، جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں، خاص اہمیت رکھتا ہے۔ ’مذہب ایک خانگی انفرادی تجربہ ہے‘ یہ بیان کسی یورپ نژاد کی زبان پر تعجب خیز نہیں معلوم ہوتا۔ یورپ میں مسیحیت کا تصور ایک خانقاہی نظام کا تصور تھا، جس نے مادی دنیا کو ترک کر کے اپنی نظریں روحانی دنیا پر لگا رکھی

۴۔ مضامین اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج مطبوعہ احمدیہ پریس چارمینار

حیدر آباد دکن ۵۱۳۶۲ ص ۱۶۱۔

تھیں۔ اس تصور نے منطقی طرز تفکر کے مطابق، اس نظریہ کی طرف رہنمائی کی، جو اس بیان میں ظاہر کیا گیا ہے۔ پیغمبر کے مذہبی واردات کی نوعیت، جیسا کہ قرآن پاک میں ان کا اظہار ہوا ہے، اس سے بالکل مختلف ہے۔ خالص حیاتیاتی واقعہ کے معنوں میں یہ محض ایسی واردات نہیں ہیں، جو صاحبِ واردات کے اندرون ذات میں وقوع پذیر ہوئی ہوں اور جن کا ردِ عمل، ان کے عمرانی ماحول پر لازماً نہ ہوا ہو۔ یہ ایسی انفرادی واردات ہیں، جنہوں نے ایک معاشرتی نظام کو پیدا کیا۔ اس کا فوری نتیجہ، ایسے نظام سیاست کے اساسی اصولوں کی صورت میں ظاہر ہوا، جس کے اندر قانونی تصورات بھی مضمحل تھے اور جن کی عمرانی اہمیت محض اس لیے گھٹائی نہیں جا سکتی کہ ان کا ماخذ الہام ہے۔ لہذا اسلام کا مذہبی نصب العین اس کے اپنے پیدا کردہ عمرانی نظام سے طبعی طور پر وابستہ ہے۔ ایک کے انکار سے دوسرے کا انکار لازم آتا ہے۔ اس لیے اگر قومیت کی بنیاد پر نظامِ سیاست کی تشکیل کے معنی، اسلامی اصول اتحاد کو پس پشت ڈالنے کے ہیں تو ایسا نظام سیاست کسی مسلمان کے وہم و گمان میں نہیں آ سکتا۔ یہ ایک ایسا معاملہ ہے، جو بحالتِ موجودہ مسلمانانِ ہند سے راست متعلق ہے^۵۔

یہ طویل اقتباس بظاہر غیر متعلق معلوم ہوتا ہے، لیکن ڈاکٹر صاحب کی اس ذہنی تبدیلی کے صحیح اسباب کا پتہ لگانے کے لیے اس کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔ ڈاکٹر صاحب کے مندرجہ بالا بیان کا تجزیہ کرنے سے حسب ذیل نقاط واضح ہوتے ہیں۔

(۱) مذہبِ اسلام ایک خانگی انفرادی معاملہ کی حیثیت نہیں رکھتا بلکہ اس کا ایک سماجی نصب العین ہے۔

۵۔ اسپچس اسٹیٹ میٹس آف اقبال مرتبہ ”ساملو“ ناشر المنار اکادمی لاہور اشاعت ستمبر ۱۹۴۸ ص ۸، ۹۔

(۲) اس نصب العین اور وطنی قومیت کے نصب العین کے مابین پر خاش ہے ۔

(۳) مسلمانان ہند اگر وطنی قومیت کے نصب العین کو قبول کر لیں تو لازماً انہیں اسلام کے سیاسی نصب العین کو پس پشت ڈالنا پڑے گا اور اسلام کے سیاسی نصب العین کو پس پشت ڈالنے کے معنی یہ ہیں کہ خود اسلام سے انکار کر دیا جائے ۔

(۴) لہذا مسلمانان ہند جس بنیادی مسئلہ سے دو چار تھے وہ یہی تھا کہ آیا اسلام کے سیاسی نصب العین کو قبول کیا جائے یا وطنی قومیت کو اس تجزیہ کی روشنی میں جب ہم ڈاکٹر صاحب کی ، اس ذہنی تبدیلی کے اسباب کا پتہ لگانا چاہتے ہیں تو لازماً ہم حسب ذیل نتیجہ پر پہنچتے ہیں ۔

قیام یورپ کے زمانہ میں اقبال نے یورپ کے جدید نظام زندگی اور اس نظام کے پیچھے جو فلسفہ کار فرما تھا ، اس کا گہرا مطالعہ کیا ۔ اس مطالعہ نے ان کو اس نتیجہ پر پہنچایا کہ یہ نظام زندگی نہایت کھوکھلا ہے ۔ اس کی بنیاد مادیت پر ہے ۔ اس فلسفہ حیات میں نہ تو فرد کی نجات ہے اور نہ قوموں کی ۔ افراد آوارہ ہیں اور قوموں میں ایک خاموش پیکار جاری ہے ۔ اس فلسفہ حیات کی بوسیدگی نے انہیں ایک بہتر نظام زندگی اور فلسفہ حیات کی جستجو پر ابھارا ۔ اقبال کی تربیت خانہ اس موقع پر کام آئی اور انہوں نے اسلام میں اس نظام زندگی اور فلسفہ حیات کو پا لیا ۔ جب انہوں نے ان دونوں نظام ہائے زندگی کا بنظر غائر تقابلی مطالعہ کیا تو انہوں نے اپنے قلب کی گہرائیوں میں یہ محسوس کیا کہ ان دونوں فلسفہ ہائے حیات میں بنیادی تضاد موجود ہے ۔ یہ تضاد صرف نظری نہیں بلکہ عملی ہے ۔ مغربی نظام زندگی کا سیاسی نصب العین وطنی قومیت ہے اور اسلامی نظام حیات کا سیاسی مطمح نظر اخوت بنی نوع انسان یا اخوت اسلامیہ ہے ۔ اسلامی ممالک میں یورپی نظام زندگی کا یہ سیاسی نصب العین اسلامی نظام حیات کے سیاسی مسلک سے برسر پیکار ہے اور ہندوستان میں بھی مسلمان جو ایک اقلیت ہیں ، اس بنیادی مسئلہ سے دو چار ہیں ۔ ایک طرف مغربی نظام زندگی کا پیدا کردہ سیاسی مطمح نظر متحدہ وطنی قومیت ہے ، جس

نے تحریک آزادی کا لبادہ اوڑھ رکھا ہے اور دوسری طرف اسلام کا سیاسی مسلک ہے ، جس سے گریز کرنا گویا اسلام کی روح کو ختم کرنا ہے ۔ اگر اقبال کی ذہنی کیفیت کا یہ نقشہ صحیح ہے تو یہ ماننا پڑے گا کہ ان کے رجحان کی تبدیلی کا تعلق ہندوستان اور مسلمانانِ ہند کی سیاسی کیفیت سے بھی رہا ہے ۔ اقبال نے مغربی نظام زندگی و فلسفہ حیات کے شیشہ گھر کو چکنا چور ہوتے دیکھا ، تو اسلام کے آہنی قلعہ میں پناہ لی اور اس نے جب یورپ میں مغربی اقوام کی باہمی آویزش دیکھی تو کیا اس کشمکش کی طرف سے آنکھیں بند کر لی تھیں ، جو خود اس کے گھر میں جاری تھی ؟ ہم بتا چکے ہیں کہ اقبال کے قیامِ یورپ کے زمانہ میں (یعنی سنہ ۱۹۰۵ تا سنہ ۱۹۰۸) ہندوستان میں ایسے غیر معمولی واقعات پیش آئے جن کی وجہ سے سنہ ۱۹۰۰ء میں ہندو مسلمانوں میں اختلاف کی جو آجوا تھی ، اب بڑھ کر ایک بحرِ ذخار بن گئی تھی ۔ یہ چھوٹے پیمانہ پر وہی کشمکش اور آویزش تھی ، جو اقبال نے یورپی ممالک میں وطنی قومیتوں کے سبب آپس میں دیکھی تھی ، فرق صرف اس قدر تھا کہ وہاں آویزش حاصل شدہ اقتدار کو برقرار و مستحکم رکھنے کے لیے تھی اور یہاں حصول اقتدار کے لیے جاری تھی —! یورپ جانے سے پہلے یہ کشمکش سطح کے نیچے تھی اور اس کی نوعیت مذہبی مناظرے سے زیادہ نہ تھی ، لیکن جب وہ یورپ گئے تو یہ کشمکش سطح کے اوپر نمایاں ہو گئی اور اس کی نوعیت خالصتاً سیاسی بن گئی ۔ سمندر کے بیچ میں رہ کر انہوں نے ان ہلکی لہروں کی تضاد روی کا اندازہ نہیں کیا تھا ، اب ساحل پر پہنچ کر انہوں نے ان شوریدہ سر موجوں کی مخالف روش کا صحیح نقشہ دیکھ لیا !!

انگلستان اس زمانہ میں حقیقتاً ایک بین الاقوامی مرکز تھا ، جہاں پہنچ کر ایک مفکر کے سامنے ساری دنیا کی اجتماعی زندگی کا نقشہ اپنی ناہموار سطح اور متضاد نقش و نگار کے ساتھ ابھر کر نظر آنے لگتا تھا ۔ اقبال کی نظر ہوشیار نے اس بین الاقوامی مرکز میں بیٹھ کر پوری دنیا نے انسانیت کی باہمی کشمکش کو دیکھا ۔ اس کی روح نے اس رشک و رقابت کا ادراک کیا ، جو اولادِ آدم میں بڑی سرعت کے ساتھ پھیلتی جا رہی تھی اور اس کے ذہن و دماغ میں اس آویزش کا احساس پیدا ہوا ، جو

اواخر انیسویں صدی میں ہندوستان کے ہندوؤں اور مسلمانوں میں خاموشی کے ساتھ جاری تھی اور جس نے اب یسویں صدی کے آغاز میں شدت اختیار کر لی تھی۔

وطنیت کی پگڈنڈی کو چھوڑ کر اقبال نے ملت کی شاہراہ کیوں اختیار کی؟ اس کے حقیقی اسباب حسب ذیل ہیں :

(۱) مغربی نظامِ زندگی کے کھوکھلے پن کا احساس ،

(۲) اسلامی نظامِ حیات کی حقیقت کا ادراک ،

(۳) مغربی نظامِ زندگی کے سیاسی نصب العین کی وجہ سے وطنی قومیتوں کی باہمی آویزش سے تنفر ،

(۴) اسلامی نظام کے سیاسی مسلک (جس کے باعث تمام بنی آدم اعضائے یک دگر بن جاتے ہیں) سے محبت۔

(۵) ہندوستان کے سیاسی حالات اور ہندو مسلمان کی باہمی چپقلش۔

اقبال نے وطنیت کے نظریہ کو ترک کر کے ملتیت کے مسلک کو جن اسباب کی بناء پر اختیار کیا ، ان میں منجملہ اور اسباب کے ایک سبب — اگرچہ یہ سبب بالراست نہ سہی بالواسطہ ہی ہو — ہندوستان کے سیاسی حالات اور ہندو مسلمانوں کی حصول اقتدار کے لیے باہمی کشمکش بھی تھی۔ ہمارے اس خیال کو تقویت اس واقعہ سے ملتی ہے کہ ڈاکٹر صاحب لندن مسلم لیگ کے رکن بھی تھے ، اگر ہم ہندوستان کے ان سیاسی حالات کو اقبال کے سیاسی رجحانات پر اثر انداز نہ بھی قرار دیں تو اتنا ضرور ماننا پڑے گا کہ پھر ایک مرتبہ اقبال کے سیاسی رجحانات اور ہندوستان کے سیاسی حالات میں حیرت انگیز مطابقت نظر آتی ہے۔ قبل ازیں ہم دیکھ چکے ہیں کہ انیسویں صدی کے اواخر میں بھی ملک کے سیاسی حالات اور اقبال کے افکار میں بڑی حد تک ہم آہنگی پائی جاتی تھی۔ اس وقت ملک میں آزادی کی تحریک نئی نئی شروع ہوئی تھی ، اور اس تحریک آزادی نے ابھی اپنے بال و پر نہیں نکالے تھے۔ ہندوستانیوں میں آزادی کا ایک عام ولولہ پیدا ہو چکا تھا مگر حکومتِ برطانیہ سے عقیدت مندی اور نیک

توقعات کا اظہار بھی کیا جاتا تھا اور ہم بتا چکے ہیں کہ اقبال کی اس زمانہ کی شاعری میں آزادی اور حب وطن کی یہ لے موجود تھی! پھر اس زمانہ میں ہندو مسلم اتحاد بڑی حد تک موجود تھا اور اگر اختلافات تھے بھی تو انہوں نے اس وقت تک شدید سیاسی نوعیت اختیار نہیں کی تھی۔ اس زمانہ میں، اقبال نے بھی اپنے پریم بھرے راگ اور محبت آفریں نغمے ان ہی سروں میں گائے ہیں۔ یہ تو سنہ ۱۹۰۵ء تک کا حال تھا۔ سنہ ۱۹۰۵ء کے بعد، ہندو مسلم اختلافات، ایک باضابطہ کشمکش کی نوعیت اختیار کر لیتے ہیں۔ آزادی کے ولولے اب بھی موجود ہیں لیکن اس آزادی میں حصہ داری کا سوال نمایاں اہمیت اختیار کر لیتا ہے۔ مشترکہ وطنیت اور آزادی سنہ ۱۹۰۰ء تک ہندوستانی سیاسیات کے محور رہے ہیں، لیکن ابتدائے بیسویں صدی میں متحدہ وطنی قومیت کے تصور میں شکاف پڑنے لگتے ہیں اور اس سے علیحدگی پسندی کا رجحان پیدا ہونے لگتا ہے۔ بنگال کی تقسیم، مسلم لیگ و ہندو مہاسبھا کا قیام، اس رجحان کو نشان زد کرتے ہیں۔ اس طرح آزادی کا تصور دھندلا تو نہیں پڑتا، مگر آزادی میں حصہ بانٹ کے رجحانات نمایاں ہو جاتے ہیں۔ مسلمانوں کا مطالبہ جداگانہ انتخاب و تحفظ حقوق سے ان رجحانات کا تعین ہوتا ہے۔ اقبال اسی زمانہ میں متحدہ وطنی قومیت کے راگ کو ترک کر کے، ملیت کا نغمہ سناتے ہیں۔ علیحدگی پسندی کا یہ رجحان جیسا کہ ہم آگے چل کر دیکھیں گے، بالآخر نہ صرف متحدہ وطنیت کے تصور کو ختم کر دیتا ہے بلکہ اس کی وجہ سے خود وطن (ہندوستان) کے ٹکڑے ہو جاتے ہیں۔ اقبال کا یہ تفکر ملیت، علیحدگی پسندی کے اس رجحان کے لیے ایک بنیادی فلسفہ کا کام انجام دیتا ہے، یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ اس زمانہ میں ہندوستان کے اندر جتنے سیاسی زعماء، کارکن اور مفکر نظر آتے ہیں، ان سب میں اقبال ہی غالباً ایک ایسا منفرد شخص ہے، جو متحدہ وطنیت کی بنیاد پر قومیت کی تشکیل کے خلاف پورے زور و شور سے اپنی آواز بلند کرتا ہے۔ خود نواب محسن الملک و وقار الملک اور ان کے دیگر ساتھیوں (جنہوں نے مسلم لیگ کی بنیاد رکھی اور اس علیحدگی پسند تحریک کی ابتدا قیادت کی) کے ذہنوں میں متحدہ وطنی قومیت اور علیحدہ

مسلم قومیت کے متعلق واضح تصورات موجود نہیں تھے اور اگر یہ تصورات تھے تو اصولی اور عملی نقطہ نظر سے ان کے باہمی تضاد کا انہیں واضح طور پر ادراک نہیں تھا۔ ان کی تحریروں، تقریروں اور سیاسی مطالبوں سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک ایسے طبقے کی نمایندگی کر رہے ہیں، جو اپنی بعض ضروریات رکھتا ہے اور ماضی میں اس کی خاص روایات بھی رہی ہیں۔ اس کے حال کی یہ ضروریات اور ماضی کی یہ روایات اس کو ملک کا ایک متاثر طبقہ تو بناتی ہیں لیکن اس کو متحدہ وطنی قومیت کے تصور سے ٹکراتی نہیں ہیں۔ اقبال ہندوستان کا پہلا مفکر ہے، جس نے علیحدگی پسند تحریک کی ابتداء ہی میں علی الاعلان اس امر کا اظہار کر دیا کہ متحدہ وطنی قومیت اور مسلم قومیت کے آپس میں کوئی پیوند نہیں لگایا جا سکتا۔ ان دونوں میں بہت ہی گہرا تضاد موجود ہے۔ اس نے وطنی قومیت کے متعلق آغاز ہی میں کہہ دیا کہ

قومیتِ اسلام کی جڑ کشتی ہے اس سے !

ہندوستان کے سیاسی حالات نے اقبال کے ذہن و فکر پر اثر ڈالا یا نہیں، اس مسئلہ میں دو رائیں ہو سکتی ہیں۔ لیکن اس حقیقت سے کسی کو اختلاف نہیں ہو سکتا کہ اقبال کے ذہن و فکر کی اس تبدیلی نے ہندوستان کی سیاسیاتِ مابعد پر نہایت گہرے نقوش چھوڑے ہیں۔ اس کی فکر کے اس تغیر نے ہندوستان میں مسلم قومیت کی نشو و نما کے لیے ایک فلسفیانہ اساس فراہم کر دی، اس کے ملی نغموں سے مسلم ”فرقہ“ میں قومیت کا شعور بھڑک اٹھا، اور اس کے تفکر کے ان خدو خال سے دو قومی نظریہ کا وہ نقش ابھرا، جس نے بالآخر ”پاکستان“ کا نام پا لیا !!

ایک غلط فہمی کا ازالہ | سنہ ۱۹۰۵ء تک اقبال وطن کے راگ گاتے ہیں، لیکن سنہ ۱۹۰۵ء کے بعد سے ان کے اس رجحان میں تبدیلی پیدا ہو جاتی ہے۔ اس بیان سے ممکن ہے کہ یہ سمجھ لیا جائے کہ سنہ ۱۹۰۵ء تک تو اقبال وطن کے موئد و ثنا خواں رہے اور سنہ ۱۹۰۵ء کے بعد وہ اس کے مخالف اور دشمن بن گئے۔ یہ غلط فہمی صرف ان لوگوں کو ہو سکتی ہے، جنہوں نے محض سرسری نظر سے اقبال کے کلام اور ہمارے

گزشتہ بیانات کو پڑھا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ سنہ ۱۹۰۵ء کے بعد سے ، ان کے ذہن میں حبِ وطن کا مخالف رجحان پیدا نہیں ہوا۔ سچ تو یہ ہے کہ اقبال ”وطن“ کی نہیں بلکہ ”وطنیت“ کی مخالفت کرتے ہیں ، سنہ ۱۹۰۵ء کے بعد سے وہ وطن کے ویسے ہی مداح رہے ، جیسے پہلے تھے لیکن ”وطنیت“ کے سخت مخالف بن گئے۔ انسان کو اپنے پیدائشی مقام اور اس جغرافیائی ماحول سے ، جس میں وہ رہتا بستا ہو ، لازماً فطری محبت ہوتی ہے ، اور اسی محبت کو ”حب الوطنی“ کہا جاتا ہے۔ اقبال کا دل جس طرح سنہ ۱۹۰۵ء سے قبل وطن کی محبت سے سرشار تھا ، اسی طرح بعد میں بھی رہا ، چنانچہ وہ اپنے آخری دور کی ایک نظم ”شعاع امید“ میں اپنے جذباتِ وطن دوستی کا بڑے پر خلوص انداز میں اظہار کرتے ہیں۔

جس شاعر کے حسین تصور نے ”نیا سوالہ“ کی تخلیق کی تھی ، اسی کی نگاہ شوخ نے اس ”شعاع امید“ کو بھی دیکھا۔ وہاں شاعر نے اپنی اعلیٰ فن کاری کا مظاہرہ کیا تھا ، یہاں بھی وہ اپنے بلند آرٹ کا ایک بہت ہی دلاویز نقش پیش کرتا ہے۔ خاکِ وطن سے اس کو اُس وقت بھی محبت تھی ، اور اب بھی باقی ہے۔ اس وقت اس نے برہمن کو مخاطب کر کے کہا تھا

پتھر کی سورتوں میں سمجھا ہے تو خدا ہے
خاکِ وطن کا مجھ کو ہر ذرہ دیوتا ہے

اور اب وہ اسی خاکِ وطن سے اپنے تعلقِ خاطر کا اظہار اس طرح کرتا ہے

خاور کی امیدوں کا یہی خاک ہے مرکز
اقبال کے اشکوں سے یہی خاک ہے سیراب
چشمِ مہ و پرویں ہے اسی خاک سے روشن
یہ خاک کہ ہے جس کا خرف ریزہ درِ ناب
اس خاک سے اٹھے ہیں وہ غواصِ معانی
جن کے لیے ہر بحر پر آشوب ہے پایاب

وہاں اس نے شیخ و برہمن دونوں سے بیزار و متنفر ہو کر

کہا تھا :

سچ کہہ دوں اے برہمن گر تو برا نہ مانے
تیرے صنم کدے کے بت ہو گئے پرانے

اپنوں سے بیر رکھنا تو نے بتوں سے سیکھا
جنگ جدل سکھایا واعظ کو بھی خدا نے

اور یہاں وہ شیخ کی مجبوری اور برہمن کی غلامی پر افسوس کرتا ،
مگر دونوں کی حالتِ زار سے یکساں ہمدردی رکھتا ہے :

بت خانہ کے دروازہ پہ سوتا ہے برہمن
تقدیر کو روتا ہے مسلمان تہ محراب

اس وقت اس نے ہندوستان کی ”انوپ“ ، سندر اور موہن چھب والی
مورتی ”کو دل کے ”ہر دوار“ میں بٹھا کر ہندو اور مسلمان دونوں
کو اس کی پوجا کرنے کی ترغیب دی تھی ، اور اب وہ ہند کے مردانِ
گراں خواب کو خواب سے بیدار کرنے کا عزمِ صمیم رکھتا ہے ۔ اس وقت
اقبال ہند کا پجاری و وطن پرست تھا اور اب وہ ہند پرور و وطن
دوست ہے !!

اس زمانہ میں بھی اقبال وطن کی ہر بادی پر روتا تھا ، ہندوستان کی
محکومی و غلامی سے اسے دلی تکلیف ہوتی تھی اور نقطہٴ نظر کی تبدیلی
کے بعد بھی اس کی آنکھیں وطن کی بے بسی پر اسی طرح اشکبار اور اس کا
دل ہند کی غلامی پر ویسا ہی درد مند و شرمسار ہے ۔ جاوید نامہ میں
اس نے مرشد رومی کی معیت میں اپنی سیرِ افلاک کا حال بیان کیا ہے ۔
اسی سیر میں وہ دونوں ایک خونی دریا کے پاس پہنچتے ہیں ۔ یہاں ان کو
ایک کشتی دکھائی دیتی ہے ، جو موجوں کے تھپڑے کھا رہی ہے ۔
اس کشتی سے آواز آتی ہے :

نے عدم مارا پذیرد نے وجود
وائے زبے مہریٰ بود و نبود
تا گذشتیم از جہانِ شرق و غرب
بر در دوزخ شدیم از درد و کرب

وطنیت سے ملیت کی طرف

یک شرر بر صادق و جعفر نزد
 بر سر مامشت خاکستر نزد
 گفت دوزخ را خس و خاشاک بہ
 شعلہ من زیس دو کافر پاک بہ
 آنسوے نہہ آسہاں رفتیم ما
 پیشہ مرگِ ناگہاں رفتیم ما
 گفت جان سرے زا سرار من است
 حفظِ جان و ہدمِ تن کار من است
 جان زشتے گرچہ نرزد باد و جو
 اے کہ از من و ہدم جان خواہی برو
 ایس چنیں کارے نمی آید زمرگ
 جان غدارے نیا ساید زمرگ

یہ کون ہیں ، جن کو عدم قبول کرتا ہے نہ وجود ، جن کے لیے
 نہ مشرق میں جگہ ہے نہ مغرب میں ؟ جن کو دوزخ نے بھی قبول کرنے
 سے انکار کر دیا اور جس کی درخواست کو مرگِ ناگہاں نے ٹھکرا دیا ؟
 یہ ہندوستان کے غداروں کی روحیں ہیں جن کی وجہ سے ہندوستان کے گلے
 میں غلامی کا طوق پڑا !!

جعفر از بنگال و صادق از دکن
 ننگِ آدمِ ننگِ دیں ننگِ وطن

اور اقبال کس درد بھرے دل کے ساتھ ہندوستان کی محکومی کا رونا
 روتا ہے ۔

سی ندانی خطہ ہندوستان
 آن عزیزِ خاطرِ صاحبِ دلاں
 خطہ ہر جلوہ اش گیتی فروز
 درمیانِ خاک و خون غلطد ہنوز

در گلشن تخم غلامی را کہ کشت ؟
 ایس ہمہ کردار آن رواج زشت
 وہ کس تکلیف کے ساتھ ہند کی غلامی پر آنسو بہاتا ہے :
 معلوم کسے ہند کی تقدیر کہ اب تک
 بے چارہ کسی تاج کا تابندہ نگین ہے
 جاں بھی ہے گرو غیر بدن بھی ہے گرو غیر
 افسوس کہ باقی نہ مکان ہے نہ مکین ہے
 یورپ کی غلامی پہ رضا مند ہوا تو
 مجھ کو تو گلہ تجھ سے ہے یورپ سے نہیں ہے

الغرض پہلے بھی اقبال کو وطن سے محبت تھی اور اس تبدیلی کے بعد
 بھی اس محبت میں سرمو فرق نہیں آیا۔ فرق جو آ گیا تھا ، وہ صرف یہ
 تھا کہ پہلے وہ وطنیت کا قائل و حامی تھا ، اب وہ وطنیت کا دشمن و
 مخالف بن گیا۔ لیکن یہ وطنیت کیا ہے ؟ یہ تو وطن ہی کا ایک مشتق
 ہے ! پھر اس میں یعنی وطن و وطنیت میں فرق کیا ہے ؟ اس کی تشریح
 بھی خود ہی اقبال نے کر دی ہے۔ انہوں نے ایک مشہور نظم لکھی
 ہے ، جس کا عنوان ہے ”وطنیت“ اور اس عنوان کے نیچے وہ قوسین میں
 تشریح کرتے ہیں (یعنی وطن بحیثیت ایک سیاسی تصور کے) اور مزید وضاحت
 ایک شعر میں اس طرح کرتے ہیں۔

گفتار سیاست میں وطن اور ہی کچھ ہے
 ارشاد نبوت میں وطن اور ہی کچھ ہے

یہ اشارہ ہے اس حدیث کی طرف ، جس میں فرمایا گیا ہے کہ وطن
 کی محبت جزو ایمان ہے ، یہاں یہ بحث نہیں ہے کہ اس حدیث کی حیثیت
 کیا ہے ، آیا وہ ضعیف ہے یا قوی ، صحیح ہے یا غلط ؟ اقبال بتانا یہ
 چاہتے ہیں کہ انسان جس ماحول میں پیدا ہوتا ، جس فضا میں نشو و نما
 پاتا اور جس سر زمین پر وہ رہتا بستا ہے اس سے اس کو ایک گونہ محبت
 ہو جاتی ہے اور یہ ایک فطری لازمہ ہے۔ یہ ہے وطن اور اس کی محبت کا

فطری تصور ، لیکن سیاسی زبان میں وطن سے مراد یہ نہیں ہے بلکہ وطن سے مراد وطنیت ہے ، جس کا مطلب یہ ہے کہ وطن ایک مرکز اتحاد ہے ، ان تمام اوگوں کے لیے جو اس میں بستے ہیں ۔ وطن کا یہ تصور ان تمام انسانوں کو جو ایک مخصوص جغرافی خطہ میں بستے ہیں ، ایک منظم جماعت قرار دیتا ہے جن کا باہمی مفاد ایک ہے ، جن کی زندگی کا نصب العین ایک ہے اور جن کا لائحہ عمل ایک ہے ۔ اس طرح روئے زمین کے تمام انسان مختلف مخصوص جغرافی خطوں میں تقسیم ہو کر مختلف قومیتیں بناتے ہیں ۔ ان میں سے ہر قومیت کے افراد کے باہمی مفادات میں ممکن ہے کہ ہم آہنگی ہو ، لیکن مختلف قومیتوں میں ہم آہنگی کی بجائے تضاد پایا جاتا ہے ، پھر یہ تضاد ان کو باہمی مسابقت ، مقابلہ اور بالآخر مقاتلہ تک لے جاتا ہے ۔ سیاسی زبان میں جب وطن کی اصطلاح استعمال کی جاتی ہے ، تو اس کے مضمرات ، یہی ہوتے ہیں اور یہی وطنیت ، اسلام سے ٹکراتی ہے ، لیکن وطن اور اسلام میں کوئی تصادم نہیں ہے ۔ اقبال نے خود اس نکتہ کی تشریح کی ہے ، وہ فرماتے ہیں ۔

” اگر قومیت (وطنی قومیت) کے معنی حب الوطنی اور ناموس وطن کے لیے جان تک قربان کرنے کے ہیں تو ایسی قومیت مسلمانوں کے ایمان کا ایک جزو ہے ، اس قومیت کا اسلام سے اس وقت تصادم ہوتا ہے جب کہ وہ ایک سیاسی تصور بن جاتی ہے اور اتحاد انسانی کے بنیادی اصول ہونے کا دعویٰ کرتی ہے اور یہ مطالبہ کرتی ہے کہ اسلام شخصی عقیدے کے پس منظر میں چلا جائے اور قومی زندگی میں ایک حیات بخش عنصر کی حیثیت سے باقی نہ رہے “

بالفاظ دیگر وطن اور اسلام میں کوئی مخالفت نہیں ہے البتہ وطنی قومیت اور اسلامی قومیت میں تصادم ہوتا ہے ۔ علامہ اقبال ۱۹۰۵ء سے پہلے وطن اور وطنیت دونوں کے قائل تھے ، سنہ ۱۹۰۵ء کے بعد وہ صرف

۶۔ مضامین اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج مطبوعہ احمدیہ پریس چارمینار حیدر آباد دکن ۱۳۶۲ھ ص ۱۷۶ ۔

وطن کے حامی رہ گئے ! پہلے وہ وطن پرست تھے اور اب وطن پرور بن گئے !!

مسلم لیگ میں شرکت | ہم بتا چکے ہیں کہ انگلستان سے واپسی کے بعد ڈیڑھ سال تک وہ پروفیسر بھی رہے اور بیرسٹر بھی ، ڈیڑھ سال کے بعد انہوں نے پروفیسری چھوڑ کر صرف بیرسٹری اختیار کر لی۔ اس دور میں بھی وہ عملی سیاست سے بالکل بیگانہ و بے تعلق نہ رہے ، بلکہ وہ تعلق جو لندن میں مسلم لیگ سے ان کا پیدا ہو چکا تھا یہاں بھی برابر باقی رہا۔ چنانچہ اقبال کے ایک پرانے دوست مرزا جلال الدین بیرسٹر تحریر فرماتے ہیں

”تعلیم سے فارغ ہو کر جب وہ وطن واپس آئے تو صوبائی مسلم لیگ کا قیام عمل میں آچکا تھا۔ اس لیگ کے صدر مولوی شاہ دین مرحوم تھے سر محمد شفیع سیکرٹری تھے اور میں اسسٹنٹ سیکرٹری۔ اقبال آئے تو قدرتی طور پر لیگ کی جاذبیت نے انہیں اپنی طرف متوجہ کیا اور وہ بھی ہمارے ساتھ اس میں شریک ہو گئے۔“

لیگ میں ان کی یہ شرکت اس سیاسی عقیدہ کی بنا پر تھی کہ

”مسلمان کسی دوسری سیاسی جماعت میں مدغم ہو کر اپنی ملی حیثیت کو کھو دینے کی بجائے اپنی سیاسی تنظیم کے لیے خود کوشش کریں۔“

اسی زمانہ میں اقبال اچھے خاصے ، عوامی آدمی (Public-man) بن چکے تھے۔ لاہور کے علمی اور معاشرتی جلسوں میں وہ نہ صرف شریک ہوتے بلکہ ان کی صدارت بھی کیا کرتے تھے۔ اس زمانہ میں مسلم لیگ کے مسلک (Creed) پر ان کا عقیدہ اس قدر راسخ تھا کہ

۷۔ ملفوظات اقبال مرتبہ محمود نظامی مطبوعہ امرت الیکٹرک پریس لاہور
بار اول ص ۶۴ -

”حکیم محمد اجمل خان صاحب مرحوم ، کانگریس کے بہت بڑے حامی تھے ۔ جب کبھی لاہور یا شملہ تشریف لاتے تو سیاسی مسائل پر ان سے ڈاکٹر صاحب کی بڑی گرما گرم بحث ہوتی تھی ، جو کئی گھنٹوں تک جاری رہتی^۸“

مخلوط انتخاب کی مخالفت
جداگانہ انتخاب کی حمایت

بتایا جا چکا ہے کہ اکتوبر سنہ ۱۹۰۶ء میں مسلمانوں کے ایک نمائندہ وفد نے گورنر جنرل کی خدمت میں ایک یادداشت پیش کی تھی ، جس میں مخلوط انتخاب کی شدید ترین مخالفت کی گئی تھی اور جداگانہ انتخاب کا مطالبہ کیا گیا تھا ۔ یہ وفد جب شملہ میں وائسرائے سے ملا تھا ، تو اس وقت اقبال لندن میں تھے ۔ سنہ ۱۹۰۹ء میں جب منٹو مارلے اصلاحات کی اسکیم نافذ ہوئی تو اس میں مسلمانوں کے اس مطالبہ کو مان لیا گیا تھا ۔ اس زمانہ میں بھی ہندو جداگانہ طریقہ انتخاب کے سخت مخالف تھے اور مسلم لیگ جداگانہ انتخاب کی حامی بلکہ وکیل تھی ۔ اقبال انگلستان سے لوٹ آئے تھے اور مسلم لیگ میں شریک ہو گئے تھے ۔ وہ بھی جداگانہ انتخاب کے پر زور حامی اور مخلوط انتخاب کے شدید مخالف تھے ، اس کا اظہار انہوں نے مزاحیہ انداز میں اس طرح کیا ہے :

ممکن نہیں کہ ایک ہی بازار میں چلیں
ہم سکے اور دھات کے ، وہ اور دھات کے
مخلوط انتخاب سے ہے ، نا آمید ہند
پابندیاں کے ووٹ بھی ہیں چھوٹ چھات کے^۹

- ۸- ملفوظات اقبال مرتبہ محمود نظامی مطبوعہ لاہور طبع اول ص ۶۴ ۔
۹- یہ اشعار اقبال کے مطبوعہ کلام میں نہیں ملتے ، فقیر سید وحیدالدین نے اپنی کتاب روزگار فقیر جلد دوم مطبوعہ کراچی بار دوم نومبر ص ۳۱۴ پر یہ اشعار درج کیے ہیں ان کا بیان ہے کہ انہوں نے یہ اشعار علامہ اقبال کے بھتیجے شیخ اعجاز احمد کی بیاض سے نقل کئے ہیں ۔ ممکن ہے کہ علامہ نے انہیں غیر اہم سمجھ کر اپنے مطبوعہ کلام میں جگہ نہ دی ہو ۔

مسلمک ملت کی استواری

اسی زمانہ میں انگلستان سے واپسی کے بعد اقبال کی شاعری میں مسائیت کا جدید رجحان زیادہ استوار اور پختہ ہو گیا۔ اب وہ ہر اس چیز، کیفیت اور مقام کی تعریف کرتے ہیں جس کا اسلام سے تھوڑا بہت تعلق رہا ہے۔ ہندوستان کے دارالسلطنت دہلی سے انہیں دلچسپی ہے، مگر کس حیثیت سے؟ اس حیثیت سے کہ اس خاک میں ”خیرالامم کے تاجدار“ ابدی نیند سو رہے ہیں اور اس حیثیت سے کہ یہ سر زمین اب ”خانقاہِ عظمتِ اسلام“ ہے۔ وہ بغداد کی تعریف کرتے ہیں کیونکہ اس نے ”تہذیبِ حجاز“ کے لیے ”سامانِ ناز“ مہیا کیا تھا۔ اور قرطبہ ان کی ”آنکھوں کا نور“ ہے، کیونکہ ”ظلمتِ مغرب“ میں وہ ایک ”شمعِ طور“ تھی اور اسی نے تہذیبِ حاضر کے دئیے کو فروزاں کرنے کا سامان مہیا کیا تھا۔ قسطنطنیہ کی خاک بھی ان کی نظر میں پاک ہے، اس وجہ سے کہ وہ خلافتِ عثمانیہ کا مرکز ہے۔ اس کی ہواؤں میں پھولوں کی سی خوشبو ہے کیونکہ وہ فیضِ یافتہ نبوتِ حضرت ایوب انصاری کا مدفن ہے۔ دہلی اور بغداد، قرطبہ اور قسطنطنیہ، اقبال کی نگاہ میں معزز و محترم ہیں لیکن اس کی محبوب سر زمین کون سی ہے؟

خواب گاہِ مصطفیٰ !!

کعبہ میں حج ہوتا ہے، حج اکبر بھی ہو سکتا ہے لیکن اگر حج اکبر سے بھی بڑھ کر کوئی عبادت ہے تو وہ مدینہ کی دید اور یثرب کی زیارت ہے! اس سر زمین کو یہ افتخار کیوں حاصل ہے؟ اس لیے کہ رحمۃ اللعالمین اس میں استراحت فرما ہیں، اور مسلمانانِ عالم کا یہ ایک مرکز ہے، وطن ہے، دیس ہے!! کس سوز و تاثر کے ساتھ وہ بطحی کی وادی کو مخاطب کرتے ہیں:

وہ زمیں ہے تو مگر اے خواب گاہِ مصطفیٰ

دید ہے کعبہ کو تیری حج اکبر سے سوا

خاتم ہستی میں تو تاباں ہے مانندِ نگیں

اپنی عظمت کی ولادت گاہ تھی تیری زمیں

تجھ میں راحت اس شہنشاہِ معظم کو ملی
جس کے دامن میں اماں اقوامِ عالم کو ملی
ہے اگر قومیتِ اسلام پابندِ مقام
ہند ہی بنیاد ہے اس کی نہ فارس ہے نہ شام
آہ ! یثرب ! دیس ہے مسلم کا تو ماویٰ ہے تو
نقطہٴ جاذبِ تاثر کی شعاعوں کا ہے تو
جب تلک باقی ہے تو دنیا میں باقی ہم بھی ہیں
صبح ہے تو اس چمن میں گوہرِ شبنم بھی ہیں

اس زمانہ میں ان کا مٹلی تاثر اس قدر تیز ہوتا ہے کہ وہ تاجدارانِ گولکنڈہ (حیدر آباد دکن) کے گورستان کو دیکھ کر کہہ اٹھتے ہیں -

ہے تو گورستان مگر یہ خاک گردوں پایہ ہے
آہ ! اک برگشتہٴ قسمت قوم کا سرمایہ ہے

ان کے اس رجحان کی پختگی کا اظہار اس سے بھی ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں وہ ”وطنیت“ کی توضیح و تشریح کرتے ہیں - ایک سیاسی تصور کی حیثیت سے وطن کو وہ تہذیبِ جدید کا ”تازہ خدا“ قرار دیتے ہیں - جی ہاں ! یہ ”تازہ خدا“ وہی ”قدیم دیوتا“ اور ”پرانا بت“ تو ہے ، جس کے لیے انھوں نے سنہ ۱۹۰۵ء سے قبل ”نیا شوالہ“ بنایا تھا اور جس کو پوجنے کی انھوں نے بلا تفریقِ مذہب و مات سب کو تلقین کی تھی !! لیکن اب وہ ”پرانا بت“ اور یہ ”تازہ خدا“ ان کی نظر میں مردود ہے اس لیے کہ اس نے مذہب کے کفن کو پھاڑ کر اپنے لیے پیراہنِ فاخرہ بنا لیا ہے اور کاشائے دینِ نبوی کو غارت کر رہا ہے ، اس نے خدا کی مخلوق کو ”عیالِ اللہ“ بنانے کی بجائے اقوام میں بانٹ کر ان میں باہمی رقابت و دشمنی پیدا کر دی ہے ، اس نے ”میرا ملک“ حق پر ہو یا ناحق پر (My country right or wrong) کا نعرہ بلند کر کے سیاست کو میکیا ولیت میں تبدیل کر دیا ہے - تہذیبِ نوی کا یہ بت ، ضعیف کا حامی اور قوی کا مخالف نہیں بلکہ کمزور کو غارت کرنے والا اور قوی کو اقویٰ بنانے والا ہے - پھر وہ بہت غیر مبہم الفاظ میں کہتے ہیں -

اقوام میں مخلوقِ خدا بٹی ہے اس سے
قومیتِ اسلام کی جڑ کٹی ہے اس سے

اور وہ مسلمان کو اس طرح للکارتے ہیں -

بازو ترا توحید کی قوت سے قوی ہے
اسلام ترا دیس ہے تو مصطفوی ہے

نظارۂ دیرینہ زمانے کو دکھا دے
اے مصطفوی! خاک میں اس بت کو ملا دے

اسی زمانہ میں ترانہ ہندی کے جواب میں اسی بحر و وزن میں انہوں
نے ترانہ مٹلی لکھا - وطن پرست اقبال کے ذہن و دماغ نے ترانہ ہندی پڑھا
تھا اور مات پرور اقبال کی روح ترانہ مٹلی گا رہی ہے! اس وقت اس کی
نظروں میں ہندوستان سارے جہاں سے اچھا تھا، اس لیے کہ وہ ہندی تھا
اور ہندوستان اس کا وطن تھا، لیکن اب وہ مسلم ہے اور سارا جہاں اس
کا وطن ہے - اس کی فکر و نظر کا مرکز اس وقت وطن تھا، اس لیے اس
نے کہا تھا -

غربت میں ہوں اگر ہم، رہتا ہے دل وطن میں
سمجھو ہمیں وہیں بھی دل ہو جہاں ہمارا

لیکن اب اس کے قلب و روح کا محور کعبۃ اللہ ہے، اس لیے وہ کہتا ہے -

دنیا کے بت کدوں میں پہلا وہ گھر خدا کا
ہم اس کے پاسباں ہیں وہ پاسباں ہمارا

وطنیت کے دور میں اس نے رودِ گنگا سے مخاطب ہو کر کہا تھا -

اے آبِ رودِ گنگا! وہ دن ہیں یاد تجھ کو
آترا ترے کنارے جب کارواں ہمارا

اور ملتیت کے اس دور میں وہ موجِ دجلہ سے پوچھتا ہے -

اے موجِ دجلہ! تو بھی پہچانتی ہے ہم کو
اب تک ہے تیرا دریا افسانہ خواں ہمارا

وطن کی عزت و عظمت اس وقت اس کے دل میں اس قدر جذب ہو چکی تھی کہ وہ سمجھتا تھا کہ دنیا کے سارے قدیم ممالک کی شان و شوکت مٹ چکی ہے مگر ہندوستان کا نام باقی ہے اور باقی رہے گا۔

یونان و مصر و روما سب مٹ چکے ہیں لیکن
اب تک مگر ہے باقی نام و نشان ہمارا

اب بھی وطن کی عزت و عظمت اس کی نظروں میں گھٹی نہیں ہے ، مگر
ملت کی سربلندی اور وقار کا احساس ایک گونہ خود اعتمادی کے ساتھ ہو
چلا ہے ۔

توحید کی اسانت سینوں میں ہے ہمارے
آساں نہیں مٹانا نام و نشان ہمارا
تیغوں کے سائے میں ہم پل کر جواں ہوئے ہیں
خنجر ہلال کا ہے قومی نشان ہمارا

یہ عجیب بات ہے کہ ”ترانہ ہندی“ لکھتے وقت اقبال کو تنہائی کا احساس
ہے حالانکہ وطن اس وقت اس کی نظروں میں انسانوں کی اجتماعیت کا ایک
مرکز تھا ، اس نے کہا تھا ۔

اقبال ! کوئی محرم اپنا نہیں جہاں میں
معلوم کیا کسی کو درد نہاں ہمارا

لیکن ”ترانہ ملی“ لکھتے وقت اس کا اجتماعی شعور جاگ اٹھتا ہے ، وہ
اپنے آپ کو ایک ایسی منظم جماعت کا فرد محسوس کرتا ہے ، جو اپنی
منزل مقصود کی طرف رواں دواں ہے ۔ اقبال کا ”ترانہ ہندی“ ایک ایسا
درد نہاں تھا ، جو ناآشنائے محرم ہو کر رہ گیا تھا ، لیکن اس کے ”ترانہ ملی“
سے اس جمیعت کے تمام افراد گوش آشنا ہیں ، یہ ان کے لیے ایک نغمہ
سرور آفریں نہیں ہے ، بلکہ بانگِ درا ہے جس کی آواز پر پورا کارواں اپنی
منزل کی طرف چل پڑتا ہے !

اقبال کا ترانہ ، بانگِ درا ہے گویا
ہوتا ہے جادہ پیا پھر کارواں ہمارا

”ترانہ ہندی“ میں اس نے جس اجتماعی شعور کا اظہار کیا ہے، اس کا مرکز وطن ہے اور ”ترانہ ملی“ میں اس نے جس اجتماعیت کا ادراک کیا ہے، اس کا مرکز ایک پاکیزہ روحانی رشتہ ہے۔ وہ کس سوز و گداز سے کہتا ہے۔

سالار کارواں ہے میرِ حجاز اپنا
اس نام سے ہے باقی آرام جاں بہارا

تقسیم بنگال کی تنسیخ اور اقبال | ہم بیان کر چکے ہیں کہ ۱۲ دسمبر سنہ

۱۹۱۱ء کو تقسیم بنگال کی تنسیخ کا اعلان ہوا، اس اعلان سے ہندو خوش ہو گئے اور مسلمان ناراض۔ اقبال نے تنسیخ تقسیم بنگال کو کس نظر سے دیکھا، اس کا اندازہ ذیل کے خط سے ہو سکتا ہے، جو انہوں نے اعلان تنسیخ کے دو دن بعد یعنی ۱۴ دسمبر کو عطیہ بیگم فیضی کے نام لکھا ہے:

”ہندوؤں نے بنگال کے دو حصوں (ہندو بنگال اور مسلم بنگال) میں تقسیم کو حکومت کی طرف سے بنگالی قومیت کے قلب پر ایک ضرب کاری سے تعبیر کیا ہے، لیکن حکومت نے دہلی کو دارالسلطنت قرار دے کر اپنے فیصلہ کی خود ہی پوری ہوشیاری سے تنسیخ بھی کر دی ہے۔ بنگالی سمجھتا ہے، جیت اس کی رہی لیکن اسے نظر نہیں آتا کہ اس کی اہمیت گھٹا کر صفر کر دی گئی ہے، اس مسئلہ سے متعلق دو شعر ہو گئے ہیں،

مندمل زخمِ دلِ بنگال آخر ہو گیا
وہ جو تھی پہلے تمیزِ کافر و مومن گئی
تاجِ شاہی آج کلکتے سے دہلی آ گیا
مل گئی بابو کو جوتی اور پگڑی چھن گئی“

عالم اسلام اور اقبال | ہم بتا چکے ہیں کہ سنہ ۱۹۱۰ء سے لے کر

جنگ عظیم کے آغاز تک کا زمانہ اسلامی ممالک کے لیے صبر آزما زمانہ تھا۔

۱۔ مکاتیب اقبال حصہ دوم مرتبہ شیخ محمد عطا اللہ مطبوعہ دین محمدی پریس

لاہور سنہ ۱۹۵۱ء ص ۱۵۲، ۱۵۳

روس و برطانیہ کا اتحاد، ترکی و ایران کے لیے خطرہ بن گیا تھا۔ سنہ ۱۹۱۱ء میں طرابلس کی جنگ چھڑی۔ شمالی ایران میں روس نے مسلمانوں پر ظلم ڈھائے، ۱۹۱۲ء میں جنگ بلقان کا آغاز ہوا، جس کا سنہ ۱۹۱۳ء کے وسط میں خاتمہ ہوا۔ ان واقعات کی صدائے بازگشت اقبال کی ان نظموں میں سنائی دیتی ہے، جو اس زمانہ میں لکھی گئی تھیں۔ ان کی مشہور و معروف نظم ”شکوہ“ اسی زمانہ کی یادگار نگارش ہے۔ اقبال کا یہ شکوہ کسی گستاخ کی شکایت نہیں، خوگر حمد کا گلہ ہے۔ ”شکوہ ارباب وفا“ ہے۔ وہ خدا کے سامنے ملت بیضا کے ان کارناموں کو ایک ایک کر کے گناتے ہیں، جو اللہ کے نام کو سربلند کرنے کے لیے انجام دیئے گئے تھے۔ دنیا کے مختلف حصوں میں مختلف قومیں آباد تھیں۔ یہاں سلجوق بھی تھے اور تورانی بھی، چینی بھی تھے اور ساسانی بھی، یہودی بھی تھے اور نصرانی بھی لیکن ان میں سے کسی نے بھی کلمۃ اللہ کو علیا کرنے کے لیے اپنی شمشیر کو بے نیام نہیں کیا اور اپنی جانوں کو جو کھوں میں نہیں ڈالا۔ یہ فرزندانِ توحید ہی تھے جنہوں نے سمندر کے سینوں کو چاک کر دیا، زمین کی چھاتی پر اپنے خون کی نہریں بہا دیں، افریقہ کے صحراؤں کو ان کے صبا رفتار گھوڑوں نے روند ڈالا اور یورپ کے بازاروں میں ان کے نعرے گونجے! — مگر یہ معرکہ آرائیاں، یہ جانبازیاں کس کے لیے تھیں؟

ہم جو جیتے تھے تو جنگوں کی مصیبت کے لیے
اور مرتے تھے ترے نام کی عظمت کے لیے!!

یہ مسلمان ہی تھے جو اللہ کے پیغام کو، مے توحید کے جام کو لے کر ہر گلی کوچے میں پھرے۔ اور دشت و جبل میں گھومے، لیکن آج اس خدمت کا صبا ان کو کیا مل رہا ہے؟

بت صنم خانوں میں کہتے ہیں مسلمان گئے
ہے خوشی ان کو کہ کعبے کے نگہباں گئے
منزلِ دہر سے آونٹوں سے حدی خوان گئے
اپنی بغلوں میں دبائے ہوئے قرآن گئے

ترکیہ میں سلطان عبدالحمید خاں کو معزول کر کے سلطان محمد نے خلافت سنبھال لی تھی ، اقبال خلافت کے اس عزل و نصب کو ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھتے ہیں ، ان کو اس کے پس پردہ فرنگیوں کی عیاری نظر آتی ہے ، اس لیے وہ کہتے ہیں ،

چاک کر دی ترک ناداں نے خلافت کی قبا
سادگی مسلم کی دیکھ اوروں کی عیاری بھی دیکھ

” شمع و شاعر “ فروری سنہ ۱۹۱۲ء میں لکھی گئی تھی ، اس نظم میں بھی عالم اسلام کے ان مصائب کا عکس جھلک رہا ہے ۔ شاعر شمع سے سوال کرتا ہے کہ تو جب جلتی ہے ، تو پروانے تجھ پر ٹوٹ پڑتے ہیں ۔ میں بھی جل رہا ہوں ، لیکن میرے اس سوز سے کوئی متاثر نہیں ہوتا تجھ میں یہ آتش عالم افروز کہاں سے آ گئی ہے ، جس نے پروانہ کو سوز کیم عطا کر دیا ہے ؟ شمع جواب دیتی ہے ،

میں تو جلتی ہوں کہ مجھے مضمحل مری فطرت میں سوز
تو فروزاں ہے کہ پروانوں کو ہو سودا ترا
یوں تو روشن ہے مگر سوز دروں رکھتا نہیں
شعلہ ہے مثل چراغ لالہ صحرا ترا

شاعر سوز نفس رکھنے کے باوجود ، رسوا کیوں ہے ؟ اس کی وجہ شمع کی زبان سے سنئے ۔

اور ہے تیرا شعار ، آئین ملت اور ہے
زشت روئی سے تری آئینہ ہے رسوا ترا
کعبہ پہلو میں ہے اور سوداؤں بت خانہ ہے
کس قدر شوریدہ سر ہے شوق بے پروا ترا

شمع نے شاعر کی زبوں حالی کا جو نقشہ کھینچا ہے ، اور اس تباہی کے جو اسباب بیان کئے ہیں وہ اصل میں ملت اسلامیہ کے بربادی کے نقوش اور اسباب ہیں ، اقبال نے یہاں شاعر کو بطور ایک رمزیہ (symbol) کے استعمال کیا ہے ۔ مسلمان کی سربلندی کا راز آئین اسلام کی پابندی میں مضمحل تھا —

دھر میں عیشِ دوام آئیں کی پابندی سے ہے
موج کو آزادیاں سامان شیون ہو گئیں

اس کی عزت ، ملت کی جمعیت اور شیرازہ بندی سے تھی ۔

آبرو باقی تری ملت کی جمعیت سے تھی
جب یہ جمعیت گئی ، دنیا میں رسوا تو ہوا

مسلمان کی خود فراموشی نے اس کو ڈبو دیا ہے ، اس لیے شمع اس سے
کہتی ہے ۔

وائے نادانی کہ تو محتاجِ ساقی ہو گیا
مٹے بھی تو مینا بھی تو ساقی بھی تو محفل بھی تو
شعلہ بن کر پھونک دے خاشاکِ غیر اللہ کو
خوفِ باطل کیا کہ ہے غارت گرِ باطل بھی تو

جون سنہ ۱۹۱۲ء میں انہوں نے ”مسلم“ کے عنوان سے ایک نظم لکھی
یہ زمانہ جنگِ بلقان کا تھا ۔ اس زمانہ کے واقعات کا مفصل ذکر ہم کر
آئے ہیں ۔ اس نظم میں ان واقعات کی طرف اشارے پائے جاتے ہیں ۔

آشکارا ہیں سری آنکھوں پہ اسرارِ حیات
کر نہیں سکتے مجھے نویدِ پیکارِ حیات
کب ڈرا سکتا ہے غم کا عارضی منظر مجھے
ہے بھروسا اپنی مات کے مقدر پر مجھے
یاس کے عنصر سے ہے آزاد میرا روزگار
فتحِ کامل کی خبر دیتا ہے جوشِ کار زار

اسی جنگِ بلقان کے مجروحین کی امداد کے لئے چندہ جمع کرنے کی
ایک تحریک شروع ہوئی ۔ اقبال نے اسی تحریک کے سلسلہ میں ”جوابِ شکوہ“
لکھا ۔ اس نے اس سے پہلے خوگرِ حمد کی زبانی خدائے تعالیٰ سے شکوہ کیا
تھا ، اب اس کو بارگاہِ رب العزت سے اس کا جواب ملتا ہے ۔ مسلمانوں کی
گزشتہ عظمت و شوکت کا راز یہ تھا کہ وہ اللہ کے سودائی تھے ۔ احکام

خداوندی کی پابندی ، ان کی زندگی کا نصب العین تھا ، لیکن موجودہ زمانے کے مسلمانوں میں ایثار و قربانی کے وہ جذبات باقی نہیں رہے ۔ احکامِ الہی کا انہیں مطلق پاس نہیں ہے ۔ وہ ایک ایسی قوم بن گئے ہیں جن کا نہ کوئی روحانی نصب العین ہے اور نہ دنیا میں باعزت زندگی بسر کرنے کے طور طریقوں سے وہ واقف ہیں ، ان کی پستی و زوالِ اخلاق کی انتہا یہ ہے ۔

جن کو آتا نہیں دنیا میں کوئی فن تم ہو
نہیں جس قوم کو پروائے نشیمن تم ہو
بجلیاں جس میں ہوں آسودہ وہ خرمن تم ہو
بیچ کھاتے ہیں جو اسلاف کے مدفن تم ہو
ہو نکو نام ، جو قبروں کی تجارت کر کے
کیا نہ بیچو گے جو ٹل جائیں صنم پتھر کے

فرقہ بندی اور ذات پات کی تفریق نے اس قوم کو گھن کی طرح کھا لیا ہے ، اس کے امراء نشۂ دولت میں شرسار ہیں ، اور اس کے رہنماؤں میں ذہن و دماغ کی پختگی باقی نہیں رہی ۔ اس قوم نے اپنے طور طریقے ترک کر دیئے ہیں ۔ تہذیب و معاشرت میں اس نے نصاریٰ ، ہنود اور یہود کی نقالی شروع کر دی ہے ۔ صداقت ، عدالت ، شجاعت جیسے اوصاف سے اس قوم کا سوادِ اعظم محروم ہو چکا ہے ۔ یہ وہ بنیادی اسباب ہیں ، جن کی وجہ سے مسلم قوم اپنے زوال کو پہنچ چکی ہے ، لیکن اس کے باوجود ہاتھ غیبی اپنے شاعر کو مایوس نہیں کرتا ۔ وہ کہتا ہے کہ پھر ایک مرتبہ شاہدِ کامرانی اپنے کھلے ہوئے آغوش کے ساتھ اس کا استقبال کرنے کے لیے تیار ہے ۔

عقل ہے تیری سپر ، عشق ہے شمشیر تری
مرے درویشِ خلافت ہے جہانگیر تری
ما سوا اللہ کے لیے آگ ہے تکبیر تری
تو مسلمان ہو تو تقدیر ہے تدبیر تری
لیکن شرط کیا ہے ؟ شرط صرف ایک ہی ہے ۔

وطنیت سے ملیت کی طرف

کی جھ سے وفا تو نے تو ہم تیرے ہیں
یہ جہاں چیز ہے کیا لوح و قلم تیرے ہیں

”حضور رسالت مآب میں“ اس عنوان سے جو پر سوز نظم اقبال نے اس زمانہ میں لکھی اور شاہی مسجد لاہور میں سنائی ، اس میں طرابلس کے خونی واقعہ کا اثر پوری طرح نمایاں ہے ، فرشتے شاعر کو بارگاہ رسالت میں لے جاتے ہیں ، حضور اس سے مخاطب ہو کر فرماتے ہیں -

نکل کے باغِ جہاں سے برنگ بو آیا
ہمارے واسطے کیا تحفہ لے کے تو آیا

اور وہ دست بستہ عرض کرتا ہے -

حضور دھر میں آسودگی نہیں ملتی
تلاش جس کی ہے وہ زندگی نہیں ملتی
ہزاروں لالہ و گل ہیں ریاضِ ہستی میں
وفا کی جس میں ہو بو وہ کلی نہیں ملتی
مگر میں نذر کو اک آبگینہ لایا ہوں
جو چیز اس میں ہے جنت میں بھی نہیں ملتی

اور یہ گراں قدر سوغات ، جو جنت میں بھی نہیں مل سکتی ، کیا ہے ؟

جھلکتی ہے تیری امت کی آبرو اس میں
طرابلس کے شہیدوں کا ہے لہو اس میں

اسی زمانے میں ان کی وہ مشہور نظم شائع ہوئی ، جو فاطمہ بنت عبداللہ پر لکھی گئی ہے - یہ ایک عرب لڑکی تھی ، جو طرابلس کی جنگ میں غازیوں کو پانی پلاتی ہوئی شہید ہوئی ، فاطمہ شاعر کی نظر میں ایک دوشیزہ ، عرب لڑکی ہی نہیں ہے ، وہ حورِ صحرائی ہے ، غازیانِ دین کی سقمہ --
نہیں ، وہ آبروئے امتِ مرحوم ہے - شاعر فرطِ طرب سے پکار اٹھتا ہے -

یہ کلی بھی اس گلستانِ خزاں منظر میں تھی
ایسی چنگاری بھی یارب اپنی خاکستر میں تھی

وہ مطمئن ہے کہ

اپنے صحرا میں بہت آہو ابھی پوشیدہ ہیں
بجلیاں برسے ہوئے بادل میں بھی خوابیدہ ہیں

چشم۔ شاعر کو فاطمہ کی تربت میں آثارِ حیات نظر آتے ہیں ، اور وہ
کہتا ہے

رقص تیری خاک کا کتنا نشاط انگیز ہے
ذره ذره زندگی کے سوز سے لبریز ہے
ہے کوئی ہنگامہ تیری تربتِ خاموش میں
پل رہی ہے ایک قوم۔ تازہ اس آغوش میں
بے خبر ہوں گرچہ ان کی وسعتِ مقصد سے میں
آفرینش دیکھتا ہوں ان کی اس مرقد سے میں

ان نظموں کے متعلق مولانا ظفر علی خان صاحب تحریر فرماتے ہیں :
”جنگِ طرابلس کے زمانہ میں اقبال کا کلام مسلمانانِ عالم پر
عربوں کی رجز خوانی کا اثر رکھتا تھا ۔ ہندوستان افلاس کی وجہ
سے توپ و تفنگ اور سامانِ حرب نہیں رکھتا ، لیکن اقبال کا
کلام رکھتا ہے“ ۱۱

الفرض انگلستان سے واپسی کے بعد سے جنگِ عظیم کے آغاز تک اقبال
کے یہ سیاسی رجحانات رہے ۔ عملی سیاسیات سے ان کا ایک گونہ تعلق اس
دور میں موجود رہا ، لیکن ہندوستان اور بالخصوص عالمِ اسلام کے سیاسی
واقعات کا عکس ان کی شاعری کے آئینہ میں بہت ہی واضح طور پر نظر آتا
ہے ۔ سنہ ۱۹۰۵ء کے بعد وہ وطنیت کے سیاسی مشرب کو قطعی طور پر
خیرباد کہہ دیتے ہیں اور ملیت ان کا سیاسی مسلک بن جاتی ہے ۔ جوں جوں
زمانہ گزرتا جاتا ہے ، اس مسلک و رجحان میں شدت و استواری پیدا
ہوتی جاتی ہے ۔ مسلمانوں کی تباہی و بربادی اور عالمِ اسلام کی زبوں حالی ،

ان کو خون کے آنسو رلاتی ہے اور یہ آنسو اس امر کی غمازی کرتے ہیں کہ شاعر نے جس مسلک کو عقل و فکر کے معیار پر پرکھ کر اختیار کیا تھا، اب وہ مسلک دماغ سے آگے بڑھ کر دل پر قابض ہوتا اور ان کی روح کی گہرائیوں میں اترتا جا رہا ہے !!

—:0:—

حوالہ جات باب ۲

- ۱۔ سیاست ملیہ از محمد امین زبیری مارہروی مطبوعہ عزیزی پریس آگرہ مارچ ۱۹۴۱ء ص ۵۹۔
- ۲۔ ”اقبال کامل“ از مولانا عبدالسلام ندوی مطبوعہ دارالمصنفین اعظم گڑھ ۱۹۳۸ء ص ۳۲۵ و ص ۳۲۶۔
- ۳۔ رسالہ اردو اقبال نمبر طبع جدید ص ۱۹۹۔
- ۴۔ مضامین اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج مطبوعہ احمدیہ پریس چار مینار حیدر آباد دکن ۱۳۶۲ھ ص ۱۶۱۔
- ۵۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی لاہور، اشاعت دوم ستمبر ۱۹۳۸ء ص ۸ و ص ۹۔
- ۶۔ مضامین اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج ص ۱۷۶۔
- ۷۔ ملفوظات اقبال مرتبہ محمود نظامی مطبوعہ لاہور بار اول ص ۶۴۔
- ۸۔ ایضاً ص ۶۴۔
- ۹۔ ”روزگار فقیر“ از فقیر سید وحید الدین جلد دوم مطبوعہ کراچی بار دوم ص ۳۱۴۔
- ۱۰۔ مکاتیب اقبال حصہ دوم مرتبہ شیخ محمد عطاء اللہ مطبوعہ دین محمدی پریس لاہور، ۱۹۵۱ء ص ۱۵۲ و ص ۱۵۳۔
- ۱۱۔ ”نیرنگ خیال“ اقبال نمبر ص ۷۹ و ص ۸۰۔

باب ۳

عزلت نشینی

گذشتہ باب میں ہم نے ۱۹۰۵ء تا ۱۹۱۴ء ہندوستان کے سیاسی حالات اور ان حالات کے پس منظر میں اقبال کے سیاسی رجحانات کا مطالعہ کیا تھا۔ اس باب میں ہم ۱۹۱۴ء سے ۲۵ء تک جو سیاسی حالات ملک کے اندر یا ملک سے باہر رونما ہوئے، ان کا جائزہ لیں گے اور یہ دیکھیں گے کہ علامہ اقبال پر ان حالات کا کیا رد عمل ہوا۔

پہلی عالمی جنگ کے دوران | جولائی سنہ ۱۹۱۴ء میں برطانیہ و روس کے حلیفوں (اتحادیوں) اور جرمنی اور اس کے حلیفوں (محوری دول) کے مابین جنگ چھڑ گئی، یہ پہلی عالمی جنگ تھی۔ اس جنگ عظیم کے شروع ہوتے ہی، کانگریس اور مسلم لیگ دونوں نے حکومت کو اپنے اپنے تعاون کی پیش کش کی۔ کانگریس نے فرزندانِ وطن کی جنگی خدمات کے صلہ کے طور پر حکومت سے یہ درخواست کی تھی کہ وہ اپنے لوکل سلف گورنمنٹ کے وعدہ کو پورا کرے لیکن مسز اینی یسنٹ کو اس سے اختلاف تھا۔ مقامی حکومت خود اختیاری (local self government) کو وہ بطور انعام یا بھیک مانگ کر حاصل کرنا نہیں چاہتی تھیں، بلکہ اس کو وہ ہندوستانیوں کا ایک جائز حق سمجھتی تھیں، چنانچہ انہوں نے ہوم رول لیگ قائم کی اور ملک کا انتہا پسند طبقہ ان کے ساتھ ہو گیا۔

مولانا محمد علی نے بھی ابتداءً مسلمانوں کو یہ مشورہ دیا تھا کہ وہ حکومتِ برطانیہ سے تعاون کریں، یہ وہ زمانہ تھا کہ ابھی اتحادیوں یعنی برطانیہ اور اس کے حلیفوں نے ترکوں سے جنگ نہیں چھیڑی تھی، لیکن

جلد ہی ترکی کو اس جنگ عظیم میں گھسیٹ لیا گیا جس کی وجہ سے مسلمانوں میں قدرتاً اضطراب پیدا ہو گیا۔ پھر مسلمانوں پر حکومت نے ظلم یہ کیا کہ مئی سنہ ۱۹۱۵ء میں مولانا محمد علی و مولانا شوکت علی (علی برادران) کو ترکوں سے ہمدردی رکھنے کے الزام میں نظر بند کر دیا۔ ان کے بعد سنہ ۱۹۱۶ء میں مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا حسرت موہانی اور مولانا ظفر علی خاں کی نظر بندی عمل میں آئی۔ پھر دسمبر سنہ ۱۹۱۶ء میں شیخ الہند مولانا محمود الحسن اور ان کے ساتھی مولانا حسین احمد مدنی و مولانا عزیز گل کو ریشمی رومال کی سازش کے الزام میں گرفتار کر کے مالٹا بھیج دیا گیا۔ اس سازش کی تحقیقات کے لیے حکومت نے جو کمیٹی قائم کی تھی، اس نے یہ رپورٹ دی تھی کہ ان علما نے حکومت برطانیہ کا تختہ الٹنے کی غرض سے ایک سازشی منصوبہ تیار کیا تھا۔ منصوبہ یہ تھا کہ افغانستان شمال مغربی سرحد کی طرف سے ہندوستان پر حملہ کرے اور اندرون ملک مسلمان بھی حکومت کے خلاف اٹھ کھڑے ہوں، اس سلسلہ میں ان لوگوں نے ان ممالک کے سربراہوں کو خفیہ طریقہ پر ریشمی رومالوں پر خطوط لکھے تھے اور ہندوستان کے مسلمانوں کو ورغایا تھا۔ حکومت نے اس منصوبہ کو ”ریشمی خطوط کی سازش“ کا نام دیا تھا۔ ان گرفتاریوں کے باعث مسلمانوں میں حکومت برطانیہ کے خلاف ایک مرتبہ پھر نفرت کے جذبات پیدا ہو گئے۔

سنہ ۱۹۱۵ء میں کانگریس و مسلم لیگ میں مفاہمت کی کوشش شروع ہوئی اور بالآخر سنہ ۱۹۱۶ء میں ان دونوں جماعتوں کے مابین وہ معاہدہ طے پا گیا، جو میثاق لکھنؤ کے نام سے موسوم ہے۔ اس میثاق کو ہندوستانی سیاست میں ایک خاص اہمیت حاصل ہے۔ اب تک ملک کے دو بڑے طبقے — ہندو مسلمان — ایک دوسرے سے علیحدہ تھے، ان کے اختلاف کی تہ میں سیاسی اقتدار کی کشمکش کار فرما تھی، اس میثاق نے اس کشمکش کو اتحاد سے بدل دیا۔ اس کے ذریعہ مسلمانوں کو جداگانہ انتخاب کا حق دیا گیا تھا اور صوبائی مجالس مقننہ میں مسلم نشستوں کا اس طرح تعین کیا گیا تھا کہ جہاں مسلمان اکثریت میں تھے، وہاں ان کی آبادی کے تناسب سے کچھ نشستیں گھٹا دی گئی تھیں اور جہاں وہ

اقلیت میں تھے ، وہاں ان کو آبادی کے تناسب سے کچھ زیادہ نشستیں دی گئی تھیں ۔ اس طریقہ کو اصطلاح میں پاسنگ ، (weightage) کہا جاتا ہے ۔ یہ بھی طے پایا کہ مرکزی مقننہ میں ۴/۵ منتخب شدہ اراکین ہوں اور مسلمان اراکین کا تناسب منتخب شدہ اراکین کے ایک تہائی کے مساوی ہوگا ۔ اور اس امر پر بھی راضی نامہ ہو چکا تھا کہ اگر کسی جماعت کے تین چوتھائی اراکین ، کسی مسودہ قانون یا تحریک کی مخالفت کریں تو ایسا مسودہ قانون یا تحریک ایوان میں پیش ہی نہیں کی جا سکے گی ۔

دسمبر سنہ ۱۹۱۶ء میں کانگریس و لیگ کے علیحدہ علیحدہ اجلاس لکھنؤ میں منعقد ہوئے ۔ امیکا چرن موزمدار نے کانگریس کی صدارت کی اور مسٹر محمد علی جناح لیگ کے صدر تھے ، ان اجلاسوں میں لیگ و کانگریس نے میثاق لکھنؤ کی باضابطہ توثیق کر دی ۔

اس زمانہ میں سیاسی میدان نہ تو کانگریس کے قبضہ میں تھا اور نہ لیگ کے بلکہ عوام میں مسز اینی بیسنٹ کی ہوم لیگ کا طوطی بول رہا تھا ۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ ہوم رول لیگ نے جو تحریک شروع کی تھی ، اس میں ہندو مسلم اتحاد سے بڑی مدد ملی ۔ ہوم رول لیگ کی تحریک ، اور سر برآوردہ ہندو مسلم زعماء کی نظر بندی کے باعث کانگریس اور لیگ کے حلقوں میں خاصی بے چینی پیدا ہو گئی ۔ اس زمانہ میں ان دونوں جماعتوں کے سالانہ اجلاس ایک ہی مقام پر تقریباً ایک ہی وقت میں ہوا کرتے تھے ۔ ان دونوں جماعتوں نے حکومت کی سخت گیر پالیسی کے خلاف احتجاج کیا اور ہندوستان کو مزید دستوری اصلاحات عطا کیے جانے کے متعلق برطانیہ کے وعدے یاد دلانے اور کانگریس لیگ اسکیم یعنی میثاق لکھنؤ کو زیادہ سے زیادہ مقبول بنانے کی کوشش کی ۔

علامہ اقبال کے مشاغل | پہلی جنگ عظیم کے دوران ملک کا یہ سیاسی

نقشہ تھا ، اس زمانہ میں ڈاکٹر اقبال نے سیاسی معاملات میں کوئی عملی دلچسپی نہیں لی ۔ ایسے وقت میں جبکہ امن عالم کے خرمین میں آگ لگ چکی تھی اور اندرون ملک سیاسی اتحاد اور سیاسی آزادی کی جدوجہد جاری تھی ، ڈاکٹر صاحب دنیا کے ان سارے ہنگاموں سے الگ تھلگ پوری

شاعرانہ آن بان اور فلسفیانہ شان کے ساتھ ، لاہور کے ایک گوشہ میں بیٹھے ، ”اسرار خودی“ اور ”رموز بے خودی“ لکھ رہے تھے ، اسرار خودی سنہ ۱۹۱۳ع میں لکھنی شروع کی اور سنہ ۱۹۱۵ع میں اس کو ختم کیا ۔ ”رموز بے خودی“ کے لکھنے کا آغاز سنہ ۱۹۱۵ع سے اور اس کا اختتام سنہ ۱۹۱۸ع ہوتا ہے ۔ یہ ایک دلچسپ واقعہ ہے کہ انسان ، انسانی زندگی اور اس کی حقیقت اور منزل مقصود کے متعلق علامہ اقبال نے اپنے فلسفیانہ افکار کو شعر کا آب و رنگ اس وقت بخشا جب کہ دنیائے انسانیت جوالا مکھی کے دھانہ پر بیٹھی ہوئی تھی اور اس کے پھٹ پڑنے سے پرانے اقدار اور قدیم نظریے جل کر بھسم ہو رہے تھے ، اور اس کی خاکستر سے آگے چل کر ایک نیا آدم اور اس کے رہنے کے لیے ایک نئی دنیا بسائی جانے والی تھی ۔ اس زمانہ میں ان کی ذہنی کیفیت کا اندازہ اس خط سے ہوتا ہے ، جو انھوں نے سنہ ۱۹۱۴ع میں مولانا شوکت علی کے نام لکھا تھا ۔ مولانا نے ڈاکٹر صاحب کو اولڈ بوائز ایسوسی ایشن ایم ۔ اے ۔ او کالج علی گڑھ کے سالانہ اجلاس میں شرکت کی دعوت دی تھی ، ڈاکٹر صاحب شرکت کی معذرت چاہتے ہوئے اپنی قلبی واردات کا اس طرح اظہار کرتے ہیں :

”بھائی شوکت ! اقبال عزلیت نشین ہے اور اس طوفان بے تمیزی کے زمانہ میں گھر کی چار دیواری کو کشتی نوح سمجھتا ہے ۔ دنیا اور اہل دنیا کے ساتھ تھوڑا بہت تعلق ضرور ہے مگر محض اس وجہ سے کہ روٹی کمانے کی مجبوری ہے ۔ تم مجھے علی گڑھ بلاتے ہو میں ایک عرصہ سے خدا گڑھ میں رہتا ہوں اور اس مقام کی سیر کئی عمروں میں ختم نہیں ہو سکتی ۔ علی گڑھ والوں سے میرا سلام کہیے ۔ مجھے ان سے غائبانہ محبت ہے اور اس قدر کہ ملاقات ظاہری سے اس میں کچھ اضافہ ہونے کا امکان بہت

۱۔ مکتیب اقبال حصہ اول مرتبہ عطاء اللہ مطبوعہ مرکنٹائل پریس لاہور ، ص ۲۳ ۔

”کم ہے ۲“

مندرجہ بالا خط سے یہ واضح ہوتا ہے کہ پہلی عالمی جنگ کے دوران ادھر ہندوستان کے اندر جو سیاسی مظاہرے (agitations) ہو رہے تھے، حکومت نے جو سخت گیر پالیسی اختیار کر رکھی تھی اور ادھر ہندوستان کے باہر یورپ میں آگ و خون کا جو کھیل کھیلا جا رہا تھا، اس کو اقبال ایک ”طوفانِ بے تمیزی“ سمجھتے ہیں، اور اس طوفانِ بلاخیز سے اپنے آپ کو بچائے رکھنے کے لیے اپنے گھر کو ”کشتیِ نوح“ قرار دیتے ہیں۔ وہ غیر سیاسی جلسوں اور جلوسوں تک سے گریز کرتے ہیں اور عزالت کی زندگی گزارتے ہیں۔ اس زمانہٴ عزالت نشینی کا سب سے بڑا کارنامہ ”اسرارِ خودی اور رموزِ بے خودی“ ہے لیکن جب ہم ان مثنویوں کے ان دور رس اثرات کا اندازہ لگاتے ہیں، جو بالعموم ہندوستان اور بالخصوص مسلمانانِ ہند اور دنیائے اسلام پر مترتب ہوئے تو اقبال کا صرف یہی ایک کارنامہ اس قابل ہے کہ اس کا نام مسلم ہندوستان کی تاریخِ بیداری میں سنہری حروف سے لکھا جائے۔ ان مثنویوں کے عدم سے وجود میں آنے کے وقت ملک کی جو سیاسی حالت تھی، اس کو ایک مرتبہ پھر ذہن میں مستحضر کر لیجئے۔ ہم بتا چکے ہیں کہ اس زمانہ میں ہوم رول لیگ سیاسی مطلع پر درخشندہ ستارہ بن کر چمک رہی تھی اور اس ہوم رول لیگ کی تحریک کا مقصد تھا کیا؟ سلف گورنمنٹ! یہی کہ حکومتِ خود اختیاری ہندوستانیوں کا فطری حق ہے! ہوم رول لیگ سے پہلے ہندوستان میں جو سیاسی تحریکات جاری تھیں، خواہ وہ کانگریس کی ہوں یا مسلم لیگ و ہندو مہاسبھا کی، ان کا انداز ”معروضات“ سے کچھ زیادہ نہ تھا۔ وہ عوام کے حق اور ان کی طاقت پر زیادہ بھروسہ نہیں کرتی تھیں بلکہ حکومتِ برطانیہ کی جمہوری روایات سے آمیدیں وابستہ کئے ہوئے تھیں۔ ہندوستان کی تاریخِ بیداری میں ہوم رول لیگ کی تحریک ہی کے سر یہ سہرا ہے کہ اس کا انداز ”معروضہ“ کا نہیں ”مطالبہ“ کا

۲۔ مکاتیب اقبال حصہ اول مرتبہ شیخ عطا اللہ مطبوعہ مرکنٹائل پریس

لاہور، ص ۲۵۵ -

ہے۔ اس کو عوام پر بھروسہ ہے اور حکومتِ وقت کی طفل تسلیوں سے اعراض ہے۔ وہ عوام کے حق پر اصرار کرتی ہے، اور حکومت کی نگاہِ لطف و کرم کی آمیدوار نہیں ہے۔ ہوم رول لیگ کی تحریک، دراصل ہندوستان کی سیاسی تاریخ میں عوام کی ”خود اعتادی“ و ”خودی“ کی پہلی صدائے بازگشت ہے! کیا یہ محض حسنِ اتفاق ہے کہ ہندوستان کے عوام کی ”خودی“ نے جب پہلی مرتبہ ہوم رول لیگ تحریک کی صورت میں اپنا جاوہ دکھایا، تو اسی زمانہ میں اقبال جیسا دانائے راز ”خودی“ کے ”اسرار“ کو فاش کرتا اور ”بے خودی“ کے ”رموز“ کی تعلیم دیتا ہے!!

بہر حال پہلی عالمی جنگ کے دوران ڈاکٹر صاحب گوشہ نشین رہے، البتہ ”اسرارِ خودی“ و ”رموزِ بے خودی“ کے ذریعہ حقائقِ اسلامی کی اشاعت، ہندوستانیوں کی بیداری اور مسلمانانِ ہند کے اندر اسلامی روح پیدا کرنے میں انہوں نے بہت بڑا حصہ لیا۔

جنگِ عظیم کے بعد | سنہ ۱۹۱۸ع میں پہلی جنگِ عظیم کا خاتمہ ہوا۔ جون سنہ ۱۹۱۸ع میں ہندوستان کو مزید اصلاحات دستوری دئے جانے کے متعلق مانٹیگو چمسفورڈ رپورٹ شائع ہوئی۔ اس رپورٹ کے متعلق کانگریسی حلقوں میں اختلاف پیدا ہو گیا ایک گروہ اس کو قبول کرنا چاہتا تھا، چنانچہ اس نے ایک باضابطہ جماعت ابرل پارٹی کے نام سے بنا لی، دوسرا گروہ اس رپورٹ کا مخالف تھا، وہ مکمل ذمہ دارانہ حکومت سے کم کسی چیز پر آمادہ نہ تھا۔

سنہ ۱۹۱۹ع کے آغاز ہی میں حکومت نے رولٹ بل (rowaltt bill) پاس کر دیا۔ اس قانون کی رو سے عدالت اور پولیس کو بہت زیادہ اختیارات دئے گئے تھے۔ اب حکومت اس قانون کے تحت اندھا دھند گرفتاریاں عمل میں لانے، من مانے مقدمات چلانے، اور سزائیں دینے کی مجاز تھی۔ اس قانون کی مخالفت میں سارا ملک آٹھ کھڑا ہوا۔ گاندھی جی نے اس قانون کے خلاف ستیا گرہ کا اعلان کیا۔ سارے ملک میں جوش و خروش کی ایک لہر دوڑ گئی۔ اسی زمانہ میں پنجاب میں حکومت نے

سخت مظالم کئے ، جلیا نوالہ باغ کا حادثہ پیش آیا ، جس میں نہتے عوام پر نہایت بیدردی کے ساتھ جنرل ڈائر نے گولیاں چلوائیں ۔ پورے پنجاب میں مارشل لاء نافذ کر دیا گیا ۔ عوام اور طلباء کے ساتھ نہایت ظالمانہ سلوک کیا گیا ۔

اسی دوران آئینی اصلاحات کی چوتھی قسط قانون حکومت ہند بابت سنہ ۱۹۱۹ء کی صورت میں عطا کی گئی ۔ عام طور پر ان اصلاحات کو بہت مایوس کن خیال کیا گیا ، ان اصلاحات کی بنیاد مائٹنگو چمسفورڈ رپورٹ پر رکھی گئی تھی ، اس لیے ان کو مائٹنگو چمسفورڈ اصلاحات بھی کہا جاتا ہے ۔

پنجاب کے حالات کی تحقیقات کرنے کے لیے حکومت نے ایک کمیٹی لارڈ ہنٹر کی صدارت میں بٹھائی تھی اور کانگریس نے بھی اپنی طرف سے تحقیقاتی کمیٹی مقرر کی تھی ، جب ان دونوں کمیٹیوں کی رپورٹیں شائع ہوئیں تو عوام کو ان مظالم کا علم ہوا ، جو پنجاب میں مارشل لاء کے زمانہ میں ڈھائے گئے تھے ۔ اس سے تمام ملک میں غم و غصہ کی ایک لہر دوڑ گئی ۔ رولٹ ایکٹ اور مظالم پنجاب کے باعث ملک میں ایک عام اشتعال پیدا ہو گیا ، جس کا نتیجہ ترک موالات (non-cooperation) کی صورت میں نکلا ، اور سنہ ۱۹۲۰ء میں تقریباً سارا ملک اس تحریک میں شریک ہو گیا ، اب انگریزی مال کا بائیکاٹ ہو رہا تھا ، لوگوں نے سرکاری ملازمتیں ترک کر دی تھیں ، وکلاء نے عدالتوں میں جانا چھوڑ دیا تھا ، سرکاری خطابات واپس کیے جا رہے تھے اور جیلیں بھری جا رہی تھیں ، مولانا محمد علی اب رہا ہو چکے تھے ، انہوں نے گاندھی جی کے ساتھ سارے ملک کا دورہ کیا اور ترک موالات کی تحریک کو ملک کے گوشہ گوشہ میں پہنچا دیا ۔

مسلمان اس دور کی سیاست میں دیگر ہم وطن اقوام سے ایک قدم آگے ہی تھے ، وہ بھی پنجاب پر ہونے والے مظالم سے اتنے ہی متاثر تھے جتنے برصغیر کے غیر مسلم باشندے ، رولٹ ایکٹ نے ان میں بھی غم و غصہ کی لہر دوڑا دی تھی ، قانون حکومت ہند ۱۹۱۹ء کو وہ بھی ناکافی تصور کرتے تھے ۔ لیکن ان سب سے بڑھ کر جس چیز نے ان کو حکومت

کا مقابلہ کرنے پر آمادہ کیا تھا ، وہ خلافت کا مسئلہ تھا ۔ ذیل میں ہم قدرے تفصیل کے ساتھ اس تحریک کا ذکر کریں گے ۔

ترکیہ اس زمانہ میں خلافت کا مرکز تھا ، اور مسلمان اسی وجہ سے اس کو نہ صرف تمام عالم اسلامی کا ایک نقطہ اتحاد تصور کرتے تھے ، بلکہ اپنی شوکت و اقتدار کا ایک نشان ، اور اپنی اجتماعی زندگی کا ایک محور خیال کرتے تھے ۔ وہ ان کی قومی زندگی کے تاریک ترین لمحات میں روشنی کا ایک مینار تھا ۔ پہلی عالمی جنگ میں ترکیہ نے جرمنی کے ساتھ مل کر اتحادیوں سے نبرد آزمائی کی ۔ اس زمانہ میں مسلمانان ہند میں کافی اضطراب پیدا ہو گیا تھا اور اسی اضطراب کے پیش نظر آغاز ہی میں لائڈ چارج وزیر اعظم انگلستان نے مسلمانوں سے یہ وعدہ کیا تھا کہ :

” ہم اس لیے نہیں لڑ رہے ہیں کہ ترکی کو اس کے دارالحکومت سے محروم کر دیں یا اسے ایشائے کوچک اور تھریس کی زرخیز زمینوں سے محروم کر دیں ، ہم ترکی سلطنت کے قیام و بقا کو اس کے وطن میں اور اس کے دارالسلطنت میں چیلنج نہیں کرتے “

لیکن یہ وعدے پورے نہیں کیے گئے ۔ اتحادیوں نے عربوں میں امتیاز رنگ و نسل کا فتنہ پھیلا کر ملت اسلامیہ کو پارہ پارہ کر دیا ۔ عربوں نے ترکوں کے خلاف علم بغاوت بلند کیا ۔ اس بغاوت میں شریف حسین کا خاندان پیش پیش تھا ۔ گو خلافت ترکیہ کے زمانہ میں بھی یہی خاندان حجاز میں حکومت کرتا تھا ، مگر اس وقت یہ ترکوں کے ماتحت تھا ۔ اب اس خاندان کا سربراہ شریف حسین انگریزوں کے جال میں پھنس گیا اور ان کی شہ پر سنہ ۱۹۱۶ء میں حجاز کا خود مختار اور آزاد بادشاہ بن بیٹھا لیکن دراصل یہ انگریزوں کے ہاتھ میں کٹھ پتلی تھا ۔ انگریزوں نے یہ لالچ دی تھی کہ اس کو پورے جزیرۃ العرب کا مطلق

۳۔ ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ : کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر پتا بھی سیتاراسیا ص ۳۱۹ ۔

العنان حکمران بنا دیا جائے گا۔ چنانچہ انگریزوں نے اس کے ایک بیٹے امیر فیصل کو عراق کا اور دوسرے بیٹے امیر عبداللہ کو شرق اردن کا بادشاہ بنا دیا۔ حجاز سے لگا ہوا، ایک طرف نجد کا علاقہ تھا اور دوسری طرف یمن کا، لیکن ان دونوں علاقوں پر شریف حسین کو اقتدار حاصل نہ تھا۔ نجد میں ابن سعود کی حکومت تھی اور یمن میں امام یحییٰ کی۔ مصر ان سب سے الگ تھا۔ اس طرح ترکوں سے بغاوت کرنے کے بعد عرب بھی مختلف علاقوں میں بٹ گئے تھے اور یہ سارے علاقے یورپی استعماری طاقتوں خصوصاً انگریزی سامراج کے زیر اثر آ گئے تھے۔ پہلی جنگ عظیم میں ترکوں کو شکست ہوئی اور ۶ نومبر سنہ ۱۹۱۸ء کو ترکوں نے التوائے جنگ کے معاہدہ پر دستخط کیے۔ اس کے بعد ہی انگریزوں نے موصل پر پیش قدمی شروع کر دی اور قسطنطنیہ پر قبضہ کر لیا، استنبول میں انہوں نے قوم پرست ترکوں پر مظالم ڈھائے۔ اس کا رد عمل یہ ہوا کہ نوجوان قوم پرست ترک، مصطفیٰ کمال کی قیادت میں اپنی مادر وطن کی خاطر اٹھ کھڑے ہوئے اور انہوں نے اناطولیہ میں اپنی عارضی حکومت قائم کر لی، کیونکہ خلیفہ کی حیثیت اب اتحادیوں کے ایک قیدی کی سی تھی۔ اسی زمانہ میں اتحادیوں کے اشارے سے خلیفہ نے قوم پرست تحریک کے قائد اور اناطولیہ کی حکومت کے صدر مصطفیٰ کمال کے لیے سزائے موت کا حکم نافذ کر دیا، مگر مصطفیٰ کمال نے انگورہ پہنچ کر سنہ ۱۹۲۰ء میں ایک مستقل حکومت قائم کر دی۔ اگست سنہ ۱۹۲۰ء میں سیورے کانفرنس ہوئی، جس میں اتحادیوں نے خلیفہ کے ساتھ شرائط صلح طے کیں۔ یہ شرائط صلح نہیں تھیں بلکہ ترکیہ کا قتل نامہ تھا، جس پر خلیفہ نے اپنے دستخط ثبت کر دئے تھے۔ اس صلح نامہ میں تھریس کا ایک بڑا حصہ اور سمرنا یونانیوں کو دے دیا گیا تھا، بندرگاہ استنبول کو آرمینیا کے علاقہ میں شامل کر کے اتحادیوں کے حوالے کر دیا گیا تھا اور ترکی کو کل پندرہ ہزار فوج رکھنے کا اختیار عطا ہوا تھا! ترکی کے مختلف علاقوں مثلاً مشرقی اناطولیہ ارض روم، دان، بتلس، تراپزون، آرزنجان وغیرہ کو علیحدہ کر کے ایک نئی ریاست آرمینہ کے نام سے قائم کرنے کا اعلان کیا گیا تھا، اور عرب علاقوں سے ترکیہ کو دستبردار کرا دیا

گیا تھا !! یہ صلح نامہ کیا تھا ، ترکیہ کے حصے بخرے کرنے کا ایک پروگرام تھا ۔ نوجوان ترکی کے قائد اور آزادی کے لیے جان پر کھیل جانے والے ترکوں کے ہیرو نے اس بندر بانٹ کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا ، اب پھر جانباز ترکوں نے مصطفیٰ کمال کی رہنمائی میں آزادی کی جنگ کا آغاز کر دیا اور یونانیوں کو پے در پے شکستیں دیں ۔

ان واقعات سے مسلمانانِ ہند کا متاثر ہونا لازمی تھا ، چنانچہ ستمبر ۱۹۱۹ء میں خلافت کمیٹی کا قیام عمل میں آیا ، جس کا مقصد یہ تھا کہ برطانوی حکومت پر دباؤ ڈال کر اسے خلافت ترکیہ کے ساتھ ظلم و زیادتی کرنے سے روکا جائے ۔ خلافت کمیٹی نے اس غرض کے لیے سب سے پہلے تو سارے ہندوستان میں احتجاجی جلسے کروائے پھر مارچ سنہ ۱۹۲۰ء میں ایک وفد مولانا محمد علی جوہر کی قیادت میں یورپ روانہ کیا تاکہ ادارہ خلافت کی اہمیت اور مسلمانوں کی اس سے وابستگی اور مملکت ترکیہ کی بقا و حفاظت کے مسئلہ کو یورپی اقوام اور خصوصاً حکومتِ برطانیہ کے ارباب حل و عقد کے سامنے واضح کیا جائے ، لیکن سات ماہ کے دورے کے بعد اکتوبر سنہ ۱۹۲۰ء میں یہ وفد ناکام واپس لوٹا اور سیورے کانفرنس میں وہ شرائط صلح پائیں جن کا ذکر آچکا ہے ۔

مسلمانانِ ہند میں ان شرائط کے خلاف سخت ہیجان پیدا ہو گیا ۔ مسلمان اس صریح ظلم و ناانصافی سے رنجیدہ تو تھے ہی ، ہندوؤں نے بھی برطانیہ کی اس پالیسی کو سخت نفرت کی نظر سے دیکھا اور مسلمانوں کے اس دکھ میں شریک ہو گئے اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلا کہ تحریکِ ترکِ موالات اب بہت تیزی کے ساتھ آگے بڑھتی چلی گئی ۔ جولائی سنہ ۱۹۲۱ء میں خلافت کانفرنس نے ایک قرارداد منظور کی کہ مسلمان فوج میں نہ تو بھرتی ہوں اور نہ بھرتی میں مدد دیں ۔ اس جرم میں ۱۴ دسمبر کو علی برادران معہ دیگر چار رفقا گرفتار کر لیے گئے ۔ عدالت نے علی برادران کو دو سال قید بامشقت کی سزا دی ، گویا آگ پر تیل چھڑک دیا ۔ اب تحریکِ ترکِ موالات اپنے شباب پر تھی ۔ اس پر طرفہ یہ کہ گاندھی جی نے سول نافرمانی کی تحریک جاری کر دی ۔ ہندوستان کی آزادی ، مظالمِ پنجاب کی تلافی ، اور سلطنتِ ترکی کے بارے میں مسلمانوں کے ساتھ

حکومتِ برطانیہ نے جو وعدے کیے تھے ان کا ایفاء گاندھی جی کی تحریک سول نافرمانی کے یہ تین مقاصد قرار پائے۔ لیکن یہ تحریک ابھی زیادہ پھیلنے نہ پائی تھی کہ ۵ فروری سنہ ۱۹۲۲ء کو چورا چوری کا واقعہ پیش آ گیا، جس میں عوام نے تشدد آمیز افعال کا ارتکاب کیا۔ گاندھی جی عدم تشدد کے بڑے سخت پابند تھے، انہوں نے اس تشدد کو پسند نہ کیا اور فوراً تحریک سول نافرمانی کو ختم کر دیا۔ اس تحریک کے ختم ہو جانے کے بعد، ۱۲ مارچ سنہ ۱۹۲۲ء کو گاندھی جی گرفتار کر لیے گئے اور عدالت نے انہیں چھ سال کی سزا دے دی۔^۲

اب ملک کی فضا بدلنے لگی۔ حکومت سے عدم تعاون کی بجائے تعاون کا رجحان پیدا ہو گیا اور پنڈت موتی لال نہرو کی قیادت میں سوراج پارٹی کا قیام عمل میں آیا، جس نے داخلہ کونسل کی تحریک شروع کر دی۔ اسی زمانہ میں شردہانند جی نے شدھی (یعنی مسلمانوں کو ہندو بنانا) اور لالہ لاجپت رائے نے سنگھٹن (ہندوؤں کے مختلف فرقوں میں اتحاد پیدا کرنا) تحریک کا آغاز کیا، جس کی وجہ سے مسلمانوں اور ہندوؤں میں پھر اختلاف پیدا ہونے لگے، جنہوں نے آگے چل کر فسادات کی شکل اختیار کر لی۔

ادھر ترکیہ میں ایک انقلاب رونما ہوا، مصطفیٰ کمال کو متواتر کامیابیاں ہوئیں۔ بالآخر سنہ ۱۹۲۲ء میں لوزان کانفرنس کا انعقاد ہوا، جس میں ترکوں نے اپنے مطالبات اور ملک کی آزادی کو منوا لیا۔ مگر سنہ ۱۹۲۳ء میں خود ترکوں نے ادارہ خلافت کو توڑ دینے کا اعلان کیا !!! اس اعلان سے مسلمانوں کی آمیدوں پر اوس پڑ گئی !

سنہ ۱۹۲۴ء ہی میں شریف حسین والٹی حجاز کو اپنے کیسے کی سزا ملی، بیان کیا جا چکا ہے کہ پہلی عالمی جنگ کے دوران عربوں کو اس نے ترکوں کے خلاف بھڑکایا تھا۔ اس کی تمنا تو یہ تھی کہ وہ خلافت ترکیہ سے الگ ہو کر پورے جزیرۃ العرب کا مطلق العنان حکمران بن جائے۔ انگریزوں نے اس کو یہی سبز باغ دکھایا تھا مگر اس کی یہ تمنا

۴۔ ہسٹری آف دی کانگریس (کانگریس کی تواریخ، اردو) از ڈاکٹر پتاہی سیتارامیا ص ۳۸۰ و ص ۳۸۶۔

پوری نہیں ہوئی۔ نجد کے حکمران ابن سعود اور حجاز کے والی شریف حسین میں خاندانی دشمنی چلی آ رہی تھی، اس لیے ان دونوں علاقوں میں سرحدی جھڑپیں ہونے لگیں۔ پھر سنہ ۱۹۲۴ء میں دونوں میں جنگ چھڑ گئی۔ شریف حسین کو شکست ہوئی اور اکتوبر سنہ ۱۹۲۴ء میں سلطان نجد، ابن سعود کا مکہ پر قبضہ ہو گیا اور پورا حجاز ان کے تسلط میں چلا گیا۔ شریف حسین کو بھاگ کر قبرص میں پناہ لینی پڑی۔ یوں ملک العرب بننے کی جس تمنا میں، اس نے ترکوں سے بغاوت اور ملت سے غداری کی تھی، وہ بالآخر خود اس کی تباہی، ذلت و خواری کا باعث بنی !!

یہ مختصر روئداد، اختتامِ جنگِ عظیمِ اول تا اختتامِ سنہ ۱۹۲۵ء کی ہے، اس روئداد کا خلاصہ یہ ہے کہ جنگِ عظیم کے بعد سے سنہ ۱۹۲۳ء تک ہندوستان میں برطانوی حکومت کے خلاف سخت ہیجان برپا رہا۔ عدم تعاون، خلافت اور سول نافرمانی اس دور کی یادگار تحریکیں ہیں۔ ملک میں سیاسی بیداری پوری طرح پھیل چکی تھی، اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ایک متحدہ قومیت عالم وجود میں آ چکی ہے لیکن سنہ ۱۹۲۳ء میں متحدہ قومیت کا خواب ایک خوابِ پریشان ثابت ہوا اور وطنی قومیت کی یہ کشتی ہندو مسلم فسادات کی پر شور موجوں سے ٹکرا کر پاش پاش ہو گئی !!

جنگِ عظیم کے بعد کے اس دور میں عالمِ اسلام مصائب و آلام کا نشانہ بنا ہوا تھا۔ خلافتِ ترکیہ برطانوی استعمار کے چنگل میں پھنس چکی تھی، اور مسلمانانِ عالم کے مستقبل پر بھیانک تاریکی چھا رہی تھی۔ اس اندھیرے میں اچانک روشنی کی ایک کرن آفق پر نمودار ہوئی۔ مصطفیٰ کمال اور اس کے ساتھیوں کی جانبازیوں اور کامیابیوں نے مسلمانوں کے ٹوٹے ہوئے دلوں کی دھاڑیں بندھائی لیکن الغائے خلافت کے اعلان کے ساتھ یہ روشنی غائب ہو گئی اور ساتھ ہی مسلمانوں کے دل ڈوب گئے !! پھر نجد و حجاز کی آویزش اور 'حرمین شریفین' کے مستقبل نے ان کی روح پر لرزہ طاری کر دیا تھا !!

ہندوستان اور عالم اسلام سے قطع نظر تمام دنیا میں جنگ عظیم کے اثرات تجارتی سرد بازاری، بے روزگاری اور افلاس کی صورت میں نمودار ہو چکے تھے۔ اب دنیا میں مزدور تحریک کا زور تھا۔ زار کی حکومت ختم ہو چکی تھی، لینن فرماں روائی کر رہا تھا۔ اقبال اس ہنگامہ پرور دور میں کیا کر رہے تھے؟

اقبال کے رجحانات | علامہ اقبال نے جنگ عظیم کے بعد بھی سنہ ۱۹۲۶ء

تک ملکی سیاسیات میں کوئی قابل ذکر عملی حصہ نہیں لیا بلکہ اس دوران وہ اپنی شہرہ آفاق کتاب ”پیام مشرق“ کی تکمیل میں لگے رہے، لیکن اس زمانہ میں بھی وہ لاہور میں بیٹھے، کبھی کسی جانثار قوم پر تحسین و آفریں کے ڈونگرے برساتے اور کبھی اس کے چٹکی بھی لے لیتے تھے۔ چنانچہ محمد علی جوہر کی بیتول جیل میں نظر بندی پر انہوں نے یہ اشعار لکھے۔

ہے اسیری اعتبار افزا، جو ہو فطرت بلند
قطرہ نیساں ہے زندانِ صدف سے ارجمند
مشک ازفر چیز کیا ہے؟ ایک لہو کی بوند ہے
مشک بن جاتی ہے، ہو کر نافہ آہو میں بند
ہر کسی کی تربیت کرتی نہیں قدرت مگر
کم ہیں وہ بطائر کہ ہیں دامِ قفس سے بہرہ مند
شہپرِ زاغ و زغن در بند قید و صید نیست
این سعادت قسمتِ شہباز و شاہین کردہ اند

مولانا محمد علی جوہر کی سرکردگی میں جب وفدِ خلافت یورپ گیا تو انہوں نے دریوزہ خلافت کے عنوان سے حسب ذیل قطعہ لکھا :

اگر ملک ہاتھوں سے جاتا ہے، جائے
تو احکامِ حق سے نہ کرے وفائی
نہیں تجھ کو تاریخ سے آگہی کیا
خلافت کی کرنے لگا تو گدائی

خریدیں نہ ہم جس کو اپنے لہو سے
مسلمان کو ہے ننگ وہ پادشاہی
مرا از شکستن چنناں عار باید
کہ از دیگران خواستن مومیائی

اس قطعہ کے متعلق یہاں یہ کہہ دینا باعث دلچسپی ہوگا کہ خود مولانا محمد علی جوہر رئیس وفد نے اس کا بُرا نہیں مانا بلکہ بعد میں ڈاکٹر صاحب کے ان خیالات سے اتفاق کیا^۵۔ لیکن اس قطعہ سے یہ نہ سمجھا جائے کہ اقبال، سرے سے تحریکِ خلافت کو مہمل، وفدِ خلافت کے یورپ جانے کو فضول اور اس کی مساعی کو لایعنی تصور کرتے تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ وفدِ خلافت کے موئید تھے۔ اگرچہ وفد ناکام لوٹا تھا اور وزرائے برطانیہ نے اس کو ٹکا سا جواب دے دیا تھا، تاہم اقبال اس کی مساعی کو نہ صرف بنظرِ استحسان دیکھتے تھے، بلکہ مستقبل میں اس کے اہم اور دور رس نتائج کے بارے میں پُر امید تھے، چنانچہ مولانا سید سلیمان ندوی کے نام لکھتے ہیں۔

لاہور۔ ۱۰ اکتوبر سنہ ۱۹۲۰ع

”مخدومی، السلام علیکم،

مراجعت مع الخیر مبارک، آپ نے بڑا کام کیا، جس کا صاہ قوم کی طرف سے شکر گذاری کی صورت میں مل رہا ہے اور دربارِ نبوی سے نہ معلوم کس صورت میں عطا ہوگا۔ وزرائے انگلستان کا جواب وہی ہے، جو ان حالات میں ہمیشہ دیا گیا ہے۔

اَنْوَمِنْ بَشَرِيْنَ مِثْلِنَا وَقَوْمِهِمَا لَنَا عِبْدُونَ۔

تاہم مجھے یقین ہے کہ ہندی وفد کا سفر یورپ بڑے اہم نتائج پیدا

۵۔ مضامینِ محمد علی حصہ دوم مرتبہ محمد سرور مطبوعہ مکتبہ جامع دہلی طبع اول سنہ ۱۹۳۰ع ص ۴۲۵۔

کرے گا۔ ۶“

خط کے الفاظ ”مراجعت مع الخیر مبارک“ پر مولانا سلیمان ندوی کا حاشیہ میں ایک نوٹ ہے، جس میں وہ لکھتے ہیں ”مکتوب الیہ (سلیمان) کے سفرِ یورپ سے واپسی پر“ گویا یہ خط مولانا سلیمان ندوی کے سفرِ یورپ سے واپس آنے پر لکھا گیا تھا۔ مولانا وفدِ خلافت کے ایک اہم رکن تھے اور مولانا کا یہ سفرِ یورپ وفدِ خلافت ہی کے سلسلہ میں تھا۔ وفدِ خلافت یورپ سے ۴ اکتوبر سنہ ۱۹۲۰ء کو واپس لوٹا تھا۔ اس وفد کی واپسی کے بعد، مرکزی خلافت کمیٹی نے وفدِ خلافت کے حسابات شائع کئے تھے اس میں مولانا سید سلیمان ندوی کا ایک دیباچہ بھی شامل تھا۔ اس دیباچہ میں مولانا نے یورپ میں وفد کی کارگزاریوں کا مجمل طور پر ذکر کیا ہے اور وفد کے ہندوستان واپس ہونے کی تاریخ ۴ اکتوبر سنہ ۱۹۲۰ء بتائی ہے۔ گویا وفدِ خلافت ۴ اکتوبر کو واپس لوٹا تھا اور اقبال نے یہ خط ۱۰ اکتوبر سنہ ۱۹۲۰ء کو اس وفد کے ایک اہم رکن مولانا سید سلیمان ندوی کو لکھا تھا۔ اس لحاظ سے اس خط میں جس ہندی وفد کا ذکر ہے وہ وفدِ خلافت ہی ہے۔ اقبال نے اس خط میں مولانا سلیمان ندوی کو لکھا ہے ”آپ نے بڑا کام کیا جس کا صلہ قوم کی طرف سے شکر گذاری کی صورت میں مل رہا ہے اور دربارِ نبوی سے نہ معلوم کس صورت میں عطا ہوگا“۔ ظاہر ہے کہ یہ ”بڑا کام“ وفدِ خلافت کی وہ مساعی ہیں جو اس نے یورپی دانشوروں بالخصوص برطانیہ کے اربابِ اقتدار کے سامنے ادارہٴ خلافت اور مملکتِ ترکیہ کی بقاء و سلامتی سے متعلق مسلمانانِ ہند و مسلمانانِ عالم کے جذبات و احساسات اور ان کے نقطہٴ نظر کو پیش کرنے کے سلسلہ میں کی تھیں۔ اقبال ان مساعی کو اتنا بڑا کام تصور کرتے ہیں کہ دربارِ نبوی سے اس کے صلہ کے متوقع ہیں! پھر وہ صاف طور پر کہتے ہیں کہ وفدِ خلافت کا یہ سفر

۶۔ اقبال نامہ (مکاتیب اقبال) حصہ اول، مرتبہ شیخ عطا اللہ مطبوعہ

مرکنتائل پریس لاہور ص ۱۱۲ و ۱۱۳

۷۔ سیرتِ محمد علی مصنفہ رئیس احمد جعفری، ناشر مکتبہ جامعہ ملیہ دہلی

مطبوعہ سنہ ۱۹۳۱ء ص ۲۸۹

یورپ ”بڑے نتائج پیدا کرے گا“۔ اس خط سے بہر حال یہ واضح ہوتا ہے کہ وہ وفدِ خلافت کے سفر کو ”یورپ گردی“ پر محمول نہیں کرتے بلکہ اس کو مناسب اور مفید خیال کرتے تھے۔ اب رہا یہ سوال کہ پھر انہوں نے وفدِ خلافت پر یہ طنز کیوں کی تو بات دراصل یہ ہے کہ یہ طنز، وفدِ خلافت پر کوئی پھبتی یا چوٹ نہیں ہے، بلکہ مسلمانوں کو ان کی اپنی کمزوری کی طرف توجہ دلانے اور ایک بنیادی حقیقت سے واقف کرانے کا اقبالی اسلوب ہے۔ تحریکِ خلافت کا بنیادی محرک ایک اسلامی جذبہ تھا۔ یہ ایک آفاقی نقطہ نظر تھا کہ مسلمان، خواہ کہیں رہتے ہوں، وہ آپس میں بھائی بھائی ہیں اور خلافت ان کے اس بھائی چارہ، اخوت اور مرکزیت کا ایک مظہر ہے، اس لحاظ سے اس مرکز و مظہر پر جب برا وقت آ جائے تو اس کو بچانے کی ہر تدبیر و کوشش مستحسن و مبارک ہے، لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ جب تک مسلمان کمزور رہیں گے، یہ مرکزیت قائم نہ ہوگی۔ کاسہ گدائی لے کر طاقتور قوموں کے سامنے جانے سے، خلافت بحال نہ ہوگی۔ اس کے لیے تو مسلمانوں کو اپنے اندر جذبہ اسلامی کو بیدار کرنا ہوگا، ایثار اور قربانی کے لیے اپنے آپ کو تیار کرنا پڑے گا۔ آزمائشوں اور امتحانوں سے گذرنا پڑے گا، اس لیے اقبال نے جب مولانا سید سلیمان ندوی کے نام اپنے ایک خط^۸ میں یہی قطعہ لکھ کر بھیجا تو اس کا پہلا مصرع تھا

بہت آزمایا ہے غیروں کو تو نے
مگر آج ہے وقتِ خویش آزمائی

مگر بانگِ درا جب شائع ہوئی، تو انہوں نے نہ معلوم کیوں اس مصرع کو حذف کر دیا!

بہر حال اقبال کا یہ قطعہ وفدِ خلافت پر کوئی تعریض نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ اس کو طنز یا تنقید کہا جا سکتا ہے، اگر یہ طنز ہے تو اس میں تحقیر کا کوئی پہلو نہیں ہے اور اگر تنقید ہے تو یہ تنقید ایک دکھے ہوئے

۸۔ اقبال نامہ (مکاتیب اقبال) مرتبہ شیخ عطا اللہ ص ۱۰۶

دل کی تنبیہ ہے !!

یہ تو تھے وہ تاثرات ، جو وفدِ خلافت کے متعلق اقبال کے دل میں پیدا ہوئے تھے اور جہاں تک تحریکِ خلافت کا تعلق ہے ایک روایت تو یہ بھی ماتی ہے کہ وہ خلافت کمیٹی پنجاب کے سیکریٹری رہ چکے تھے ، لیکن اس عہدہ سے انہوں نے استعفیٰ دے دیا۔ یہ روایت فقیر سید وحید الدین نے اپنی کتاب ”روزگارِ فقیر“ جلد دوم میں درج کی ہے۔ فقیر صاحب نے لکھا ہے کہ ”علامہ اقبال کے بھتیجے شیخ اعجاز احمد سنہ ۱۹۲۱ع میں ایل۔ ایل۔ بی کرنے کے بعد سیالکوٹ میں وکالت کر رہے تھے اور تحریکِ خلافت میں حصہ لے رہے تھے، ان کے والد شیخ عطاء محمد نے اپنے بھائی علامہ اقبال سے اس کا ذکر کیا تو اقبال نے انہیں بتایا کہ وہ بھی خلافت کمیٹی کے سیکریٹری رہ چکے ہیں اور ساتھ ہی یہ بھی ذکر کیا کہ انہوں نے اس سے استعفیٰ دے دیا تھا۔ استعفیٰ کی وجہ انہوں نے یہ بتائی تھی کہ ”خلافت کمیٹی کے بعض ممبر ہر جگہ قابلِ اعتبار نہیں ہوتے۔ وہ بظاہر جوشیلے مسلمان معلوم ہوتے ہیں لیکن در باطن اخوانُ الشیاطین ہیں۔ اس استعفیٰ کے وجوہ اس قابل نہ تھے کہ پبلک کے سامنے پیش کیے جاتے لیکن اگر پیش کئے جاسکتے تو لوگوں کو سخت حیرت ہوتی“ ۹

اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اقبال کو نہ صرف تحریکِ خلافت سے ہمدردی تھی بلکہ اس میں انہوں نے عملاً حصہ بھی لیا۔ ہم بتا چکے ہیں کہ اقبال اس دور میں یعنی سنہ ۱۹۲۶ع تک عملی سیاست سے ایک گونہ بے تعلق ہی رہے ، اور ان کا زیادہ تر وقت ”عزت نشینی“ ہی میں گذرا۔ یوں بھی وہ طبعاً ہنگاموں سے دور ہی بھاگتے تھے۔ ان حقائق کے پیش نظر اقبال کا تحریکِ خلافت میں شریک ہونا، خلافت کمیٹی پنجاب کا سیکریٹری بن جانا ، بہر حال تحریکِ خلافت سے ان کی دلی وابستگی کی غمازی کرتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ تحریکِ خلافت ، سنہ ۱۸۵۷ع کی جنگِ آزادی کی ناکامی

۹۔ روزگارِ فقیر جلد دوم مصنفہ فقیر سید وحید الدین مطبوعہ لائن آرٹ

پریس کراچی بار اول سنہ ۱۹۶۴ع ص ۱۸۰

کے بعد مسلمانانِ ہند کے دلوں کا پہلا ارتعاش تھا۔ اس تحریک نے ان میں بیداری کی ایک زبردست لہر پیدا کر دی، اور اسلام سے وابستگی کے جذبات کو انگیخت کیا تھا۔ فکری لحاظ سے اسلام کے آفاقی نظریہ کا یہ ایک مظاہرہ بھی تھا اور اسلامی قومیت کا مظہر بھی۔ یوں یہ تحریک اقبال کے ذہن و فکر سے قریب تھی۔ اس لیے ان کا اس میں عملی حصہ لینا، کسی حیرت و استعجاب کا موجب نہیں۔ اگرچہ انہوں نے اس سے استعفیٰ دیدیا، تاہم اس استعفیٰ کی جو وجوہ انہوں نے بیان کی ہیں، وہ نفسِ تحریک سے ان کی مخالفت کو ظاہر نہیں کرتیں۔ ان سے صرف یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ بعض کارکنوں کے اعمال و افعال کو پسند نہیں کرتے تھے۔ واقعہ یہ ہے کہ خلافت ایک آندھی کی طرح اٹھی تھی، اس میں اچھے بُرے سبھی شریک ہو گئے تھے۔ یہ ایک عوامی تحریک تھی اور جب کوئی عوامی تحریک اپنے شباب پر پہنچ جاتی ہے، تو بد اعمال کارکنوں سے اس کا دامن کشاں رہنا قریب قریب ناممکن ہوتا ہے۔

غرض کہ اقبال تحریکِ خلافت اور وفدِ خلافت دونوں کے حامی اور موئید تھے، البتہ تحریکِ خلافت سے جب ہندوؤں نے تعاون کیا اور جب اس تعاون کے ساتھ یہ تحریک ملکی سیاست میں آگے بڑھی تو قائدینِ تحریک ہندو لیڈروں کی شاطرانہ چالوں میں آکر متحدہ قومیت کے جال میں پھنس گئے، اقبال اس وقت اُس کے مخالف ہو گئے، جس کا ذکر اپنی جگہ پر آگے آ رہا ہے۔

تحریک ترک تعاون سے اختلاف | ہم بتا چکے ہیں کہ اس زمانہ میں تحریکِ

ترکِ تعاون اپنے شباب پر تھی۔ علی برادران نے علی گڑھ مہم سر کر لی تھی اور اب لاہور پہنچے تھے کہ اسلامیہ کالج ٹرسٹیوں اور اساتذہ کو تحریکِ ترکِ تعاون میں شریک کرایا جائے، ڈاکٹر اقبال اس زمانہ میں اسلامیہ کالج کے سیکریٹری تھے، آپ نے علی برادران سے اختلاف کیا۔ اس روداد کو رئیس الاحرار مولانا محمد علی کی زبانی سنئیے :

”ہم لاہور پہنچے اور اسلامیہ کالج کے ٹرسٹیوں اور اساتذہ کو دعوت الی الخیر دی تو ان کو علی گڑھ کالج کے ٹرسٹیوں اور

اساتذہ سے بھی زیادہ مستعد پایا اور اسی سے اندازہ کیا کہ طلباء کس قدر مستعد ہوں گے ، مگر ڈاکٹر محمد اقبال سیکریٹری تھے اور آپ نے ، جن سے ہم نے اسلام سیکھا تھا (نہ کہ کسی مولوی سے) ہماری دعوت کو یہ کہہ کر ٹال دیا کہ علمائے کرام کا فتویٰ لے لیا جائے۔ خیر پانچ سو علماء نے بھی چند ماہ بعد فتویٰ صادر فرما دیا ، مگر ڈاکٹر اقبال نے اس پر بھی توجہ نہیں فرمائی، البتہ اجتہاد فرمایا تو علم الاقتصاد کے ماہر کی حیثیت سے ، اس وقت جبکہ مسہاتما گاندھی ایک کروڑ روپیہ جمع کر لائے اور وہ اجتہاد یہ تھا کہ اس سے ٹیکنالوجیکل (صنعتی) انسٹی ٹیوٹ کا افتتاح کیا جائے۔“

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہنگامہ آرائی کے اس پورے دور میں اقبال کی گوشہ نشینی کی وجہ متحدہ قومیت کے بارے میں اُن کا خاص نقطہ نظر تھا ، انگریز دشمنی اور مشترکہ وطن کی بنیاد پر ، جس قومیت کی تعمیر ہو رہی تھی ، اُس کے متعلق وہ جانتے تھے کہ

ع جو شاخِ نازک پہ آشیانہ بنے گا ناپائدار ہوگا

چنانچہ مولانا سید سلیمان ندوی کو ، جو اس زمانہ میں کانگریس میں شریک تھے ، اپنے ایک خط مورخہ ۵ ستمبر سنہ ۱۹۲۴ع میں لکھتے ہیں :

”جس راہ پر آپ اس سے پہلے قدم زن تھے (اشارہ کانگریس کی طرف ہے) اس کے متعلق انشاء اللہ بوقت ملاقات گفتگو ہوگی۔ ہندوستانی نیشنلزم کی انتہا یہی تھی ، جو آپ کے مشاہدہ میں آگئی۔“

واضح رہے کہ یہ خط ستمبر سنہ ۱۹۲۴ع میں لکھا گیا ہے اور ہم

- ۱۰۔ مضامین محمد علی حصہ دوم مرتبہ محمد سرور مطبوعہ مکتبہ جامعہ دہلی طبع اول سنہ ۱۹۴۰ع ص ۴۲۵ و ۴۲۶
- ۱۱۔ اقبال نامہ (مکاتیب اقبال) حصہ اول مرتبہ شیخ محمد عطا اللہ مطبوعہ سرکنٹائل پریس لاہور ص ۱۴۰

بتا چکے ہیں کہ سنہ ۱۹۲۴ء ہی میں متحدہ قومیت کا فولادی قلعہ ، حقائق کی دنیا میں شیش محل ثابت ہو چکا تھا !!

سلطان ابن سعود کے قبضہ حجاز کی تائید | بیان کیا جا چکا ہے کہ سنہ ۱۹۲۴ء کے اواخر میں شریف حسین کو اپنے گناہوں کی سزا ملی اور اس کو حجاز چھوڑ کر بھاگنا پڑا۔ اکتوبر سنہ ۱۹۲۴ء میں مکہ معظمہ پر سلطان نجد ، ابن سعود کا قبضہ ہو گیا اور سنہ ۱۹۲۴ء کے ختم ہونے سے پہلے پورا حجاز ان کے زیر تسلط آ گیا۔ اس خبر سے مسلمانان ہند کچھ مطمئن ہوئے کیونکہ شریف حسین کی غداری کا انہیں بڑا صدمہ تھا۔ شریف حسین نے نہ صرف ترکوں سے بغاوت کی تھی بلکہ انگریزوں کا وظیفہ خوار بن کر اس نے پہلی عالمی جنگ کے دوران ، عربوں کو ترکی خلیفہ کے خلاف کھڑا کیا تھا اور اتحادیوں کا علی الاعلان ساتھ دیا تھا۔ اس کے برعکس سلطان نجد کا رویہ غنیمت تھا۔ انہوں نے ترکوں کے خلاف اعلانیہ کوئی حصہ نہیں لیا بلکہ در پردہ خلیفۃ المسلمین کی امداد کی تھی۔ شریف حسین کی خارجہ پالیسی کی بنیاد ترکوں سے بغاوت ، ملت سے غداری اور انگریزوں سے ساز باز پر ، استوار ہوئی تھی تو داخلی پالیسی ظلم و جور پر قائم تھی۔ اس کا دعویٰ تو یہ تھا کہ وہ ہاشمی ہے اور اس کا سلسلہ نسب اشرف الانبیاء تک پہنچتا ہے اور اسی بناء پر وہ پورے عرب کا واحد حکمران بننے کا حقدار ہے ، لیکن وہ ایک ظالم حکمران تھا ، اہل حجاز بھی اس کی لوٹ کھسوٹ سے عاجز آ چکے تھے۔ ملک میں امن و امان کی حالت ابتر تھی ، حاجیوں کے قافلے تک لوٹ لیے جاتے تھے۔ الغرض بغاوت ، غداری اور ظلم و جور سے اس کا کارنامہ حکومت مزین تھا۔ مسلمانان ہند کے قلوب الغائے خلافت کی وجہ سے پاش پاش تو ہو ہی چکے تھے اور آویزش نجد و حجاز کی خبروں نے انہیں بالکل ادھموا کر دیا تھا۔ اب شریف حسین کی ناکامی اور سلطان ابن سعود کی کامیابی سے ان میں کچھ جان سی آئی ، لیکن ساتھ ہی مقابر و مآثر کے انہدام کی خبروں سے مسلمانوں کے ایک بڑے گروہ میں اضطراب کی لہر سی دوڑ گئی۔ مگر جب سلطان ابن سعود کی طرف سے ان خبروں کی تردید آ گئی تو ان کے

آنسو کچھ خشک ہوئے ، تاہم حجاز کے مستقبل کا مسئلہ ان کے لیے باعث تشویش تھا ۔ مسلمانانِ ہند کے ایک گروہ کا خیال تھا کہ حجاز کی حکومت معزول شدہ خلیفہ عبدالمجید خاں کے سپرد کر دی جائے ۔ دوسرے گروہ کی رائے تھی کہ سلطان ابن سعود اپنی شخصی حکومت وہاں قائم نہ کریں بلکہ حجاز کی حکومت شورائی طرز کی ہو ، بے شک اس کی عنان حجازیوں کے ہاتھوں میں ہو ، لیکن حکومت کے انتظام و انصرام میں مسلمانانِ عالم کی مجلس کی رائے کو بھی وزن دیا جائے ۔ اس دوسرے گروہ کے نقطہ نظر کو مولانا محمد علی جوہر نے بڑے زور و شور سے پیش کیا تھا ۔ ایک تیسرا گروہ مسلمانانِ ہند کا ایسا تھا ، جو سلطان ابن سعود کو ملک الحجاز و النجد دیکھنا چاہتا تھا ۔ اس گروہ کی نمائندگی مولانا ظفر علی خاں کر رہے تھے ۔ بہر حال مسلمانانِ ہند حجاز کے مستقبل کے متعلق فکرمند تھے ۔ ایسے میں سلطان ابن سعود نے موتمرِ عالمِ اسلامی کے انعقاد کی تجویز پیش کی ، جس میں انہوں نے عالمِ اسلام کے نمائندوں کو شرکت کی دعوت دی اور ساتھ ہی یہ اعلان بھی کیا کہ حجاز کے مستقبل کا فیصلہ اسی موتمر میں کیا جائے گا ۔ سلطان کے اس اعلان سے ہندوستانی مسلمانوں کو ایک گونہ اطمینان ہوا ۔

اسی زمانہ میں ”مسلم آؤٹ لک“ کے نمائندے نے ”مسئلہ حجاز“ پر علامہ اقبال سے ایک انٹرویو لیا ، جو اخبار زمیندار مورخہ ۳ نومبر سنہ ۱۹۲۴ء میں بھی شائع ہوا ، پہلے تو اس نے حجاز کی حکومت سابق خلیفہ عبدالمجید خاں کے سپرد کرنے کی تجویز کے متعلق سوال کیا ۔ علامہ اقبال نے جواب دیا ”یہ تجویز نامناسب ہے اور اگر موجودہ نازک صورتِ حال میں اس پر زور دیا گیا تو اندیشہ ہے کہ کہیں دنیائے اسلام کے پیچیدہ معاملات میں مزید الجھنیں پیدا نہ ہو جائیں ۔ ابن سعود وہابیوں کا نمائندہ ہے اور سابق خلیفۃ المسلمین ”سنی دنیائے اسلام کے دینی پیشوا رہ چکے ہیں ۔ حجاز اس وقت عملاً وہابیوں کے قبضہ میں ہے ، اگر اس حالت میں سابق خلیفۃ المسلمین کو حاکمِ حجاز بنانے کی کوشش کی گئی تو اندیشہ ہے کہ مسلمانوں کے ان دو فرقوں میں سخت کشمکش شروع ہو جائے گی“

نمائندے نے سوال کیا ۔

”تو ڈاکٹر صاحب کیا آپ موجودہ صورتِ حال سے پوری طرح مطمئن ہیں اور عارضی طور پر بھی حجاز کی عنانِ نظم و نسق سابق خلیفۃ المسلمین کے حوالے کرنے کو مناسب نہیں سمجھتے؟“

ڈاکٹر صاحب نے فرمایا :

”میں اس انتظام کو عارضی اور ہنگامی طور پر بھی مناسب نہیں سمجھتا ، میری رائے یہ ہے کہ ایسی تجویز کا پیش کرنا ہی ایک غلطی ہے ۔ میں حجاز کی موجودہ صورتِ حالات سے پورے طور پر مطمئن ہوں اور ابن سعود پر بدون تذبذب ، اعتدال رکھتا ہوں ۔ میری رائے میں سلطان نجد ایک روشن خیال آدمی ہے اور جو لوگ سلطان موصوف سے ملے ہیں یا انہوں نے نجد کو دیکھا ہے ، وہ میری اس رائے کے موئید ہیں ۔ امریکہ کا ایک مصنف اپنی کتاب ”الاسلام“ میں سلطان نجد کو ایشیا کا بہترین حاکم اور سر زمینِ نجد کو زوال آمادہ دنیائے اسلام کی صاف اور پاک ترین جگہ بتاتا ہے “

اس پر نمائندہ نے سوال کیا :

”ڈاکٹر صاحب آپ فرماتے ہیں کہ سلطانِ نجد روشن خیال ہیں ، تو کیا ان سے اُمید کی جا سکتی ہے کہ وہ حجاز کے متعلق بین الملی اسلامی موتمر کے فیصلہ کی پابندی کریں گے ؟“

ڈاکٹر صاحب نے فرمایا :

”میں مستقبل کے حالات و واقعات کے متعلق قطعی طور پر کچھ نہیں کہہ سکتا ، اس وقت دنیائے اسلام میں گونا گوں تغیرات کا سلسلہ قائم ہے لیکن ابن سعود چونکہ خود نمائندگانِ عالمِ اسلام کی موتمر منعقد کرنے کے خواہاں ہیں اس لیے توقع ہے کہ وہ اس موتمر کے فیصلہ کی پابندی کریں گے “

بہت ممکن ہے کہ عرب میں ابن سعود کے باعث ایک زبردست قومی تحریک

نشو و نما پائے اور اس کے آثار و علائم نظر آ رہے ہیں ، اس احساس خودی کا ہمیں تہہ دل سے خیر مقدم کرنا چاہیے ، اگرچہ اس کی تہہ میں تجرد و تفرید کے مادہ کی نشو و نما کا بھی اندیشہ ہے ، لیکن کچھ مدت تک اس تجرد و تفرید کو برداشت کرنا چاہیے ۔

جنگِ عظیم و عالمِ اسلام کے متعلق تاثرات | عزلت نشینی کے اس دور

میں بھی یہ ناممکن تھا کہ اقبال جیسا ذی حص شاعر دنیا کے اتنے بڑے خونیں ڈرامے اور عالمِ اسلام کے اتنے دلدوز حادثات سے متاثر نہ ہوتا ۔ ”خضر راہ“ جو سنہ ۱۹۲۱ء میں اور طلوعِ اسلام ، جو اس کے ایک سال بعد شائع ہوئی اقبال کے ان ہی تاثرات کے نتائج ہیں ۔

”خضر راہ“ انجمنِ حمایتِ اسلام لاہور کے ایک جلسہ میں پڑھی گئی تھی ، علامہ مرحوم جب یہ نظم پڑھ رہے تھے ، تو رقتِ قلب کا یہ عالم تھا کہ خود بھی روتے جاتے تھے اور سارے مجمع کو بھی رلاتے جاتے تھے ۔ اس نظم میں انہوں نے جنگِ عظیم کے دوران میں اقوامِ غالب کی تباہ کاری اور اس کے بعد ان کی سیاستِ کاری ، قدیم سرمایہ دارانہ نظام کی فریب کاری اور مزدوروں کی تحریکِ بیداری ، عالمِ اسلام کی زبوں حالی اور ترکانِ عثمانی کی بے دست و پائی پر بصیرت افروز تبصرہ کیا اور آخر میں کچلی ہوئی انسانیت کو ایک نئے نظمِ عالم کا مژدہ سنایا ۔

جنگِ عظیم میں انہوں نے کروڑوں آدمیوں کو مرتے اور لاکھوں انسانوں کو غلام بننے دیکھا تھا ، اس لیے واقفِ اسرارِ حیاتِ خضر کی زبان سے زندگی کی حقیقت کا راز وہ یوں فاش کرتے ہیں :

برتراز اندیشہ سود و زیاں ہے زندگی
ہے کبھی جاں اور کبھی تسلیم جاں ہے زندگی
زندگانی کی حقیقت کوہکن کے دل سے پوچھ
جوئے شیر و تیشہ و سنگ گراں ہے زندگی
بندگی میں گھٹ کے رہ جاتی ہے اک جوئے کم آب
اور آزادی میں بھرے کران ہے زندگی

جنگِ عظیم کے فاتحین نے جو تباہی مچائی تھی ، اس کی طرف معنی خیز انداز میں وہ اس طرح لطیف اشارہ کرتے ہیں :

آبتاؤں تجھ کو رمزِ آئہ ان الملوک
سلطنت اقوامِ غالب کی ہے اک جادو گری

اور اس کے بعد استعماری طاقتوں کی سیاست کاری کے کریہ المنظر چہرہ پر سے جمہوریت کا نقاب یوں اٹھاتے ہیں :

خواب سے بیدار ہوتا ہے ذرا محکوم اگر
پھر سلا دیتی ہے اس کو حکمران کی ساحری
ہے وہی ساز کہنِ مغرب کا جمہوری نظام
جس کے پردوں میں نہیں غیراز نوائے قیصری
دیور استبداد جمہوری قبا میں پائے کوب
تو سمجھتا ہے یہ آزادی کی ہے نیلم پری
جادوئے محمود کی تاثیر سے چشمِ ایاز
دیکھتی ہے حلقہ گردن میں شانِ دلبری
مجلسِ آئین و اصلاح و رعایات و حقوق
طبِ مغرب میں مزے میٹھے اثرِ خوابِ آوری
گرمئی گفتارِ اعضائے مجالسِ الامان
یہ بھی ایک سرمایہ داروں کی ہے جنگِ زرگری
اس سرابِ رنگ و بو کو گلستان سمجھا ہے تو
آہ اے نادان قفس کو آشیان سمجھا ہے تو

برسوں کی نیند کے ماتے ہندوستانی اٹھ کھڑے ہوئے تھے۔ سامراج کے جیل خانوں کو انہوں نے بھر دیا تھا ، لیکن زیادہ عرصہ نہ گزرا کہ یہ ولولے سرد پڑ گئے اور سنہ ۱۹۱۹ء کے اصلاحات دستوری کے نفاذ نے ان کا رخ جیل خانوں کی بجائے حکومت کے ایوانوں کی طرف کر دیا تھا ، ان اشعار میں صاف اور واضح طور پر اصلاحات دستوری سنہ ۱۹۱۹ء کے نفاذ کی طرف اشارہ ہے اور ان لوگوں پر طنز ہے ، جنہوں نے ان دستوری

اصلاحات کا خیر مقدم کیا تھا اور ان کے تحت منعقد ہونے والے سنہ ۱۹۲۱ء کے انتخابات میں حصہ لیا تھا۔

آگے چل کر سرمایہ دارانہ نظام کے فریب اور مزدور کی سادہ لوحی کا خضر کی زبانی اس طرح ذکر کیا ہے :

بندۂ مزدور کو جا کر مرا پیغام دے
خضر کا پیغام کیا ، ہے یہ پیام کائنات
اے کہ تجھ کو کھا گیا سرمایہ دار حیلہ گر
شاخِ آہو پر رہی صدیوں تلک تیری برات
دستِ دولت آفریں کو مزدیوں ملتی رہی
اہلِ ثروت جیسے دیتے ہیں غریبوں کو زکات
مکر کی چالوں سے بازی لے گیا سرمایہ دار
انتہائے سادگی سے کھا گیا مزدور مات

خضر کی زبانی عالمِ اسلام کی حالت کا اس طرح تجزیہ کرتے ہیں :

لے گئے تثلیث کے فرزند میراثِ خلیل
خشتِ بنیاد کلیسا بن گئی خاکِ حجاز

اور ترکوں کی بے بسی و مجبوری کا نقشہ ان الفاظ میں کھینچتے ہیں :

ہو گئی رسوا زمانہ میں کلاہِ لالہ رنگ
جو سراپا ناز تھے ، ہیں آج مجبور نیاز
اے رہا ہے مے فروشانِ فرنگستان سے پارس
وہ مٹے سرکش حرارت جس کی ہے مینا گداز

زوالِ ملتِ اسلامی کے متعدد اسباب کو بھی خضر گناتے ہیں ۔ اس کا ایک سبب تو تقسیم کرو اور حکومت کرو کا وہ اصول ہے ، جو مغربی سامراج کی سیاست کاری کے نظر فریب قصر کا بنیادی پتھر ہے :

حکمتِ مغرب سے ملت کی یہ کیفیت ہوئی
ٹکڑے ٹکڑے جس طرح سونے کو کر دیتا ہے گاز
ہو گیا مانند آبِ ارزاں مسلمان کا لہو
مضطرب ہے تو کہ تیرا دل نہیں دانائے راز

دوسرا بنیادی سبب رنگ و نسل اور جغرافیائی وطنیت کی بنیاد پر قومیت کی تشکیل کا وہ فتنہ ہے ، جو مغربی تہذیب اور جدید افکار و نظریات کے زیر اثر مالکِ اسلامیہ میں پھیل گیا تھا ، جس کی وجہ سے عربوں نے جنگ عظیم کے نازک موقع پر خلافتِ ترکیہ کے خلاف علمِ بغاوت بلند کیا تھا ، اور استعماری طاقتوں کے آلہ کار بن گئے تھے ، چنانچہ فرماتے ہیں :

جو کرے گا امتیازِ رنگ و خوں مٹ جائے گا
ترکِ خرگاہی ہو یا اعرابی والا گھر
نسل اگر مسلم کی مذہب پر مقدم ہو گئی
اڑ گیا دنیا سے تو مانند خاکِ رہ گذر

پھر دم توڑتی ہوئی ملت اسلامیہ کی نشاۃ ثانیہ اور سسکتے ہوئے مسلمانانِ عالم کی حیات نو کے لیے خضرِ جہاں ہیں کے آبِ حیات کو یوں پیش کرتے ہیں :

ربط و ضبطِ ملتِ بیضا ہے مشرق کی نجات
ایشیا والے ہیں اس نکتے سے اب تک بے خبر
ایک ہوں مسلم حرم کی پاسبانی کے لیے
نیل کے ساحل سے لے کرتا بخاکِ کا شغور

مگر یہ آبِ حیات نہ یورپ کے بازاروں میں ملتا ہے اور نہ سامراج کی اونچی دکانوں میں ، اس لیے اس آبِ حیات کی تلاش میں وفدِ خلافت کی یورپ گردی مومیائی کی گدائی ہے اور

مومیائی کی گدائی سے تو بہتر ہے شکست
مورے پر حاجتے پیشِ سلیمانے مبر

یہ آبِ حیات تو مدینہ کی گلیوں میں ملتا ہے اور اس کا چشمہ تو وادی غیر ذی زرع میں پھوٹتا ہے ، اس لیے -

پھر سیاست چھوڑ کر داخل حصارِ دیں میں ہو
ملک و دولت ہے فقط حفظِ حرم کا اک ثمر

اور اس چشمہٴ جاں بخش تک پہنچنے کے لیے خود خضر کی رہنمائی بھی

ضروری نہیں ، اسلاف کے قلب و جگر کو اپنے اندر پیدا کر لینا کافی ہے

تا خلافت کی بنا دنیا میں ہو پھر استوار

لا کہیں سے ڈھونڈ کر اسلاف کا قلب و جگر

”طلوعِ اسلام“ میں اقبال نے جنگِ عظیم کے پیدا کردہ عالمی مسائل کی طرف اشارے کئے ہیں ، عالمِ اسلام کی تباہی و بربادی کا ذکر کیا ہے اور ساتھ ہی پر جوش رجائی انداز میں یہ بتایا ہے کہ مغرب کا یہ طوفان ملتِ اسلامیہ کے لیے ایک فالِ نیک ہے ۔ اس کی وجہ سے عالمِ اسلام میں بیداری اور حیات کے آثار پیدا ہو چلے ہیں ۔ مصطفیٰ کمال کی کامیابیاں ، دراصل عالمِ اسلام میں زندگی کی نئی لہریں ہیں ، اس لیے وہ ایک مردِ غازی ہے ، ایک دیدہ ور ہے ۔ اس نظم کا پس منظر ، ترکوں کی وہ جاں فروشی ہے ، جو سنہ ۱۹۲۱ء میں ترکیہ کی آزادی کی خاطر شروع ہوئی تھی اور مصطفیٰ کمال جو اس تحریکِ حریت کی روح رواں تھا ، اقبال کے متخیلہ میں اس نظم کا در پردہ ہیرو ہے ۔

اقبال فرماتے ہیں کہ جنگِ عظیم کے دوران اور اس کے بعد عالمِ اسلام میں جو دل شکن واقعات پیش آئے ، ان سے نا اُمید نہ ہونا چاہیے ، ان کی وجہ سے ”عروقِ مردہ مشرق میں خونِ زندگی“ دوڑ رہا ہے ، اور طوفانِ مغرب کے طمانچے کھا کر ، ”مسلمان“ ، اب مسلمان بننے لگا ہے ، اس لیے ۔

وہ چشمِ پاک ہیں کیوں زینتِ برگستواں دیکھے

نظر آتی ہے جس کو ”مردِ غازی“ کی جگر تابی

اور :

اگر عثمانیوں پر کوہِ غم ٹوٹا تو کیا غم ہے

کہ خونِ صد ہزار انجم سے ہوتی ہے سحر پیدا

عالمِ اسلام پر ایک قیامت گزر گئی مگر شاعرِ اُمید مایوس نہیں ہے ، کیونکہ وہ سمجھتا ہے کہ اس مصیبتِ عظمیٰ نے ملتِ بیضا پر ایک تازیانہ لکایا ہے اور اس درد و کرب میں چشمِ مسلم نے جو آنسو بہائے ہیں وہ آگے چل کر ”کھر“ بننے والے ہیں ۔

مر شک چشم مسلم میں ہے نساں کا اثر پیدا
خلیل اللہ کے دریا میں ہوں گے پھر گہر پیدا
کتابِ ملتِ یضاً کی پھر شیرازہ بندی ہے
یہ شاخِ ہاشمی کرنے کو ہے پھر برگ و بر پیدا

اقبال نے بڑی مدت کے بعد اپنے کاشانہٴ دل میں آمیدوں ، آرزوؤں اور
ارمانوں کے دئیے جلانے ہیں کیونکہ اس نے چمنِ ملت میں مصطفیٰ کمال
جیسے ”دیدہ ور“ کو پیدا ہوتے دیکھ لیا ہے ، اور اس کو یہ توقع ہو
چلی ہے کہ اس کے جگر گداز ترنم سے کبوتر کے تنِ نازک میں شاہین کا
جگر پیدا ہو کر رہے گا :

ہزاروں سال نرگس اپنی بے نوری پہ روتی رہی
بڑی مشکل سے ہوتا ہے چمن میں دیدہ ور پیدا
نوا پیرا ہو ، اے بلبل کہ ہو تیرے ترنم سے
کبوتر کے تنِ نازک میں شاہین کا جگر پیدا

ربح و افسوس اس کا نہیں ہے کہ عثمانیوں پر کوہِ غم ٹوٹا ، ایران کی
شوکت مٹی ، عرب کی عظمت پیوندِ خاک ہو گئی ۔ مقامِ تاسف یہ ہے کہ
ملتِ اسلامیہ میں امتیاز رنگ و نسل کا فتنہ پھوٹ پڑا اور
حرم رسوا ہوا پیرِ حرم کی کم نگاہی سے !
مگر خوشی یہ ہے کہ

جوانانِ تتاری کس قدر صاحبِ نظر نکلے !!

جنگِ عظیم میں عالم اسلام کو جو زبردست دھکا پہنچا ، اس سے دل شکستہ
نہیں ہونا چاہئے کیونکہ

جہاں میں اہلِ ایمان صورتِ خورشید جیتے ہیں
ادھر ڈوبے ادھر نکلے ادھر ڈوبے ادھر نکلے

سرمایہ دارانہ تمدن اور سامراجی تہذیب کے قصرِ فلک بوس میں اب ایک
زلزلہ آ چکا ہے ، خود مندانِ مغرب کی حکمتِ عملی بھی اب اس کو

سرنگوں ہونے سے بچا نہیں سکتی اس لیے مسلمان پر جو اقوام ایشیا — بلکہ اقوامِ عالم کا امام و لیڈر ہے ایک گراں بار فرض عاید ہوتا ہے ۔ اس کو چاہئے کہ رنگ و خون کے بت کو توڑ کر ملت میں گم ہو جائے ، کیونکہ اس بت نے انسانیت کے ٹکڑے پارچے کر دئے ہیں ،

ہوس نے کر دیا ہے ٹکڑے ٹکڑے نوعِ انساں کو
اخوت کا بیاں ہو جا محبت کی زباں ہو جا
یہ ہندی وہ خراسانی یہ افغانی وہ تورانی
تو اے شرمندہ ساحل اچھل کر بے کراں ہو جا
غبارِ آلودہ رنگ و نسب ہیں بال و پر تیرے
تو اے مرغِ حرم اڑنے سے پہلے پر فشاں ہو جا

مسلمان امتِ واحد ہیں ، سیسہ پگھلائی ہوئی دیوار ہیں ۔ وہ نسل ، رنگ اور وطن کی بنیاد پر ایک دوسرے کا خون نہیں بہاتے ۔ ان کی شان تو اشداء علی الکفار ورُحاءُ بینہم ہے ، اس لیے اقبال فرماتے ہیں ۔

مصافِ زندگی میں سیرتِ فولاد پیدا کر
شبستانِ محبت میں حریر و پریاں ہو جا
گذر جا بن کے سیلِ تند رو کوہ و یاباں سے
گلستانِ راہ میں آئے تو جوئے نغمہ خواں ہو جا

مسلمان نے اپنے پرانے سبق کو فراموش کر دیا تھا ، اس لیے دنیا کی امامت اس سے چھین لی گئی ، اقبال اس کو یہ سبق یاد دلاتے ہیں ۔

سبق پھر پڑھ ، صداقت کا عدالت کا شجاعت کا
لیا جائے گا تجھ سے کام دنیا کی امامت کا

اقبال نے اس نظم میں جو پیشین گوئیاں کی تھیں ، وہ ایک حد تک بعد میں صحیح ثابت ہوئیں ۔ ”یورپ کا مردِ بیمار“ (ترکی) اب موت کے پنجہ سے نکل چکا تھا ۔ ایران کو رضا شاہ نے روس اور انگریز کے اثرات سے بچا لیا ۔ نجد و حجاز میں سلطان ابنِ سعود نے ایک مستحکم حکومت قائم کر لی ۔ مصر نے زاغلول کی قیادت میں آزادی کی جنگ شروع کر دی ۔

شام ، عراق اور فلسطین میں عرب اپنی آزادی کے لیے اڑنے لگے غرضیکہ ممالک اسلامیہ میں زندگی کی ایک نئی لہر دوڑ گئی اور ادھر یورپی سامراج و سرمایہ داری کے قلعہ کی سرنگوں میں اشتراکیت نے اپنی بارود بچھا دی لیکن اقبال نے عالم اسلام سے بالعموم اور ترکوں سے بالخصوص جو آمیدیں باندھ رکھی تھیں وہ پوری نہیں ہوئیں اور ان ممالک میں اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا جو خواب انہوں نے دیکھا تھا ، اس کی انہیں الٹی تعبیر ملی ۔ جس راہ پر ان ممالک کو گامزن اور جس منزل تک ان کو پہنچانے کی وہ تمنا رکھتے تھے ، وہ پوری نہ ہوئی !!

گذشتہ صفحات میں ہم نے اختتام سنہ ۱۹۲۵ع کے سیاسی حالات اور ان حالات میں علامہ اقبال کے رد عمل کا مطالعہ کیا ہے ۔ سنہ ۱۹۲۶ع ہی میں ڈاکٹر صاحب نے عملی سیاسیات کی خار زار وادی میں قدم رکھا اور سنہ ۱۹۳۸ع یعنی اپنی وفات تک تقریباً بارہ سال وہ اس وادی کے کانٹوں سے برابر الجھتے ہوئے اپنی منزلیں طے کرتے رہے ، البتہ اس دوران میں وہ اپنا دامن کبھی کبھی ان کانٹوں سے بچاتے بھی رہے ۔ اقبال کے اس سفر زندگی کی تین منزلیں قرار دی جا سکتی ہیں ۔ ابتدائی منزل جس کو انہوں نے سنہ ۱۹۲۶ع سے لے کر سنہ ۱۹۳۱ع تک طے کیا ۔ دوسری منزل جس پر وہ سنہ ۱۹۳۵ع میں پہنچے اور تیسری منزل کی مسافت انہوں نے سنہ ۱۹۳۵ع سے لے کر اپریل ۱۹۳۸ع تک طے کی ۔ آئندہ صفحات میں اقبال کے اس سفر زندگی کی روداد بیان کی جائے گی ۔

—:0:—

حوالہ جات باب ۳

- ۱۔ مکاتیب اقبال حصہ اول مرتبہ شیخ محمد عطا اللہ مطبوعہ لاہور ص ۲۳
- ۲۔ ایضاً ص ۲۵۵
- ۳۔ ہسٹری آف دی کانگریس (آرڈو ترجمہ: کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر پتاہی سیتا رامیا ص ۳۱۹

- ۴۔ ایضاً ص ۳۸۰ و ص ۳۸۶
- ۵۔ مضامینِ محمد علی حصہ دوم مرتبہ محمد سرور مطبوعہ مکتبہ جامعہ دہلی طبع اول سنہ ۱۹۴۰ ع ص ۴۲۵
- ۶۔ اقبال نامہ (مکاتیبِ اقبال) حصہ اول مرتبہ شیخ محمد عطا اللہ ص ۱۱۲ و ۱۱۳
- ۷۔ سیرتِ محمد علی مصنفہ رئیس احمد جعفری ناشر مکتبہ جامعہ ملیہ دہلی مطبوعہ ۱۹۳۱ ع ص ۲۸۹
- ۸۔ اقبال نامہ (مکاتیبِ اقبال) مرتبہ شیخ محمد عطا اللہ ص ۱۰۶
- ۹۔ روزگارِ فقیر جلد دوم مصنفہ فقیر سید وحید الدین مطبوعہ کراچی بار اول ۱۹۶۴ ع ص ۱۸۰
- ۱۰۔ مضامینِ محمد علی حصہ دوم مرتبہ محمد سرور ص ۴۲۵ و ۴۲۶
- ۱۱۔ اقبال نامہ (مکاتیبِ اقبال) حصہ اول مرتبہ شیخ محمد عطا اللہ ص ۱۴۰

باب ۲

خار زار سیاست میں پہلا قدم

اس منظر | گذشتہ باب میں ہم نے اختتام سنہ ۱۹۲۵ء تک برصغیر ہند کے عام سیاسی حالات بطور پس منظر بیان کر دیئے تھے۔ اس باب میں ہمیں سنہ ۱۹۲۶ء تا اختتام سنہ ۱۹۳۰ء کے حالات بیان کرنے ہیں، یہ دور ہمارے موضوع کے لحاظ سے بہت اہم ہے، اس کی دو وجوہ ہیں، ایک تو یہ کہ اس دور میں، ملک کے اندر زبردست داخلی سیاسی کشمکش رونما ہوئی، اور اس کے حل کے لیے سر توڑ کوششیں بھی کی گئیں لیکن بالآخر یہ کوششیں ناکام ہوئیں — دوسرے یہ کہ اس دور میں علامہ اقبال نے سیاست کے میدان میں قدم رکھا، اور اس کشمکش میں فعال حصہ لیا۔ یہ دور اپنے سابقہ دور یعنی تحریک ترک تعاون و سول نافرمانی کے دور سے بہت مختلف ہے۔ اس دور میں بھی سیاسی ہنگامہ آرائی اور کشمکش رہی، مگر یہ کشمکش ہندوستانیوں اور برطانوی حکومت کے مابین تھی۔ گویا اس کا رخ خارجی تھا۔ اس دور میں جو ہنگامہ آرائی ہوئی، اس کا رخ داخلی تھا یعنی ملک کے دو بڑے گروہوں — ہندوؤں اور مسلمانوں — کے مابین زبردست سیاسی رسہ کشی ہونے لگی۔ اس لیے ہمیں سلسلہ واقعات کو سنہ ۱۹۲۶ء سے ذرا پیچھے ہٹ کر سنہ ۱۹۲۳ء کی کڑیوں سے جوڑنا پڑے گا تا کہ پس منظر پوری طرح واضح ہو جائے اور پھر اس میں علامہ اقبال کے سیاسی کردار کی قدر و قیمت کا صحیح اندازہ لگایا جا سکے۔

گذشتہ باب میں ہم بتا چکے ہیں کہ فروری سنہ ۱۹۲۲ء میں تحریک سول نافرمانی ختم کر دی گئی تھی۔ مارچ سنہ ۱۹۲۲ء میں گاندھی جی چھ سال کی سزا پا چکے تھے اور ان سے پہلے دسمبر سنہ ۱۹۲۱ء میں علی برادران جیل پہنچ چکے تھے۔ سول نافرمانی کے اختتام اور سرکردہ و ممتاز ہندو مسلم لیڈروں کے جیل چلے جانے کے بعد ملک کی سیاسی فضا بدلنے لگی تھی۔ اس بدلتی ہوئی فضا کے دو رجحانات بہت واضح ہو کر سامنے آ گئے تھے۔ ایک رجحان تو داخلہ کونسل کا تھا اور دوسرا رجحان ہندو مسلم اختلافات کا تھا۔ ان دونوں رجحانات کا نتیجہ یہ نکلا کہ برطانوی حکومت کے خلاف، ہندوستانیوں کا متحدہ محاذ ٹوٹ گیا۔ داخلہ کونسل کا رجحان حکومت سے عدم تعاون کے منافی تھا اور ہندو مسلم اختلافات سے ہندوستانیوں کے آپس میں انتشار پیدا ہوا، اور انگریزی حکومت کے ہاتھ مضبوط ہو گئے۔ اس طرح ترک تعاون اور سول نافرمانی کے زمانہ میں آزادی کی منزل جو قریب نظر آ رہی تھی، اب دور جا پڑی! ذیل میں ان دونوں رجحانات کا مختصراً ذکر کیا جاتا ہے۔

تحریک سول نافرمانی کے بند ہو جانے کے بعد کانگریس کا ایک گروپ داخلہ کونسل کا حامی ہو گیا۔ ترک تعاون کے زمانہ میں کانگریس نے کونسلوں اور اسمبلیوں کے انتخاب کا بائیکاٹ کیا تھا، لیکن تحریک سول نافرمانی کے بند ہو جانے کے بعد کانگریس کے ایک گروپ میں ان انتخابی اداروں میں حصہ لینے کا خیال پیدا ہوا۔ اس گروپ کی قیادت سی، آر، داس اور پنڈت موتی لال نہرو کر رہے تھے۔ اگرچہ گاندھی جی اور علی برادران جیل ہی میں تھے تاہم یہ گروپ ابھی اتنا با اثر نہ ہوا تھا کہ کانگریس کی اکثریت کو اپنا ہمنوا بنا سکتا، اس لیے گیا کانفرنس میں ناکام ہونے کے بعد سنہ ۱۹۲۲ء کے آخر میں اس نے ایک علیحدہ جماعت سراج پارٹی کے نام سے بنا لی تھی، جس کا پروگرام یہ تھا کہ سنہ ۱۹۲۳ء میں مرکزی اسمبلی اور صوبائی کونسلوں کے لیے جو انتخابات ہونے والے تھے ان میں حصہ لیا جائے۔ ستمبر سنہ ۱۹۲۳ء میں

۱۔ ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر پٹابھی ستیا رامیا ص ۴۰۳۔

کانگریس نے بھی اپنے خاص اجلاس منعقدہ دہلی میں ایک قرارداد منظور کی جس کے ذریعہ خود اس نے بحیثیت جماعت تو انتخابات میں حصہ لینے سے گریز کیا، البتہ اپنے اراکین کو اجازت دے دی کہ وہ چاہیں تو ان انتخابات میں حصہ لیں۔^۲

تحریک ترک تعاون و سول نافرمانی کے زمانہ میں مسلمانوں کی با اثر جماعت مجلس خلافت تھی، لیکن خلافت ترکیہ کے خاتمہ، عالم اسلام کے دلدوز واقعات اور علی برادران کی گرفتاری کے باعث مجلس خلافت کا زور بھی اب ٹوٹ چکا تھا اور خلافتی کارکنوں میں بھی داخلہ کونسلوں کا رجحان پیدا ہو گیا تھا، جس کی تائید جمعیۃ العلماء نے بھی کی تھی۔^۳ الغرض تحریک سول نافرمانی کے بند ہو جانے کے بعد بحیثیت مجموعی ملک کے اندر اسمبلیوں اور کونسلوں کے بائیکاٹ کی بجائے ان میں داخل ہونے کا رجحان پیدا ہو گیا تھا۔ چنانچہ سنہ ۱۹۲۳ع کے آخر میں، جو انتخابات ہوئے ان میں ہندو اور مسلمان دونوں نے حصہ لیا۔ سنہ ۱۹۲۴ع میں کانگریسی ہندوؤں کی ایک بڑی تعداد اسمبلیوں اور کونسلوں میں پہنچ گئی خلافت، جمعیۃ العلماء اور مسلم لیگ سے تعلق رکھنے والے مسلمان بھی ان انتخابی اداروں کے رکن بن گئے۔

اس دور کی دوسری خصوصیت یہ ہے کہ اس زمانہ میں ہندوؤں اور مسلمانوں میں سخت مذہبی اختلافات پیدا ہوئے اور ساتھ ہی ان کے مابین زبردست سیاسی کشمکش رونما ہوئی۔ تحریک ترک تعاون اور سول نافرمانی کے زمانہ میں کانگریس اور مجلس خلافت ہندوؤں اور مسلمانوں کی توجہ کا مرکز تھی اور یہ دونوں ادارے باہم اس طرح تعاون کر رہے تھے کہ گویا ایک جان اور دو قالب ہیں۔ ہندو مسلم قائدین میں اتحاد فکر و نظر

۲۔ ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ کانگریس کی تواریخ) ڈاکٹر

پتابھی سیتاراما ص ۴۱۶۔

۳۔ ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر

پتابھی سیتا رامیا ص ۴۰۲۔

کا نتیجہ یہ تھا کہ ہندو مسلم عوام میں بھی کامل اتحادِ عمل پیدا ہو گیا تھا، مگر تحریک سول نافرمانی کے ختم ہو جانے اور سر برآوردہ و ممتاز کانگریسی و خلافتی (ہندو و مسلم) قائدین کے جیلوں میں بند ہو جانے کے بعد ہندو مسلم فسادات پھوٹ پڑے۔ شدھی اور سنگھٹن کی تحریکیں ہندوؤں کے لیے تبلیغ و تنظیم کی انجمنیں، مسلمانوں کے لیے مرکز کشش بن گئیں، ہندو مسلم عوام، ذبیحہ گاؤں، مساجد کے سامنے باجہ بجانے، جلوس لے جانے اور مذہب کی تبدیلی وغیرہ جیسے سوالات پر سر پھٹول کرنے لگے تو ان کے قائدین، سیاسی اور دستوری مسائل پر ایک دوسرے سے الجھنے لگے۔ گویا میثاقِ لکھنؤ اب دریا برد ہو چکا تھا اور ہندو مسلم اتحاد ایک سراب ثابت ہوا۔ ستمبر سنہ ۱۹۲۳ء میں علی برادران اور فروری سنہ ۱۹۲۴ء میں گاندھی جی رہا ہوئے۔ ان کے علاوہ دیگر سربر آوردہ ہندو مسلم لیڈر جو تحریکِ ترکِ تعاون کے سلسلہ میں گرفتار ہوئے تھے، اب چھوڑ دیئے گئے۔ ان لیڈروں نے ہندو مسلم اتحاد کی متعدد کوششیں کیں، لیکن سب کی سب نا کام ہو گئیں۔

یہ دونوں رجحانات — داخلہ کونسل اور ہندو مسلم اختلاف، برطانوی حکومت کے لیے بڑے سازگار تھے۔ داخلہ کونسل کا مطلب یہ تھا کہ، غیر آئینی طریقوں (یعنی ترکِ تعاون، سول نافرمانی، ستیہ گرہ وغیرہ) کی بجائے اب ملک کی سیاست کو آئینی و دستوری طریقہ پر چلایا جائے گا، اور ہندو مسلم اختلاف کا لازمی نتیجہ یہ نکلا کہ حکومت کے خلاف جو متحدہ محاذ بن گیا تھا، وہ ٹوٹ گیا! اس صورت حال، خصوصاً ہندو مسلم اختلافات سے آزادی خواہ اور محبِ وطن طبقہ بڑا دل گیر تھا۔ داخلہ کونسل کا رجحان، اس میں شک نہیں کہ حکومت کے لیے بڑا مددگار ثابت ہوا، لیکن یہ رجحان ملک کے مستقبل کے لیے تباہ کن نہ تھا، اس سے صرف یہ ظاہر ہوتا تھا کہ ترکِ تعاون ہی حکومت کو جھکانے کا واحد طریقہ نہ تھا بلکہ اس کو اسمبلیوں میں پہنچ کر بھی نیچا دکھایا جا سکتا تھا۔ مگر ہندو مسلم اختلاف برصغیر ہند کے مستقبل کے لیے خطرناک اور حصولِ آزادی کی راہ میں سنگِ گراں تھا، اس لیے مخلص، دیانت دار آزادی خواہ افراد، اس اختلاف کو رفع کرنے کی تدبیریں سوچنے لگے۔

اس زمانہ میں کانگریس کے غیر متعصب اور سنجیدہ ہندو لیڈروں کو بھی جداگانہ طریقہ انتخاب سے شکایت پیدا ہوئی — ان کا کہنا یہ تھا کہ جداگانہ انتخاب ہی فساد کی جڑ ہے۔ اس کی وجہ سے مسلمان ایسے نمائندے منتخب کرتے ہیں، جو سخت متعصب ہوتے ہیں، اور ہندو ایسے افراد کو چنتے ہیں، جو کٹر ہندو ہوتے ہیں — یہ نمائندے اپنے فرقے کی حمایت اور دوسرے فرقہ سے نفرت کرتے ہیں۔ اسمبلیوں میں پہنچ کر خود لڑتے ہیں اور اسمبلیوں سے باہر ہندوؤں اور مسلمانوں کو لڑاتے ہیں۔ اس نقطہ نظر کے حامی، سنجیدہ اہل فکر کانگریسی ہندوؤں میں نہایت ممتاز مقام سری نواس آئنگر کو حاصل تھا۔ یہ مدراس کے رہنے والے ایک کم متعصب، حوصلہ مند اور کشادہ دل ہندو تھے۔ ترک تعاون کے زمانہ میں اپنے خطاب (سی، آئی، ای) اور حکومت مدراس کے بہت بڑے عہدہ (ایڈوکیٹ جنرل) کو انہوں نے تیاگ دیا تھا^۳۔ اس ایثار و قربانی کے باعث ہندوؤں میں ان کی بڑی عزت تھی اور کانگریس نے ان کو سنہ ۱۹۲۷ء میں اپنا صدر منتخب کیا تھا —

ہندو مہاسبھا والے تو شروع ہی سے جداگانہ طریقہ انتخاب کے خلاف تھے، اب جب کہ سری نواس آئنگر جیسے ممتاز اور غیر متعصب ہندو کانگریسیوں نے بھی اس طریقہ انتخاب کو ہدفِ ملامت بنایا تو کچھ اہل فکر اور آزادی کے دلدادہ مسلمان لیڈروں نے بھی ہندوؤں کے اس اعتراض پر سنجیدگی سے غور کرنا شروع کیا۔ آئے دن کے فسادات اور خون ریزی کے باعث ملک کی بگڑتی ہوئی حالت اور انگریزی سامراج کے پنجنہ استبداد کو مضبوط ہوتے دیکھ کر وہ دل گیر تھے، اس لیے انہوں نے اس بات کی کوشش کی کہ مسلمانوں کے حقوق اور سیاسی موقف کا تحفظ کرتے ہوئے کوئی ایسی تدبیر نکالی جائے، جس سے ہندو لیڈروں کا یہ اعتراض بھی رفع ہو جائے اور ہندو مسلمان، انگریزی حکومت کے خلاف پھر ایک مرتبہ متحد ہو کر آزادی کی منزل کو قریب لے آئیں۔ اس زاویہ

۳۔ ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ: تواریخ کانگریس) از ڈاکٹر پتا بھی سیتا راسیا ص ۴۰۲۔

نظر کے حامل مسلمان لیڈروں میں نہایت ممتاز مقام قائد اعظم مسٹر محمد علی جناح کو حاصل تھا۔ گو وہ عدم تعاون کے حامی نہ تھے، لیکن وہ انگریزی حکومت کے بھی خواہ کبھی نہیں رہے۔ وہ آزادی کے اتنے ہی دلدادہ تھے، جتنا کہ کوئی عدم تعاونی (Non-Cooperator) ہو سکتا تھا! ان کا بنیادی سیاسی عقیدہ تھا کہ آزادی ہندو مسلم اتحاد کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی، اس لیے جب سنہ ۱۹۱۶ء میں میثاق لکھنؤ کے ذریعہ انہوں نے ہندو مسلم اتحاد کی بنیاد رکھی تھی تو بجا طور پر انہیں ہندو مسلم اتحاد کے سفیر کا لقب دیا گیا تھا۔ اب جب کہ ملک میں ہندو مسلم منافرت کا لاوا پھوٹ پڑا تھا، ان کا دل خون کے آنسو رو رہا تھا، وہ ایسے حل کی تلاش میں تھے، جو میثاق لکھنؤ کی یاد تازہ کر دے!

حسن اتفاق سے سنہ ۱۹۲۷ء میں مسٹر جناح مسلم لیگ کے صدر تھے اور آئنگر کانگریس کے۔ سنہ ۱۹۱۶ء میں بھی جناح نے لیگ کے صدر کی حیثیت سے کانگریس کے۔ صدر اسپیکر چرن موز مدار سے لکھنؤ کا معاہدہ طے کیا تھا۔ اب بھی ایک ایسا ہی موقع آ گیا تھا۔ صدر مسلم لیگ جناح صدر کانگریس آئنگر دونوں وسیع النظر اور غیر متعصب سیاست داں تھے، ہندو مسلم اتحاد کے دونوں حامی تھے، اس پر مستزاد یہ کہ دونوں مرکزی اسمبلی کے رکن تھے اور اس حیثیت سے باہم ملتے جلتے اور ملک کی بگڑتی ہوئی حالت پر تبادلہ خیالات کرتے رہتے تھے۔ اس تبادلہ خیال کا نتیجہ یہ نکلا کہ مسٹر جناح نے ۲۰ مارچ سنہ ۱۹۲۷ء کو دہلی میں مسلم لیڈروں کا ایک جلسہ طلب کیا۔ اس جلسہ میں تیس سربراہان اور چوٹی کے مسلم لیڈروں نے شرکت کی، جن میں مولانا محمد علی جوہر، راجہ صاحب محمود آباد، سر محمد شفیع، ڈاکٹر انصاری، سر محمد یعقوب،

۵۔ یہ لقب کانگریس کی مشہور خاتون لیڈر مسز سروجنی نائیڈو نے دیا تھا۔

۶۔ ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ ”کانگریس کی تواریخ“) از ڈاکٹر پتانبھی سیتارامیا ص ۲۰۹ و سیاست ملیہ از محمد امین زبیری، ص ۱۱۹۔

نواب اسماعیل خاں ، سر عبدالرحیم اور صاحبزادہ عبدالقیوم سر فہرست تھے۔ اس جلسہ کی صدارت خود مسٹر جناح نے کی۔ ان لیڈروں نے ملک کی بگڑتی ہوئی سیاسی صورت حال ، ہندو مسلم کشمکش بالخصوص جداگانہ انتخاب سے متعلق آئنگر جیسے غیر متعصب سنجیدہ ہندو لیڈروں کے اعتراضات پر غور و خوض کرنے کے بعد حسب ذیل تجاویز منظور کیں :-

- (۱) سندھ کو بمبئی سے علیحدہ ایک صوبہ قرار دیا جائے۔
- (۲) صوبہ سرحد اور بلوچستان میں سیاسی اصلاحات کا نفاذ ہو۔
- (۳) پنجاب و بنگال کی مقننہ میں مسلم اکثریت بحال کی جائے۔
- (۴) مرکزی اسمبلی میں مسلمان نمائندوں کی تعداد ، جملہ نمائندوں کے تناسب سے ایک تہائی ہو۔
- (۵) اگر مندرجہ بالا تجاویز کو ملک میں عام طور پر قبول کر لیا جائے تو مسلمان نشستوں کے تحفظ کے ساتھ مخلوط طریقہ انتخاب کو قبول کر لیں گے اور جداگانہ حق انتخاب سے دستبردار ہو جائیں گے۔

ان تجاویز کو ”تجاویز دہلی“ کہا جاتا ہے۔ ان تجاویز کے علاوہ مزید یہ بھی کہا گیا تھا کہ ہندو اکثریت کے صوبوں میں ، جو پاسنگ مسلم اقلیت کو دیا جائے گا وہی پاسنگ سندھ ، صوبہ سرحد اور بلوچستان میں ہندو اقلیت کو دیا جائے گا۔ ساتھ ہی اس امر کی بھی وضاحت کر دی گئی تھی کہ یہ تجاویز علیحدہ علیحدہ اجزا پر مشتمل نہیں ہیں ، بلکہ ایک دوسرے سے مربوط اور غیر منفک ہیں یعنی یہ کہ مسلمان جداگانہ انتخاب سے اسی صورت میں دستبردار ہو سکتے ہیں جبکہ ان تمام تجاویز کو کلی طور پر یک وقت قبول کر لیا جائے۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ بعض تجاویز کو قبول کر لیا جائے اور بعض کو رد کر دیا جائے۔ اگر ان میں سے بعض کو قبول کر لیا گیا اور بعض کو رد کر دیا گیا تو پھر مسلمان جداگانہ انتخاب سے دستبردار نہیں ہوں گے۔

یہ تجاویز جس نقطہ نظر سے مرتب کی گئی تھیں ان کا اظہار مسٹر جناح نے اپنے ایک بیان مورخہ ۲۹ جنوری سنہ ۱۹۲۷ء میں اس طرح کیا :

”جہاں تک طریق انتخاب کا تعلق ہے وہ بجائے خود مقصود بالذات نہیں ہے۔ انتخاب جداگانہ رہے تو کیا اور مخلوط ہو تو کیا۔ مقصد صرف یہ ہے کہ مسلمانوں کو اپنے قومی حقوق اور اپنی قومی ہستی کے تحفظ و بقا کا پورا یقین ہو جانا چاہئے اور انہیں اس امر کا اطمینان ہو جائے کہ اکثریت محض اپنی تعداد کے بل بوتے پر ان کے حقوق پامال نہیں کر سکے گی اور اس بات کا بھی یقین ہو جائے کہ ہندوستان میں مکمل ذمہ دارانہ قومی حکومت قائم ہونے تک کا جو درمیانی وقفہ ہے اس میں وہ اکثریت کے جور و استبداد سے بالکل محفوظ رہیں گے، اس لیے اس سارے قضیئے کا بنیادی نقطہ یہ ہے کہ اقلیتوں کو ان کے تحفظ و بقا کا کیوں کر اطمینان دلایا جائے۔ مذکورہ بالا تجاویز مرتب کرتے وقت یہی نکتہ ہمارے پیش نظر تھا“

اور ان تجاویز کے پیچھے، جو فلسفہ سیاست کار فرما تھا، اس کو ان تجاویز کے بڑے سرگرم حامی، جنگ آزادی کے پر جوش مجاہد اور ملت کے غمخوار، رئیس الاحرار، مولانا محمد علی جوہر نے اس طرح بیان کیا۔

”اگر ہندو چاہتے ہیں کہ ہماری چھوٹی سی اقلیت چند بڑے بڑے صوبوں میں ان کی بڑی اکثریت کے رحم پر چھوڑ دی جائے تو وہ بھی اس پر راضی ہو جائیں کہ دو بڑے بڑے صوبوں میں ان کی بڑی اقلیت بھی ہماری چھوٹی سی اکثریت کے اور تین چھوٹے چھوٹے صوبوں میں ان کی چھوٹی سی اقلیت ہماری بڑی اکثریت کے رحم پر چھوڑ دی جائے، اگر ان کی اکثریت ہماری اقلیت کے ساتھ انصاف اور روا داری کا برتاؤ کرے گی تو ہماری اکثریت بھی ان کی اقلیت کے ساتھ روا داری کا برتاؤ کرے گی“

۷۔ اقبال کے آخری دو سال از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی، ناشر اقبال

اکادمی کراچی مطبوعہ سنہ ۱۹۶۱ء ص ۲۰۸۔

۸۔ روزنامہ ہمدرد مورخہ ۱۸ اپریل سنہ ۱۹۲۷ء۔

یہ گویا دستوری زبان میں تحفظ و توازن (checks and balances) کا سیاسی فلسفہ تھا۔ بالفاظ دیگر ان تجاویز کے مرتبین کا کہنا یہ تھا کہ ہندو اگر سات صوبوں میں اکثریت میں ہیں اور مسلمان اقلیت میں ہیں تو پانچ صوبوں میں مسلمان اکثریت میں ہندو اقلیت میں ہوں گے۔ اس طرح دونوں قوموں کے مابین ایک قسم کا توازن قوت پیدا ہو جائے گا اور وہ ایک دوسرے پر زیادتی نہ کر سکیں گی۔ واضح رہے کہ اس زمانہ میں صوبہ سرحد اور بلوچستان میں سیاسی اصلاحات نافذ نہیں کی گئی تھیں، سندھ صوبہ بمبئی کا ایک علاقہ تھا، علیحدہ صوبہ نہ تھا۔ مسلمانوں کے صرف دو صوبے پنجاب اور بنگال تھے جہاں مقننہ بھی تھی اور اس کے لیے انتخابات بھی ہوتے تھے، مگر ان مجالس قانون ساز میں مسلمانوں کی اکثریت برائے نام تھی کیونکہ یہاں مانٹیگو چیمسفورڈ اصلاحات (قانون حکومت ہند سنہ ۱۹۱۹ء) کی رو سے انہیں اپنی آبادی کے تناسب سے کم نمائندگی دی گئی تھی۔ اب ان تجاویز کے ذریعہ یہ مسلم قائدین صرف دو کے بجائے پانچ مسلم اکثریت کے صوبے قائم کرنا چاہتے تھے تاکہ سات ہندو اکثریت کے صوبوں کے ساتھ توازن قائم ہو جائے۔

غرض کہ ۲۰ مارچ سنہ ۱۹۲۷ء کو تیس ممتاز اور مقتدر مسلم لیڈروں نے تجاویز دہلی کو منظور کر لیا۔ ان رہنماؤں میں سر محمد شفیع بھی شامل تھے، جو پنجاب صوبائی مسلم لیگ صدر تھے اور مسلم سیاست میں نمایاں مقام رکھتے تھے۔ انہوں نے تجاویز دہلی کی منظوری کے تقریباً ڈیڑھ ماہ بعد صوبائی مسلم لیگ کا ایک اجلاس لاہور میں طلب کیا، جس میں تجاویز دہلی کی بنیاد پر مخلوط انتخاب کو قبول کرنے اور جداگانہ انتخاب کو رد کرنے کی سخت مخالفت کی گئی۔ دہلی کے جلسہ میں شریک ہونے والے دوسرے مسلم رہنماؤں پر اس مخالفت کا کوئی اثر نہ ہوا اور مسٹر جناح نے یہ تجاویز ہندو مہاسبہ اور کانگریس کو روانہ کر دیں۔

وسط مئی سنہ ۱۹۲۷ء میں کانگریس کی مجلس عاملہ کا جلسہ بمقام بمبئی زیر صدارت سری نواس آئنگر منعقد ہوا۔ اس جلسہ میں ”جب تجاویز دہلی پیش ہوئیں تو جس شخص نے ان کے منظور کرانے میں سب سے زیادہ حصہ

لیا ، وہ پنڈت موتی لال نہرو تھے^۹۔ ”تجاویز دہلی“ کی منظوری کے ساتھ کانگریس کی مجلس عاملہ نے یہ قرارداد بھی پاس کر دی کہ مجلس عاملہ ، صوبوں کی مجالس قانون ساز کے منتخبہ اراکین ، اور دیگر سیاسی جماعتوں کے رہنماؤں سے مشورہ کر کے ہندوستان کے لیے ایک دستور اساسی مرتب کرے ، اور یہ بھی طے کیا کہ اس غرض کے لیے ایک آل پارٹیز کانفرنس منعقد کی جائے۔ پھر تجاویز دہلی کو آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے اجلاس بمبئی میں ، جو اسی مہینہ یعنی مئی سنہ ۱۹۲۷ء میں منعقد ہوا تھا ، خود پنڈت موتی لال نہرو نے پیش کیا اور ان کی پر زور حمایت کی اور یہ تجاویز اس اجلاس میں بھی منظور کر لی گئیں^{۱۰}۔ دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء میں کانگریس کا سالانہ اجلاس ڈاکٹر انصاری کی صدارت میں منعقد ہوا۔ اس اجلاس عام میں بھی تجاویز دہلی پیش کی گئیں۔ پنڈت مدن موہن مالویہ نے ان کی تائید کی اور یہ تجاویز منظور کر لی گئیں^{۱۱}۔

دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء میں آل انڈیا مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس ہونے والا تھا ، لیکن اب لیگ دو گروہوں میں بٹ چکی تھی ، ایک گروہ تجاویز دہلی کا حامی تھا ، جس کی سربراہی مسٹر جناح کر رہے تھے اور دوسرا گروہ ان تجاویز کا مخالف تھا ، اس کے رہنما سر محمد شفیع تھے۔ جناح گروپ چاہتا تھا کہ لیگ کا سالانہ اجلاس کلکتہ میں ہو ، تاکہ تجاویز دہلی کو وہاں با آسانی منظور کرایا جاسکے ، اور شفیع گروپ کا اس کے برعکس یہ خیال کیا تھا کہ اجلاس لاہور میں ہو ، تاکہ پنجاب کی مخالفانہ فضا میں تجاویز رد کی جاسکیں۔ اس طرح ایک بدنما صورت حال پیدا ہو گئی تھی۔ ان حالات میں جناح گروپ نے مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء میں بمقام کلکتہ زیر صدارت سر محمد یعقوب منعقد کیا ، جہاں

۹۔ اخبار ہمدرد مورخہ ۱۲ جنوری سنہ ۱۹۲۹ء۔

۱۰۔ اخبار ہمدرد مورخہ ۱۲ جنوری سنہ ۱۹۲۹ء و ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ تواریخ کانگریس) از ڈاکٹر پتاہی سیتا رامیا ص ۵۳۱۔

۱۱۔ اخبار ہمدرد مورخہ ۱۴ جنوری سنہ ۱۹۲۹ء۔

تجاویز دہلی پر سہرہ توثیق ثبت کر دی گئی۔ اسی اجلاس میں یہ بھی طے ہوا کہ کانگریس کی طلب کردہ آل پارٹیز کانفرنس میں لیگ کے نمائندے بھیجے جائیں تاکہ ہندوستان کا ایک متفقہ دستور اساسی مرتب ہو سکے۔ شفیق گروپ نے بھی کل ہند مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس زیر صدارت سر محمد شفیق دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء ہی میں بمقام لاہور منعقد کیا۔ اس میں تجاویز دہلی کی مخالفت کی گئی اور جداگانہ طریقہ انتخاب کو برقرار رکھنے کا مطالبہ کیا گیا^{۱۲}۔

ادھر کانگریس اور مسلم لیگ میں یہ ہو رہا تھا اور ادھر نومبر سنہ ۱۹۲۷ء میں برطانوی حکومت نے مزید دستوری اصلاحات کے متعلق سفارشات پیش کرنے کی غرض سے ایک کمیشن سر جان سائمن کی صدارت میں مقرر کر دیا۔ اس کمیشن میں کوئی ہندوستانی نہیں لیا گیا تھا، اور اس کے سب اراکین انگریز ہی تھے۔ کمیشن کی اس طرح تشکیل کو ہندوستانیوں کی ذہانت و صلاحیت کی اہانت کے مترادف سمجھا گیا اور ملک میں تحریک شروع ہوئی کہ جب یہ کمیشن ہندوستان آئے تو اس کے خلاف مظاہرے کئے جائیں اور اس کا مکمل مقاطعہ کیا جائے۔ کانگریس مقاطعہ کی اس تحریک میں پیش پیش تھی، جناح لیگ کا بھی یہی خیال تھا کہ کمیشن کا بائیکاٹ کیا جائے، لیکن شفیق لیگ مظاہروں کے خلاف تھی اور مقاطعہ کے بجائے کمیشن سے مکمل تعاون کرنا چاہتی تھی^{۱۳}۔ بہر حال فروری سنہ ۱۹۲۸ء میں سائمن کمیشن ہندوستان آیا، اور ملک میں عام طور پر اس کا بائیکاٹ کیا گیا۔

ایک طرف یہ کمیشن مصروف کار تھا اور دوسری طرف فروری و مارچ سنہ ۱۹۲۸ء میں کانگریس کی طلب کردہ آل پارٹیز کانفرنس دہلی میں منعقد ہوئی۔ اس میں مختلف جماعتوں، مثلاً ہندو سہا سہا، جمیعة العلماء، مسلم لیگ، نیشنل لبرل فیڈریشن، سکھ لیگ وغیرہ کے نمائندے شریک

۱۲۔ اقبال کے آخری دو سال از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی ص ۲۱۴۔

۱۳۔ اخبار انقلاب لاہور مورخہ ۱۸ نومبر سنہ ۱۹۲۷ء۔

ہوئے ۱۳۔ اس کانفرنس کو اصل میں یہ مسئلہ طے کرنا تھا کہ ہندوستان کے آئندہ دستور میں فرقہ وارانہ تناسب اور تعلقات کی نوعیت کیا ہو۔ دو ماہ میں پچیس اجلاس ہوئے مگر کوئی بات طے نہ ہو سکی اور کانفرنس ملتوی کر دی گئی۔ البتہ دو کمیٹیاں بنا دی گئیں۔ ایک کمیٹی کو سندھ کی علیحدگی سے متعلق اور دوسری کو نمائندگی کے تناسب کو طے کرنے سے متعلق رپورٹ پیش کرنی تھی۔ ملتوی شدہ آل پارٹیز کانفرنس کا اجلاس ۱۹ مئی سنہ ۱۹۲۸ء کو پھر ہوا۔ لیکن اس اجلاس میں بھی سب کمیٹیوں کی رپورٹیں پیش نہ ہو سکیں۔ عام سیاسی فضا اتنی تلخ تھی کہ اس اجلاس میں سوائے گاندھی جی، مودی لال نہرو، ڈاکٹر انصاری، مولانا شوکت علی اور اینی بیسنٹ کے کوئی اور شریک ہی نہیں ہوا۔ مسلم لیگ، ہندو سہاسبھا اور دوسری جماعتوں کے نمائندے سب غائب تھے۔ واضح رہے کہ اس دوران ہندو سہاسبھا نے تجاویز دہلی کی سخت مخالفت کی تھی۔ اب آل پارٹیز کانفرنس کے اس اجلاس کو ملتوی کرنے کے سوا کوئی چارہ نہ تھا، لیکن اس طرح بار بار کے التوا سے عام مایوسی پھیلنے کا خطرہ تھا، اس لیے طے پایا کہ ایک کمیٹی مودی لال نہرو کی صدارت میں بنا دی جائے، جو ہندوستان کے دستور اساسی کے اصولوں کا خاکہ مرتب کرے۔ اس کمیٹی کو نہرو کمیٹی کہا جاتا ہے۔ یہ کمیٹی دراصل لارڈ برکن ہیڈ وزیر ہند کے چیلنج کے جواب میں بنائی گئی تھی۔ سائمن کمیشن کے مقاطعہ کی جب تحریک شروع ہوئی اور اس کمیشن کی تشکیل پر تنقید کی جانے لگی تو وزیر ہند نے یہ چیلنج دیا تھا کہ ”برطانوی حکومت کے خلاف تخریبی تنقید کرنے کے بجائے ہندوستانی خود کوئی متحدہ دستوری اسکیم تیار کر کے دکھائیں“

غرض کہ ۱۹ مئی سنہ ۱۹۲۸ء کو آل پارٹیز کانفرنس کا جو اجلاس منعقد ہوا تھا، اس میں نہرو کمیٹی تشکیل دی گئی، صدر پنڈت مودی لال نہرو کے علاوہ اس کمیٹی کے ارکان یہ تھے (۱) ایم۔ ایس اینے (۲) جی۔ آر پردھان (۳) ایم۔ آر جبکر (۴) سر سپرو (۵) سردار منگل سنگھ (۶) ایم۔ این

جوشی (۷) سر علی امام (۸) شعیب قریشی - ظاہر ہے اس کمیٹی میں مسلمان صرف دو ہی تھے - اس کمیٹی نے جو رپورٹ پیش کی اس کو نہرو رپورٹ کہا جاتا ہے - ہندوستان کی سیاسی تاریخ پر اس رپورٹ نے اپنے گہرے نقوش چھوڑے ہیں اور دستوری نقطہ نظر سے یہ ایک اہم دستاویز ہے - یہاں ہم اس رپورٹ کی اہم سفارشات کا خلاصہ درج کرتے ہیں -

(۱) اس رپورٹ میں ہندوستان کا سیاسی نصب العین مکمل آزادی کے بجائے درجہ نو آبادیات قرار دیا گیا تھا -

(۲) وفاقی طرز حکومت کے بجائے وحدانی حکومت (unitary government) کا ڈول ڈالا گیا تھا - اہم اور تقریباً سب کے سب اختیارات صوبوں سے چھین کر مرکز کو دے دئے گئے تھے -

(۳) سندھ کی علیحدگی کا اس صورت میں مشورہ دیا گیا تھا ، جب کہ وہ مالی حیثیت سے خود کفیل ہو -

(۴) جداگانہ انتخاب کی شدت سے مخالفت کی گئی تھی اور صوبوں میں مخلوط انتخاب بلا تعین نشست کی سفارش کی گئی تھی - مرکزی مقننہ میں مسلمانوں کا ایک تہائی کا مطالبہ رد کر دیا گیا تھا اور انہیں صرف تناسب آبادی کے لحاظ سے نشستوں کے تحفظ کا حق دیا گیا تھا ، مگر یہ حق بھی صرف دس سال کے لیے تھا -

(۵) دستور میں بنیادی حقوق کی صراحت پر کافی زور دیا گیا تھا اور اسی کو ہر فرقہ کے تحفظ کی ضمانت سمجھا گیا تھا -

پنڈت موتی لال نہرو کی شہرت یہ تھی کہ وہ نہایت ہی وسیع القلب اور وسیع المشرب انسان ہیں ، تعصب تو ان کو چھو کر بھی نہیں گیا ہے - مذہبی معاملات میں بھی وہ ہندو دھرم کے پابند نہیں تھے اور فرقہ وارانہ معاملات میں بھی وہ ہندوؤں کی پروا نہیں کرتے تھے ، بلکہ وقتاً فوقتاً انہیں ڈراتے دھمکاتے رہتے تھے - اصولی مسائل میں وہ اپنی رائے پر جمے رہتے تھے اور ہندوؤں کے ساتھ کوئی رو رعایت نہیں برتتے تھے ، بلکہ بسا اوقات اپنی مقبولیت کو بھی خطرہ میں ڈال دیتے تھے - پھر یہ موتی لال نہرو وہی تھے

جنہوں نے تجاویز دہلی کی کھلے دل سے حمایت کی تھی، کانگریس کی مجلس عاملہ (منعقدہ مئی سنہ ۱۹۲۷ء بمقام بمبئی) میں انہیں پیش کیا تھا اور بمبئی ہی میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی سے بھی انہی نے ان تجاویز کو منظور کروایا تھا اور ان کی تائید میں مدلل تقریر فرمائی تھی، لیکن اب جب کہ ہندوستان کے دستور کا خاکہ تیار کرنے کا کام ان کے سپرد ہوا تو انہوں نے اپنی وسعتِ قلب و نظر کا اس طرح مظاہرہ کیا کہ ان تجاویز کو بالائے طاق رکھ دیا! جداگانہ طریقہ انتخاب اور نشستوں کے تعین کو القط قرار دے کر وحدانی طرز حکومت کی نیورکھ دی!! وحدانی حکومت کی صرف ایک سفارش ہی تجاویز دہلی پر ہی نہیں بلکہ مسلمانوں کی تمام خواہشات پر پانی پھیر دینے اور ان کے سیاسی مستقبل پر سیاہی مل دینے کے لیے کافی تھی۔ تجاویز دہلی کا بنیادی نکتہ یہ تھا کہ پانچ مسلم صوبے اور سات ہندو صوبے ہوں گے۔ پھر ان صوبوں کو اہم اختیارات حاصل ہوں گے اور یہ اپنے داخلی معاملات میں بالکلیہ خود مختار ہوں گے اسی طرح یہ پانچ خود مختار اور اہم اختیارات کے حامل مسلم صوبے سات ہندو صوبوں کے مقابلہ میں توازن پیدا کرنے کا موجب بنیں گے اور یوں جداگانہ طریقہ انتخاب کو درمیان سے ہٹانے کے بعد بھی ہندو مسلم گتھی سلجھائی جا سکے گی۔ گویا توازنِ قوت ہی برصغیر ہند کے کٹھن سیاسی مسئلہ کا حل تھا، لیکن نہرو رپورٹ نے وحدانی حکومت کی سفارش کر کے سرے سے اسی توازنِ قوت کو درہم برہم کر دیا تھا! سندھ کی بمبئی سے علیحدگی کو مشروط قرار دیا گیا تھا۔ پنجاب اور بنگال میں مسلم اکثریت کو برقرار رکھنے کی کوئی ضمانت نہیں دی گئی تھی اور صوبہ سرحد و بلوچستان کے لیے سیاسی اصلاحات کا ذکر تک نہ تھا۔ تاہم اگر سندھ کو علیحدہ صوبہ بنا بھی دیا جاتا، پنجاب اور بنگال میں مسلم اکثریت بھی دے دی جاتی اور صوبہ سرحد و بلوچستان میں سیاسی اصلاحات نافذ بھی کر دی جاتیں تو بھی وحدانی طرز حکومت میں ان مسلم صوبوں کا کیا مقام ہوتا؟ وہ خود مختار اکائیاں (autonomous units) نہ ہوتے بلکہ صرف انتظامی علاقے (administrative territories) ہوتے۔ ہندو مرکز اصل ہوتا اور یہ مسلم صوبے اس کے کل پرزے۔ اس طرح بڑی ہوشیاری اور چالاکی سے صرف ایک سیاسی اصطلاح ”وحدانی طرز حکومت“ کے ذریعہ

تجاویز دہلی کی روح کو سلب کر لیا گیا تھا !! — اور اس کے بدلے میں ”بنیادی حقوق“ کو نہرو رپورٹ کی سنہری کشتی میں سجا کر بطور ارمغان مسلمانوں کی خدمت میں پیش کیا گیا تھا ! یہ کس قدر خوبصورت پیش کش ، اس غیر متعصب ، وسیع المشرب پنڈت موتی لال نہرو کی تھی ، جس کا رہن سہن مسلمانوں جیسا تھا اور جس نے بڑی فراخ دلی سے تجاویز دہلی کا خیر مقدم کیا تھا ۔ یہاں یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ نہرو کمیٹی میں مسلمانوں کے صرف دو نمائندے (۱) شعیب قریشی اور (۲) سر علی امام تھے ۔ سر علی امام نے اس کے صرف ایک ہی اجلاس میں شرکت کی تھی ، البتہ شعیب قریشی اس کے ہر اجلاس میں شریک ہوتے رہے اور بالآخر جب رپورٹ مرتب ہوئی تو انہوں نے اس سے شدید اختلاف کیا اور اپنے اس اختلاف کا علی الاعلان اظہار بھی کر دیا ، ہاں سر علی امام اس رپورٹ کے مؤید رہے ۔

بہر کیف جب اگست سنہ ۱۹۲۸ء میں رپورٹ تیار ہو گئی تو موتی لال جی نے آل پارٹیز کانفرنس کا اجلاس طلب کیا کیونکہ اسی کانفرنس نے نہرو کمیٹی کو دستور کا خاکہ مرتب کرنے کے لیے مقرر کیا تھا اور اب اسی رپورٹ یا دستوری خاکہ کو بغرض منظوری اسی آل پارٹیز کانفرنس میں پیش ہونا تھا ۔ چنانچہ یہ کانفرنس ۲۸/۲۹/۳۰ اگست کو بمقام لکھنؤ زیر صدارت ڈاکٹر انصاری منعقد ہوئی ۔ مسلم لیگ کی اس میں کوئی نمائندگی نہ تھی ۔ شفیق لیگ تو شروع ہی سے اس کے خلاف تھی لہذا اس کی نمائندگی کا سوال ہی پیدا نہ ہوتا تھا ۔ مسٹر جناح اس وقت لندن میں تھے اس لیے لیگ کی طرف سے بھی کوئی شریک نہ ہوا ۔ مولانا محمد علی جوہر بغرض علاج یورپ گئے ہوئے تھے ، البتہ مولانا شوکت علی اور مولانا حسرت موہانی اس کانفرنس میں شریک ہوئے اور ان دونوں نے اس کی سخت مخالفت کی لیکن وہاں ان کی سنتا کون ؟ رپورٹ منظور کر لی گئی البتہ یہ شرط لگائی گئی کہ اس رپورٹ کو دوبارہ ایک آل پارٹیز کنونشن میں پیش کر کے آخری منظوری اے لی جائے اور ساتھ ہی یہ بھی طے پایا کہ یہ آل پارٹیز کنونشن کلکتہ میں کانگریس کے سالانہ اجلاس کے ساتھ ہی ہو اور صدر کانگریس ہی اس کنونشن کو طلب کریں ۔

ہندو سہاسبھا نے نہرو رپورٹ کی مکمل تائید کا اعلان کر دیا تھا ، مگر ساتھ ہی یہ الٹی میٹم بھی دیا تھا کہ اگر اس میں کسی شوشے یا کاہے (comma) کی تبدیلی کی گئی تو سہاسبھا اس رپورٹ کے پر خچے اڑا دے گی !^{۱۵} گاندھی جی آل پارٹیز کانفرنس (منعقد ۲۸/۲۹/۳۰ اگست سنہ ۱۹۲۸ ع) میں شریک نہیں ہوئے لیکن بعد میں انہوں نے اس رپورٹ کی 'پر زور حمایت کی اور موتی لال جی کو اشیرباد دی !

اب اعلان کر دیا گیا کہ آل انڈیا کانگریس کا سالانہ اجلاس دسمبر سنہ ۱۹۲۸ء میں بمقام کلکتہ منعقد ہوگا اور ساتھ ہی پنڈت موتی لال نہرو کو کانگریس کا صدر منتخب کر لیا گیا ۔ سہاتما جی کی اشیرباد کے بعد صدارت کا تاج انہیں کے فرق مبارک پر رکھا جانا ہے !! یہی ان کی سنہری خدمت — ہندوستان کے میگنا کارٹا (Magna Carta) — نہرو رپورٹ کی تیاری کا انعام ، اعزاز و اکرام تھا !!!

آل انڈیا کانگریس کے اجلاس کے ساتھ ہی صدر کانگریس نے آل پارٹیز کنونشن کا اجلاس کلکتہ ہی میں بتاریخ ۲۲ دسمبر سنہ ۱۹۲۸ ع طلب کر لیا ، جس میں نہرو رپورٹ پر آخری مہر توثیق ثبت کرنی تھی ۔ اس کنونشن میں شرکت کا دعوت نامہ تمام جماعتوں کو دیا گیا ۔ اب مسٹر جناح اور مولانا محمد علی یورپ سے واپس آ گئے تھے ۔ مسٹر جناح نے مسلم لیگ کا اور مولانا محمد علی جوہر نے مجلس خلافت کا اجلاس بھی دسمبر ہی میں کلکتہ ہی میں طلب کر لیا ۔ گویا دسمبر سنہ ۱۹۲۸ ع میں کلکتہ سیاسی سرگرمیوں کا مرکز بنا ہوا تھا ۔

مسلم لیگ نے آل پارٹیز کنونشن میں اپنے نقطہ نظر کی ترجیحی کرنے کے لیے تیس افراد پر مشتمل ایک کمیٹی مقرر کی ، جس کے سربراہ مسٹر جناح تھے اور مجلس خلافت و جمیعتہ العالم ہند نے مولانا محمد علی جوہر کو اپنا نمائندہ مقرر کیا تھا ۔ مسٹر جناح اور مولانا محمد علی جوہر کی رائے یہ تھی کہ نہرو رپورٹ کو مناسب ترمیمات کے بعد قبول کر لینا چاہئے ۔

۱۵۔ سیاست ملیہ از محمد امین زبیری مطبوعہ سنہ ۱۹۴۱ ع ص ۲۳۲

لیگ کی کمیٹی نے پہلے تو آل پارٹیز کنونشن کی سب کمیٹی سے ان ترمیمات پر گفتگو کی لیکن یہ گفتگو ناکام رہی ، اس کے باوجود مسلم لیگ کے وفد نے بسرکردگی مسٹر جناح اور مولانا محمد علی جوہر بحیثیت سابق صدر کانگریس و نمائندہ مجلس خلافت کنونشن کے کھلے اجلاس میں شرکت کی ۔ مولانا محمد علی جوہر نہرو رپورٹ کی نوآبادیاتی درجہ (Dominion Status) والی تجویز کے سخت مخالف تھے ۔ انہوں نے اپنی تقریر میں ابھی اس تجویز کو ہدفِ ملامت بنایا تھا کہ اجلاس میں ایک ہنگامہ برپا ہو گیا اور یہ تجویز منظور کر لی گئی ۔ مولانا سخت برہمی کے عالم میں کنونشن سے اٹھ کر چلے گئے ۔ مسلم لیگی وفد کی ترجائی کے فرائض مسٹر جناح نے انجام دئے ، انہوں نے کنونشن میں نہایت دل سوز تقریر کی ، انہوں نے کہا :

”جب ایک قوم آزادی کی جدوجہد میں مصروف ہو اور فرزندان وطن حصولِ آزادی کے لیے بدیسی حکومت کے خلاف مصروفِ پیکار ہوں تو اس وقت آپ کو لامحالہ اقلیتوں کا مسئلہ طے کرنا پڑیگا ۔ آپ جس نوع کا دستور اساسی چاہیں وضع کر لیں ، جب تک اقلیتیں یہ محسوس نہیں کریں گی کہ ان کے حقوق محفوظ ہیں اس وقت تک وہ اس دستور کی حمایت کرنے میں ہمیشہ تامل سے کام لیں گی ، اگر اقلیتوں کا یہ مسئلہ آپ نے آج حل نہ کیا تو لازماً کل کو حل کرنا پڑے گا ، ہندوؤں اور مسلمانوں کو متحد اور متفق دیکھنا میری زندگی کی سب سے بڑی آرزو ہے اور میں پورے یقین سے کہہ سکتا ہوں کہ ہندو مسلم اتحاد کے بغیر ہندوستان کی ترقی ناممکن ہے ، اس لیے ہندو مسلم اتحاد کی تعمیر کے راستے میں کسی خیالی منطق ، کسی فلسفہ اور کسی کشمکش کو حائل نہ ہونے دیجئے“ ۱۶

پھر انہوں نے نہرو رپورٹ میں مسلم لیگ کی طرف سے حسب ذیل تین ترمیمات پیش کیں ۔

۱۶۔ انڈین اینول رجسٹر سنہ ۱۹۲۸ ع جلد اول ۔

(۱) مابقی اختیارات صوبوں کو دے دئے جائیں ۔

(۲) مرکزی مقننہ میں مسلمانوں کے ایسے کم از کم ایک تہائی $\frac{1}{3}$ نشستیں مختص کر دی جائیں ۔

(۳) پنجاب و بنگال میں حق رائے دہی بالغاں کی بنیاد پر صوبائی مجالس قانون ساز کے انتخابات ہوں ۔ اگر ایسا ممکن نہ ہو سکے تو ان دونوں صوبوں کی اسمبلیوں میں مسلمانوں کی نشستیں ان کی آبادی کے تناسب سے محفوظ کر دی جائیں ۔

یہ ایک بہت بڑا فراخ دلانہ قدم تھا ، جو مسٹر جناح نے ہندوستان کی دستوری گتھی کو سلجھانے اور ہندو مسلم اتحاد کو مستحکم بنیادوں پر قائم کرنے کے لیے اٹھایا تھا ۔ پہلی ترمیم کا مقصد یہ تھا کہ صوبوں کے معاملات میں مرکز ، (جہاں ہندوؤں کو اپنی عددی اکثریت کے بل پر بالادستی حاصل ہوتی) کم سے کم مداخلت کرے اور اس طرح مسلم اکثریت اور ہندو اکثریت کے صوبوں میں ایک قسم کا توازن پیدا ہو جائے ۔ یہی تجاویز دہلی کا منشا تھا ۔ جسے نہرو رپورٹ نے وحدانی حکومت کی سفارش کے ذریعہ سبوتاژ کر دیا تھا ۔ دوسری ترمیم مرکزی مقننہ میں مسلمانوں کے لیے ایک تہائی نشستیں مختص کر دینے سے متعلق تھی ۔ تجاویز دہلی میں بھی یہ مطالبہ واضح طور پر پیش کیا گیا تھا اور اسے پنڈت موتی لال نہرو نے خود کانگریس کمیٹی منعقدہ بمبئی (مئی سنہ ۱۹۲۷ء) میں اس دلیل کے ساتھ منظور کروایا تھا کہ ۔

” اگر ہر صوبے سے اسمبلی کے لیے بھی اسی تناسب سے مسلمان منتخب کیے جائیں گے ، جس تناسب سے ان کے لیے صوبہ جات کی کونسلوں میں نشستیں مخصوص ہیں تو یقیناً ایک ٹلٹ نشستیں مسلمانوں کو مل جائیں گی “

مسٹر جناح کی تیسری ترمیم پنجاب و بنگال میں مسلم اکثریت کو برقرار رکھنے سے متعلق تھی ۔ یہ ترمیم بھی تجاویز دہلی ہی میں شامل

تھی ، اور اس کو بھی پنڈت موتی لال نہرو جی ، آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے اجلاس بمبئی (منعقدہ مئی سنہ ۱۹۲۷ء) میں نہ صرف تسلیم کر چکے تھے ، بلکہ اس کی وکالت بھی فرما چکے تھے ۔ یہ ترمیم نہایت معقول تھی ۔ آبادی کے لحاظ سے پنجاب اور بنگال میں مسلمانوں کی واضح اکثریت تھی اور اسی لحاظ سے مجالس قانون ساز میں ان کی نمائندگی ہونی چاہئے تھی ، لیکن چونکہ وہ تعلیم اور دولت میں ہندوؤں سے پیچھے تھے اس لیے فہرست رائے دہندگان میں ان کی یہ اکثریت نہیں جھلکتی تھی اور اسی لیے اندیشہ تھا کہ مجالس قانون ساز میں انہیں اتنی نشستیں نہ مل سکیں گی ، جتنی کہ اپنی آبادی کے لحاظ سے ان کو ملنی چاہئے تھیں ، اسی لیے مسٹر جناح نے یہ تجویز پیش کی تھی کہ پنجاب و بنگال کی مجالس قانون ساز (صوبائی اسمبلیوں) کے انتخاب حق رائے دہی بالغان (adult franchise) کی بنیاد پر ہوں تاکہ آبادی میں مسلمانوں کا جو تناسب ہے اسی لحاظ سے مقننہ میں بھی انہیں نشستیں مل جائیں ، اور اگر حق رائے دہی بالغان نہ دیا جائے تو پھر ان دونوں صوبوں کی اسمبلیوں میں آئینی طور پر آبادی کے تناسب سے نشستیں محفوظ کر دی جائیں ۔ اس طرح مسٹر جناح نے اس ترمیم کے ذریعہ مسلمانان بنگال و پنجاب کے لیے کسی رو رعایت کا نہیں بلکہ انصاف کا مطالبہ کیا تھا ۔

الغرض مسٹر جناح کی یہ تینوں ترمیمات ، معقول اور منصفانہ تھیں ، اور یہ نئی اور انوکھی بھی نہ تھیں بلکہ تجاویز دہلی کی اسپرٹ کو اپنے اندر سموئے ہوئے تھیں ، اور بڑی بات یہ کہ ان کو تجاویز دہلی کی شکل میں خود موجودہ صدر کانگریس نے مئی سنہ ۱۹۲۷ء میں ، آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے اجلاس میں نہ صرف تسلیم کیا تھا بلکہ پیش بھی کیا تھا اور ان کی وکالت بھی کی تھی !!

حقیقت یہ ہے کہ مسٹر جناح کی یہ ترمیمات ، ترمیمات نہ تھیں بلکہ مسلمانوں کی طرف سے یہ ایک فراخ دلانہ پیش کش تھی ! مگر کنونشن میں کیا ہوا ؟ یہ فراخ دلانہ پیش کش حقارت کے ساتھ ٹھکرا دی گئی اور نہرو رپورٹ بغیر کسی ترمیم و تبدیلی کے سن و عن منظور کر لی گئی ! یعنی وہی ہوا ، جو ہندو سہاسبھا چاہتی تھی !! پھر یہ رپورٹ آل انڈیا کانگریس

کمیٹی کے سالانہ اجلاس کلکتہ منعقدہ دسمبر سنہ ۱۹۲۸ع میں پیش کی گئی۔ اس اجلاس کی صدارت موتی لال جی فرما رہے تھے۔ یہاں اس رپورٹ کو نہ صرف منظور کیا گیا بلکہ حکومت کو الٹی میٹم دیا گیا کہ اگر ایک سال کے اندر یعنی ۳۱ دسمبر سنہ ۱۹۲۹ع تک برطانوی پارلیمنٹ اس رپورٹ کو منظور نہ کرے تو کانگریس پھر ترک تعاون اور عدم ادائی محصول کی سہم شروع کر دے گی!!

ادھر کلکتہ میں، دسمبر سنہ ۱۹۲۸ع کے اواخر میں، آل پارٹیز کنونشن، آل انڈیا کانگریس، آل انڈیا مسلم لیگ (جناح لیگ) اور مجلس خلافت کی یہ سیاسی سرگرمیاں تھیں، جن کا مرکز و محور نہرو رپورٹ بنی ہوئی تھی، ادھر دہلی میں اسی زمانہ (یعنی دسمبر سنہ ۱۹۲۸ع) میں مسلمانوں کی تمام سیاسی جماعتوں مسلم لیگ (بشمول جناح لیگ و شفیق لیگ) مجلس خلافت اور جمیعة العلماء ہند، مرکزی اسمبلی اور کونسل آف اسٹیٹ کے غیر سرکاری مسلمان اراکین، صوبائی مقننہ جات کے غیر سرکاری اراکین، اور ہر صوبے کے بیس بیس مسلمان نمائندوں پر مشتمل ایک اجتماع کو بلانے کی تیاریاں کی گئیں، اور اس کا نام آل پارٹیز مسلم کانفرنس رکھا گیا۔ اس کے پس منظر پر بھی نہرو رپورٹ چھائی ہوئی تھی اور اس کا مقصد کلکتہ آل پارٹیز کنونشن کا توڑ کرنا تھا۔ اس کانفرنس میں شرکت کا دعوت نامہ مسلم لیگ (جناح گروپ) کے نام بھی بھیجا گیا تھا، لیکن جناح لیگ نے تو اسی زمانہ (یعنی دسمبر سنہ ۱۹۲۸ع) میں اپنا اجلاس کلکتہ میں طلب کر رکھا تھا اور وہ کلکتہ آل پارٹیز کنونشن میں شریک ہو رہی تھی، اس لیے اس نے اس آل پارٹیز مسلم کانفرنس میں شرکت سے نہ صرف انکار کر دیا بلکہ انتباہ دیا کہ اس قسم کی کوششوں سے مسلمانوں کے مجموعی مفاد کو نقصان پہنچے گا۔ بہر کیف ادھر کلکتہ میں ۳۱ دسمبر سنہ ۱۹۲۸ع کو آل انڈیا کنونشن میں جناح لیگ کے نمائندے شریک ہوئے اور جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے، ترمیمات پیش کیں اور

۱۸۔ ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ: تواریخ کانگریس) از ڈاکٹر پتا بھی سیتا رامیا ص ۵۴۳۔

نا کام و نامراد لوٹا دئے گئے اور آدھر ۲۹ دسمبر سنہ ۱۹۲۸ ع تا یکم جنوری سنہ ۱۹۲۹ ع کو آل پارٹیز مسلم کانفرنس کے اجلاس دہلی میں زیر صدارت آغا خان منعقد ہوئے۔ اس میں شفیع لیگ، مجلس خلافت، جمیعة العلماء نے شرکت کی۔ مرکزی اسمبلی، کونسل آف اسٹیٹ اور صوبائی مجالس قانون ساز کے مسلم اراکین بھی حاضر تھے اور اکابر مسلم لیڈروں میں مولانا محمد علی جوہر اور شوکت علی، مولانا حسرت موہانی، سر محمد شفیع، مفتی کفایت اللہ، نواب اسماعیل خان وغیرہ موجود تھے۔ الغرض بقول سر شفیع واقعی یہ مسلمانان ہند کا نمائندہ اجتماع تھا۔ اس میں نہرو رپورٹ کی سخت مخالفت اور مذمت کی گئی، جناح لیگ پر بھی لے دے کی گئی کہ اس نے کاسہ گدائی لے کر کلکتہ کنونشن میں شرکت کی مگر ملا کیا سوائے ذلت و رسوائی کے ۱۹! اس جلسہ نے ایک طویل قرارداد منظور کی جس میں حسب ذیل امور کا مطالبہ کیا گیا تھا

(۱) ہندوستان کا آئندہ دستور وفاقی طرز کا ہو اور باقی اختیارات صوبوں کو دئے جائیں۔

(۲) مرکزی مقننہ میں مسلمانوں کو ایک تہائی $\frac{1}{3}$ نشستیں دی جائیں۔

(۳) مسلمانوں کو جداگانہ حق انتخاب سے کسی صورت میں محروم نہ کیا جائے۔

(۴) جن صوبوں میں مسلمانوں کی اکثریت ہے، وہاں کی مقننہ میں بھی ان کو اکثریت حاصل ہونی چاہئے اور جن صوبوں میں ان کی اقلیت ہے، وہاں کی مقننہ میں ان کو جو نشستیں اس وقت حاصل ہیں، اتنی آئندہ بھی برقرار رکھی جائیں۔

(۵) کوئی ایسا قانون، جس کا تعلق کسی مذہبی یا تہذیبی مسئلہ سے ہو، منظور نہ ہو سکے گا اگر اس کی مخالفت اقلیت کے $\frac{2}{3}$ اراکین کریں۔

(۶) سندھ کو علیحدہ صوبہ قرار دیا جائے۔

(۷) بلوچستان اور صوبہ سرحد میں دیگر صوبوں کی مانند اصلاحات نافذ کی جائیں۔

(۸) دستور اساسی میں مسلمانوں کے مذہب، تمدن، شخصی قانون، تعلیم و زبان کا تحفظ کیا جائے۔

(۹) مرکزی و صوبائی کابینہ میں مسلمانوں کو ان کا جائز حصہ دیا جائے۔

(۱۰) دستور اساسی میں کوئی تبدیلی اس وقت تک نہ ہو، جب تک کہ وفاق کے تمام اجزاء یعنی ریاستیں اور صوبے اس پر متفق نہ ہوں۔^{۲۰}

نہرو رپورٹ، ہندوستان کی سیاست میں بالعموم اور مسلم سیاست میں بالخصوص ایک دھماکہ ثابت ہوئی۔ اس نے ہندوؤں کو آپس میں متحد لیکن مسلمانوں کو منتشر اور متفرق کر دیا! کانگریسی ہندو اور مہاسبھائی ہندو تو ایک ہو گئے لیکن مسلمان مختلف ٹولوں میں بٹ گئے۔ مسلمانوں کا ایک گروہ تو وہ تھا، جو اس گرومن و عن قبول کر لینا چاہتا تھا۔ دوسرا وہ تھا، جو اس میں ترمیمات کرنا چاہتا تھا اور تیسرا وہ تھا، جو اس کا سرے سے مخالف تھا۔ شفیق لیگ یا جس کو آل انڈیا مسلم لیگ (لاہور) کہا جانے لگا تھا، اس رپورٹ کی بنیادی طور پر مخالف تھی۔ اس کے اختلاف کا مرکزی نقطہ مخلوط طریق انتخاب تھا، جس کی سفارش نہرو رپورٹ نے کی تھی۔ مسلم لیگ کا یہ گروپ جداگانہ انتخاب سے کسی صورت میں دستبردار نہیں ہونا چاہتا تھا۔ جناح لیگ (جس کو آل انڈیا مسلم لیگ (دہلی) بھی کہا جاتا تھا) میں ہر نقطہ خیال کے لوگ شامل تھے۔ اس میں وہ بھی تھے، جو نہرو رپورٹ کے حامی تھے، وہ بھی تھے جو اس رپورٹ کو بغیر کسی ترمیم کے قبول کرنا نہیں چاہتے تھے اور وہ بھی تھے، جو اس کو مسترد کر دینا چاہتے تھے۔ اسی لیے کانکتہ کنونشن کے موقع پر مسٹر جناح نے بین بین راہ نکالی تھی کہ کنونشن میں شریک ہو

۲۰۔ اسپیکر ایس اینڈ ڈوکومینٹس آن دی انڈین کانسیٹی ٹیوشن از گائرمارس
ایسڈ ایپاڈ وری مطبوعہ بمبئی سنہ ۱۹۵۷ء ص ۲۴۴۔

کر ترمیمات پیش کی جائیں ، لیکن جب یہ ترمیمات رد کر دی گئیں تو جناح لیگ کا اعتدال پسند طبقہ جو ترمیمات کا حامی تھا ، سخت مایوس ہو گیا اور اس کے لیے بھی اب نہرو رپورٹ کو مسترد کر دینے کے سوا کوئی چارہ کار نہ رہا ۔ لیکن نہرو رپورٹ کے حامی اب بھی جناح لیگ میں موجود تھے ۔ گویا کلکتہ کنونشن کے بعد اس میں دو گروپ تھے ، ایک وہ جو نہرو رپورٹ کا حامی تھا اور دوسرا وہ جو اس کا مخالف تھا ، یہی وجہ تھی کہ کلکتہ میں آل انڈیا مسلم لیگ (جناح گروپ) کا جو سالانہ جلسہ دسمبر سنہ ۱۹۲۸ء میں ہونے والا تھا ، وہ ملتوی کر دیا گیا !

کلکتہ کنونشن میں ناکامی اور ابرل و روشن خیال ہندوؤں کی تنگ نظری کا تلخ تجربہ ہو جانے کے بعد مسٹر جناح کے اندر ایک احساس تو یہ پیدا ہوا کہ نہرو رپورٹ میں جو ترمیمات انہوں نے پیش کی تھیں ، مسلمانوں کے حقوق کے تحفظ کے لیے وہ کافی نہیں ہیں ، بلکہ مزید دستوری تحفظات کا مطالبہ کیا جانا چاہئے اور دوسرا احساس یہ پیدا ہوا کہ مسلمانوں کے آپس کا اختلاف ختم ہونا چاہئے کیونکہ اس اختلاف کے باعث نہ ایوان حکومت میں ان کی رائے کی کوئی وقعت ہے اور نہ برادران وطن ہی ان کو کوئی وزن دیتے ہیں^{۲۱} ، اسی لیے وہ اب لاہور مسلم لیگ (شفیع گروپ) سے اتحاد کے خواہاں تھے ۔ چنانچہ سر محمد شفیع اور مسٹر جناح نے اوائل مارچ سنہ ۱۹۲۹ء میں ملاقات کی اور یہ طے کیا کہ دونوں اپنی اپنی لیگوں کا اجلاس ایک ہی تاریخ کو ایک ہی جگہ دہلی میں طلب کریں گے^{۲۲} ، جس میں ایک ایسی جامع قرارداد پیش کی جائے گی جو سب کے لیے قابل قبول ہوگی ۔ مختلف مکاتیب فکر کے قائدین اور مسلمانوں کی مختلف جماعتوں سے صلاح مشورہ کرنے کے بعد مسٹر جناح نے ایک ایسی قرارداد کے نکات مرتب کر لیے ۔

آل پارٹیز مسلم کانفرنس کی قرارداد اور مسٹر جناح کے ان نکات کے باعث یہ دونوں لیگیں ایک دوسرے کے بہت قریب آ گئی تھیں اور ان کے

۲۱ - اخبار ہمدرد مورخہ ۵ مارچ سنہ ۱۹۲۹ء -

۲۲ - ایضاً

اتحاد کی منزل نزدیک نظر آ رہی تھی لیکن جناح لیگ میں شامل ”نہروانی پارٹی“^{۲۳} جس میں مولانا آزاد ، تصدق احمد خاں شیروانی ، ڈاکٹر عالم وغیرہ شریک تھے ، آڑے آئی ۔ ۳۰ ، ۳۱ مارچ کو آل انڈیا مسلم لیگ کا جلسہ طلب کیا گیا تھا ، تاکہ دونوں لیگوں کا انضمام عمل میں آئے اور ایک جامع قرارداد نہرو رپورٹ کی مخالفت اور مسلمانوں کے متفقہ مطالبات کے تعلق سے پاس کی جائے ، لیکن ہوا یہ کہ ۲۸ مارچ کو لیگ کونسل کا جلسہ ہوا اور اس میں ”نہروانی پارٹی“ نے اپنی پسند کے (۱۰۸) ارکان لیگ کونسل میں بھرتی کر لیے^{۲۴} تاکہ ۳۱ مارچ کو جلسہ میں نہرو رپورٹ کی تائید میں قرارداد منظور کرائی جا سکے ۔ ۳۱ مارچ سنہ ۱۹۲۹ء کی صبح کو لیگ کا جلسہ شروع ہوا ۔ مسٹر جناح جو لیگ کے مستقل صدر تھے ، ابھی جلسہ گاہ میں نہیں پہنچے تھے ۔ ان کی عدم موجودگی میں ”نہروانی پارٹی“ نے ڈاکٹر محمد عالم کو جلسہ کا عارضی صدر بنا کر کارروائی کا آغاز کر دیا ۔ مولانا محمد علی جوہر اور دیگر زعماء نے احتجاج کیا ، لیکن کوئی شنوائی نہ ہوئی ، نتیجتاً وہ مع اپنے ساٹھ ستر ساتھیوں کے جلسہ سے واک آؤٹ کر گئے^{۲۵} ، لیکن عارضی صدر نے ان کی کوئی پرواہ نہ کی اور نہرو رپورٹ کی تائید میں قرارداد پیش کر دی گئی ۔ اس پر جلسہ میں ہنگامہ برپا ہوا مگر اسی ہنگامہ کے دوران صدر جلسہ نے بغیر رائے شاری کیے قرارداد کی منظوری کا اعلان کر دیا ۔ عین اسی وقت مسٹر جناح جلسہ گاہ میں پہنچ گئے اور ان تمام واقعات سے واقف ہونے کے بعد انہوں نے جلسہ کو غیر معینہ مدت کے لیے ملتوی کر دیا^{۲۶} ! اب مسٹر جناح نے وہ فارمولا شائع کر دیا جو انہوں نے مختلف جماعتوں اور سکاتیب فکر کے قائدین سے صلاح مشورہ کرنے کے بعد مرتب کیا تھا ۔

۲۳۔ مولانا محمد علی جوہر نے ان مسلمانوں کو جو نہرو رپورٹ کے حامی تھے یہ خطاب دیا تھا ، دیکھئے اخبار ہمدرد مورخہ ۳ اپریل

سنہ ۱۹۲۹ء -

۲۳۔ اخبار ہمدرد مورخہ ۳ اپریل سنہ ۱۹۲۹ء -

۲۴۔ اخبار ہمدرد مورخہ ۳ اپریل ۱۹۲۹ء -

یہی فارمولا مسٹر جناح کے چودہ نکات کے نام سے مشہور ہے۔ ان چودہ نکات میں آل پارٹیز مسلم کانفرنس منعقدہ یکم جنوری سنہ ۱۹۲۹ء کے وہ تمام دس مطالبات شامل تھے، جن کا تذکرہ ہم اوپر کر آئے ہیں۔ ان کے علاوہ حسب ذیل چار امور کا مزید اضافہ کیا گیا تھا :

- (۱) صوبوں کو کامل خود مختاری حاصل ہوگی اور تمام صوبے خود مختاری میں مساوی طور پر شریک ہوں گے یعنی تمام صوبوں کو یکساں اختیارات حاصل ہوں گے۔
- (۲) کوئی تبدیلی صوبوں کے سرحدات میں ایسی نہیں کی جائے گی، جس کا برا اثر پنجاب اور بنگال کی مسلم اکثریت پر پڑتا ہو۔
- (۳) تمام قوموں کو ضمیر کی پوری آزادی، عقیدہ، عبادات و رسوم، تعلیم و تبلیغ، اجتماع و تنظیم کی کامل آزادی حاصل ہوگی۔

(۴) حکومت اور دیگر خود مختار ادارات کی ملازمتوں میں مسلمانوں کو دیگر ہندوستانیوں کے پہلو بہ پہلو مناسب حصہ صلاحیت و کارکردگی کا لحاظ کرتے ہوئے دیا جائے گا۔

آل پارٹیز مسلم کانفرنس کی قرارداد میں ایک مطالبہ یہ کیا گیا تھا کہ مرکزی و صوبائی وزارت میں مسلمانوں کو ان کا ”جائز حصہ“ دیا جائے، مسٹر جناح کے چودہ نکات میں اس کی مزید صراحت و وضاحت یوں کی گئی کہ مرکز اور صوبہ کی ہر وزارت میں ایک تہائی مسلم ضرور ہوں۔

مسٹر جناح کے ان چودہ نکات کے بعد جناح لیگ اور شفیق لیگ کے مابین جو اختلافات تھے، وہ ختم ہو گئے، اور آل انڈیا مسلم لیگ (دہلی) و آل پارٹیز مسلم کانفرنس کے درمیان جو خلیج حائل تھی، وہ بھی رفع ہو گئی۔ اب یہ چودہ نکات مسلمانوں کی تمام سیاسی جماعتوں (مسلم لیگ مجلس خلافت جمیعۃ العلماء وغیرہ) کے مشترکہ متفقہ مطالبات بن گئے، لیکن جناح لیگ میں جو ”نہروانی ٹولی“ تھی، اس کو ان نکات سے سخت اختلاف تھا اور وہ نہرو رپورٹ کو صحیفہ ”آسانی سمجھ کر اس پر ایمان

لا چکی تھی۔ اب اس نے مسلم لیگ سے علیحدہ ہو کر مسلم نیشنلسٹ کانفرنس کے نام سے ایک علیحدہ ادارہ جولائی سنہ ۲۹ ع میں بنا لیا، جس کے صدر مولانا ابوالکلام آزاد، سکرٹری تصدق احمد خاں شیروانی اور خزانچی ڈاکٹر انصاری مقرر ہوئے۔

اس انتشار و افتراق کے باعث، اگر مسلمانوں کے کسی سیاسی ادارہ کو سب سے زیادہ دھچکا لگا تو وہ آل انڈیا مسلم لیگ تھی۔ اول تو اس کے دو ٹکڑے — جناح لیگ اور شفیق لیگ — ہو گئے اور دونوں کو آل انڈیا ہونے کا ادعا رہا۔ پھر جناح لیگ میں تین مختلف نقطہ خیال کے گروپ تھے۔ علاوہ ازیں کلکتہ کنونشن میں شرکت اور وہاں ناکامی کے باعث اس کا وقار بھی متاثر ہوا تھا۔ پھر مارچ سنہ ۲۹ ع کے اجلاس میں ”نہروانی ٹولی“ کی سازش و ہنگامہ آرائی نے اس پر ایک کاری ضرب لگائی تھی۔ اگرچہ مسٹر جناح کے چودہ نکات نے اس کو ایک سنبھالا دیا، تاہم اب یہ محسوس کیا جانے لگا کہ موجودہ سیاسی حالات میں وہ ایک کمزور موقف میں آ گئی ہے اور اسی لئے نہرو رپورٹ کی مخالفت میں وہ پیش پیش نہ رہ سکے گی، چنانچہ مسلم زعماء، خصوصاً مخالفین نہرو رپورٹ نے یہ مناسب سمجھا کہ اس موقع پر آل پارٹیز مسلم کانفرنس ہی کو ایک مستقل اور فعال ادارہ بنا دیا جائے۔ چنانچہ مرکز میں اس کا ایک بورڈ اور مجلس عاملہ (ورکنگ کمیٹی) اور تمام اضلاع میں شاخیں قائم کر دی گئیں۔

یہ ساری تفصیلات، ہندو مسلم کشمکش کی داستان، سے متعلق تھیں اب ذرا ہند اور برطانیہ کی کشمکش کی کہانی بھی سنئے۔

اپریل سنہ ۲۹ ع میں سائمن کمیشن نے اپنا کام ختم کر دیا اور اپنی رپورٹ سنہ ۱۹۳۰ ع کے وسط میں پیش کر دی، لیکن اس رپورٹ کی اشاعت سے قبل اکتوبر سنہ ۲۹ ع میں لارڈ ارون وائسرائے ہند انگلستان گئے اور برطانوی حکومت سے مشورہ کرنے کے بعد ہندوستان واپس آ کر ۳۱ اکتوبر سنہ ۲۹ ع کو اعلان کیا کہ ”مجھے ملک معظم کی حکومت کی طرف سے یہ صاف طور پر بیان کرنے کے اختیارات دیئے گئے ہیں کہ ہندوستان کی

کانسٹی لیوشنل (دستوری) ترقی کا قدرتی نتیجہ درجہ نوآبادیات کا حصول ہے ۲۵ اور ساتھ ہی یہ بھی کہا کہ سائن رپورٹ پر کوئی فیصلہ صادر کرنے سے پہلے ہندوستان کے آئندہ دستور سازی کے مسئلہ پر غور کرنے کی غرض سے برطانوی حکومت ، برطانوی ہند اور دیسی ریاستوں کی ایک گول میز کانفرنس بلائی جائے گی ۔ کانگریس نے اجلاس کاکتہ (دسمبر سنہ ۲۸ع) میں نہرو رپورٹ کو اس شرط کے ساتھ منظور کیا تھا کہ اگر حکومت ہند اس رپورٹ کی سفارشات کو ۳۱ دسمبر سنہ ۲۹ع تک منظور نہ کرے تو آزادی کا اعلان کر دیا جائے گا اور حکومت کے خلاف عدم ادائی لگان و محمول کی مہم شروع کر دی جائے گی ۔ وائسرائے کا ۳۱ اکتوبر سنہ ۲۹ والا اعلان کانگریس کی اسی قرارداد کے جواب میں ایک طرح کی طمانیت دہانی تھی ۔ پھر وائسرائے نے ہندوستان کے ممتاز سیاسی لیڈروں سے ذاتی طور پر ملاقات کر کے مزید اطمینان دلانا چاہا اور اس غرض سے ۲۳ دسمبر سنہ ۲۹ع کو وائسریگل لاج میں گاندھی جی ، موتی لال نہرو ، ولہ بھائی پٹیل ، سر سپرو اور مسٹر جناح کو مدعو کیا گیا ۔ اس ملاقات میں گاندھی جی نے وائسرائے سے مطالبہ کیا کہ اگر مجوزہ گول میز کانفرنس میں ، کانگریس نے شرکت کی تو درجہ نوآبادیات دینے کا وعدہ کیا جائے ۔ مگر وائسرائے نے جواب دیا کہ وہ ۳۱ اکتوبر سنہ ۲۹ والے اعلان سے زیادہ کسی اور قسم کا تیقن نہیں دے سکتے ۲۶ وائسرائے کا یہ جواب کانگریس کے لیے مایوس کن تھا ۔

کانگریس نے حکومت کو نہرو رپورٹ کی منظوری کے لئے جو مدت دی تھی ۔ وہ اب گزر رہی تھی ، اور وائسرائے کے اس جواب سے واضح ہو چکا تھا کہ حکومت برطانیہ کانگریس کے سامنے جھکنے کے لیے تیار نہیں ہے ۔ اس لیے کانگریس نے اب عدم تشدد کی جنگ کے لیے تیاریاں شروع کر

۲۵۔ ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر

پتانبھی سیتارامیا ص ۵۷۲

۲۶۔ ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر

پتانبھی سیتا رامیا ص ۵۸۱

دیں - دسمبر سنہ ۱۹۲۹ء میں کانگریس کا اجلاس بمقام لاہور منعقد ہوا - اس اجلاس کے صدر نہرو رپورٹ کے مرتب موتی لال نہرو کے بیٹے جواہر لال نہرو تھے - اس اجلاس میں آزادی کامل کی قرارداد کو منظور اور نہرو رپورٹ کو منسوخ کر دیا گیا! — گویا دانشور باپ کی کٹائی ، ہونہار بیٹے کے ہاتھوں دریائے راوی میں غرق کر دی گئی!! کانگریس نے ساتھ ہی یہ اعلان بھی کر دیا کہ وہ گول میز کانفرنس میں شریک نہیں ہو گی^{۲۷} - اقلیتوں ، خصوصاً مسلمانوں ، کی ظاہری تشفی کی خاطر حسب ذیل قرارداد بھی اسی اجلاس میں منظور کی گئی -

”نہرو رپورٹ کے خاتمہ کے بعد فرقہ وارانہ مسائل پر کانگریس کی پوزیشن کی وضاحت کی کوئی ضرورت معلوم نہیں ہوتی - کانگریس کو یقین ہے کہ آزاد ہندوستان میں تمام فرقہ وارانہ مسائل صرف خالص قومیت کی لائنوں پر فیصلہ ہو سکتے ہیں ، لیکن چونکہ مسلمان اور دیگر اقلیتوں اور خصوصاً سکھوں نے نہرو رپورٹ کے فرقہ وارانہ فیصلہ کو غیر تشفی بخش قرار دیا ، اس لیے کانگریس مسلمانوں اور دیگر اقلیتوں کو یقین دلاتی ہے کہ کسی نئے دستور اساسی میں اس فیصلہ کو اس وقت تک منظور نہیں کیا جائے گا جب تک کہ وہ تمام اقوام کے لئے قابل قبول نہ ہو^{۲۸}۔“

یہ قرارداد مبہم اور غیر واضح ہونے کے ساتھ ساتھ منفی بھی تھی - اس میں یہ یقین دہانی تو کی گئی تھی کہ نہرو رپورٹ میں درج شدہ ”فرقہ وارانہ فیصلہ“ کو کسی نئے دستور اساسی میں اس وقت تک منظور نہیں کیا جائے گا جب تک کہ وہ تمام اقوام کے لئے قابل قبول نہ ہو ، لیکن وہ قابل قبول حل یا فیصلہ کیا ہوگا ، اس کا سرے سے اس میں کوئی ذکر ہی نہ تھا ، پھر یہ بات بھی مبہم تھی کہ آیا نہرو رپورٹ کا فرقہ وارانہ

۲۷ - ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر

بتابھی سیتا رامیا ص ۵۸۹

۲۸ - ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر

بتابھی سیتا رامیا ص ۷۶۵

فیصلہ ہی قابل قبول بنایا جائے گا یا کوئی نیا حل تلاش کیا جائے گا۔ اس کے یہ معنی بھی تھے کہ نہرو رپورٹ تو منسوخ کی جا چکی ہے لیکن اس کا فرقہ وارانہ فیصلہ جوں کا توں بحال ہے، کیوں کہ اس کے قابل قبول بنانے کی شق اس قرارداد میں موجود تھی۔ گویا اس قرارداد کو منسوخ اس لیے کیا گیا تھا کہ حکومت نے اس کو مسترد کر کے، کانگریس کے چیلنج کو قبول کر لیا تھا۔ کانگریس کا ادعا یہ تھا اس نے کامل آزادی کے بجائے نہرو رپورٹ کے ذریعہ نوآبادیاتی درجہ (Dominion Status) کا مطالبہ کر کے حکومت کے ساتھ ایک بڑی رعایت برتی تھی۔ حکومت نے اس رعایت سے فائدہ نہ اٹھایا اور اس کو مسترد کر دیا۔ لہذا اب وہ نہرو رپورٹ کو منسوخ کر کے، اپنی یہ رعایت واپس لے رہی ہے۔ بالفاظ دیگر نہرو رپورٹ کی تنسیخ کے معنی پوری رپورٹ کی تنسیخ کے نہ تھے بلکہ صرف نوآبادیاتی درجہ کے مطالبہ کی تنسیخ کے تھے تا کہ کانگریس ایک قدم آگے بڑھ کر نوآبادیاتی درجہ کے بجائے آزادی کامل کا مطالبہ کر سکے، چنانچہ ہوا بھی یہی۔ ایسی صورت میں نہرو رپورٹ کا فرقہ وارانہ فیصلہ منسوخ نہ ہوا تھا، زیادہ سے زیادہ یہ کہا جا سکتا ہے کہ اس کو ”ملتوی“ کر دیا گیا تھا۔

اب کانگریس نے ۲۶ جنوری سنہ ۱۹۳۰ کو پورے ملک میں یوم آزادی منایا۔ مرکزی و صوبائی اسمبلیوں کے (۲۷) اراکین نے استعفیے دے دیئے ۲۹، ۱۴-۱۵-۱۶ فروری سنہ ۱۹۳۰ کو ساہیوال میں کانگریس کی مجلس عاملہ کے اجلاس ہوئے، جس میں عدم تشدد کے ساتھ سول نافرمانی شروع کرنے کی قرارداد منظور کی گئی ۳۰ اور اس سلسلہ میں تمام اختیارات گاندھی جی کو دے دیئے گئے ۳۱-۲ مارچ کو گاندھی جی نے

۲۹- ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر

پتانبھی سیتا راسیا ص ۶۹۸

۳۰- ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر

پتانبھی سیتا راسیا ص ۶۱۵

۳۱- ایضاً ص ۶۰۹ -

وائسرائے کو ایک طویل خط لکھا جس میں انہوں نے انگریزی حکومت کو لعنت " قرار دیا ۳۲ ، اس کے انتظامات پر سخت نکتہ چینی کی اور آخر میں اپنی اسکیم سول نافرمانی کی تفصیلات بھی درج کر دیں ، جس کے مطابق وہ اپنے آشرم کے ساتھیوں کے ہمراہ سمندر کے کنارے نمک سازی کر کے ، قانونِ نمک کو توڑنا چاہتے تھے ۳۳ ، وائسرائے نے روکھا جواب دیا کہ اس سے اسن عامہ خطرہ میں پڑ جائے گا ۳۴ - ۱۲ مارچ سنہ ۱۹۳۰ کو گاندھی جی اپنے چند ساتھیوں کے ہمراہ ڈنڈی کی طرف پیدل روانہ ہو گئے۔ ۳۵ ۵ اپریل کی صبح وہ ڈنڈی پہنچ گئے ۳۶ اور ۶ اپریل کو انہوں نے قانون شکنی کا افتتاح کیا ۳۷ ، اس کے ساتھ ہی پورے ملک میں سول نافرمانی کا آغاز ہو گیا اب حکومت نے اس تحریک کو دبانے کے لیے بڑے پیمانہ پر گرفتاریاں شروع کیں آخر مئی سنہ ۱۹۳۰ میں گاندھی ، جواہر لال اور دیگر سربراہانِ آورد کانگریسی لیڈر گرفتار کر لئے گئے اور کانگریس کی مجلسِ عامہ بھی خلاف قانون قرار دے دی گئی ۳۸۔

سول نافرمانی کی یہ تحریک ایک سال تک جاری رہی ، لیکن مسلمان بحیثیت مجموعی اس تحریک میں شریک نہیں ہوئے ، البتہ جمعیتہ العلماء اور مسلم نیشنلسٹ کانفرنس والوں نے اس مہم میں کانگریس کا ساتھ دیا ۔ یہاں یہ بات قابلِ ذکر ہے کہ جمعیتہ العلماء ، نہرو رپورٹ کی مخالف اور آل پارٹیز مسلم کانفرنس و آل۔ انڈیا مسلم لیگ کے مسلک کی موئید تھی اور اس نے آٹھویں سالانہ اجلاس منعقدہ ۵ دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء میں مسٹر جناح

۳۲۔ ایضاً ص ۶۱۴ - ۳۳۔ ایضاً ص ۶۲۰

۳۴۔ ایضاً ص ۶۲۲

۳۵۔ ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر

بتابہی سیتا رامیا ص ۶۲۵

۳۶۔ ایضاً ص ۶۳۷ - ۳۷۔ ایضاً ص ۶۳۸

۳۸۔ ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر

بتابہی سیتا رامیا ص ۶۶۴ -

کے چودہ نکات کی حمایت کی تھی^{۳۹} لیکن مئی سنہ ۱۹۳۰ء میں جمعیت کا جو اجلاس امر وہ میں منعقد ہوا تھا ، اس میں ایک قرارداد منظور کی گئی ، جس میں مسلمانوں کو کانگریس کے ساتھ اشتراک عمل کرنے اور تحریک سول نافرمانی میں شرکت کا مشورہ دیا گیا تھا^{۴۰}۔ اسی قرارداد پر جمعیت کے اندر اختلاف رونما ہوا اور اس کے دو ٹکڑے ہو گئے ، ایک آل انڈیا جمعیت العلماء دہلی اور دوسری آل انڈیا جمعیت العلماء کانپور ۔ جمعیت العلماء کانپور کا اجلاس سنہ ۱۹۳۰ء میں زیر صدارت مولانا محمد علی جوہر منعقد ہوا ۔ یہ جمعیت کانگریس اور اس کی تحریک سول نافرمانی کے خلاف تھی اور گول میز کانفرنس میں شرکت کی حاسی تھی^{۴۱}۔ مسلم نیشنلسٹ کانفرنس والوں نے اپنا جلسہ سنہ ۱۹۳۰ء میں بمقام لکھنؤ زیر صدارت ڈاکٹر انصاری منعقد کیا ۔ اس جلسہ میں سائمن کمیشن کی مخالفت اور تحریک سول نافرمانی کی تائید کی گئی تھی ۔

ابھی ہندوستان میں کانگریس کی تحریک سول نافرمانی جاری تھی کہ حکومت نے گول میز کانفرنس کے انعقاد اور اس کے مندوبین (delegates) کا اعلان کر دیا ۔ چنانچہ ۱۲ نومبر سنہ ۱۹۳۰ء کو یہ کانفرنس لندن میں شروع ہوئی اس میں تیرہ (۱۳) برطانوی نمائندوں کے علاوہ ہندوستان کے بہتر (۷۲) نمائندے شریک ہوئے ، جن میں سے سولہ (۱۶) مسلمان اور چالیس دیگر اقوام سے تعلق رکھتے تھے اور سولہ (۱۶) دیسی ریاستوں کے نمائندے تھے۔ مسلم نمائندوں میں قابل ذکر مولانا محمد علی ، سر آغا خاں ، مسٹر جناح ، سر محمد شفیع اور فضل الحق تھے۔ اس کانفرنس کو پہلی گول میز کانفرنس کہا جاتا ہے ۔ اس کانفرنس کی کاروائیوں میں کچھ زیادہ سرگرمی نہیں رہی ۔ سوائے مولانا محمد علی جوہر کی تاریخی تقریر کے ۔ کانفرنس نے حسب ذیل آٹھ سب کمیٹیاں بنا دیں ۔

۳۹۔ مسلمانوں کا روشن مستقبل از طفیل احمد منگلوری مطبوعہ مطبع دہلی

سنہ ۱۹۴۵ء ص ۵۳۱ ، ۵۳۲

۴۰۔ ایضاً ص ۵۳۲

۴۱۔ مسلمانوں کا روشن مستقبل از طفیل احمد منگلوری مطبوعہ سنہ ۱۹۴۵ء ص ۵۳۳

- (۱) حق رائے دہی (فرنچائز) کمیٹی
- (۲) وفاقی ہیئت (فیڈرل اسٹرکچر) کمیٹی
- (۳) دفاعی (ڈفنس) کمیٹی
- (۴) ملازمتوں کی کمیٹی
- (۵) اقلیتی (minorities) کمیٹی
- (۶) صوبہ سرحد کمیٹی
- (۷) صوبہ سندھ کمیٹی
- (۸) صوبہ برما کمیٹی

اقلیتی کمیٹی کو اقلیتوں ، مثلاً مسلمانوں اور سکھوں وغیرہ کے حقوق کے تحفظات کے متعلق سفارشات پیش کرنا تھا، لیکن ان امور کے بارے میں کوئی بات طے نہ پا سکی۔ صوبہ سرحد کمیٹی کو صوبہ سرحد میں دوسرے صوبوں کے مساوی سیاسی اصلاحات نافذ کرنے کے متعلق سفارشات پیش کرنی تھیں ، اور سندھ کمیٹی ، سندھ کی بمبئی سے علیحدگی کے متعلق رائے اور سفارشات پیش کرنے کے لیے بنائی گئی تھی۔ برما کمیٹی کو برما کی ہندوستان سے علیحدگی کے متعلق تجاویز پیش کرنی تھیں۔ واضح رہے کہ برما اس زمانہ میں ہندوستان میں شامل تھا۔

اس کانفرنس کے تعلق سے تین باتیں قابل ذکر ہیں :

- (۱) برطانیہ میں اس زمانہ میں لیبر پارٹی کی حکومت تھی ، جس کی ہمدردیاں مسلمانوں سے زیادہ ہندوؤں بالخصوص کانگریس کے ساتھ تھیں۔ وہ چاہتی تھی کہ مسلمان بالخصوص مسلمانان پنجاب و بنگال کسی نہ کسی صورت میں مخلوط طریقہ انتخاب کو قبول کر لیں تاکہ مسلمانوں اور کانگریس کے مابین ایک بڑی وجہ نزاع ختم ہو جائے۔ اس مقصد کے پیش نظر اس نے سر محمد شفیع (پنجاب) ، فضل الحق (بنگال) اور بعض دوسرے مسلم مندوبین کانفرنس پر دباؤ ڈالا ، چنانچہ ان مسلم مندوبین نے سردار سمپورن سنگھ ، سردار آجل سنگھ اور ڈاکٹر مونجے سے غیر رسمی

بات چیت بھی کی ، لیکن بالآخر یہ کوشش ناکام ہوئی ۲۲۔

(۲) اس کانفرنس میں جو بات طے ہوئی وہ یہ تھی کہ ہندوستان کا آئندہ دستور وفاقی طرز کا ہوگا ، جس میں نہ صرف برطانوی ہند کے صوبے بلکہ دیسی ریاستیں بھی شامل ہوں گی ۔ دیسی ریاستوں کے نمائندوں نے (جن میں خود والیان ریاست بھی شامل تھے) وفاق میں شرکت کا خیال ظاہر کیا ، پھر ۱۹ جنوری کو کانفرنس کے آخری اجلاس میں وزیر اعظم برطانیہ نے ” واضح طور پر بیان کیا کہ فیڈرل (وفاقی) بننا پر مرکزی لیجسلیچر (مرکزی مقننہ) بنائی جائے گی ، جس میں تمام صوبہ جات اور ریاستوں کے نمائندے شامل ہوں گے ۔ اگزیکیٹو (عاملہ) کی اس لیجسلیچر (مقننہ) کے سامنے ذمہ داری کو حکومت برطانیہ تسلیم کرے گی ۔ صرف ڈفنس (دفاع) اور معاملات خارجہ ہی ریزروڈ (محفوظ) رکھے جائیں گے ۲۳۔

اس اعلان کے ذریعہ مستقبل کی طرز حکومت کی تفصیلات تو نہیں البتہ اصول طے کر دئے گئے تھے ۔ یہ اصول دو تھے ۔

ایک تو یہ کہ طرز حکومت وفاقی ہوگا ، جس میں صرف برطانوی ہند کے صوبے ہی نہیں بلکہ دیسی ریاستیں بھی شریک ہوں گی ۔ وفاقی حکومت کی بات تو انوکھی یا نئی نہ تھی کیونکہ اس پر ہندوستان کی تقریباً تمام جماعتیں غور و فکر کرتی رہی تھیں ، لیکن وفاق میں دیسی ریاستوں کی شرکت کی بات البتہ تعجب خیز اور گہرے اثرات کی حامل تھی ، کیونکہ اب تک ہندوستان کی سیاسی کشمکش سے دیسی ریاستیں علیحدہ ہی رہی تھیں اور کسی جانب سے بھی ان کو اس میں شریک کرنے کی کوشش نہیں کی

۲۲۔ فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین مطبوعہ بمبئی سنہ ۱۹۴۵ء ص ۲۵۴

۲۳۔ ہسٹری آف دی کانگریس (آردو ترجمہ تواریخ کانگریس) از ڈاکٹر پتا بھی سیتا رامیا ص ۶۹۲

گئی تھی ، لیکن اب ہندوستان کے سیاسی مستقبل کے چوکھٹے (frame) میں انہیں جگہ دی جا رہی تھی ۔

دوسرا اصول یہ تھا کہ صوبائی اور مرکزی حکومتوں کو بجز دفاع اور امور خارجہ کے تمام اختیارات دئے جا رہے تھے ۔ دفاع اور امور خارجہ برطانوی حکومت اپنے پاس رکھنا چاہتی تھی ۔

(۳) اس کانفرنس کے دوران حکومتِ برطانیہ نے یہ محسوس کیا کہ کانگریس کے بغیر دستوری مباحث آگے بڑھ سکتے ہیں اور نہ معاملات طے پا سکتے ہیں ، اس لیے اس نے اب پینترا بدلا اور کانگریس کو رام کرنے کی غرض سے گول میز کانفرنس کے آخری دن یعنی ۱۹ جنوری سنہ ۱۹۳۱ء کو وزیرِ اعظم برطانیہ نے یہ اعلان کیا کہ

”ملکِ معظم کی حکومت کا خیال ہے کہ ہندوستان کی حکومت کی ذمہ داری صوبہ جاتی اور مرکزی مجالس قانون ساز پر ڈال دی جائے لیکن مقررہ عرصہ تک صرف وہ چند اختیارات اپنے پاس رکھے جائیں ، جن سے خاص حالات پر قابو پایا جا سکے اور جن سے اقلیتوں کے سیاسی حقوق کی حفاظت کی جا سکے اس قسم کے آئینی تحفظات کی صورت میں بھی ملکِ معظم کی حکومت کا یہ پہلا فرض ہوگا کہ وہ دیکھے کہ خاص اختیارات ہندوستان کے نئے دستور اساسی میں اس کی مکمل ذمہ دارانہ حکومت میں مداخلت نہیں کرتے“

وزیرِ اعظم نے پھر یہ اعلان بھی کیا ۔

”اگر ان لوگوں کی طرف سے جو اس وقت سول نافرمانی میں مصروف ہیں وائسرائے کی اپیل کا جواب دیا گیا ، تو انہیں بھی شمولیت کی دعوت دی جائے گی“

۴۴۔ ہسٹری آف دی کانگریس (آردو ترجمہ، تواریخ کانگریس) از ڈاکٹر پتا بھی سیٹا رامیا ص ۶۹۲

اس اعلان کے بعد پہلی گول میز کانفرنس ۱۹ جنوری کو برخاست کر دی گئی لیکن ساتھ ہی اسی اعلان کے ذریعہ دوسری گول میز کانفرنس میں کانگریس کی شرکت کے لیے راستہ ہموار کر دیا گیا !

یہ تھے وہ عام سیاسی حالات جو سنہ ۱۹۲۶ء سے ۱۹۳۰ء کے اختتام تک، پانچ سال کے دوران پیش آئے۔ ان واقعات کو بنظرِ غائر دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ :

- تحریکِ ترکِ تعاون و سول نافرمانی اور تحریکِ خلافت کے زمانہ میں ہندوؤں اور مسلمانوں میں مثالی اتحاد پیدا ہو گیا تھا۔
- ان تحریکات کے ختم ہو جانے کے ساتھ سنہ ۱۹۲۳ء یہ اتحاد بھی ختم ہو گیا اور اختلافات نے ان کی جگہ لے لی۔ ان اختلافات کو ختم کرنے کی سنہ ۱۹۲۳ء تا ۱۹۲۷ء کئی کوششیں کی گئیں لیکن سب کی سب ناکام رہیں۔
- ان اختلافات کے پس پردہ محرکات کو سیاسی سطح پر تلاش کرنے کی کوشش کی گئی۔ ہندوؤں نے جداگانہ طریقہ انتخاب کو ان کا محرکِ اصلی قرار دیا۔ غیر متعصب ہندوؤں اور روشن خیال کانگریسیوں نے بھی اس کو ہدفِ ملامت بنایا !
- "حریت پسند اور محب وطن سربراہانِ مسلم زعماء نے پیش قدمی کر کے تجاویزِ دہلی کو مرتب کیا اور یہ پیش کش کی کہ اگر ہندو ان تجاویز کو منظور کر لیں تو مسلمان جداگانہ طریقہ انتخاب سے دستبردار ہو جائیں گے۔ یہ گویا ہندو مسلم اختلافات اور برصغیر کی دو بڑی قوموں کی کشمکش کو سیاسی انداز میں حل کرنے کی ایک مخلصانہ کوشش تھی۔
- ہندو مہاسبہا نے ان تجاویز کو رد کر دیا۔ کانگریس نے ایک نہیں، دو مرتبہ انہیں منظور کیا، مگر جب انہیں جزوِ دستور بنانے کی نوبت آئی، تو سرے سے ان کو نظر انداز کر دیا اور نہرو رپورٹ کے مجوزہ وحدانی دستور کو شرفِ منظوری عطا کیا !

مسلمان زعماء کے با اثر اور سنجیدہ گروہ نے پھر بھی ہمت نہ ہاری اور ہندو مسلم کشمکش کو ختم کرنے اور ہندوستان کی الجھی ہوئی سیاسی گتھی کو سلجھانے کی خاطر اس مجوزہ دستور میں صرف تین معقول اور منصفانہ ترمیمات پیش کیں لیکن انہیں ناکامی ہوئی۔ نتیجہً ہندوستان کی سیاسی الجھن عمیق تر اور اور ہندو مسلم اختلاف کی خلیج وسیع تر ہو گئی۔

کانگریس اور ہندو مہاسبھا کی طرف سے نہرو رپورٹ کو ایک عظیم دستوری دستاویز قرار دینے کے بعد ہندو ذہنیت براہِ گندہ نقاب سامنے آ گئی اور جب حکومت نے اس رپورٹ کو مسترد کر دیا تو کانگریس نے ”جنگِ آزادی“ کا اعلان اور سول نافرمانی کا آغاز کر کے ہندو عزائم کو بے نقاب کر دیا ! نہرو رپورٹ اس حقیقت کی آئینہ دار تھی کہ ہندو ”متحدہ قومیت“ اور ”مشترکہ ملک“ کی بنیاد پر نہیں بلکہ ”ایک قوم“ اور ”ایک وطن“ کی بنیاد پر ہندوستان کے مستقبل کی تشکیل کرنا چاہتے ہیں۔ بالفاظِ دیگر نہرو رپورٹ ہندوؤں کی بالا دستی کی دستاویز اور اکھنڈ بھارت کا ایک دستوری خاکہ تھا — اور سول نافرمانی کی تحریک اس دستور کو رو بہ عمل لانے کا جارحانہ عزم ! یہ جارحانہ عزم عدم تشدد کا نقاب اوڑھے، بظاہر تو برطانوی حکومت کے خلاف نظر آتا تھا، لیکن مال کار اس کا ہدف مسلمان ہی تھے۔ اسی لیے سمجھدار مسلم زعماء نے مسلمانوں کو اس میں شریک ہونے سے روکا اور واقعاً مسلمان بحیثیت مجموعی اس میں شریک بھی نہیں ہوئے۔

نہرو رپورٹ سے جس طرح ہندوؤں کے بنیادی لیکن بظاہر نئے سیاسی رجحان کا پتہ چلتا ہے، اسی طرح ”تجاویزِ دہلی“ سے مسلمانوں کے ایک نئے لیکن دور رس سیاسی اندازِ فکر کا آغاز ہوتا ہے۔

مسلمان اب تک ”دستوری تحفظات“ ہی کو سب کچھ سمجھ

رہے تھے - یہ تحفظات اولاً صرف دو تھے -

(۱) جداگانہ طریقہ انتخاب اور

(۲) تعین نشست - اکتوبر سنہ ۱۹۰۶ء میں آغا خان وفد نے ان

ہی کا مطالبہ کیا تھا اور منٹو مارلے اسکیم (قانون دستور

حکومت ہند سنہ ۱۹۰۹ء) میں تقریباً دونوں تحفظات انہیں

دے دیئے گئے تھے سنہ ۱۹۱۶ء میں مسلمانوں نے ان دو تحفظات

کے علاوہ مزید تحفظات کا مطالبہ کیا جس میں پاسنگ (weightage)

کے مطالبہ کو نمایاں حیثیت حاصل تھی۔ میثاق لکھنؤ میں ہندوؤں

(کانگریس) نے ان تمام مطالبات کو تسلیم کر لیا اور پھر یہ

تحفظات مانٹیگو چمسفورڈ اسکیم (قانون دستور حکومت ہند

سنہ ۱۹۱۹ء) میں شامل کر لیے گئے - چونکہ ان تحفظات

کو خود ہندوؤں نے تسلیم کر لیا تھا، اسی لیے مسلمان اپنے

دستوری حقوق کی طرف سے بڑی حد تک مطمئن ہو گئے تھے

اور ہندوستان میں مثالی اتحاد پیدا ہو گیا تھا، جس کا مظاہرہ

سنہ ۱۹۲۱ء کی تحریک عدم تعاون و سول نافرمانی کے زمانہ

میں ہوا - الغرض ان تحفظات ہی کو مسلمان اپنا واحد دستوری

و سیاسی سہارا سمجھے ہوئے تھے اور اب سنہ ۱۹۲۷ء میں

ایک طرف نئے دستوری اصلاحات کی آمد آمد تھی اور دوسری

طرف برادران وطن (ہندو) ان تحفظات (زیادہ تر جداگانہ انتخابات

اور ایک حد تک تعین نشست) ہی پر اعتراضات کی بوچھاڑ

کر رہے تھے، ایسے موقع پر مسلمانوں کے جرأت آزما سنجیدہ

سیاسی مکتب فکر نے تجاویز دہلی کے ذریعہ ایک نئی راہ

تلاش کی - یہ راہ ایک حد تک تحفظات سے گریز اور توازن

قوت کی راہ تھی! ان تحفظات کی حیثیت ہندوؤں کی نظر میں

”مراعات“ کی سی تھی - تنگ نظر ہندو مسلمانوں کو کسی

رعایت کا مستحق ہی نہیں سمجھتے تھے اور وسیع النظر ہندو بھی

یہ سمجھتا تھا کہ وہ مسلمانوں کو ان تحفظات کا ”دان“ (بھیک)

دے کر دنیا ئے سیاست میں ”پن نہیں“، ”سہا پاپ“ کر رہا

ہے ! مسلمانوں کے ایک با اثر اور منجیدہ سیاسی مدرسہ فکر نے ”تجاویز دہلی“ کو مرتب کر کے ”مراعات“ کا مطالبہ نہیں بلکہ ”مساوات“ کا ادعا کیا تھا ! اس نے ہندوؤں کے سامنے ہاتھ پھیلا کر نہیں ، سر اٹھا کر کہا تھا کہ اگر تم سات صوبوں میں اکثریت رکھتے ہو تو ہم بھی پانچ صوبوں میں اکثریت رکھتے ہیں ، اگر ہم تمہارے سات صوبوں میں اقلیت میں ہیں تو تم بھی ہمارے پانچ صوبوں میں اقلیت میں ہو اور بقول مولانا محمد علی جوہر

”جو تم ہم سے سیدھم سادھم سودھم
تو ہم بھی تم سے سیدھم سادھم
سودھم ، اور جو تم ہم سے ٹینکر
ٹانکر ٹونکر تو ہم بھی تم سے....“

بہر کیف ”تجاویز دہلی“ مسلمانوں کے ایک نئے سیاسی رجحان کی نشان دہی کرتی ہیں ، یہ تحفظات سے زیادہ توازنِ قوت کی اور مراعات کے بجائے ”مساوات“ کی راہ دکھاتی ہیں ! جوں جوں وقت گذرتا گیا ، مسلمانوں کی نظروں کے سامنے یہ راہ زیادہ واضح ہوتی گئی بالآخر یہی راہ ان کے لیے ”شاہراہ“ بن گئی !!

● مسلمانوں کا پرانا سیاسی مکتبہ فکر اس نئے رجحان کا خیر مقدم تو کرتا ہے ، لیکن ساتھ ہی وہ ”تحفظات“ سے فی الفور دست بردار ہونے کے لیے تیار نہیں ہے ۔ نیا مدرسہ فکر دستوری میدان میں نسبتاً جرأت مند اور مہم پسند (adventurous) ہے اور پرانا مکتبہ خیال نسبتاً ذرا محتاط و دانش مند !!

● جب کلکتہ کنونشن میں اس نئے مسلم سیاسی مکتبہ فکر کو ناکامی سے دوچار ہونا پڑا تو ، اس نے بھی وہی موقف اختیار

کر لیا ، جو پرانے سیاسی مکتبہٴ فکر کا تھا کہ ”تحفظ حقوق اور توازنِ قوت“ دونوں کو ساتھ لے کر چلنا چاہیے ۔ مسٹر جناح کے چودہ نکات اسی مؤقف (تحفظِ حقوق و توازنِ قوت) کے آئینہ دار تھے — اور جن مسلمان لیڈروں نے ان سے اس مؤقف سے انحراف کیا، وہ مسلمانوں کے سوادِ اعظم سے کٹ کر رہ گئے، وہ صرف اپنی ذات کے نمائندہ تھے — کانگریس کے خیمہ بردار !

یہ اُس پر خار سیاسی وادی کی پہلی منزل ہے ، جس میں اقبال نے عملی طور پر قدم رکھا ، آئیے دیکھیں انہوں نے اس منزل کو کس طرح طے کیا ۔

یوں تو علامہ اقبال کی سیاسی زندگی کا آغاز بیسویں صدی کی ابتدا ہی سے ہوتا

عملی سیاست کے میدان میں
داخلہ : اسباب و محرکات

ہے جب کہ انہوں نے پبلک جلسوں میں سیاسی اور نیم سیاسی نظمیں پڑھنی شروع کر دی تھیں ۔ اس کے بعد دورانِ قیامِ انگلستان ان کا تعلق لندن مسلم لیگ سے پیدا ہو چکا تھا ۔ انگلستان سے واپسی کے بعد بھی وہ برابر مسلم لیگ کے رکن رہے اور ہندوستان بالخصوص ممالکِ اسلامیہ کے سیاسی حالات سے متعلق وہ اپنے تاثرات و جذبات کا اپنی شاعری کے ذریعے اظہار کرتے رہے ۔ ملک و ملت کے سیاسی حالات و کوائف سے اقبال کے اس تعلق کا تفصیلی جائزہ گذشتہ صفحات میں ہم لے چکے ہیں ، لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس تعلق کی نوعیت عملی سے زیادہ ایک گونہ علمی ہے ۔ سنہ ۱۹۲۶ع سے عملی طور پر علامہ اقبال کی سیاسی زندگی کا آغاز ہوتا ہے ۔

اقبال کے دوست احباب اور عقیدت مند ایک عرصہ سے انہیں مجبور کر رہے تھے کہ وہ مجلسِ قانون ساز (پنجاب لیجسلیٹیو کونسل) کے انتخابات میں حصہ لیں ۔ چنانچہ سنہ ۱۹۲۳ع کے انتخاب میں انہیں بہت مجبور کیا گیا ۔ دوستوں نے اصرار کیا ، عوام نے وفود بھیجے ، اگر وہ لاہور سے کونسل کی رکنیت کے لیے کھڑے ہو جاتے تو کامیابی یقینی تھی ، لیکن علامہ نے محض اس بنا پر انکار کر دیا کہ اسی حلقہٴ انتخاب سے میاں عبدالعزیز کونسل کی ممبری کے لیے کھڑے ہو رہے تھے اور علامہ سے ان کے دیرینہ تعلقات تھے ۔ اقبال کی مروت نے گوارا نہ کیا کہ وہ میاں عبدالعزیز کے

مقابلہ میں کھڑے ہو کر انہیں آزر دہ کریں^{۳۶}۔ سنہ ۱۹۲۶ء کے انتخابات میں بھی حصہ لینے سے وہ محض اس لیے کترا رہے تھے کہ کہیں میاں عبدالعزیز ناراض نہ ہو جائیں، یا ان سے مقابلہ نہ ہو جائے۔ لیکن جب عبدالعزیز نے علامہ اقبال کے حق میں دستبرداری کا اعلان کر دیا تو دوستوں کے شدید اصرار پر وہ انتخابات میں حصہ لینے کے لیے آمادہ ہو گئے اس طرح انہوں نے گوشہٴ عافیت کو ترک کر کے عملی سیاست کے میدان میں قدم رکھا۔ سابقہ طرز عمل سے یہ انحراف، انہوں نے کیوں کیا، تخیل کی بلندیوں سے آثر کر وہ سیاست کی وادیوں میں کیوں داخل ہوئے اور وہ کون سا پرزور محرک تھا جس نے انہیں شعر و شاعری کے گزار سے دھکیل کر سیاست کے خار زار میں پہنچایا! اس کو خود ان ہی کی زبان سے سنئیے۔ ۲۰ جولائی سنہ ۱۹۲۶ء کو انہوں نے اپنی اسیدواری کا باقاعدہ اعلان بذریعہ اخبارات کیا۔ اس اعلان میں وہ فرماتے ہیں۔

”اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ میں اپنی اسیدواری کا باقاعدہ اعلان کر دوں مسلمانوں کو معلوم ہے کہ میں اب تک اس قسم کے مشاغل سے بالکل علیحدہ رہا، محض اس لیے کہ دوسرے لوگ یہ کام انجام دے رہے تھے اور میں نے اپنے لیے دوسرا دائرہ کار منتخب کر لیا تھا۔ لیکن اب قوم کی مصیبتیں مجبور کر رہی ہیں کہ اپنا حلقہ عمل قدرے وسیع کر دوں۔ شاید میرا ناچیز وجود اس طرح اس ملت کے لیے زیادہ مفید ہو سکے، جس کی خدمت میں میری زندگی کے تمام لیل و نہار گزرے ہیں۔ میرے خیالات و جذبات ہر مسلمان پر روزِ روشن کی طرح آشکار ہیں اور مجھے کامل امید ہے کہ وہ کونسل میں اپنے حقوق کی حفاظت اور اپنے خیالات کی ترجمانی کے لیے میری ذات پر اعتماد کرنے میں ایک لحظہ کے لیے بھی متامل نہ ہوں گے۔ میں اپنے طول و طویل دعاوی کو شائستہ توجہ نہیں سمجھتا۔ عمل دلی جذبات کے ملفوظ

۳۶۔ اخبار امروز کراچی اقبال نمبر مورخہ ۲۲ اپریل سنہ ۱۹۵۰ء۔

اظہارات کا بہترین معیار ہے۔ خدا کرے میں اس معیار پر پورا اتر سکوں۔“

بتاریخ ۱۱ اکتوبر سنہ ۱۹۲۶ء ایک انتخابی جلسہ میں جو تقریر انہوں نے کی، اس میں بھی ان محرکات کی طرف کچھ اشارے ملتے ہیں۔ ”میں انگریزی، اردو، فارسی میں برنگ نثر بھی اپنے خیالات کا اظہار کر سکتا تھا لیکن یہ ایک مانی ہوئی بات ہے کہ طبائع نثر کی بہ نسبت شعر سے زیادہ متاثر ہوتی ہیں۔ لہذا میں نے مسلمانوں کو زندگی کے صحیح مفہوم سے آشنا کرنے، اسلاف کے نقش قدم پر چلانے اور ناامیدی، بزدلی اور کم ہمتی سے باز رکھنے کے لیے نظم کا ذریعہ استعمال کیا۔ میں نے پچیس سال تک اپنے بھائیوں کی مقدور بھر ذہنی خدمت کی۔ اب میں ان کی بطرز خاص عملی خدمت کے لیے اپنے آپ کو پیش کر رہا ہوں۔“

اسلامیان ہند پر عجب دور گزر رہا ہے۔ سنہ ۱۹۲۹ء میں ایک شاہی مجلس تحقیقاتِ اصلاحات، جسے رائل کمیشن^{۳۸} کہتے ہیں، یہ تحقیق کرے گی کہ آیا ہندوستان مزید رعایات و اصلاحات کا مستحق ہے یا نہیں۔ ضرورت ہے کہ مسلمان بھی اس باب میں پوری توجہ سے کام لیں اور اپنے حقوق کا تحفظ کریں۔ ممبر کا سب سے بڑا وصف یہ ہونا چاہیے کہ ذاتی اور قومی منفعت کی ڈکر کے وقت اپنے شخصی مفاد کو ”مقاصدِ قوم“ پر قربان کر دے۔ میں آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ میں کبھی بھی اپنے مفاد کو ”قوم کے مصالح“ کے مقابلہ میں ترجیح نہیں دوں گا اور رب العزت سے دعا کرتا ہوں کہ وہ مجھے اس امر کی توفیق بخشے

۳۷۔ اخبار زمیندار لاہور ۲۰ جولائی سنہ ۱۹۲۶ء۔

۳۸۔ جس رائل کمیشن کا ذکر علامہ اقبال یہاں کر رہے ہیں، وہ سائمن کمیشن تھا، جس کا اعلان نومبر ۱۹۲۷ء میں برطانوی حکومت نے کیا اور جس نے بجائے ۱۹۲۷ء کے فروری ۱۹۲۸ء میں ہندوستان کا دورہ کیا اور اپریل ۱۹۲۹ء میں اپنا کام ختم کیا۔

کہ میں آپ کی خدمت کر سکوں۔ میں اغراض ملی کے مقابلہ میں ”ذاتی خواہشوں“ پر مر مٹنے کو موت سے بدتر خیال کرتا ہوں۔“

— تو لیجئے ذاتی خواہش یا شخصی مفاد وہ محرک نہ تھا جس نے ایک عزلت نشین مفکر و شاعر کو سیاست کے ہنگاموں میں لا کھڑا کیا تھا! عام طور پر سیاست اور خصوصاً پارلیمانی سیاست میں وہی لوگ حصہ لیا کرتے ہیں، جو جاہ و منصب کے طالب ہوتے ہیں۔ لیلائے وزارت سے وصل کی خاطر ہی سیاست کے کوچوں کی خاک چھانی جاتی ہے اور حصولِ صدارت کے لیے ہی اسمبلی و کونسل کی غلام گردشوں کے چکر کاٹے جاتے ہیں، لیکن اقبال کی نظر میں یہ مقاصد ہیچ تھے، ان کے دل میں نہ تمنائے وزارت تھی اور نہ خواہشِ صدارت اور نہ حصولِ منصب و جاہ کی آرزو! وہ تو ”ذاتی خواہشوں پر مر مٹنے کو موت سے برتر خیال کرتے ہیں“ پھر یہ فقط زبانی جمع خرچ نہ تھا، ووٹروں کو صرف پہلا وعدہ نہ تھا، بلکہ جو کچھ انہوں نے انتخاب سے پہلے اور انتخابی جلسوں میں کہا تھا وہی کچھ انتخاب کے بعد اسمبلی میں پہنچ کر، کر دکھایا جس کا مفصل تذکرہ اپنے موقع پر آئندہ آئے گا۔ الغرض حصولِ منصب و جاہ یا ان کے اپنے الفاظ میں ”ذاتی خواہش یا شخصی مفاد“ وہ محرک نہ تھا جس نے ان کو سیاست کے کانٹوں میں گھسیٹا تھا۔ تو پھر دوسرا محرک کیا تھا؟ قومی منفعت اور ”ملی غرض“! لیکن پھر بھی یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ قومی حقوق و مفادات کا حصول ہی پیش نظر تھا تو اس سے پہلے عملی سیاست سے صرفِ نظر کیوں کیا گیا اور اب اس خاص موقع پر ہی اس کی طرف قدم کیوں اٹھایا گیا؟ اس کا جواب ان کے اعلانِ امیدواری کے ان فقرات میں ملتا ہے:

”مسلمانوں کو معلوم ہے کہ میں اب تک اس قسم کے مشاغل سے بالکل علیحدہ رہا، محض اس لیے کہ دوسرے لوگ یہ کام انجام

دے رہے تھے اور میں نے اپنے لیے دوسرا دائرہ کار منتخب کر لیا تھا۔ لیکن اب قوم کی مصیبتیں مجبور کر رہی ہیں کہ میں اپنا دائرہ عمل قدرے وسیع کروں، شاید میرا ناچیز وجود اس طرح ملت کے لیے زیادہ مفید ہو سکے۔“ ۵۰

یہ دائرہ کار جس کو انہوں نے اپنے لیے منتخب کر رکھا تھا، ظاہر ہے کہ شعر و شاعری کا ”حلقہ ابریشم“ تھا، جس کے ذریعہ بقول ان ہی کے وہ مسلمانوں کو زندگی کے صحیح مفہوم سے آشنا کرنے اور اسلاف کے نقش قدم پر چلانے کی کوشش کر رہے تھے، لیکن اب ”قوم کی مصیبتوں“ نے ان کو مجبور کر دیا تھا کہ وہ بزم شاعری سے آگے بڑھ کر رزم سیاست میں داخل ہوں!! اب تک وہ شعر و نغمہ کے ہلکے سروں سے قوم کو جگانے کی کوشش کر رہے تھے، لیکن اب قوم کی مصیبتیں انہیں ”صور اسرافیل“ پھونکنے پر مجبور کر رہی تھیں — شاعر کی ”بانگ درا“ اب کافی نہ تھی، وقت کا تقاضا سیاستدان کے ”ضرب کلیم“ کا مطالبہ کر رہا تھا! — لیکن آخر یہ قومی مصائب اور وقت کے تقاضے تھے کیا؟ اگر آپ ان واقعات پر ایک سرسری نظر ڈال لیں جو ہم اس باب میں اور اس سے پہلے کے دوسرے ابواب میں، بطور پس منظر بیان کرتے آئے ہیں، تو آپ خود ہی ان ”قومی مصائب اور وقت کے تقاضوں“ کو پہچان لیں گے، جن کی طرف اقبال نے یہاں اشارہ کیا ہے — اقبال کے شعور اجتماعی کا آغاز، انیسویں صدی کے اختتام اور بیسویں صدی کی ابتدا سے ہوتا ہے۔ اس شعور کی جھلکیاں ان کی وطن پرستانہ نظموں میں دکھائی دیتی ہیں اور یہ اس دور کے اجتماعی رجحانات کی آئینہ دار بھی ہیں۔ سنہ ۱۹۰۵ء سے سنہ ۱۹۰۸ء تک وہ ہندوستان سے دور، انگلستان میں رہے اور یہیں ان کی نظروں کے سامنے وطنی قومیت کا پردہ چاک ہوا اور مسلم قومیت کا عقدہ ان پر وا ہوا۔ جب وہ ہندوستان واپس لوٹے تو انہوں نے مسلم قومیت کے حامل افراد کو وطنی قومیت کے علمبرداروں سے دور اور کھنچا کھنچا سا پایا اور انہیں اندرونی و بیرونی پریشانیوں میں مبتلا

۵۰۔ اخبار زمیندار لاہور مورخہ ۲۰ جولائی سنہ ۱۹۲۶ء -

دیکھا۔ اردو ہندی کے جھگڑے اور تقسیم بنگال کی تہنیت نے مسلمانوں کو ہندوؤں سے دور کر دیا تھا۔ مسجد کانپور کا حادثہ، ترکی و ایران کے لیے روس کا خطرہ، طرابلس کی جنگ، ریاست ہائے بلقان کی مملکت ترکیہ کے خلاف جنگ وغیرہ، یہ وہ مصائب تھے جن سے مسلمانانِ ہند دلگیر تھے۔ تاہم ملکی سیاست میں یہ امر باعث طہانیت تھا کہ منٹو مارلے اصلاحات میں جداگانہ انتخاب کے ذریعہ انہیں اپنے قومی تشخص کی ضمانت مل گئی تھی۔ ان حالات میں اقبال نے اس قومی تشخص کے ثبات و قرار کے لیے ”ملی ترانے“ گائے، خدا سے ”شکوہ“ کر کے مسلمانوں کے زخموں پر ہمدردی و دلالت کا پھاہا رکھا، ”شاعر“ کی زبانی ملت کا دکھڑا بیان کر کے ”شمع“ کو رلایا، ”مسلم“ کی حالتِ زار کا نقشہ کھینچا، حضور رسالت مآب میں طرابلس کے شہیدوں کا لہو بطور نذرانہ پیش کیا اور غمگین و مایوس مسلمانوں کو، خزاں رسیدہ گلشن میں ”نئی کلیوں“ کے کھانے اور بچھی ہوئی خاکستر سے ”نئی چنگاریوں“ کے نکلنے کی نوید سنائی!۔۔۔ اس کے بعد حالات میں ایک غیر معمولی تغیر ہوا، پہلی عالمی جنگ چھڑ گئی، ترکوں نے اتحادیوں کے خلاف اس جنگ میں جرمنی کا ساتھ دیا۔ جرمنی کی شکست کے بعد اتحادیوں کا نزلہ ترکی کے عضوِ ضعیف پر کیا گرا، مسلمانانِ ہند پر بجلی سی گر گئی۔ تحریکِ خلافت شروع ہوئی۔ رولٹ بل، پنجاب پر مظالم، جلیانوالہ باغ کا حادثہ اور پنجاب میں مارشل لا کے واقعات سے دلوں میں آگ لگ گئی۔ عامبردارانِ وطنی قومیت نے موقع سے فائدہ اٹھایا اور ترکِ تعاون اور سول نافرمانی کی تحریکیں شروع کر دیں، جس میں مسلمانوں نے ہندوؤں کے دوش بدوش نہیں بلکہ ان سے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ برطانوی حکومت کے خلاف ہندو مسلم تعاون و اشتراک کے اس زمانے میں ایسے ایسے مناظر دیکھنے میں آئے کہ اچھے خاصے سمجھدار اوگوں نے بھی دھوکہ کھایا کہ ہندو مسلم اتحاد نہیں بلکہ ”متحدہ قومیت“ عالم وجود میں آ چکی ہے۔ اقبال اس زمانہ میں مسلمانوں کو درس ”خودی“ دیتے اور ”رموزِ خودی“ سے آشنا کرتے رہے۔ یہ درسِ خودی کیا تھا؟ ساری دنیا کی دوسری قوموں اور خصوصاً وطنی قوموں سے علیحدہ، مسلمانوں کی اپنی پہچان، اور اپنی

”انا“ کی دریافت! اور بے خودی کے رموز کیا تھے؟ ”انفرادی انا“ کی ”ملی انا“ سے وابستگی، ربط و اتصال!! گویا علمبردرانِ وطنی قومیت سے اس بڑھتے ہوئے اشتراک و تعاون کے دور میں مسلمانوں کو ان کی اپنی اصلیت یعنی مسلم قومیت کے تحفظ کی بار بار یاد دہانی! — سنہ ۱۹۲۳ع میں حالات نے ایک اور پلٹا کھایا۔ وطنی قومیت کے چہرہ پر سے متحدہ قومیت کی نقاب الٹ گئی۔ ہندو جارحیت علی الاعلان خم ٹھونک کر میدان میں آ گئی۔ سنہ ۱۹۲۱ع کی تحریکِ ترکِ تعاون و سول نافرمانی میں ہندوؤں کو گلے لگانے اور ان کے گرو کو ”مہاتما“ بنانے کا صلہ، مسلمانوں کو شدھی و سنگھٹن کی صورت میں ملا! ان کے خون سے ہاتھ رنگین کیے گئے، دینِ حق اور پیغمبرِ برحق پر حملے کیے گئے! وطنی قومیت کے یہ آثارِ جنوں کس بات کی غمازی کر رہے تھے؟ صرف اس امر کی کہ ترکِ تعاون اور سول نافرمانی کے ہتھیاروں سے مسلح ہو کر برطانوی حکومت سے ٹکر لینے کے بعد اب اس میں یہ طنطنہ پیدا ہو چلا تھا کہ وہ چاہے تو انگریز کو جھکا سکتی اور اس سے اپنے من مانے مطالبات منوا سکتی ہے، لہذا اب مسلمانوں کو ملائے رکھنا نہیں بلکہ انہیں تو دبائے رکھنا چاہیے! اسی زعم و پندار کا نتیجہ، وہ دستوری اسکیم تھی، جو نہرو رپورٹ کی شکل میں سامنے آئی۔ ایک طرف ہندوؤں کے یہ عزائم اور ان کا یہ دم خم تھا اور دوسری طرف برطانوی حکومت سیاسی اصلاحات کی پانچویں قسط دینے کا اعلان کر چکی تھی۔ اب تک تو منٹو مارلے اور مائیگو چمسفورڈ اصلاحات میں مسلمانوں کے قومی تشخص کا تحفظ، جداگانہ انتخابات اور نشستوں کے تعین کی صورت میں موجود تھا۔ پھر ان دستوری اصلاحات کے ذریعے عملاً حقیقی اختیارات ہندوستانیوں کو دیئے بھی نہیں گئے تھے۔ منٹو مارلے سکیم میں تو تمام اختیارات انگریز گورنر و وائسرائے کے ہاتھوں میں تھے، منٹو چمسفورڈ اسکیم میں گئے چنے اختیارات عطا کیے گئے تھے، مگر گورنر و وائسرائے ہی مقتدر حاکم تھے۔ بات دراصل یہ تھی کہ یہ اصلاحات عرض معروض کر کے مانگے گئے تھے، لڑ بھڑ کر حاصل نہیں کیے گئے تھے۔ لیکن ترکِ تعاون اور سول نافرمانی کی تحریکات کی نوعیت درخواستوں اور التجاؤں کی نہیں لڑائی اور

جنگ کی تھی — عدم تشدد کی لڑائی ، ستیہ گرہی جنگ ! اس لیے دستوری اصلاحات کی جو قسط آنے والی تھی ، وہ محض دکھاوا نہ ہوتی بلکہ حقیقی اختیارات کی منتقلی کی بڑی حد تک آئینہ دار ہوتی ۔ پھر اس امر کا بھی اندیشہ اور خطرہ تھا کہ عدم تشدد کی اس جنگ سے گھبرا کر برطانوی حکومت ، مسلمانوں کو نظر انداز کر کے جارحانہ وطنی قومیت کے سامنے گھٹنے نہ ٹیک دے !! رائل کمیشن (سائمن کمیشن) کا اعلان جس کی طرف علامہ اقبال نے اپنی انتخابی تقریر میں اشارہ کیا ہے ، حکومت کی اسی گھبراہٹ کا اظہار تھا ۔ وطنی قومیت کی جارحیت ننگی ہو چکی تھی ۔ نام نہاد ”متحدہ قومیت“ کی لاش کو وہ ٹھکانے لگا چکی تھی اور اب وہ مسلمانوں کو دبوچ لینا اور ان حاصل ہونے والے اختیارات سے بھرپور فائدہ اٹھانے پر تلی بیٹھی تھی — یہی وہ ”قومی مصیبت“ تھی ، جس کی طرف علامہ اقبال نے اپنی انتخابی تقریر میں اشارہ کیا ہے اور اس کے باعث انہیں ، شاعرانہ پیغام رسانی کی دلکش روش کو چھوڑ کر سیاست کی پرخطر راہ کو اختیار کرنا پڑا ۔

حقیقت یہ ہے کہ اس زمانہ میں ہندوستان کی سیاست ایک نازک موڑ پر آ گئی تھی ۔ مسلمان ایک دوراہے پر حیران و سراسیمہ کھڑے تھے ۔ انہوں نے بھائی بنا کر جنہیں گلے لگایا تھا ، ترک تعاون و سول نافرمانی کے زمانہ میں جنہیں ساتھ لے کر برطانوی حکومت سے ٹکر لی تھی ، اب انہوں نے ان کے دستِ تعلق کو جھٹک دیا تھا ۔ وہ اپنی بالا دستی ان پر قائم کرنا اور انہیں اپنا دست نگر بنانا چاہتے تھے ۔ مسلمان گو مگو کے عالم میں تھے کہ کیا کریں کیا نہ کریں ۔ اگر اس نازک مرحلہ پر علامہ اقبال عملی سیاست کے میدان میں قدم نہ رکھتے اور حسب سابق شاعرانہ راگ الاپتے رہتے تو کیا وقت کے تقاضوں کو پورا کرتے؟ — یہ وہ حالات تھے جنہوں نے اقبال کو شاعری کی دنیا سے نکل کر سیاست کی دنیا میں قدم رکھنے پر مجبور کیا تھا !

<p>اقبال بحیثیت رکن پنجاب کونسل</p>	<p>بہر حال سنہ ۱۹۲۶ء میں وہ پنجاب کونسل کی رکنیت کے لیے لاہور کے حلقہ انتخاب سے کھڑے ہوئے ۔ ان کی شاعرانہ شہرت اور عملی رفعت کے پیش نظر تو انہیں</p>
---	--

بلا مقابلہ منتخب ہو جانا چاہیے تھا ، چنانچہ ان کے مقابلہ میں دو جلیل القدر اسیدواروں نے اپنے نام واپس لیے لئے ۔ لیکن خان بہادر ملک محمد دین نے مقابلہ کا تہیہ کر لیا اور ان کی وجہ سے علامہ کو انتخابی کشمکش کے میدان میں اترنا پڑا ۔ لاہور کے ہر محلے میں ان کی حمایت میں جلوس نکالے گئے ، جلسے ہوئے اور بعض جلسوں سے خود علامہ نے خطاب کیا ۔ شہر کی تمام برادریوں نے ان کی حمایت میں پمفلٹ شائع کئے^{۵۱}۔ یہ انتخابی مہم بڑی دلچسپ بن گئی تھی ، اس لیے کہ ملک صاحب کے کارکنوں میں اکثر افراد ایسے تھے ۔ جو علامہ کی عظمت سے نا آشنا نہ تھے^{۵۲}۔ انتخابی مہموں میں اسیدواروں کو ہزاروں روپے خرچ کرنے پڑتے ہیں ، لیکن علامہ نے معتدبہ رقم خرچ کیے بغیر اپنے حریف کے مقابلہ میں تقریباً تین ہزار آراء (ووٹوں) کی اکثریت سے شاندار کامیابی حاصل کی^{۵۳}۔ انہیں پانچ ہزار چھ سو پچھتر ووٹ ملے اور ان کے مقابل اسیدوار کو دو ہزار چھ سو اٹھانوے^{۵۴} اس طرح ۵ دسمبر سنہ ۱۹۲۶ع کو وہ پنجاب کونسل کے رکن منتخب ہو گئے^{۵۵}۔

پنجاب کی مقننہ میں آپ نے مختلف اوقات میں جو کچھ کیا اس کا خلاصہ درج ذیل ہے ۔

(۱) ۲۳ فروری ۱۹۲۸ع کو آپ نے مقننہ میں مسئلہ لگان پر بڑی دلچسپ تقریر کی ، جس میں آپ نے واضح کیا کہ لگان وصول کرنے کا موجودہ طریقہ سراسر نا انصافی پر مبنی ہے ، اس سلسلہ میں آپ نے بتایا کہ حکومت لگان وصول کرنے کو اپنا حق اس لیے تصور کرتی ہے کہ وہی

۵۱۔ نیرنگ خیال اقبال نمبر ص ۴۰ ۔

۵۲۔ ملفوظات اقبال مرتبہ محمود نظامی مطبوعہ لاہور ص ۶۷ ۔

۵۳۔ سکاتیب شاد اقبال مرتبہ ڈاکٹر محی الدین قادری زور مطبوعہ حیدر آباد دکن ص ۱۷۳ ۔

۵۴۔ روز گار فقیر ”جلد اول از فقیر وحید الدین مطبوعہ کراچی بار پنجم مارچ ۱۹۶۵ع ص ۱۰۳ ۔

۵۵۔ سول ملٹری گزٹ لاہور مورخہ ۳۰ نومبر و یکم دسمبر ۱۹۲۶ع ۔

زمین کی مالک ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے اس نظریہ کی تردید کرتے ہوئے واضح کیا کہ یہ خیال اب فرسودہ ہو چکا ہے۔ آپ نے اپنی تقریر میں فرمایا۔

”پہلا یورپی مصنف، جس نے سنہ ۱۷۷۷ء میں اس نظریہ کی تردید کی، وہ ایک فرانسیسی برن نامی تھا، اس کے بعد سنہ ۱۸۳۰ء میں برگس نے مملکت کے حق ملکیت زمین کے نظریہ اور ہندوستان میں اس سے متعلق قانون و رسم و رواج کے متعلق وسیع تحقیق و تفتیش کی۔ اس نے اپنی کتاب میں منو کے قوانین اور اسلامی شریعت اور ان رسوم کا، جو ہندوستان کے مختلف اقطاع میں رائج تھے، مفصل تذکرہ کیا ہے اور اس نتیجہ پر پہنچا ہے کہ تاریخ ہند کے کسی زمانہ میں بھی مملکت نے زمین پر اپنی حقیقت کا ادعا نہیں کیا۔ لارڈ کرزن کے زمانہ میں یہ نظریہ ضرور پیش کیا گیا تھا، مگر محصول کمیٹی اس نتیجہ پر پہنچی کہ اس نظریہ کی کوئی بنیاد ہی نہیں ہے“ ۵۶

اس لیے ڈاکٹر صاحب نے اس خیال کا اظہار کیا کہ اس نظریہ کی بنیاد پر لگان وصول کرنا غلط ہے۔ علاوہ بریں لگان کی وصولی کا موجودہ طریقہ سراسر نا انصافی پر مبنی ہے۔ محصول آمدنی (Income Tax) کی وصولی کے سلسلہ میں محصول ادا کنندہ کی صلاحیت و استطاعت کو ملحوظ رکھا جاتا ہے۔ یعنی جس شخص کی آمدنی زیادہ ہوتی ہے، اس سے زیادہ محصول لیا جاتا ہے اور جس کی آمدنی کم ہوتی ہے اس سے کم لیا جاتا ہے اور بعض ایسے اشخاص سے جن کی آمدنیاں بالکل کم ہوتی ہیں، یہ محصول لیا ہی نہیں جاتا۔ زراعت من جملہ ذرائع معاش کے ایک ذریعہ معیشت ہے، لیکن یہاں لگان ہر زراعت پیشہ سے وصول کیا جاتا، چاہے وہ کتنے ہی چھوٹے سے رقبہ زمین پر کاشت کرتا ہو اور خواہ اس سے اس کو کتنی ہی کم آمدنی حاصل ہوتی ہو۔ چنانچہ آپ نے اپنی تقریر میں فرمایا۔

۵۶۔ اسپیمچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی لاہور طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ء ص ۷۵، ۷۶۔

”اگر کوئی شخص زمیندار ہو، خواہ چھوٹا ہو یا بڑا تو اس کو لازماً لگان ادا کرنا پڑتا ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص زمین کے علاوہ کسی اور ذریعہ سے دو ہزار روپیہ سالانہ سے کم آمدنی پیدا کرے تو آپ اس پر محصول عائد نہیں کرتے“ ۵۷

اس لیے ڈاکٹر صاحب کی تجویز یہ تھی کہ جس شخص کے پاس پانچ بیگھے سے زیادہ زمین نہ ہو اور جہاں آبپاشی نہ کی جا سکتی ہو اور جس کی پیداوار عملاً معین مقدار میں ہوتی ہو، اس پر لگان نہ لگایا جائے ۵۸۔

(۲) حکومت پنجاب نے نیلی بار ضلع منٹگری میں سوا تین لاکھ ایکڑ رقبہ زیادہ تر سرمایہ داروں کے ہاتھ فروخت کیا تھا۔ ڈاکٹر صاحب نے یہ تحریک پیش کی تھی کہ اس زمین کا نصف حصہ مزارعین کے لیے مخصوص کر دیا جائے۔

(۳) پنجاب میں ایک بے ہودہ جماعت ایسی موجود تھی، جو مذہبی پیشواؤں کے متعلق ذلیل قسم کا لڑیچہ شائع کر رہی تھی اور بزرگان دین کی توہین کو اپنا شعار بنائے ہوئے تھی۔ اس جماعت کی وجہ سے ہندوستان کی فضا بالعموم اور پنجاب کی فضا بالخصوص بہت سکدر ہو گئی تھی، ڈاکٹر صاحب نے مقننہ پنجاب میں یہ تحریک پیش کی کہ گورنر جنرل باجلاس کونسل سے یہ سفارش کی جائے کہ مذہبی پیشواؤں اور بزرگوں پر جو کینہ پرور اور اہانت آمیز حملے کئے جاتے ہیں ان کے انسداد کے لیے ایک قانون نافذ کیا جائے۔ چنانچہ یہ قانون سنہ ۱۹۲۷ء میں نافذ ہو گیا۔

(۴) ڈاکٹر صاحب نے مقننہ پنجاب میں انسدادِ شراب نوشی اور تلوار کو قانونِ اسلحہ سے مستثنیٰ کرانے کی تحریکیں بھی پیش کی تھیں۔

(۵) ۱۹ جولائی سنہ ۱۹۲۷ء کے اجلاسِ مقننہ میں سرکاری عہدوں کو کھلی مسابقت کے ذریعہ پر کرنے کی تجویز سردار اجل سنگھ نے پیش

۵۷۔ اسپیکر اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی طبع

دوم ص ۷۶۔

۵۸۔ ایضاً ص ۷۹۔

کی تھی۔ ڈاکٹر صاحب نے اس تحریک کی مخالفت کی اور یہ ترمیم پیش کی کہ مسابقت اور نامزدگی و انتخاب (Selection) کا ملا جلا طریقہ اختیار کیا جائے۔ ڈاکٹر صاحب نے کھلی مسابقت کی مخالفت اس بناء پر کی تھی کہ ملک میں فرقہ واریت کا زور ہے، متحدہ قومیت کا نعرہ صرف زبان پر ہے اور دلوں میں فرقہ پرستی کا زہر بھرا ہوا ہے، ہر فرقہ دوسرے فرقہ کی تخریب کے درپے ہے اس لیے سرکاری عہدوں پر تقررات کا طریقہ ایسا ہونا چاہیے جس سے تمام فرقوں کو یکساں مساوی مواقع ملیں^{۵۹}۔

(۶) علامہ مرحوم نے مقننہ پنجاب میں آیورویدک اور یونانی طریقہ علاج کی ہمت افزائی کرنے کے لیے حکومت کو متوجہ کیا۔ آپ نے یہ رائے ظاہر کی کہ مغربی طب اب بھی بہت کچھ مشرقی طب سے سیکھ سکتا ہے مشرقی طب ملک کی آب و ہوا کا لحاظ کرتے ہوئے زیادہ موزوں ہے، پھر اقتصادی نقطہ نظر ہندوستان جیسے غریب ملک کے لیے مشرقی طب سستا طریقہ علاج ہے اس لیے حکومت کو چاہئے کہ اس طریقہ علاج کی ہمت افزائی کرے۔

(۷) آپ نے صوبہ کی صنعتی ترقی، تعلیم کی عام اشاعت اور غریب طبقہ کی فلاح و بہبود کے مسائل پر ہمیشہ زور دیا۔

(۸) ۵ مارچ سنہ ۱۹۲۷ء کو آپ نے سنہ ۲۸، ۱۹۲۷ء کے میزانیہ پر تقرر کرتے ہوئے دو اہم تجاویز پیش کیں۔

(الف) دیہات میں صفائی کے بہتر انتظامات اور عورتوں کو طبی امداد بہم پہنچانے کے لیے رقم کا ایک خاص حصہ محفوظ کر دیا جائے۔ آپ کی دلیل یہ تھی کہ معتمد مالیات کے بیان کے مطابق صوبہ کی مالی حالت اطمینان بخش ہے اور کافی رقومات صوبہ کی ترقی کے کاموں پر صرف کی جا رہی ہیں اس لیے آپ نے اس امر پر زور دیا کہ سب سے پہلے ہمیں دیہات کی صفائی اور عورتوں کی طبی امداد پر زیادہ رقم خرچ کرنی چاہیے۔

۵۹۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی

لاہور طبع دوم ۱۹۴۸ء ص ۷۲۔

(ب) محاصل خصوصاً لگان میں کمی کی جائے۔ آپ نے یہ بھی بتایا کہ حکومت ہند نے ۸۶ لاکھ روپیہ کی گرانقدر رقم صوبہ کو دینے کا وعدہ کیا ہے۔ اگر یہ رقم وصول ہو جائے تو محاصل میں کمی ہونی چاہیے۔ آپ نے ساتھ ہی ساتھ اس امر کی تشریح کی کہ محاصل میں کمی کرنے سے آپ کی مراد یہ ہے کہ طریقہ محصول اندازی میں جو نا انصافی ہے اس کو رفع کیا جائے۔ آپ نے پہلی مرتبہ مقننہ پنجاب میں یہ واضح کیا کہ محصول آمدنی کو عائد کرتے وقت تو اس اصول کو مدنظر رکھا جاتا ہے کہ ہر شخص پر اس کی قابلیت ادائی محصول کے لحاظ سے محصول عائد کیا جائے لیکن لگان کے سلسلے میں اس اصول کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے۔ آپ نے اس امر پر زور دیا کہ حکومت ہند ۸۶ لاکھ کی رقم صوبہ کو دے رہی ہے اس لیے حکومت پنجاب اس اصول کو لگان پر منطبق کرے اور اس میں کمی کر دے۔

(۹) ۱۰ مارچ سنہ ۱۹۲۷ع کو ڈاکٹر صاحب نے مقننہ میں حکومت پنجاب کی تعلیمی پالیسی پر تبصرہ کرتے ہوئے ابتدائی تعلیم کے جبری نفاذ پر زور دیا۔ آپ نے پنجاب میں تعلیمی ترقی کی رپورٹ بابت ۲۶، ۱۹۲۵ع کا حوالہ دیتے ہوئے یہ بتایا کہ تعلیم پر جو معتد بہ رقومات صرف کی جا رہی ہیں ان کا خاطر خواہ نتیجہ نہیں نکل رہا ہے۔ اس رپورٹ میں یہ سفارش کی گئی تھی کہ تعلیمی مددات پر جو رقومات صرف کی جا رہی ہیں اگر ان سے خاطر خواہ فائدہ اٹھانا پیش نظر ہے تو پھر جبری تعلیم کا نفاذ ہونا چاہیے۔ ڈاکٹر صاحب نے اپنی تقریر میں یہ بتایا کہ ۴۲ بلدی مدارس اور چار سو چار مدارس میں جبری تعلیم کے اصول پر عمل کیا جا رہا ہے۔ لیکن یہاں حقیقی اور ٹھوس کام نہیں ہو رہا ہے۔ صرف چند مدارس میں جبری تعلیم کے نفاذ سے تعلیم کو عام نہیں کیا جا سکتا۔ پھر ان مدارس میں بھی اس اصول پر سختی سے عمل نہیں کیا جا رہا ہے اس لیے آپ نے حکومت سے اپیل کی کہ فوراً پورے صوبہ میں ابتدائی جبری تعلیم نافذ کرے۔

(۱۰) ۴ مارچ سنہ ۱۹۲۹ع کو آپ نے مقننہ پنجاب میں سنہ ۱۹۲۹ع کے موازنہ پر نہایت مبسوط تبصرہ کیا۔ اس موازنہ کا قبیح پہلو یہ تھا کہ متواتر پانچ سال کی خوشحالی کے دور کے بعد یہ پہلا موازنہ تھا،

جس میں خسارہ دکھایا گیا تھا اور اس خسارہ کو پورا کرنے کے لیے حکومت نے ایک کروڑ چالیس لاکھ روپیہ قرض لینے کی تجویز پیش کی تھی۔ ڈاکٹر صاحب نے اس تجویز کی مخالفت کی اور صوبے کی مالی حالت کو بہتر بنانے اور اس کے ذرائع آمدنی میں اضافے کے لیے حسب ذیل تجاویز پیش کیں۔

(الف) حکومت پنجاب حکومت ہند کو توجہ دلائے کہ وہ محصول آمدنی کو مرکزی حکومت کے ذریعہ آمدنی کی بجائے صوبہ واری حکومتوں کا ذریعہ آمدنی قرار دے۔

(ب) محصول فوتگی (Death Duty) عائد کیا جائے۔ بیس ہزار روپیہ سے زائد مالیت کی جائداد اگر کوئی شخص ورثہ میں حاصل کرے، تو اس پر یہ محصول لگایا جائے۔

(ج) اونچی تنخواہوں میں تخفیف کی جائے اور مشنری سستے بازاروں سے حاصل کی جائے۔

(۱۱) ۷ مارچ سنہ ۱۹۳۰ء کو آپ نے مقننہ میں سنہ ۳۱، ۱۹۳۰ء کے موازنہ پر بڑی دلچسپ تقریر کی۔ اس سال کے موازنہ میں خسارہ تھا اور معتمد مالیات نے یہ اعتراف کیا تھا کہ موازنہ کی یہ ایک مستقل خصوصیت بن گئی ہے۔ آپ نے معتمد مالیات کے اس اعتراف پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ۔

”جناب والا! ہم جانتے ہیں کہ صوبہ پہلے ہی سے مقروض ہے۔ بیروزگاری کا مسئلہ آئے دن سخت تر ہوتا جا رہا ہے۔ تجارت سرد پڑ گئی ہے۔ آپ آسانی سے تصور کر سکتے ہیں کہ صوبہ کا مالی مستقبل کیا ہوگا۔ میں یہ خیال کرنے کی طرف مائل ہوں کہ موجودہ صورت حال کی ذمہ داری بندھی ہوئی آمدنیوں پر اتنی زیادہ عائد نہیں ہوتی، جتنی کہ موجودہ نظم و نسق پر عائد ہوتی ہے، جس کی وجہ سے اونچی تنخواہیں دینی پڑتی ہیں اور اس معاملہ میں اس صوبہ کے عوام کی آواز کو کوئی دخل نہیں ہے۔ میرے خیال میں اس صوبہ کے عوام کے لیے تین متبادل صورتیں ہیں

(۱) یا تو موجودہ طریقہ کار کو معہ اس کی بد صورت اولاد یعنی خسارہ والے موازنوں ، فرقہ وارانہ تلخیوں ، بھوکے عوام ، قرضوں اور بیروزگاری کے قبول کر لیا جائے یا (۲) موجودہ طریقہ کو بیخ و بن سے اکھاڑ پھینک دیا جائے (۳) یا موجودہ طریقہ کی ظاہری شکل کو برقرار رکھا جائے اور ایسی طاقت حاصل کی جائے کہ اس کا معاوضہ کم ادا کرنا پڑے ۔

ان کے علاوہ کوئی متبادل صورت نہیں ہے ۔ اگر تم ایک آرام دہ زندگی کے طالب ہو تو یہ طریقہ کار ختم ہونا چاہیے ۔ ہم دنیا کے ہر ملک سے زیادہ موجودہ نظم و نسق پر خرچ کرتے ہیں ۔ کوئی ملک ایسا نہیں ہے جو نظم و نسق پر اتنا خرچ کرتا ہو ۔ میرا یہ ايقان ہے کہ ہم اپنی آمدنی کا لحاظ کیے بغیر نظم و نسق پر خرچ کرتے ہیں^{۶۰}۔

یہاں یہ واضح رہے کہ قانونِ حکومتِ ہند بابت سنہ ۱۹۱۹ء کے تحت صوبوں کو ابھی پوری خود مختاری نہیں ملی تھی بلکہ دو عملی حکومت (Diarchy) رائج تھی یعنی بعض امور تو ایسے تھے جن پر عوامی نمائندے مقننہ میں صرف بحث و مباحثہ کر سکتے تھے مگر ان میں اپنی کثرت رائے سے کسی قسم کی ترمیم یا ان کی ترمیم نہیں کر سکتے تھے ۔ ان کو امور محفوظہ کہا جاتا تھا ۔ نظم و نسق کے اخراجات اور سول سروس کے امور محفوظہ میں تھے ۔ ڈاکٹر صاحب نے اپنی مندرجہ بالا تقریر میں انہیں امور پر سخت تنقید کی ہے ۔ ان کی سوچی سمجھی ہوئی رائے یہ تھی کہ نظم و نسق کے اخراجات صوبہ کی مالی حالت کا لحاظ کرتے ہوئے زیادہ ہیں اور اس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ یہاں کی سول سروس میں زیادہ تر غیر ہندوستانی ہیں جو اونچی تنخواہیں پاتے ہیں ۔ صوبہ کے عوام اگر چاہیں بھی تو ان کی تنخواہوں میں کمی نہیں کر سکتے کیونکہ دستوری لحاظ سے یہ امور محفوظہ میں شامل ہیں اس لیے آپ کی رائے تھی کہ جب تک دستور میں

۶۰۔ اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منسٹر آف اقبال مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی لاہور طبع دوم ص ۸۷ و ۸۸ ۔

زرمیم نہ ہو اور نمائندوں کو یہ حق حاصل نہ ہو کہ وہ نظم و نسق کے ان اخراجات کو کم کر سکیں اس وقت تک پنجاب کا موازنہ خسارہ والا موازنہ رہے گا۔

اسی تقریر میں آگے چل کر آپ نے صحت اور تعلیم پر اظہار خیال کیا۔ آپ نے فرمایا :

”صنعتی ترقی ہی ہم کو بیروزگاری کی مصیبت سے بچا سکتی ہے پارچہ بافی اور جفت سازی کی صنعتوں کے لیے اس صوبہ میں اچھا مستقبل موجود ہے۔ اگر ہم ان صنعتوں کی ہمت افزائی کریں تو ہم اس صوبہ کو بیروزگاری سے بچا سکتے ہیں، بشرطیکہ ہم ان صنعتوں کو کانپور اور احمد آباد کی مسابقت سے بچا سکیں“ ۶۲

تعلیم کے متعلق آپ نے کہا :

”پھر ہم نے کافی رقم تعلیم پر خرچ کی مگر کن نتائج کے ساتھ؟ صوبہ کی تعلیمی ترقی کے متعلق جو رپورٹ شائع ہوئی، اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ طلباء کی تعداد میں ۲۷ ہزار کی اور مدرسین میں ایک ہزار کی کمی واقع ہوئی ہے۔ اس کمی کی وجہ رپورٹ میں یہ بتائی گئی ہے کہ مدارس کے انسپکٹروں نے پروپگنڈہ کا کام نہیں کیا۔ میں اس سے اتفاق نہیں کرتا کہ یہ حقیقی سبب ہے۔ میرے سامنے ان اعداد و شمار کی ایک نقل ہے، جن کا تعلق وزیر تعلیم (عزت مآب منوہر لال) کے سہ سالہ کام سے ہے۔ بد قسمتی سے میں مقررہ وقت کے اندر ان تمام اعداد و شمار کا مطالعہ نہیں کر سکا، تاہم میں صرف ان خاص امدادوں کی طرف آپ کی توجہ منعطف کراتا ہوں، جو سنہ ۲۹، ۱۹۲۸ء میں غیر امدادی مدارس کو دی گئی ہیں۔ آپ دیکھیں گے کہ جملہ ۳۱ مدارس کو امداد دی گئی ہے۔ ان میں سے ۱۳، ہندو، ۶ سکھ اور دو مسلم ادارے ہیں۔ ہندو اداروں کو ۱۶ لاکھ نو

۶۱۔ اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال، مرتبہ شامو، ص ۴۸۸۔

ہزار ۷۳ روپے اور سکھ اداروں کو ۹ ہزار ۹ سو آٹھ روپے اور مسلم اداروں کو دو ہزار دو سو روپے امداد دی گئی ہے۔ اس غیر معمولی صورت حال کی وجہ وہ طریقہ ہے جس کے ذریعہ رقم صرف کی جاتی ہے۔“

صوبہ کی عام معاشی خوشحالی، غریبوں کی مالی امداد، بزرگانِ دین کی توہین کا انسداد، امتناع شراب نوشی، شمشیر کی آزادی، یونانی و آریویدک طریقہ علاج کی ہمت افزائی، دیہات کی بہتر صفائی، عورتوں کی طبی امداد، جبری ابتدائی تعلیم کا نفاذ، مسلم تعلیمی اداروں کی بہتر مالی امداد، محصولِ فوتی کے نفاذ، محصولِ آمدنی کو صوبوں کے سپرد کرنے کی تجویز اونچی تنخواہوں میں تخفیف، صوبہ کی صنعتی ترقی کے مسائل، ان تمام امور پر ڈاکٹر صاحب نے اپنے زمانہ رکنیت کونسل میں وقتاً فوقتاً بڑے سلجھے ہوئے انداز میں اظہار خیال کیا ہے، لیکن جن مسائل کو آپ نے بڑے زور و شعور کے ساتھ پیش کیا وہ محاصل، خصوصاً لگان کی تخفیف اور مسلمانوں کی تعلیمی پستی اور مسلم مدارس کے ساتھ نا انصافی کے مسائل تھے۔

پنجاب کونسل میں ایک رکن کی حیثیت سے ڈاکٹر صاحب نے بعض بہت ہی مفید اور اپنے نتائج کے لحاظ سے دور رس تجاویز پیش کیں خصوصاً مسئلہ لگان کے متعلق ان کی تجویز نہ صرف اپنی نوعیت کے لحاظ سے انوکھی بلکہ ملک کے ایک غریب طبقہ خصوصاً چھوٹے مزارعین کے حق میں ایک نعمت غیر مترقبہ تھی۔ غالباً ڈاکٹر صاحب ہی پہلے ہندوستانی ہیں جنہوں نے ملک کی مقننہ میں لگان کی وصولی پر اسی اصول کو منطبق کرنے کی وکالت کی جو محصولِ آمدنی کے سلسلے میں استعمال کیا جاتا تھا، اور اب بھی کیا جاتا ہے۔ اسی طرح آپ نے فوتی محصول (Death Duty) عائد کرنے کی جو تجویز پیش کی تھی، اس کے پس منظر میں غریبوں سے ہمدردی کا جذبہ کام کر رہا تھا۔ پھر جس زمانہ میں آپ نے یہ تجویز پیش کی تھی، اس وقت اس قسم کی محاصل اندازی کا کوئی شخص تصور ہی نہیں کر سکتا تھا۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب کے خیالات اس سلسلے میں کس قدر ترقی پسندانہ تھے۔

پنجاب کونسل میں ڈاکٹر صاحب کی ایک تجویز یہ بھی تھی کہ محصول آمدنی کو صوبوں کے سپرد کر دیا جائے اور مرکز پر صوبہ سے اپنا حصہ رسدی وصول کرے۔

انتظامی نقطہ نظر سے ممکن ہے کہ یہ طریقہ کار مناسب نہ سمجھا جائے لیکن جہاں تک اس زمانہ میں قومی اور ملکی مفاد کا تعلق تھا، یہ تجویز بہت مفید تھی۔ صورت حال یہ تھی کہ صوبوں میں دو عملی حکومت (diarchy) تھی یعنی صوبائی مقننہ کو بعض امور میں بحث و گفتگو کرنے اور ان کا فیصلہ کرنے کا اختیار تھا، بعض امور براہ راست گورنر کی نگرانی میں رہتے تھے۔ پھر صوبائی عاملہ یعنی وزارت میں بعض وزراء مقننہ کے منتخب اراکین میں سے لیے جاتے تھے اور انہیں ان اراکین کی اکثریت کا اعتماد حاصل رکھنا ضروری تھا۔ یہ تو صوبہ جات کا حال تھا۔ مرکز کی یہ صورت نہ تھی وہاں نہ تو مرکزی مقننہ سے وزراء لیے جاتے تھے اور نہ مقننہ کی آواز اتنی مؤثر تھی کیونکہ اگر مرکزی مقننہ کسی سرکاری تجویز کو رد کر دیتی تھی تو وائسرائے اپنے اختیارات خصوصی سے اس تجویز کو نافذ کر دیتا تھا۔ بالفاظ دیگر صوبائی مقننہ میں عوام کی آواز بہ نسبت مرکزی مقننہ کے زیادہ بااثر تھی، اس لیے اگر محصول آمدنی کو صوبہ جات کے سپرد کر دیا جاتا تو اس کے خرچ اور تقسیم میں صوبے کے عام باشندوں کی ضروریات اور خواہشات کو زیادہ پیش نظر رکھا جاسکتا تھا۔ علاوہ ازیں مرکزی حکومت کے اخراجات کی نوعیت بیشتر سامراجی تھی۔ فوج اور انتظامی محکموں پر مرکزی حکومت زیادہ رقومات صرف کرتی تھی۔ قومی تعمیر پر اس کے بہت کم اخراجات ہوا کرتے تھے کیونکہ قومی تعمیر کے بیشتر محکمے مثلاً حفظان صحت، زراعت، صنعت وغیرہ صوبہ جات کے سپرد تھے، لیکن صوبوں کو آمدنی کے جو مددات دئے گئے وہ بہت ہی محدود تھے۔ اسی طرح قومی تعمیر کے اہم فرائض کو وہ پوری طرح انجام نہیں دے سکتے تھے۔ محصول آمدنی، حکومت کی آمدنی کا ایک بہت بڑا ذریعہ تھا۔ اگر یہ ذریعہ مرکزی حکومت کی بجائے صوبائی حکومتوں کو دے دیا جاتا تو وہ قومی تعمیر کے کاموں کو با حسن الوجوہ انجام دے سکتی تھی۔ اس طرح بحیثیت مجموعی ملک کے عام باشندوں کی

فلاح و بہبود میں مدد ملتی - علاوہ ازیں ہندوستان کا دستوری ارتقا جن خطوط پر ہو رہا تھا ، اس سے یہ امر متعین ہو چکا تھا کہ ایک نہ ایک دن صوبوں کو حکومت خود اختیاری دے دی جائے گی - ڈاکٹر صاحب کی دور بین نظروں نے اس صورت حال کو بھانپ لیا تھا - محصول آمدنی کو صوبوں کا حصہ قرار دے دیا جاتا تو حکومت خود اختیاری کے بعد ملک کے سب سے بڑے ذریعہ آمدنی پر غیر ملکی حکومت کا کوئی اختیار باقی نہ رہتا !

پنجاب کونسل کی صدارت | سر فضل حسین ، اقبال کے بچپن کے دوستوں میں سے تھے - دونوں نے ایک ہی جگہ تعلیم پائی تھی - سر فضل حسین اس زمانے میں پنجاب کی سیاست کے محور تھے - انھوں نے سنہ ۱۹۲۳ء میں غیر فرقہ وارانہ اصولوں پر ایک جماعت بنائی تھی ، جس کا نام یونینسٹ پارٹی تھا - یہ پارٹی پنجاب کونسل میں اکثریت رکھتی تھی - سر فضل حسین اس پارٹی کے نہ صرف بانی ، بلکہ اس کی روح رواں بھی تھے - اپنی ذہانت اور قابلیت کے باعث سرکاری حلقوں میں ان کا بڑا اثر تھا اور عوام میں بھی وہ بڑے ہر دل عزیز تھے - ان کے انتقال کے بعد ان کے فرزند ، عظیم حسین صاحب نے انگریزی زبان میں ان کے سوانح زندگی شائع کیے ہیں ، جس میں وہ لکھتے ہیں -

” انھوں نے (سر فضل حسین نے) یہ تجویز پیش کی کہ بحیثیت صدر مقننہ پنجاب (پنجاب کونسل) چوہدری شہاب الدین کی سیعاد ختم ہونے کے بعد ، ڈاکٹر اقبال کو یونینسٹ پارٹی کی حمایت کے ذریعہ صدر منتخب کیا جائے - ڈاکٹر اقبال نے پارٹی کی پالیسی پر تنقید اور اخبارات میں سخت حملے کر کے ان کی ہمدردیاں کھو دیں - نتیجہ یہ ہوا کہ یونینسٹوں کی اکثریت نے ان کو آسیدوار بنانے سے انکار کر دیا ۶۲ “

۶۲ - ” فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری “ (انگریزی) از عظیم حسین مطبوعہ جام جمشید پریس بمبئی ستمبر ۱۹۴۵ء ص ۳۱۹ -

یہ روئیداد تو مقننہ پنجاب (پنجاب کونسل) کے اندر کی تھی ، اب ذرا یہ بھی دیکھئے کہ مقننہ کے باہر پنجاب کے اجتماعی معاملات اور صوبائی سیاست میں انہوں نے کیا حصہ لیا ۔

شردھانند کا قتل | بیان کیا جا چکا ہے کہ سوامی شردھانند شدھی تحریک کے بانی تھے ، تحریک ترک تعاون کے زمانہ میں انہیں گرفتار کر لیا گیا تھا ، مگر مارچ سنہ ۱۹۲۲ء میں گاندھی جی کی سزایابی کے بعد ، سوامی جی اپنی سعاد سزا پوری کرنے سے قبل ہی رہا کر دئے گئے اور رہا ہوتے ہی انہوں نے شدھی یعنی مسلمانوں کو ہندو بنانے کی تحریک شروع کر دی ۔ راجپوتانہ کو اپنا مرکز بنایا اور نو مسلم ملکوں کو شدھ کرنا شروع کر دیا ۔ ان کی اس تحریک سے مسلمانوں کے جذبات کو سخت ٹھیس لگی ۔ نتیجتاً مختلف مقامات پر فرقہ وارانہ فسادات ہوئے ۔ غالباً سوامی جی کی قبل از وقت رہائی سے حکومت یہی مقصد حاصل کرنا چاہتی تھی ۔۔۔ یہاں یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ یہی وہ سوامی شردھانند تھے ، جن کو تحریک ترک موالات و خلافت کے زمانہ میں مسلمانوں نے جامع مسجد دہلی کے منبر پر لا بٹھایا تھا اور وہاں کے مکبر سے انہوں نے تحریک خلافت اور مسلمانوں کی تائید میں تقریر کی تھی^{۶۳} ۔

بہر حال سوامی شردھانند ہندوؤں کے ایک بااثر مذہبی گروہ اور تحریک شدھی کے بانی تھے ۔ ان کو عبدالرشید نامی ایک شخص نے ، جو سوامی جی کے اخبار ” تیج “ میں اجرت پر کتابت کا کام کیا کرتا تھا ، دسمبر سنہ ۱۹۲۶ء کے آخر میں قتل کر دیا ۔ یہ قتل ایک شخص کے ذاتی فعل کا نتیجہ تھا ، لیکن ہندو لیڈروں نے بات کا بتنگڑ بنا دیا اور ہندو اخبارات نے اسے ہندو قوم کا مسئلہ قرار دے دیا ۔ ہندو عوام کی آتش انتقام بھڑک اٹھی ۔ قتل کے دوسرے ہی دن دہلی میں زبردست فساد ہوا ، جس میں چھ مسلمان شہید کر دئے گئے ۔ پھر ہندو اخبارات میں اسلام پر حملے کیے جانے لگے ۔ پنجاب کے ہندو اخبارات ” پرتاب “ اور ” ملاپ “

۶۳۔ اخبار ہمدرد مورخہ ۱۱ فروری سنہ ۱۹۲۷ء -

نے اس میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور بڑے دائزار مضامین شائع کیے۔ اس پراپیگنڈے کے خلاف صدائے احتجاج بلند کرنے کے لیے مسلمانانِ لاہور نے دو جلسہ ہائے عام جنوری میں بمقام موجی دروازہ منعقد کیے، جن کی صدارت علامہ اقبال نے فرمائی۔ ان جلسوں میں اقبال نے ہندو اور مسلمان دونوں کو باہمی اتحاد و اتفاق کی تلقین کی۔ ۳۰ جنوری سنہ ۱۹۲۷ء کے جلسہ کی صدارت کرتے ہوئے آپ نے کہا۔

”ہندوستان اور ہندوستان سے باہر دیگر ممالک میں ہر جگہ ہماری رسوائی کے چرچے ہیں۔ ہمارے باہمی تنازعات بہت افسوس ناک ہیں۔ ہم یہ بھی نہیں سوچتے کہ ہماری اس کشمکش کے نتائج ایشیا کے دیگر ممالک کے حق میں کیا ہوں گے“

آخر میں آپ نے ہندوؤں اور مسلمانوں دونوں سے پُر امن رہنے کی اپیل کی۔

”میں تم سے صداقت کے نام سے اپیل کرتا ہوں کہ خدا کے لیے حقائق کی طرف دیکھو اور آپس میں نہ لڑو۔ ہندوستان میں بعض ایسے لوگ ہیں، جو اپنی اغراض کے لیے تمہارے درمیان پھوٹ ڈالنے کی ساعی میں رہتے ہیں۔ اگر تم آپس میں لڑو گے تو ملک میں بدامنی ہو گی۔ سب کو تکلیف اٹھانی پڑے گی ۶۳“

فسادات لاہور سنہ ۱۹۲۷ء | بیان کیا جا چکا ہے کہ تحریکِ ترکِ تعاون کے خاتمہ کے بعد پورے ہندوستان میں فرقہ وارانہ فسادات کا ایک سلسلہ سا بندھ گیا تھا۔ معمولی معمولی باتوں پر ہندوؤں اور مسلمانوں میں اشتعال پیدا ہو جاتا اور پھر سر پھٹول ہوتی۔ لاہور میں ۳ مئی سنہ ۱۹۲۷ء کو ایک ایسا ہی فساد ہوا۔ پہلے تو یہ خبر آڑی کہ ایک مسلمان نے ایک سکھ لڑکی پر مجرمانہ حملہ کیا ہے۔ سکھوں اور ہندوؤں کی ایک کثیر تعداد باولی صاحب ڈبی بازار میں جمع ہو گئی۔ ان کے مشتعل ہجوم نے حویلی قابلی مل میں داخل ہو کر مسلمانوں پر حملہ کر دیا۔ بس پھر کیا تھا سارے شہر میں فساد کی آگ پھیل گئی۔ علامہ اقبال اس آگ کو

۶۴۔ اخبار زمیندار لاہور ۲ فروری سنہ ۱۹۲۷ء -

فرو کرنے کے لیے خود حویلی قابلی مل گئے ، شہر کے مختلف مقامات کے دورے کیے اور مسلمانوں کو صبر و تحمل کی تلقین کی۔ مسلمان اپنے شہیدوں کا جلوس نکالنا چاہتے تھے۔ اندیشہ تھا کہ کہیں اس جلوس کی وجہ سے مزید اشتعال نہ پیدا ہو ، اس لیے علامہ نے دیگر اکابرین شہر کے ساتھ اس جلوس میں شرکت کی اور مسلمانوں کے جذبات کو بے قابو ہونے نہ دیا ۶۵۔ مولانا محمد علی جوہر ، علامہ اقبال کی ان مساعی سے اتنے متاثر ہوئے کہ انہوں نے اپنے اخبار ہمدرد مورخہ ۸ مئی سنہ ۱۹۲۷ء میں لکھا۔

” میں نے جب اخبارات میں پڑھا کہ کس طرح علامہ اقبال نے مسلمانوں کو ایک بار نہیں بلکہ بار بار اور دن رات صبر و تحمل کی تلقین فرمائی تو میرے دل سے اس سچے محب وطن کے لیے دعا نکلی ۶۶“

راجپال کی گندہ ذہنی | لاہور کے ایک متعصب ہندو راجپال نے ایک کتاب لکھی اور اس کا نام رکھا ، ” رنگیلا رسول “۔ اس کتاب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک میں گستاخی کی گئی تھی۔ اس گندہ دہن مصنف پر مقدمہ دائر کیا گیا ، جو دو ڈھائی سال تک چلتا رہا۔ لاہور ہائی کورٹ کے جسٹس دلیپ سنگھ نے مئی سنہ ۱۹۲۷ء میں اس مقدمہ کا فیصلہ سنا دیا اور راجپال کو بری کر دیا ! مسلمانوں میں اس فیصلہ کے خلاف بڑا سخت رد عمل ہوا۔ مسلمانان پنجاب کے ایک وفد نے ، جس میں علامہ اقبال بھی تھے ، گورنر پنجاب سے ملاقات کی اور مطالبہ کیا کہ اس قسم کی دلازار تحریروں کی اشاعت ممنوع قرار دی جائے اور اس غرض کے لیے ایک آرڈی نینس فوراً جاری کیا جائے۔ گورنر نے مسلمانوں کے ساتھ ہمدردی کا اظہار کیا۔

مسلمانوں میں چونکہ سخت اشتعال پھیلا ہوا تھا اور فسادات کا اندیشہ تھا ، اس لیے حکومت نے لاہور میں دفعہ ۱۴۴ نافذ کر دی۔ مجلس۔

۶۵۔ اخبار انقلاب لاہور ۱۲ مئی سنہ ۱۹۲۷ء۔

۶۶۔ اخبار ہمدرد مورخہ ۸ مئی ۱۹۲۷ء۔

خلافتِ پنجاب نے اس حکم کی خلاف ورزی کرنے کا اعلان کیا اور تحریکِ سول نافرمانی شروع کر دی۔ مجلسِ خلافت کے اس اعلان سے پیدا شدہ صورت حال پر غور کرنے کے لیے لاہور کے سربراہ آوردہ حضرات کا ایک جلسہ برکت علی اسلامیہ ہال میں بتاریخ ۸ جولائی سنہ ۱۹۲۷ ع زیر صدارت سر عبدالقادر منعقد ہوا۔ اس جلسہ میں علامہ اقبال نے شرکت کی۔ انہوں نے کتابِ راجپال کی سخت مذمت کی مگر مجلسِ خلافت کو مشورہ دیا کہ وہ تحریکِ سول نافرمانی کو ملتوی کر دے^{۶۷}، کیونکہ اس وقت کی فضا اس قسم کی سول نافرمانی کے لیے سازگار نہ تھی۔ پھر ۱۰ جولائی کو مجلسِ خلافت کی اس تحریک پر غور کرنے کے لیے ایک جلسہ عام بادشاہی مسجد لاہور میں منعقد ہوا۔ وہاں بھی علامہ اقبال نے اپنی تقریر میں راجپال کی سخت مذمت کی، مگر مسلمانوں کو یہی مشورہ دیا کہ تحریکِ سول نافرمانی ملتوی کر دیں^{۶۸}۔

علامہ اقبال نے تحریکِ سول نافرمانی کی مخالفت تو کی لیکن وہ راجپال کی گندی ذہنیت سے بے حد ملول و رنجیدہ تھے، چنانچہ انہوں نے اس کی مذمت کرتے ہوئے بادشاہی مسجد والی تقریر میں کہا۔

”ایک مسلمان کے لیے اس سے بڑھ کر کوئی ابتلا نہیں ہو سکتی، جو اس وقت درپیش ہے، راجپال کی تصنیف نے جس کا نام لینا میں پسند نہیں کرتا، مسلمانوں کے قلب کے نازک ترین حصے کو چوٹ لگائی ہے“

وہ چاہتے تھے کہ اس قسم کے افسوس ناک واقعات کا انسداد ہو اور توہینِ انبیاء و بزرگانِ دین کا ہمیشہ کے لیے سد باب ہو جائے۔ اس غرض سے انہوں نے پنجاب کی صوبائی کونسل میں ایک قرارداد پیش کی، جس کا ذکر ہم کر آئے ہیں۔ پھر جب کچھ عرصہ کے بعد شاتمِ رسول راجپال کو علمِ دین نامی ایک نوجوان نے لاہور میں فی النار والسقر کر دیا تو اقبال نے اس پر کہا۔

۶۷۔ اخبار انقلاب لاہور مورخہ ۱۰ جولائی سنہ ۱۹۲۷ ع۔

۶۸۔ اخبار انقلاب لاہور مورخہ ۱۳ جولائی سنہ ۱۹۲۷ ع۔

”اسی گلاں کردے رہے تے ترکھاناں دا منڈا بازی کئے
گیا“^{۶۹} یعنی

”ہم باتیں ہی کپرتے رہے اور ایک بڑھئی کا لڑکا (علم دین)
عشق رسول میں ہم سے بازی لے گیا“

اسی طرح کا ایک واقعہ سنہ ۱۹۳۳ء میں کراچی میں پیش آیا تھا۔
تھو رام نے ایک کتاب ”ہسٹری آف اسلام“ لکھی تھی، جس میں اس نے
حضرت ختمی مرتبت کے متعلق نازیبا الفاظ استعمال کیے تھے۔ عبدالقیوم
ایک گاڑی بان نے اس کو قتل کر دیا۔ علم دین اور عبدالقیوم کو عدالت
نے پھانسی کی سزا دی، علامہ اقبال نے ان دونوں کی مدح میں ایک قطعہ
لکھا^{۷۰} جس کا عنوان تھا ”لاہور اور کراچی“ قطعہ یہ ہے۔

نظر اللہ پہ رکھتا ہے مسلمانِ غیور
موت کیا شئے ہے؟ فقط عالمِ معنی کا سفر
ان شہیدوں کی دین اہل کلیسا سے نہ مانگ
قدر و قیمت میں ہے خوں جنکا حرم سے بڑھ کر
(ضربِ کلیم)

یہ ذکر تو اقبال کی ان سیاسی کارگزاریوں کا تھا، جو انہوں نے صوبہ
پنجاب میں انجام دیں۔ اب یہ دیکھئے کہ اس دور میں انہوں نے سیاسیات
ہند میں کیا حصہ لیا۔

تحریکِ تبلیغ کی تائید | بیان کیا جا چکا ہے کہ تحریکِ ترک تعاون کے
خاتمہ کے بعد ملک میں شدھی و سنگھٹن اور تبلیغ و تنظیم کی متوازی و
متخالف تحریکیں زور و شور سے شروع ہو گئی تھیں۔ میر سید غلام بھیک

۶۹۔ روزگار فقیر جلد دوم از فقیر وحید الدین مطبوعہ لائن آرٹ پریس
کراچی، نومبر سنہ ۱۹۶۴ء ص ۳۰۔

۷۰۔ روزگار فقیر جلد دوم از فقیر وحید الدین مطبوعہ لائن آرٹ پریس
کراچی، سنہ ۱۹۶۴ء ص ۳۲۔

نیرنگ ، انجمن تبلیغ اسلام کے معتمد تھے ۔ حضرت علامہ کو تبلیغ اسلام سے دلی لگاؤ تھا اور اسی لیے انھوں نے مولانا نیرنگ کی تحریک کی نہ صرف تائید کی بلکہ اس کے لیے بطور ایجنٹ اپنی خدمات بھی پیش کیں ۔ میر صاحب کے نام اپنے خط مورخہ ۵ دسمبر سنہ ۱۹۲۸ ع میں وہ لکھتے ہیں ۔

” میرے نزدیک تبلیغ اسلام کا کام اس وقت تمام کاسوں پر مقدم ہے ، اگر ہندوستان میں مسلمانوں کا مقصد سیاسیات سے محض آزادی اور اقتصادی بہبودی ہے اور حفاظت اسلام اس مقصد کا عنصر نہیں ہے ، جیسا کہ آج کل کے قوم پرستوں کے رویہ سے معلوم ہوتا ہے ، تو مسلمان اپنے مقاصد میں کبھی کامیاب نہ ہوں گے ۔ یہ بات میں عالی وجہ البصیرت کہتا ہوں اور سیاسیات حاضرہ کے تھوڑے سے تجربہ کے بعد ۔ ہندوستان کی سیاسیات کی روش جہاں تک مسلمانوں کا تعلق ہے ، خود مذہب اسلام کے لیے ایک خطرہ عظیم ہے ۔ میرے خیال میں شدھی کا خطرہ ، اس خطرے کے مقابلہ میں کچھ وقعت نہیں رکھتا یا کم از کم یہ بھی شدھی ہی کی ایک غیر محسوس صورت ہے ۔ بہر حال جس جانفشانی سے آپ نے تبلیغ کا کام کیا ہے ، اس کا اجر حضور سرور کائنات ہی دے سکتے ہیں ۔ میں انشاء اللہ جہاں جہاں موقع ہو گا ، آپ کے ایجنٹ کے طور پر کہنے سننے کو حاضر ہوں“ ۱۔

مولانا غلام بھیک نیرنگ سنہ ۱۹۲۷ ع میں ایک ایسی تبلیغ کانفرنس کرنا چاہتے تھے ، جس میں نو مسلم یورپین شریک ہوں ۔ علامہ نے نہ صرف ان کے اس خیال کو پسند کیا بلکہ اس کانفرنس کے لیے چندہ جمع کرنے اور اس کے انتظامات میں عملی حصہ لینے کا ارادہ ظاہر فرمایا ۔

۲۴ جنوری سنہ ۱۹۲۷ ع کو وہ میر صاحب موصوف کے نام اپنے ایک خط میں لکھتے ہیں ۔

۱۔ اقبال نامہ (مکاتیب اقبال) حصہ اول مرتبہ شیخ عطا اللہ ناشر شیخ محمد اشرف ، ص ۲۰۹ ۔

ان تجاویز کی اشاعت کے بعد ہندو مہاسبھا نے سخت مخالفت کی ، غالباً اس مخالفت سے متاثر ہو کر سر شفیع نے دہلی سے لوٹنے کے بعد ، لاہور میں صوبائی مسلم لیگ پنجاب کا ایک جلسہ طلب کیا ۔ یہ جلسہ بتاریخ یکم مئی سنہ ۱۹۲۷ء برکت علی اسلامیہ ہال لاہور میں ان ہی کی زیر صدارت منعقد ہوا ۔ سر شفیع نے اپنی صدارتی تقریر میں تجاویز دہلی پر تبصرہ کیا اور پھر جداگانہ انتخاب سے دستبرداری کی مشروط پیش کش کی مخالفت کی ۔ علامہ اقبال نے اس جلسہ میں نہ صرف شرکت کی بلکہ سر شفیع کے نقطہ نظر کی پر زور تائید اور حسب ذیل قرارداد پیش کی ۔

” پنجاب پراونشیل مسلم لیگ اپنے اس عقیدے کا اعادہ کرتی ہے کہ ملک کی موجودہ سیاسی حالت میں جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب ہی کے ذریعہ مرکزی مجلس وضع قوانین اور صوبوں کی مجالس وضع قوانین ، باشندگان ہند کی حقیقی نمائندہ مجالس بن سکتی ہیں ۔ حلقہ ہائے انتخاب کی علیحدگی ہی سے باشندوں کے جائز حقوق و فوائد محفوظ رہ سکتے ہیں اور اسی صورت میں وہ فرقہ وار کشمکش دور ہو سکتی ہے ، جو وقتاً فوقتاً پیش آتی رہتی ہے اور جو مخلوط و مشترک حلقہ ہائے انتخاب سے پیدا ہوگی ، اس لیے لیگ کی یہ قطعی رائے ہے کہ جب تک اقلیتوں کے حقوق کی مؤثر حفاظت کا انتظام نہ ہو ، اس وقت تک مسلمان فرقہ وار حلقہ ہائے انتخاب کو دستور ہند کے ایک اساسی جز کی حیثیت سے قائم رکھنے پر لازماً مصر رہیں “

پھر اس قرارداد کی تائید میں علامہ اقبال نے مختصر لیکن مدلل تقریر بھی کی ، جس میں انہوں نے کہا ۔

” مجھے یہ کہنے کا حق پہنچتا ہے کہ سب سے پہلا ہندوستانی ہوں ، جس نے اتحاد ہندو مسلم کی اہمیت و ضرورت کا احساس کیا اور میری ہمیشہ سے آرزو ہے کہ اتحاد مستقل حیثیت اختیار کر لے ، لیکن حالات حلقہ ہائے انتخاب کے اشتراک کے لیے موزوں

نہیں ہیں اور ہمارے صدر (سر محمد شفیع) نے ہندو رہنماؤں کی تقریروں کے جو اقتباسات اپنے خطبہٴ صدارت میں دئے ہیں ان سے ہندوؤں کی افسوس ناک ذہنیت آپ پر آشکار ہوتی ہے۔ اس ذہنیت کو ملحوظ رکھتے ہوئے تو حلقہٴ انتخاب کا اشتراک کسی حالت بھی گوارا نہیں کیا جا سکتا۔ میں حیران ہوں کہ مسلمانوں کے خلاف اس قسم کی ذہنیت اختیار کرنے کی ہندوؤں کو کیوں ضرورت پڑی۔ مسلمان تعداد میں کم ہیں، اقتصادی حیثیت سے پیچھے ہیں، تعلیم میں پسماندہ ہیں، ویسے بڑے بھوئے بھالے ہیں۔ حکومت انہیں آسانی سے چکنی چپڑی باتیں کر کے پُھسلا لیتی ہے، ہندو انہیں پُھسلا لیتے ہیں۔ میں حیران ہوں کہ ہندوؤں نے یہ ذہنیت کیوں اختیار کی اور یہ اعلیٰ تعلیم یافتہ ہندوؤں کی ذہنیت ہے اور اگر کوئی وجہ نہ ہوتی تو میں کہتا کہ تنہا اسی وجہ سے حلقہٴ ہائے انتخاب الگ رکھے جائیں۔

آخر میں مسلمانوں سے ایک ضروری بات کہنا چاہتا ہوں، وہ یہ ہے کہ مسلمان اپنے پاؤں پر کھڑے ہو جائیں ایک طرف ہندوؤں کی کوششیں ان کے خلاف ہو رہی ہیں، دوسری طرف حکومت کے موجودہ نظام کی سرگرمیاں مسلمانوں کے خلاف جاری ہیں۔ ان مصیبتوں میں بچاؤ کی صورت محض یہ ہے کہ مسلمان اپنے پاؤں پر کھڑے ہو جائیں اور مردانہ وار مصیبت کا مقابلہ کریں۔“

پھر اپنے اس عزم و ارادہ کا اظہار کیا کہ وہ صدر کے ساتھ تمام بڑے بڑے شہروں کا دورہ کرنے اور مسلمانوں کو موجودہ خطرات سے آگاہ کرنے کے لئے ہمہ تن تیار ہیں۔

مندرجہ بالا قرارداد اور تقریر سے واضح ہوتا ہے کہ اقبال تجاویز دہلی سے بحیثیت مجموعی اختلاف نہیں کرتے ہیں بلکہ اس کے صرف اس جز سے اختلاف کرتے ہیں، جس میں مشروط طور پر ہی سہی، جداگانہ

انتخاب سے دستبرداری کی پیش کش کی گئی تھی۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ جداگانہ انتخاب سے کسی صورت میں دستبردار ہونا نہیں چاہتے تھے۔ ان کا خیال تھا کہ جداگانہ انتخاب سے دستبرداری اور مخلوط انتخاب پر عملدرآمد سے بالآخر ایک ایسی قومیت کی تشکیل ہوگی، جو اسلام کے صحیح نصب العین کے منافی ہے۔ تحریک خلافت کی روح رواں مولانا محمد علی جوہر ہندو مسلم اتحاد کے پُر جوش حامی تھے اور اسی لیے تجاویز دہلی کی پیش کردہ شرائط کے ساتھ جداگانہ انتخاب سے دستبردار ہونے کے لیے تیار تھے۔ انہوں نے اپنے اس نقطہ نظر کی تائید میں مسلسل مضامین لکھے، تقریریں کیں، دورے کیے اور ان کو کانگریس و مسلم لیگ دونوں سے منوانے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگا دیا۔ اپنے اخبار ہمدرد مورخہ ۲۰ مارچ سنہ ۱۹۲۸ء میں مولانا نے خود ہی لکھا۔

”مسلمانوں کے ۲۰ مارچ سنہ ۱۹۲۷ء کے تاریخی فیصلے کے بعد سے جو تجاویز دہلی کے نام سے مشہور ہے۔ اس وقت تک یعنی پورے سال بھر اس کی کوشش کی ہے کہ ہندو اور مسلمان، سکھ اور دوسری ماتیں سب اس کو قبول کر لیں اور یہ بین الملل جھگڑے ختم ہو جائیں، سارا ہندوستان متحد اور متفق ہو کر تمام ان وسائل اور ذرائع کو کام میں لائے، جس تک آج ہماری دسترس ہے تا کہ اس استبدادی اجنبی حکومت کا خاتمہ ہو۔۔۔۔۔ اور دعوے سے کہہ سکتا ہوں کہ سات کروڑ مسلمانوں میں سے ایک بھی ایسا نہیں ہے جس نے کم از کم اس کام میں مجھ سے زیادہ وقت صرف کیا ہو اور مجھ سے زیادہ جان کھپائی ہو۔“

علامہ اقبال، مولانا کی ان مساعی کو بنظر استحسان نہیں دیکھتے۔ علامہ سید سلیمان ندوی تحریک خلافت کے زمانہ میں مولانا کے ساتھی رہ چکے تھے، اقبال نے ان کے نام ایک خط مورخہ ۱۸ مارچ سنہ ۱۹۲۸ء میں مولانا محمد علی جوہر کی ان مساعی پر نہایت بلیغ اور معنی آفریں تبصرہ کیا، لکھتے ہیں۔

۷۶۔ اخبار ہمدرد مورخہ ۲۲ مارچ سنہ ۱۹۲۸ء۔

” بزمِ اغیار کی رونق ضروری تھی۔ اسلام کا ہندوؤں کے ہاتھ بک جانا گوارہ نہیں ہو سکتا۔ افسوس اہلِ خلافت اپنی اصلی راہ سے بہت دور جا پڑے۔ وہ ہم کو ایک ایسی قومیت کی راہ دکھا رہے ہیں جس کو کوئی مخلص مسلمان ایک منٹ کے لیے بھی قبول نہیں کر سکتا۔“

یہ بات ذہن نشین رہے کہ تجاویزِ دہلی کا مطلب یہ تھا کہ مسلمانوں کے چار مطالبات۔

(۱) سندھ کی بمبئی سے علیحدگی۔

(۲) صوبہ سرحد و بلوچستان میں سیاسی اصلاحات کا نفاذ۔

(۳) پنجاب و بنگال کی مجالس وضع قوانین میں مسلم اکثریت کی برقراری اور

(۴) مرکزی اسمبلی میں ایک تہائی — مسلم نشستوں کا تحفظ — کو ہندوؤں سے منوا کر، ہندوؤں کے ایک مطالبہ — مخلوط انتخاب — کو تسلیم کر لیا جائے اور جداگانہ حق انتخاب سے دستبرداری کر لی جائے۔

گویا یہ ”کچھ لو اور دو“ کے اصول پر ہندو مسلم اتحاد کے حصول کی ایک کوشش تھی۔ ان تجاویز کو آگے بڑھانے میں سب سے زیادہ پیش پیش سٹر محمد علی جناح اور مولانا محمد علی جوہر تھے۔ ان دونوں کا منشا اصل یہ تھا کہ تجاویزِ دہلی کے اس ”کچھ لو اور کچھ دو“ کے اصول کی بنیاد پر ہندوؤں اور مسلمانوں کے مابین مستحکم اتحاد قائم کیا جائے کیونکہ ان دونوں قائدین کی نظر میں ہندو مسلم اتحاد کے بغیر ہندوستان کی آزادی ناممکن الحصول تھی۔ بالفاظِ دیگر ان قائدین کے نقطہ نظر سے تجاویزِ دہلی ایک تدبیر تھی ہندو مسلم اتحاد کے حصول کی۔ اور ہندو مسلم اتحاد ایک سنگ میل تھا، منزلِ آزادی کا! علامہ اقبال کو تجاویز

۷۷۔ اقبال نامہ (مکاتیب اقبال) حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ مطبوعہ

لاہور، ص ۱۵۸ ع۔

دہلی کے اس جُز سے اختلاف تھا ، جس میں جداگانہ انتخاب سے دستبرداری کی پیش کش کی گئی تھی ۔ اگرچہ یہ پیش کش مشروط تھی ، تاہم وہ مشروط طور پر ہی سہی ، جداگانہ انتخاب سے دستبردار ہونے کے لیے تیار نہ تھے اور ہندوؤں کو سب سے زیادہ اعتراض اسی جداگانہ انتخاب پر تھا ۔ جداگانہ انتخاب پر اس قدر شدید اصرار سے ، بادی النظر میں ، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا اقبال ہندو مسلم اتحاد کے حامی نہ تھے ، کیونکہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے مابین جو وجہ نزع تھی ، اس کو وہ رفع کرنا نہیں چاہتے تھے ۔ یوں وہ ہندو مسلم اتحاد کی راہ میں رکاوٹ پیدا کر کے آزادی کی منزل کو نظروں سے اوجھل کر دینا چاہتے تھے ۔ لیکن حقیقت یہ نہیں ہے ۔ تجاویز دہلی ، ہندو مسلم اتحاد اور آزادی سے متعلق اس زمانہ میں ، ان کے اندرونی خیالات اور دلی احساسات کیا تھے ، اس کا صحیح اندازہ حکیم محمد حسن قرشی کے مندرجہ ذیل بیان سے ہو جاتا ہے ۔ واضح رہے کہ حکیم صاحب موصوف علامہ کے نہایت عزیز دوست اور معالج رہے ہیں ۔ حکیم صاحب لکھتے ہیں ۔

” وسط دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء کی ایک شام ، میں ۔ ۔ ڈاکٹر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا ۔ علامہ مرحوم اس زمانہ میں میکٹوڈ روڈ والی کوٹھی میں مقیم تھے ۔ میں نے اس دور کی سیاسیات پر مختصر روشنی ڈالتے ہوئے کہا کہ ۔

” اسلام اور غلامی میں نسبت تضاد ہے ، اس لیے قرآن حکیم میں محکوم مسلمانوں کے ایسے کوئی ضابطہ حیات تجویز نہیں کیا گیا بلکہ غلامی کو تعزیر و عقوبت قرار دیا ہے کہ موجودہ جہاد آزادی میں مقدمۃ الجیش کی حیثیت سے معرکہ آرا ہوں ، حضرت علامہ نے فرمایا کہ مجھے اس سے اتفاق ہے کہ مسلمانوں کو جنگ آزادی میں پیش پیش ہونا چاہیے ، مگر سوال تو یہ ہے کہ کیا موجودہ تحریک کے نتیجہ میں مسلمان آزاد ہو سکیں گے ؟ مجھے تو یہ افسوس ہوتا ہے کہ مسلمان انگریز کی جگہ ہندوؤں کے غلام ہو جائیں گے ۔ پھر فرمائیے اس سے کیا فائدہ مرتب ہوگا ؟ “ میں نے عرض کیا

” اسی حثیت کو رفع کرنے کے لیے مسٹر محمد علی جناح نے چودہ نکات ۸۰ مرتب کیے ہیں اور مولانا محمد علی جوہر کی بے تکان مساعی سے دہلی کے جلسہ میں انہیں منظور کیا گیا ہے۔ بمبئی کی کانگریس کمیٹی ان کی تصدیق کر چکی ہے۔ اُمید ہے کہ مدراس میں نیشنل کانگریس اپنے کھلے اجلاس میں ان کو منظور کر لے گی “ ڈاکٹر صاحب نے فرمایا۔

” ہندو اس وقت اپنے آپ کو مضبوط کرنے کے لیے سنگھٹن کر رہے ہیں اور اسی لیے وہ جگہ جگہ فسادات کو ہوا دے رہے ہیں۔ ہندو زعماء کا مقصد یہ ہے کہ مسلمانوں کے مقابلہ میں ہندوؤں میں جو بزدلی اور احساس کمتری ہے اس کو دور کیا جائے، اس لیے مجھے یقین نہیں آتا کہ ہندو کبھی سمجھوتہ پر رضا مند ہو سکیں، بلکہ میرا تو خیال ہے کہ اگر مسلمان زعماء ہندو لیڈروں کی سب شرطیں مان لیں اور بلا شرط مفاہمت کی پیش کش کریں، جب بھی ہندو اس سے انحراف کی کوئی نہ کوئی صورت پیدا کرنے کی سعی کریں گے “۔

میں نے عرض کیا :

” ہندو مسلم اتحاد کے بغیر انگریز سے جنگ نہیں لڑی جا سکتی اور اس جنگ سے ایک بڑا فائدہ یہ ہوگا کہ انگریز کے کمزور ہو جانے کی صورت میں اسلامی ممالک پر انگریز کی گرفت کمزور ہو جائے گی۔ فرض کیجئے کہ آپ کے نظریے کے مطابق مسلمان، ہندوؤں کے غلام ہو جائیں گے جب بھی ہم فائدہ میں رہیں گے کیونکہ ہم تو پہلے ہی غلام ہیں “

۷۸۔ جناب حکیم صاحب کو یہاں تسامح ہوا ہے جس زمانہ یعنی سنہ ۱۹۲۰ء کا ذکر وہ کر رہے ہیں، اس زمانہ میں مسٹر جناح نے چودہ نکات نہیں بلکہ تجاویز دہلی مرتب کیے تھے۔ چودہ نکات تو تجاویز دہلی کے نہرو رپورٹ میں مسترد کر دئے جانے کے بعد مارچ سنہ ۱۹۲۹ء میں مرتب کیے گئے۔

ڈاکٹر صاحب نے فرمایا ۔

” قباحت یہ ہے کہ ہندو نہیں چاہتا کہ وہ انگریز کو ہندوستان سے نکال کر اس سے قطع تعلق کرے ۔ اس کی زیادہ سے زیادہ خواہش یہ ہے کہ وہ داخلی آزادی حاصل کرے ، مسلمان اور دیگر اقوام پر حکومت کرے ۔ اس طرح برطانیہ مطلق کمزور نہ ہوگا بلکہ ہندوؤں کی اعانت سے زیادہ قوی ہو جائے گا ۔ اگر کانگریس ہندوستان کے لیے واقعی کامل آزادی کی طلب گار ہو اور اس غرض کے لیے وہ کوئی پروگرام وضع کرے تو مجھے اس کا ساتھ دینے میں تامل نہ ہوگا “

علامہ اقبال اور حکیم محمد حسن قرشی کی اس تاریخی گفتگو سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ علامہ مرحوم ہندو مسلم مفاہمت کے متعلق پُر اُمید نہ تھے ، حالانکہ تجاویز دہلی کو کانگریس کی مجلس عاملہ اور آل انڈیا کانگریس کمیٹی منعقدہ بمبئی نے مئی سنہ ۱۹۲۷ء میں منظور کر لیا تھا اور اب آخر دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء میں بمقام مدارس کانگریس کا سالانہ اجلاس ہونے والا تھا ، جہاں یہ تجاویز کھلے اجلاس میں پیش اور منظور کی جانے والی تھیں ، لیکن وسط دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء میں علامہ اقبال کہہ رہے تھے کہ ” مجھے یقین نہیں آتا کہ ہندو کسی سمجھوتہ پر رضا مند ہو سکیں گے “ پھر انہوں نے پیشگوئی کی کہ ” اگر مسلمان زعماء ، ہندو لیڈران کی سب شرطیں مان لیں اور بلا شرط مفاہمت کی پیش کش کریں ، جب بھی ہندو اس سے انحراف کی کوئی نہ کوئی صورت پیدا کرنے کی سعی کریں گے “ ۔ اور یہ پیشین گوئی حرف بحرف صحیح ثابت ہوئی ۔ مدارس کانگریس کے کھلے اجلاس منعقدہ دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء میں تجاویز دہلی منظور کر لی گئیں لیکن صرف آٹھ ماہ نہ گزرے تھے کہ اگست سنہ ۱۹۲۸ء میں نہرو رپورٹ کے ذریعہ ” مسلمان زعماء “ کی اس ” پیش کش سے انحراف کی صورت پیدا “ کر لی گئی اور آل پارٹیز کانفرنس لکھنؤ (منعقدہ اگست سنہ ۱۹۲۸ء) اور آل پارٹیز کنونشن کلکتہ (منعقدہ دسمبر سنہ ۱۹۲۸ء) میں مسٹر جناح

۷۹۔ اخبار جنگ کراچی مورخہ ۲۱ اپریل سنہ ۱۹۶۷ء (اقبال ایڈیشن) ۔

کی نہایت ہی فیاضانہ شرائط مفاہمت کو پاٹے حقارت سے ٹھکرا دیا گیا !! اس طرح علامہ اقبال کی یہ بات کہ ”مجھے یقین نہیں آتا کہ ہندو کبھی سمجھوتہ پر رضا مند ہو سکیں“ پتھر کی لکیر ثابت ہوئی !!

سائمن کمیشن سے تعاون اور
آل انڈیا مسلم لیگ کی معتمدی

بتایا جا چکا ہے کہ ۸ نومبر
سنہ ۱۹۲۷ء کو حکومت برطانیہ نے

سائمن کمیشن کے تقرر کا اعلان کر دیا۔ یہ کمیشن ہندوستان کا دورہ کر کے، شہادتیں قلمبند کرنے، تجاویز وصول کرنے اور حالات کا مطالعہ کرنے کے بعد مزید دستوری اصلاحات کے متعلق سفارشات پیش کرنے والا تھا۔ اس کمیشن کے تمام اراکین انگریز تھے، اس لیے ہندوستانی لیڈروں کو بالعموم اس پر اعتراض تھا اور وہ کمیشن کی اس طرح کی تشکیل کو ہندوستان کی عزت و وقار پر حملہ کے مترادف سمجھتے تھے۔ علامہ اقبال کی رائے ان لیڈروں سے کچھ مختلف تھی۔ ۹ نومبر کو سائمن کی تشکیل کے سلسلہ میں انھوں نے ایک بیان جاری کیا، جس میں انھوں نے کہا۔

”کمیشن میں کسی ہندوستانی کا نہ ہونا غیر متوقع، مایوس کن اور تکلیف دہ ہے۔ ایک ایسے کمیشن میں جو ہندوستان کی قسمت کا فیصلہ کرنے والا ہے اور جس کے ہاتھ میں یہاں کے قانون اساسی کا مستقبل ہے، کسی ہندوستانی کا نہ ہونا میرے نزدیک انگریزی نقطہ خیال سے بھی ایک بہت بڑی غلطی ہے، لیکن ہندوستانیوں کے لیے کمیشن کی رکنیت کا دروازہ بالکل بند رہنے کے متعلق رائے دیتے وقت ملک کی موجودہ افسوس ناک حالت کو نظر انداز نہیں کیا جا سکتا۔ معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان کی مختلف اقوام کے باہمی اختلافات اور الم انگیز کشمکش کو مد نظر رکھتے ہوئے، پارلیمنٹ کے لیے اور کوئی راستہ باقی نہ تھا۔ بہر حال کمیشن میں ہندوستانی نہ ہونے کے ایک بڑی حد تک ہم خود بھی ذمہ دار ہیں۔۔۔۔۔ بلاشبہ کمیشن میں کسی ہندوستانی کا نہ لیا جانا ہندوستان کے وقار پر حملہ ہے لیکن یہ حماء میرے نزدیک اس بات کا نتیجہ نہیں کہ برطانوی

پارلیمنٹ کو ہندوستان کے فہم و ادراک یا دماغی قابلیت کے متعلق سوءظن ہے، بلکہ اس کی وجہ وہ بے اعتدالی اور بدظنی ہے جو ہندوستان کی مختلف اقوام کو ایک دوسرے کے متعلق ہے^{۸۰}۔

سائمن کمیشن میں چونکہ کسی ہندوستانی کو نہیں لیا گیا تھا، لہذا یہ تحریک شروع ہوئی کہ اس کا مقاطعہ (بائیکاٹ) کیا جائے اور جب یہ کمیشن ہندوستان میں قدم رکھے تو اس کے خلاف مظاہرے کیے جائیں۔ کانگریس نے تو مقاطعہ کا اعلان کر دیا۔ مسلمان لیڈروں میں اس سوال پر اختلاف پیدا ہو گیا اور ان کے دو گروہ بن گئے۔ ایک گروہ مقاطعہ (بائیکاٹ) کرنا چاہتا تھا اور دوسرا تعاون۔ مقاطعہ (بائیکاٹ) کی تحریک کے حامی مسلم لیڈروں میں سب سے زیادہ نمایاں نام مولانا محمد علی جوہر اور مسٹر محمد علی جناح کا تھا اور تعاون کے حامی، رئیس الاحرار حسرت موہانی، علامہ اقبال اور سر شفیع تھے۔ مولانا محمد علی جوہر کے زیر اثر مجلس خلافت نے بھی مقاطعہ کا اعلان کر دیا۔ مسٹر جناح چونکہ لیگ کے مستقل صدر تھے، اس لیے یہی سمجھا گیا کہ آل انڈیا مسلم لیگ بھی مقاطعہ کی حامی ہے۔ اسی زمانہ میں علامہ اقبال صوبائی مسلم لیگ پنجاب کے معتمد اور سر محمد شفیع اس کے صدر تھے، صوبائی مسلم لیگ کا ایک جلسہ سر محمد شفیع کے مکان پر ۱۳ نومبر سنہ ۱۹۲۷ء کو منعقد ہوا اور اس میں یہ قرارداد منظور ہوئی کہ کمیشن کا مقاطعہ (بائیکاٹ) نہ کیا جائے بلکہ اس کے ساتھ تعاون کیا جائے۔ اس قرارداد کا اعلان کرتے ہوئے علامہ اقبال نے بحیثیت معتمد ایک بیان جاری کیا، جس میں انہوں نے کہا۔

”پنجاب پراونشیل مسلم لیگ نے مسئلہ کے تمام پہلوؤں پر کامل غور و خوض کے بعد ایک قرارداد منظور کی ہے جس کا مفاد یہ ہے کہ کمیشن کا بائیکاٹ ملکی زاویہ نگاہ سے علی العموم اور اسلامی نقطہ نظر سے علی الخصوص نقصان رسا ہوگا۔ میرے خیال میں یہ قرارداد پنجابی مسلمانوں کے احساسات کا آئینہ ہے۔۔۔۔۔“

۸۰۔ اخبار انقلاب لاہور ۱۲ نومبر سنہ ۱۹۲۷ء۔

اس ملک کی قلیل التعداد جماعتوں کو رائل کمیشن کی آمد سے بڑھ کر اپنے اندیشے، اپنی آمیدیں اور اپنے مقاصد ظاہر کرنے کا اور کوئی موقع نہیں مل سکتا۔ میری رائے میں ان کا مقصد یہ ہے کہ اپنی تہذیبوں کے مطابق نشو و ارتقا حاصل کریں۔ یہ مقصد حاصل ہونا چاہیے، خواہ مغرب کے دستوری اصول سے حاصل ہو یا کسی دوسرے ایسے ذریعہ سے جو وقت کے مطابق ہو اور لوگوں کی ضروریات پوری کرے^{۸۱}۔“

مولانا محمد علی جوہر کمیشن کے سخت مخالف اور مقاطعہ (بائیکاٹ) کے پُر جوش حامی تھے۔ انہوں نے جب علامہ کا یہ اعلانِ تعاون پڑھا، تو انہیں ایک دھچکا سا لگا۔ چنانچہ ۱۵ نومبر سنہ ۱۹۲۷ء کے ہمدرد میں سائمن کمیشن کے مقاطعہ (بائیکاٹ) کی پُر زور حمایت کرتے ہوئے، انہوں نے اقبال کے مندرجہ بالا بیان پر سخت گرفت کی، مولانا نے لکھا۔

”سر محمد شفیع سے بھلا یہ کیونکر ممکن ہے کہ کسی وائسرائے کی رائے سے ہم رائے نہ ہوں؟ انہوں نے وفاداری کا راگ گنا شروع کر دیا ہے۔ یہ پنجاب کی بدقسمتی ہے کہ سر محمد اقبال جیسے لیڈر، سر محمد شفیع جیسے وفادار کو اپنی آزاد خیالی کی سطح تک نہ ابھار کر لا سکے بلکہ برخلاف اس کے معلوم ہوتا ہے کہ وہ خود بھی سر محمد شفیع کی وفاداری کی پست سطح پر اتر آئے ہیں۔ چنانچہ کمیشن کے متعلق پنجاب مسلم لیگ کے سیکرٹری کا بیان اس کے صدر کے بیان سے کہیں زیادہ چابلیوسی کا ہے۔ پنجاب حقیقتاً اچھے لوگوں کا خطہ ہے مگر ان کی رہنمائی صحیح طور پر نہیں کی جاتی^{۸۲}۔“

دسمبر ۱۹۲۷ء میں مسٹر جناح نے چند دیگر سربراہانِ لیڈروں کے ساتھ ایک بیان میں کمیشن کی تشکیل پر سخت تنقید کی اور مسلمانوں سے

۸۱۔ اخبار انقلاب لاہور مورخہ ۱۸ نومبر سنہ ۱۹۲۷ء۔

۸۲۔ اخبار ہمدرد مورخہ ۱۵ نومبر سنہ ۱۹۲۷ء۔

اس ہائیکاٹ کی اپیل کی ۔ علامہ اقبال نے اس کے جواب میں پانچ دیگر مسلمان رہنماؤں کے ہمراہ ۸ دسمبر کو اخبارات کے نام ایک بیان جاری کیا ، جس میں انہوں نے کہا ۔

”چند روز ہوئے مسٹر جناح اور چند ایک دیگر سربرآوردہ اشخاص نے ایک اعلان جاری کیا تھا ، جو ملک کے موجودہ ناگوار حالات کی طرف سے پریشان کر دینے والی بے حسی کو ظاہر کرتا ہے ۔ اس اعلان میں اس حقیقت عظمیٰ کو نظر انداز کر دیا گیا کہ رائل کمیشن (سائمن کمیشن) موجودہ تاسف زا حالات ہی کی پیدائش ہے ۔ جب تک ان حالات کی بیخ کنی نہ کی جائے گی ، متحدہ عمل کا کوئی صاف اور واضح اصول ہی طے نہیں ہو سکتا ۔ ہماری رائے میں مشترکہ لائحہ عمل کے لیے سب سے پہلی شرط یہی ہے کہ فرقہ وارانہ اختلاف کا فیاضانہ اور منصفانہ تصفیہ کر لیا جائے ۔ ہم نہایت عاجزی سے اپنے اہل وطن کو بالعموم اور مسلمان بھائیوں کو بالخصوص متنبہ کرنا چاہتے ہیں کہ مقاطعہ کی لاحاصل روش اختیار کرنے سے ، جیسا کہ مسٹر جناح اور ان کے ہم خیالوں نے تجویز کی ہے ، افسوس اور ندامت کے سوا کچھ حاصل نہ ہوگا ۔ ہم اپنے مسلمان بھائیوں کو متنبہ کرنے کی جرأت کرتے ہیں کہ انہیں اس موقع پر ناقابل مصالحت مزاحمت کا رویہ ہرگز اختیار نہ کرنا چاہیے ۔ یہ امر نہایت ضروری ہے کہ ہم اپنے ان حقوق کا تحفظ کر لیں ، جو ہندو ہمیں دینے سے انکار کر رہے ہیں ۔ باوجودیکہ جناب وزیر ہند اس امر کی دعوت دے چکے ہیں کہ آئین حکومت کے متعلق تجاویز پیش کی جائیں اور یہ دعوت ابھی تک قائم ہے ، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ ہندو سیاستین اس اہم سیاسی مسئلہ کا تصفیہ کرنے میں محض اس خوف سے پہاوتہی کر رہے ہیں کہ انہیں اس ملک کی قلیل جماعتوں کے منصفانہ حقوق تسلیم کرنے پڑیں گے ، اس لیے ہمارا فرض ہے کہ ہم اپنے بھائیوں کو ان تباہ کن نتائج و عواقب سے باخبر کر دیں ، جو ایک ایسے کمیشن کا مقاطعہ کرنے سے پیدا ہوں گے ،

جو ہندوستان کی اقلیتوں کے ساتھ انصاف کرنے کی پوری ضمانت
لے کر آ رہا ہے“
آخر میں انہوں نے کہا ۔

”ہمارا صاف اور غیر مبہم رویہ اس خیال پر قائم ہے کہ ملک کی
اکثریت سے اپنے منصفانہ حقوق حاصل کرنے میں ناکام رہ کر
ہم یہ خیال کرنے لگے ہیں کہ ایسا قیمتی وقت ضائع کرنا ،
ہمارے اہم مفاد کے منافی ہوگا ۔ ہندوؤں کو اچھی طرح جان لینا
چاہیے کہ ہم باہمی اختلافات کے تصفیہ کے معاملہ کو مزید التوا
میں ڈالنے کے لیے آمادہ نہیں ہو سکتے ، جیسا کہ ہندو مہاسبھا
کے معتقدین اور خود لالہ لاجپت رائے نہایت ہوشیاری سے کہہ
رہے ہیں ۔ لالہ لاجپت رائے راونڈ ٹیبل کانفرنس کے انعقاد کی تجویز
پیش کرتے ہیں ، مگر تمام اختلافی مسائل کو خصوصاً فرقہ
وارانہ زیادت کے معاملہ کو اہل برطانیہ کی ثالثی پر چھوڑ
دینے کے خواہاں ہیں ۔ مسلمان ایسی چالوں سے ناواقف نہیں ۔ ملک
کی اکثریت کو چاہیے کہ ابھی ہمارے ساتھ دیانت دارانہ مفاہمت
کر کے مسلمانوں کے دل میں اپنا اعتماد پیدا کریں ۔ مسلمانوں کو
محض اعمال ہی قائل کر سکتے ہیں ، اقوال اور بلند بانگ دعوؤں
سے کچھ نہ بنے گا ۔ کیونکہ مسلمان بیش بہا تجارب کے بعد قدرے
سوچ بچار کے عادی ہو گئے ہیں“

”ہم نہایت جرأت اور زور سے کہتے ہیں کہ ہم کرایہ کے ٹٹو
بننے کے لیے تیار نہیں ۔ مسٹر جناح اور دیگر حضرات نے یہ
فقرہ آڑا لیا ہے کہ ہماری خودداری ہمیں رائل کمیشن (سائمن
کمیشن) کی تائید کی اجازت نہیں دیتی ۔ ہم اس کے برعکس یہ
کہتے ہیں کہ فرقہ وار جنگ اور خودداری یکجا قائم نہیں
رکھی جا سکتیں ، تدبیر کا اقتضا یہ ہے کہ اس نازک موقع پر
جذبات کو عقل اور دلیل پر حاوی نہ ہونے دیں“ ۸۳

بہر کیف سائمن کمیشن سے تعاون یا عدم تعاون کے سلسلہ میں مسلمان لیڈروں کے دو نقطہٴ نظر سامنے آئے۔ ایک نقطہٴ نظر عدم تعاون یا مقاطعہ کرنے والوں کا تھا، اس نقطہٴ نظر کی ترجمانی مسٹر محمد علی جناح اور مولانا محمد علی جوہر کر رہے تھے، مسٹر جناح کی دلیل یہ تھی کہ سائمن کمیشن میں کوئی ہندوستانی شریک نہیں کیا گیا ہے، اس لیے یہ کمیشن ہماری قومی خودداری کے منہ پر ایک طمانچہ ہے، اس سے ہماری توہین ہوتی ہے، اس لیے اس کا مقاطعہ کرنا چاہیے، مولانا محمد علی جوہر اس دلیل پر ایک اور دلیل کا اضافہ کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ۔

”جو فیصلہ برطانوی کابینہ نے کیا ہے، اس کی حقیقی خباثت یہ نہیں ہے کہ کمیشن میں ایک ہندوستان بھی شریک نہیں کیا گیا بلکہ یہ ہے کہ فیصلہ ہندوستان کے گھر والوں کی گول میز کی موتمر پر نہیں چھوڑا گیا بلکہ برطانوی پارلیمنٹ پر، جس میں تعصب بھرا پڑا ہے ۸۳“

مختصراً یہ کمیشن کے مقاطعہ کے تائید میں دو دلیلیں پیش کی گئی تھیں، ایک تو یہ کہ اس میں کوئی ہندوستانی شریک نہیں ہے اور دوسرے یہ کہ کمیشن کی رپورٹ پر فیصلہ کا حق، ہندوستانیوں کو نہیں دیا گیا ہے بلکہ یہ حق برطانوی کابینہ نے اپنے پاس رکھا ہے۔

اقبال کے مندرجہ بالا بیانات سے نہ صرف ان دونوں دلیلوں کا ابطال ہو جاتا ہے، بلکہ وہ دلائل بھی سامنے آ جاتے ہیں، جن کی بنیاد پر وہ اس کمیشن کے ساتھ تعاون کرنا چاہتے تھے۔ اقبال اور ان کے ساتھیوں کا کہنا یہ تھا کہ کمیشن کا محض اس بنیاد پر مقاطعہ کرنا کہ اس میں کوئی ہندوستانی شریک نہیں ہے، محض جذباتی بات ہے۔ دیکھنا یہ چاہیے کہ کسی ہندوستانی کو اس میں کیوں شریک نہیں کیا گیا۔ اقبال کا خیال یہ تھا کہ ہندوستانیوں کے آپس کے اختلافات، خصوصاً فرقہ وارانہ اختلافات ہی کی وجہ سے کسی ہندوستانی کو اس میں جگہ نہیں دی گئی تھی، اس طرح ایک حد تک خود ہندوستانی اس قومی توہین کے ذمہ دار

تھے۔ اب رہی یہ دلیل کہ فیصلہ کا حق ہندوستانیوں کو نہیں دیا گیا بلکہ برطانوی حکومت نے اپنے ہاتھ میں رکھا تھا تو اقبال کا کہنا یہ تھا کہ یہ دلیل بھی کچھ زیادہ وزنی نہیں ہے۔ وزیر ہند لارڈ برکن ہیڈ نے پیشکش کی تھی کہ ہندوستانی اپنا متفقہ دستور بنا کر لائیں۔ لیکن ملک کی ہندو اکثریت اس سلسلہ میں لیت و لعل سے کام لے رہی تھی، صرف اس وجہ سے کہ انہیں مسلم اقلیت کے منصفانہ مطالبات اور جائز حقوق تسلیم کرنے پڑیں گے۔ یہ اکثریت چاہتی تھی کہ ان مطالبات اور حقوق کو التواء کے چکر میں ڈالا جائے تا کہ بالآخر برطانیہ کی ثالثی کے ذریعہ اپنے حسبِ دلخواہ فیصلہ کرا لیا جائے۔ ایسی صورت میں یہ دلیل کہ ملک کے دستوری مسائل پر آخری فیصلہ دینے کا اختیار ہندوستانیوں کو نہیں دیا گیا بلکہ سائمن کمیشن کے ذریعہ یہ اختیار برطانوی حکومت نے اپنے ہاتھ میں رکھا، کچھ زیادہ معقول نظر نہیں آتی، کیونکہ ملک کی اکثریت کا رویہ اس امر کی غمازی کر رہا تھا کہ یہ فیصلہ بہر حال برطانیہ ہی کو کرنا پڑے گا۔ اقبال کا کہنا یہ تھا کہ ایسی صورت میں مسلمان اگر کمیشن سے مقاطعہ کریں گے تو ”افسوس اور ندامت کے سوا کچھ حاصل نہ ہوگا“۔

ان کی ایک دوسری دلیل یہ تھی کہ سنہ ۱۹۱۹ء کی اصلاحات میں ”پاسنگ“ (weightage) کی بدولت مسلمانوں کے موقف کو خصوصاً بنگال اور پنجاب میں کافی نقصان پہنچا ہے، اس لیے مستقبل کی دستوری اصلاحات میں مسلمانوں کے موقف کو مضبوط بنانے کی خاطر یہ ضروری ہے کہ کمیشن کے سامنے مسلمانوں کے نقطہ نظر کو پیش کیا جائے۔ کانگریس یا دوسری ہندو انجمنیں اس کا مقاطعہ کرتی ہیں تو اس سے ہندوؤں کو نقصان نہیں پہنچے گا کیونکہ کمیشن کی سفارشات کی بنیاد پر دستوری اصلاحات کی جو قسط بھی حکومت عطا کرے گی، اس سے عام ہندوستانیوں کو مزید اختیارات ملیں گے، ان سے ہندوؤں کو جو اکثریت میں ہیں، فائدہ ہی پہنچے گا، لیکن اگر مسلمانوں کے نقطہ نظر کو کمیشن کے سامنے پیش نہیں کیا گیا تو جو نقصان سنہ ۱۹۱۹ء والی اصلاحات میں مسلمانوں کو پہنچ چکا ہے، اس کی تلافی نہ ہو سکے گی اور آئندہ دستور میں جو مزید اختیار

عطا کیے جائیں گے ، ان میں بھی مسلمان اپنا واجبی و جائز حصہ نہ پا سکیں گے ۔

الغرض سائمن کمیشن سے تعاون یا عدم تعاون کے سلسلہ میں علامہ اقبال کا موقف یہ تھا کہ یا تو ہندو اکثریت ، مسلم اقلیت کے جائز حقوق اور مطالبات تسلیم کر لے ۔ اور اس طرح ہندوستان کے دستوری مسائل کا متفقہ حل سامنے آ جائے یا پھر ان مطالبات کو کمیشن کے سامنے پیش کیا جائے ۔ اس تمام بحث و نزاع میں ان کے نزدیک مسلم حقوق اور مطالبات کو تسلیم کروانا ہی اصل مسئلہ ہے ، چاہے یہ حقوق اور مطالبات ہندو اکثریت تسلیم کرے یا برطانوی حکومت انہیں منظور کرے ۔ اگر ہندو انہیں تسلیم کرتے ہیں تو پھر کمیشن سے تعاون کی کوئی ضرورت نہیں اور اگر ہندو انہیں نہیں مانتے ہیں تو پھر حکومت سے منوانے کے لیے کمیشن سے تعاون کرنا چاہیے ۔ تدبیر کا یہی تقاضا ہے ۔ کمیشن کا ” ایض اللون “ ہونا ، اگرچہ ان کی نظروں میں بھی ” ہندوستان کے وقار پر حملہ “ کے مترادف اور ” قومی خودداری کے منافی “ تھا تاہم حالات کا اقتضا یہ تھا کہ تدبیر کو ” وقار “ اور ” خودداری “ پر ترجیح دی جائے ۔

یہاں یہ بات واضح کر دینی ضروری ہے کہ علامہ اقبال پنجاب صوبائی مسلم لیگ کے معتمد تھے ۔ صوبائی مسلم لیگ نے سائمن کمیشن سے تعاون کا اعلان کیا تھا اور علامہ اقبال کی ذاتی رائے بھی یہی تھی ۔ مسٹر محمد علی جناح کل ہند مسلم لیگ کے مستقل صدر تھے اور وہ سائمن کمیشن سے تعاون کرنے کے خلاف تھے ۔ یہ دوسرا موقع تھا کہ پنجاب صوبائی مسلم لیگ اور اس کے معتمد و صدر نے کل ہند مسلم لیگ کے صدر سے اختلاف کیا تھا ۔ پہلا موقع تو وہ تھا جبکہ یکم مئی سنہ ۱۹۲۷ء کو جداگانہ حق انتخاب سے تجاویز دہلی کے ذریعے دستبرداری کی مخالفت کی گئی تھی ۔ یہ دونوں اختلافات علامہ اقبال نے صوبائی مسلم لیگ کے معتمد کی حیثیت سے کیے تھے ، کیونکہ پنجاب مسلم لیگ ، آل انڈیا مسلم لیگ ہی کی ایک صوبائی شاخ تھی اور ابھی تک آل انڈیا مسلم لیگ نے نہ تو حسب ضابطہ تجاویز دہلی کو منظور کیا تھا اور نہ اس کے دو ٹکڑے ہوئے تھے ۔ یہ صورت حال تو ۱۱ دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء کے بعد پیدا ہوئی

جس کا ذکر ہم سائمن کمیشن کے سلسلہ بیان کو روک کر ذیل میں کرتے ہیں ، تاکہ کمیشن کے ساتھ تعاون کرنے کے سلسلہ میں جو واقعات بعد میں پیش آئے ، ان کے سمجھنے میں سہولت ہو ۔

آل انڈیا مسلم لیگ کے مستقل صدر مسٹر جناح اور معتمد ڈاکٹر سیف الدین کچلو تھے ۔ اس زمانہ میں سالانہ جلسہ منعقد کرنے کے سلسلہ میں لیگ کا ازروئے دستور طریقہ کار یہ تھا کہ لیگ کی کونسل پہلے تو مقام جلسہ کا تعین کرتی پھر جس صوبہ میں اجلاس منعقد ہو رہا ہو ، وہاں کی صوبائی لیگ سے مشورہ کرنے کے بعد صدر کا انتخاب کیا کرتی تھی ۔ اس طرح سالانہ اجلاس کی صدارت مستقل صدر نہیں بلکہ ملک کی کوئی دوسری ممتاز ہستی کیا کرتی تھی ۔ اب دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء میں بھی سالانہ اجلاس ہونے والا تھا اور اس کے لیے لیگ کی کونسل کو فیصلہ کرنا تھا ۔ اب کی مرتبہ فیصلہ معرکتہ الارا اور ساتھ ہی پیچیدہ بن گیا تھا ۔ اس پیچیدگی کی اصل وجہ تجاویز دہلی تھیں ۔ لیگ کے مستقل صدر مسٹر جناح اور معتمد سیف الدین کچلو ان تجاویز کے پُر زور حامی تھے اور چاہتے تھے کہ کسی طرح مسلم لیگ بھی ان تجاویز پر اپنی مہر توثیق ثبت کر دے ۔ واضح رہے کہ تجاویز دہلی ۲۰ مارچ سنہ ۱۹۲۷ء کے جس جلسہ میں منظور ہوئی تھیں اور جس کی صدارت مسٹر جناح نے کی تھی ، وہ مسلم لیگ کا جلسہ نہ تھا نہ مسٹر جناح نے صدر مسلم لیگ کی حیثیت سے اس کی صدارت کی تھی ۔ وہ تو تیس مسلمان سربراہان لیڈروں کا ایک اجتماع تھا ، جس کی صدارت مسٹر جناح نے اپنی ذاتی حیثیت میں کی تھی ۔ ہندو مہاسبھا نے تو ان تجاویز کی مخالفت کر دی تھی ، مگر کانگریس کی عاملہ اور آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے مئی سنہ ۱۹۲۷ء میں بمقام بمبئی انہیں تقریباً منظور کر لیا تھا اور اب دسمبر میں یہ تجاویز کانگریس کے سالانہ اجلاس مدراس میں پیش ہونے والی تھیں اور توقع یہ تھی کہ یہاں بھی یہ منظور کر لی جائیں گی ۔ مسٹر جناح ہندو مسلم اتحاد کے زبردست حامی تھے اور اس غرض سے انہوں نے یہ تجاویز پیش کی تھیں ۔ اب جبکہ کانگریس کی عاملہ اور آل انڈیا کانگریس کمیٹی انہیں منظور کر چکی تھیں اور کانگریس کے سالانہ اجلاس دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء میں یہ پیش ہونے والی

تھیں ، مسٹر جناح ، ڈاکٹر کچلو اور ان کے ہم خیال ساتھی یہ چاہتے تھے کہ آل انڈیا مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس میں بھی یہ تجاویز منظور ہو جائیں تاکہ میثاق لکھنؤ کی طرح ایک نیا ہندو مسلم میثاق وجود میں آ جائے ، مگر اب دقت یہ تھی کہ پنجاب صوبائی مسلم لیگ سے جداگانہ حق انتخاب کی دستبرداری کے خلاف آواز بلند ہو چکی تھی اور پنجاب کی پوری فضا ، صوبائی مسلم لیگ کی ہمنوا تھی ۔ ان حالات میں ۲۰ نومبر سنہ ۱۹۲۷ء کو آل انڈیا مسلم لیگ کی کونسل کا جلسہ ہوا اور اس میں یہ فیصلہ کیا گیا کہ سالانہ اجلاس لاہور میں ہو اور صدارت کے لیے قرعہٴ فال سر شفیع کے نام نکلا ۔

اس فیصلہ سے ڈاکٹر کچلو معتمد آل انڈیا مسلم لیگ اور ان کے ساتھیوں کو اختلاف تھا ، کیونکہ وہ جانتے تھے اگر لیگ کا سالانہ اجلاس لاہور میں ہوا تو تجاویز دہلی مسترد کر دی جائیں گی اور جداگانہ انتخاب پر اصرار کیا جائے گا ۔ بہر حال لاہور اور سر شفیع کے انتخاب سے اس گروپ کو شکست ہو رہی تھی ، اس لیے ڈاکٹر کچلو معتمد آل انڈیا مسلم لیگ نے کونسل کا ایک دوسرا اجلاس ۱۱ دسمبر کو طلب کیا ۔ اس اجلاس میں یہ طے پایا کہ دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء کا سالانہ اجلاس کلکتہ میں زیر صدارت مولوی محمد یعقوب منعقد ہو ۔ اس فیصلہ کا مقصد ہی یہ تھا کہ کلکتہ کے ماحول میں تجاویز دہلی پر آسانی سے آل انڈیا مسلم لیگ کی سہر توئیق لگائی جائے ۔

علامہ اقبال نے ڈاکٹر کچلو کے اس طرزِ عمل کے خلاف سخت احتجاج کیا اور اپنے ایک اخباری بیان میں اس پر شدید اعتراضات کیے اور ۱۱ دسمبر والے فیصلہ کو غیر دستوری اور ناجائز ٹھہرایا اور آخر میں لکھا ۔

”کلکتہ میں اجلاس منعقد کرنے کی وجوہ کچی اور ہی ہیں اور وہ نہیں ، جو ہمیں یا پبلک کو بتائے جا رہے ہیں ۔ اصل وجہ یہ ہے کہ کلکتہ میں مشترکہ حلقہ ہائے انتخاب کے متعلق ۲۰ مارچ کی منظور کردہ تجاویز دہلی کو مسلمانوں کے سر منڈھنے کا موقع لاہور کی بہ نسبت بہت زیادہ ہے کیونکہ مسلمانانِ پنجاب متفقہ

طور پر جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب کے حامی ہیں ۸۵“

اس کے بعد یہ ہوا کہ آل انڈیا مسلم لیگ میں پھوٹ پڑ گئی ، جو لوگ لیگ کونسل کے ۲۰ نومبر ۱۹۲۷ء کے فیصلہ کے حامی تھے ، انہوں نے اس لیگ کو آل انڈیا مسلم لیگ کہنا شروع کر دیا جس کے سالانہ اجلاس کی صدارت کے لیے سر شفیع منتخب ہوئے تھے اور ۱۱ دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء کو لیگ کونسل نے جو فیصلہ کیا تھا ، اس کے حامی اس لیگ کو آل انڈیا مسلم لیگ کہنے لگے جس کا سالانہ اجلاس کلکتہ میں زیر صدارت مولوی محمد یعقوب ہونے والا تھا ۔ اس طرح ۱۱ دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء کو لیگ دو حصوں میں تقسیم ہو گئی ، ایک شفیع لیگ کہلائی اور دوسری جناح لیگ ، ایک تجاویز دہلی کی مخالف اور جداگانہ انتخاب کی حامی تو دوسری تجاویز دہلی کی حامی اور مشروط طور پر جداگانہ انتخاب سے دست بردار ہونے کے لیے تیار ۔ شفیع لیگ سائمن کمیشن سے تعاون کرنا چاہتی تھی ۔ جناح لیگ اس کا مقاطعہ کرنے پر تلی ہوئی تھی ۔ ادھر جناح لیگ نے اپنا سالانہ اجلاس دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء میں زیر صدارت سر محمد یعقوب کلکتہ میں منعقد کیا اور جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے ، تجاویز دہلی کو منظور کیا اور ادھر شفیع لیگ نے اپنا سالانہ اجلاس زیر صدارت سر محمد شفیع ۳۱ دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء کو لاہور میں کیا ، جس میں جداگانہ انتخاب پر اصرار کیا گیا ۔ اسی اجلاس میں علامہ اقبال نے حسب ذیل قرارداد پیش کی

”موجودہ انتظام میں بنگال و پنجاب کے مسلمانوں کو مجلس وضع قوانین میں اکثریت سے محروم رکھا گیا ہے ۔ آل انڈیا مسلم لیگ کا یہ اجلاس اس کے خلاف پر زور احتجاج کرتا ہے اور اسے اصول جمہوریت کے منافی بتاتا ہے ۔ لیگ حکومت سے مطالبہ کرتی ہے کہ سنہ ۱۹۲۱ء میں مسلمانوں کے ساتھ جو بے انصافی کی گئی تھی ، اسے دور کیا جائے ۸۶“

۸۵- اخبار انقلاب لاہور مورخہ ۱۶ دسمبر سنہ ۱۹۲۷ء -

۸۶- اخبار انقلاب مورخہ ۳ جنوری ۱۹۲۸ء -

اس قرارداد میں وہی بات کہی گئی ، جس کی تشریح ہم اوپر کر آئے ہیں ۔
اب شفیع لیگ یا آل انڈیا مسلم لیگ (لاہور) کے صدر سر شفیع تھے اور
معتد ڈاکٹر اقبال !

اب ہم پھر سائمن کمیشن کے سلسلہ واقعات کی طرف رجوع کرتے
ہیں ۔ بیان کیا جا چکا ہے کہ ڈاکٹر اقبال سائمن کمیشن سے تعاون کے
حامی تھے اور ہم یہ بھی بتا چکے ہیں کہ ڈاکٹر اقبال کا یہ طرز عمل
مولانا محمد علی جوہر کو بہت کھل رہا تھا ۔ وہ اقبال سے محبت کرتے تھے ،
اس لیے انہیں یہ توقع تھی کہ وہ ان کے خیالات کو بدل سکیں گے اور ان
کے ذریعہ مسلم لیگ لاہور کو اپنا ہم خیال بنا سکیں گے ۔ چنانچہ اسی
غرض سے وہ لاہور تشریف لے گئے اور مولوی عبدالقادر صاحب قصوری
کے ذریعہ جو اس زمانہ میں خلافت کمیٹی کے ایک سرگرم لیڈر تھے ،
ڈاکٹر صاحب سے سائمن کمیشن سے تعاون کے سلسلے میں گفتگوئے مفاہمت
شروع کی ۔ ڈاکٹر صاحب نے اپنا نقطہ نظر واضح کرنے کے بعد اس رائے
کا اظہار کیا کہ اگر کانگریس اور ہندو قائدین مسلمانوں کے مطالبات کو
تسلیم کر کے ان سے مفاہمت کر لیں تو وہ سائمن کمیشن سے تعاون نہیں
کریں گے بلکہ سر محمد شفیع کو بھی مجبور کریں گے کہ سائمن کمیشن کا
مکمل مقاطعہ کیا جائے ۔ مولانا حسرت موہانی جیسے انتہا پسند لیڈر بھی
ڈاکٹر صاحب کے اس نقطہ نظر سے اس قدر متاثر تھے کہ انہوں نے اس
رائے کا اظہار کیا کہ اگر ہندو مسلمانوں کے مطالبات مان لیں اور باہمی
مفاہمت ہو جائے تو پھر کمیشن کا مقاطعہ نہیں بلکہ مقابلہ کیا جائے ،
لیکن اس وقت مسلمانوں کے مطالبات کو ہندوؤں سے منوانا آسان نہ تھا ،
اس لیے مولانا محمد علی جوہر کی یہ سعی مفاہمت ناکام رہی اور وہ ڈاکٹر
صاحب کو اپنا ہمنوا نہ بنا سکے ۸۷ ۔

اس کمیشن کے لیے یادداشت کا مسودہ مرتب کرنے کی غرض سے
شفیع لیگ نے ایک کمیٹی مقرر کر دی تھی جس کے ایک رکن ڈاکٹر اقبال
بھی تھے ۔ ڈاکٹر صاحب نے اس کمیٹی کے پہلے جلسے ہی میں بعض اہم

۸۷۔ یہ روایت مولانا غلام رسول مہر نے مجھ سے بیان کی تھی ۔ مصنف

نکات مثلاً صوبہ جاتی خود مختاری سے متعلق اپنے اختلاف رائے کا اظہار کر دیا تھا، اس کے بعد ہی ڈاکٹر صاحب درد گردہ میں مبتلا ہو گئے اور انہیں اپنے علاج کے سلسلہ میں دہلی جانا پڑا۔ اس دوران یادداشت کے مسودہ کو آخری شکل دے دی گئی اور اس کے بعض حصوں کو اخبارات میں شائع بھی کر دیا گیا۔ ڈاکٹر صاحب نے دہلی سے لوٹ کر جب اخبارات میں اس یادداشت کے مضامین کو دیکھا تو سخت ناراض ہوئے کیونکہ اس میں مکمل صوبہ جاتی خود مختاری کا مطالبہ نہیں کیا گیا تھا بلکہ قانون اور عدلیہ کے محکمہ جات کو حسب سابق گورنر کی تحویل میں رکھنے پر رضا مندی کا اظہار کیا گیا تھا۔ ڈاکٹر صاحب مکمل صوبہ جاتی خود مختاری کے حامی تھے اور نہیں چاہتے تھے کہ قانون اور عدلیہ جیسے اہم امور براہ راست گورنر کی نگرانی میں رہیں، چنانچہ جب ان کی عدم موجودگی میں لیگ نے اس قسم کی یادداشت مرتب کر لی، تو انہوں نے فوراً ۲۴ جون سنہ ۱۹۲۸ء کو لیگ کی معتمدی سے اپنا استعفا پیش کر دیا، چنانچہ وہ اپنے استعفیٰ میں لیگ کی شائع شدہ یادداشت کے متعلق لکھتے ہیں -

”میں اب یہ دیکھ رہا ہوں کہ اخبارات میں لیگ کی یادداشت کے جو حصے شائع ہوئے ہیں ان میں مکمل صوبہ جاتی خود مختاری کا مطالبہ نہیں کیا گیا ہے۔ ایسی وحدانی صوبہ جاتی حکومت کی تجویز پیش کی گئی ہے جس میں قانون، نظم و ضبط اور عدلیہ گورنر کی براہ راست نگرانی میں رہیں گے۔ یہ کہنے کی مجھے چنداں ضرورت نہیں ہے کہ یہ تجویز دو عملی کی ایک نقاب پوش صورت ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی دستوری ترقی ہی نہ ہو۔ چونکہ مجھے اب بھی اپنی رائے پر اصرار ہے جو میں نے مسودہ نگار کمیٹی کے پہلے جلسے میں ظاہر کی تھی کہ کل ہند مسلم لیگ کو چاہیے کہ مکمل صوبہ جاتی خود مختاری کا مطالبہ کرے، اس لیے مجھے ان حالات میں کل ہند مسلم لیگ کا معتمد نہیں رہنا چاہیے۔ براہ مہربانی میرا استعفیٰ قبول کر لیا جائے“ ۸۸

۸۸۔ اسپیشل اینڈ سٹیٹ مینٹس آف اقبال مرتبہ شاملو، المنار اکادمی لاہور
طبع دوم سنہ ۱۹۴۸ء ص ۱۶۴

ڈاکٹر صاحب کے اس استعفا کا یہ اثر ہوا کہ سر محمد شفیع صدر مسلم لیگ کو اس یادداشت میں ترمیم کرنی پڑی اور ڈاکٹر صاحب کے مطالبہ صوبہ جاتی خود مختاری کو صراحت کے ساتھ یادداشت کا جزو بنانا پڑا۔ سائمن کمیشن کے سامنے مسلم لیگ کی جانب سے جو یادداشت پیش کی گئی تھی اور جس پر ڈاکٹر صاحب کے دستخط بھی ثبت تھے، اس کا خلاصہ حسب ذیل ہے۔

- (۱) حق رائے دہی کو وسیع کیا جائے۔ صوبائی مقننہ کے لیے ہر بالغ کو حق رائے دہی حاصل ہو۔
- (۲) طریقہ انتخاب جداگانہ ہو۔
- (۳) مرکزی مقننہ کی نشستوں میں اضافہ کیا جائے، ایوانِ بالا میں ایک سو پچاس اور زیریں میں چار سو نشستیں ہوں اور ہر ایوان میں مسلمانوں کو ۴۳ فی صد نشستیں دی جائیں۔
- (۴) سنہ ۱۹۱۹ء کی اصلاحات میں پنجاب و بنگال کے مسلمانوں کے ساتھ جو بے انصافی ہوئی ہے (یعنی ان کی اکثریت کو مقننہ میں اقلیت بنا دیا گیا) اس کی تلافی کی جائے۔ ان دونوں صوبوں کی مقننہ میں مسلمانوں کو اکثریت حاصل رہے اور ان کی اکثریت کو اقلیت یا مساوات میں تبدیل نہ کیا جائے۔ ان دونوں صوبوں کی مقننہ میں ان کی آبادی کے تناسب سے مسلمانوں کو نمائندگی دی جائے۔
- (۵) صوبہ سرحد میں دوسرے صوبوں کی مانند اصلاحات نافذ کی جائیں اور برطانوی بلوچستان میں بھی اصلاحات کا نفاذ ہو۔
- (۶) سندھ کو ایک علیحدہ صوبہ قرار دیا جائے۔
- (۷) جن صوبوں میں مسلمانوں کی اقلیت ہے وہاں ان کو (الف) مذہبی حقوق خصوصاً ذبیحہ گاؤں کی آزادی دی جائے۔ (ب) تمام سیاسی اداروں میں مناسب اور مؤثر نمائندگی بذریعہ جداگانہ انتخاب دی جائے۔ (ج) مرکزی اور صوبائی کابینہ میں خاص تحفظ عطا کیا جائے۔ (د) سرکاری ملازمتوں میں مناسب حصہ دیا جائے۔

- (۸) مدارس میں مسلم طلباء کے داخلہ پر پابندیاں عائد نہ کی جائیں بلکہ ان کی ہمت افزائی کی جائے۔
- (۹) سرکاری اداروں میں اردو کا عام استعمال ہو۔
- (۱۰) ہندوستان کے آئندہ دستور کی نوعیت وفاق ہو اور باقی اختیارات (Residuary Powers) صوبوں کو دئیے جائیں۔
- (۱۱) وائسرائے کی کابینہ آٹھ اراکین پر مشتمل ہو، جس میں سے چار اراکین ہندوستانی ہوں، اس میں مسلمانوں کو مناسب حصہ دیا جائے۔
- (۱۲) صوبوں میں دو عملی حکومت (diarchy) ختم کی جائے اور صوبجاتی خود مختاری کا نفاذ ہو۔ وزراء مقررہ کے سامنے جواب دہ ہوں۔ گورنر صرف دستوری طور پر صوبہ کا صدر رہے۔ وزراء کی ذمہ داری مشترکہ ہو۔
- (۱۳) محصول آمدنی وصول کرنے اور خرچ کرنے کا اختیار صوبوں کو حاصل رہے اور مرکز ہر صوبہ سے اپنا مقررہ حصہ وصول کرے۔
- (۱۴) کوئی مقررہ خواہ وہ صوبجاتی ہو یا مرکزی کسی ایسے مسودہ قانون کو جس کا تعلق کسی مذہب سے ہو، منظور نہیں کر سکے گی۔ اگر متعلقہ فرقہ کے $\frac{3}{4}$ اراکین اس مسودہ کے خلاف رائے دیں۔

اس یادداشت ۸۹ کے پیش کیے جانے کے بعد ۵ نومبر سنہ ۱۹۲۸ء کو مسلم لیگ کے ایک وفد نے، جس میں ڈاکٹر اقبال بھی بحیثیت ایک رکن کے شریک تھے، سائمن کمیشن کے سامنے شہادت دی۔ سر محمد شفیع اس وفد کے قائد تھے اس لیے سوالات زیادہ تر انہیں سے کیے گئے، البتہ درمیان میں ڈاکٹر اقبال بھی بعض امور کی صراحت کرتے رہے۔ ڈاکٹر صاحب

۸۹۔ یہ یادداشت نیو یونین پریس لاہور میں چھپوائی گئی تھی، اس کو مطبوعہ صورت میں دیکھنے کا موقع مجھے مولانا غلام رسول مہر مرحوم کے ذاتی کتب خانہ میں ملا تھا۔ مصنف

اور مسلم لیگ کی اس نمائندگی کا یہ نتیجہ نکلا کہ سائمن کمیشن نے جداگانہ انتخاب کو برقرار رکھنے کی سفارش کی۔ گو کمیشن نے لیگ کے اس مطالبہ کو تسلیم نہیں کیا کہ پنجاب اور بنگال میں مسلمانوں کی نمائندگی ان کی آبادی کے تناسب سے ہو لیکن اس نے یہ رائے دی کہ میثاق لکھنؤ میں ہندو مسلمانوں کی نشستوں کا جو تعین کیا گیا تھا اس کو رائے عامہ کی تائید حاصل نہیں ہے، اس لیے اس کو ختم کیا جائے، البتہ مسلمانوں کو جو پاسنگ دیا گیا ہے اس کو برقرار رکھا جائے۔ لیگ نے مرکزی مقننہ کے لیے ۳۳ فی صد نمائندگی کا مطالبہ کیا تھا۔ کمیشن نے ۲۸ فی صد نمائندگی کی رائے دی۔ مسلم لیگ نے اپنی یادداشت میں اس امر کا مطالبہ کیا تھا کہ ایسا مسودہ قانون جس کا تعلق کسی مذہب سے ہو ہرگز منظور نہیں کیا جائے گا۔ اگر متعلقہ فرقہ کے $\frac{۳}{۴}$ اراکین اس کے مخالف ہوں۔ کمیشن نے یہ سفارش کی کہ ایسا مسودہ قانون گورنر کی اجازت کے بغیر مقننہ میں پیش نہ ہو۔ علامہ مرحوم دو عملی حکومت کے سخت خلاف اور مکمل صوبجاتی خود مختاری کے پرزور حامی تھے اور اسی مسئلہ پر سر شفیع سے اختلاف ہو جانے کے باعث انہوں نے مسلم لیگ کی معتمدی سے استعفیٰ دے دیا تھا لیکن بالآخر لیگ نے ان ہی کے دباؤ سے متاثر ہو کر دو عملی حکومت کے خاتمے اور مکمل صوبجاتی خود مختاری کے نفاذ کا سائمن کمیشن کے سامنے مطالبہ کیا تھا اور اب سائمن کمیشن نے بھی دو عملی حکومت کے خاتمے اور صوبوں میں ایسی وزارتوں کے قیام کی سفارش کی تھی جو تمام صوبائی معاملات میں صوبائی مقننہ کے سامنے جواب دہ ہوں۔ کمیشن کے الفاظ یہ تھے :

”ہر صوبہ کو جہاں تک ممکن ہو سکے، اپنے گھر کا مالک بنایا جائے گا۔“

اس تجزیہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے سائمن کمیشن کے سامنے علامہ اقبال اور مسلم لیگ (شفیع لیگ) کی نمائندگی کے قدرے اُمید افزا نتائج برآمد ہوئے تھے، لیکن علامہ بحیثیت مجموعی سائمن کمیشن کی رپورٹ سے مطمئن

نہ تھے۔ جون سنہ ۱۹۳۰ء میں سائمن رپورٹ شائع ہوئی اور ۲۴ جون سنہ ۱۹۳۰ء کو علامہ اقبال نے سر ذوالفقار علی خاں کے ساتھ ایک بیان اخبارات میں شائع کیا، جس میں انہوں نے اس رپورٹ پر تنقید کی۔ اس تنقید کی کچھ جھلکیاں دیکھتے چلیے۔

(۱) ہندوستانی خواہشات کی تکمیل کے لیے کم سے کم جو بات کی گئی ہے، وہ یہ ہے کہ صوبجاتی خود اختیاری عطا کر دی گئی ہے، گو وہ بھی واضح اور نمایاں نہیں۔ ہمارے اپنے صوبے میں اور بنگال میں مسلمانوں سے اصول جمہوری کے حقوق بھی چھین لیے گئے ہیں، لیکن آٹھ صوبوں میں سے چھ صوبوں کے اندر ہندو اکثریتیں اپنی حکومتیں آپ مرتب کرنے کے حق سے مستفیض ہوں گی اور مسلمان ان دو صوبوں میں جہاں ان کی اکثریت ہے، پنجاب میں مساویانہ درجہ اور بنگال میں اقلیت میں تبدیل کر دیئے گئے ہیں۔ ہندوستان میں طاقت کا ایک خفیف توازن قائم رکھنے کے متعلق مسلمانوں کی آمیدیں قطعی طور پر خاک میں ملا دی گئی ہیں۔ وہ صرف ان چھ صوبوں ہی میں گھائے میں نہ رہیں گے جہاں ان کی اقلیت ہے، بلکہ اس بات کا شدید احتمال ہے کہ ان دو صوبوں میں بھی، جہاں وہ اکثریت میں ہیں، ان پر ”اقلیتوں کا ظلم“ ہوتا رہے گا۔

حیرت ہے کہ سر جان سائمن اور ان کے رفقاء نے یہ کہہ کر پنجاب اور بنگال میں فرقہ وار حکومت قائم ہو جائے گی، عجیب نامطابقت کا اظہار کیا ہے لیکن یہ دیکھ کر اور زیادہ تعجب ہوتا ہے کہ کمیشن نے نہایت آسانی سے اس حقیقت کو نظر انداز کر دیا ہے کہ اسی قسم کی فرقہ وار حکومت باقی چھ ہندو صوبوں میں بھی قائم ہو جائے گی۔ پس یہ واضح ہے کہ کمیشن مسلمانوں کے معاملہ میں اس بات کو برداشت کرنے کے لیے تیار نہیں جس کی ہندوؤں کے معاملے میں پورے طور پر حمایت کی گئی ہے۔

سندھ کی علیحدگی کے مسئلہ سے عملی طور پر پروائی کا اظہار کیا گیا ہے۔ یہ متنازعہ فیہ مسئلہ ہندوستانی مسلمانوں کو اس وقت تک چین سے بیٹھنے نہ دے گا، جب تک نئے دستور کے نفاذ سے قبل اس کا کوئی اطمینان بخش تصفیہ نہیں ہو جاتا۔ شمال مغربی سرحدی صوبہ اور بلوچستان کے بارے میں ہمیں سخت مایوسی ہوئی ہے اور بہارا خیال ہے کہ اس ضمن میں کمیشن کی سفارشات نہ ہندوستانی مسلمانوں کی تسلی کر سکیں گی اور نہ ان دو صوبوں کے مسلمانوں کو خوش کر سکیں گی۔ ان دو صوبوں کے ساتھ دوسرے صوبوں سے مخالف سلوک کرنا کسی طرح بھی قرینہ انصاف نہیں ہے۔

رپورٹ کی سفارشات کی تہ میں جو پالیسی کارفرما ہے، اس کا مطلب ہمارے نزدیک اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ مسلمانوں کے اہم مطالبات کو ٹھکرا کر انتہا پسند ہندوؤں کو خوش کرنا مقصود ہے ۹۱۔“

نہرو رپورٹ: اقبال کے ابتدائی تاثرات | اگست سنہ ۱۹۲۸ء میں نہرو رپورٹ مرتب ہو گئی اور اس کے کچھ حصے اخبارات میں شائع ہوئے۔ یہ رپورٹ اس لحاظ سے بہت اہم تھی کہ ہندوستان کی سیاسی تاریخ میں پہلی مرتبہ ہندوستان کے لیے، خود ہندوستانیوں نے ایک دستوری خاکہ پیش کیا تھا۔ پھر یہ خاکہ لارڈ برکن ہیڈ وزیر ہند کے چیلنج کے جواب میں پیش کیا گیا تھا۔ اس نقطہ نظر سے ہر محب وطن کو اس رپورٹ کا انتظار تھا۔ یہ خبر کہ ایک دستور اپنے ملک کے لیے خود ہندوستانیوں نے تیار کیا ہے، ہر آزادی خواہ کے لیے خوش آئند تھی اسی لیے جب اس رپورٹ کے چیدہ چیدہ کچھ حصے اخبارات میں شائع ہوئے تو لوگوں نے اس کا خیر مقدم کیا۔ علامہ اقبال نے بھی جب اخبارات میں رپورٹ کے بعض اجزاء کا مطالعہ کیا، تو ان کے ذہن پر خوشی اور افسوس کا ملا جلا تاثر

۹۱۔ اخبار انقلاب لاہور ۲۶ جون سنہ ۱۹۳۰ء

قائم ہوا۔ خوشی اس بات کی کہ ہزار دقت ملک کے لیے ایک دستور تو خود ہندوستانیوں نے وضع کیا اور افسوس اس امر کا کہ اس کی بعض باتیں قابلِ اعتراض تھیں۔ چنانچہ ایک بیان مورخہ ۲۰ اگست سنہ ۱۹۲۸ء میں انہوں نے اپنے ان ہی تاثرات کا اظہار کیا۔ اس بیان کے جستہ جستہ اقتباسات یہاں پیش کیے جاتے ہیں۔ ابتداء میں انہوں نے اپنی مسرت کا اظہار اس طرح کیا :

”میں نے ابھی تک نہرو کمیٹی کی مکمل رپورٹ کا مطالعہ نہیں کیا، میں نے صرف وہی حصے دیکھے ہیں، جو اخبارات میں شائع ہو گئے۔ جو کچھ میں نے پڑھا ہے، اس سے میں نے یہی نتیجہ نکالا ہے کہ اس سے ملک کی اہم آئینی مشکلات کے حل کرنے کی حقیقی خواہش کا اظہار ہوتا ہے“
پھر انہوں نے اخبارات میں شائع شدہ رپورٹ کے بعض اجزا پر اس طرح نکتہ چینی کی :

”رپورٹ کے مرتب کرنے والے حضرات نے اپنے دلائل میں یہ فرض کر لیا ہے کہ پنجاب اور بنگال کی مختلف اقوام اپنی اپنی قوم کے نمائندوں کے حق میں رائے دیں گی۔ اس قیاس کی بنا پر پنجاب کے مسلمانوں کو یقین دلایا گیا ہے کہ کونسل (مقننہ) میں مسلمانوں کی اکثریت رہے گی۔ اگر ایسا ہے تو جداگانہ طریقہ انتخاب کو کیوں منظور نہیں کیا جاتا۔ کم از کم نشستوں کی تخصیص کیوں نہیں کی جاتی“^{۹۲}

بیم گذشتہ اوراق میں مجملہ بیان کر آئے ہیں کہ نہرو رپورٹ نے جداگانہ انتخاب اور تحفظ نشست دونوں کو ختم کر دیا تھا، اور بالغ حق رائے دہی کی سفارش کی تھی۔ مسلمانوں کا مطالبہ یہ تھا کہ پنجاب اور بنگال کی عام آبادی میں مسلمانوں کو اکثریت حاصل ہے، اس لیے وہاں مجالس وضع قوانین میں بھی ان کی اکثریت برقرار رکھی جائے۔ تجاویز دہلی

۹۲۔ اخبار انقلاب لاہور مورخہ ۲۱ اگست سنہ ۱۹۲۸ء

۹۳۔ ایضاً

میں بھی اس مطالبہ کو پیش کیا گیا تھا ، لیکن نہرو رپورٹ میں اس کو نظر انداز کر دیا گیا تھا اور بلا تعین نشست مخلوط انتخاب بذریعہ حق رائے دہی بالغان کی سفارش کی گئی تھی اور دلیل یہ دی گئی تھی کہ چونکہ پنجاب میں مسلمانوں کی اکثریت ہے ، اس لیے حق رائے دہی کی بنیاد پر مخلوط انتخاب کے ذریعہ مقننہ میں بھی مسلمانوں کی اکثریت پہنچ جائے گی ۔ علامہ اقبال نے اس دلیل کا پول یوں کھولا

” ۲۰ سال کے مسلمان بالغوں کی تعداد تمام بالغ مردوں کے مقابلہ میں ۵۴ فی صد ہے حالانکہ کل آبادی کے لحاظ سے مسلمانوں کا تناسب ۵۶ فی صد ہے ، اس دو فی صد خسارہ سے ہندوؤں اور سکھوں کی تناسب آبادی میں دو فی صد کا اضافہ ہو جاتا ہے ۔ ” کل آبادی کے لحاظ سے ان دونوں قوموں کو ۴۲ فی صد نیابت کے حقوق حاصل ہوتے ہیں لیکن اس طریقہ انتخاب سے انہیں ۴۴ فی صد نیابت ملتی ہے ۔

مسلمان نابالغ خواتین کو تمام صوبہ کی بالغہ خواتین میں ۵۵ فی صد کی نسبت حاصل ہے لیکن وہ مقابلہ غیر تعلیم یافتہ اور بے حد قدامت پسند ہیں ، اس لیے عرصہ دراز تک ان کا پولنگ سٹیشن پر ووٹ دینے کے لیے جانا محال ہے ۔ غیر مسلم خواتین مقابلہ زیادہ ترقی یافتہ ہیں ، اس لیے وہ زیادہ تعداد میں رائے دینے کے لیے جائیں گی ، اس لیے مسلمانوں کی نشستوں کو نقصان پہنچے گا ۔ گذشتہ انتخاب سے مسلم خواتین کی قدامت پسندی کا ثبوت بہم پہنچ گیا ہے ۔

ایک لاکھ کی آبادی کی طرف سے ایک نمائندہ مقرر کرنے سے پنجاب میں حلقہ جات انتخاب کی بھی از سر نو تقسیم کرنی پڑے گی ، اس سے بھی مسلمانوں کو نقصان پہنچے اور اکثریت سے اقلیت میں بدل جانے کا اندیشہ ہے ۔ نہرو کمیٹی کے خیال میں مسلمانوں کو ۴۷ نشستیں مل جائیں گی لیکن اگر ایک لاکھ کے پیچھے ایک نمائندے کی تجویز قائم رہے تو پنجاب کی دو کروڑ چھ لاکھ کی آبادی سے (۲۰۷) ارکان کا انتخاب لازمی ہوگا ، ان

کے لیے اسی قدر حلتے بھی تجویز کیے جائیں گے۔ ظاہر ہے کہ حلقہ انتخاب کی زیادتی سے ان حلقوں میں کمی ہو جائے گی جن میں مسلمان امیدواروں کے کھڑے ہونے کی توقع ہے۔ جیسا کہ نہرو کمیٹی نے مسلمانوں کی اکثریت کا یقین دلایا ہے، اگر ایسا ہی عمل میں آئے تو مسلمانوں کو ۲۰.۷ کی نصف سے زیادہ نشستیں ملنی چاہئیں۔ جس صورت میں اس وقت مسلمانوں کی آبادی واقع ہے اس سے اس کی توقع نہیں ہو سکتی ۹۴۔“

نہرو رپورٹ میں بمبئی سے سندھ کی علیحدگی کا اس صورت میں مشورہ دیا گیا تھا جب کہ وہ مالی حیثیت سے خود کفیل ہو۔ علامہ کا اس پر تبصرہ سنئیے۔

”سندھ کی علیحدگی مشروط ہے۔ برما کی مثال سامنے ہے۔ میرے خیال میں اس قسم کی کوئی قید نہیں لگانی چاہیئے ۹۵۔“

نہرو رپورٹ میں شہریوں کے بنیادی حقوق پر بڑا زور دیا گیا تھا۔ اس کے متعلق بھی علامہ نے بعض چبھتے ہوئے ریمارکس دیئے تھے۔

”حقوق شہریت کے متعلق میرا خیال ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ ملک کا انتظام اعلیٰ ترین دماغوں کے ہاتھ میں ہونا چاہیئے، لیکن ہندوستان کے حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے میری رائے ہے کہ قابلیت کا معیار مقرر کر دیا جائے تاکہ ہر قوم کو انتظام ملک میں کافی حصہ مل سکے۔ فرقہ واریت اور دشمنی کے تمام ممکن مواقع کو رفع کرنے کے لیے اس کی ضرورت ہے ۹۶۔“

یہ ہے وہ تبصرہ جو اقبال نے پوری نہرو رپورٹ کے بغائر نظر مطالعہ کے بعد نہیں، بلکہ اس کے بعض اجزاء کو اخبار میں سرسری طور پر پڑھ کر کیا تھا، تاہم اس سے ان کی دقت نظر کا اظہار ہوتا ہے۔ ان ابتدائی

۹۴۔ اخبار انقلاب لاہور مورخہ ۲۱ اگست سنہ ۱۹۲۸ع

۹۵۔ اخبار انقلاب لاہور مورخہ ۲۱ اگست سنہ ۱۹۲۸ع

۹۶۔ ایضاً

تاثرات کے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ فلسفی کی تعمیم پسندانہ نگاہ ہی نہیں رکھتے بلکہ ایک عملی سیاستدان کی طرح مسائل کی جزئیات پر بھی ان کی نظر رہتی تھی ، وہ اعداد و شمار کی الجھنوں میں پھنس نہیں جاتے تھے ، بلکہ ان کی گرہوں کو کھول کر حقائق کو واشگاف انداز میں سامنے رکھ دیا کرتے تھے !!

نہرو رپورٹ ان کے نزدیک حرفِ آخر نہ تھی ، البتہ ہندوستان کے پیچیدہ دستوری مسائل کے حل کی طرف یہ ایک طرح کی پیش قدمی ضرور تھی ۔ ان کی اس وقت بھی سوچی سمجھی ہوئی رائے یہ تھی کہ آخری فیصلہ ” باہمی سمجھوتہ “ ہی سے ہو سکتا ہے ۔ چنانچہ انہوں نے اس تبصرہ کے آخر میں کہا ۔

” آخر میں میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ اس ملک کی جماعتیں اس رپورٹ کی طرف پوری توجہ دیں اور بجائے فرقہ وارانہ تنازعات میں اپنا وقت ضائع کرنے کے ، دستوری اساس کے متعلق کسی مستحسن باہمی سمجھوتہ پر پہنچیں ۔ اسی پر ملک کی موجودہ نجات اور آئندہ عظمت کا انحصار ہے “

نہرو رپورٹ کی اشاعت کے ساتھ ہی شعیب کانفرنس کی مخالفت

ان کے بیانات اخباروں میں آچکے تھے ، تاہم امید بندھی ہوئی تھی کہ نہرو رپورٹ میں مسلم نقطہ نظر سے جو خامیاں رہ گئی تھیں ، وہ آل پارٹیز کانفرنس میں رفع کر دی جائیں گی اور اس طرح ایک متفقہ دستوری خاکہ بن جائے گا ۔ لیکن مولانا شوکت علی اور مولانا حسرت موہانی کی آل پارٹیز کانفرنس لکھنؤ منعقدہ ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ اگست سنہ ۱۹۲۸ میں ناکامی کے بعد یہ آس بھی ٹوٹ گئی ۔ مولانا شوکت علی نے ستمبر سنہ ۱۹۲۸ ع میں آل پارٹیز کانفرنس کا کچا چٹھا کھولا ۔ اخبارات میں نہرو رپورٹ اور کانفرنس کے خلاف بیانات دیئے ۔ سر علی امام نے ، جو نہرو کمیٹی کے ایک رکن تھے ، جواباً ایک بیان شائع کیا ، جس میں انہوں نے نہرو رپورٹ کی تائید

۹۷ - اخبار انقلاب لاہور مورخہ ۲۱ اگست سنہ ۱۹۲۸ ع

کی — اب اخبارات میں یہ بحث چل پڑی — علامہ نے مولانا شوکت علی اور سر علی امام کے بیانات پڑھنے کے بعد فری پریس کے نمائندے کو ایک انٹرویو دیا، جس میں انہوں نے کہا —

”مجھے ڈر ہے کہ آل پارٹیز کانفرنس کے اجلاس لکھنؤ کے فیصلہ جات اور مولانا شوکت علی کے وہ حیرت انگیز انکشافات، جو انہوں نے اپنے ابتدائی بیان میں کئے ہیں، ہندوستان کی فرقہ وارانہ صورت حال کو بد سے بدتر بنا دیں گے۔۔۔۔۔ ہندوستان کا مسلمان اب اس جذبہ کو از سر نو سمجھنے اور اس کی قدر و قیمت مقرر کرنے پر مجبور ہو جائے گا جسے ”ہندی قومیت“ کے جذبہ سے موسوم کیا جاتا ہے۔ جونہی وہ اس امر پر غور کرے گا وہ اپنے آپ کو مولانا شوکت علی کی طرح پائے گا، جن کی آنکھیں اب کھل چکی ہیں اور جو کمال رنج و احساس درد کے ساتھ اپنے دل کو آزادی کے اس جوش اور جذبہ سے خالی پاتے ہیں، جس نے ان کی ہستی میں ایک قسم کی بجلی بھر رکھی تھی۔ تمام باتیں مسلمانوں کے احساس عدم اعتماد کو مستحکم و مضبوط کرنے کا موجب ہوں گی“ ۹۸

ہم بتا چکے ہیں کہ سر سید کے مکتبہ فکر کے مسلمان سیاستدان سنہ ۱۹۰۶ء سے دو دستوری تحفظات (۱) جداگانہ طریقہ انتخاب اور (۲) تعین نشست پر زور دیتے چلے آئے تھے، اور یہی دو تحفظات ہندوؤں کی نظر میں ابتدا سے کھٹکتے رہے تھے۔ سنہ ۱۹۲۷ء میں مسلمان سیاست دانوں کی ایک جماعت نے تجاویز دہلی کی صورت میں جداگانہ انتخاب سے دستبرداری کی ایک راہ نکالی تھی لیکن مسلم سیاست دانوں کے ایک دوسرے با اثر گروہ کو، جو سر سید کے پرانے سیاسی مکتبہ فکر کا حامی تھا، ان سے اختلاف تھا اور وہ کسی صورت جداگانہ انتخاب سے دستبردار ہونا نہیں چاہتا تھا اور ہم دیکھ چکے ہیں کہ علامہ اقبال کا تعلق بھی اسی سیاسی

مکتبہ فکر سے تھا۔ اب جو نہرو رپورٹ کی موافقت و مخالفت میں اخبارات کے صفحات پر بحث چھڑی تو سر علی امام نے نہرو رپورٹ کی تائید میں من جملہ اور باتوں کے ان ہی دو تحفظات (۱) جداگانہ انتخاب اور (۲) تعین نشست کے خلاف عجیب و غریب دلائل پیش کئے کیوں کہ نہرو رپورٹ نے ان تحفظات کو ختم کر دیا تھا۔ علامہ نے اپنے اس انٹرویو میں علی امام کے ان دلائل کا جواب دیا۔ جداگانہ انتخاب کے سلسلہ میں انہوں نے کہا :

”ذاتی طور پر میں جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب کا حامی ہوں، اس کی وجہ کسی حد تک تو مسلمانان ہند اور خاص کر مسلمانان پنجاب کی موجودہ اقتصادی حالت ہے لیکن بڑی وجہ فرقہ وارانہ امن و آشتی کے قیام کا احتمال ہے، جو میرے خیال میں صرف جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب ہی سے متعین ہو سکتا ہے۔ اگر ایک ہی حلقہ سے دو یا دو سے زیادہ ایسے امیدوار انتخاب کے لیے کھڑے ہوں گے، جن کے مذہب مختلف ہوں تو ان لوگوں کی طرف سے بدترین مذہبی احساسات کو مستقل کرنے کا بہت بڑا احتمال بلکہ گمان غالب ہے، جو جداگانہ فرقہ وارانہ انتخاب کی صورت میں مذہبی فرقہ بازی اور برادری کے احساسات سے فائدہ اٹھانے پر شرمسار نہیں ہوتے“ ۹۹

جداگانہ طریقہ انتخاب کی مخالفت اور مخلوط انتخاب کی موافقت میں سر علی امام نے بھی وہی دلیل دھرائی تھی، جو ہندو لیڈر بالعموم پیش کیا کرتے تھے کہ جداگانہ انتخاب کے ذریعہ مذہبی تعصبات کو ہوا دی جاتی ہے، اس کی وجہ سے ہر فرقہ ایسے نمائندوں کو منتخب کرتا ہے جو سخت متعصب ہوتا ہے۔ اس طرح ”قومی اتحاد“ کی راہ میں یہ طریقہ انتخاب حائل ہے۔ اقبال نے مندرجہ بالا اقتباس میں اس دلیل کی تردید محض قیاس، ظن و تخمین کی بنیاد پر نہیں بلکہ عملی شواہد کی بناء پر کی۔ انہوں نے کہا کہ جداگانہ انتخاب کے طریقہ میں ہم دیکھتے ہیں کہ ایک ہی مذہب کے دو امیدوار مثلاً مسلمان باہم مقابلہ کرتے ہیں۔ اس مقابلہ میں

تفوق قائم و مستحکم کرنے کی دعوت نہیں دے سکتے۔ پنجاب کے مسلمانوں کو اگر قانون ساز مجالس اور ملازمتوں میں ان کا مناسب حصہ دے دیا جائے تو وہ پوری طرح مطمئن اور قانع ہو جائیں گے، انہیں اقتدار تفوق قائم کرنے کی ہرگز خواہش نہیں۔

مزید برآں جیسا کہ میں اپنے پہلے انٹرویو میں کہہ چکا ہوں، نہرو رپورٹ کے اندر پنجاب کی آبادی کے متعلق اعداد و شمار کی جو توضیح کی گئی ہے، وہ سراسر گمراہ کن ہے۔ بالغ مردوں اور عورتوں کو رائے کا حق دینے کے بعد اس صوبہ کے مسلمانوں کے لیے اپنی اکثریت کو کونسل میں بحال رکھنا مشکل سی بات ہے ۱۰۱۔

سنہ ۲۸ و ۲۹ کی ہندوستانی سیاست نہرو رپورٹ کے اطراف میں گھومتی ہے۔ نہرو رپورٹ

نہرو رپورٹ کے خلاف متحدہ محاذ :
آل پارٹیز مسلم کانفرنس میں اقبال کا
سرگرم حصہ

اور شعیب قریشی کے اختلافی نوٹ کی اشاعت کے بعد ہی سے مسلمانوں کے اندر ایک بے چینی سی پیدا ہو گئی تھی۔ تاہم آل پارٹیز کانفرنس کے نتائج کا انتظار تھا لیکن جب اس کانفرنس میں مولانا شوکت علی کے اعتراضات اور مولانا حسرت موہانی کی تجاویز کو درخور اعتناء نہ سمجھا گیا تو مسلمانوں کا وہ گروہ، جو شروع ہی سے آل پارٹیز کانفرنسوں سے بد دل ہو چکا تھا اور نہرو رپورٹ کے خلاف تھا، اب زیادہ سرگرم کار ہو گیا۔ اس کا خیال تھا کہ اب کانگریسی اپنے اصلی روپ میں سامنے آ گئے ہیں، اور ان کا اعتدال پسند اور روشن خیال طبقہ بھی سبھا سبھا کے زیر اثر ہے۔ ایسی صورت میں نہرو رپورٹ میں ترسیم و تبدیلی محض خام خیالی ہے۔ آل پارٹیز کانفرنس لکھنؤ میں نہرو رپورٹ کی منظوری کے بعد کلکتہ کنونشن میں اس کو پیش کرنے کی تجویز محض ایک ڈھونگ ہے جو دنیا کو محض یہ دکھانے کے لیے رچایا جا رہا ہے کہ اس پر ہر مکتب خیال نے سہرے تو ثیق ثبت کر دی ہے۔ مسلمانوں کے اس گروہ نے یہ سوچا کہ ان نازک حالات

میں نہرو رپورٹ کے جادو کا توڑ اسی طرح کیا جا سکتا ہے کہ اس کے خلاف مسلمانوں کا ایک متحدہ محاذ بنایا جائے۔ چنانچہ دہلی میں آل پارٹیز مسلم کانفرنس کے انعقاد کا اعلان کر دیا گیا، جس کا ذکر ایک گونہ تفصیل کے ساتھ اس باب کے ”پس منظر“ میں ہم کر آئے ہیں۔

اب نہرو رپورٹ کے تعلق سے مسلمانوں کے اندر تین گروہ بن گئے تھے۔ ایک گروہ تو وہ تھا جو شروع ہی سے اس کی تائید کر رہا تھا، اور جس نے آگے چل کر ”مسلم نیشنلسٹ“ کا لقب اختیار کر لیا، اس کے سرکردہ لیڈر، سرعلی امام، مولانا آزاد، ڈاکٹر انصاری وغیرہ تھے۔ دوسرا گروہ وہ تھا، جو اب بھی اس میں ترمیمات کر کے، اس کو مسلمانوں کے لئے قابل قبول بنانا چاہتا تھا۔ اس کے سربراہ مسٹر محمد علی جناح، مولانا محمد علی جوہر اور سہاراجہ محمود آباد وغیرہ تھے، اور تیسرا گروہ وہ تھا جو اس رپورٹ کا سرے سے مخالف تھا اور وہ جداگانہ انتخاب اور تعین نشست کے دونوں تحفظات سے کسی صورت میں بھی دستبردار نہیں ہونا چاہتا تھا۔ اس گروہ کے سربراہ آئندہ لیڈروں میں سر شفیع اور علامہ اقبال شامل تھے اور یہی گروہ آل پارٹیز مسلم کانفرنس کا داعی اور بانی تھا۔

ادھر نہرو رپورٹ کے مسلم موئیدیں اور ترمیمات پسند گروہ آل پارٹیز کنونشن میں شریک ہونے کے لئے دسمبر سنہ ۱۹۲۸ء میں کلکتہ گئے اور ادھر نہرو رپورٹ کے مخالفین دہلی میں جمع ہوئے۔ وہاں کلکتہ کنونشن میں ۳۱ دسمبر سنہ ۱۹۲۸ء کو مسٹر جناح کی پیش کردہ تینوں ترمیمات رد کر دی گئیں اور مولانا محمد علی سابق صدر کانگریس کی توہین و تحقیر کی گئی، اور یہاں دہلی میں آل پارٹیز مسلم کانفرنس کے شاندار اجلاس ۲۹ دسمبر سنہ ۱۹۲۸ء تا یکم جنوری سنہ ۱۹۲۹ء زیر صدارت ہزہائی نس آغا خان منعقد ہوئے، جن میں نہرو رپورٹ کی مذمت کی گئی اور مسلم مطالبات کے سلسلہ میں ایک دس نکاتی قرارداد منظور کی گئی جس کو ہم اس باب کے ”پس منظر“ میں درج کر آئے ہیں۔ اس قرارداد کی خصوصیت یہ تھی کہ اس میں جداگانہ انتخاب اور تعین نشست کے ساتھ سندھ کے لئے علیحدہ مستقل صوبہ کی حیثیت، بلوچستان اور سرحد میں اصلاحات کے نفاذ، پنجاب اور بنگال کی مجالس وضع قوانین میں مسلم اکثریت کی برقراری اور

باقی اختیارات صوبوں کو دینے کے مطالبات کیے گئے تھے۔ گویا دستوری تحفظات کے پرانے اصول اور توازنِ قوت کے جدید نظریہ دونوں کو اس میں سمویا گیا تھا۔ یہ قرارداد آل پارٹیز کانفرنس کے اجلاس مورخہ ۲۹ دسمبر سنہ ۱۹۴۸ء میں سر شفیق نے پیش کی اور علامہ اقبال نے اس کی تائید کی۔ اس موقع پر جو تقریر علامہ نے کی وہ درج ذیل ہے۔

”حضرات! گذشتہ تین چار سال سے ہم کو جو مشاہدات و تجربات حاصل ہو رہے ہیں وہ نہایت مفید اور نتیجہ خیز ہیں۔ ہم کو جو باتیں اپنے برادرانِ وطن کے متعلق سیاسی طور پر معلوم تھیں اب وہ یقینی طور پر ہمارے علم میں آ گئی ہیں۔

میں اس حقیقت کا اعتراف کرتا ہوں کہ آج سے نصف صدی قبل سر سید احمد خاں مرحوم نے مسلمانوں کے لیے جو راہِ عمل قائم کی تھی، وہ صحیح تھی اور تلخ تجربوں کے بعد ہمیں اس راہِ عمل کی اہمیت محسوس ہو رہی ہے۔

حضرات! آج میں نہایت صاف لفظوں میں کہنا چاہتا ہوں کہ اگر مسلمانوں کو ہندوستان میں بحیثیت مسلمان ہونے کے زندہ رہنا ہے تو ان کو جلد از جلد ایک علیحدہ پولیٹیکل پروگرام بنانا چاہیے۔ آپ جانتے ہیں کہ ہندوستان میں بعض حصے ایسے ہیں، جن میں مسلمانوں کی اکثریت ہے اور بعض حصے ایسے ہیں جن میں وہ قلیل تعداد میں ہیں ان حالات میں ہم کو علیحدہ طور پر ایک پولیٹیکل پروگرام بنانے کی ضرورت ہے۔ آج ہر قوم اپنے حقوق کے تحفظ کے لیے سعی و کوشش کر رہی ہے۔ پھر کیا وجہ ہے کہ مسلمان اپنے حقوق کے تحفظ کے لیے سعی و کوشش نہ کریں۔ آج اس کانفرنس میں متفقہ طور پر جو ریزولوشن پیش ہوا ہے، وہ نہایت صحیح ہے اور اس کی صحت کے لیے میرے پاس ایک مذہبی دلیل ہے اور وہ یہ کہ ہمارے آقاؐ نامدار حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ میری امت کا

اجتماع کبھی گمراہی پر نہ ہوگا ۱۰۲“

واقعہ یہ ہے کہ آل پارٹیز مسلم کانفرنس، نہرو رپورٹ کے خلاف متحدہ مسلم محاذ تھا اور اس کی یہ قرارداد مسلمانان ہند کی متفقہ آواز تھی، جس کی گونج علامہ اقبال کی تقریر میں سنائی دے رہی تھی! — اس تقریر میں علامہ نے تین باتیں بیان کیں۔

(۱) ہندوؤں کے متعلق جو اندازہ، ظن و تخمین کی بنیاد پر قائم

کیا گیا تھا، تلخ تجربات کے بعد اب وہ صحیح ثابت ہوا۔

(۲) ہندوؤں کی تنگ نظری کے باعث متحدہ قومیت کے قیام سے

مایوس ہو کر سر سید نے ہندو اکثریت کی چیرہ دستی سے بچنے

کے لیے دستوری تحفظات اور ان کی بالادستی سے محفوظ رہنے کی

خاطر علیحدگی کی جو پالیسی وضع کی تھی، وہ درست تھی۔

(۳) ہندوستان کے بعض حصوں میں مسلمانوں کی اکثریت ہے، اور

بعض میں ان کی اقلیت ہے۔ اس حقیقت کی روشنی میں ایک

علیحدہ پولیٹیکل پروگرام بنانے کی ضرورت ہے۔

ان نکات سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ اس زمانہ میں علامہ اقبال کی

سیاسی فکر کس سمت میں کام کر رہی تھی۔ اب انہیں پختہ یقین ہو گیا تھا

کہ ”ہندی قومیت“ کے بجائے ”مسلم ملیت“ کا جو نظریہ انہوں نے

سنہ ۱۹۰۸ء میں قائم کیا تھا، ہندوستانی سیاست کی کسوٹی پر گھسے

جانے کے بعد وہ عملاً صد فی صد درست ثابت ہو چکا ہے۔ سر سید نے

مسلمانوں کے لیے سیاسی تحفظات کا مطالبہ کیا تھا اور پشین گوئی کی تھی

کہ دونوں قومیں (ہندو اور مسلمان) مل کر نہ رہ سکیں گی (الف)۔ علامہ

اقبال یہاں اسی کا حوالہ دے رہے ہیں اور اسی کی روشنی میں آئندہ علیحدہ

پولیٹیکل پروگرام بنانے کا مشورہ دے رہے ہیں اور ساتھ ہی یہ کہہ رہے

ہیں کہ مسلمان ہندوستان کے بعض حصوں میں اکثریت میں ہیں اور بعض

حصوں میں اقلیت میں ہیں، یہ گویا سیاسی شاہراہ کی طرف اشارہ تھا،

۱۰۲۔ اخبار انقلاب لاہور یکم جنوری سنہ ۱۹۲۹ء۔

(الف) سر سید کی اس پالیسی کا مختصراً ذکر ہم پہلے باب میں کر آئے ہیں۔

جس پر وہ مسلمانوں کو مستقبل میں چلانا چاہتے تھے - کچھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اسی زمانہ میں ان کے ذہن میں برصغیر ہند کے مسلمانوں کے لیے علیحدہ اسلامی مملکت کا ایک پیوٹی سا تیار ہو رہا تھا -

الغرض نہرو رپورٹ نے ہندوستانیوں کو دو کیمپوں میں تقسیم کر دیا تھا ایک کیمپ ان لوگوں کا تھا ، جو وحدانی طرز حکومت اور مشترکہ انتخابات کو رائج کرنا اور کسی فرقہ کو مخصوص حقوق و تحفظات دینا نہیں چاہتا تھا - بدقسمتی سے کچھ ”نہرو زدہ“ مسلمان (نیشنلسٹ) بھی اس کیمپ میں چلے گئے تھے - دوسرا کیمپ ان لوگوں کا تھا جو وحدانی طرز حکومت کے برعکس ایک ایسے نظام حکمرانی و دستور سیاسی کا حامی تھا ، جس میں اقلیتوں کے لیے تحفظات بھی ہوں اور اکثریت کے خلاف ”توازنِ قوت“ بھی - اس کیمپ میں ہندو کوئی نہ تھا ، سب کے سب مسلمان تھے ، لیکن یہ مسلمان مختلف گروہوں اور جماعتوں — — جناح لیگ ، شفیع لیگ ، مجلس خلافت ، جمیعة العلماء وغیرہ — — میں بٹے ہوئے تھے - آل پارٹیز مسلم کانفرنس میں ان مختلف گروہوں اور جماعتوں کو اکٹھا کیا گیا تھا اور ان کے لیے ایک متحدہ پلیٹ فارم مہیا کیا گیا تھا ، پھر اس متحدہ پلیٹ فارم سے نہ صرف نہرو رپورٹ کے خلاف متحدہ آواز اٹھائی گئی تھی بلکہ مسلمانوں کے متفقہ مطالبات کو پیش کیا گیا تھا - اس متحدہ مجاہد کی تشکیل اور ان متفقہ مطالبات کی تدوین میں شفیع لیگ نے پیش قدمی کی تھی - علامہ اقبال اس زمانہ میں شفیع لیگ کے سیکرٹری جنرل تھے اور اس لحاظ سے وہ آل پارٹیز مسلم کانفرنس کے بانیوں اور ان متفقہ مطالبات کے مرتب کرنے والوں میں سے ایک تھے - یوں اس نازک زمانہ میں انہوں نے جو سیاسی خدمت انجام دی ہے ، اس کی اہمیت محتاج بیان نہیں ہے -

علامہ اقبال اور ان کے ساتھیوں نے آل پارٹیز مسلم کانفرنس کے ذریعہ نہ صرف نہرو رپورٹ کے

مسلم لیگ کا اجلاس دہلی مارچ سنہ ۱۹۱۹ء نہروائی ٹولی کی سازش اور علامہ اقبال کے انکشافات

خلاف مسلمانوں کا ایک متحدہ مجاہد بنایا تھا بلکہ مسلمانوں کی مختلف سیاسی

جماعتوں کو بھی باہم متحد کر دیا تھا ، تاہم جناح لیگ ابھی تک اس متحدہ محاذ سے الگ تھی ، اور وہ دہلی کی آل پارٹیز مسلم کانفرنس میں بھی شریک نہیں ہوئی تھی ۔ اس عدم شرکت کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ وہ اس آل پارٹیز کنونشن میں شریک ہو رہی تھی ، جو ان ہی تاریخوں میں کلکتہ میں منعقد ہو رہا تھا ۔ دوسری وجہ یہ تھی کہ اس کو تمام مسلمانوں کی نمائندہ سیاسی جماعت ہونے کا دعویٰ تھا ۔ لہذا وہ آل پارٹیز مسلم کانفرنس کو اپنا حریف سمجھ رہی تھی ۔ تیسری اور سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ اس کے اندر ”نہروانی ٹولی“ موجود تھی ، جو نہرو رپورٹ کو من و عن مسلم لیگ سے بھی منظور کروانا چاہتی تھی ، اس لیے یہ ٹولی آل پارٹیز مسلم کانفرنس میں شرکت کی شدید مخالف تھی ۔ پھر نہرو رپورٹ میں ترمیم پسند گروہ بھی آل پارٹیز مسلم کانفرنس میں شرکت کی بہ نسبت کلکتہ کنونشن میں شریک ہو کر وہاں اپنی جنگ لڑنا زیادہ پسند کرتا تھا ۔ اس طرح نہروانی گروہ کی آواز ترمیم پسند گروہ کی آواز کے ساتھ مل کر جناح لیگ میں زیادہ مؤثر ہو گئی تھی^{۱۰۳} ۔ بہر حال یہ وہ مختلف وجوہ تھے ، جن کی بناء پر جناح لیگ مارچ ۱۹۲۹ء تک اس متحدہ مسلم محاذ سے علیحدہ تھی ۔

کلکتہ کنونشن میں ناکامی کے بعد مسٹر محمد علی جناح کو ہندوؤں سے سخت مایوسی ہوئی اور ، جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے ، وہ یہ محسوس کرنے لگے تھے کہ ان کی پیش کردہ تین ترمیمات کافی نہیں ہیں ، بلکہ مسلمانوں کے حقوق کے تحفظ کے لیے مزید مطالبات کرنے چاہئیں اور یہ بھی کہ جب تک تمام مسلمان سیاسی طور پر متحد و متفق نہ ہو جائیں ، ان کے ان مطالبات پر نہ تو ہندو کان دھریں گے اور نہ انہیں حکومت ہی سنے گی ۔ اسی لیے انہوں نے مختلف مسلم قائدین اور جماعتوں سے گفت و شنید کے بعد وہ فارمولا مرتب کیا جو چودہ نکات کے نام سے مشہور ہے اور پھر باہمی اتحاد کی کوشش کی ۔ اس اتحاد کی طرف پہلا قدم ، فطری طور پر یہی ہو سکتا تھا کہ جناح لیگ اور شفیق لیگ کا انضمام ہو جائے ،

۱۰۳۔ ہندوستان کا مستقبل از ڈاکٹر راجندر پرشاد ص ۲۶۲۔

چنانچہ وہ سر محمد شفیع سے اوائل مارچ سنہ ۱۹۲۹ء میں ملے اور یہ فیصلہ کیا کہ مسلم لیگ کا اجلاس مارچ کی آخری تاریخوں میں، بمقام دہلی بلایا جائے تاکہ وہاں شفیع لیگ اور جناح لیگ کا انضمام بھی ہو جائے اور چودہ نکات بشکل قرارداد منظور بھی کر لیے جائیں۔ چنانچہ مقررہ تاریخوں میں شفیع لیگ کے ارکان، جن میں علامہ اقبال بھی شامل تھے وہاں پہنچے۔ لیکن جناح لیگ میں شامل ”نہروانی ٹولی“ اپنا کھیل کھیل رہی تھی۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ مسلم لیگ کے اس اجلاس میں مسٹر جناح کے چودہ نکات کے بجائے نہرو رپورٹ کی تائید میں ایک قرارداد منظور ہو جائے۔

علامہ اقبال کا مسلم لیگ کے اس اجلاس سے قریبی تعلق رہا ہے، اس لیے انہوں نے اس اجلاس کے پس منظر اور پیش منظر، دونوں پر سے پردہ اٹھایا ہے۔ ۷ اپریل سنہ ۱۹۲۹ء کو انہوں نے سر فیروز خان نون اور سر عبدالقادر کے ساتھ مل کر ایک بیان جاری کیا جس میں وہ کہتے ہیں :

”لاہور لیگ (الف) کے ارکان کی ایک بہت بڑی تعداد جن میں کئی اہم ایم۔ ایل۔ سی اور دیگر سرکردہ حضرات شامل تھے، محض اس مفاہمت کی بناء پر دہلی گئی کہ جناح لیگ اس قرارداد کو منظور کرنے کے لیے تیار ہے، جو آل انڈیا مسلم کانفرنس دہلی نے ہزبائی نس آغا خاں کے زیر صدارت مسلمانوں کے متحدہ مطالبہ کے طور پر پاس کی تھی۔“

ہمیں یہ معلوم کر کے سخت مایوسی ہوئی کہ اگرچہ مسٹر جناح متذکرہ تجویز کو منظور کرنے کے لیے ذاتی طور پر تیار تھے، کیونکہ وہ مسلمانوں کی اکثریت کے نقطہ نگاہ کی نمائندگی کرتی تھی، جیسا کہ ان کی تیار کردہ قرارداد سے ظاہر ہے، تاہم ان کی لیگ میں ایک ایسا گروہ بھی تھا جو ہرحال میں نہرو رپورٹ کی تائید کرنے پر تلا ہوا تھا اور اس نے اجلاس پر غلبہ حاصل

(الف) لاہور لیگ سے مراد شفیع لیگ ہے، جس کو آل انڈیا مسلم لیگ لاہور بھی کہا جاتا تھا۔

نہرو رپورٹ ہندوستان کی اکثریت کے لیے قابل قبول نہیں ہے۔
دہلی کے گذشتہ واقعات نے اس امر کا مظاہرہ بہ صورت ذیل کر
دیا ہے۔

(الف) اگر حامیان نہرو رپورٹ کا گروہ رپورٹ کی حمایت میں
قرارداد منظور کرانا چاہتا اور لاہور لیگ کے ارکان اس میں
شامل ہوتے تو وہ ہرگز ایسا نہ کر سکتا ،

(ب) اگر وہ حاضرین جلسہ کی موجودگی میں قرارداد منظور کرانے
پر مطمئن تھے تو بھی وہ ایسا کرنے میں ناکام رہتے کیونکہ
۶۲ ارکان کی ایک بڑی جمیعت جس میں مولانا شفیع داؤدی
مولانا محمد علی ، مولانا شوکت علی ، مولانا محمد یعقوب اور
نواب اسماعیل خاں جیسی شخصیتیں بھی تھیں ایک روز
قبل لیگ کے اجلاس سے اٹھ کر چلے گئے تھے ، جنہیں پھر
جلسے میں نہیں بلایا گیا ،

(ج) حامیان نہرو رپورٹ کو سمجھ لینا چاہیے کہ ۶۲ ارکان کے
چلے جانے کے بعد جب کہ آل انڈیا مسلم لیگ کا ایک
معمولی حصہ باقی رہ گیا تھا ، کسی قرارداد کی منظوری
کوئی معنی نہیں رکھتی ۔ بہر حال وہ نہرو رپورٹ کی حمایت
میں قرارداد کی برائے نام منظوری پر تلے ہوئے تھے اور
انہوں نے کھلا اجلاس لیگ کے مستقل صدر مسٹر جناح کا
انتظار کیے بغیر شروع کر دیا ۔ مسٹر جناح اس وقت روٹھے
ہوئے ارکان سے گفت و شنید کر رہے تھے ۔ ڈاکٹر عالم کو
عارضی طور پر صدر بنایا گیا ۔ کہا جاتا ہے کہ اس تجویز
نے اس اجلاس میں اتنا شور و غل برپا کر دیا کہ قرارداد
مذکور پر نہ بحث ہو سکی ، نہ غور کیا جا سکا اور اجلاس
سراسر بے نتیجہ رہا ۔ ڈاکٹر عالم کا بیان ہے کہ قرارداد
باقاعدہ پیش ہوئی ، اس کی تائید کی گئی اور بغیر تقریروں
کے اس کی منظوری کا اعلان کر دیا گیا ۔ اس بیان کی
تردید مسٹر محمد صادق ایم ۔ ایل ۔ سی کے بیان سے ہوتی ہے

سائمن کمیشن کی رپورٹ کے بعد ملک معظم کی حکومت اور ہندوستان کے رہنماؤں اور دیسی ریاستوں کے نمائندوں کی جو کانفرنس تجویز کی گئی ہے ، وہ ہماری رائے میں دور اندیشی اور تدبیر کا فعل ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ہم ملک معظم کی حکومت کے دانشمندانہ فیصلے کا خیر مقدم کرتے ہیں “

پھر اسی بیان میں آگے چل کر ان دو شرائط کا ذکر کیا جو اس کانفرنس کی کامیابی کے لیے ضروری تھیں ۔ ان شرائط کو بھی ان ہی کی زبان سے سنیں ،

” ہماری رائے میں مجوزہ کانفرنس کی کامیابی کے لیے دو شرطوں کا پورا کیا جانا ضروری ہے ۔

(۱) ہندو مسلم اختلافات نمائندگان ہند کے اس تاریخی اجتماع میں جانے سے پہلے طے ہو جانے چاہئیں ، تمام صحیح خیال اصحاب پر واضح ہو گا کہ ان اختلافات کے طے کیے بغیر ہندوستانی نمائندے اپنی صلاحیت درجہ مستعمرات کی بے حقیقتی نمایاں کرنے کے سوا کچھ نہ کر سکیں گے ۔ اگر ہندوستان کی مختلف سیاسی جماعتوں کے رہنما اس نازک موقع پر اتحاد قائم نہ رکھ سکے تو کانفرنس افسوس ناک ناکاسی پر منتج ہو گی ،

(۲) دوسری ضروری بات یہ ہے کہ جو نمائندے اس کانفرنس میں جائیں ، وہ تمام قوموں کے حقیقی نمائندے ہونے چاہئیں ۔ ہم حکومت کو متنبہ کرتے ہیں کہ اگر مختلف مفادات کے حقیقی نمائندوں کے انتخاب کا خیال نہ رکھا گیا اور زیادہ شور مچانے والے طبقے کو مطمئن رکھنے کے اضطراب کو دستور عمل بنا لیا گیا تو کانفرنس یقیناً ناکام رہے گی ۔ ہمیں یقین ہے کہ اگر حقیقی ہندوستانی رہنماؤں کو بلا لیا گیا تو کانفرنس حقیقی طور پر اصل مقصد حاصل کرنے میں کامیاب ہو جائے گی “ ۔

۱۲ نومبر سنہ ۱۹۳۰ء کو لندن میں گول میز کانفرنس شروع ہوئی لیکن کن حالات میں؟ ایسے حالات میں کہ وائسرائے کے اعلان کے بعد ہندو مسلم اختلافات کو حل کرنے کی طرف کوئی توجہ ہی نہیں دی گئی تھی، اس کی بڑی وجہ کانگریس کا متکبرانہ طرز عمل تھا۔ ہندو سبھا اور کانگریس نے نہرو رپورٹ کو ہندوستان کے دستوری و سیاسی مسائل کا آخری حل اور کلکتہ کنونشن کو ہندو مسلم اتحاد کے حصول کی کوششوں کا آخری باب قرار دے دیا تھا، پھر ۲۰-۱۹۲۱ء کی تحریک عدم تعاون کی کامیابی کا نشہ ہندو کانگریس پر سوار تھا۔ اب تو اس کی روش یہ تھی کہ اگر مسلمان ساتھ آتے ہیں تو فبھا، ورنہ ہم اپنے زور بازو سے برطانوی حکومت کو نیچا دکھائیں گے اور پروانہ آزادی حاصل کر کے رہیں گے۔ اس نفسیاتی کیفیت کے پس منظر میں اس نے ہندو مسلم اتحاد سے صرف نظر کر کے، بمقام لاہور دسمبر سنہ ۱۹۲۹ء میں آزادی کا اعلان کیا اور حکومت کو الٹی میٹم دیا تھا، پھر ماسی زعم میں اس نے اپریل ۱۹۳۰ء میں سول نافرمانی کا آغاز کر دیا تھا۔ اس طرح جب نومبر سنہ ۱۹۳۰ء میں گول میز کانفرنس شروع ہوئی تو وہ دونوں شرطیں جو علامہ اقبال نے اس کانفرنس کی کامیابی کے لیے پیش کی تھیں، پوری نہ ہوئیں۔ ہندو مسلم اختلافات علی حالہ باقی تھے۔ سول نافرمانی کی مہم کے باعث کانگریس یا اس کے کسی نمائندے نے اس کانفرنس میں شرکت ہی نہیں کی تھی، البتہ ہندو سبھا کے ”غوغائی“ اس میں موجود تھے، گویا ہندوؤں کے حقیقی نمائندوں کے بجائے ”زیادہ شور مچانے والے ہندو رہنما“ شریک تھے۔ نتیجہ یہ کہ یہ کانفرنس کسی نتیجہ پر پہنچے بغیر ملتوی کر دی گئی، یوں اس کے ناکام ہو جانے کی اقبالی پیشین گوئی صحیح ثابت ہوئی۔

اقبال کی یہ غور کردہ رائے تھی کہ گول میز کانفرنس میں شرکت سے قبل خود ہندوستانیوں کو آپس میں متحد ہو جانا چاہئے اور انگلستان میں متحدہ طور پر اپنے مطالبات پیش کرنے چاہئیں۔ پھر اس اتحاد کے بھی ان کے ذہن میں دو مرحلے تھے۔ پہلا مرحلہ اتحاد بین المسلمین کا تھا اور دوسرا ہندو مسلم اتحاد کا۔ ان کا خیال تھا کہ متحدہ انگلستان کا مقابلہ اسی طرح کا متحدہ ہندوستان ہی کر سکتا ہے اور اپنے مقاصد میں کامیاب

ہو سکتا ہے۔ ۹ دسمبر سنہ ۱۹۲۹ء کو برکت علی اسلامیہ ہال لاہور میں مسلمانوں کے ایک جلسہ عام کو خطاب کرتے ہوئے انہوں نے کہا۔

”خدا کے لیے مسلمانوں کے تحفظ حقوق کے لیے کچھ کرو، تمام سٹیجوں کو جلا دو اور ایک متحدہ سٹیج بناؤ اور آئندہ گول میز کانفرنس میں جانے سے پیشتر ایک کانفرنس کر لو۔ ہندوؤں کو ایک موقع دو محض اتمام حجت کے لیے، تاکہ ان سے مفاہمت اگر ممکن ہو تو ہو جائے، گو مجھے اس کا یقین نہیں۔ انگلستان متحد ہو گا، ہندوستان کو بھی متحد ہو جانا چاہئے اور متحد ہندوستان کو انگلستان کا مقابلہ کرنا چاہئے۔ پہلے مسلمان آپس میں اتحاد کریں، پھر ہندو مسلم اتحاد ہو گا“۔

پہلی گول میز کانفرنس کے دوران اقبال کا اضطراب

پہلی گول میز کانفرنس ۱۲ نومبر سنہ ۱۹۳۰ء کو شروع ہوئی۔ برطانیہ کی لیبر گورنمنٹ نے مسلمانوں کے نمائندوں بالخصوص سر محمد شفیع (پنجاب) اور فضل الحق (بنگال) پر دباؤ ڈالا کہ وہ ہندوؤں سے مفاہمت کر کے مخلوط انتخاب کو کسی نہ کسی شکل میں قبول کر لیں۔ یہ خبر اس شکل میں ہندوستان پہنچی کہ گول میز کانفرنس کے مسلم مندوبین اس قسم کی مفاہمت کے لیے تیار ہو گئے ہیں۔ اس خبر سے علامہ اقبال بہت مضطرب ہو گئے اور انہوں نے سر آغا خاں کو، جو گول میز کانفرنس میں مسلم مندوبین کے سربراہ تھے، بتاریخ ۱۵ نومبر سنہ ۱۹۳۰ء حسب ذیل برقیہ (Telegram) روانہ کیا۔

”تازہ خبریں اضطراب انگیز آ رہی ہیں۔ مسلمانان پنجاب کی رائے عامہ دہلی مسلم کانفرنس کی منظور کردہ قراردادوں پر قائم ہے اور ان میں رد و بدل کو ناقابل برداشت خیال کرتی ہے۔ اگر کوئی رد و بدل کیا گیا تو مسلم مندوبین پر اعتماد نہیں رہے گا۔ اگر ہندو مسلم مطالبات کو نہیں مانتے تو مسلمان کانفرنس چھوڑ

”کر چلے آئیں“ ۱۰۷

اس تار پر ہندو اخبارات نے بڑا شور مچایا ، اخبار ٹریبیون (Tribune) نے لکھا ۔

”ہندو مسلم مفاہمت نہ ہونے کے سب سے زیادہ ذمہ دار ڈاکٹر اقبال ہیں ، جنہوں نے گول میز کانفرنس کے مسلم مندوبین کو اس وقت تار دیا جب کہ وہ مخلوط انتخاب پر رضامند ہو چکے تھے“ ۱۰۸

اُپر انڈیا مسلم کانفرنس | آغا خاں کے نام یہ برقی پیغام روانہ کرنے کے بعد وہ مطمئن ہو کر بیٹھ نہیں گئے بلکہ ہندوستان اور پنجاب کے مقامی اخبارات میں بھی انہوں نے اس مسئلہ کو اٹھایا اور اس قسم کی مفاہمت کے خلاف عملی اقدام کرنے کی ایک تجویز بھی پیش کی ۔ وہ تجویز یہ تھی شمال مغربی ہند کے مسلم اکثریت والے صوبوں یعنی پنجاب ، سندھ ، سرحدی صوبہ اور بلوچستان کو متحد کیا جائے اور اس غرض سے ایک کانفرنس بلائی جائے اور اس کانفرنس کے پلیٹ فارم سے اس مبینہ مفاہمت کی پر زور مخالفت کی جائے ۔ اس کانفرنس کو انہوں نے ”اُپر انڈیا مسلم کانفرنس“ کا نام دیا تھا ۔ ۲۳ نومبر سنہ ۱۹۳۰ء کو علامہ اقبال نے ”مسلم آؤٹ لک“ کے نمائندے کو انٹرویو دیتے ہوئے مبینہ ”لندن مفاہمت“ پر تبصرہ کیا اور اس تجویز کا ذکر بھی کیا ، انہوں نے کہا ۔

”پنجاب اور دوسرے حصوں کے مسلمان جداگانہ انتخاب پر مضبوطی کے ساتھ جمے ہوئے ہیں ۔ آل انڈیا مسلم کانفرنس کے اجلاس لکھنؤ کے صدر (نواب محمد اسماعیل خاں) نے اس باب میں مسلمانوں کی رائے کو ملحوظ رکھتے ہوئے ، نیز یہ سمجھتے ہوئے کہ فرقہ وارانہ مسائل کے متعلق بیان کردہ مفاہمت مسلمانان کے مفاد کے لیے نقصان رساں ہوگی ، ہڑبائی نمس سر آغا خاں کو

۱۰۷۔ اخبار انقلاب لاہور ۱۸ نومبر ۱۹۳۰ء -

۱۰۸۔ اخبار ٹریبیون یکم جنوری ۱۹۳۱ء -

تار دیا کہ مسلمان کسی حالت میں بھی جداگانہ انتخاب ترک کرنے کے لیے تیار نہیں ہیں۔ پنجاب اور دوسرے صوبوں سے بھی اسی مضمون کے برقی پیغامات آغا خان اور دوسرے مندوبین کے نام بھیجے جا چکے ہیں۔ میری رائے میں مسلمانوں کا خوف بالکل حق بجانب ہے ۱۰۹۔“

پھر انہوں نے اپر انڈیا مسلم کانفرنس کا ذکر اسی انٹرویو میں ان الفاظ میں کیا۔

”یہ تجویز پیش ہو چکی ہے کہ شمالی و مغربی ہند اور پنجاب کے مسلمان لاہور میں ایک اجلاس منعقد کر کے بیان کردہ مفاہمت کے متعلق اپنی رائے کا پر زور طریق پر اظہار کریں۔ جن صوبوں میں مسلمانوں کو بہ اعتبار آبادی اکثریت حاصل ہے ان میں حصول اکثریت کے لیے اصرار ضروری ہے ۱۰۹۔“

اپر انڈیا مسلم کانفرنس کی یہ تجویز علامہ اقبال کے ذہن میں، محض اس مفاہمت کے رد عمل کے طور پر وقتی لحاظ سے پیدا نہیں ہوئی تھی، بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ تجویز ایک مستقل تحریک کی حیثیت سے بہت پہلے سے، شاید عملی سیاست میں ان کے داخلہ کے وقت ہی سے ان کے ذہن میں گردش کرتی رہی ہے۔ تاہم اس کی طرف، پہلی مرتبہ اشارہ، انہوں نے آل پارٹیز مسلم کانفرنس دہلی (۲۹ دسمبر سنہ ۱۹۲۸ع) کی تقریر میں کیا تھا اس تقریر میں انہوں نے کہا تھا۔

”آپ جانتے ہیں کہ ہندوستان کے بعض حصے ایسے ہیں جن میں مسلمانوں کی اکثریت ہے اور بعض حصے ایسے ہیں جن میں وہ قلیل تعداد میں ہیں۔ ان حالات میں ہم کو علیحدہ طور پر ایک پولیٹیکل پروگرام بنانے کی ضرورت ہے ۱۱۰۔“

بہر حال اب نومبر سنہ ۱۹۳۰ع میں انہوں نے اپر انڈیا مسلم کانفرنس

۱۰۹۔ اخبار انقلاب لاہور یکم جنوری سنہ ۱۹۲۹ع۔

۱۱۰۔ اخبار انقلاب لاہور مورخہ یکم جنوری سنہ ۱۹۲۹ع۔

کی تجویز پیش کی اور اس تجویز کو رو بہ عمل لانے کی غرض سے ۲۳ نومبر سنہ ۱۹۳۰ء کو مسلم اکابرین لاہور کو برکت علی اسلامیہ ہال میں جمع کیا۔ علامہ اقبال کی دعوت پر اس اجتماع میں لاہور کے ۲۲ نہایت ممتاز حضرات نے شرکت کی جن میں قابل ذکر مولانا غلام رسول مہر، مولانا عبدالمجید سالک، خاں سعادت علی خاں رئیس اعظم، ڈاکٹر خلیفہ شجاع الدین، مولانا غلام محی الدین، ملک محمد دین، سید مراتب علی شاہ گیلانی وغیرہ تھے۔ اس اجتماع میں علامہ اقبال نے ایک مختصر سی تقریر کی اور اس میں اس کانفرنس کے اغراض و مقاصد بیان کیے، انہوں نے کہا۔

”حالات حاضرہ کے اعتبار سے شمالی ہند کے مسلمانوں کی ایک خاص کانفرنس کا انعقاد ضروری ہے جس میں صوبہ سرحد، بلوچستان، پنجاب و سندھ کے نمائندے شریک ہوں اور ان صوبوں کے مسلمانوں کو اسلامی حقوق کے حصول کے لیے منظم بنانے اور ان میں جوش عمل پیدا کرنے کی تدابیر اختیار کی جائیں“۔

اسی اجتماع میں اس کانفرنس کی ایک مجلس استقبالیہ ترتیب دی گئی، اور مجلس استقبالیہ کے سکریٹری اور فنانشیل سکریٹری کا انتخاب بھی عمل میں آیا۔ علامہ اقبال مجلس استقبالیہ کے صدر منتخب ہوئے۔ اس کانفرنس کا ایک باضابطہ دفتر بھی قائم کر دیا گیا اور عملی کام بھی شروع ہو گیا۔

۴ دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء کو مجلس استقبالیہ کا ایک جلسہ علامہ اقبال کی کوٹھی پر منعقد ہوا، جس میں کانفرنس کے سکریٹری کا انتخاب عمل میں آیا۔ پہلے خیال یہ تھا کہ دسمبر ۱۹۳۰ء ہی میں کانفرنس منعقد کی جائے لیکن چونکہ دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء کے سالانہ اجلاس مسلم لیگ کی صدارت کے لیے علامہ اقبال کا انتخاب عمل میں آ چکا تھا، اس لیے طے پایا کہ یہ کانفرنس بجائے دسمبر ۱۹۳۰ء کے اواخر جنوری سنہ ۱۹۳۱ء میں بمقام لاہور منعقد کی جائے ۱۱۲۔

۱۱۱۔ اخبار انقلاب لاہور مورخہ ۲۵ نومبر ۱۹۳۰ء۔

۱۱۲۔ اخبار انقلاب لاہور مورخہ ۱۹ دسمبر ۱۹۳۰ء۔

۱۹ دسمبر ۱۹۳۰ء کو اس کانفرنس کی جانب سے اہل فکر مسلمانوں کے نام ایک اپیل شائع کی گئی، جس پر علامہ مرحوم اور دیگر اراکین مجلس استقبالیہ کے دستخط تھے۔ اس اپیل سے اس کانفرنس کی ہیئت ترکیبی، اس کے اغراض و مقاصد، اس کے طریقہ کار اور اس کے محرکات پر روشنی پڑتی ہے، اس لیے اس کو من و عن درج ذیل کیا جاتا ہے۔

”دفتر اپر انڈیا مسلم کانفرنس لاہور مورخہ ۱۹ دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء۔ برادران اسلام! السلام علیکم۔ آپ ”مسلم آؤٹ لک“ ”سیاست“، ”انقلاب“ اور دیگر اخبارات کے ذریعہ سے یہ خبر سن چکے ہوں گے کہ جنوری ۱۹۳۱ء میں ہم لوگ لاہور میں مسلمانوں کے ایک اجتماع کا بندوبست کر رہے ہیں، جس کا نام بالائی ہند کے مسلمانوں کی کانفرنس (اپر انڈیا مسلم کانفرنس) تجویز کیا گیا ہے۔ اس اجتماع میں شمولیت کے لیے ہم (۱) شمال مغربی سرحدی صوبہ (۲) بلوچستان (۳) سندھ اور پنجاب کے مسلمان نمائندوں کو دعوت دینا چاہتے ہیں اور جن نمائندوں کو مدعو کرنے کا ارادہ ہے ان کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ ان صوبوں کے وہ مسلمان بزرگ جو کونسل آف اسٹیٹ یا اسمبلی کے ارکان ہیں۔ ان صوبوں میں سے جن میں مجالس آئین ساز (کونسلیں) موجود ہیں، ان کے مسلمان ارکان۔

۲۔ ان صوبوں میں، جہاں ڈسٹرکٹ بورڈ یا بلدیات یا مشتمل علاقہ جات (نوٹی فائیڈ ایریاز) یا پنچایتیں یا دوسری ایسی جماعتیں موجود ہیں، جو بروئے قانون ملک معرض وجود میں آئی ہوں، ان کے مسلمان ارکان،

۳۔ مقتدر مسلم جماعتوں کے نمائندے۔

۴۔ دیگر معزز مسلمان اکابر۔

اس کانفرنس کے طلب کرنے کا مقصد یہ ہے کہ

ان صوبہ جات کے مسلمانوں کو حالات حاضرہ اور آج کی سیاسی تحریکات سے آگاہ کیا جائے اور ہماری ہمسایہ اقوام اور ہندوستان

کی حاکم قوم کی حکمتِ عملی سے واقف کر کے ان خطرات سے آگاہ کیا جائے جن سے اس وقت ملتِ مرحومہ دوچار ہے اور اس کے بعد مسلمانانِ ہند کی اس کثرت کو جو ان صوبہ جات میں ہے، اور جن کو خدائے حکیم و علیم و خبیر نے یقیناً بلا مصلحت نہیں بلکہ کسی ایسی مصلحت کے لیے جو ارباب دانش و بنیش پر روز بروز عیاں ہوتی جا رہی ہے، یکجا رکھا ہے، اور ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کے تحفظ کے لیے سرگرم عمل ہونے کا پیغام دیا جائے۔

آپ جیسے باخبر حضرات کو خطاب کرتے ہوئے سیاسیاتِ حاضرہ پر تفصیلی بحث کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ دور کیوں جائیے نہرو رپورٹ کے اجرا کے زمانے کے بعد سے جو سیاسی تغیر رونما ہوئے اور سیاسیات کے بحرِ ذخار میں جو تہوج پیدا ہوئے آپ ان کے اسباب و علل، تاثرات اور یقینی نتائج سے نا آگاہ نہیں ہو سکتے۔ آپ نے دیسی ریاستوں کے متعلق بٹلر کمیٹی کی رپورٹ اور ہندوستان کے آئینہ دستور اساسی کے انصرام کے واسطے سائمن کمیشن اور اس کی امدادی کمیٹیوں کی تگ و دو کا مطالعہ کیا ہوگا۔ اس کے بعد جس طرح سر جان سائمن نے دیسی ریاستوں اور برطانوی ہند کے اتحاد کی لم پیدا کی اور حکومتِ ہند نے سائمن رپورٹ پر تبصرہ کیا ہے، اس سے بھی آپ کا واقف ہونا غیرِ مشتبہ ہے۔ آپ جانتے ہیں کہ جس وقت وائسرائے کے نامزد کردہ مسلمان مندوب گول میز کانفرنس میں شرکت کے لیے لندن کو سدھارے تھے، تو ہم مسلمان چاہتے تھے کہ

- ۱۔ ہندوستان کا نظام حکومت فیڈرل ہو
- ۲۔ پنجاب و بنگال کی مسلم اکثریتیں قائم رہیں
- ۳۔ بلوچستان، سرحد اور سندھ کے مسلمان صوبوں کو مکمل اصلاحات ملیں
- ۴۔ وزارتوں اور ملازمتوں میں مسلمانوں کا حصہ بروئے دستور اساسی محفوظ کر دیا جائے۔

۵۔ شریعتِ حقہ ، تمدنِ اسلام ، تعلیمِ اسلام اور مسلمانوں کا انفرادی قانون غیر مسلم دسترس سے بروئے دستور اساسی محفوظ کر دیا جائے۔

۶۔ غیر مصرحہ اختیارات (Residuary powers) صوبجات کے قبضہ میں رہیں ، اور

۷۔ مرکز کی مجالس آئین ساز اور وزارت میں بہارا حصہ ایک تنہائی ہو۔

یہ مختصر سی روئداد ہے ان مسلم مطالبات کی ، جو مسٹر جناح کے چودہ نکات یا دہلی کی مشہور قرارداد کے نام سے معروف ہیں جو سر آغا خاں کی صدارت میں آل انڈیا مسلم کانفرنس سنہ ۱۹۲۹ع کے پہلے روز منظور کی گئی تھی۔ لیکن آج ہم دیکھتے ہیں کہ لندن میں دیسی ریاستوں کو فیڈرل نظام ہند میں شمولیت کی دعوت دی جا رہی ہے اور دیسی ریاستوں کی طرح تمام برطانوی ہند کو اس نظام کا ایک صوبہ یا جزو تسلیم کرانے کی سعی کی جا رہی ہے۔ اگر ایسا ہوا تو ہندوستان کے موجودہ صوبہ جات کی حیثیت وہی ہوگی جو پنجاب کے کسی ضلع کو اپنے صوبہ کے اندر حاصل ہے۔ یوں جہاں ہم مسلمان فیڈرل نظام کو تسلیم کیے جانے پر اظہارِ مسرت کر رہے ہیں ، وہاں ہم بلاشبہ اس حقیقت سے نا آگاہ ہیں کہ اس لفظی ٹٹی کی آڑ میں ہمیں شکار بنایا جا رہا ہے۔ پھر جن صوبوں میں مسلمانوں کی تعداد اقلیت میں ہے ، ان کو قدرے زیادہ نشستیں دے کر شطرنجِ سیاست پر سکھوں کے سپرہ کو بڑھایا جا رہا ہے اور ہمیں شہ مات دینے کی کوشش کی جا رہی ہے۔“

آپر انڈیا مسلم کانفرنس کی ان تمام تفصیلات پر ان کی آل پارٹیز مسلم کانفرنس دہلی (۲۹ دسمبر سنہ ۱۹۲۸ع) والی تقریر کی روشنی میں

غور کرنے سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ سیاست کے عملی میدان میں داخل ہونے کے بعد ایک مسلم مملکت کی تصویر کا خا کہ ان کے نہاں خانہ تصورات میں بننے لگا تھا ، جس کی جھلکیاں ہمیں اس محولہ بالا تقریر اور اس تجویز میں دکھائی دیتی ہیں ۔ بہر حال اپر انڈیا مسلم کانفرنس کی تجویز علامہ اقبال نے پیش کی اور اس کی پیش رفت میں یہ کچھ انتظامات انہوں نے کیے ، جن کا ذکر اوپر کیا جا چکا ہے ۔ لیکن یہ تجویز روبہ عمل نہ آ سکی ۔ اس کی بعض وجوہات تھیں :

(۱) پہلے تو خیال یہ تھا کہ کانفرنس دسمبر ۱۹۳۰ء میں منعقد کی جائے ، لیکن دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء کے سالانہ اجلاس مسلم لیگ کی صدارت کے لیے علامہ اقبال کا انتخاب عمل میں آ چکا تھا اس لیے اس کو ملتوی کرنا پڑا ۔

(۲) تجویز یہ تھی کہ جنوری سنہ ۱۹۳۱ء میں یہ کانفرنس منعقد کی جائے لیکن علامہ اقبال کے تار کے جواب میں ہزبائی نس آغا خان نے مبینہ لندنی مفاہمت کی تردید کی تھی ۱۱۳ ۔ مزید یہ کہ پہلی گول میز کانفرنس ، جس میں مفاہمت کا یہ شوشہ چھوڑا گیا تھا ، کسی نتیجہ پر پہنچے بغیر ۱۹ جنوری سنہ ۱۹۳۱ء کو برخاست ہو گئی اور یقین ہو گیا کہ کسی قسم کی ہندو مسلم مفاہمت ہوئی ہی نہیں ۔ ایسی صورت میں اس کانفرنس کا نجو وقتی محرک تھا ، وہ ختم ہو چکا تھا ۔

(۳) جناب نذیر نیازی صاحب لکھتے ہیں ۔

" اس کی سب سے بڑی وجہ گول میز کانفرنسوں کا انعقاد تھا ، جن میں خود حضرت علامہ کو شریک ہونا پڑا ۔ یہ کہنا کہ اس کانفرنس کی ناکامی میں بعض افراد کا بھی ہاتھ ہے ، غلط ہو گا ۔ کیونکہ حضرت علامہ کسی فرد یا جماعت کے چکر میں نہیں آئے ، خواہ اس فرد یا جماعت کے عزائم کچھ بھی ہوں ۔

۱۱۴۔ فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین

مطبوعہ ممبئی سنہ ۱۹۴۵ء ص ۲۵۶ ۔

گول میز کانفرنسوں کی کارروائی اور اس کے نتائج کا انتظار بہر کیف ضروری تھا اور اس طرح حضرت علامہ کے ارادوں میں کوئی تزلزل پیدا نہیں ہوا۔ لیکن جب صورتِ حالات یہ تھی کہ ہر شخص کی آنکھیں لندن پر لگی ہوئی تھیں اور اربابِ سیاست، لندن ہی کی گفتگوؤں کے پیش نظر اپنا موقف طے کر رہے تھے نہ کہ بحیثیت ایک تحریک، ایک اجتماعِ مدنی، ایک ہئیتِ سیاسی اور ایک عالمگیر تہذیبِ اسلام کی بناء پر، تو اس کانفرنس کا انعقاد کیسے عمل میں آتا؟ عملی اور ذہنی دونوں اعتبار سے حالات اس کے مساعد نہ تھے۔ پھر جب سنہ ۱۹۳۳ع میں گول میز کانفرنس سے واپسی پر کچھ سفر کی کلفت اور کچھ اس وقت کے مخصوص احوال کے پیش نظر حضرت علامہ نے یہی بہتر سمجھا کہ اپنے اس ارادہ کو چند دن اور ملتوی رکھیں حتیٰ کہ سنہ ۱۹۳۴ع کے آغاز میں حضرت علامہ خود ہی بیمار ہو گئے اور یہ کانفرنس رہ گئی ۱۱۵۔“

(۴) بہر حال دسمبر میں یہ کانفرنس ملتوی ہو گئی اور اس کے بعد بھی پھر کبھی منعقد نہ ہو سکی۔ تاہم اس قسم کی کانفرنس کا خیال ان کے ذہن سے محو نہیں ہوا۔ ۱۹ اپریل سنہ ۱۹۳۱ع کو جناب سید نذیر نیازی کے نام ایک خط میں وہ لکھتے ہیں۔

”اگر انڈیا کانفرنس کا جلسہ بھی انشاء اللہ ہو گا ۱۱۶۔“

جناب سید نذیر نیازی لکھتے ہیں۔

”وہ الہ آباد (الف) سے واپس آئے تو شمال مغربی ہندوستان یعنی

۱۱۵۔ مکتوبات اقبال از سید نذیر نیازی ناشر اقبال اکیڈمی کراچی، مطبوعہ سنہ ۱۹۵۷ع ص ۶۶ و ۶۷۔

۱۱۶۔ مکتوبات اقبال از سید نذیر نیازی مطبوعہ سنہ ۱۹۵۷ع ص ۵۴۔
(الف) مراد ہے مسلم لیگ کا اجلاس الہ آباد منعقدہ دسمبر جس کی صدارت علامہ اقبال نے کی تھی۔

اسلامی اکثریت کے صوبوں کی مسلمان آبادیوں کے لیے ایک ایسی مشترکہ سیاسی جماعت کا تصور لے کر جس سے صوبائی امتیاز یک قلم ختم ہو جائیں اور مسلمان الگ تھلگ ایک قوم کی حیثیت سے اپنا سیاسی موقف متعین کریں، چنانچہ لاہور پہنچ کر انہوں نے اپر انڈیا کانفرنس کے انعقاد کا مصمم ارادہ کر لیا، بلکہ ایک خطبہ (ایڈریس) بھی لکھنا شروع کر دیا تھا، جو شاید بعد میں تلف کر دیا گیا، لیکن یہ کانفرنس کبھی منعقد نہیں ہو سکی^{۱۱۷}۔“

سید نذیر نیازی صاحب آگے چل کر یہ بھی لکھتے ہیں کہ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ء میں بھی علامہ ”اپنے خیال پر قائم تھے“ بلکہ وہ اس کانفرنس کے لیے خطبہ لکھ رہے تھے^{۱۱۸} یہ تو خیر سنہ ۱۹۳۱ء و ۱۹۳۲ء کی باتیں تھیں۔ ۲۱ جون سنہ ۱۹۳۷ء کو جو خط انہوں نے قائد اعظم محمد علی جناح کے نام لکھا ہے اس میں بھی ”شمال مغربی ہند مسلم کانفرنس“ کا ذکر کیا ہے^{۱۱۹}، اور پھر قائد اعظم ہی کے نام ۱۱ اگست سنہ ۱۹۳۷ء کے خط میں ”شمال مغربی ہند کے مسلمانوں کو“ مسلم لیگ کی سرگرمیوں کا ”محور“ بنانے پر زور دیا ہے^{۱۲۰}۔

الغرض مندرجہ بالا واقعات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اپر انڈیا مسلم کانفرنس کو منعقد نہ ہو سکی لیکن یہ تجویز آخر وقت تک ان کے ذہن میں موجود رہی۔ قائد اعظم کے نام محولہ بالا خطوط میں یہ اشارہ بھی ملتا ہے کہ غالباً انہوں نے اس قسم کی کانفرنس کی تجویز قائد اعظم کے سامنے پیش کی تھی، لیکن قائد اعظم نے مسلمانوں کی سیاسی تنظیم کے عدم استحکام اور نظم ضبط کے فقدان کے باعث اس تجویز کو قبل از وقت قرار دیا اور

-
- ۱۱۷۔ مکتوبات اقبال از سید نذیر نیازی مطبوعہ سنہ ۱۹۵۷ء ص ۶۳ -
 ۱۱۸۔ مکتوبات اقبال از سید نذیر نیازی مطبوعہ سنہ ۱۹۵۷ء ص ۶۳ -
 ۱۱۹۔ اقبال کے خطوط جناح کے نام (انگریزی) مطبوعہ سنہ ۱۹۴۳ء

ص ۲۱ و ۲۲ -

۱۲۰۔ ایضاً ص ۲۳ -

علامہ اقبال نے بھی ان کی اس رائے سے اتفاق کیا۔ گویا اس کانفرنس کے عدم انعقاد کی حقیقی وجہ مسلمانوں کی اپنی اندرونی کمزوری تھی، ابھی ان کی سیاسی تنظیم اتنی مضبوط نہ تھی کہ اس کانفرنس کا انعقاد کاسیابی کے ساتھ کیا جا سکتا۔ مسلمانوں کا سیاسی انتشار ہی مقاصد ملی کے حصول میں ہمیشہ حارج رہا ہے اور جس زمانہ میں علامہ نے یہ تجویز پیش کی تھی، ہم بتا چکے ہیں کہ مسلمانوں کے اندر بہت زیادہ سیاسی انتشار تھا اور اس کے بعد سے علامہ کی وفات تک یہ انتشار کسی نہ کسی صورت میں موجود رہا، جیسا کہ آئندہ صفحات کے ملاحظہ سے واضح ہو گا۔ ان حالات میں اس قسم کی کانفرنس کا التواء ہی تدبیر کا تقاضا تھا۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ کانفرنس کوئی وقتی جلسہ یا وقتی ہنگامہ آرائی نہ تھی بلکہ یہ ایک تحریک تھی یا صحیح الفاظ میں تحریک پاکستان کا مقدمۃ الجیش! اور اسی لیے اس کو بروئے کار لانے کے لیے مسلمانوں کی مضبوط سیاسی تنظیم ناگزیر تھی، جو سنہ ۱۹۳۰ء میں تو خیر نہ ہونے کے برابر تھی، لیکن اقبال کے حین حیات بھی مکمل نہ ہونے پائی تھی!!

(۵) ایک اور وجہ بھی اس کانفرنس کے التواء کی سمجھ میں آتی ہے دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء میں مسلم لیگ کے اجلاس الہ آباد میں علامہ اقبال نے اپنی اس تجویز کا ذکر کر دیا تھا، جس کو پیش کرنے کے لیے یہ کانفرنس بلانا چاہتے تھے۔ ظاہر ہے کہ مسلم لیگ کے پلیٹ فارم سے اپنی پیش کردہ تجویز کے بارے میں موافق و مخالف رد عمل کا مطالعہ کرنا از بس ضروری تھا۔ یہ تجویز ہر سیاسی مکتب فکر کے لیے نئی اور ایک گونہ انوکھی تھی۔ غیر تو غیر، اپنے بھی اس سے مانوس نہ تھے۔ یہ گویا ایک بالکل نیا بیج تھا جو ہند کی سیاسی زمین میں پھینکا گیا تھا اور ابھی یہ دیکھنا باقی تھا کہ یہ زمین اس کو قبول کرتی ہے یا اس سے ابا کرتی ہے اور اگر قبول کرتی ہے تو کس حد تک اور کس نوعیت سے، پھر یہ بھی تو دیکھنا تھا کہ اس قبولیت کے بعد بھی، اس بیج کو برگ و بار لانے میں کتنا عرصہ لگے گا! مسلم لیگ کے اجلاس سنہ ۱۹۳۰ء

کے باعث اس کانفرنس کو ایک مرتبہ ملتوی کرنے کے بعد ،
ہو سکتا ہے کہ اسی انتظار کشی نے اس کو ہمیشہ کے لیے
ملتوی کر رکھا ہو !

مسلم لیگ کی صدارت | ہم دیکھ آئے ہیں کہ سنہ ۱۹۲۶ء میں پنجاب

کونسل کا رکن منتخب ہونے کے بعد علامہ اقبال نے عملی سیاست کے
میدان میں نہایت سرگرمی سے حصہ لیا ، وہ ہر سیاسی تحریک میں پیش پیش
رہے ۔ مقامی سیاست میں بھی عملاً دلچسپی لی اور کل ہند سیاست میں بھی
بڑھ چڑھ کر حصہ لیا ۔ وہ پنجاب کونسل کے ”خفیہ رکن“ (member
sleeping) نہیں نہایت بیدار بلکہ ”بیدار مغز“ رکن تھے ۔ کونسل سے باہر
بھی انہوں نے سیاسی جدوجہد کے سلسلہ میں لاہور کے گلی کوچوں کی
خاک چھانی ۔ کل ہند سیاست میں انہوں نے اس سے بھی بڑھ کر حصہ لیا ۔
وہ لاہور سے دہلی ، دہلی سے لاہور ، اسی سلسلہ میں بھاگ دوڑ کرتے
رہے اور ہر مرحلہ پر ملت کے صحیح جذبات و احساسات کی نہ صرف
نمائندگی کی بلکہ اس کو صحیح راستہ پر ڈالنے کی کوشش کی ۔ اس طرح
اس دور میں انہیں کل ہند مسلم سیاست میں نہایت ہی نمایاں اور ممتاز مقام
حاصل ہو چکا تھا اور ہندو پریس نے تو انہیں چوٹی کا فرقہ پرست لیڈر
قرار دے دیا تھا !! غالباً اس لیے دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء میں علامہ اقبال
کو کل ہند مسلم لیگ کے اجلاس الہ آباد کا صدر منتخب کیا گیا ۔

ہم بتا چکے ہیں کہ وسط سنہ ۱۹۲۹ء ہی میں قوم پرست مسلمانوں
نے مسلم لیگ سے کٹ کر ، اپنی ایک علیحدہ جماعت مسلم نیشنلسٹ پارٹی
کے نام سے بنائی تھی ۔ اس طرح کل ہند مسلم لیگ کی تطہیر عمل میں آ چکی
تھی اور اب آل پارٹیز مسلم کانفرنس و آل انڈیا مسلم لیگ کے نقاط نظر
میں کوئی فرق باقی نہیں رہ گیا تھا ۔ دونوں جماعتوں نے چودہ نکات کو
اٹنا لیا تھا ۔ ان حالات میں علامہ اقبال کا صدارت مسلم لیگ پر انتخاب
ایک معنی میں سر سید کے سیاسی مکتب فکر کی کامیابی تھی ، جو مسلمانوں
کے لیے دستوری تحفظات اور سیاسی توازن دونوں کا خواہاں تھا !

علامہ اقبال نے جس زمانہ میں مسلم لیگ کے اس اجلاس کی صدارت

کی ہے ، وہ ہندوستانی سیاست کا بالعموم اور برصغیر کی مسلم سیاست کا بالخصوص ، نہایت ہی اہم زمانہ تھا ۔ سائن کمیشن نے اپنی سفارشات حکومت کے سامنے پیش کر دی تھیں مگر ان کی روشنی میں کوئی عملی قدم نہیں اٹھایا گیا تھا ۔ لندن میں برطانوی حکومت کی دعوت پر پہلی گول میز کانفرنس کے اجلاس منعقد ہو رہے تھے ، جس میں برطانوی ہند کے نمائندوں کے علاوہ دیسی ریاستوں کے نمائندے بھی شریک تھے ۔ لیکن کانگریس اس کانفرنس سے غائب تھی ۔ وہ اس کانفرنس کی میز پر بیٹھ کر سیاسی مسائل پر ٹھنڈے دل و دماغ سے غور کرنے اور دستوری الجھنوں کو سلجھانے کے بجائے سول نافرمانی اور عدم تشدد کے ہتھیاروں سے آزادی کی جنگ لڑنے میں مصروف تھی ۔ مسلمان بحیثیت قوم اس نام نہاد جنگِ آزادی سے علیحدہ تھے کیونکہ کانگریس نے نہرو رپورٹ کو اپنا کر ان کے دستِ تعاون کو جھٹک دیا تھا ! یوں برصغیر ہند کے بنیادی سیاسی مسئلہ — ہندو مسلم مفاہمت — کو سرد خانہ میں بند کر کے انگریزی حکومت گول میز کانفرنس میں اپنا کھیل کھیل رہی تھی اور ہندو کانگریس ڈنڈی اور احمد آباد میں آزادی کا سوانگ بھر رہی تھی ! — اور مسلمانوں کی نظریں ان دونوں ”تماشوں“ پر لگی ہوئی تھیں ! !

ایسے ہنگامہ پرور ماحول اور ایسی کشیدہ فضا میں مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس آخر دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء میں گنگا و جمنا کے متلاطم سنگم — الہ آباد — میں منعقد ہوا اور اس کی صدارت ہندوستان ہی نہیں عالم اسلام کے نامور فلسفی و عالم ، بے مثال شاعر اور ممتاز سیاستدان اقبال نے کی ! مسلم لیگ کے اس اجلاس کی جان وہ خطبہ صدارت تھا جو انہوں نے ۲۹ دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء کو پڑھا ۔ یہ خطبہ اقبال جیسے عالم ، شاعر اور سیاستدان کے شایانِ شان تھا ، اس میں علمیت بھی تھی ، شعریت بھی تھی اور سیاست بھی ! اس خطبہ میں انہوں نے سب سے پہلے نہایت فاضلانہ انداز میں اسلام کو بحیثیت ضابطہ حیات کے پیش کیا اور اس کے عمرانی نظام کے بعض پہلوؤں پر عالمانہ روشنی ڈالی ۔ پھر ہندوستان کے مختلف سیاسی مسائل جداگانہ و مخلوط انتخاب ، مرکزی وفاق ، دفاع ہند ،

صوبہ جات بنگال ، پنجاب ، سندھ ، سرحد اور بلوچستان کے حالات پر بحث کی ، گول میز کانفرنس پر تبصرہ کیا ، برصغیر ہند کے بنیادی مسئلہ کو ” بین الفرقی “ نہیں ، بلکہ ” بین الاقوامی “ مسئلہ قرار دیا ۔ بحیثیت صدر اجلاس آل پارٹیز مسلم کانفرنس منعقدہ جنوری سنہ ۱۹۲۹ء کی قرارداد اور کل ہند مسلم لیگ کے مطالبات موسومہ چودہ نکات کی پُر زور تائید کی ، لیکن شخصی حیثیت سے تقسیم ہند کی وہ تجویز پیش کی ، جس کو بعد میں چل کر ” پاکستان “ کا نام دیا گیا اور آخر میں مسلمانوں کو متحد و منظم ہونے کی تلقین کی !! وقتی مسائل کی بحث سے قطع نظر دیگر سیاسی و عمرانی مسائل پر اس خطبہ میں جو گفتگو کی گئی ہے اور بالخصوص اسلامی نظام کی جس دقتِ نظر سے اور اچھوتے انداز میں تشریح کی گئی ہے ، اس کی اہمیت وقتی نہیں مدامی ہے اور بحیثیت تمدنی قوت کے اسلام پر جس ایقان و ایمان کا اظہار کیا گیا ہے ، وہ روح کو وجد میں لانے والا ہے ! اس دائمی اہمیت کے علاوہ اس خطبہ کو قیام پاکستان کے بعد ایک تاریخی اہمیت بھی حاصل ہو گئی ہے !

یہ کیسی عجیب اور دلچسپ حقیقت ہے کہ نہرو رپورٹ کے واضع ، اکھنڈ بھارت اسکیم کے مجوز و محرک (موتی لال نہرو) کے جنم بھوم اور بھارت ماتا کے مقدس مقام گنگا جمنا کے سنگم الہ آباد میں تقسیم ہند اور قیام پاکستان کا نعرہ دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء میں مسلم لیگ جیسی قدیم ذمہ دار سیاسی جماعت کے صدر اقبال نے بلند کیا اور اقبال ہی کے مرز بوم سلطنت مغلیہ کے دوسرے دارالسلطنت اور مسلمانانِ برصغیر کے مرکزِ اعصاب ، لاہور میں اکھنڈ بھارت کی اسکیم نہرو رپورٹ کو ایک سال قبل دسمبر سنہ ۱۹۲۹ء میں کانگریس جیسی اہم سیاسی جماعت کے صدر ، جواہر لال نہرو نے دریائے راوی میں ڈبو دیا !! — گویا متحدہ ہندوستان کے ” شیش محل “ کو دریائے راوی کی شوریدہ سر لہروں نے چکنا چور کر دیا مگر پاکستان کے ” تاج محل “ کو گنگا جمنا کی بل کھاتی ہوئی لہروں نے سر جھکا کر سلام کیا !!

خلاصہ | علامہ اقبال کی عملی سیاسی زندگی کا پہلا دور ختم ہوتا ہے ، اس نایاب سالہ دور میں علامہ مرحوم نے نہ صرف پنجاب کی سیاست میں

حصہ لیا بلکہ کل ہند سیاست میں بھی کار ہائے نمایاں انجام دئیے۔
پنجاب کونسل میں ایک رکن کی حیثیت سے انہوں نے بعض بہت ہی مفید اور اپنے نتائج کے لحاظ سے دور رس تجاویز پیش کیں۔ حکومت پنجاب کے بعض کاموں پر سخت تنقید کی اور یونینسٹ پارٹی کی پالیسی پر سخت تنقیدیں کیں اور ان تاخ و ترش تنقیدوں کی بدولت پارلیمانی سیاست کے شیریں پھل۔ ”پنجاب کونسل کی صدارت“۔ سے محروم رہے! شردہانند کے قتل، مقدمہ راجپال اور فسادات لاہور سنہ ۱۹۲۷ء کے جذباتی اور ہنگامہ پرور زمانہ میں مسلمانوں کی صحیح رہنمائی کی اور ان کو بے قابو ہونے نہ دیا۔ پنجاب کونسل میں وہ ایک منجھے ہوئے پارلیمانی سیاست کی حیثیت میں نظر آتے ہیں، تو ان ہنگاموں کے دوران، موچی دروازہ، حویلی کابلی مل، برکت علی اسلامیہ ہال، بادشاہی مسجد کے عوامی جلسوں اور جلوسوں میں ایک مقبول عام سیاسی لیڈر کا کردار ادا کرتے دکھائی دیتے ہیں۔

کل ہند سیاست میں ان کی سرگرمیاں جاذب توجہ ہیں۔ وہ تجاویز دہلی کے اس جزو کی مخالفت کرتے ہیں، جس میں جداگانہ انتخاب سے دستبرداری کی مشروط پیش کش کی گئی تھی، لیکن مسلم اکثریت کے پانچ صوبوں کے قیام کی پر زور تائید کرتے ہیں۔ ہندوستان کے صف اول کے سیاسی لیڈروں کی مخالفتوں کے علی الرغم سائمن کمیشن سے تعاون کر کے، مسلم نقطہ نظر کو پیش کرتے ہیں۔ وہ نہرو رپورٹ کو ”ہندی قومیت“ کا ایک جال تصور کرتے ہیں اور اسی لیے اس کی مخالفت کرتے ہیں۔ انہیں ہندوؤں کی تنگ نظری، تنگ دلی اور خواہش بالا دستی کا پوری طرح احساس ہے، اسی لیے ہندو مسلم مفاہمت کی ناکامی کا یقین رکھتے اور آل پارٹیز کنونشن کلکتہ میں بعض مسلم لیڈروں کی صلح جو یا نہ مساعی کو لا حاصل سمجھتے ہیں اور ان مجالس کو لائق اعتناء نہ سمجھ کر ان سے گریز کرتے ہیں۔ البتہ ہندوؤں کے میگنا کارٹا ”نہرو رپورٹ“ کے خلاف مسلمانوں کے متحدہ محاذ آل پارٹیز مسلم کانفرنس دہلی کی تشکیل میں سرگرمی دکھاتے اور اس کی کارروائیوں میں پیش پیش رہتے ہیں، پھر اس کانفرنس کی قرارداد کو مرتب کرنے میں حصہ لیتے اور جلسہ عام میں اس کی پرزور تائید

کرتے ہیں۔ دہلی میں وہ شفیق لیگ اور جناح لیگ کے انضمام کی کوششوں میں شریک رہتے اور مسلمانوں کے سیاسی خلفشار کو رفع کرنے کی خاطر ”ہروانی ٹولی“ کی سازشوں کا انکشاف کرتے ہیں اور اس طرح مسلمانوں کی اندرونی سیاسی جماعت بندیوں کے کانٹوں سے الجھتے ہیں۔ وہ گول میز کانفرنس (لندن) کی کاروائیوں پر گہری نظر رکھتے اور وہاں کی ہر سرگرمی سے باخبر رہتے ہیں اور جب یہ سنتے ہیں کہ مسلم مندوبین گول میز کانفرنس نے جداگانہ انتخاب کی قیمت پر ہندو مسلم مفاہمت کا سودا کر لیا ہے تو مضطرب و بے چین ہو جاتے ہیں، آغا خاں کو تار دیتے ہیں، ہندوستان کے اخبارات میں ایچی ٹیشن کرتے اور ”بالائی ہند مسلم کانفرنس“ کے انعقاد کی عملاً تیاریاں کرنے لگ جاتے ہیں۔ وہ پنجاب صوبائی مسلم لیگ کے معتمد، پھر آل انڈیا مسلم لیگ (لاہور) کے جنرل سکرٹری اور آخر میں کل ہند مسلم لیگ کے صدر منتخب ہوتے ہیں!

اس دور کے کل ہند سیاسی افق پر اقبال کا طلوع اس قدر تابناک ہے کہ بہت سے قدیم ستاروں کی چمک دمک ان کے سامنے ماند پڑ جاتی ہے اور بہت سے دیکھنے والوں کی آنکھیں چند ہیا جاتی ہیں۔ اور یہ بات تو سبھی محسوس کرتے ہیں کہ وہ اس میدان میں محض ذاتی نمود و نمائش کے لیے نہیں آئے تھے بلکہ اس کے ذریعہ اپنے چند اٹل اصول اور مخصوص معتقدات سیاسی کو پھیلانا اور سر بلند کرنا چاہتے تھے ان اصولوں اور معتقدات کی روح یہ تھی کہ مسلمان برصغیر کے سیاسی دھارے میں بہہ کر اپنے آپ کو ”ہندی قومیت“ کے ”بحر ظلمات“ میں گم نہ کر دیں بلکہ اپنا علیحدہ، جداگانہ اور متائز ملی تشخص قائم و برقرار رکھیں! کل ہند سیاست میں ان کی تمام نگ و دو کا محور بس یہی ایک نکتہ ہے! اسی ایک نکتہ پر وہ غیروں (کانگریس) سے لڑتے، اپنوں (مسٹر محمد علی جناح، مولانا محمد علی جوہر وغیرہ) سے جھگڑتے اور خود اپنے رفیقوں (سر شفیق وغیرہ) سے الجھتے ہیں، مگر اس نکتہ سے سرِ مو ادھر یا ادھر نہیں ہوتے! وہ اس پر اتنے اٹل ہیں کہ جس قومی ادراہ — کل ہند مسلم لیگ — سے وہ سیاسی طور پر وابستہ ہوتے ہیں، اس کے دو ٹکڑے — جناح لیگ و شفیق لیگ — ہو جانے کو انگیز کر لیتے ہیں، مگر اس سے ذرا سا بھی

گریز کرنا نہیں چاہتے اور اسی ایک نکتہ کی خاطر اصول ”تحفظِ حقوق“ و نظریہ ”توازنِ قوت“ دونوں کو باہم سمو کر لئے چلتے ہیں اور ان میں سے کسی ایک سے بھی دستبردار ہونا نہیں چاہتے — پھر وہ اسی تشخصِ ملی کے استقرار و استقلال کے لیے نظریہ توازنِ قوت کو مزید وسعت دیتے اور اس کو ایک نئی شکل میں ڈھالتے ہیں اور اس کی بنیادوں پر اسی ملی تمکن کے لیے برصغیر میں ایک نئی منزل کا تعین کرتے اور ایک نئے ایوان کی داغ بیل ڈالتے ہیں — اور یوں پرشور فضاؤں میں ”آزاد ہندوستان میں آزاد اسلام“ کا نعرہ بلند کرتے اور بڑی ہمت و جرأت اور نہایت ہی وضاحت اور صاف گوئی کے ساتھ ملک کی سیاسی تاریخ میں پہلی مرتبہ برصغیر جنوبی ایشیا میں ایک اسلامی مملکت کے قیام کی تجویز پیش کرتے ہیں !

کیا یہ سب کچھ سننے اور پڑھنے کے بعد بھی یہی کہا جائے گا کہ ارے اقبال اور سیاست ! بھلا اقبال کو سیاست سے کیا واسطہ ؟ وہ تو محض ایک شاعر تھا ، فلسفی تھا !!

—:0:—

حوالہ جات باب ۲

- ۱۔ ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر پنا بھی ستیا راسیا ص ۴۰۲ -
- ۲۔ ایضاً ص ۴۱۶ -
- ۳۔ ایضاً ص ۴۰۲ -
- ۴۔ ایضاً ص ۴۰۲ -
- ۵۔ اقبال کے آخری دو سال از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی ، ناشر اقبال اکادمی کراچی ، مطبوعہ سنہ ۱۹۶۱ ع ، ص ۲۰۸ -
- ۸۔ روزنامہ ہمدرد ، مورخہ ۱۸ اپریل ۱۹۲۷ ع -
- ۹۔ ایضاً ، ۱۲ جنوری ۱۹۲۹ ع -
- ۱۰۔ ایضاً ، ۱۲ جنوری ۱۹۲۹ ع و ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر پنا بھی ستیا راسیا ص ۵۱۳ -

- ۱۱- اخبار ہمدرد ، مورخہ ۱۴ جنوری ۱۹۲۹ ع -
- ۱۲- اقبال کے آخری دو سال از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی ص ۲۱۴ -
- ۱۳- اخبار انقلاب لاہور ، مورخہ ۱۸ نومبر ۱۹۲۷ ع -
- ۱۴- روزنامہ ہمدرد ، مورخہ ۱۶ جنوری ۱۹۲۹ ع -
- ۱۵- سیاست ملیہ از محمد امین زبیری مطبوعہ ۱۹۴۱ ع ص ۲۳۲ -
- ۱۶- انڈین اینول رجسٹر ۱۹۲۸ ع جلد اول -
- ۱۷- روزنامہ ہمدرد ، مورخہ ۱۲ جنوری ۱۹۲۹ ع -
- ۱۸- ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ : کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر پتانبھی سیتا راسیا ص ۵۴۳ -
- ۱۹- انڈین اینول رجسٹر جلد دوم ۱۹۲۸ ع -
- ۲۰- اسپچس اینڈ ڈاکومنٹس آن دی انڈین کانسٹی ٹیوشن از مارس گٹر اینڈ ایپا ڈورای مطبوعہ بمبئی ۱۹۵۷ ع ص ۲۴۴ -
- ۲۱- اخبار ہمدرد ، مورخہ ۵ مارچ ۱۹۲۹ ع -
- ۲۲- ایضاً ، مورخہ ۵ مارچ ۱۹۲۹ ع -
- ۲۳- ایضاً ، مورخہ ۳ اپریل ۱۹۲۹ ع -
- ۲۴- اخبار ہمدرد ، مورخہ ۳ اپریل ۱۹۲۹ ع -
- ۲۵- ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ : کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر پتانبھی سیتا راسیا ص ۵۷۲ -
- ۲۶- ایضاً ، ص ۵۸۱ -
- ۲۷- ایضاً ، ص ۵۸۹ -
- ۲۸- ایضاً ، ص ۷۶۵ -
- ۲۹- ایضاً ، ص ۶۹۸ -
- ۳۰- ایضاً ، ص ۶۱۵ -
- ۳۱- ایضاً ، ص ۶۰۹ -
- ۳۲- ایضاً ، ص ۶۱۴ -
- ۳۳- ایضاً ، ص ۶۲۲ -
- ۳۴- ایضاً ، ص ۶۲۵ -
- ۳۵- ایضاً ، ص ۶۲۵ -
- ۳۶- ایضاً ، ص ۶۳۷ -
- ۳۷- ایضاً ، ص ۶۳۸ -
- ۳۸- ایضاً ، ص ۶۶۴ -
- ۳۹- ”مسلمانوں کا روشن مستقبل“ از طفیل احمد منگوری مطبوعہ دہلی ۱۹۴۵ ع ص ۵۳۱ و ۵۳۲ -
- ۴۰- ایضاً ، ص ۵۳۲ -
- ۴۱- ایضاً ، ص ۵۳۳ -

- ۴۲- فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین
مطبوعہ بمبئی ۱۹۴۵ء ص ۲۵۴ -
- ۴۳- ہسٹری آف دی کانگریس (اردو ترجمہ : کانگریس کی تواریخ) از ڈاکٹر
پٹابھی سیتا رامیا ص ۶۹۲ -
- ۴۴- ایضاً ، ص ۶۹۲ -
- ۴۵- اخبار ہمدرد ، مورخہ ۸ اپریل ۱۹۳۷ء -
- ۴۶- اخبار امروز کراچی ، اقبال نمبر مورخہ ۲۲ اپریل ۱۹۵۰ء -
- ۴۷- اخبار زمیندار لاہور ، ۲۰ جولائی ۱۹۲۶ء -
- ۴۹- ایضاً ، ۱۴ اکتوبر ۱۹۲۶ء -
- ۵۰- ایضاً ، مورخہ ۲۰ جولائی ۱۹۲۶ء -
- ۵۱- نیرنگ خیال اقبال نمبر ص ۴۰ -
- ۵۲- ملفوظات اقبال مرتبہ محمود نظامی مطبوعہ لاہور ص ۶۷ -
- ۵۳- مکتبہ شاد و اقبال مرتبہ ڈاکٹر محی الدین قادری زور مطبوعہ
حیدر آباد دکن ص ۱۷۳ -
- ۵۴- ”روزگار فقیر“ جلد اول از فقیر سید وحید الدین مطبوعہ کراچی
بار پنجم ۱۹۶۵ء ص ۱۰۳ -
- ۵۵- سول اینڈ مٹری گزٹ لاہور مورخہ ۳۰ نومبر و یکم دسمبر ۱۹۲۶ء
- ۵۶- اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو طبع دوم ۱۹۴۸ء
ص ۷۵ و ۷۶ -
- ۵۷- ایضاً ، ص ۷۶ -
- ۵۸- ایضاً ، ص ۷۹ -
- ۵۹- ایضاً ، ص ۷۲ -
- ۶۰- ایضاً ، ص ۸۷ و ۸۸ -
- ۶۱- ایضاً ، ص ۴۸۸ -
- ۶۲- ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“ (انگریزی) از عظیم حسین
مطبوعہ بمبئی ستمبر ۱۹۴۵ء ص ۳۱۹ -
- ۶۳- اخبار ہمدرد ، مورخہ ۱۱ فروری ۱۹۲۷ء -
- ۶۴- اخبار زمیندار لاہور ، ۲ فروری ۱۹۲۷ء -
- ۶۵- اخبار انقلاب لاہور ، ۱۲ مئی ۱۹۲۷ء -
- ۶۶- اخبار ہمدرد ، مورخہ ۸ مئی ۱۹۲۷ء -

- ۶۷۔ اخبار انقلاب لاہور، مورخہ ۱۰ جولائی ۱۹۲۷ع۔
- ۶۸۔ ایضاً، ۱۳ جولائی ۱۹۲۷ع۔
- ۶۹۔ ”روزگار فقیر“ جلد دوم از فقیر سید وحید الدین مطبوعہ کراچی نومبر ۱۹۶۴ع ص ۳۰۔
- ۷۰۔ ایضاً، ص ۳۲۔
- ۷۱۔ اقبال نامہ (مکاتیب اقبال) حصہ اول مرتبہ شیخ محمد عطاء اللہ ص ۲۰۹۔
- ۷۲۔ ایضاً، ص ۲۰۷ و ۲۰۸۔
- ۷۳۔ اخبار ہمدرد، مورخہ ۲۹ جنوری ۱۹۲۸ع۔
- ۷۴۔ اخبار انقلاب لاہور، مورخہ ۳ مئی ۱۹۲۷ع۔
- ۷۵۔ ایضاً، -
- ۷۶۔ اخبار ہمدرد، ۲۲ مارچ ۱۹۲۸ع۔
- ۷۷۔ اقبال نامہ (مکاتیب اقبال) حصہ اول مرتبہ شیخ محمد عطاء اللہ ص ۱۵۸۔
- ۷۹۔ اخبار جنگ کراچی، مورخہ ۲۱ اپریل ۱۹۶۷ع۔
- ۸۰۔ اخبار انقلاب لاہور، ۱۲ نومبر ۱۹۲۷ع۔
- ۸۱۔ ایضاً، ۱۸ نومبر ۱۹۲۷ع۔
- ۸۲۔ اخبار ہمدرد، ۱۵ نومبر ۱۹۲۷ع۔
- ۸۳۔ ایضاً، ۸ دسمبر ۱۹۲۷ع۔
- ۸۴۔ اخبار ہمدرد، مورخہ ۱۴ نومبر ۱۹۲۷ع۔
- ۸۵۔ اخبار انقلاب لاہور، مورخہ ۱۶ دسمبر ۱۹۲۷ع۔
- ۸۶۔ ایضاً، ۲ جنوری ۱۹۲۸ع۔
- ۸۸۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو مطبوعہ لاہور ص ۱۶۴۔
- ۸۹۔ یاد داشت مسلم لیگ (مورینڈم مسلم لیگ) مطبوعہ نیو یونین پریس لاہور۔
- ۹۰۔ رپورٹ سائمن کمیشن مطبوعہ لندن ۱۹۳۰ع ص ۶۔
- ۹۱۔ اخبار انقلاب لاہور، ۲۶ جون ۱۹۳۰ع۔
- ۹۲۔ ایضاً، مورخہ ۲۱ اگست ۱۹۲۸ع۔
- ۹۳۔ ایضاً، مورخہ ۲۱ اگست ۱۹۲۸ع۔
- ۹۴۔ ایضاً، مورخہ ۲۱ اگست ۱۹۲۸ع۔

- ۹۵- ایضاً ، -
 ۹۶- ایضاً ، -
 ۹۸- ایضاً ، مورخہ ۶ ستمبر ۱۹۲۸ ع -
 ۹۹- ایضاً ، -
 ۱۰۱- ایضاً ، -
 ۱۰۲- ایضاً ، مورخہ یکم جنوری ۱۹۲۹ ع -
 ۱۰۳- ہندوستان کا مستقبل از ڈاکٹر راجندر پرشاد ص ۲۶۲ -
 ۱۰۴- اخبار انقلاب لاہور ، مورخہ ۱۰ اپریل ۱۹۲۹ ع -
 ۱۰۵- ایضاً ، مورخہ ۳ نومبر ۱۹۲۹ ع -
 ۱۰۶- ایضاً ، مورخہ ۲۴ دسمبر ۱۹۲۹ ع -
 ۱۰۷- ایضاً ، مورخہ ۱۸ نومبر ۱۹۳۰ ع -
 ۱۰۸- اخبار ٹریبیون ، یکم جنوری ۱۹۳۱ ع -
 ۱۰۹- اخبار انقلاب لاہور ، مورخہ یکم جنوری ۱۹۲۹ ع -
 ۱۱۰- ایضاً ، مورخہ یکم جنوری ۱۹۲۹ ع -
 ۱۱۱- ایضاً ، مورخہ ۲۵ نومبر ۱۹۳۰ ع -
 ۱۱۲- ایضاً ، مورخہ ۱۹ دسمبر ۱۹۳۰ ع -
 ۱۱۳- ایضاً ، -
 ۱۱۴- فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری از عظیم حسین مطبوعہ بمبئی ۱۹۴۵ ع ص ۲۵۶ -
 ۱۱۵- مکتوباتِ اقبال از سید نذیر نیازی مطبوعہ ۱۹۵۷ ع ص ۶۶ و ۶۷ -
 ۱۱۶- ایضاً ، ص ۵۴ -
 ۱۱۷- ایضاً ، ص ۶۳ -
 ۱۱۸- ایضاً ، ص ۶۳ -
 ۱۱۹- اقبال کے خطوط جناح کے نام (انگریزی) مطبوعہ ۱۹۴۳ ع ص ۲۱ و ۲۲ -
 ۱۲۰- ایضاً ، ص ۲۳ -

باب ۵

وادی سیاست میں آبلہ پائی

پس منظر | اس باب میں ہم کو سنہ ۱۹۳۱ء سے اختتام سنہ ۱۹۳۵ء تک کے حالات بیان کرنے ہیں۔ گذشتہ باب میں بیان کیا جا چکا ہے کہ پہلی گول میز کانفرنس، وزیر اعظم برطانیہ کے ایک اعلان کے بعد ۱۹ جنوری سنہ ۱۹۳۱ء کو برخاست کر دی گئی۔ اس اعلان کا مقصد کانگریس کو دوسری گول میز کانفرنس میں شرکت کے لیے ترغیب دینا تھا۔ اسی کے پیش نظر کانفرنس کے اختتام کے صرف دو دن بعد یعنی بتاریخ ۲۱ جنوری سنہ ۱۹۳۱ء، گاندھی جی کو غیر مشروط طور پر رہا کر دیا گیا^۱ اور ۵ مارچ سنہ ۱۹۳۱ء کو وائسرائے ہند لارڈ ارون اور گاندھی جی کے مابین ایک معاہدہ ہوا، جس کو ”گاندھی، ارون“، معاہدہ کہا جاتا ہے۔ اس معاہدہ کی رو سے حکومت نے تحریک سول نافرمانی کے گرفتار شدگان کو رہا کرنے کا وعدہ کیا اور کانگریس نے سول نافرمانی کی مہم ترک کر دی^۲۔ یوں دوسری گول میز کانفرنس کی شرکت کے لیے راستہ ہموار ہو گیا^۳ اور کانگریس نے اپنے سالانہ اجلاس کراچی، منعقدہ مارچ سنہ ۱۹۳۱ء میں یہ طے کر دیا کہ گاندھی جی کانگریس کے واحد نمائندے کی حیثیت سے دوسری گول میز کانفرنس میں

۱۔ ”کانگریس کی تواریخ“ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتانبھی

سیتا رامیا ص ۶۹۲ -

۲۔ ایضاً ص ۷۰۸ -

۳۔ ایضاً ص ۷۳۶ -

شریک ہوں گے۔ ۸ اپریل کو لارڈ ارون وائسرائے لاج دہلی سے ہمیشہ کے لیے رخصت ہو گئے اور ان کی جگہ ۱۷ اپریل سنہ ۱۹۳۱ء کو لارڈ ولنگڈن وائسرائے بن کر لندن سے ہندوستان آ گئے۔ یہ نسبتاً سخت گیر تھے، کانگریس نے گاندھی ارون معاہدہ کے بموجب سول نافرمانی کی تحریک بند کر دی تھی، لیکن حکومت کی جانب سے اس معاہدہ پر پوری طرح عمل نہیں ہو رہا تھا۔ لارڈ ولنگڈن آئے تو اس معاہدہ کی بعض تعبیرات پر گاندھی جی اور حکومت میں اختلافات پیدا ہوئے، جس کی بناء پر گاندھی جی نے گول میز کانفرنس میں عدم شرکت کا ارادہ ظاہر کر دیا^۴ اور کانگریس کی ورکنگ کمیٹی نے بھی اپنے اجلاس، منعقدہ ۱۳ اگست سنہ ۱۹۳۱ء میں ان کی اس ناراضگی پر صاف کر دی^۵۔ گول میز کانفرنس میں شرکت کے تعلق سے گاندھی جی اور کانگریس کی پالیسی میں اس تبدیلی کی وجہ بڑی دلچسپ تھی۔ وہ درحقیقت گول میز کانفرنس میں شرکت سے گریز نہیں کر رہے تھے، بلکہ حکومت برطانیہ پر دباؤ ڈال رہے تھے۔ عدم شرکت یا گول میز کانفرنس سے بائیکاٹ کا تاثر دے کر وہ دراصل دو مقاصد حاصل کرنا چاہتے تھے۔ ایک مقصد تو یہ تھا کہ ”گاندھی ارون“ معاہدہ پر ٹھیک ٹھیک طریقہ سے عمل ہو اور دوسرا مقصد یہ تھا کہ حکومت برطانیہ ڈاکٹر انصاری کو مسلمانوں کے نمائندے کی حیثیت سے گول میز کانفرنس کے لیے نامزد کرے۔ کانگریسی مورخ کا بیان ہے کہ۔

”حکومت نے ڈاکٹر انصاری کو گول میز کانفرنس میں نمائندہ منتخب نہیں کیا تھا۔ اس میں شک نہیں کہ کانگریس انہیں لے جا سکتی تھی، مگر وہ کانگریس کے علاوہ ہندوستان کی ایک زبردست پارٹی قوم پرست مسلم پارٹی کی بھی نمائندگی کرتے تھے۔ قوم پرست مسلم پارٹی کو مسلمانوں میں کوئی کم رسوخ نہ تھا

۴۔ کانگریس کی تواریخ (ہسٹری آف کانگریس) از ڈاکٹر پتانبھی سیتا رامیا

ص ۷۶۳۔

۵۔ ایضاً ص ۷۶۸۔

اور نہ تمام مسلمان قوم ہی رجعت پسند ہو سکتی ہے ، اس لیے قوم پرست مسلمانوں کے خیالات کی نمائندگی کے لیے ڈاکٹر انصاری کا انتخاب نہایت ضروری تھا ۔ لارڈ ارون نے مہاتما جی سے وعدہ کیا تھا کہ پنڈت مدن موہن مالویہ ، شریعتی سروجنی دیوی اور ڈاکٹر انصاری کو بھی نامزد کریں گے ، اول الذکر پر دو اصحاب تو نامزد کر لیے گئے مگر ڈاکٹر انصاری کا نام کہیں نظر نہ آتا تھا ^۶ ”

اور اسی کانگریسی مورخ کے الفاظ میں یہ ” ایک بڑا سبب تھا “ گاندھی جی اور کانگریس کے اس فیصلہ کا کہ وہ گول میز کانفرنس میں شریک نہیں ہوں گے ۔ دراصل بات یہ تھی کہ لارڈ ارون سے گاندھی جی نے ڈاکٹر انصاری کی نامزدگی کا وعدہ تو لے لیا تھا ، مگر اب لارڈ ارون ہی موجود نہ تھے اور ان کے بجائے لارڈ ولننگٹن وائسرائے کی گدی پر براجمان تھے ۔ ان سے ایفائے عہد کا مطالبہ تو نہیں کیا جا سکتا تھا کہ انہوں نے یہ وعدہ کیا ہی نہ تھا ۔ لہذا سابق وائسرائے کے اخلاقی وعدہ کو موجودہ وائسرائے سے منوانے کے لیے اب سیاسی دباؤ کے سوا کوئی اور چارہ کار نہ گاندھی جی کے پاس تھا اور نہ کانگریس کی مجلس عاملہ کے پاس ! — یوں گاندھی جی کا یہ فیصلہ دراصل ایک سیاسی دھونس تھی ، لیکن لارڈ ولننگٹن اس دھونس میں نہیں آئے اور انہوں نے صاف کہہ دیا ” مسلمان ڈیلی گیشن (مسلم وفد) ان کی (یعنی ڈاکٹر انصاری کی) نامزدگی کے خلاف ^۷ ، ہے البتہ گاندھی ارون معاہدہ “ پر عملدرآمد اور اس کی تعبیرات سے متعلق انہوں نے قدرے نرم رویہ اختیار کیا ۔ گاندھی جی نے اپنے رفقاء کے ہمراہ لارڈ ولننگٹن سے اواخر اگست سنہ ۱۹۳۱ء میں بمقام شملہ ملاقات کی ۔ ” یہ ملاقات کامیاب ثابت ہوئی اور یکا یک حالات میں

۶۔ ایضاً ص ۷۷۰۔

۷۔ ایضاً ص ۷۷۰۔

۸۔ کانگریس کی تواریخ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتاہی سیتا رامیا ص ۷۷۱۔

تبدیلی ہو گئی ۹۔ وائسرائے نے گاندھی جی کو یقین دلایا کہ گاندھی ارون معاہدہ برقرار ہے اور اس کی پابندی کی جائے گی ۹۔ گاندھی جی مطمئن ہو گئے اور ”پہلی گاڑی سے شملہ سے بمبئی کو روانہ ہو گئے تاکہ ۲۹ اگست کو انگلستان روانہ ہو جائیں ۱۰۔“ جہاں دوسری گول میز کانفرنس کا افتتاح بتاریخ ۱۷ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء ہونے والا تھا۔

یہ کہانی تو کانگریس اور حکومت کے باہمی روابط کی تھی، اب ذرا ہندو مسلم تعلقات کی داستان سنئے۔

اسی زمانہ میں یعنی گاندھی ارون معاہدہ کے بعد ہی ہندو مسلم مفاہمت کی ایک اور کوشش کی گئی۔ ”کانگریس کی تواریخ“ کے مصنف ڈاکٹر پتانبھی سیتا رامیا (الف) کا بیان ہے کہ۔

”مہاتما جی ہندو مسلم اتحاد کے بغیر انگلستان جانا بے سود سمجھتے تھے ۱۱۔“

پتانبھی سیتا رامیا کے اس بیان کی تائید پنڈت نہرو بھی کرتے ہیں ۱۲۔ مورخ کانگریس یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ ”گاندھی ارون معاہدہ کے مکمل ہونے پر کانگریس نے یہ سمجھا تھا کہ ہندو مسلم اتحاد حاصل کرنے میں جلد ہی کامیابی ہو جائے گی ۱۳۔“ شاید یہی وجہ تھی کہ گاندھی جی نے آل

۹۔ ایضاً ص ۷۷۶۔

۱۰۔ ایضاً ص ۷۷۶۔

(الف) ڈاکٹر پتانبھی سیتا رامیا، صرف کانگریس کے مورخ ہی نہیں تھے بلکہ وہ مخلص ”گاندھی وادی“ گاندھی جی کے پرستار تھے اور ان

ہی کی امداد سے وہ کانگریس کے صدر بھی منتخب ہوئے تھے، مصنف

۱۱۔ کانگریس کی تواریخ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتانبھی سیتا رامیا ص ۷۴۹۔

۱۲۔ ”میری کہانی“ حصہ اول از جواہر لال نہرو مطبوعہ مکتبہ جامعہ دہلی ص ۴۶۰۔

۱۳۔ کانگریس کی تواریخ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتانبھی سیتا رامیا ص ۷۴۹۔

پارٹیز مسلم کانفرنس والوں سے ملاقات کی ۱۳ - لیکن یہ ملاقات ناکام رہی - انہوں نے مسلم کانفرنس کے مطالبات ماننے سے اس بناء پر انکار کر دیا کہ یہ مطالبات متفقہ نہیں ہیں اور یہ بھی کہا کہ جب تک کانگریس میں شامل مسلمان ان مطالبات سے اتفاق نہیں کریں گے ، وہ ان مطالبات کو تسلیم نہیں کر سکتے ۱۵ - اس پر مولانا شوکت علی اور دیگر مسلم قائدین نے یہ محسوس کیا کہ مسلم نیشنلسٹ (قوم پرست) کانفرنس والوں سے گفتگو کی جانی چاہیے تاکہ ہندو مسلم اتحاد کی راہ ہموار ہو سکے - واضح رہے کہ اپریل سنہ ۱۹۳۱ء میں مسلم نیشنلسٹ (قوم پرست) کانفرنس کا ایک اجلاس علی امام کی صدارت میں بمقام لکھنؤ منعقد ہوا تھا - اس میں جو قرارداد منظور کی گئی تھی ، وہ آل پارٹیز مسلم کانفرنس منعقدہ دہلی (جنوری سنہ ۱۹۲۹ء) کی قرارداد سے بہت قریب تھی ، یعنی اس میں وفاقی حکومت کے قیام ، باقی اختیارات صوبوں کو دینے ، صوبہ سندھ کو علیحدہ مستقل صوبہ بنانے ، سرحد اور بلوچستان میں سیاسی اصلاحات نافذ کرنے ، مذہبی آزادی ، تمدن و زبان وغیرہ کی بابت تحفظات دینے کے مطالبات شامل تھے - البتہ جداگانہ انتخاب کے بجائے مخلوط انتخاب کی حمایت کی گئی تھی اور وہ بھی رائے دہی بالغوں کے ساتھ ۱۶ - پھر ڈاکٹر انصاری نے ، جو اس جماعت کے روح رواں تھے ، یہ تشریح بھی کر دی تھی کہ پنجاب و بنگال میں مسلم اکثریت کو برقرار رکھا جائے گا اور اس کو تبدیل بہ اقلیت یا تبدیل بہ مساوات نہیں کیا جائے گا اور جن صوبوں میں مسلمانوں کی آبادی ۲۵ فیصد سے کم ہے ، ان میں مسلم نشستیں آبادی کے لحاظ سے محفوظ کر دی جائیں گی - یوپی اور بہار کی مسلم اقلیت کو وہی تحفظات دیئے جائیں گے ، جو ہندو اقلیت مسلم اکثریت کے صوبوں میں مانگتی ہے ۱۷ - مسلم نیشنلسٹ کانفرنس کی یہ قرارداد اور ڈاکٹر انصاری کی یہ

۱۴ - فضل حسین " ایک سیاسی سوانح عمری " ، (انگریزی) از عظیم حسین

ص ۲۵۸ -

۱۵ - ایضاً ص ۲۵۸ -

۱۶ - سیاست ملیہ از محمد امین زبیری مطبوعہ سنہ ۱۹۳۱ء ص ۲۵۱ -

۱۷ - ایضاً ص ۲۵۲ -

تشریح و توضیح ، مسلمانوں کے متفقہ مطالبات یعنی چودہ نکات سے گو پوری طرح مطابقت نہ رکھتی تھی ، تاہم مسلم قوم پرستوں کا یہ ایک ایسا قدم تھا ، جو انہیں آگے کی طرف لے جاتا تھا اور مسلم کانفرنس والوں سے ہاتھ ملانے کے قابل بناتا تھا ۔ اس قرارداد اور اس کی ڈاکٹر انصاری والی توضیح و تشریح کو پیش نظر رکھا جائے تو پھر آل پارٹیز مسلم کانفرنس اور مسلم نیشنلسٹ پارٹی کے مابین سب سے بڑا نزاعی مسئلہ جداگانہ انتخاب کا تھا ۔ اس مسئلہ سے قطع نظر باقی مسائل اور معاملات میں دونوں جماعتوں کے سیاسی رجحان میں یک گونہ مماثلت سی پیدا ہو گئی تھی اور یہ بہت ہی امید افزا بات تھی ، کیونکہ مسلم نیشنلسٹ پارٹی کو کانگریس اور گاندھی جی کی اشیر باد حاصل تھی اور اس کے تمام اراکین کانگریس میں شریک تھے ۔ اسی لیے جب گاندھی جی نے مسلم کانفرنس کے قائدین کے سامنے یہ شرط رکھی کہ وہ اپنے مطالبات کو کانگریس میں شریک مسلمانوں سے بھی منوا لیں ، تو ان میں مسلم نیشنلسٹ پارٹی کے نمائندوں سے گفتگو کرنے کا خیال پیدا ہوا ، تاکہ اس طرح ہندو مسلم اتحاد کی راہ ہموار ہو جائے ۔ چنانچہ مولانا شوکت علی اور گاندھی جی کی تحریک پر نواب صاحب بھوپال نے مسلم کانفرنس اور مسلم نیشنلسٹ پارٹی کے نمائندوں کو بھوپال مدعو کیا ۱۸ - ۱۰ مئی سنہ ۱۹۳۱ء کو ان دونوں جماعتوں کے نمائندوں کا ایک غیر رسمی جلسہ ہوا ، زیر بحث مسئلہ وہی جداگانہ انتخاب یا مخلوط انتخاب تھا ۔ بحث و تمحیص کے بعد کئی فارمولے پیش ہوئے اور یہ طے پایا کہ ان تجاویز کو اپنی اپنی جماعتوں کے سامنے پیش کر کے منظوری حاصل کر لی جائے اور اس کے بعد پھر ایک مشترکہ کانفرنس جون سنہ ۱۹۳۱ء کے پہلے ہفتہ میں بمقام شملہ منعقد کی جائے تاکہ آخری فیصلہ ہو جائے ۔ گاندھی جی اس زمانہ میں شملہ ہی میں تھے ۔ اس مشترکہ کانفرنس کے انعقاد سے قبل ہی ان تجاویز کو ، جو بھوپال کانفرنس میں زیر غور آئی تھیں ، گاندھی جی کے سامنے پیش کیا گیا تو انہوں نے اب

۱۸ - ” فضل حسین “ ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین

ایک نئی شرط یہ لگائی کہ مسلمان باہم متفق ہو کر سکھوں کو بھی ملا لیں۔ اس کے بعد بقول ڈاکٹر انصاری فضا کچھ ایسی ناموافق ہوئی کہ مسلم کانفرنس والوں کا قوم پرست (نیشنلسٹ) مسلمانوں سے کوئی سمجھوتہ نہ ہو سکا۔ ۱۹۔ پھر یہ ہوا کہ جون سنہ ۱۹۳۱ء میں شملہ ہی میں مسلم مطالبات پر مشتمل ایک منشور مرتب کر کے ۵ جون کے اخبار اسٹیشمن میں شائع کر دیا گیا۔ اس میں ہندوؤں کی زیادتیوں کا تذکرہ بھی تھا۔ یہ منشور آغا خان کے پاس لندن بھیجا گیا، جس کو انہوں نے ۱۱ جون کے لندن ٹائمز میں شائع کرا دیا۔ ڈاکٹر انصاری، دیگر قوم پرستوں اور ارکان جمیعۃ العلما نے اس کا جواب دیا۔ مسلم کانفرنس کے لیڈروں نے اس منشور کی حمایت کی اور ساتھ ہی سر علی امام کی بھی مخالفت کی، جنہیں برطانوی حکومت نے دوسری گول میز کانفرنس کے لیے مندوب نامزد کیا تھا، کیونکہ وہ بھی مسلم نیشنلسٹ پارٹی کے رکن تھے۔ ۲۰۔ اس طرح مسلم کانفرنس اور مسلم نیشنلسٹ پارٹی میں اختلاف کی خلیج بجائے گھٹنے کے بڑھ گئی اور دوسری گول میز کانفرنس کے انعقاد سے پہلے ہندو مسلم اتحاد کی جو کوشش کی گئی تھی، وہ لاحقہ ہی رہی۔ یہ ایک حقیقت تھی کہ ہندوستان کی منزل آزادی کو قریب تر لانے یا اس کو دور کرنے کا انحصار، ہندو مسلم اتحاد کے مسئلہ پر ہی تھا۔ اس کو گاندھی جی بھی محسوس کرتے تھے اور کانگریس بھی، لیکن جب کبھی اس مسئلہ کو حل کرنے کی مخلصانہ کوشش ہوتی، ان ہی کی طرف سے روڑے اٹکائے جاتے تھے۔ اب پھر ملک اسی صورت حال سے دو چار تھا اور ادھر وسط ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء میں دوسری گول میز کانفرنس کا لندن میں افتتاح ہونے والا تھا، جس میں گاندھی جی کی شرکت کا فیصلہ ہو چکا تھا۔ ان حالات میں اپنے واحد نمائندہ کو خالی ہاتھ یا نہتا لندن بھیجنے کی بہ نسبت کانگریس نے مناسب یہ سمجھا کہ اس کو اپنے ”فرقہ وارانہ حل“ کے ہتھیار سے مسلح کیا جائے تاکہ جب وہ وہاں اس بنیادی مسئلہ سے دو چار ہو تو اس ہتھیار سے اس کا مقابلہ کر سکے۔ یہ ”حل“، اسی

۱۹۔ ”ہندوستان کا مستقبل“ از ڈاکٹر راجندر پرشاد ص ۲۲۶۔

۲۰۔ سیاست ملیہ از محمد امین زبیری مطبوعہ سنہ ۱۹۳۱ء ص ۲۵۳۔

زمانہ میں کانگریس کی ورکنگ کمیٹی نے بہت ”غور و خوض“ کے بعد حسب ذیل قرارداد کی صورت میں پیش کر دیا ۔

”گو اس کا احساس نہ کیا گیا ہو ، مگر کانگریس شروع ہی سے قومیت اور خالص قومیت کے ادرش کو پیش کرتی ہے اور اس نے ہمیشہ فرقہ وارانہ حدود کو دور کرنے کی سعی کی ہے ۔ لاہور کانگریس کا مندرجہ ذیل ریزولوشن اس حقیقت کا زندہ ثبوت ہے ۔

”نہرو رپورٹ کے خاتمہ کے بعد فرقہ وارانہ مسائل پر کانگریس کی پوزیشن کی وضاحت کی کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوتی ۔ کانگریس کا یقین ہے کہ آزاد ہندوستان میں تمام فرقہ وارانہ مسائل صرف خالص قومیت کی لائینوں پر ہی فیصلہ ہو سکتے ہیں ۔ لیکن چونکہ مسلمان و دیگر اقلیتوں نے اور خصوصاً سکھوں نے نہرو رپورٹ کے فرقہ وارانہ فیصلہ کو غیر تشفی بخش قرار دیا ہے ۔ اس لیے کانگریس سکھوں ، مسلمانوں ، دیگر اقلیتوں کو یقین دلاتی ہے کہ کسی نئے دستور اساسی میں بھی اس فیصلہ کو اس وقت تک منظور نہیں کیا جائے گا ، جب تک وہ تمام اقوام کے لیے قابل قبول نہ ہو“

اس لیے کانگریس کسی قسم کے فرقہ وارانہ فیصلہ کی طرف متوجہ نہیں ہو سکتی ، لیکن اس موقع پر یہ محسوس کیا گیا ہے کہ ورکنگ کمیٹی ملک کے سامنے ایک فارمولا تجویز کرے ، جو بظاہر فرقہ وارانہ ہو ، لیکن اس کی بنیاد قومیت کے اصولوں پر رکھی گئی ہو اور تقریباً تمام اقوام کے لیے قابل قبول ہو ۔ اس لیے کانگریس نے بہت غور و خوض کے بعد ذیل کی اسکیم پاس کی ہے ۔

۱۔ (الف) شخصی اور شہری حقوق کے متعلق جو قرارداد منظور کی گئی ہے ، اس میں ہندوستان کی تمام اقوام کی تہذیب ، زبان ، مذہب ، پیشوں اور تعلیم وغیرہ کی حفاظت کی گارنٹی شامل ہوگی ۔

(ب) شخصی قوانین کی دستور اساسی کی خاص شرائط کے ذریعہ حفاظت کی جائے گی۔

(ج) مختلف صوبوں میں اقلیتوں کے سیاسی و دوسرے حقوق کی حفاظت فیڈرل گورنمنٹ کے ہاتھوں میں ہو گی۔

۲۔ تمام بالغ مرد اور عورتوں کو حق رائے دہی حاصل ہو گا۔

۳۔ ہندوستان کے لیے دستور اساسی میں نمائندگی مشترکہ انتخاب کے ذریعہ ہو گی۔

(الف) سندھ میں ہندوؤں، آسام میں مسلمانوں، پنجاب اور صوبہ سرحد میں سکھوں کے لیے اور ان تمام صوبوں میں جہاں ہندو، مسلمان ۲۵ فیصد سے کم ہیں، فیڈرل اسمبلی اور صوبہ جاتی کونسلوں میں آبادی کے تناسب سے نشستوں کی تخصیص کر دی جائے گی اور اس کے ساتھ ہی مشترکہ انتخاب میں مقابلہ کرنے کے حقوق دئیے جائیں گے۔

۴۔ ملازمتوں کی تقرری، نان پارٹی پبلک سروس کمیشن کے ذریعہ ہو گی، جو تمام اقوام کو مناسب حصہ کے لیے مساوی موقع دے گی۔

۵۔ پراونشیل اور فیڈرل وزارتوں کی تشکیل کے وقت اقلیتوں کے مفاد کا خاص خیال رکھا جائے گا۔

۶۔ سندھ کو علیحدہ صوبہ بنا دیا جائے گا بشرطیکہ سندھ کے لوگ اس کے علیحدہ ہونے پر اس کے مالی اخراجات کا بوجھ اٹھا سکیں۔

۷۔ صوبہ سرحد اور بلوچستان میں بھی وہی اسکیم نافذ ہو گی، جو ہندوستان کے دوسرے صوبوں میں ہو گی۔

۸۔ ہندوستان کا آئندہ دستور اساسی فیڈرل ہو گا۔

ورکنگ کمیٹی نے یہ اسکیم درمیانی راستہ اختیار کر کے تیار کی ہے۔ ورکنگ کمیٹی جہاں یہ چاہتی ہے کہ ملک کی تمام اقوام

اسے تسلیم کریں ، وہاں ان لوگوں کے لیے بھی جو انتہا پسند خیالات کے مالک ہیں ، یقین دلاتی ہے کہ وہ ان کی کوئی بھی اسکیم منظور کرنے کو تیار ہے ، بشرطیکہ وہ تمام اقوام کے لیے قابل قبول ہو ۲۱“

ورکنگ کمیٹی کی یہ اسکیم تقریباً ان ہی خطوط پر تھی ، جو اس کی ناز پروردہ اور نوساختہ انجمن مسلم نیشنلسٹ (قوم پرست) کانفرنس نے اپنے اجلاس منعقدہ اپریل سنہ ۱۹۳۱ء میں پیش کی تھی اور جس کا ذکر ہم اوپر کر آئے ہیں ، تاہم کانگریس کی یہ اسکیم مسلم قوم پرستوں سے دو قدم پیچھے ہی تھی۔ مسلم قوم پرستوں نے سندھ کی علیحدگی کی تجویز پیش کی تھی ، کانگریس نے اس کو پھر مشروط کر دیا تھا۔ مسلم نیشنلسٹ کانفرنس نے واضح طور پر باقی اختیارات صوبوں کو دیئے جانے اور پنجاب و بنگال کی مسلم اکثریت کو ہر حال میں برقرار رکھنے کے مطالبات کیے تھے۔ کانگریس نے پھر ان مطالبات کی طرف سے آنکھیں بند کر لی تھیں اور اسی طرح مسلمانوں کے دیگر مطالبات کو بھی درخور اعتناء نہ سمجھا تھا اور سب سے بڑی بات یہ تھی کہ یہ اس کا اپنا ”یک طرفہ حل“ تھا ، ہندوؤں ، مسلمانوں کا باہمی سمجھوتہ نہ تھا ، گویا اس نے گول میز کانفرنس میں پیش آنے والے طوفان سے پہلے ، پھر ایک مرتبہ شتر مرغ کی سی پالیسی اختیار کر لی تھی !

یہ اس دور میں ہندوستان کے اندر ہندوؤں اور مسلمانوں کے مابین کشمکش کی داستان تھی ، لیکن یہ داستان یہیں پر ختم نہیں ہو جاتی۔ یہ تو اس کشمکش کا صرف سیاسی پہلو تھا ، ابھی اس کے ”عوامی پہلو“ کا تذکرہ باقی ہے۔ اسی زمانہ میں یعنی اپریل سنہ ۱۹۳۱ء میں متعدد مقامات پر ہندوؤں اور مسلمانوں میں وسیع پیمانہ پر فسادات ہوئے۔ بنارس ، آگرہ ، مرزا پور اور کانپور ان فسادات کے بدترین مراکز تھے۔ یہاں کے مسلمان ، ہندوؤں کے مظالم ، قتل ، غارتگری ، آتش زنی وغیرہ کے بدترین شکار بنے۔

۲۱۔ کانگریس کی تواریخ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتا بھی سینا

راسیا ص ۶۴ تا ۶۶۔

ان میں سب سے بڑا فساد کانپور کا تھا ، جہاں نہتے مسلمانوں کو گھیر گھیر کر قتل کیا گیا ، گھروں کو مٹی کا تیل ڈال کر جلایا گیا اور تین مساجد کو مسمار کر دیا تھا ۔

اب ہم پھر ہندوستان کے سیاسی ڈرامہ کی طرف رجوع کرتے ہیں ۔ جون ۱۹۳۱ء میں ہندو مسلم اتحاد کی کوششوں کے ناکام ہو جانے اور کانگریسی مجلس عاملہ کی قرارداد کے منظور ہو جانے کے بعد ، اس سیاسی ڈرامہ کا منظر بدل جاتا ہے ۔ اور اب اس ڈرامہ کے سیاسی کردار ہمیں ، شملہ ، دہلی یا بھوپال میں نظر آنے کی بجائے لندن میں نظر آتے ہیں ۔ گاندھی جی اگست سنہ ۱۹۳۱ء کے آخر میں بمبئی سے لندن کے لیے روانہ ہو گئے ۔ راستہ میں عدن پڑتا تھا ۔ جہاں ان کی بڑی آؤبھگت ہوئی ، انگریز ریزیڈنٹ نے پہلے تو مخالفت کی ۔ لیکن بعد اس کو رعایت دینا پڑی کہ لوگ گاندھی جی کو سپاس نامہ پیش کر سکیں ۔ چنانچہ یہاں گاندھی جی کو ایک جلسہ عام میں سپاس نامہ پیش کیا گیا ۔ میڈم زاغلول پاشا اور وفد پارٹی کے لیڈر مصطفیٰ نحاس پاشا نے خیر سگالی کے پیغامات بھیجے ۔ پھر پورٹ سعید پر مصری وفد نے ان کا خیر مقدم کیا ۔ بہر حال اس طرح ۱۲ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء کو وہ لندن پہنچ گئے ۔

لندن میں ۱۷ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء کو دوسری گول میز کانفرنس کا افتتاح ہوا ۔ اس کانفرنس میں بھی دو اہم کمیٹیاں بنائی گئیں ، ایک اقلیتوں کی کمیٹی (Minorities Committee) اور دوسری وفاق ہیئت کی کمیٹی (Federal Structure Committee) ۔ اقلیتوں کی کمیٹی وفاق ہیئت کی کمیٹی سے زیادہ اہم تھی ۔ اس کی کامیابی کے بعد ہی وفاق ہیئت کی کمیٹی وفاق سے متعلق مسائل پر غور کر سکتی تھی کیونکہ وفاق کے اکثر و بیشتر مسائل کسی نہ کسی صورت میں فرقہ وارانہ مسائل سے گہرا تعلق رکھتے تھے ۔ اقلیتوں کی کمیٹی میں برطانوی نمائندوں کے علاوہ ہندو ، مسلمان ، سکھوں اور اچھوتوں وغیرہ کے نمائندے شامل تھے ۔ اس میں ہندو مہاسبھا ، مسلم لیگ ، مسلم کانفرنس ، مسلم نیشنلسٹ یا خلافت کمیٹی ، سکھ لیگ وغیرہ کی نمائندگی بھی تھی اور کانگریس کی نیابت تو خود گاندھی جی اکیلے کر رہے تھے ۔

اس کمیٹی کے سامنے سب سے بڑا سوال ہندو مسلم اختلاف کو رفع کرنے کا تھا۔ ہندو مہا سبھا والے تو کسی صورت مسلمانوں سے سمجھوتہ کرنے کے لیے تیار نہ تھے۔ سر شفیع جو کٹر فرقہ پرست سمجھے جاتے تھے اور جنہوں نے جداگانہ انتخاب کی ہمیشہ حمایت کی تھی، ایک موقع پر گول میز کانفرنس میں اس حد تک آگے بڑھ گئے کہ انہوں نے تعین نشست کے ساتھ مخلوط انتخاب کی تجویز پیش کر دی، لیکن ہندو مہا سبھا کی روح و رواں پنڈت مدن موہن مالویہ نے اسے محض ایک نشست کی کمی بیشی کی بنیاد پر رد کر دیا ۲۲۔

اسی گول میز کانفرنس میں گاندھی جی نے اس بنیادی مسئلہ کے تعلق سے جو رویہ اختیار کیا، وہ عجیب و غریب تھا۔ وہ بار بار پتتیرے بدلتے اور ہر وقت ایک نیا موقف اختیار کرتے رہے۔ لندن کے ساحل پر قدم رکھتے ہی انہوں نے اخبار آبرور کے نمائندے کے ایک سوال پر کہا کہ ”میں مسلمانوں کو ایک سادہ چیک دستخط کر کے دے دوں گا، پھر وہ جو چاہیں اس پر لکھ لیں، لیکن ساتھ ایک شرط بھی لگا دی کہ ”مسلمانوں کا یہ مطالبہ متحدہ ہو، ایک نیشنلسٹ مسلم پارٹی بھی ہے۔ میں اس سے دغا نہیں کر سکتا ۲۳۔“

۲۸ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء کو اقلیتوں کی کمیٹی کا پہلا اجلاس ہوا، جس کو دو روز کے لیے ملتوی کر دیا گیا تاکہ اراکین کمیٹی غیر رسمی گفت و شنید کے ذریعہ کسی متفقہ نتیجہ پر پہنچیں۔ اس اجلاس کے التوا سے قبل گاندھی جی نے مسلمان نمائندوں سے کہا کہ وہ ڈاکٹر انصاری کو مسلمان نمائندے کی حیثیت سے کانفرنس میں مدعو کرنے کے لیے حکومت سے مطالبہ کریں۔ یہ ایک مضحکہ خیز بات تھی کیونکہ ان مسلمان نمائندوں نے گول میز کانفرنس سے قبل ہی ڈاکٹر انصاری کی نامزدگی کی شدید مخالفت کی تھی۔ پھر ڈاکٹر انصاری کا تعلق مسلم نیشنلسٹ (قوم

۲۲۔ تصدق احمد خاں شیروانی کا بیان مورخہ اخبار لیڈر الہ آباد ۳ اگست سنہ ۱۹۳۳ء۔

۲۳۔ روزنامہ انقلاب لاہور یکم نومبر سنہ ۱۹۳۱ء۔

پرست) پارٹی سے تھا جس کی نمائندگی اسی گول میز کانفرنس میں، سر علی امام کر رہے تھے۔ پہلی اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء کو اقلیتوں کی کمیٹی کا دوسرا اجلاس ہوا، لیکن گاندھی جی کی درخواست پر اسے مزید آٹھ دن کے لیے ملتوی کر دیا گیا تاکہ پھر ایک مرتبہ باہمی مشاورت ہو۔ اس اس غرض سے ایک چھوٹی سی سب کمیٹی بنائی گئی، جس کے صدر خود گاندھی جی تھے۔ اس سب کمیٹی کے مختلف اجلاس ہوئے۔ ایک اجلاس میں گاندھی جی بوکھلا گئے، جب انہوں نے یہ دیکھا کہ اس سب کمیٹی کی اکثریت حتیٰ یہ کہ بعض ہندو نمائندوں مثلاً سر سپرو اور اے پٹرو نے بھی جداگانہ انتخاب کی حمایت کی۔ تاہم انہوں نے یہی کہا کہ وہ کانگریس مجلس عاملہ کی ہدایات کے خلاف نہیں جا سکتے۔ اس سب کمیٹی کا جب دوسرا اجلاس ۶ اکتوبر کو ہوا، تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گاندھی جی نے ہتھیار ڈال دیئے ہیں۔ مگر کس انداز سے؟ انہوں نے مسلمان نمائندوں کو تاثر دیا کہ وہ ان کے تقریباً تمام مطالبات — پنجاب و بنگال میں مسلمانوں کی ۵۱ فی صد آئینی اکثریت، سندھ کی غیر مشروط علیحدگی، سرحد کے لیے سیاسی اصلاحات، مرکزی وفاقی اسمبلی میں مسلمانوں کی ایک تہائی نمائندگی، صوبوں کو مابقی اختیارات کی سپردگی، — کو تسلیم کرتے ہیں اور طریقہ انتخاب کا فیصلہ عام مسلمانوں کے استصواب پر چھوڑتے ہیں — اور یہ سب کچھ وہ ذاتی و شخصی حیثیت میں مان لینے کے لیے تیار ہیں اور ان کو وہ کانگریس، ہندوؤں اور سکھوں سے منوانے کی کوشش بھی کریں گے مگر ساتھ ہی انہوں نے اپنی اس پیش کش کے ساتھ چند شرطیں لگا دیں کہ (۱) مسلمان حق رائے دہی بالغان کی تائید کریں (۲) کامل آزادی کی حمایت کریں۔ (۳) اچھوتوں کے مطالبہ جداگانہ نیابت کی تائید نہ کریں۔ مسلم نمائندوں نے گاندھی جی کی تجاویز اور شرائط پر غور کرنے کا وعدہ کیا، لیکن مہاتما جی نے نہ تو اس معاملہ کو کانگریس کے سامنے رکھا، نہ ہندوؤں اور سکھوں سے منوانے کی کوشش کی۔ ۷ اکتوبر کو ہندوؤں کی طرف سے ڈاکٹر مونجے اور سکھوں کی طرف سے سردار اجل سنگھ نے مسلمانوں کے ان مطالبات کی مخالفت کی اور سر سپرو اور سروجی نائیڈ نے اس معاملہ کو ثالثی کے سپرد کرنے کی تجویز پیش

کی ، جس کو مونجے اور اجل سنگھ نے مسترد کر دیا - ۸ اکتوبر کو وزیر اعظم برطانیہ کی صدارت میں اقلیتوں کی کمیٹی کا تیسرا جلسہ ہوا - اس جلسہ میں گاندھی جی نے فرقہ وارانہ مفاہمت کی ناکامی کا اعتراف کیا مگر ساتھ ہی اس ناکامی کی ذمہ داری حکومتِ برطانیہ پر رکھی کہ اس نے ایسے ہندوستانی مندوبین کو اس کانفرنس میں نامزد کیا تھا ، جو منتخبہ نمائندے نہ تھے - پھر انہوں نے فرقہ وارانہ مسائل کے حل کے سلسلہ میں کانگریس کی قرارداد لاہور ، اور مجلسِ عاملہ کی قرارداد (جن کو ہم صفحاتِ گذشتہ میں نقل کر آئے ہیں) حوالہ دیا اور یہ تجویز پیش کی کہ اقلیتوں کی کمیٹی کو غیر معین مدت تک ملتوی کر دیا جائے - گاندھی جی کے بعد مسلمان ، سکھ اور اچھوتوں کے نمائندوں نے تقریریں کیں اور تجویز التوا کی مخالفت کی - آخر میں وزیر اعظم برطانیہ نے صدارتی تقریر میں اقلیتوں کی کمیٹی کو اپنا کام جاری رکھنے کا مشورہ دیا اور یہ اعلان کیا کہ اس کمیٹی کے آئندہ اجلاس کے لیے تاریخ اور وقت کا تعین وہ بعد میں کریں گے - اس اعلان کی وجہ یہ تھی کہ اس زمانہ میں برطانیہ میں عام انتخابات ہو رہے تھے ، اور وزیر اعظم و دیگر انگریز مندوبین اس سلسلہ میں زیادہ مصروف تھے - الغرض اقلیتوں کی کمیٹی کا یہ تیسرا جلسہ بھی کسی نتیجہ پر پہنچے بغیر ملتوی ہو گیا - پھر غیر رسمی بات چیت کے نئے دور کا آغاز ہوا - ۱۶ اکتوبر کو مسلمان مندوبین گاندھی جی سے ملے لیکن نتیجہ ڈھاک کے وہی تین بات ! وہ اپنی گذشتہ تین شرائط پر مصر تھے اس کے بعد گاندھی جی سر آغا خاں کی قیام گاہ پر مسلمان مندوبین سے خود ملے اور درج ذیل تین متبادل تجاویز پیش کیں ،

۱- پنجاب و بنگال میں مسلمانوں کی اکاون فی صد نمائندگی اور طریقہ انتخاب کا فیصلہ ان صوبوں کے مسلمانوں سے استصواب عامہ (Referendum) پر - مسلم اقلیتی صوبوں میں مسلمانوں کا موجودہ پاسنگ برقرار اور طریقہ انتخاب کا فیصلہ وہاں کی رائے عامہ پر ، مرکز میں مسلمانوں کی ۳۳ فیصد نمائندگی اور باقی اختیارات صوبوں کے حوالے -

۲- سر جیوفر کاربٹ کی اسکیم پر عمل ، جس کے مطابق پنجاب سے

انبالہ ڈویژن کو علیحدہ کرنے کے بعد پنجاب میں مسلمانوں کی آبادی ۶۲ فیصد ہو جاتی تھی ، اس لیے یہاں مخلوط انتخاب رائج کر دیا جائے۔

۳۔ فرقہ وارانہ مسئلہ کو ثالثی بورڈ کے حوالے کر دیا جائے۔

گاندھی جی کی پہلی تجویز کے ساتھ شرط یہ لگی ہوئی تھی کہ پنجاب میں سکھوں اور سندھ میں ہندوؤں کے سوا کسی دوسری اقلیت کو نہ جداگانہ انتخاب کا حق دیا جائے اور نہ ان کے لیے نشستیں مخصوص کی جائیں۔ مسلمان ، چونکہ خود جداگانہ حق انتخاب کے لیے لڑ رہے تھے ، اس لیے اخلاقی لحاظ سے یہ شرط ان کے لیے قابل قبول نہ تھی اور اگر وہ اس شرط کو تسلیم کر لیتے تو ظاہر ہے کہ دیگر اقلیتوں خصوصاً اچھوتوں کی حمایت سے محروم ہو جاتے۔ اس لیے مسلم مندوبین نے اس شرط کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا۔ علاوہ بریں پنجاب و بنگال میں اکاون فیصد کی مسلم اکثریت کے فارمولے کو ہندو مندوبین نے رد کر دیا۔ گاندھی جی کی دوسری متبادل تجویز (جیوفرے کاربٹ والی اسکیم) سکھوں نے مسترد کر دی۔ ان کی تیسری تجویز (ثالثی بورڈ والی تجویز) ناقابل عمل تھی ! اس کے بعد بھی ہندو مسلم مندوبین ، گاندھی جی ، آغا خان ، سپرو وغیرہ باہم ملتے رہے ، لیکن ان ملاقاتوں کا کوئی نتیجہ نہیں نکلا۔ ان طول طویل مذاکرات کے بعد مسلم مندوبین پر یہ حقیقت واضح ہو چکی تھی کہ گاندھی جی ، ہندوؤں اور سکھوں سے کوئی مفاہمت نہیں ہو سکتی۔ اب ان کے لیے ایک ہی راہ کھلی ہوئی تھی کہ وہ دیگر اقلیتوں سے کوئی سمجھوتہ کر لیں ، چنانچہ سکھوں کے سوائے تمام اقلیتوں (مسلمان ، یورپین ، اچھوت ، اینگلو انڈین) نے باہمی مفاہمت سے اقلیتوں کا میثاق (Minorities Pact) تیار کیا ، اور اس پر ۱۲ نومبر کو اقلیتوں کے نمائندوں نے دستخط کر دیے۔

اقلیتوں کی کمیٹی کا آخری اجلاس ۱۳ نومبر کو ہوا۔ اس اجلاس میں آغا خاں نے "اقلیتوں کے میثاق" کو پڑھ کر سنایا اور وزیر اعظم برطانیہ کے حوالے کر دیا۔ سکھ اور یورپین نمائندوں نے تقریریں کیں ، پھر گاندھی جی نے اپنے دل کا بخار نکالا ، کانگریسی قرار دادوں کو دہرایا

بصورت عدم منظوری فرقہ وارانہ مسئلہ کو ثالثی بورڈ کے سپرد کرنے کی تجویز اس اجلاس میں بھی دہرائی اور آخر میں اچھوتوں کو جداگانہ حق انتخاب دینے کی سختی سے مخالفت کی اور اس مسئلہ پر اپنی جان کی بازی لگا دینے کا ارادہ ظاہر کیا۔ تقریر کے بعد جلسہ تو برخاست ہو گیا مگر ”اقلیتوں کے میثاق“ سے ہندوؤں میں ایک کھلبلی مچ گئی۔ ان کے سامنے سوال یہ تھا کہ اب کیا کیا جائے، پھر بھی وہ مایوس نہ تھے۔ کتاب ”پیداری ہند“ کے مصنف، وزیر اعظم برطانیہ ریمزے میکڈانلڈ سے اب بھی توقعات وابستہ تھیں، اس لیے پنڈت مالویہ، مونجے اور دیگر ہندو زعماء نے ان کی خدمت میں ایک چٹھی روانہ کی، جس میں ان سے ”فرقہ وارانہ فیصلہ“ (Communal award) کی درخواست کی گئی تھی^{۲۲}۔ خود گاندھی جی نے اس درخواست کی تائید ایک علیحدہ خط لکھ کر کی، لیکن مسلمانوں نے اس درخواست پر دستخط نہیں کئے۔

یہ ہے ان کوششوں کی مختصر روئیداد (الف)، جو ہندوستان کے بنیادی سیاسی مسئلہ کو حل کرنے کے لیے دوسری گول میز کانفرنس کے موقع پر کی گئیں۔ اور افسوس ہے کہ یہ کوششیں سب کی سب ناکام رہیں۔ اب آئیے یہ دیکھیں کہ گول میز کانفرنس کی دوسری کمیٹی یعنی وفاقی ہیئت کی کمیٹی (Federal Structure Committee) میں کیا ہوا۔ اس کمیٹی میں بھی تمام فرقوں کے نمائندے شامل تھے اور تقریباً ہر سیاسی مکتب خیال

۲۴۔ تصدق احمد خاں شیروانی کا بیان مندرجہ لیڈر الہ آباد مورخہ ۳۰ اگست ۱۹۳۴ء۔

الف۔ اس روئیداد کو مختصراً مگر زیادہ سے زیادہ واضح طور پر پیش کرنے کی یہاں کوشش کی گئی ہے۔ اس کو ہم نے علامہ اقبال کے خطبہ صدارت مسلم کانفرنس منعقدہ مارچ سنہ ۱۹۳۲ء، روزنامہ انقلاب لاہور اکتوبر و نومبر سنہ ۱۹۳۱ء کے مختلف پرچوں اور ”سیاست ملیہ“ از محمد امین زبیری مطبوعہ سنہ ۱۹۴۱ء دوسری گول میز کانفرنس کی رپورٹ اور کانگریس کی تواریخ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر سیتا راسیا، سے مرتب کیا ہے مصنف۔

کی اس میں نمایندگی ہو رہی تھی۔ اس کے بعض اراکین اقلیتوں کی کمیٹی کے بھی رکن تھے۔ اس کمیٹی کا اجلاس ۵ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء کو ہوا۔ اس اجلاس میں مسلمانوں اور دوسری اقلیتوں کے نمائندوں نے یہ موقف اختیار کیا کہ وہ فرقہ وارانہ مسائل کے طے ہونے تک وفاق ہیئت کی کمیٹی کے مباحث میں حصہ نہیں لے سکتے، کیونکہ ان مباحث کا زیادہ تر تعلق فرقہ وارانہ مسائل سے بھی ہے۔ علاوہ ازیں چونکہ اس کمیٹی کے بعض ارکان، اقلیتوں کی کمیٹی کے رکن بھی تھے، اس لیے انہیں اپنے مباحث کی تیاری کے لیے وقت بھی درکار تھا۔ غرض کہ ان وجوہ کے پیش نظر یہ اجلاس نہایت مختصر کاروائی کے بعد ۹ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء تک ملتوی ہو گیا۔

۹ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء وفاق ہیئت کی کمیٹی کا دوسرا اجلاس ہوا۔ اس اجلاس میں گاندھی جی نے اس بات پر زور دیا کہ فرقہ وارانہ مسئلہ کے حل کا انتظار کیے بغیر، عام دستوری مسائل پر غور کیا جائے اور ان کے متعلق فیصلے کیے جائیں۔ مسلم مندوبین نے اس نقطہ نظر کی مخالفت کی۔ انہوں نے یہ خیال ظاہر کیا کہ فرقہ وارانہ مسئلہ کا حل مقدم ہے، اس کے بغیر وہ عام دستوری مباحث میں حصہ نہیں لے سکتے۔ بحث و تمحیص کے بعد یہ طے ہوا کہ فی الحال صرف مالیاتی امور اور وفاق عدالت کے مسائل پر غور کیا جائے، اس دوران فرقہ وارانہ مسئلہ کے حل کی کوشش جاری رہے گی اور اس کے بعد وفاق کے دیگر معاملات کا فیصلہ کیا جائے گا۔ واضح رہے کہ اس دوران فرقہ وارانہ مسئلہ کے حل کے لیے اقلیتوں کی سب کمیٹی کے اراکین کی کوشش جاری تھیں اور ابھی ان کا اختتام نہ ہوا تھا۔ یہ اختتام تو ۱۳ نومبر کو ہوا۔ غرض کہ وفاق ہیئت کی کمیٹی میں ان دو معاملات سے متعلق غور و خوض ہونے لگا۔ ابھی یہ سلسلہ جاری تھا اور اس کمیٹی کے اجلاس وقتاً فوقتاً ہو رہے تھے کہ اس کمیٹی کے مسلم مندوبین نے باہمی مشورے کے بعد یہ طے کیا کہ اس کمیٹی میں جو مسئلہ بھی زیر بحث آتا ہے وہ کسی نہ کسی صورت میں فرقہ وارانہ مسئلہ سے تعلق رکھتا ہے لہذا اس کے جلسوں میں شرکت سے قبل ہر مرتبہ عام مسلم مندوبین سے مشورہ کر لینا

چاہیے۔ اب وفاقی ہیئت کی کمیٹی کا اجلاس کچھ دنوں ملتوی رہنے کے بعد ۲ نومبر کو ہوا۔ اس میں وفاقی عدالت کے متعلق بحث چھڑی۔ مسلمان مندوبین نے فرقہ وارانہ مسئلہ کا فیصلہ ہونے تک اس بحث میں حصہ لینے سے انکار کر دیا۔

۲۷ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء کو برطانوی پارلیمنٹ کے انتخابات ختم ہو گئے اور ۱۰ نومبر کو نئی پارلیمنٹ کا افتتاح ہوا۔ ۱۳ نومبر سنہ ۱۹۳۱ء کو جیسا کو بیان کیا جا چکا ہے، اقلیتوں کی کمیٹی کا اجلاس ہوا، جس میں فرقہ وارانہ مسئلہ کے حل کی ناکامی کا اعلان کر دیا گیا اور وزیر اعظم برطانیہ پر اس مسئلہ کو حل کرنے کی ذمہ داری ڈال دی گئی۔ اب پھر وفاقی ہیئت کی کمیٹی کا اجلاس ۱۶ نومبر سنہ ۱۹۳۱ء کو ہونے والا تھا۔ ان حالات میں اس کمیٹی کی کارروائیوں میں مسلم مندوبین کی شرکت یا عدم شرکت کا مسئلہ نزاکت اختیار کر گیا۔ ۱۵ نومبر سنہ ۱۹۳۱ء کو مسلم مندوبین نے یہ طے کیا کہ وہ ۱۶ نومبر کو ہونے والے وفاقی ہیئت کی کمیٹی کے مباحث میں کوئی حصہ نہیں لیں گے ۲۵ اس کی وجہ صرف یہی تھی کہ اقلیتوں کی کمیٹی ”فرقہ وارانہ مسائل“ کا حل دریافت کرنے میں ناکام ہو گئی تھی اور مسلمانوں کے حقوق و تحفظات بالفاظ دیگر آئندہ دستور اساسی میں ان کے سیاسی موقف کے متعلق کوئی فیصلہ نہ ہو پایا تھا۔ اب ۱۶ نومبر کو وفاقی ہیئت کی کمیٹی کا اجلاس ہوا۔ اس اجلاس کی کارروائی دلچسپ رہی۔ عام خیال یہی تھا کہ چونکہ اقلیتوں کی کمیٹی ناکام ہو چکی ہے، اس لیے وفاقی ہیئت کی کمیٹی میں اس ناکامی کا اعلان کرنے کے بعد خود برطانوی مندوبین یعنی حکومت وفاقی کمیٹی کو بھی برخاست کر دے گی۔ لیکن اس کے برعکس ہوا کہ برطانوی مندوبین نے گو اقلیتوں کی کمیٹی کی ناکامی کا اعتراف کیا، لیکن وفاقی ہیئت کی کمیٹی کے مباحث کو آگے بڑھانے پر بہت زور دیا۔ یہ صورت حال مسلم اراکین کمیٹی کے لیے پریشان کن تھی۔ وہ تو کمیٹی کے اختتام کا اعلان

۲۵ اسپیکر ایڈم اسٹیمٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو مطبوعہ سنہ ۱۹۴۸ء

ص ۴۱

سننے کے منتظر تھے اور یہاں بجائے اختتام کے اس کی کاروائیوں کو جاری رکھنے پر زور دیا جا رہا تھا۔ اس غیر متوقع صورت حال کے پیش آ جانے پر مسٹر جناح نے جو اس کمیٹی کے رکن تھے، اجلاس کے التواء کی خواہش کی تا کہ تمام مسلم مندوبین باہم مشورہ کر سکیں۔ چنانچہ یہ اجلاس دو گھنٹے کے لیے ملتوی ہو گیا، اور مسلم مندوبین آغا خاں کی قیام گاہ پر جمع ہوئے۔ یہاں مسئلہ زیر بحث یہی تھا کہ موجودہ صورت حال کے پیش نظر وفاقی ہئیت کی کمیٹی میں حصہ لیا جائے یا نہیں۔ اب تک تو گول میز کانفرنس کی تمام کاروائیوں میں، اقلیتوں کی کمیٹی کے تمام رسمی و غیر رسمی مباحث اور نجی گفتگوؤں میں، وفاقی ہئیت کی کمیٹی کے جلسوں میں بھی مسلم مندوبین نے متحدہ متفقہ روش اختیار کی تھی۔ لیکن اب ان میں اختلاف پیدا ہو گیا۔ کافی بحث و تمحیص کے بعد یہ طے پایا کہ گول میز کانفرنس کی ناکامی کا الزام اپنے سر لینا مناسب نہیں ہے۔ لہذا مسلم اراکین وفاقی کمیٹی مباحث میں حصہ لیں۔ البتہ یہ اعلان ضرور کر دیں کہ مسلمان کسی ایسے دستور کو قبول نہیں کریں گے، جس میں ان کے مطالبات کو نظر انداز کر دیا گیا ہو۔ اس اجتماع میں سر شفیع نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور یہ فیصلہ کروانے میں ان ہی کا بڑا ہاتھ تھا۔ اس فیصلہ کے بعد مسلم اراکین وفاقی کمیٹی اجلاس میں شریک ہوئے اور مسٹر محمد علی جناح نے مسلم مندوبین کا یہ فیصلہ وہاں سنایا اور سر شفیع نے اس موقع پر ایک تقریر بھی کی۔ اس کے بعد وفاقی کمیٹی کے اجلاس ہوتے رہے تا ایں کہ یکم دسمبر ۱۹۳۱ء کو دوسری گول میز کانفرنس کے اختتام کا اعلان کر دیا گیا۔ آخری اجلاس میں وزیر اعظم برطانیہ مسٹر ایمرے میکڈونلڈ نے تقریر کی۔ ان کی تقریر کے حسب ذیل نکات اہم تھے :

- ۱۔ مرکز میں ذمہ دارانہ وفاقی حکومت قائم کی جائے گی
- ۲۔ صوبوں کو بعض تحفظات کے ساتھ خود مختاری دی جائے گی
- ۳۔ سندھ کی مالی حالت اجازت دے تو اسے ایک علیحدہ صوبہ بنایا جائے گا
- ۴۔ سرحد میں مساوی سیاسی اصلاحات نافذ ہوں گے

۵۔ فرقہ وارانہ مسئلہ حل نہ ہونے کی ذمہ داری برطانیہ پر نہیں ، خود ہندوستانیوں پر ہے ، تاہم اس مسئلہ کو ملک کی دستوری ترقی کی راہ میں روڑا بننے نہیں دیا جائے گا ۔ اس مسئلہ کو حل کرنے کے لیے حکومت برطانیہ اپنی ایک عارضی اسکیم پیش کرے گی جس میں اصول جمہوریت کو برقرار رکھتے ہوئے اقلیتوں کے حقوق کا تحفظ کیا جائے گا ۲۶ ،

یہ گویا اختتام کانفرنس پر ہندوستان کے آئندہ دستوری خاکہ سے متعلق حکومت برطانیہ کی پالیسی کا اعلان تھا (الف)

ادھر انگلستان میں گول میز کانفرنس کے اجلاس ، اس کی سب کمیٹیوں کے جلسے ، غیر رسمی ملاقاتیں ، نجی گفتگوئیں ، بحث مباحثے اور تقریریں ہو رہی تھیں ، اور ادھر ہندوستان میں حالات آئے دن خراب ہو رہے تھے ، حکومت اور کانگریس میں جھڑپیں ہو رہی تھیں ، اور ان جھڑپوں اور ہنگاموں کی وجہ وہی ” گاندھی ارون معاہدہ “ تھا ! حکومت اور کانگریس ایک دوسرے پر اس معاہدہ کی خلاف ورزی کا الزام لگا رہے تھے ۔ واقعہ یہ تھا کہ گزشتہ تحریک سول نافرمانی کے زمانہ میں کانگریس نے عدم ادائیگی لگان کی سہم بھی چلائی تھی ۔ ” گاندھی ارون معاہدہ “ کے تحت یہ تحریک ختم کر دی گئی اور حکومت نے سہم گریہوں کو رہا کرنے کا وعدہ کر لیا تھا ، لیکن اس نے تمام گرفتار شدگان کو رہا نہیں کیا ۔ علاوہ ازیں اب اس نے لگان کی وصولی میں سختی شروع کر دی ۔ تحریک سول نافرمانی کے زمانہ میں جو بقایاجات تھے ، ان کی ادائی کا مطالبہ کیا اور عدم ادائی کی صورت میں قانونی کارروائیوں کا آغاز کر دیا گیا ۔ حکومت کی اس سخت گیر پالیسی سے کسانوں میں بے چینی پیدا ہوئی ۔

۲۶۔ انڈین اینول رجسٹر جلد دوم سنہ ۱۹۳۱ ع ص ۴۴۶ (ملخصاً)
(الف) گول میز کانفرنس کی یہ روئیداد ، اقبال کے خطبہ صدارت کل ہند مسلم کانفرنس سنہ ۱۹۳۲ ع ، ان کے بعض بیانات روزنامہ انقلاب لاہور بابت اکتوبر و نومبر ، گول میز کانفرنس کی رپورٹ ، انڈین اینول رجسٹر جلد دوم سے مرتب کی گئی ہے ۔

گاندھی جی تو لندن میں تھے ، پنڈت جواہر لال نہرو ٹنڈن اور شیروانی نے کسانوں کے اس ایچی ٹیشن میں نمایاں حصہ لیا ۔ حکومت نے ان کانگریسی لیڈروں اور ان کے ساتھیوں کو جیلوں میں بند کر دیا ، پھر صوبہ سرحد میں خان عبدالغفار خاں اور ان کے بھائی ڈاکٹر خان صاحب کو حوالہ زنداں کر دیا ۔ ان دونوں بھائیوں پر الزام یہ تھا کہ انہوں نے اپنی تقریروں سے لوگوں کو حکومت کے خلاف اکسایا تھا اور سرکاری درباروں میں شرکت سے انکار کر دیا تھا ۔ واضح رہے کہ خاں برادران اور ان کی سرخپوش جماعت اگست سنہ ۱۹۳۰ء میں کانگریس سے وابستہ ہو چکی تھی ۲۷ ۔ یہ حالات صرف یوپی ، اور سرحد ہی میں پیدا نہ ہوئے تھے ، بلکہ گجرات ، مدراس ، اور بنگال وغیرہ تمام صوبوں میں کانگریس اور حکومت کے مابین رسہ کشی جاری تھی ۔ ان حالات میں گاندھی جی نے ۲۸ دسمبر ۱۹۳۱ء کو ہندوستان کے ساحل پر قدم رکھا ۔ اب وہ ایک نئی صورت حال سے دو چار تھے ۔ انہوں نے دوسرے ہی دن وائسرائے کو تار دیا اور ملاقات کی خواہش ظاہر کی ، لیکن ادھر سے انکار کر دیا گیا ۔ اب کانگریس کی مجلس عاملہ نے ایک قرار داد منظور کی ، جس میں اس نے حکومت ہند کی سخت گیر پالیسی پر سخت تنقید کی ، گول میز کانفرس کی کاروائیوں کو غیر تسلی بخش قرار دیا ، اور بالخصوص اس امر پر افسوس ظاہر کیا کہ برطانوی حکومت نے کانگریس کو ”تمام قوم کی بلا امتیاز مذہب و ملت و رنگ نمائندگی کرنے اور اس کی طرف سے بولنے اور کام کرنے کی حقدار“ جماعت تسلیم کرنے سے انکار کیا ۔ اسی قرارداد میں آزادی کا مطالبہ کیا گیا تھا اور بصورت عدم منظوری تحریک سول نافرمانی کو دوبارہ جاری کرنے کی دہم کی بھی دی گئی تھی ۲۸ ۔ وائسرائے نے اس

۲۷۔ ”کانگریس کی تواریخ“ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر

پتا بھی سیتا رامیا ص ۷۹۵ و کانگریس بلیٹن (۴) مورخہ ۲۱ اگست

سنہ ۱۹۳۰ء

۲۸۔ ”کانگریس کی تواریخ“ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتا بھی

سیتا رامیا ص ۸۰۹ تا ص ۸۱۵

قرارداد کا نہایت سخت جواب دیا اور فوراً ہی متعدد ہنگامی قوانین نافذ کر دیئے۔ ابھی سول نافرمانی کا آغاز بھی پوری طرح نہ ہو پایا تھا کہ بتاریخ ۴ جنوری سنہ ۱۹۳۲ء گاندھی جی کو گرفتار کر کے یرودا جیل پہنچا دیا گیا۔ کانگریس اور اس سے متعلقہ تمام اداروں اور جماعتوں کو غیر قانونی قرار دے دیا گیا اور کئی کانگریس لیڈروں اور کارکنوں کو جیلوں میں بند کر دیا گیا ۲۹۔ اس طرح حکومت نے تحریک سول نافرمانی کو اس کے آغاز ہی میں کچل کر رکھ دینے کا تہیہ کر لیا۔

۱۷ جنوری کو لارڈ لوٹھیان کی کمیٹی، رائے دہندگی اور نشستوں کے تعین کا فیصلہ کرنے کے لیے ہندوستان پہنچ گئی۔ گاندھی جی کو جیل میں بھی نئے دستور کی تیاری سے متعلق حکومت کی کاروائیوں کی اطلاع مل جایا کرتی تھی۔ انہوں نے غالباً بھانپ لیا تھا کہ حکومت اچھوتوں کو جداگانہ انتخاب کا حق دینے والی ہے، اسی لیے یرودا جیل ہی سے ۱۱ مارچ سنہ ۱۹۳۲ء کو سر سموئیل ہور، وزیر ہند کے نام انہوں نے ایک خط لکھا، جس میں اپنی گول میز کانفرنس والی تقریر کا حوالہ دیتے ہوئے، پھر اس بات کو انہوں نے دہرایا کہ اگر اچھوتوں کو جداگانہ نیابت کا حق دیا گیا تو وہ فاقہ کشی کر کے جان دے دیں گے۔ وزیر ہند نے انہیں جواب دیا کہ وہ لارڈ لوٹھیان کمیٹی کی سفارشات کا انتظار کریں اور یہ بھی اطمینان دلایا کہ حکومت اس معاملہ کا فیصلہ کرتے وقت ان کی رائے کو بھی پیش نظر رکھے گی۔

۱۷ اگست سنہ ۱۹۳۲ء کو وزیر اعظم برطانیہ، ریمزے میکڈانلڈ نے فرقہ وارانہ فیصلہ (communal award) کا اعلان کر دیا۔ اس فیصلہ کے بعض اہم نکات درج ذیل ہیں :

۱۔ مرکز یا مرکزی اسمبلی کے سلسلہ میں کوئی تجویز پیش نہیں کی گئی تھی۔ صرف یہ اعلان کیا گیا تھا کہ چونکہ ہندوستانی ریاستیں

۲۹۔ ”کانگریس کی تواریخ“ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتا بھی سیٹا رامیا ص ۸۲۲ و ۸۲۳

وفاق میں شریک ہو رہی ہیں اور مختلف امور میں ان سے مشورہ کرنا باقی ہے ، اس لیے مرکزی مقننہ کی ہئیت ترکیبی کے متعلق اعلان کیا جائے گا ۔

۲۔ سندھ کو بمبئی سے علیحدہ کر کے ایک مستقل صوبہ قرار دینے کا اعلان نہیں کیا گیا ، صرف یہ کہا گیا تھا کہ وفاق مالیات کے سلسلہ میں مختلف مالی امور پر جب غور کیا جائے گا تو سندھ کی مالیات پر بھی سوچا جائے گا اور اسی روشنی میں اس کی علیحدگی کا فیصلہ ہو گا ۔ تاہم موجودہ فرقہ وارانہ فیصلہ میں سندھ کی علیحدہ نشستوں کا ذکر بھی کیا گیا تھا اور بمبئی بشمول سندھ کی نشستوں کا تعین بھی کیا گیا تھا ۔

۳۔ صوبائی مجالس قانون ساز میں مختلف فرقوں مثلاً مسلمانوں ، سکھوں یورپینوں ، ہندوستانی عیسائیوں کے لیے نشستوں کا تعین کیا گیا تھا اور انہیں جداگانہ حق انتخاب دیا گیا تھا ۔ ساتھ ہی یہ بھی کہا گیا تھا کہ دس سال کے بعد متعلقہ فرقہ کی رضا مندی سے اس طریقہ انتخاب میں تبدیلی کی جا سکے گی ۔ یہ وضاحت بھی کر دی گئی تھی کہ یہ فرقے اپنے اپنے حلقہ ہائے انتخاب کے سوا ، عام حلقہ ہائے انتخاب میں حصہ نہ لے سکیں گے ۔ واضح رہے کہ عام حلقہ ہائے انتخاب سے مراد ہندو حلقہ ہائے انتخاب تھا ۔

۴۔ اچھوتوں کے لیے علیحدہ نشستوں کا تعین کیا گیا تھا اور انہیں بیس سال کے لیے جداگانہ حق انتخاب بھی دیا گیا تھا ۔ مگر اس کے ساتھ ساتھ عام (یعنی ہندو) حلقہ ہائے انتخاب میں بھی انہیں ووٹ دینے اور اپنا امیدوار کھڑا کرنے کا مستحق قرار دیا گیا تھا ۔ اس طرح جداگانہ نیابت کے باوجود انہیں ہندو قوم کا ایک جز رہنے دیا گیا تھا ۔ گویا برطانوی حکومت نے اس تجویز میں اچھوت لیڈروں کے مطالبہ اور گاندھی جی کے نقطہ نظر کو سمونے کی کوشش کی تھی ۔

۵۔ یہ اعلان بھی کیا گیا تھا کہ جدید دستور کی تدوین سے قبل متعلقہ

فرقے کسی دوسری متبادل تجویز پر متفق ہو جائیں تو اس کو قبول کر لیا جائے گا اور حسبہ ترمیم کر دی جائے گی۔

فرقہ وارانہ فیصلہ ، (کمیونل وارڈ) میں اچھوتوں سے متعلق جو تجویز تھی ، وہ گاندھی جی پر بہت شاق گزری ۔ انہوں نے اس فیصلہ کے اعلان کے دوسرے ہی دن (یعنی ۱۸ اگست سنہ ۱۹۳۲ ع کو) وزیر اعظم برطانیہ کے نام ایک چٹھی لکھی ، جس میں اس تجویز کو بدل دینے کا مطالبہ کیا اور بصورت عدم منظوری ۲۰ ستمبر سنہ ۱۹۳۲ ع سے مرن برت رکھنے کا اعلان کیا ۔ ۸ ستمبر سنہ ۱۹۳۲ ع کو وزیر اعظم نے اپنے جواب میں اس تجویز کی تشریح کی اور بتایا کہ فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل وارڈ) میں ترمیم کی صرف ایک ہی صورت ہے کہ متعلقہ فرقے باہمی رضا مندی سے کوئی متبادل تجویز پیش کریں ، اس سے ہٹ کر حکومت اپنے طور پر اس فیصلہ میں کسی قسم کا رد و بدل کرنا نہیں چاہتی ۔ ۹ ستمبر سنہ ۱۹۳۲ ع کو گاندھی جی نے وزیر اعظم کے اس خط کا جواب دیا جس میں انہوں نے اس تجویز کے خلاف فاقہ کشی کر کے جان دینے کے عزم کا اظہار کیا اور ۲۰ ستمبر کو مقررہ وقت پر انہوں نے مرن برت کا آغاز کر دیا ۔ اس کا رد عمل فوراً ہوا ۔ صرف پانچ دن ہی گزرے تھے کہ ۲۶ ستمبر کو آونچی ذات کے ہندوؤں اور اچھوتوں کے مابین ایک سمجھوتہ ہو گیا ، جس کو ”میثاق پونا“ کہا جاتا ہے ۔ اس میثاق کی رو سے اچھوت جداگانہ نیابت کے حق سے دستبردار ہو گئے اور آونچی ذات کے ہندوؤں نے ان کو ان کی تعداد کے لحاظ سے قدرے زائد نشستیں دے دیں^{۳۰} ۔ ۲۶ ستمبر سنہ ۱۹۳۲ ع کو حکومت نے اس باہمی سمجھوتہ کو فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل ایوارڈ) کا ایک جز بنا دیا اور گاندھی جی نے بھی اسی روز اپنا برت ختم کر دیا !

مسلمان بھی اس فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل ایوارڈ) سے مطمئن نہیں تھے ۔ ان کی بے اطمینانی کی سب سے اہم وجہ یہ تھی کہ بنگال و پنجاب

۳۔ کانگریس کی تواریخ (ہسٹری آف کانگریس) از ڈاکٹر پتالہی سیتا رامیا

میں جہاں ان کی واقعی اور قطعی اکثریت تھی ، انہیں مجالس وضع قوانین میں آئینی اکثریت (Statutory Majority) سے محروم کر دیا گیا تھا ۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ بنگال اسمبلی میں فرقہ وارانہ فیصلہ کی رو سے مسلمانوں کو ۲۵۰ کے ایوان میں ۱۱۹ نشستیں یعنی ۴۷ فیصد نشستیں دی گئی تھیں ، حالانکہ پورے صوبہ میں ان کی آبادی جملہ آبادی کا ۵۴٪ فیصد تھی اور یورپینوں و دیسی عیسائیوں (اینگلو انڈین) کو ۳۱ فیصد نشستیں دی گئی تھیں ، جو ان کی آبادی کی بہ نسبت پچیس گنا زیادہ تھیں ۔ اس کی وجہ سے یورپینوں اور دیسی عیسائیوں کی حیثیت بمنزلہ پاسنگ کے ہو جاتی تھی ۔ گویا یورپینوں اور دیسی عیسائیوں کی خاطر مسلم اکثریت کو اقلیت میں تبدیل کر دیا گیا تھا ۔ اسی طرح پنجاب میں مسلمانوں کی آبادی ۵۷ فیصد تھی مگر ۱۷۵ نشستوں کے ایوان میں انہیں صرف ۸۶ نشستیں یعنی ۴۹٪ فیصد نشستیں دی گئی تھیں ۔ اس طرح سے مسلمانوں کے ان دونوں اہم اور اکثریت والے صوبوں میں ان کے نمائندوں کی تعداد کو اس حد تک گھٹا دیا گیا تھا کہ وہ کل نشستوں کی تعداد کے تناسب سے اقلیت میں آ گئے تھے ، اگرچہ ان دونوں صوبوں کی مجالس قانون ساز کے اندر ان کے نمائندوں کی تعداد ہر فرقہ کے نمائندوں کی جداگانہ تعداد کے مقابلہ میں زیادہ تھی ۔ بالفاظ دیگر اگر ان صوبوں کی مجالس قانون ساز میں ایک ایک فرقہ کے نمائندوں کی تعداد کا مقابلہ مسلم نمائندوں کی تعداد سے کیا جائے تو مسلمان اکثریت میں تھے ، لیکن مجموعی نشستوں کے لحاظ سے دیکھا جائے تو مسلمان اقلیت میں آ جاتے تھے ۔ مسلمانوں کا مطالبہ یہ تھا کہ انہیں ان دو صوبوں میں اپنی آبادی کے تناسب سے نشستیں دی جائیں تاکہ نہ صرف وہ فرداً فرداً ایک ایک فرقہ کے مقابلہ میں بلکہ بحیثیت مجموعی پوری مقننہ میں اکثریت میں رہیں ۔ بالفاظ دیگر چونکہ ان دونوں صوبوں میں آبادی کے لحاظ سے وہ واقعی اکثریت رکھتے تھے اس لیے وہ اپنے تناسب سے مقننہ میں بھی آئینی اکثریت کا مطالبہ کر رہے تھے ۔ لیکن فرقہ وارانہ فیصلہ میں ان کے اس مطالبہ کو نہیں مانا گیا بلکہ ایک طرح سے انہیں اقلیت بنا دیا گیا ، اس لیے مسلمان اس فیصلہ سے ناراض تھے ۔

ہندو بھی فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل ایوارڈ) سے خوش نہ تھے۔ ان کی ناراضگی کے اسباب یہ تھے۔

۱۔ فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل ایوارڈ) میں مسلمانوں کو جداگانہ انتخاب کا حق دیا گیا تھا۔ اس طریقہ انتخاب کو ہندو ”متحدہ قومیت“ کے خلاف سمجھتے تھے۔ بنگال میں ہندوؤں کی آبادی کا تناسب (۴۴.۸) فیصد تھا لیکن مقننہ میں انہیں صرف ۳۲ فیصد نشستیں دی گئی تھیں۔

۲۔ پنجاب میں بھی ہندوؤں کی چند نشستوں کو پاسنگ کی غرض سے سکھوں کے حوالے کر دیا گیا تھا۔ ہندوؤں کا نقطہ نظر یہ تھا کہ پنجاب و بنگال میں اقلیت ہونے کے لحاظ سے وہ پاسنگ کے مستحق ہیں اور اس اصول کے تحت انہیں اپنی آبادی کے تناسب سے زیادہ نشستیں ملنی چاہئے تھیں، لیکن اس کے برعکس انہیں اس تناسب سے بھی کم نشستیں دی گئی تھیں۔ ہندوؤں نے اس فیصلہ کے خلاف احتجاج کیا۔ کانگریس کا رویہ فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل ایوارڈ) کے تعلق سے عجیب و غریب تھا۔ اس نے گو مگو کا انداز اختیار کیا۔ کانگریس نے طے کیا کہ وہ اس ایوارڈ کو نہ تو منظور کرتی ہے اور نہ مسترد۔ جن کانگریسی ہندوؤں نے اس ایوارڈ کو ہندو قوم کے ساتھ ناانصافی کا مظہر قرار دیا تھا وہ کانگریس کی اس پالیسی سے سخت ناراض ہو گئے اور انہوں نے اپنی ایک جماعت ”نیشنلسٹ پارٹی“ کے نام سے قائم کر لی !

فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل ایوارڈ) کی ان خرابیوں سے مسلمان بھی ناراض تھے اور ہندو بھی، لیکن اس کی ایک خوبی یہ تھی کہ اس میں متعلقہ فریقین کی باہمی رضا مندی سے تبدیلی کی جا سکتی تھی اور ایسی تبدیلی ابھی ۲۶ ستمبر سنہ ۱۹۳۲ء کو ”میشاق پونا“ یعنی آونچی ذات کے ہندوؤں اور اچھوتوں کے باہمی سمجھوتہ کے مطابق کر دی گئی تھی۔ ہندوؤں اور مسلمانوں کی ان شکایات اور اس واقعہ کی روشنی میں، بعض مسلم زعماء کو بھی یہ خیال آیا کہ اگر ہندوؤں اور مسلمانوں میں کوئی سمجھوتہ ہو جائے تو اس فیصلہ میں تبدیلی کی جا سکتی ہے اور اس طرح

ان دونوں قوموں کی شکایات کا ازالہ ہو سکتا ہے۔ چنانچہ اسی خیال کے پیش نظر مولانا شوکت علی اور مولانا عبدالمجید سندھی صدر خلافت کمیٹی نے بمبئی میں پنڈت مدن موہن مالویہ اور مولانا ابوالکلام آزاد سے اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ء میں فرقہ وارانہ سمجھوتہ کے متعلق گفتگو کی۔ اس ابتدائی گفتگو کے بعد مولانا شوکت علی نے وائسرائے سے اجازت طلب کی کہ انہیں گاندھی جی سے یرودا جیل میں ملاقات کرنے دی جائے۔ لیکن وائسرائے نے انکار کر دیا اور انکار کی وجہ یہ بتائی کہ خود مسلمان لیڈر باہم متحد نہیں ہیں۔ وائسرائے کے اس جواب کے بعد مولانا شوکت علی نے مسلمان لیڈروں کو باہم متحد کرنے کی کوشش کی، تاکہ اس کے بعد مسلمان متحدہ طور پر ہندوؤں سے کوئی سمجھوتہ کر کے فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل ایوارڈ) میں تبدیلی کرا سکیں۔ چنانچہ انہوں نے اور صدر خلافت کمیٹی عبدالمجید سندھی نے ۱۵ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ء کو لکھنؤ میں مسلم زعماء کی ایک کانفرنس منعقد کی۔ اس کانفرنس میں متفقہ طور پر ایک قرارداد منظور ہوئی، جس میں کہا گیا کہ مسلمان مسئلہ انتخاب پر اسی صورت میں غور کر سکتے ہیں، جب کہ ان کے دیگر تیرہ (الف) مطالبات ہندو قوم تسلیم کر لے۔ اس کے علاوہ اس کانفرنس میں ایک کمیٹی اس غرض سے مقرر کی گئی کہ ہندوؤں اور سکھوں کے نمائندوں سے مل کر فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل ایوارڈ) میں ترمیم کے لیے کوئی متفقہ تجویز پیش کرے۔ اس کمیٹی نے ہندوؤں سکھوں کی ایک مشترکہ کانفرنس میں جو بعد میں یونٹی کانفرنس (unity conference) یا ”اتحاد کانفرنس“ کے نام سے موسوم ہوئی، بمقام الہ آباد فرقہ وارانہ مسئلہ کا متفقہ حل دریافت کرنے کی کوشش کی۔ چنانچہ کئی دنوں کی محنت شاقہ اور بحث مباحثوں کے بعد اس کانفرنس میں حسب ذیل امور طے پائے۔

(الف) یہاں اشارہ آل پارٹیز مسلم کانفرنس اور آل انڈیا مسلم لیگ کی ان قراردادوں کی طرف ہے، جن کی بنیاد پر قائد اعظم نے اپنے مشہور و معروف چودہ نکات مرتب کیے تھے، جن کا مفصل تذکرہ ہم کر آئے ہیں، تیرہ مطالبات سے مراد جداگانہ انتخاب کے علاوہ بقیہ نکات ہیں، مصنف۔

۱- ہندو اس بات پر رضا مند ہو گئے کہ مسلم اکثریت کے صوبوں یعنی پنجاب اور بنگال میں مسلمانوں کو ۵۱ فیصد نشستیں دی جائیں۔

۲- مرکز میں مسلمانوں کو ۳۳ فیصد نشستیں دی جائیں۔

۳- طریقہ انتخاب مشترک ہو، مگر اس شرط کے ساتھ کہ صرف وہی آسیدوار کامیاب قرار دیا جائے گا جس نے اپنے فرقہ کی بیس فیصد آراء حاصل کی ہوں۔

اب مسئلہ یہ تھا کہ ان طے شدہ تجاویز پر عمل کیسے ہو؟ اور ان تجاویز کی رو سے مسلمانوں کو مرکز میں جو زائد نشستیں دی جانی ہیں، وہ کہاں سے دی جائیں؟ پنجاب و بنگال میں فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل ایوارڈ) کی رو سے تو مسلمانوں کو ۵۱ فیصد سے کم نشستیں ملی ہوئی تھیں اور اب ان مذکورہ بالا تجاویز کی رو سے ان دونوں صوبہ جات میں انہیں جو زائد نشستیں ملنی چاہئیں، وہ کس سے لی جائیں؟ ہندوؤں کا کہنا یہ تھا کہ مرکز میں ہم اپنی نشستیں کیوں کم کریں؟ پنجاب و بنگال میں ہم پاسنگ کے حقدار تھے، لیکن ہماری نشستیں کم کر کے یورپینوں اور سکھوں کو زائد نشستیں دی گئیں۔ ہم تو یہاں پہلے ہی سے گھائے میں ہیں، مزید نقصان کیوں برداشت کریں؟ جب معاملات اس نوبت پر پہنچے تو ”اتحاد کانفرنس“ نے یہ طے کیا کہ کلکتہ میں یورپینوں سے بات چیت کی جائے۔ ادھر یہ لوگ راضی نہیں ہوئے اور ادھر ۲۴ دسمبر سنہ ۱۹۳۲ء کو وزیر ہند سر سوئیل ہور نے اعلان کیا کہ

۱- مرکزی (وفاقی) مقننہ میں مسلمانوں کو $\frac{1}{3}$ ۳۳ فیصد نشستیں دی جائیں گی۔

۲- صوبہ سندھ کو بمبئی سے علیحدہ کر کے ایک مستقل صوبہ بنا دیا جائے گا۔

اس اعلان کے ساتھ ہی ”اتحاد کانفرنس“ کی کوششوں پر پانی پھر گیا اور ہندو مسلم اتحاد کا خیال پھر ایک مرتبہ دیوانے کا خواب ثابت ہوا !!

۱۷ نومبر سنہ ۱۹۳۲ء کو لندن میں تیسری گول میز کانفرنس شروع ہوئی۔ اس کے اراکین کی تعداد سابقہ دونوں گول میز کانفرنسوں کے مقابلہ میں نصف سے بھی کم تھی۔ کانگریس اس تیسری کانفرنس میں بھی پہلی کانفرنس کی طرح شریک نہیں ہوئی، کیونکہ وہ اب پھر محاذِ جنگ پر تھی! اس تیسری گول میز کانفرنس میں مختلف سب کمیٹیوں کی رپورٹوں پر غور ہوا اور زیادہ تر مباحث وفاق اور اس سے متعلقہ امور پر ہوتے رہے۔ ۲۴ دسمبر سنہ ۱۹۳۲ء کو یہ کانفرنس ختم ہو گئی اور برطانوی حکومت نے دستور جدید کا خاکہ قرطاس ایض (White Paper) کے نام سے مارچ سنہ ۱۹۳۳ء ہی میں شائع کر دیا۔ اس کے بعد ۲۸ نومبر سنہ ۱۹۳۳ء کو قرطاس ایض کی تجاویز پر غور کرنے اور ہندوستان کے آئندہ دستور کے متعلق سفارشات پیش کرنے کے لیے حکومت برطانیہ نے ایک کمیٹی مقرر کی۔ اس کمیٹی کے سولہ اراکین دارالعلوم (House of Commons) سے اور سولہ اراکین دارالامرا (House of Lords) سے لیے گئے تھے اور اس کے صدر لارڈ لن لٹھگو تھے۔ اس کمیٹی کو مشترکہ پارلیمانی کمیٹی (Joint Parliamentary Committee) کہا جاتا ہے۔ اس کمیٹی نے برطانوی ہند اور ریاستوں کے مختلف نمائندوں کے بیانات وغیرہ سننے اور مختلف تجاویز پر غور کرنے کے بعد اپنی رپورٹ حکومت برطانیہ کے پاس پیش کر دی، جس کو مشترکہ پارلیمانی کمیٹی کی رپورٹ کہا جاتا ہے۔ فروری سنہ ۱۹۳۵ء میں یہ رپورٹ ہندوستان کی مرکزی اسمبلی میں بھی بغرض بحث پیش ہوئی اور اسی رپورٹ کی سفارشات کی بنیاد پر ہندوستان کے دستور جدید کا مسودہ جون سنہ ۱۹۳۵ء میں مرتب ہوا، جس کو اگست سنہ ۱۹۳۵ء برطانوی پارلیمنٹ نے شرف منظوری عطا کر کے قانون حکومت ہند سنہ ۱۹۳۵ء (Government of India Act, 1935) بنا دیا!

یہاں تک تو زیر تبصرہ دور (آغاز سنہ ۱۹۳۱ء تا اختتام سنہ ۱۹۳۵ء) میں ہم نے ہندو مسلم کشمکش کی داستان اور ملک کے دستوری ارتقاء و عام سیاسی حالات کی کہانی سنائی ہے۔ اب ذرا اس دور میں مسلمانوں کی اپنی سیاسی جماعتوں کا قصہ بھی سن لیجئے۔

بتایا جا چکا ہے کہ جولائی سنہ ۱۹۲۹ء میں کانگریسی نقطہ خیال کے مسلمانوں نے مسلم نیشنلسٹ کانفرنس کے نام سے اپنی ایک جماعت بنا لی تھی۔ زیر تبصرہ دور میں بھی اس کانفرنس کے مختلف جلسے ہوتے رہے، جس کا ذکر اپنے مقام پر گذشتہ صفحات میں آچکا ہے۔ یہ جماعت بہر حال کانگریس کی ساختہ پرداختہ تھی۔ اس کے ایک نہایت ممتاز لیڈر ڈاکٹر مختار احمد انصاری تھے۔ یہ بڑی دلکش قد آور شخصیت کے مالک تھے۔ اپنے ایثار، خلوص اور جرأتِ اظہار کی بدولت کانگریس کے مختلف حلقوں میں ان کا بڑا اثر تھا۔ گاندھی اور نہرو بھی ان کا لوہا مانتے تھے۔ وہ خلوصِ دل سے ہندو مسلم اتحاد اور متحدہ قومیت کے قائل تھے اور مختلف مواقع پر انہوں نے اس کے لیے مخلصانہ کوششیں کی تھیں، لیکن انہیں کامیابی نہ ہوئی۔ بالآخر جب فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل اوارڈ) کا اعلان ہو گیا تو اس کو انہوں نے قبول کر لیا، البتہ وہ یہ ضرور چاہتے تھے کہ ہندو مسلم باہمی راضی نامہ کے ذریعہ سے اس میں مناسب تبدیلی کی جائے، اس کے لیے انہوں نے اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ء میں کوششیں بھی کیں، تاہم کسی سمجھوتہ کی عدم موجودگی میں وہ اسی فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل اوارڈ) کو غنیمت سمجھتے تھے اور اس کے حامی تھے۔ چنانچہ سنہ ۱۹۳۳ء کے وسط میں جب آل انڈیا کانگریس کمیٹی فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل اوارڈ) کی مخالفت کرنے والی تھی، تو ڈاکٹر انصاری اس وقت ہندوستان سے دور وائنا میں تھے۔ وہاں سے انہوں نے گاندھی جی کو تار دیا کہ کمیونل اوارڈ کا بدل صرف ایک متفقہ راضی نامہ ہی ہو سکتا ہے۔ اگر اس راضی نامہ کے بغیر کمیونل اوارڈ کو مسترد کر دیا گیا تو وہ کانگریس سے علیحدہ ہو جائیں گے^{۳۱}۔ بہر حال ڈاکٹر انصاری اور ان ہی کی طرح، گئے چنے اشخاص کے سوا مسلم نیشنلسٹ کانفرنس میں سب کانگریس کے ہوا خواہ جمع تھے۔ یہ لوگ کانگریس میں شریک تھے اور کانگریس کی ہر تحریک کا ساتھ دے رہے تھے۔ چنانچہ تحریک سول نافرمانی میں بھی ان لوگوں نے حصہ لیا۔

۳۱۔ سیاست ملیہ از محمد امین زبیری مطبوعہ عزیزی پریس آگرہ سنہ ۱۹۴۱ء ص ۳۰۳۔

جمیۃ العلماء ہند دہلی مسلمانوں کی ایک دوسری انجمن تھی اور جیسا کہ ہم گذشتہ صفحات میں ذکر کر آئے ہیں ، یہ انجمن بھی مئی سنہ ۱۹۳۰ء سے کانگریس کا ساتھ دے رہی تھی ۔ اس دور میں بھی اس نے کانگریس کی ہمنوائی کی ۔ چنانچہ اس کے بعض کارکنوں نے سنہ ۱۹۳۰ء اور اس کے بعد سنہ ۱۹۳۲ء کی کانگریس تحریک سول نافرمانی میں حصہ لیا ۔

اگرچہ یہ دونوں جماعتیں ————— مسلم نیشنلسٹ کانفرنس اور جمیۃ العلماء ہند دہلی ————— بحیثیت مجموعی اور بڑی حد تک مسٹر جناح کے تیرہ نکات کی قائل تھیں ، تاہم وہ مخلوط انتخاب کی حامی تھیں اور اسی لیے وہ مسلمانوں کے سوا در اعظم سے کٹی ہوئی اور کانگریس کا دم چھلا بنی ہوئی تھیں !

مجلس خلافت ، مسلمانوں کی پرانی انجمن تھی اور تحریک ترک تعاون و تحریک خلافت کے زمانہ (سنہ ۱۹۲۰ء تا سنہ ۱۹۲۴ء) میں تو صرف اسی کے لیڈروں کے ہاتھ میں مسلمانوں کی قیادت کی باگ ڈور تھی ، لیکن سنہ ۱۹۲۴ء میں الفائے خلافت اور جنوری سنہ ۱۹۳۱ء میں مولانا محمد علی کی رحلت کے بعد یہ انجمن اپنا اثر و نفوذ کھو چکی تھی ۔ تاہم مولانا شوکت علی کے دم سے اس کا بھرم قائم تھا اور زیر تبصرہ دور میں بھی زیادہ تر مولانا شوکت علی کی بدولت ، اس کا نام سننے میں آ جاتا تھا ۔ یہ انجمن مسٹر جناح کے چودہ نکات کی حامی اور مسلم حقوق کی محافظ تھی اور ساتھ ہی ساتھ ہندو مسلم اتحاد یا فرقہ وارانہ سمجھوتہ کے لیے کوشاں تھی ۔ دراصل اس پورے دور میں اس کی کارگزاریوں کا سہرا صرف مولانا شوکت علی کی فعال اور متحرک قیادت کے سر ہے ۔

آل پارٹیز مسلم کانفرنس جس کو اب آل انڈیا مسلم کانفرنس کہا جانے لگا تھا جیسا کہ گذشتہ باب میں تفصیل سے بیان کیا جا چکا ہے ، جنوری سنہ ۱۹۲۹ء میں عالم وجود میں آئی تھی ۔ وہ صرف ایک وقتی کانفرنس ہی نہ تھی بلکہ اس کو ایک منظم ادارہ کی شکل سنہ ۱۹۲۹ء ہی میں دے دی گئی تھی اور اس کے بعد سے اس نے ملک کی سیاست اور خصوصاً مسلم سیاست میں بڑا قابل قدر کردار ادا کیا ۔ گذشتہ دور

(یعنی سنہ ۱۹۲۹ ع و ۱۹۳۰ ع) میں اس نے جو کارنامے انجام دئے ان کا ذکر سابقہ باب میں آچکا ہے۔ اس دور میں بھی یہ ادارہ نہایت کارگذار رہا۔ اس کے سالانہ اجلاس تقریباً ہر سال ہوتے رہے، مفید اور مؤثر قراردادیں پاس ہوتی رہیں۔ گول میز کانفرنس کے مواقع پر اسی ادارہ نے مسلم مندوبین کانفرنس کو ہدایات و مشورے دئے اور مسلم رائے عامہ کی مؤثر نمائندگی کی۔ اس ادارہ کی کارگزاریوں کی تفصیلات آئندہ صفحات میں، اقبال کی سیاسی زندگی کے اس دور کے واقعات کے ضمن میں مناسب موقع پر بیان کی جائیں گی، کیونکہ اس دور میں علامہ مرحوم اسی ادارہ سے منسلک رہے تھے اور اس کی کاروائیوں میں انہوں نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا تھا۔ یہ ادارہ ظاہر ہے کہ مسلم حقوق کا محافظ، جناح کے چودہ نکات کا زبردست حامی اور اس دور میں مسلمانوں کے سواد اعظم کا نمائندہ ادارہ تھا۔ سنہ ۱۹۳۴ ع سے اس میں اضمحلال کے آثار پیدا ہو گئے تھے اور سنہ ۱۹۳۵ ع میں یہ ادارہ سیاسی منظر سے غائب ہو گیا۔ اس کی بعض وجوہ تھیں۔ ایک وجہ یہ تھی کہ جس بڑے اور اہم مقصد کی خاطر یہ ادارہ عالم وجود میں لایا گیا تھا، وہ مقصد حاصل ہو چکا تھا۔ بیان کیا جا چکا ہے کہ یہ ادارہ نہرو رپورٹ کی مخالفت کی بناء پر وجود میں آیا تھا اور اس کا مقصد یہ تھا کہ مستقبل کے دستور میں مسلمانوں کے مؤقف کا تعین اور ان کے حقوق کا تحفظ کیا جائے جس کا اظہار اس کی قرارداد مورخہ ۲۹ دسمبر سنہ ۱۹۲۹ ع سے ہوتا تھا۔ اگست سنہ ۱۹۳۲ ع میں وزیر اعظم کے فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل اوارڈ)، دسمبر سنہ ۱۹۳۲ ع میں وزیر ہند کی طرف سے مرکزی مقننہ کی مسلم نشستوں اور صوبہ سندھ کی علیحدگی کے بارے میں اعلان اور مارچ سنہ ۱۹۳۳ ع میں قرطاس ایض کی اشاعت کے بعد مسلم کانفرنس کے اغراض و مقاصد تقریباً پورے ہو چکے تھے۔ گویا وہ مہم سر کر لی گئی تھی۔ جس کے لیے یہ ادارہ بنایا گیا تھا۔ غالباً اسی لیے سنہ ۱۹۳۴ ع میں اس کی طرف سے سرد مہری برقی جانے لگی۔ دوسری وجہ یہ تھی کہ یہ ادارہ مسلمانوں کی مختلف جماعتوں کو ملا کر بنایا گیا تھا۔ اسی لیے ابتداء میں اس کا نام آل پارٹیز مسلم کانفرنس تھا۔ اب جب کہ اس کے اغراض و مقاصد پورے ہو چکے تھے،

تو ظاہر ہے کہ اس میں شریک افراد کو اپنی اپنی جماعتوں میں زیادہ کشش محسوس ہونے لگی اور اسی کشش نے ان کی اس ادارہ سے وابستگی کو ختم کر دیا۔ تیسری اہم وجہ یہ تھی کہ سر فضل حسین نے جو اپریل سے سنہ ۱۹۳۰ء تک وائسرائے کی ایگزیکٹو کونسل کے رکن تھے، اس ادارہ کو حکومت کے چشم و ابرو کے اشاروں کو پیش نظر رکھتے ہوئے، اپنے حسبِ مرضی چلانا چاہا۔ اس ادارہ میں صوبائی مجالس قانون ساز اور مرکزی مقننہ کے اراکین بھی شریک تھے، جن میں سے کچھ ان کے آلہ کار تھے۔ آخری زمانہ میں ان کے ذریعہ سر فضل کی مداخلتیں حد سے زیادہ بڑھ گئی تھیں۔ حریت پسند اراکینِ مسلم کانفرنس کو یہ بات ناگوار ہوئی اور انہوں نے اس سے علیحدگی اختیار کر لی ۳۲۔

مسلم یونٹی بورڈ، اس نام سے مسلمانوں کی ایک جماعت مارچ سنہ ۱۹۳۳ء میں بنائی گئی۔ یہ جماعت مسلم کانفرنس، جمیعۃ العلما ہند دہلی اور مسلم نیشنلسٹ کانفرنس کے بعض اراکین پر مشتمل تھی۔ بیان کیا جا چکا ہے کہ فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل اوارڈ) کے متعلق کانگریس نے گومگو کی پالیسی اختیار کی تھی۔ کانگریس میں شریک بعض مسلمانوں کو اس پالیسی سے اختلاف تھا۔ وہ چاہتے تھے کہ کانگریس اس فیصلہ کو قبول کر لے۔ گویا وہ کانگریسی ہونے کے باوجود فرقہ وارانہ فیصلہ کے موئید تھے۔ ان لوگوں نے جب کانگریس کا یہ رویہ دیکھا تو انہوں نے کانگریس سے علیحدگی اختیار نہیں کی بلکہ کانگریس میں رہتے ہوئے ایک نئے ادارہ کی تشکیل کی۔ مسلم نیشنلسٹ کانفرنس کے نام سے ان کانگریسی مسلمانوں کی ایک جماعت پہلے ہی سے موجود تھی لیکن اس پر کانگریس کی کھری چھاپ لگی ہوئی تھی۔ پھر اس میں وہ مسلمان بھی شریک تھے جو کمیونل اوارڈ کے تعلق سے بھی کانگریس کی ہمنوائی کر رہے تھے۔ نیشنلسٹ مسلمانوں کا وہ گروپ جو کمیونل اوارڈ کا حامی تھا، یہ چاہتا تھا کہ وہ

۳۲۔ ”پاکستان ناگزیر“ تھا، از حسن ریاض صاحب اشاعت دوم اگست

۱۹۷۰ء مطبوعہ، کراچی، ص ۱۶۷۔

کانگریس سے بھی تعلق برقرار رکھے اور ساتھ ہی کمیونل اوارڈ کی حامی دوسری جماعتوں مثلاً مسلم کانفرنس سے بھی ہاتھ ملائے۔ مسلم نیشنلسٹ کانفرنس کے نام سے وہ یہ کھیل نہیں کھیل سکتے تھے۔ اسی لیے انہوں نے مارچ سنہ ۱۹۳۳ء میں راجہ سلیم پور کی صدارت میں بمقام لکھنؤ ایک کانفرنس منعقد کی، جس میں مسلم کانفرنس، مسلم نیشنلسٹ کانفرنس اور جمیعۃ العلماء ہند کے بعض اراکین نے شرکت کی^{۳۳}۔ اسی کانفرنس میں ”مسلم یونٹی بورڈ“ کے نام سے ایک جماعت بنائی گئی، اس کے روحِ رواں چودھری خلیق الزمان تھے۔ مقصد یہ تھا کہ آنے والے انتخابات میں اس جماعت کے ٹکٹ پر انتخابات لڑے جائیں۔ فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل اوارڈ) کے تحت جداگانہ انتخابات کا طریقہ برقرار رکھا گیا تھا۔ اسی لیے نیشنلسٹ مسلمان کانگریس کے ٹکٹ پر انتخابات لڑنے اور جیتنے کی ہمت نہیں کر سکتے تھے کیونکہ عامۃ المسلمین، اس پورے دور میں کانگریس کے حقیقی ہندوانہ روپ کو بے نقاب دیکھ کر اس سے متنفر ہو چکے تھے۔ لہذا نیشنلسٹ (قوم پرست) مسلمانوں نے مسلم یونٹی بورڈ کی اوٹ میں مسلم کانفرنس والے ”فرقہ پرست“ مسلمانوں کی مدد سے انتخابات جیتنے کی ایک کوشش کی تھی۔ چنانچہ سنہ ۱۹۳۴ء میں مرکزی اسمبلی کے جو انتخابات ہوئے۔ اس میں مسلم یونٹی بورڈ کے نامزد بارہ تیرہ مسلمان کامیاب بھی ہوئے تھے^{۳۴}۔ اس کے بعد، اس جماعت کا ارادہ دستور حکومت ہند سنہ ۱۹۳۵ء کے تحت منعقد ہونے والے انتخابات میں حصہ لینے کا تھا، گویا یہ جماعت محض انتخابات میں حصہ لینے کے لیے عالم وجود میں لائی گئی تھی۔ اس کے ذہنی پس منظر میں کوئی سیاسی فکر نہ تھی اور اس کے پیشِ نظر مسلمانوں کے لیے کوئی تعمیری لائحہ عمل نہ تھا۔

آل انڈیا مسلم لیگ مسلمانوں کی بہت ہی قدیم اور نمایندہ انجمن تھی،

۳۳۔ ”شاہراہ پاکستان“ از چودھری خلیق الزمان اشاعت اول اکتوبر

۱۹۶۷ء مطبوعہ کراچی، ص ۵۳۹۔

۳۴۔ ”شاہراہ پاکستان“ از چودھری خلیق الزمان اشاعت اول اکتوبر

سنہ ۱۹۶۷ء مطبوعہ کراچی، ص ۵۸۸۔

لیکن جیسا کہ گذشتہ باب میں وضاحت کی جا چکی ہے ، نہرو رپورٹ کے مناقشہ نے اس کو بڑا دھکا لگایا تھا اور لیڈروں کے باہمی اختلافات کے باعث اس کی ساکھ کو بڑا صدمہ پہنچا تھا ۔ اگرچہ مارچ سنہ ۱۹۲۹ء میں جناح کے چودہ نکات اور دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء میں علامہ اقبال کی صدارت نے اس کو سنبھالا دیا ، تاہم زیر تبصرہ دور (سنہ ۱۹۳۱ء تا ۱۹۳۵ء) میں اس کی حالت گرکوں ہی رہی ۔ مسلم لیگ کی روح رواں قائد اعظم جناح تھے اور وہی ایک عرصہ سے سنہ ۱۹۳۱ء تک اس کے مستقل صدر بھی تھے ۔ تجاویز دہلی (مارچ سنہ ۱۹۲۷ء) کے بعد ۱۹۳۱ء تک جو سیاسی حالات ملک میں رونما ہوئے اور مسلم لیگ کے اندر جو دھڑے بندیاں ہوئیں ان سے دل برداشتہ ہو کر مسٹر جناح پہلی گول میز کانفرنس میں شرکت کے لیے جو لندن گئے تو بس وہیں کے ہو رہے ۔ انہوں نے مستقل لندن ہی میں قیام کا ارادہ کر لیا تھا ، اسی لیے ان کی جگہ سر محمد شفیع کو لیگ کا مستقل صدر بنا دیا گیا ۔ سنہ ۱۹۳۱ء میں مسلم لیگ کا سالانہ جلسہ تو ہوا ، مگر سنہ ۱۹۳۲ء میں کوئی جلسہ ہی نہ ہو سکا ۔ اسی سال سر محمد شفیع کا بھی انتقال ہو گیا ۔ سنہ ۱۹۳۳ء میں لیگ کی صدارت کے بارے میں بدناما جھگڑے پیدا ہو گئے اور لیگ پھر ایک مرتبہ دو جماعتوں میں منقسم ہو گئی ۔ ایک جماعت نے اپنا سالانہ اجلاس ۲۱ اکتوبر سنہ ۱۹۳۳ء کو کلکتہ میں زیر صدارت میاں عبدالعزیز منعقد کیا اور دوسری جماعت کا سالانہ جلسہ ۲۵ نومبر کو دہلی میں منعقد ہوا ، جس کی صدارت حافظ حسین نے کی ۔ لیکن دونوں جماعتوں نے فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل اوارڈ) کو بحالات موجودہ قبول کرنے کا فیصلہ کیا ۔ ہندو سہاسبھا نے جو اس ایوارڈ کی سخت مخالفت کر رہی تھی ، اس فیصلہ پر اپنے غم و غصہ کا اظہار کیا ۔ بالآخر مارچ سنہ ۱۹۳۴ء میں مسٹر جناح اور سر آغا خان کی ساعی سے مسلم لیگ کے یہ اندرونی اختلافات ختم ہو گئے ۔ قائد اعظم محمد علی جناح اب پھر ہندوستان واپس آ گئے اور انہوں نے دوبارہ لیگ کی عنان قیادت سنبھال لی ۔ اپریل سنہ ۱۹۳۴ء میں لیگ کی کونسل کا اجلاس ان ہی کی زیر صدارت منعقد ہوا ، جس میں باہمی اتحاد کی باتیں تو بہت ہوئیں مگر حقیقی طور پر مسلمانوں کی مختلف جماعتوں میں اتحاد نہ ہو سکا ۔

اسی سال (۱۹۳۴ء) مرکزی اسمبلی کے انتخابات عمل میں آئے تو آل انڈیا مسلم کانفرنس کے کارکنوں نے مسلم یونٹی بورڈ کے ٹکٹ پر انتخابات میں حصہ لیا اور مسلم لیگ پارلیمانی مجلس اس کے مقابلہ میں نا کام رہی۔ اسی زمانہ یعنی اکتوبر سنہ ۱۹۳۴ء میں بمبئی کے مسلمانوں نے مسٹر جناح کو آزاد (انڈینڈنٹ) امیدوار کی حیثیت سے مرکزی اسمبلی کے لیے اپنا نمائندہ منتخب کیا تھا۔ مسٹر جناح نے یونٹی بورڈ کے منتخب شدہ مسلم اراکین اور دوسرے مسلم اراکین اسمبلی کو ملا کر ایک انڈینڈنٹ پارٹی بنائی اور اس کے ذریعہ مرکزی اسمبلی میں بڑی ”فتوحات“ حاصل کیں، اور اپنی بے مثال پارلیمانی قابلیت بہترین دستوری فہم و فراست اور اعلیٰ ترین سیاسی قیادت کا لوہا سب سے منوا لیا۔ ان کی انڈینڈنٹ پارٹی کو اسمبلی میں اکثریت حاصل نہ تھی۔ اس کے کل اراکین کی تعداد ۲۲ تھی۔ کانگریس پارٹی اس سے بڑی تھی۔ اس کے ممبروں کی تعداد ۴۴ تھی اور نیشنلسٹ پارٹی جس کے اراکین کی تعداد ۱۱ تھی، کانگریس کے ساتھ ملی ہوئی تھی اس کے مقابلہ میں سرکاری پارٹی ۵ اراکین پر مشتمل تھی۔ مسٹر جناح نے اپنی پارٹی کی پوزیشن کچھ اس طرح بنائی تھی کہ کانگریس اور حکومت کی صورت میں ”توازن قوت“ اس پارٹی کے ہاتھ میں رہتا تھا اور وہ اپنا وزن جس پلڑے میں ڈال دیں، وہی وزنی ہو جاتا تھا۔ انہوں نے اکثر اہم مواقع پر کانگریس پارٹی کے ساتھ مل کر حکومت کو شکستیں دیں، جس سے حکومت بوکھلا اٹھی اور بعض مواقع پر کانگریس پارٹی کو بھی نیچا دکھایا۔ ایک بڑا ہی نازک موقع اسمبلی کے پہلے سیشن میں پیش آیا۔ ۷ فروری سنہ ۱۹۳۵ء کو مشترکہ پارلیمانی کمیٹی (جائنٹ پارلیمنٹری کمیٹی) کی رپورٹ اسمبلی میں پیش ہوئی۔ یہ بہت ہی اہم رپورٹ تھی۔ اسی کی بنیاد پر ملک کا آئندہ دستور مرتب ہونے والا تھا اور فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل اوارڈ) اس رپورٹ کا ایک اہم جز تھا۔ رپورٹ کو اسمبلی میں یا تو منظور کرنا تھا یا مسترد۔ اگر رپورٹ منظور کر لی جاتی تو صوبوں اور مرکز سے متعلق اس کی سفارشات پر بھی سہرہ توثیق ثبت ہو جاتی اور اگر مسترد کر دی جاتی تو فرقہ وارانہ فیصلہ بھی مسترد ہو جاتا تھا۔ مسٹر جناح فرقہ وارانہ فیصلہ (کمیونل اوارڈ) کے حامی اور مرکز و

صوبوں کے متعلق رپورٹ کی پیش کردہ سفارشات کے مخالف تھے کیونکہ ان سفارشات میں ان کے نقطہ نظر سے اختیارات و اقتدار کی صرف پرچھائیں تھیں، حقیقی تصویر نہ تھی۔ اس موقع پر جناح کی پارلیمانی قابلیت اور سیاسی دانائی و فراست کے جوہر کھلے۔ انہوں نے اس رپورٹ سے متعلق ایک قرارداد پیش کی جس میں رپورٹ کو تین حصوں، (۱) کمیونل ایوارڈ (۲) صوبائی اسکیم، (۳) مرکزی اسکیم میں تقسیم کیا گیا تھا۔ انہوں نے یہ قرارداد پیش کرتے ہوئے معرکہ الارأ تقریر کی اور پہلے حصہ کو یعنی ایوارڈ کو سرکاری پارٹی کے ساتھ مل کر منظور کرا لیا۔ دوسرے حصہ، یعنی صوبائی اسکیم کے متعلق انہوں نے کہا کہ اس کو درست کیا جائے اور اس میں ترمیم کی جائے۔ تیسرے حصہ کے متعلق انہوں نے کہا کہ اس کو بالکل رد کر دیا جائے۔ انہوں نے ان دونوں حصوں کو کانگریس کے ساتھ مل کر ایوان سے منظور کرا لیا! یہ جناح کی بہت بڑی کامیابی تھی، کانگریس کے مقابلہ میں بھی اور حکومت کے مقابلہ میں بھی!!

الغرض یہ کامیابیاں جناح کی اپنی کامیابیاں تھیں، مسلم لیگ کا ان سے تعلق نہ تھا۔ اس کی حالت تو مریض کی سی تھی۔ گو مسیحا آچکا تھا، مگر وہ بستر بیماری پر پڑی ابھی تک کراہ رہی تھی!!

یہ پانچ سالہ دور (سنہ ۱۹۳۱ء تا سنہ ۱۹۳۶ء) کی سیاسی تصویر ہے اس تصویر کے اہم اور نمایاں خد و خال یہ ہیں۔

● گاندھی ارون معاہدہ سے اس دور کا آغاز ہوا گویا حکومت اور کانگریس میں جنگ کی بجائے صلح ہو گئی گو یہ صلح عارضی ثابت ہوئی۔

● ہندوستان کے دستوری و سیاسی مسائل کو حل کرنے کے لیے لندن میں دوسری اور تیسری گول میز کانفرنس ہوئی۔ ان میں سے دوسری بہت اہم تھی کیونکہ اس میں ہندوستان کے تمام سیاسی مکاتیب فکر کی نمایندگی ہوئی اور چوٹی کے لیڈر اس میں شریک ہوئے۔

● ہندوستان کی بنیادی سیاسی گتھی — ہندو مسلم اتحاد —

کو سلجھانے کی اس دور میں تین مرتبہ کوششیں کی گئیں۔ پہلی بھوپال کانفرنس میں، دوسری خود گول میز کانفرنس میں اور تیسری اس کے بعد الہ آباد یونٹی کانفرنس میں، لیکن یہ ساری کوششیں نا کام ہوئیں۔ گول میز کانفرنس میں اس گتھی کو سلجھانے کی کوششیں یوں اہم تھیں کہ یہ کوششیں بہت ہی اونچی سطح پر ہوئی تھیں اور ان میں کانگریس کے ”مہاتما“ نے خود حصہ لیا تھا، لیکن اس موقع پر انہوں نے جس شتر گربگی کا مظاہرہ کیا اس نے کانگریس کی ”آتما“ کو دنیا کے سامنے ننگا کر دیا۔

ہندوستان کی اس بنیادی سیاسی گتھی کو سلجھانے میں ناکامی کے بعد اس کو سمندر پار کے ایک ثالث کے سپرد کر دیا گیا، جو برطانیہ عظمیٰ کا وزیر اعظم تھا۔ اس ثالث نے اسی دور میں اس عظیم دستوری مسئلہ کا تصفیہ کر دیا۔ جو ہندوؤں اور مسلمانوں میں ایک عرصہ سے مابہ النزاع چلا آ رہا تھا، اور یہ ثالثی فیصلہ کمیونل ایوارڈ کے نام سے موسوم ہوا، جس کو سب فریقوں نے بادلِ نحواستہ ہی سہی، تسلیم کر لیا !!

اسی زمانہ میں برصغیر ہند کا وہ آئین و دستور تیار ہوا جس کے لیے گذشتہ دس سال سے متواتر کوششیں ہو رہی تھیں۔ اور یہی وہ دستور حکومت ہند سنہ ۱۹۳۵ء تھا جس کی قسمت میں آخری آئین ہند ساختہ برطانیہ ہونا لکھا تھا !!

آئیے اب دیکھیں اس دور میں علامہ اقبال کی کیا سیاسی سرگرمیاں رہیں۔

بیان کیا جا چکا ہے کہ گاندھی ارون معاہدہ (مارچ سنہ ۱۹۳۱ء) کے بعد بحیثیت واحد نمائندہ

ہندو مسلم مفاہمت،
اقبال گاندھی مذاکرات

کانگریس گول میز کانفرنس میں گاندھی جی کی شرکت کا فیصلہ ہو چکا تھا۔ وہ بجا طور پر محسوس کرتے تھے کہ ہندو مسلم سمجھوتہ کا سوال ہی ایک ایسا سوال ہے جس پر ان کی اور گول میز کانفرنس کی کامیابی کا انحصار ہے

اسی لیے انہوں نے اپریل میں مسلم کانفرنس والوں سے ملاقات اور گفتگو کی۔ اقبال مسلم کانفرنس کے بانیوں اور اس کے نمایاں لیڈروں میں سے تھے۔ وہ بھی اس صحبت میں موجود تھے۔ گفتگو مسلم کانفرنس کے مطالبات اور خصوصاً مطالبہ جداگانہ انتخاب پر ہوئی۔ گاندھی جی نے ان مطالبات کی معقولیت نا معقولیت پر بحث کرنے کے بجائے اعتراض یہ کیا کہ یہ مطالبات مسلمانوں کے متحدہ و متفقہ مطالبات نہیں ہیں۔ ان کا اشارہ مسلم نیشنلسٹ (قوم پرست) کانفرنس کی طرف تھا، جس کا ایک جلسہ سر علی امام کی صدارت میں اسی مہینہ (اپریل) میں ہوا تھا۔ بیان کیا جا چکا ہے کہ اس جلسہ میں جو قرار داد منظور کی گئی تھی۔ اس میں مسلم کانفرنس ہی کے تقریباً تمام مطالبات کا اعادہ کیا گیا تھا لیکن جداگانہ انتخاب کی مخالفت کی گئی تھی۔ گاندھی جی نے اس گفتگو میں اسی ”اختلاف“ کو اچھالا تھا علامہ اقبال نے گاندھی جی کے اس اعتراض کا نہایت معقول لیکن ساتھ ہی کھرا جواب دیا۔ انہوں نے کہا۔

”ہندوؤں کا ایک طبقہ جداگانہ انتخاب مانگتا ہے دوسرا مخلوط انتخاب کا حامی اور تیسرا سوشل ڈیموکریسی (Social Democracy) چاہتا ہے۔ ہندوؤں میں اس قدر اختلاف ہے تو مسلمانوں کے معمولی اختلاف کو بہانہ بنا لینا اگر منافقت نہیں تو کیا ہے؟“

مسلم نیشنلسٹ (قوم پرست) کانفرنس پر اقبال کی تنقید۔

کانگریسی ہندوؤں نے یہ وطیرہ اختیار کر رکھا تھا کہ ہندو مسلم اتحاد کی جب کبھی کوئی بات ہوتی تو ان کی تان جداگانہ انتخاب کی مخالفت پر ٹوٹی تھی۔ پھر مسلم نیشنلسٹ (قوم پرست) کانفرنس ان کا آلہ کار بنی ہوئی تھی۔ اس کے لیڈروں کو وہ مسلمانوں کے نمائندے اور اس کی قراردادوں کو وہ مسلم رائے عامہ کا عکس قرار دیتے تھے! — ابھی اپریل سنہ ۱۹۳۱ء میں لکھنؤ میں ”مسلم قوم پرستوں“ کا جو جلسہ ہوا تھا، کانگریسی اخباروں نے اس کا بڑا ڈھنڈورا پیٹا تھا۔ ضرورت تھی کہ مسلم رائے عامہ کو اس

پروپیگنڈے سے بچانے کی تدبیریں کی جائیں ، اور اس نمائندگی کی حقیقت پر سے پردہ اٹھایا جائے۔ چنانچہ اسی غرض سے لاہور میں عوامی جلسوں کا سلسلہ شروع ہوا ، جس کا افتتاح علامہ اقبال نے ۲ مئی سنہ ۱۹۳۱ء کو کیا۔ اس افتتاحی جلسہ میں علامہ مرحوم نے تقریر کرتے ہوئے مسلم قوم پرستوں کی لکھنؤ کانفرنس کی قرارداد پر تنقید کی ، مخالفین جداگانہ انتخاب کی قلعی کھولی اور قوم پرستی کے نتائج سے نوجوانوں کو آگاہ کیا۔

انہوں نے لکھنؤ کانفرنس کی قرارداد پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا۔
 ”آل انڈیا مسلم کانفرنس کی قرارداد اور لکھنؤ کانفرنس (جو دو ہفتوں کی پیدائش ہے) کی قرارداد کی تیرہ دفعات ایک ہی ہیں ، صرف چودھویں دفعہ میں اختلاف ہے“^{۳۶}

اس چودھویں دفعہ سے ان کی مراد لکھنؤ کانفرنس کی قرارداد کا وہ جز تھا جس میں مخلوط انتخاب کی تائید کی گئی تھی ، اس جز پر علامہ اقبال کی تنقید ملاحظہ ہو۔

”وہ (نیشنلسٹ مسلمان) مخلوط انتخاب کو بالغوں کے حق رائے دہی سے مشروط کرتے ہیں۔ مولانا ظفر علی خان دس سال کے لیے جداگانہ انتخاب کے حامی ہیں اور اس کے بعد بھی بالغوں کی حق رائے دہی کی شرط لگاتے ہیں اور زمیندار کی اشاعت دیروزہ میں لکھتے ہیں کہ بالغوں کا حق رائے دہی ابھی ممکن ہی نہیں..... جداگانہ انتخاب سے پہلے مخلوط انتخاب کا کافی تجربہ ہو چکا ہے۔ سر علی امام جو لکھنؤ کانفرنس کے صدر تھے ، اس تجربے کی بناء پر ، اس وفد میں لارڈ منٹو کے پاس گئے تھے۔ جس نے مسلمانوں کی حالت زار کا حوالہ دے کر جداگانہ انتخاب کا مطالبہ کیا تھا۔ لارڈ منٹو ان کے دلائل سے متاثر ہو کر جداگانہ انتخاب نافذ کرنے پر تیار ہو گئے“^{۳۷}.....

۳۶۔ روزنامہ انقلاب ، لاہور ۵ مئی سنہ ۱۹۳۱ء۔

۳۷۔ روزنامہ انقلاب ، لاہور مورخہ ۵ مئی سنہ ۱۹۳۱ء۔

واضح رہے کہ مولانا ظفر علی خاں اس زمانے میں مخلوط انتخاب کے حامی تھے لیکن ان کا کہنا یہ تھا کہ اگر بالغ رائے دہی کا اصول نافذ کر دیا جائے تو پھر جداگانہ انتخاب کے بجائے مخلوط انتخاب کو قبول کر لینا چاہیے۔ علامہ اقبال یہاں مولانا کے اسی نقطہ نظر کو بیان کر رہے ہیں پھر ساتھ ہی وہ مولانا کی اس تجویز کا حوالہ بھی دے رہے ہیں جس میں انہوں نے کہا تھا کہ بالغ رائے دہی کا اصول فی الوقت نافذ نہیں ہو سکتا اس کے یہ معنی ہوئے کہ مخلوط انتخاب بھی اس وقت نافذ نہیں ہو سکتا۔ بالفاظِ دیگر وہ اس وقت کے حالات میں جداگانہ انتخاب کے حامی تھے۔ یہ تو ایک حامی 'مخلوط انتخاب' کا طرزِ فکر تھا۔ علامہ نے مخلوط انتخاب کے ایک دوسرے بڑے موئید اور مسلم قوم پرست کانفرنس لکھنؤ کے صدر سر علی امام کے طرزِ عمل پر سے بھی یہ کہہ کر پردہ اٹھایا کہ وہ خود بھی ایک زمانہ میں جداگانہ انتخاب کے حامی ہی نہیں وکیل تھے۔ جس وفد کا ذکر علامہ نے یہاں کیا ہے، وہ مسلمانوں کا وہ وفد تھا، جس نے آغا خان کی سرکردگی میں سنہ ۱۹۰۶ء میں لارڈ منٹو، گورنر جنرل ہند کی خدمت میں وہ مشہور زمانہ یادداشت پیش کی تھی جس میں پہلی مرتبہ جداگانہ انتخاب کا پر زور مطالبہ کیا گیا تھا۔ اس کا ذکر ہم گذشتہ صفحات میں کر آئے ہیں۔ یہ ایک تاریخی واقعہ ہے کہ اس وفد کے ایک نمایاں رکن سر علی امام بھی تھے^{۳۸}، لیکن اب سنہ ۱۹۳۱ء میں بھی سر علی امام جداگانہ انتخاب کی مخالفت، مخلوط انتخاب کی حمایت اور قوم پرست کانفرنس کی صدارت فرما رہے تھے!!

۳۸۔ ڈاکٹر امبیڈکر نے اپنی کتاب (Pakistan or Partition of India)

کے ص ۲۸ پر اس یادداشت کا پورا متن درج کیا ہے، جس کو مسلم وفد نے یکم اکتوبر سنہ ۱۹۰۶ء میں لارڈ منٹو کے سامنے پیش کیا تھا اور ص ۲۹ پر اراکین مسلم وفد کے نام دیئے ہیں۔ ان میں سر علی امام کا نام بھی ہے، یادداشت کا یہ متن اور اراکین وفد کے یہ نام ڈاکٹر امبیڈکر نے روزنامہ انڈین ڈیلی ٹیلیگراف لکھنؤ، مورخہ ۳ اکتوبر ۱۹۰۶ء سے اخذ کیے ہیں۔

جداگانہ انتخاب کے ان ”مسلم“ مخالفین نے اپنا نام ”قوم پرست“ (نیشنلسٹ) رکھ لیا تھا۔ علامہ نے ان کی ”قوم پرستی“ پر سے بھی پردہ اٹھایا اور اس کا کریہہ چہرہ اس طرح دکھایا۔

”پہلے معلوم کرنا چاہیے کہ ”قوم پرستی“ کا مفہوم کیا ہے۔ نیشنلزم کا جو تجربہ یورپ میں ہوا، اس کا نتیجہ بے دینی اور لامذہبی کے سوا کچھ نہیں نکلا۔ وہی ہندوستان میں ہو رہا ہے۔ رسول عربی (صلعم) کا وہ حکم موجود ہے، جس میں فرمایا گیا تھا کہ آج میں نسل، ذات پات اور برادری کے تمام امتیازات کو پاؤں کے نیچے کچلتا ہوں۔ تم سب مسلمان ہو اور یہی صحیح ”نام“ ہے۔ ہندوستان میں جس قدر اقوام ہیں، سب چاہتی ہیں کہ ان کی خصوصیات باقی رہیں اس لیے مسلمان بھی یہی چاہتے ہیں“^{۳۹}

بھوپال کانفرنس اور اقبال

لندن روانہ ہونے سے قبل گاندھی جی چاہتے تھے کہ ہندو مسلم مسئلہ حل ہو، لیکن جب مسلم کانفرنس کے زعماء، اس کا حل چودہ نکات کی صورت میں ان کے سامنے پیش کرتے تو وہ اس سے اعراض کرتے اور اعراض کرنے کی وجہ ”مسلم قوم پرستوں“ کو قرار دیتے کہ یہ لوگ اس ”حل“ سے متفق نہیں ہیں۔ اس ہیرا پھیری کا مطلب یہ تھا کہ یا تو مخلوط انتخاب کو قبول کر لو یا پھر ان مسلم قوم پرستوں کو قائل کر دو۔ گویا جب تک مسلم قوم پرستوں کو منایا نہیں جائے گا ہندو مسلم سمجھوتہ کا باب وانہ ہو گا۔ یہ تھا گاندھی جی کا طرز فکر اور طریقہ کار ہندوستان کی سب سے بڑی سیاسی الجھن کو سلجھانے کے سلسلہ میں! علامہ اقبال نے اس طرز عمل کو گاندھی جی کی منافقت کہا تھا۔ تاہم زعمائے مسلم کانفرنس خصوصاً مولانا شوکت علی نے جو ہمیشہ ہندو مسلم اتحاد کے لیے کوشاں رہا کرتے تھے، یہ مناسب سمجھا کہ مسلم نیشنلسٹ کانفرنس کے لیڈروں سے بھی بات چیت کی جائے تاکہ قوم پرست مسلمانوں سے اتحاد کی راہ نکل آئے اور اس طرح گاندھی جی

پر اتمام حجت بھی ہو جائے۔

علامہ اقبال ان کانگریسی مسلمانوں کی قوم پرستی یا ”نظریہ وطنی قومیت“ کے شدید مخالف تھے اور عواقب و نتائج کے لحاظ سے اس کو ”بے دینی و لا مذہبی“ کی ابتداء قرار دیتے تھے، تاہم وہ اتحاد بین المسلمین کے زبردست حامی تھے۔ پھر وہ نیشنلسٹ مسلم کانفرنس لکھنؤ کی قرارداد کو اپنے نقطہ نظر سے بہت قریب پاتے تھے۔ اس طرح مسلم قوم پرستوں سے بات چیت کرنے میں ان کے نقطہ نظر سے بھی کوئی حرج نہ تھا۔ چنانچہ مولانا شوکت علی کی تحریک اور گاندھی جی کی تائید سے ۱۰ مئی سنہ ۱۹۳۱ء کو بھوپال کانفرنس منعقد ہوئی، جس میں آل انڈیا مسلم کانفرنس کی طرف سے علامہ اقبال، مولانا شوکت علی، نواب اسماعیل خان، سر محمد شفیع اور مولانا شفیع داودی اور مسلم نیشنلسٹ کانفرنس کی جانب سے ڈاکٹر انصاری، تصدق احمد خاں شیروانی اور چودھری خلیق الزمان شریک ہوئے، اس کانفرنس کی روئیداد علامہ اقبال، سر شفیع، مولانا شوکت علی اور شیروانی کی زبان سے سنئے۔

”ہم ۱۰ مئی سنہ ۱۹۳۱ء کو بھوپال میں غیر رسمی جلسہ میں جمع ہوئے تاکہ ان اختلافات کو مٹائیں جن کی بناء پر مسلمان اس وقت دو سیاسی طبقوں میں تقسیم ہوا ہے۔ ہمارا مقصد ہندو مسلم سوال کے حل کرنے میں آسانیاں پیدا کرنا تھا۔ ہماری متفقہ رائے ہے کہ اس منزل پر بحث و تمحیص کی تفصیلات شائع کرنا، مفاد عامہ کے لیے اچھا نہیں ہو گا۔ ہم خوشی سے بیان کرتے ہیں کہ طرفین کے درمیان انتہائی خوش گوار اور دوستانہ جذبات میں گفتگو ہوتی رہی۔ دوران گفتگو یہ امر عیاں تھا کہ حاضرین میں سے ہر ایک کی یہی آرزو اور خواہش ہے کہ ایسے فیصلے پر پہنچ جائیں جو مسلمانوں کے اتحاد کا ذریعہ بن جائے اور انہیں اس قابل بنا دے کہ وہ متحد ہو کر ملک کی سیاسی ترقی اور نشو و

۴۔ ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“ (انگریزی) از عظیم حسین

ص ۲۵۸ -

ارتقاء میں حصہ لے سکیں۔ جون کا پہلا ہفتہ گفت و شنید کی تجدید کے لیے مقرر کیا گیا ہے، امید کی جاتی ہے کہ اس وقت آخری اور تسلی بخش فیصلہ ہو جائے گا ۱۳“

بھوپال کانفرنس کے اجلاس سے متعلق اس زمانہ میں بعض ایسی خبریں شائع ہوئیں۔ جن سے نہ صرف غلط فہمیوں کے پیدا ہونے کا امکان تھا، بلکہ اس گفتگوئے مفاہمت کو نقصان پہنچنے کا بھی خطرہ تھا۔ اس لیے بھوپال سے واپس آتے ہوئے دہلی ریلوے اسٹیشن پر اخبار سٹیشنرین کے نمائندہ کو بتاریخ ۱۳ مئی علامہ اقبال اور نواب اسماعیل خان نے حسب ذیل بیان دیا، جس سے ۱۰ مئی والے اجلاس کی مزید تفصیلات سامنے آتی ہیں، انہوں نے کہا۔

”بھوپال کانفرنس کے متعلق یہ بیان صحیح نہیں کہ ہم دونوں (الف) مولانا شوکت علی اور سر محمد شفیع کے ساتھ مل کر جداگانہ نیابت کے موئد رہے اور ڈاکٹر انصاری اور مسٹر تصدق احمد خاں شیروانی مخلوط نیابت کی حمایت پر اڑے رہے۔ ہم چاروں (الف) دہلی کی قراردادوں (ب) کے موئد رہے لیکن ہم مختلف جماعتوں میں منقسم ہو کر متضاد مقاصد کی خاطر جد و جہد نہیں کر رہے تھے۔ جب واقعات کا سامنا ہوا تو ہمیں معلوم ہوا کہ دونوں فریقوں میں بہت تھوڑا اختلاف رائے ہے۔ ہمیں یقین ہے کہ جس طریق پر یہ کام شروع ہوا ہے اسی طرح یہ خفیف اختلاف بھی جاتا رہے گا۔

ہم تفصیلات میں نہیں جا سکتے، البتہ ہم یہ ظاہر کر دینا چاہتے

۴۱۔ روزنامہ انقلاب، لاہور ۱۵ مئی سنہ ۱۹۳۱ء۔

الف۔ یعنی علامہ اقبال اور نواب اسماعیل خاں۔

الف۔ یعنی (۱) علامہ اقبال، (۲) نواب اسماعیل خان، (۳) شوکت علی (۴) سر شفیع۔

ب۔ آل پارٹیز کانفرنس دہلی منعقد ۵ جنوری سنہ ۱۹۲۹ء کی قراردادیں

ہیں کہ اتحاد المسلمین کی طرف تسلی بخش ترقی ہوئی ہے۔ اب گفت و شنید ایسے مرحلے پر پہنچ گئی تھی کہ ہم انفرادی حیثیت سے اسے جاری نہیں رکھ سکتے تھے۔ اس لیے ہمیں اپنی اپنی مجلس عاملہ کی طرف منظوری اور رہنمائی کے لیے رجوع کرنا پڑا ہے ہمیں امید ہے کہ جب جون کے پہلے ہفتہ میں کانفرنس کا اجلاس دوبارہ ہو گا تو اس وقت تک کوئی ایسا اصول تیار ہو جائے گا جو سب مسلمانوں کو قبول ہو گا اور موجودہ خفیف اختلاف بھی معدوم ہو جائے گا“^{۳۲}

مندرجہ بالا بیانات سے ۱۰ مئی سنہ ۱۹۳۱ء کی اس کانفرنس کے متعلق بعض باتیں نہایت واضح طور پر سامنے آتی ہیں

۱۔ یہ کانفرنس خیر سگالی اور اتحاد بین المسلمین کے جذبہ سے شروع ہوئی۔

۲۔ گفتگو جماعت بندی کی بنیاد پر نہیں ہوئی بلکہ تمام اراکین کانفرنس کی کوشش یہ تھی کہ جماعتی اختلافات کے بجائے اصولی مسائل پر بحث و گفتگو ہو اور ان کا متفقہ حل تلاش کیا جائے۔

۳۔ جب گفتگو آگے بڑھی تو معلوم ہوا کہ ”اختلاف بہت خفیف ہے“^{۳۳}۔ ظاہر ہے کہ یہ اختلاف جداگانہ و مخلوط انتخاب کے متعلق ہی ہو سکتا تھا کیونکہ بقول علامہ اقبال ”آل انڈیا مسلم کانفرنس کی قرارداد اور لکھنؤ کانفرنس کی قرارداد کی تیرہ تیرہ دفعات ایک ہی تھیں۔ صرف چودھویں دفعہ میں اختلاف تھا“^{۳۴} اور یہ چودھویں دفعہ جداگانہ انتخاب و مخلوط انتخاب سے متعلق تھی۔

۴۔ علامہ اقبال، نواب اسماعیل خان، مولانا شوکت علی اور

۳۲۔ روزنامہ انقلاب، لاہور مورخہ ۱۷ مئی سنہ ۱۹۳۱ء۔

۳۳۔ روزنامہ انقلاب ۱۷ مئی سنہ ۱۹۳۱ء۔

سر شفیع نے اس کانفرنس میں بھی جداگانہ انتخاب کی حمایت کی تھی کیونکہ وہ ۱۳ مئی والے بیان میں کہتے ہیں کہ ”ہم چاروں دہلی کی قراردادوں کے موئید تھے“ ظاہر ہے کہ دہلی کی قرارداد میں جداگانہ انتخاب کا مطالبہ بطور خاص کیا گیا تھا۔

۵۔ بھوپال کی اس کانفرنس میں کوئی متفقہ فیصلہ نہیں کیا گیا، البتہ مختلف تجاویز و فارمولے دوران گفتگو ضرور سامنے آئے ہوں گے۔ تب ہی تو اس امر کی ضرورت محسوس کی گئی کہ ان سے متعلق اپنی اپنی مجالس عامہ کی رائے اور منظوری لی جائے۔ اسی لیے کانفرنس کا اجلاس جون کے پہلے ہفتہ تک ملتوی کر دیا گیا۔

اب رہی یہ بات کہ وہ تجاویز یا فارمولے کون سے تھے۔ جو اس کانفرنس میں پیش ہوئے، تو اس سے متعلق علامہ اقبال یا ان کے ساتھیوں کا کوئی بیان نہیں ملتا۔ البتہ سر فضل حسین کے فرزند عظیم حسین نے اپنے والد کے سوانح حیات میں اس کانفرنس کی دو متبادل تجاویز کا ذکر کیا ہے جن کو درج ذیل کیا ہے۔

”۱۔ دس سال کے بعد، مشترکہ انتخاب بالغ رائے دہی کی بنیاد پر رائج کر دیا جائے گا لیکن ساتھ ہی یہ شرط بھی رہے گی کہ اگر کسی مقننہ (چاہے وہ مرکزی ہو یا صوبائی) کے مسلم اراکین کی اکثریت مشترکہ انتخاب کو دس سال کی سعاد گزرنے سے پہلے قبول کر لے تو جداگانہ انتخاب کا طریقہ اس مقننہ کی حد تک ختم کر دیا جائے گا،

یا

۲۔ نئے دستور کے تحت پہلا انتخاب، جداگانہ طریق انتخاب کی بنیاد پر ہو گا اور پہلی مقننہ کے پانچویں سال کے آغاز میں جداگانہ طریقہ انتخاب و مخلوط طریقہ انتخاب کے مسئلہ پر

استصواب رائے کرایا جائے گا ۴۴“

عظیم حسین نے یہ بھی لکھا ہے کہ ”بھوپال سے واپسی پر علامہ اقبال نے ان دو تجاویز کو سر فضل حسین کے سامنے رکھا، جس کو موخر الذکر نے قبول کرنے سے انکار کر دیا ۴۵“ پھر انہوں نے ان تجاویز پر فضل حسین کی تفصیلی تنقید بھی درج کی ہے، جس سے ہمیں یہاں سروکار نہیں ہے، البتہ قابل ذکر بات یہ ہے کہ عظیم حسین نے اس واقعہ کے سلسلہ میں اندازہ بیان کچھ اس طرح کا اختیار کیا ہے جس سے یہ تاثر پیدا ہوتا ہے کہ گویا اقبال نے جداگانہ انتخاب سے دستکش ہو کر ان دونوں تجاویز کو قبول کر لیا تھا اور انہوں نے یہ تجاویز سر فضل کے سامنے بغرض مشورہ یا برائے اظہار رائے نہیں رکھی تھیں بلکہ وہ ان تجاویز کو ان سے منوانا چاہتے تھے۔ ہماری رائے میں یہ اندازہ بیان اقبال پر الزام تراشی کے مترادف ہے۔ یوں تو عظیم حسین نے اپنے والد کی عظمت کو بڑھانے کے لیے اسی کتاب میں بعض اور مقامات پر بھی علامہ اقبال کی فضیلت کو گھٹانے کی کوشش کی ہے۔ یہاں تو انہوں نے اپنی جانبدارانہ ذہنیت کا بہت کھل کر مظاہرہ کیا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یہ دونوں متبادل تجاویز اس کانفرنس میں پیش کی گئی ہوں، لیکن ان کو اقبال اور ان کے رفقاء نے قبول یا تسلیم نہیں کر لیا تھا۔ اس کانفرنس کے اختتام پر وہ خود کہتے ہیں کہ ”ہم چاروں دہلی کی قراردادوں کے موئید تھے“ جس کے صاف اور واضح معنی یہ تھے کہ وہ اس کانفرنس میں بھی جداگانہ طریقہ انتخاب کے حامی تھے۔ پھر وہ یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ یہ کانفرنس ملتوی ہو گئی تاکہ ”مجلس عاملہ سے منظوری و رہنمائی حاصل کی جائے“ جس سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ کوئی تجویز یا فارمولا اس کانفرنس میں متفقہ طور پر منظور نہیں ہوا تھا۔ اب رہا یہ سوال کہ جب

۴۴۔ ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“ (انگریزی) از عظیم حسین

مطبوعہ بمبئی سنہ ۱۹۴۵ء ص ۲۵۶ و ۲۵۷۔

۴۵۔ ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“ (انگریزی) از عظیم حسین

مطبوعہ بمبئی سنہ ۱۹۴۵ء ص ۲۵۸۔

علامہ اقبال نے خود ان کو قبول نہیں کیا تھا تو پھر ان تجاویز کو مسلم کانفرنس کی مجلس عامہ یا سر فضل کے سامنے رکھا ہی کیوں ، تو اس کا جواب ذرا سے غور و فکر سے سامنے آ جاتا ہے ۔ یہ بات صحیح ہے کہ اس کانفرنس میں پیش شدہ متذکرہ بالا تجاویز یا کسی اور تجویز کو ، علامہ اقبال اور ان کے رفقاء نے اسی کانفرنس میں رد کرنے کے بجائے مناسب یہی سمجھا کہ انہیں اپنی مجلس عامہ یا اپنے دیگر دوست احباب کے سامنے رکھا جائے اور ان سے صلاح مشورہ کیا جائے ۔ ان تجاویز کے تعلق سے علامہ اقبال کا یہ طرز عمل نہایت معقول تھا ۔ اگر وہ ان تجاویز کو اسی کانفرنس میں رد کر دیتے تو اتحاد بین المسلمین کی راہ بالکل مسدود ہو جاتی تھی ۔ لیکن اگر وہ ان پر غور و فکر اور صلاح مشورہ کرتے ہیں تو یہ راہ کھلی رہتی تھی ۔ پھر ان پر غور و فکر اور صلاح و مشورہ کرنے میں کوئی حرج بھی نہ تھا ، اس لیے کہ ان تجاویز سے جداگانہ انتخاب کا طریقہ فی الفور ختم نہیں ہو جاتا تھا ۔ پہلی تجویز کے مطابق یہ طریقہ دس سال تک جاری رہتا اور دس سال کے بعد ختم بھی ہوتا تو صرف اسی صورت میں جب کہ حق رائے دہی بالغان نافذ کیا جاتا ۔ دوسری تجویز جداگانہ انتخاب کے حامیوں کے نقطہ نظر سے پہلی تجویز سے زیادہ بہتر تھی کیونکہ اس کی رو سے جدید دستور کے تحت پہلے انتخابات تو جداگانہ طریقہ کی بنیاد پر ہوتے اور پھر چار سال گزر جانے کے بعد طریقہ انتخاب کے مسئلہ کا تصفیہ بذریعہ استصواب رائے (Referendum) ہوتا ۔ استصواب رائے کسی اہم مسئلہ کے حل کا جمہوری طریقہ ہے ۔ جس سے انکار کی کوئی معقول وجہ نہیں ہو سکتی تھی ۔ پھر یہ بھی تو عین ممکن تھا کہ اس استصواب رائے کا نتیجہ جداگانہ انتخاب کے حق میں نکلتا ، جس سے مسلم قوم پرستوں کا دعوائے مشترکہ انتخاب ہمیشہ کے لیے باطل قرار پا جاتا ۔ اس زمانہ کی تلخ فرقہ وارانہ فضا کو دیکھتے ہوئے جداگانہ طریقہ انتخاب کے حق میں ” فیصلہ “ کی لٹائوے فیصد توقع کی جا سکتی تھی ۔ الغرض ان ہی مصالح کے پیش نظر ہو سکتا ہے کہ علامہ اقبال اور ان کے رفقاء نے ان دو تجاویز کو کانفرنس میں رد نہ کیا ہو اور ان پر اپنے دیگر ساتھیوں اور مجلس عامہ سے مشورہ کیا ہو ۔

ہمارے اس قیاس کی تائید خود علامہ کے ایک بیان سے ہوتی ہے ، جو انہوں نے ۱۵ مئی کو دیا ۔ یہ بیان آئندہ سطور میں مناسب موقع پر درج کیا جا رہا ہے ۔

بہر حال ۱۰ مئی کو بھوپال کانفرنس ہوئی ۔ ۱۳ مئی کو اقبال بھوپال سے لاہور واپس ہوئے اور کانفرنس میں پیش شدہ تجاویز کو مسلم کانفرنس کی مجلس عاملہ اور اپنے بعض دوستوں کے سامنے رکھا ۔ ابھی کوئی فیصلہ نہ ہونے پایا تھا کہ بھوپال کانفرنس کی تجاویز کو ڈاکٹر انصاری نے شملہ میں گاندھی جی کے سامنے پیش کیا ۔ اخبارات میں یہ خبر اس انداز سے چھپی کہ ”بھوپال کانفرنس میں ایک عارضی معاہدہ طے پا گیا ہے ، جس کو گاندھی جی کے سامنے پیش کیا گیا ہے ، اس عارضی معاہدہ کی رو سے جو فارمولا طے ہوا ہے ، اس میں جداگانہ اور مخلوط انتخاب والوں کے نقطہ نظر کا امتزاج پایا جاتا ہے ۔ یہ فارمولا دس سال تک نافذ رہے گا اور اس کے بعد مخلوط انتخاب ہر جگہ جاری کر دیا جائے گا“ ۔ علامہ اقبال نے جب یہ خبر اخبار میں پڑھی تو وہ چہرے بہ چہرے ہو گئے ، اور ۱۵ مئی سنہ ۱۹۳۱ء کو حسب ذیل بیان اخبارات کے نام جاری کیا ۔

”شملہ سے ایسوسی ایٹڈ پریس کا ایک پیغام بدین مضمون شائع ہوا ہے کہ ڈاکٹر انصاری اور مسٹر شعیب قریشی شملہ پہنچتے ہی گاندھی جی کے مکان پر گئے اور انہیں اطلاع دی کہ ہڑبائی نس والی بھوپال نے جن اصحاب کو مدعو کیا تھا ، انہوں نے ایک عارضی میثاق مرتب کر لیا ہے ۔ اس پیغام میں یہ بھی لکھا ہے کہ اس میثاق میں جو فارمولا پیش کیا گیا ہے اس میں جداگانہ اور مخلوط انتخاب والوں کا امتزاج پایا جاتا ہے اور تقریباً دس سال تک نافذ رہے گا اور اس کے بعد ہر جگہ مخلوط انتخاب جاری کر دیا جائے گا ۔ چونکہ میں بھی مدعو تھا اس لیے میں یہ ظاہر کر دینا اپنا فرض سمجھتا ہوں کہ اگر ڈاکٹر انصاری اور مسٹر شعیب نے بھوپال کانفرنس کے غیر رسمی مباحث کو بمنزلہ عارضی میثاق پیش کیا ہے تو انہوں نے یقیناً

نہ صرف ان لوگوں کے ساتھ جن کے ساتھ انہوں نے گفت و شنید کی بلکہ تمام مسلم قوم کے ساتھ برائی کی۔ میں اسے کامل طور پر واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ عارضی میثاق کی سی کوئی چیز حاضرین جلسہ کے خیال میں بھی نہیں آئی تھی۔ اس جلسہ میں اس سے زیادہ کوئی کارروائی نہیں ہوئی کہ نام نہاد مسلم نیشنلسٹوں کو انتخابات کے متعلق، آل انڈیا مسلم کانفرنس کے فیصلوں کے قریب تر لانے کے لیے بعض تجاویز پیش کی گئیں، تاکہ یہ لوگ پھر کامل مسلم قوم میں شامل ہونے کے قابل ہو سکیں، جس نے جداگانہ انتخاب کے بدستور بحال رکھنے کا ایسا فیصلہ صادر کیا ہے جس میں کسی قسم کے مغالطہ کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔ اس جلسے میں ان تجاویز پر عمداً کوئی بحث نہیں کی گئی، کیونکہ فیصلہ ہو چکا تھا کہ ان کے رد یا قبول کرنے کے لیے مختلف سیاسی جماعتوں کی مجالس عاملہ کے رو برو انہیں پیش کیا جائے۔ ایسی تجاویز کو گاندھی جی کے پاس بھاگے بھاگے لے جانے، جن پر کسی قسم کی بحث بھی نہیں ہوئی اور انہیں عارضی میثاق کے نام سے تعبیر کرنے سے شبہ پیدا ہوتا ہے کہ بھوپال کانفرنس کو پروپاگنڈے کے طور پر استعمال کیا جا رہا ہے۔ اگر اس کی کوئی حقیقت ہے تو مجھے کامل یقین ہے کہ بھوپال یا شملہ میں دوسرا جلسہ کرنا نہ صرف مفید نہ ہوگا بلکہ لازمی طور پر مسلمانان ہند کے مفاد کے لیے ضرر رساں ہوگا۔“

ادھر اقبال بھوپال کانفرنس سے متعلق اس خبر سے ناراض اور اس کے دوسرے اجلاس کی کامیابی سے مایوس ہو گئے اور ادھر گاندھی جی نے مسلمانوں کو باہم متحد ہوتے دیکھ کر پھر پینترا بدلا اور یہ شرط لگا دی کہ مسلمان متحد ہو کر سکھوں کو بھی راضی کر لیں۔ گویا پہلے مسلمان متحد ہوں، پھر وہ سکھوں کو راضی کریں، تب کہیں جا کر ہندو مسلم گفتگوئے مفاہمت کا آغاز ہوگا! گاندھی جی کا یہ بیان مسلمانوں کے باہمی

اتحاد میں رخنہ اندازی کے مترادف تھا ۔ نتیجہ یہ ہوا کہ بھوپال کانفرنس ناکام ہو گئی ۔ اس کا دوسرا اجلاس ہو ہی نہ سکا اور اس ناکامی کا ذمہ دار ڈاکٹر انصاری نے بھی گاندھی جی ہی کو قرار دیا !

فسادات کانپور اور اقبال | سیاسی واقعات کے تسلسل کو قائم رکھنے کے لیے ہم نے بھوپال کانفرنس کے ذکر کو مقدم رکھا ۔ بھوپال کانفرنس کے انعقاد سے پہلے ۱۰ اپریل و مئی سنہ ۱۹۳۱ء میں بنارس ، آگرہ ، مرزا پور اور کانپور میں فسادات ہوئے اور جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے ان فسادات میں مسلمانوں کا بہت بھاری جانی نقصان ہوا اور کئی مساجد شہید ہوئیں ۔ کانپور کا فساد بڑا درد ناک تھا ۔ علامہ اقبال اس فساد کی خبریں سن کر بے حد متاثر ہوئے اور اپنے چند رفقاء کے ساتھ بتاریخ ۱۴ جولائی سنہ ۱۹۳۱ء اخبارات میں ایک بیان شائع کروایا ، جس میں انہوں نے مظلومین کانپور کی امداد کے لیے چندہ کی اپیل کی ۔ اس بیان کے جستہ ، جستہ حصے درج ذیل ہیں ، جن سے اس فساد کی نوعیت اور علامہ کے شدتِ تاثر کا اندازہ ہوتا ہے ۔

”کانپور کا بلوہ کوئی معمولی بلوہ نہ تھا بلکہ وہ ایک وسیع ہندو سازش کا آخری مظاہرہ تھا ۔ بنارس ، آگرہ اور مرزا پور کے بعد کانپور میں مسلمانوں کا قتلِ عام ، ہندوستان کے مسلمانوں کو چیلنج تھا کہ وہ ایک ایک کر کے اس ملک سے نابود کر دئے جائیں گے اور کوئی ان کی امداد کرنے والا نہ ہوگا ۔ بنارس میں مسلمان مارے گئے اور دوسرے مسلمانوں نے ان کی مدد نہ کی اور متعصب ہندوؤں نے ایک یادداشت لکھ لی کہ مسلمانوں کا خون ہندوستان میں بہت ارزاں ہے ۔ آگرہ میں مسلمان مارے گئے اور کسی نے ان کی مدد نہ کی اور مہاسبھائی ذہنیت والوں نے ایک اور یادداشت لکھ لی کہ مسلمانوں کا خون بہت ارزاں ہے ۔ مرزا پور میں مسلمان مارے گئے اور کسی مسلمان نے ان کی مدد نہ کی اور مہاسبھائی ذہنیت والوں نے ایک اور یادداشت لکھ لی کہ مسلمانوں کا خون بہت ہی ارزاں ہے ۔ اس کے بعد کانپور کی باری

آئی اور اس میں غدر سے زیادہ دل ہلا دینے والے واقعات ظاہر ہوئے جس طرح جنگلی جانوروں کے ایک گلے میں گھس کر شکاریوں کا گروہ بے تحاشا بندوقیں چلانا شروع کرتا ہے ، اسی طرح کانپور میں ہوا ۔ مسلمانوں کے ہزار ہا مکانات جلا دیئے گئے ، کئی محلے ایسے ہیں کہ ان میں شاید ہی کوئی مکان سلامت کھڑا ہو بے کس مسلمانوں کو مارا ہی نہیں گیا بلکہ ان پر تیل ڈال کر ان کو جلایا بھی گیا اور بعض جگہ تو سسکتے ہوئے زندہ آدمی جلا دیئے گئے تیس مسجدیں کلی طور پر یا جزوی طور پر توڑ دی گئیں کئی جگہ قرآن کریم کی بے حرمتی کی گئی ،

اس بلوہ کے بعد پھر متعصب ہندو دلوں میں خوش ہیں کہ گو اس دفعہ مسلمانوں نے کروٹ بدلی تھی لیکن صرف ایک ہمدردی کا پیغام دے کر وہ پھر سو گئے ہیں ! تین مہینے فساد کو ہو گئے ہیں ۔ ہزاروں بے خانماں ہو رہے ہیں ، سینکڑوں یتیم اور بیوائیں بھوکوں مر رہی ہیں ، لیکن ان کا کوئی پرسانہ حال نہیں ہے ۔“

دوسری گول میز کانفرنس سے
قبل حکومت برطانیہ کو انتباہ

بیان کیا جا چکا ہے کہ دوسری گول میز کانفرنس کا افتتاح لندن میں ۱۷ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء کو ہونے والا تھا ، گاندھی جی کی غیر مشروط طور پر رہائی اور ”گاندھی اروں“ معاہدہ کے بعد ، کانگریس کی گول میز کانفرنس میں شرکت یقینی ہو گئی تھی اور اس زمانہ میں ہندو مسلم سمجھوتہ کی جو کوشش کی گئی تھی ، وہ مئی سنہ ۱۹۳۱ء میں ناکام ہو چکی تھی ۔ کانگریس کے تعلق سے حکومت برطانیہ کا رویہ بھی بالکل بدل چکا تھا ۔ اب کانگریس سے اس کے تعلقات معاندانہ نہیں بلکہ دوستانہ ہو چکے تھے اور وہ گاندھی جی کی بڑی پذیرائی کر رہی تھی ۔ حکومت کے اس طرز عمل سے مسلم قائدین اور مسلمانوں کی سیاسی جماعتوں کو یہ اندیشہ ہو چلا

۴۷- روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۴ جولائی سنہ ۱۹۳۱ء -

تھا کہ گول میز کانفرنس میں ایسا دستور اساسی مرتب کیا جائے گا، جس پر کانگریسی نقطہ نظر حاوی ہو گا اور اقلیتوں، خصوصاً مسلمانوں کے حقوق و تحفظات کو نظر انداز کر دیا جائے گا۔ علامہ اقبال کو بھی یہ خطرہ نظر آ رہا تھا۔ ۳ جولائی سنہ ۱۹۳۱ء کو انہوں نے ایک اہم بیان سول اینڈ ملٹری گزٹ میں شائع کیا۔ یہ بیان، دراصل اس خط کا ایک اقتباس تھا، جو انگلستان کی ایک علمی و ادبی انجمن، انڈیا سوسائٹی کے صدر سر فرانسس ینگ ہسبنڈ کے نام لکھا گیا تھا۔ اس بیان میں آپ نے مسلمانوں کے ان ہی خدشات کا ذکر کیا اور حکومتِ برطانیہ کو سخت الفاظ میں تنبیہ دی۔ انہوں نے کہا۔

”ہندوستان کی اندرونی کشمکش اور نا اتفاق امنِ عالم میں ایک بہت بڑا خلل ڈالنے والا عنصر ہے۔ موجودہ صورتِ حال بہت ہی تشویش ناک ہے۔ تاہم میں فرقہ وارانہ سمجھوتہ کے امکان سے مایوس نہیں ہوں۔ . . . ہونے والی گول میز کانفرنس کے موقع پر حکومتِ برطانیہ کی طرف سے فرقہ وارانہ اختلاف سے ناجائز فائدہ اٹھانے کی کوشش، دونوں ملکوں کے لیے بالآخر تباہ کن ثابت ہو گی، اگر تم سیاسی اختیارات ہندوؤں کے حوالے کر دو گے اور ان کو برطانیہ عظمیٰ کے مادی مفادات کی خاطر برسرِ اقتدار رکھنا چاہو گے تو تم ہندوستانی مسلمانوں کو سوراخ یا اینگلو سوراخ کے خلاف وہی ہتھیار استعمال کرنے پر مجبور کر دو گے، جو گاندھی جی نے برطانوی حکومت کے خلاف استعمال کیے تھے“ ۳۸

دوسری گول میز کانفرنس
کے لیے نامزدگی
ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء میں دوسری گول میز
کانفرنس ہونے والی تھی، اس کے شرکا
کو حکومتِ برطانیہ نے نامزد کیا تھا۔ واضح رہے کہ گول میز کانفرنس

۳۸۔ اسپیسس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی
مطبوعہ سنہ ۱۹۴۸ء ص ۱۶۶ و ۱۶۷۔

کے اراکین یا شرکا عوام یا عوامی جماعتوں کے منتخب کردہ نہیں ہوتے تھے ، بلکہ ان سب کو حکومت نامزد کیا کرتی تھی ۔ مگر یہ نامزدگی من مانے طریقہ پر نہیں ہوتی تھی بلکہ نامزدگی کے وقت رکن کی ذاتی حیثیت ، سیاسی مرتبہ اور جماعتی نمائندگی کو پیش نظر رکھا جاتا تھا ۔ اس نامزدگی میں جانبداری اور سرکاری نوازش و مہربانی کا کوئی سوال نہیں تھا ، کیونکہ حکومت کے پیش نظر مقصد یہ تھا کہ مستقبل کے دستور کی تدوین کے سلسلہ میں ہندوستان کے مختلف سیاسی مکاتب فکر سے صلاح و مشورہ کیا جائے ۔ بہر حال دوسری گول میز کانفرنس کے لیے حکومت برطانیہ نے ہندوستانی مندوبین کو بھی نامزد کیا اور برطانوی مندوبین کو بھی اور ان نامزد کردہ ہندوستانی مندوبین میں علامہ اقبال بھی شامل تھے ۔ واضح رہے کہ پہلی گول میز کانفرنس میں انہیں شرکت کی دعوت نہیں دی گئی تھی ۔ اس طرح حکومت برطانیہ کی جانب سے دوسری گول میز کانفرنس میں شرکت کے لیے یہ ان کی پہلی نامزدگی تھی ۔ اس نامزدگی کے متعلق عظیم حسین لکھتے ہیں ۔

”سنہ ۱۹۳۱ء میں فضل حسین کے کہنے پر وائسرائے نے دوسری گول میز کانفرنس کے لیے ڈاکٹر اقبال کو نامزد کیا تھا ۳۹“

ہو سکتا ہے کہ سر فضل حسین کے توجہ دلانے پر حکومت نے ڈاکٹر اقبال کو دوسری گول میز کانفرنس کی رکنیت کے لیے نامزد کیا ہو ، کیونکہ اس زمانہ میں سر فضل حسین وائسرائے کی کونسل کے رکن تھے اور ممکن ہے کہ وائسرائے نے دوسری گول میز کانفرنس کے اراکین کو نامزد کرتے وقت سر فضل حسین سے بحیثیت ہندوستانی رکن کونسل صلاح و مشورہ کیا ہو ، لیکن اس نامزدگی سے نہ سر فضل حسین کی مہربانی کا اظہار ہوتا ہے اور نہ وائسرائے کے مراحم خسروانہ کا ۔ ڈاکٹر صاحب نے دوسری گول میز کانفرنس کے انعقاد تک ملک کی سیاسیات میں جو حصہ

۳۹۔ فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین
مطبوعہ بمبئی سنہ ۱۹۳۵ء ص ۳۱۹ -

لیا تھا ، اس کو پیشِ نظر رکھا جائے تو ان کی یہ نامزدگی قابلِ تعجب نہیں ہے ۔ علامہ اقبال ابتداءً سے ہندوستان کی مسلم سیاست میں ایک خاص مکتبِ فکر کی نمائندگی کر رہے تھے ۔ اس مکتبِ خیال کا بنیادی مقصد یہ تھا کہ ہندوستان کی ہئیتِ سیاسی میں مسلمانوں کی اپنی انفرادیت باقی رہے اور ان کی حیثیت دوسری جماعتوں میں مدغم نہ ہونے پائے ۔ اس نقطہٴ خیال کے علمبرداروں میں اقبال بہت ہی پیشِ پیش تھے ۔ دوسری گول میز کانفرنس میں اصلی حل طلب مسئلہ مختلف اقوامِ ہند کی دستوری حیثیت کے تعین اور ان کی باہمی مفاہمت کا تھا ۔ ایسے موقع پر ناممکن تھا کہ حکومت اس مکتبِ خیال کو نمائندگی کا موقع نہ دیتی اور جب اس مکتبِ فکر کی نمائندگی لازمی ٹھہری تو یہ ناممکن تھا کہ علامہ اقبال کو نظر انداز کر دیتی ۔ پھر وہ کل ہند مسلم لیگ کے معتمد رہ چکے تھے ، کل ہند مسلم کانفرنس کے بانیوں میں سے تھے ، اس کے اجلاس دہلی (سنہ ۱۹۲۹ع) میں انہوں نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا تھا اور اس کی قرارداد کے مرتبین و موئیدین میں سر فہرست تھے اور دوسری گول میز کانفرنس سے چند ماہ پیشتر انہوں نے مسلمانوں کی سب سے قدیم اور نمائندہ انجمن کل ہند مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس کی صدارت کی تھی اور وہ معرکہٴ الآراء خطبہ پڑھا تھا ، جس نے ہندوستان اور برطانیہ کے تمام سیاسی حلقوں میں ایک ہلچل مچا دی تھی ! مختصر یہ کہ سنہ ۱۹۲۶ع سے لے کر دوسری گول میز کانفرنس کے آغاز تک وہ مسلمانوں کی سیاسی اور اجتماعی تحریک میں پیشِ پیش رہے تھے ۔ پھر ان سب پر مستزاد ان کی بین الاقوامی شہرت تھی ۔ الغرض اقبال کی اپنی حیثیت کے پیشِ نظر حکومت کے لیے یہ ناممکن تھا کہ انہیں اس مرتبہ نظر انداز کر دیتی ۔ اگر سر فضل حسین وائسرائے کے سامنے علامہ کا نام تجویز نہ بھی کرتے تو یقیناً وائسرائے کو ان کا انتخاب کرنا ہی پڑتا تھا ۔ عظیم حسین نے اس نامزدگی کا ذکر فضل حسین کی ان الطاف و عنایات کے سلسلہ میں کیا ہے جو انہوں نے اپنی زندگی میں اور خصوصاً رکنیت کونسل کے زمانہ میں علامہ اقبال کے ساتھ کرنے کی کوشش کی تھی ۔ پھر جن الفاظ میں اس نامزدگی کا ذکر کیا ہے ، اس سے یہ تاثر پیدا ہوتا ہے کہ محض فضل حسین کے کہنے سننے یا سفارش کی بنا پر وائسرائے

نے اقبال کو دوسری گول میز کانفرنس کی رکنیت کا اعزاز بخشا تھا ! حالانکہ نہ تو یہاں کسی اعزاز کا سوال تھا اور نہ کسی بخشش کا اور نہ کسی کی سفارش کا ۔ یہ تو حق بمقدار رسید والا معاملہ تھا !!

گول میز کانفرنس کے لیے لندن روانگی | بہر حال اگست سنہ ۱۹۳۱ء میں اقبال دوسری گول میز کانفرنس کے رکن نامزد کر دئے گئے اور ۴ اگست کو ان کے نام شرکت کا دعوت نامہ پہنچا ۔ ۸ ستمبر کو وہ لاہور سے روانہ ہوئے اور لاہور اسٹیشن ہی سے انہوں نے مدیر انقلاب کے اصرار پر مسلمانانِ ہند کے نام ایک پیغام دیا ، جو درج ذیل ہے ۔

” اس پیغام کے بعد جو مسٹر جناح نے دیا ہے مسلمانانِ ہند کے لیے کسی مزید پیغام کی ضرورت نہیں ۔ مختصراً میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ کوئی ایسا دستور اساسی جو مسلمانوں کے لیے اجتماعی حیثیت سے موت کا پیغام ہو ہر گز ہر گز قبول نہیں کیا جا سکتا ۔ ہندوستان کی آزادی ، ہندوستان کی قوموں کے ہاتھ میں ہے ۔ اگرچہ ہندوستان کی آب و ہوا میں کوئی سمجھوتہ ہندی اقوام کے درمیان نہیں ہو سکا ، حالانکہ کم از کم مسلمانوں نے اپنے بعض ضروری اقتصادی اور اجتماعی مقاصد کو نظر انداز کر کے گذشتہ دس سال میں اس کے لیے کوشش بھی کی ہے ۔ تاہم مجھے خیال ہے کہ انگلستان کی فضا اور برطانوی مدبرین کا جینیس (genius) شاید اس گتھی کو سلجھا سکے ، جس کو ہندوستانی مدبرین نہیں سلجھا سکے ،

آخر میں میں اپنے ہندو بھائیوں سے اور خصوصاً ہندو اخبار نویسوں سے یہ گذارش کرنا چاہتا ہوں ،

سخن درشت مگو ، در طریق یاری کوش
کہ صحبت من و تو در جہاں خدا ساز است * ۵۔“

۵۔ روز نامہ انقلاب لاہور ۱۰ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء ۔

اقبال نے مسٹر جناح کے جس پیغام کا یہاں حوالہ دیا ہے ، وہ ۸ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء کو ان کی نظر سے گزر چکا تھا ۔ ذرا اس پیغام کو بھی دیکھتے چلیے ۔ یہ پیغام دراصل مسٹر جناح کی وہ تقریر ہے ، جو انہوں نے اسی گول میز کانفرنس میں شرکت کے لیے لندن روانہ ہونے سے قبل بمبئی میں مسلم سٹوڈنٹ یونین بمبئی کے عصرانہ میں کی تھی ۔ اس تقریر میں مسٹر جناح نے کہا تھا ۔

”نئے دستور میں مسلمانوں کے حقوق کی معقول ضمانت مہیا نہ کی گئی تو نیا دستور ہرگز کامیاب نہ ہو سکے گا جمہوری حکومت کا یہ تقاضا نہیں ہے کہ سات کروڑ مسلمانوں کو بے دست و پا کر کے ہندوؤں کے ایک طبقہ کو ان پر مسلط کر دیا جائے کہ جس وقت چاہے اور جو چاہے انہیں دیدے ۔ کیا یہی نیابتی حکومت ہے ؟ کیا اسی کو جمہوریت کہتے ہیں ؟ حکومت ایسی چیز نہیں ہے جو ہر ایک شخص کو فرداً فرداً دی جا سکے ۔ حکومت کرنے کے لیے چند شرائط کی پابندی لازمی ہے اور وہ یہ ہیں کہ لوگوں کی تربیت اس طریق پر کی جائے کہ وہ مل جل کر رہ سکیں اور خواہ کتنے اختلاف اور مشکلات حائل ہوں وہ خود ہی انہیں دور کر لیں ۔ یہ پرانی کسوٹی ہے ۔ فرض کرو کہ اگر حکومت برطانیہ نے ہندوؤں کو ایسا دستور دے دیا ، جو ان کی مرضی کے مطابق ہے تو قدرتی طور پر مسلمان اس کے مخالف ہوں گے اور وہ اس دستور اساسی کو تباہ کرنے کے لیے لازمی طور پر اپنی تمام قوت صرف کریں گے “

مسٹر جناح کے اس پیغام سے علامہ اقبال کو نہ صرف پورا اتفاق تھا بلکہ اس پیغام کے بعد وہ خود اپنے کسی پیغام کی ضرورت محسوس نہیں کرتے تھے۔ مسٹر جناح نے اپنی اس تقریر میں جو بات کہی ہے، تقریباً وہی بات علامہ اقبال نے اس سے قبل اپنے اُس بیان میں کہی تھی، جو ۳ جولائی کے سول اینڈ ملٹری گزٹ میں شائع ہوا تھا اور جس کو

۵۱۔ روزنامہ انقلاب لاہور مورخہ ۸ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء -

ہم اوپر درج کر آئے ہیں۔ اگرچہ اقبال لاہور میں تھے اور جناح بمبئی میں لیکن دونوں کا ذہن ایک ہی سمت میں کام کر رہا تھا۔ دونوں ایک ہی خطرہ محسوس کر رہے تھے کہ کہیں آئندہ ایسا دستور مدون نہ ہو جائے، جو مسلمانوں کے لیے مضر ہو اور جس کے ذریعہ زیر سایہ برطانیہ ہندوؤں کی بالا دستی یا اقبال کے الفاظ میں ”اینگلو سوراج“ قائم نہ ہو جائے۔ پھر دونوں نے اس عزم کا اظہار کیا تھا کہ ایسا دستور ”ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا بلکہ اس کو تباہ کر دیا جائے گا“۔ یہاں اس امر واقعہ کا اظہار باعث دلچسپی ہو گا کہ سنہ ۱۹۲۷ء میں تجاویز دہلی کے بعد اقبال اور جناح کے سیاسی افکار دو مختلف سمتوں میں کام کر رہے تھے۔ جناح تجاویز دہلی کی بنیاد پر مخلوط انتخاب کے قائل تھے اور اقبال کسی صورت میں بھی جداگانہ انتخاب سے دستبردار ہونے کے لیے تیار نہ تھے۔ ان کا یہ اختلاف سنہ ۱۹۲۸ء کے آخر تک برقرار رہا۔ مارچ سنہ ۱۹۲۹ء میں چودہ نکات کی تدوین کے بعد یہ اختلاف رفع ہو گیا تھا اور اب اواخر سنہ ۱۹۳۱ء میں دونوں میں ایسا ذہنی توافق پیدا ہو گیا تھا کہ لاہور اور بمبئی سے ایک ہی آواز اٹھ رہی تھی! گویا بُعد مکانی کے باوجود قرب ذہنی پیدا ہو گیا تھا!!

بہر حال علامہ اقبال نے لاہور اسٹیشن پر اپنے پیغام میں وہی بات کہی، جو بمبئی میں مسٹر جناح نے کہی تھی۔ اس کے بعد وہ لاہور سے روانہ ہو کر دوسرے دن یعنی ۹ ستمبر کو دہلی پہنچے۔ یہاں ریلوے اسٹیشن پر ان کا شاندار استقبال ہوا۔ کئی انجمنوں کی طرف سے سپاس نامے پیش کیے گئے۔ ان کے جواب میں جو تقریر انہوں نے کی، اس کے بعض حصے سیاسی نقطہ نظر سے اہم بھی ہیں اور دلچسپ بھی۔ انہوں نے کہا۔

”میرے ساتھ نہ کوئی پرائیویٹ سیکرٹری ہے کہ میرے لیے ضروری مواد فراہم کرے، نہ میرے ساتھ سیاسی لٹریچر کا پلندہ ہے، جس پر اپنی بحثوں کی اساس قائم کروں گا، بلکہ میرے ساتھ حق و صداقت کی ایک جامع کتاب (قرآن مجید) ہے، جس کی روشنی میں مسلمانان ہند کے حقوق کی ترجمانی کرنے کی کوشش

کروں گا ،

گزشتہ دس سال سے ہم اپنے اقتصادی و سیاسی فوائد کو پس پشت ڈال کر کانگریس اور ہندوؤں کے ساتھ اتحاد کی کوشش کرتے رہے ، لیکن اس میں ہم کو برابر ناکامی کا منہ دیکھنا پڑا ۔ لہذا اب اگر لندن میں بھی فرقہ وارانہ اتحاد کی کوئی قابل اطمینان صورت نہ نکلی اور مکمل پراونشیل اتانمی (Provincial Autonomy) نہ دی گئی اور مرکزی حکومت میں ان کا کافی خیال نہ کیا گیا ، تو مسلمانانہ ہند کو اجتماعی زندگی پر انفرادی زندگی کو قربان کرنا پڑے گا ۔ اور مجھے یقین ہے کہ اگر بنگال اور پنجاب کی اکثریت اور مسلمانوں کے دیگر مطالبات کو تسلیم نہ کیا گیا تو جو دستور اساسی بھی ہندوستان کو دیا جائے گا مسلمانانہ ہند اس کے پر خچے آڑا دیں گے ۵۲

اسی موقع پر ہندوستان ٹائمز کے نمائندے نے علامہ اقبال سے دریافت کیا کہ آپ کیا خاص بات لے کر گول میز کانفرنس میں شریک ہو رہے ہیں تو جواب میں انہوں نے پھر دہرایا ۔

” میرے پاس کچھ اور نہیں ہے ، لیکن قرآن ہے ، میں اسی کو پیش کروں گا ۵۳

یہ سب کچھ دہلی اسٹیشن پر ہی ہوا ۔ یہاں آپ نے قیام نہیں کیا ۔ دہلی سے ہوتے ہوئے وہ ۱۰ ستمبر کو بمبئی پہنچ گئے ۔ یہاں بمبئی کرائیکل کے نمائندہ نے ان سے ایک انٹرویو لیا ۔ اخباری نمائندہ کے سوالات اور علامہ کے جوابات سیاسی نقطہ نظر سے بڑے دلچسپ ہیں ۔ واضح رہے بمبئی کرائیکل کانگریس کی حمایت کرتا تھا ۔ ظاہر ہے کہ اس اخبار کے نمائندہ کی نظر میں اقبال کانگریس کے مخالف ایک فرقہ پرست (Communalist) لیڈر تھے ۔ اسی نقطہ نظر سے اس نے سوالات بھی کیے تھے ۔ یہاں ہم

۵۲۔ روز نامہ انقلاب لاہور ۱۲ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء -

۵۳۔ اقبال اور قرآن از ابو محمد مصلح ص ۶۸ -

صرف ان سوالات اور جوابات کو درج کرتے ہیں ، جو سیاسی اہمیت کے حامل ہیں ۔

ممبئی کرانیکل کے نمائندہ کا پہلا سوال علامہ اقبال کی فرقہ پرستانہ حیثیت کے متعلق تھا ، جواب میں انھوں نے کہا ۔

” میں دنیا کے کسی فرقہ قوم سے تعصب نہیں رکھتا ۔ جو کچھ میں چاہتا ہوں وہ صرف اس قدر کہ اسلام اپنی دیرینہ اصلی سادگی پر واپس آ جائے ۔ میں ہندوستانیوں کو پُر امن زندگی بسر کرتے دیکھنا چاہتا ہوں اور مجھے یقین ہے کہ یہ چیز اس صورت میں بھی ممکن ہے ، جب کہ ہر فرقہ اپنی ثقافت اور انفرادیت کو برقرار رکھے ۔

سوال : ” آپ کے بعض نقاد ایمانداری سے یہ محسوس کرتے ہیں کہ آپ کا موجودہ (سیاسی) طرز عمل ان تعلیمات کے برعکس ہے ، جو آپ اپنی شاعری میں پیش کرتے ہیں ۔ وہ یہ کہتے ہیں کہ شاعر اقبال کو سیاستدان اقبال نے پچھاڑ دیا ۔ آپ کا کیا جواب ہے ؟

جواب : یہ میرے نقادوں کا کام ہے کہ وہ میرے بارے میں جو چاہے فیصلہ دیں ۔ انھیں یہ فیصلہ کرتے وقت میری تحریروں کو پیش نظر رکھنا چاہیے ۔ لیکن مجھے افسوس ہے کہ ان ناقدین میں سے چند ہی ایسے ہیں ، جو میری ان تحریروں کو پڑھتے یا ان کو سمجھتے ہیں ۔ اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ قومیت (الف) (Nationalism) کے بارے میں میرے خیالات بالکل بدل چکے ہیں ۔ کالج کے

(الف) ” قوم از وطن است “ کا نظریہ دراصل یورپ کا آفریدہ تھا ، جس کو ہندوستان کی عملی سیاست میں کانگریسی ہندوؤں نے اپنا لیا تھا ۔ بعض مسلمان لیڈروں نے بھی اسی کو اختیار کر لیا تھا ۔ اسی لیے وہ اپنے آپ کو مسلم نیشنلسٹ کہتے تھے ۔ سنہ ۱۹۰۵ء کے بعد اقبال اس نیشنلزم یعنی وطنی قومیت کے خلاف ہو گئے تھے ۔ اس بیان میں انھوں نے اسی طرف اشارہ کیا ہے ۔

دنوں میں ایک جوشیلا قوم پرست تھا ، لیکن اب نہیں ہوں ۔ اس تبدیلی کی وجہ فکر کی پختگی ہے ۔ افسوس ہے کہ میری بعد کی تمام تحریرات فارسی میں ہیں ، جو اس ملک میں کم سمجھی جاتی ہیں ۔

سوال : آپ ” قومیت “ (یعنی وطنی قومیت) کے خلاف کیوں ہیں ؟

جواب : میں اس کو اسلام کے اعلیٰ نصب العین کے خلاف سمجھتا ہوں ۔ اسلام صرف ایک مذہب یا مجموعہ عقائد (Creed) نہیں ہے ۔ وہ ایک عمرانی ضابطہ (Social code) ہے ۔ اس نے رنگ و نسل کے مسئلہ کو حل کر دیا ہے ۔ وہ انسانوں کے ذہن کو ایک ہی راستہ پر ڈالنا چاہتا ہے ۔ اسی نے سب سے پہلے انسانی نسل کے اراکین کے مابین اتحاد اور روحانی مماثلت کے تصور کو اپنایا ہے ۔ قومیت (یعنی وطنی قومیت) ، جیسا کہ آج کل اس کو سمجھا جاتا ہے ، اس نصب العین کے حصول میں آڑے آتی ہے اور یہی میری دلیل ہے ، ” قومیت “ کے خلاف ۔

سوال : ” بان اسلامزم “ کے متعلق آپ کا تصور کیا ہے ؟

اس سوال کا ایک تاریخی و سیاسی پس منظر ہے جس کو سمجھے بغیر اقبال کے جواب کی معنویت پوری طرح سمجھ میں نہیں آ سکتی ۔ خلافت ترکیہ کو کمزور کرنے اور مختلف یورپی اقوام کو اس کے خلاف نفرت دلانے اور انہیں ” باہم متحد کرنے کے لیے بعض یورپی سیاستدانوں اور صحافیوں نے ” بان اسلامزم “ کی اصطلاح گھڑی ۔ جس کا مطلب یہ تھا کہ تمام دنیا کے مسلمان خلافتِ ترکیہ کے تحت متحد ہو کر یورپی اقوام کو غلام بنالیں گے ۔ ہندوستان میں انگریزی حکومت نے اس اصطلاح کو سنہ ۱۹۲۳ء میں بہت اچھالا ۔ اور اس کی ایک خاص وجہ تھی ۔ سنہ ۱۹۲۰ء کی تحریکِ ترک تعاون کے زمانہ میں ہندو مسلم اتحاد کے نہایت دل خوش کن مناظر دیکھنے میں آئے تھے ، لیکن اس تحریک کے ختم ہو جانے کے بعد ہی سنہ ۱۹۲۳ء میں ہندو مسلم منافرت کا لاوا پھوٹ پڑا تھا ۔ اس زمانہ میں اس نفرت کی آگ کو بھڑکانے اور ہندوؤں کو مسلمانوں

سے خوف زدہ کرنے کے لیے یہ خبریں آڑائی جاتی تھیں کہ صوبہ سرحد و پنجاب کے مسلمان افغانستان سے مل کر ہندوستان پر حملہ کرنے والے ہیں۔ اگر برطانیہ ہندوستان کی حفاظت نہ کرے تو ہندوستان پر مسلمانوں کی بادشاہت قائم ہو جائے گی۔ اس کو ایک تحریک کے طور پر پیش کیا جاتا تھا۔ اس زمانہ میں اس اصطلاح کو ہندوستان میں خوب زور و شور سے پھیلا دیا گیا۔ دراصل برطانوی حکومت نے اس اصطلاح کو ہندوؤں کو ڈرانے اور سرحد کے مسلمانوں کو دبانے کے لیے استعمال کیا۔ صوبہ سرحد میں جب کبھی کوئی معمولی سا جی یا سیاسی تحریک اٹھتی تو حکومت اس کو ”پان اسلامزم“ سے تعبیر کرتی اور فوراً اس کا گلا گھونٹ دیتی تھی۔ ہندو بھی حکومت کی اس جابرانہ پالیسی کے خلاف محض افغانی ہٹوے اور ”پان اسلامزم“ کے ڈر سے آواز بلند نہ کرتے۔ اسی پان اسلامزم کی آڑ لے کر حکومت نے صوبہ سرحد کو سنہ ۱۹۳۵ء تک سیاسی اصلاحات سے محروم رکھا تھا اور ہندوؤں نے انگریزوں کی اس پالیسی کی حمایت کی تھی۔ بمبئی کرانیکل کے نمائندہ کے اس سوال کے پیچھے ہندوؤں کا یہی ذہن کار فرما تھا۔ مطلب یہ تھا ہندی مسلمان تو ہندوستان کی جغرافیائی حدود سے ماوری (Pan) دوسرے اسلامی ممالک مثلاً افغانستان، ایران اور ترکی وغیرہ کی طرف دیکھتے ہیں۔ ان مسلم ممالک سے ہاتھ ملا کر کہیں وہ کسی نازک موقع پر انگریزی تسلط کو ہٹا کر ہندوستان پر قابض تو نہیں ہونا چاہتے؟ اقبال نے جواب میں کہا

”پان اسلامزم کی اصطلاح کو ایک فرانسیسی صحافی نے گھڑا تھا اور جس معنی میں اس نے اس اصطلاح کو استعمال کیا تھا، پان اسلامزم کا سوائے اس کے متخیلہ کے کہیں وجود نہ تھا۔ جہاں تک میرا خیال ہے اس فرانسیسی صحافی کا مقصد (یورپ کے خلاف) اس خطرہ کو ایک شکل دینا تھا، جس کو وہ اپنے تصور میں دنیائے اسلام میں پرورش پاتے دیکھ رہا تھا۔ . . . اس اصطلاح کے ایک اور معنی ہیں۔ اور ان معنوں میں اس کو جمال الدین افغانی نے استعمال کیا ہے۔ میں یہیں جانتا، کہ انہوں نے واقعاً یہ اصطلاح استعمال کی تھی یا نہیں۔ بہر حال انہوں نے

افغانستان ، ایران اور ترکی کو یورپی جارحیت کے خلاف متحد ہونے کا مشورہ دیا تھا ۔ یہ ایک دفاعی تدبیر تھی اور شخصی طور پر میں خیال کرتا ہوں کہ جہاں الدین کا یہ مشورہ بالکل صائب تھا ۔

اس اصطلاح کے ایک اور معنی بھی ہیں اور اسی معنی میں اس کو استعمال بھی کیا جانا چاہیے ۔ اس معنی کے لحاظ سے ، اس اصطلاح میں قرآنِ کریم کی تعلیم موجود ہے اور ان معنی میں یہ ایک سیاسی منصوبہ نہیں بلکہ ایک سماجی تجربہ کی حامل اصطلاح ہے ۔ اسلام ذاتِ پات ، نسل و رنگ کے فرق و امتیاز کو تسلیم نہیں کرتا ۔ واقعہ یہ ہے کہ اسلام کا تصور حیات ہی وہ نظریہ زندگی ہے ، جس نے رنگ کے سوال کو کم از کم اسلامی دنیا میں حل کر کے بتا دیا ہے ۔ یہ ایک ایسا مسئلہ ہے ، جس کو موجودہ یورپی تہذیب ، سائنس اور فلسفہ میں اپنی تمام تر کامیابیوں کے باوجود ، حل نہیں کر پائی ہے ۔ پان اسلامزم کی ، اگر یہ تعبیر کی جائے تو پھر اس کی تعلیم پیغمبر اسلام نے دی ہے اور یہ تعلیم ہمیشہ ہمیشہ کے لیے باقی رہے گی ۔ ان معنوں میں پان اسلامزم صرف پان ہیومنزم ہے ۔ اور ان معنی کا لحاظ کرتے ، ہر ایک مسلمان پان اسلامیسٹ ہے اور اس کو ایسا ہی ہونا بھی چاہیے ۔ حقیقت یہ ہے کہ لفظ ”پان“ کو ”پان اسلام ازم“ کی اصطلاح سے علیحدہ کر دینا چاہیے ، کیونکہ ”اسلامزم“ خود ایک ایسی اصطلاح ہے ، جو ان معنوں پر پوری طرح حاوی ہے ، جو میں نے ابھی بیان کیے ہیں ۔

سوال : کیا برطانوی سامراج کو آپ بے عیب ، پاک و منزہ سمجھتے ہیں؟
جواب : تمام مملکتیں جو استحصالِ ناجائز میں ملوث ہیں ، وہ سب کی سب ناپاک ہیں ۔

۵۴۔ لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی ۔ اے ڈار ناشر اقبال اکادمی
کراچی مطبوعہ سنہ ۱۹۶۷ء ص ۵۵ تا ۶۰ ۔

یہ اس انٹرویو کے کچھ اجزاء تھے ، جو اقبال نے لندن روانہ ہونے سے قبل بمبئی میں ایک اخباری نمائندہ کو دئے۔ اس انٹرویو سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اقبال کے متعلق ہندو پریس کی رائے کیا تھی۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ پہلی گول میز کانفرنس کے موقع پر ہندو پریس نے اقبال کو بدنام و مطعون کرنے کی کوشش کی تھی ، اگرچہ وہ پہلی گول میز کانفرنس کے رکن نہیں تھے اور نہ انہوں نے اس میں حصہ لیا تھا۔ تاہم اس موقع پر کانفرنس سے باہر جداگانہ انتخاب کے سلسلہ میں انہوں نے سخت مؤقف اختیار کیا تھا ، جس کی تفصیلات ہم بیان کر آئے ہیں۔ اسی مؤقف کے باعث انہیں متشدد فرقہ پرست قرار دیا گیا تھا۔ اب جب کہ وہ دوسری گول میز کانفرنس میں ذمہ دارانہ اور نمائندہ حیثیت سے شریک ہو رہے تھے تو ہندو پریس نے ان کے خلاف فرقہ پرستی کے الزامات لگانے شروع کر دئے تھے۔ اس زمانہ میں کانگریس کا پراپیگنڈا یہ بھی تھا کہ یہ مسلم فرقہ پرست لیڈر ، برطانوی سامراج کے حامی اور آزادی ہند کے مخالف ہیں۔ بمبئی کرانیکل کے نمائندہ نے فرقہ پرستی قوم پرستی ، پان اسلامزم اور برطانوی سامراج کے متعلق جس انداز میں اقبال سے سوالات کیے تھے ، ان سے اس کا کانگریس پراپیگنڈے کے لیے مسالہ (Material) حاصل کرنا مقصود تھا ، تاکہ اس کو نمک مرچ لگا کر سنسی خیز بنایا جائے اور اقبال کی حیثیت کو گرایا جائے۔ لیکن اقبال نے ان زہر آلود سوالات کے جو واضح ، دو ٹوک اور مدلل جوابات دئے ، انہوں نے کانگریسی پراپیگنڈے کے غبارہ میں سے ہوا نکال دی۔

الفرض بمبئی میں یہ انٹرویو دینے کے بعد اقبال ۲۷ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء کو لندن پہنچ گئے۔ لندن میں ان کا قیام تقریباً دو ماہ (۲۷ ستمبر تا ۲۰ نومبر سنہ ۱۹۳۱ء) رہا۔ اس دوران ، ان کی بہت سی علمی ، ادبی ، سیاسی مصروفیتیں رہیں۔ یہاں ہم ان کی صرف سیاسی مصروفیتوں کا ذکر کریں گے۔ یہ مصروفیتیں بھی کچھ بیرون کانفرنس رہیں اور کچھ اندرون کانفرنس۔ پہلے بیرون کانفرنس مصروفیتوں کا حال سنیں۔

ال کی گول میز کانفرنس
سے باہر سیاسی مصروفیتیں

لندن میں علامہ مرحوم کا قیام سینٹ جیمز کورٹ میں تھا، جو سینٹ جیمز پیلیس کے بالکل قریب واقع تھا اور سینٹ جیمز پیلیس ہی میں گول میز کانفرنس کے اجلاس ہو رہے تھے۔ اقبال کے لندن پہنچنے کے چوتھے دن یعنی یکم اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء کو سر سیموئیل ہور وزیر ہند ان سے ملنے کے لیے سینٹ جیمز کورٹ آئے۔ علامہ کی ان سے کافی دیر تک ملاقات رہی۔ اس ملاقات میں ہندوستان کے دستوری مسائل اور بالخصوص مسلمانوں کی سیاسی حیثیت کے متعلق گفتگو ہوتی رہی اور عالم اسلام کے سیاسی حالات بھی زیر بحث آئے۔ عالمی سیاست کے پس منظر میں روس اور برطانیہ کی پالیسی پر علامہ نے بصیرت افروز روشنی ڈالی۔ انہوں نے سیموئیل ہور سے کہا۔

”روس اور برطانیہ کی کشمکش دراصل قیادت کا جھگڑا ہے۔ روس اپنے اثرات وسط ایشیا کے اور اسلامی دنیا میں پھیلانا چاہتا ہے اور برطانیہ کی سیاسی غلطیوں کی وجہ سے وہ اپنے منصوبے میں کامیاب ہو سکتا ہے۔ برطانیہ اپنی سابقہ پالیسی کی بناء پر دنیائے اسلام کا اعتماد کھو چکا ہے۔ کابل میں لوگ باہم لڑتے ہیں اور گالیاں آپ کو دیتے ہیں۔ ایران میں ایک امریکی مسافر اس لیے مارا گیا کہ لوگ اسے انگریز سمجھتے تھے۔ ہندوستان میں بھی لوگ برطانیہ سے شدید نفرت کرتے ہیں۔ اگر آپ ہندوستانیوں کا اعتماد دوبارہ حاصل کر سکیں تو معاملات بہتر ہو سکتے ہیں۔ اب حالت یہ ہے کہ بنارس میں ایک مسلمان تاجر اس لیے مارا گیا کہ وہ برطانوی کپڑا بیچتا تھا اور آپ نے اس کی کوئی حفاظت نہ کی۔ اگر یہی حالات رہے تو ہندوستان اور برطانیہ کے درمیان اشتراک ناممکن ہو جائے گا۔“

کیا اس سے بڑھ کر آزادی ہند کی وکالت کوئی ”قوم پرست“ کر

د۔ سفر نامہ اقبال مرتبہ محمد حمزہ فاروقی مطبوعہ کراچی سنہ ۱۹۷۳ء

سکتا تھا؟ عالمی قیادت کے سلسلہ میں ، روس اور برطانیہ کی اس زمانہ میں باہمی کشمکش اور اس کشمکش کے تعلق سے عالم اسلام کے رد عمل کا اظہار جس جچے تلے انداز میں علامہ نے کیا ہے ، وہ ان ہی کا حصہ ہے ۔ اس بلیغ طریقہ سے انہوں نے عالم اسلام اور ہندوستان دونوں کی آزادی کی وکالت کی اور برطانیہ کو ان دونوں کے تعلق سے اپنی پالیسی پر نظر ثانی کرنے کی دعوت دی ۔ اسی انوکھے انداز میں انہوں نے سر سیموئیل ہور کے سامنے مسلمانان ہند کے دستوری و سیاسی مقدمہ کو رکھا ۔ افسوس کہ ان کی اس گفتگو کی تفصیلات نہ مل سکیں ، تاہم یہ یقین سے کہا جا سکتا ہے کہ انہوں نے اس مقدمہ کی وکالت میں کوئی کسر اٹھا نہ رکھی ہو گی ، کیونکہ ان کی شرکت گول میز کانفرنس کا حقیقی مقصد و مدعا اسی مقدمہ کی حمایت کرنا تھا ۔ مولانا غلام رسول سہر بجیشیت ایک صحافی کے اسی زمانہ میں لندن گئے تھے اور اپنے اخبار انقلاب کے لیے وہاں سے گول میز کانفرنس کی رپورٹیں روانہ کیا کرتے تھے ۔ وہ اس ملاقات کے چشم دید گواہ ہیں ان کا بیان ہے کہ

” وزیر ہند سے ملاقات کے دوران (علامہ اقبال نے) مسلمانوں کے مطالبات کو نہایت بلیغ انداز میں پیش کیا تھا ، جس سے وزیر ہند اس درجہ متاثر ہوا کہ دوبارہ ملاقات کی آرزو ظاہر کی ۵۶“

۹ اکتوبر کو سفیر البانیہ نے حضرت علامہ کو دعوت دی ۔ اس موقع پر انہوں نے ایک گھنٹہ تک سفیر مذکور سے اسلامیات اور سیاسیات کے متعلق گفتگو کی ۵۷ ۔ اسی طرح آپ نے دیگر اکابرین سے بھی ملاقاتیں کیں اور ہندوستان کے سیاسی مسائل کو اپنے انداز میں پیش کیا ۔

اسی زمانہ میں ایک دلچسپ واقعہ پیش آیا ۔ لندن ٹائمز نے ۲۹ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء کو ایک مقالہ افتتاحیہ بعنوان ” ہندوستانی اقلیتیں “ شائع کیا ۔ ہم بتا چکے ہیں کہ اس زمانہ میں مسلمانوں کے خلاف انگریزی اور

۵۶۔ روز نامہ انقلاب لاہور ۲۸ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء ۔

۵۷۔ روز نامہ انقلاب لاہور ۲۳ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء ۔

ہندو پریس نے برطانوی حکومت کے زیر اثر ہندوستان کے اندر اور ہندوستان سے باہر یہ پراپیگنڈا بڑے زور و شور سے کر رکھا تھا کہ برطانیہ کی سامراجی گرفت کے ڈھیلے پڑتے ہی ہندوستانی مسلمان بالخصوص پنجاب و سرحد کے مسلمان افغانستان، ایران اور ترکی کی مدد سے ہندوستان پر قبضہ کر لیں گے۔ اسی کو وہ کبھی ”افغانی سازش“ اور کبھی ”پان اسلامی سازش“ کا نام دیتے تھے۔ ان کے بعض بڑے جیالے اور نامور لیڈر مثلاً لالہ لاجپت رائے وغیرہ تک بھی اس پان اسلامی سازش کے خیالی ہتوے سے خائف رہا کرتے تھے^{۵۸}۔ لندن ٹائمز کے ایڈیٹر نے اپنے مقالہ ”افتتاحیہ میں مسلمانوں پر لگائے جانے والے اس الزام پر اظہار افسوس کیا تھا۔ ڈاکٹر ایڈورڈ تھامسن نے جو آکسفورڈ میں بنگالی زبان کے استاد تھے، اس ادارہ کے جواب میں، مدیر لندن ٹائمز کے نام ایک مراسلہ لکھا، جس کا عنوان تھا

”پان اسلامی سازش“

یہ عنوان بڑا سنسنی خیز اور شر انگیز تھا۔ مراسلہ کا مضمون یہ تھا۔

”۲۹ ستمبر کے مقالہ ”افتتاحیہ میں، جس کا عنوان ”ہندوستانی اقلیتیں“ تھا، آپ نے ”پان اسلامی سازش“ کی الزام تراشی پر اظہار افسوس کیا ہے۔ اس کی بنیاد ایسے بیانات پر ہے، جسے کہ سر محمد اقبال نے گزشتہ دسمبر میں اپنے خطبہ ”صدارت لیگ میں دئے ہیں۔ اس خطبہ کی جو رپورٹ شائع ہوئی ہے، اس میں اقبال کا یہ بیان جلی حروف میں طبع ہوا ہے، تاکہ کوئی اس کو نظر انداز نہ کرے۔ بیان یہ ہے۔

”میری یہ خواہش ہے کہ پنجاب، صوبہ شہل مغربی سرحد، سندھ اور بلوچستان کو یکجا کر کے ایک واحد ریاست بنا دی جائے۔

۵۸۔ دیکھیے لالہ لاجپت رائے کا خط بنام سی۔ آر داس مطبوعہ اخبار

مرہٹہ، ۲ فروری سنہ ۱۹۴۰ء، بحوالہ سیاست ملیہ از محمد امین زبیری،

ص ۱۹۰۔

خود مختار حکومت ، برطانوی سلطنت کے اندر ملے ، یا برطانوی سلطنت کے باہر ، مجھے تو یہی نظر آتا ہے کہ شمال مغربی ہند میں ایک مستحکم و متحدہ مسلم ریاست کی تشکیل ، مسلمانوں ، کم از کم شمال مغربی ہند کے مسلمانوں کے لیے بالآخر مقدر ہو چکی ہے۔“

ہر اس شخص کو جو یہ کہتا ہے کہ ہندوؤں کے مقدمہ پر (جو افسوس ہے کہ لرزہ خیز حد تک بری طرح مرتب کیا گیا ہے) منصفانہ انداز میں غور کیا جائے ”مسلم دشمن“ قرار دے دیا جاتا ہے۔ لہذا مجھے یہ کہنے کی اجازت دیجئے کہ میں ہندو مت کے برخلاف اس جمہوریت کو پسند کرتا ہوں ، جو آغا خان اسلام کے اندر پاتے ہیں اور میں سمجھتا ہوں کہ وہ (آغا خان) اس سے بھی آگے بڑھ جاتے ، اگر مروت ان کے آڑے نہ آتی اور وہ یہ بھی بتاتے کہ اسلام ، اپنی انسانی اخوت والی تعلیم کو روبہ عمل لانے میں عیسائیت پر بھی فوقیت رکھتا ہے۔ میں شمال مغربی ہند میں مسلم ”فرقہ وارانہ صوبوں“ کے قیام کے خلاف استدلال نہیں کر رہا ہوں ، لیکن جو کچھ سر محمد اقبال مطالبہ کر رہے ہیں ، وہ ایک عہدیہ (Confederation) ہے ، خواہ وہ وفاقِ ہند کے اندر ہو یا باہر۔ ذرا نقشہ پر نظر ڈالیے اور دیکھیے کہ بقیہ ہندوستان کے لیے کسی قسم کی قابلِ دفاع سرحد باقی رہ جاتی ہے ۵۹۔“

یہ تھا ، وہ مراسلہ ، جو سنسنی خیز عنوان کے ساتھ ڈاکٹر تھامسن نے ٹائمز میں ، اقبال کے زمانہ قیام لندن میں شائع کروایا۔ یہاں یہ بتا دینا باعث دلچسپی ہو گا کہ ڈاکٹر تھامسن نہ صرف آکسفورڈ میں پڑھاتے اور کئی کتابوں کے مصنف تھے بلکہ کانگریس کے بڑے زبردست حمایتی تھے۔ یہی وہ تھامسن ہیں ، جنہوں نے علامہ اقبال کے انتقال کے

۵۹۔ لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی۔ اے ڈار ناشر اقبال اکادمی کراچی مطبوعہ سنہ ۱۹۶۷ع ص ۱۱۷ و ۱۱۸۔

بعد یہ روایت گھڑی تھی کہ اقبال نے اپنے تصور پاکستان سے رجوع کر لیا تھا۔ اس روایت پر آئندہ مناسب موقع پر تنقید کی جائے گی۔ یہاں تو صرف یہ بتانا مقصود ہے کہ ان ہی ایڈورڈ تھامسن نے اپنے اس مراسلہ کے ذریعہ پھر ایک مرتبہ گول میز کانفرنس کے نازک موقع پر نہ صرف ہندوؤں کے مقدمہ کی وکالت کی، بلکہ افغانی ہٹوے، نام نہاد پان اسلامی سازش کو اچھال کر مسلمانوں کے مقدمہ کو کمزور کرنے اور اقبال کے مؤقف کو گرانے کی کوشش کی تھی۔ لندن ٹائمز کے ادارہ میں ہندوستانی اقلیتوں، خصوصاً مسلمانوں کا ذکر تھا اور پان اسلامی سازش کا جو الزام ان پر تراشا گیا تھا، اس پر صرف اظہار تاسف کیا گیا تھا۔ اس میں دفاع ہند کا کوئی مسئلہ نہیں اٹھایا گیا تھا اور نہ علامہ اقبال کا کوئی ذکر تھا۔ لیکن ایڈورڈ تھامسن کی شرانگیزی ملاحظہ کیجیے کہ انہوں نے اس پان اسلامی سازش کے ثبوت میں علامہ اقبال کے تصور ”متحدہ مسلم مملکت شمال مغربی ہند“ کو پیش کیا اور ساتھ ہی اس کو دفاع ہند کے لیے خطرہ بتایا۔ پھر اقبال کے فقرہ حکومت خود اختیاری برطانوی سلطنت کے اندر ہو یا اس کے باہر، میں سے اندر ہو یا باہر (Within or without) کے الفاظ کو واوین میں رکھ کر، ان کو اجاگر کرنے کی کوشش کی۔ ان کے خط کے نہج کو دیکھنے کے بعد ایک قاری پر یہی اثر مرتب ہو سکتا تھا کہ علامہ اقبال کی یہ مملکت، ”پان اسلامی سازش“ ہے اور اس مملکت کے قیام کے بعد بقیہ مملکت ہند ناقابل دفاع رہ جاتی ہے، اور اس طرح کسی وقت بھی یہ خطرہ پیدا ہو سکتا ہے کہ شمال مغربی ہند کی یہ مسلم مملکت دوسری ہمسایہ مسلم مملکتوں افغانستان، ایران وغیرہ کے ساتھ مل کر بقیہ ہندی مملکت پر ہلکا بول دے۔ پھر یہ مسلم مملکت نہ صرف ہندی مملکت کے خلاف ایک سازش ہے بلکہ وہ برطانوی دوات عامہ کے خلاف محاذ کی ایک کڑی بھی ہے اور اس سارے ”فساد“ کا ذمہ دار اقبال ہے!! یہی ان کے اس مختصر سے خط کے مضمرات تھے۔ گویا تھامسن نے ایک وقت ہندوؤں کو خوش کرنے اور ڈرانے کی کوشش کی تھی، اور انگریزوں کو مسلمانوں کے خلاف بھڑکانے اور مسلمانوں کے مؤقف کو ارباب اقتدار کی نظروں میں گرانے کی سعی کی تھی، اور سارا الزام

علامہ اقبال کی گردن پر رکھ دیا تھا۔ اس خط میں زیادہ زور دفاعِ ہند پر دیا گیا تھا، حالانکہ علامہ اقبال نے اپنے اس خطبہٴ صدارت میں جہاں اس مسلم مملکت کا تصور پیش کیا ہے، وہیں دفاعِ ہند کے مسئلہ پر بھی بحث کی تھی اور نہایت ہی محکم دلائل پیش کرتے ہوئے یہ بتایا تھا کہ اس مسلم مملکت کے قیام کے بعد ہندوستان کا دفاع کمزور نہیں، بلکہ طاقتور بن جائے گا۔ لیکن ایڈورڈ تھامسن نے اس بحث کو سرے سے نظر انداز کر دیا تھا اور وہ صرف بقیہ ہند کے نقشہ کو لیے بیٹھے تھے اور وہ بھی سلطنتِ برطانیہ سے باہر!! — غرض کہ ایڈورڈ تھامسن کا یہ خط، ایک زہریلا پراپیگنڈا تھا، مسلمانوں اور اقبال کے خلاف۔ اور اس زہریلے پراپیگنڈے کے لیے انہوں نے وقت بھی وہ منتخب کیا تھا جب کہ لندن میں دوسری گول میز کانفرنس کے اجلاس ہو رہے تھے۔ علامہ نے ۱۰ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء کو اس کا جواب دیا۔ انہوں نے لندن ٹائمز کے ایڈیٹر کو مخاطب کرتے ہوئے لکھا۔

”آپ کے اخبار مورخہ ۳ اکتوبر میں ڈاکٹر ای۔ تھامسن نے جو لکھا ہے، اس میں انہوں نے گزشتہ دسمبر کے اجلاس مسلم لیگ میں جو خطبہٴ صدارت میں نے پڑھا تھا، اس کا حسب ذیل فقرہ سیاق و سباق سے علیحدہ کر کے پیش کیا ہے۔

’میری خواہش ہے کہ پنجاب، صوبہ شمال مغربی سرحد، سندھ اور بلوچستان کو یکجا کر کے ایک واحد ریاست بنا دی جائے۔ خود مختار حکومت برطانوی سلطنت کے اندر ملے یا برطانوی سلطنت کے باہر، مجھے تو یہی نظر آتا ہے کہ شمال مغربی ہند میں ایک مستحکم و متحدہ مسلم ریاست کی تشکیل، مسلمانوں، کم از کم شمال مغربی ہند کے مسلمانوں کے لیے بالآخر مقدر ہو چکی ہے‘

کیا میں ڈاکٹر تھامسن سے یہ کہہ سکتا ہوں کہ میں نے برطانوی سلطنت سے باہر ایک مسلم مملکت کا مطالبہ پیش نہیں کیا ہے بلکہ دھندلے مستقبل میں ان زبردست قوتوں کی امکانی کارفرمائی کے متعلق یہ ایک تخمینہ ہے، جو برصغیر ہند کے مقدر کی اس وقت صورت گری کر رہی ہیں۔ کوئی ہندوستانی مسلمان

جو عقل کا ادنیٰ سا شائبہ رکھتا ہے ، عملی سیاست کے ایک منصوبہ کی حیثیت سے برطانوی دولتِ عامہ سے باہر شمال مغربی ہند میں ایک مسلم مملکت یا مملکتوں کے سلسلہ کو قائم کرنے کا خیال نہیں کر رہا ہے ،

وسطِ پنجاب کے متعلق ، ایک تجویز جوشیلے حضرات نے پیش کی ہے ۔ یہ فرقہ وارانہ کشاکش کا ایک اکھاڑا ہوگا اور میں اگرچہ اس کے خلاف ہوں ، تاہم میں ہندوستان کی ایسے صوبہ جات میں از سر نو تقسیم کا حامی ہوں ، جس میں کسی ایک فرقہ کی مؤثر اکثریت ہو ، جس کی وکالت نہرو رپورٹ اور سائمن رپورٹ نے بھی کی ہے ۔ واقعہ یہ ہے کہ مسلم صوبوں کے متعلق میری تجویز اسی تخیل کو آگے بڑھاتی ہے ۔ ہندوستان کی شمال مغربی سرحد پر مطمئن اور منظم مسلم صوبوں کا ایک سلسلہ ، سطح مرتفع ایشیا کی بھوکی نسلوں کے خلاف ہندوستان کے لیے ایک برطانوی سلطنت کے لیے فحیل ثابت ہو گا ۶۰ ”

علامہ اقبال کے اس جواب کے مندرجات پر ہم آگے چل کر مناسب موقع پر تفصیلی بحث کریں گے ، یہاں اس قدر اشارہ کر دینا کافی ہے کہ علامہ نے اپنے اس جواب میں ، برطانوی مدبرین کے ذہنوں کو صاف کرنے کی کوشش کی ہے ، جن کے مسموم ہونے کا خطرہ تھامسن کے زہریلے مراسلہ کی وجہ سے پیدا ہو چلا تھا ۔

یہاں تک تو ہم نے گول میز کانفرنس سے باہر علامہ اقبال کی سیاسی مصروفیتوں کا ذکر کیا ہے ۔ اب یہ دیکھیے انہوں نے گول میز کانفرنس کے اندر کیا کیا ۔

اقبال دوسری گول میز کانفرنس میں | بیان کیا جا چکا ہے کہ دوسری گول میز کانفرنس میں دو کمیٹیاں مقرر کی گئی تھیں ۔ ایک کمیٹی اقلیتوں

۶۔ لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی ۔ اے ۔ ڈار ناشر اقبال اکادمی کراچی مطبوعہ سنہ ۱۹۶۷ء ص ۱۱۹ و ۱۲۰ ۔

سے متعلق تھی اور دوسری وفاقی ہیئت کے بارے میں غور کرنے کے لیے بنائی گئی تھی۔ علامہ اقبال جس نقطہ نظر کے حامی تھے، اس کے لحاظ سے آپ کو لازماً اقلیتوں کی کمیٹی میں رکھنا چاہئے تھا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا اور آپ کو اقلیتوں کی کمیٹی کا رکن بنا دیا گیا۔ واضح رہے کہ یہ کوئی لزوم نہ تھا کہ گول میز کانفرنس کا مندوب صرف کسی ایک کمیٹی ہی کا رکن رہے اور دوسری کمیٹی میں حصہ نہ لے۔ بعض مندوبین دونوں کمیٹیوں یعنی اقلیتوں کی کمیٹی اور وفاقی ہیئت کی کمیٹی کے رکن تھے۔ لیکن علامہ اقبال صرف ایک ہی کمیٹی — اقلیتوں کی کمیٹی — کے رکن تھے۔ اس کی وجہ حکومت کی طرف سے کوئی رکاوٹ یا مزاحمت نہ تھی۔ غالباً اقبال کا اپنا انداز فکر اور رجحان اس کا سبب تھا جیسا کہ آگے چل کر واضح ہو جائے گا۔

گول میز کانفرنس اور اس کی ذیلی کمیٹیوں کا طریقہ کار یہ تھا کہ اس میں ہر وفد کے تمام اراکین شریک تو ہوتے تھے لیکن عموماً گفتگو کا مجاز سرگروہ وفد ہی ہوتا تھا۔ اراکین وفد اس کو مختلف امور میں مشورہ دیا کرتے تھے۔ خصوصاً مسلم وفد نے یہ طریقہ کار اس لیے اختیار کیا تھا کہ مختلف معاملات و مسائل سے متعلق ان کی روش متحدہ و متفقہ رہے۔ البتہ بعض اہم مواقع پر وفد کی پالیسی کی مزید وضاحت کے سلسلہ میں رکن وفد اپنا خیال بھی ظاہر کر سکتا تھا۔ لیکن، بہر حال، وفد کی پالیسی کا تعین اراکین اپنی انفرادی و نجی گفتگوؤں میں ہی کر لیا کرتے تھے۔ مسلم وفد کے صدر ہزبائی نس سر آغا خان تھے اور انہوں نے ہی بالعموم گول میز کانفرنس اور اس کی ذیلی کمیٹیوں کے مختلف جلسوں میں مسلم وفد کی جانب سے اظہار خیال کیا۔ علامہ اقبال ہزبائی نس کو مختلف مسائل و معاملات میں مشورے دیتے رہے۔

اقلیتوں کی کمیٹی کے کل چار باضابطہ اجلاس ہوئے۔ پہلا جلسہ ۲۸ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء کو ہوا۔ یہ ایک رسمی سا اجلاس تھا، جس میں وزیر اعظم برطانیہ نے فرقہ وارانہ مسئلہ کو حل کرنے کی اپیل کی۔ گاندھی جی جلسہ میں شریک تھے، انہوں نے مسلمان نمائندوں سے کہا کہ وہ حکومت سے مطالبہ کر کے ڈاکٹر انصاری کو ایک مسلمان مندوب کی

حیثیت سے لندن بلوا لیں۔ تعجب ہوتا ہے کہ گاندھی جی جیسا فرزانہ، ایک بچگانہ سی بات آن مسلمان نمائندگان کانفرنس سے کہہ رہا تھا، جنہوں نے ڈاکٹر انصاری کی نامزدگی کی انعقاد کانفرنس سے قبل سخت مخالفت کی تھی، پھر گاندھی جی کا یہ اصرار اصولی بھی نہ تھا بلکہ خالصتاً شخصی تھا۔ وہ کہہ تو یہی رہے تھے کہ ڈاکٹر انصاری کے بغیر قوم پرست (نیشنلسٹ) مسلمانوں کی نمائندگی نہیں ہوتی، لیکن درحقیقت یہ قوم پرست مسلمانوں کی نمائندگی کا مسئلہ نہ تھا، کیونکہ قوم پرست (نیشنلسٹ) مسلم کانفرنس کا جو اجلاس لکھنؤ میں دوسری گول میز کانفرنس کے انعقاد سے صرف پانچ ماہ قبل یعنی اپریل سنہ ۱۹۳۱ء میں ہوا تھا، اس کے صدر سر علی امام اسی گول میز کانفرنس میں بحیثیت مندوب موجود تھے! پھر بھی گاندھی جی مصر تھے کہ ڈاکٹر انصاری کو لندن بلوایا جائے بلکہ انہوں نے یہ تک کہہ دیا کہ اگر انصاری نہ آئے تو میں کوئی بات نہیں کر سکتا! علامہ اقبال اقلیتوں کی کمیٹی کے اس پہلے اجلاس میں شریک تھے۔ انہوں نے جب گاندھی جی کی ”بالک ہٹ“ دیکھی تو ان سے ایک بہت ہی واضح سوال یہ کیا کہ۔

”ڈاکٹر انصاری کے آنے یا نہ آنے سے قطع نظر کر کے، یہ بتائیں کہ مسلمانوں کے مطالبات سے متعلق آپ کی کیا رائے ہے؟“

گاندھی جی نے جواب دیا :

”میں انہیں درست سمجھتا ہوں“

گاندھی جی کے اس جواب کے بعد فطری طور پر ہر شخص کے ذہن میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب گاندھی جی، مسلمانوں کے مطالبات کو بذاتِ خود درست سمجھتے تھے تو ڈاکٹر انصاری کی شرکت بزم پر انہیں اصرار کیوں تھا؟ کیا ان کی شرکت سے بزم کی رونق بڑھانی مقصود تھی یا اس میں کوئی ”فی“ تھی؟ گاندھی جی اتنے بھولے تو نہ تھے کہ ڈاکٹر انصاری کو محض ”رونقِ محفل“ کے لیے بلا رہے تھے۔ ان کا

اندرونی منشا تو یہ تھا کہ ڈاکٹر انصاری کی آمد کے بعد اقلیتوں کی کمیٹی کو مسلمانوں کے باہمی اختلافات کا اکھاڑا بنا کر ، برطانوی مدبرین کو یہ ”نمایشا“ گول میز کانفرنس کے سینٹ جیمز پالیس میں دکھا دیا جائے اور اپنی ”مہاتمائیت“ کا سکھان پر جایا جائے۔ علامہ اقبال کے اس ایک سوال نے گاندھی جی کی اس ذہنیت کو بے نقاب کر دیا ! الغرض یہ پہلے اجلاس کی کارروائی تھی۔ اس مختصر کارروائی کے بعد یہ جلسہ مالویہ جی اور سر آغا خان کی درخواست پر دو روز کے لیے ملتوی کر دیا گیا ، تاکہ اس دوران اقلیتوں کی کمیٹی کے ارکان خانگی اور نجی صحبتوں میں باہم صلاح مشورے کر سکیں۔

دوسرا اجلاس پہلی اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء کو ہوا ، مگر صرف تھوڑی ہی دیر کے بعد گاندھی جی کی تحریک پر یہ اجلاس بھی مزید آٹھ دن کے لیے ملتوی کر دیا گیا۔ مقصد التوا پھر وہی تھا کہ غیر رسمی گفت و شنید کے ذریعہ کسی متفقہ حل کو تلاش کیا جائے۔ لیکن اس دوسرے جلسہ میں یہ ہوا کہ ہر فرقہ کے دو ، تین افراد پر مشتمل ایک سب کمیٹی بنا دی گئی ، جس کے صدر خود آنجنہانی گاندھی جی تھے۔ اب ان آٹھ دنوں میں اس سب کمیٹی کے اجلاس ہوتے رہے۔ ان اجلاسوں کی کچھ جھلکیاں علامہ اقبال کے ایک بیان میں نظر آتی ہیں ، جو انہوں نے پنڈت جواہر لال نہرو کے چند اعتراضات کے جواب میں گول میز کانفرنس میں مسلم وفد کے طرز عمل کی مدافعت کرتے ہوئے دیا تھا۔ وہ لکھتے ہیں۔

”سچی بات یہ ہے کہ یہ آغا خان ہی تھے ، جنہوں نے کئی ہندوستانی مندوبین کی موجودگی میں اور میرے سامنے مسٹر گاندھی کو یہ یقین دلایا تھا کہ اگر ہندو یا کانگریس مسلمانوں کے مطالبات مان لے تو پوری مسلم جماعت سیاسی جنگ میں ان کے (یعنی مسٹر گاندھی کے) خیمہ بردار کی حیثیت سے خدمت انجام دینے کے لیے تیار ہے۔“

مسٹر گاندھی نے آغا خان کے ان الفاظ کے وزن کو محسوس کیا اور پھر مسلمانوں کے مطالبات کو تسلیم کرنے کی پیشکش کی ، لیکن یہ پیشکش شرائط کے خار دار تاروں سے گھری ہوئی تھی !

پہلی شرط یہ تھی کہ مسٹر گاندھی اپنی ذاتی حیثیت میں ان مطالبات کو تسلیم کرتے ہیں اور اپنے موقف کو کانگریس سے منوانے کی ضمانت نہیں دیں گے بلکہ ”کوشش“ کریں گے۔ میں نے ان سے کہا کہ وہ کانگریس کی عاملہ کو تار دے کر اپنی اس پیشکش سے متعلق رضا مندی حاصل کر لیں۔ انہوں نے جواب دیا کہ وہ جانتے ہیں کہ اس مسئلہ میں کانگریس ان کو اپنا ایلچی نہیں بنائے گی۔

پنڈت جواہر لال نہرو، مسز سروجنی نائیڈو سے جو میرے برابر بیٹھی ہوئی تھیں، ان کے اس وقت کے تاثرات کے بارے میں پوچھ سکتے ہیں، جو بعینہ میرے ہی تاثرات تھے۔ مسٹر گاندھی سے پھر یہ کہا گیا کہ وہ کم از کم ہندوؤں اور سکھوں کی رضا مندی اپنی اس پیشکش کے بارے میں حاصل کر لیں۔ انہوں نے اس قسم کی کچھ کوشش تو کی لیکن ناکام رہے اور خانگی طور پر ان کے رویہ کے بارے میں اپنی مایوسی کا اظہار کیا ۶۲۔“

اقبال کے اس بیان سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ باہمی مفاہمت کی گفتگو میں انہوں نے کیا حصہ لیا۔

مسلم مطالبات کو ماننے کے سلسلہ میں علامہ اقبال نے گاندھی کی جس پیشکش کا یہاں ذکر کیا ہے، اس کو بھی سامنے رکھ لیجیے۔ وہ پیشکش یہ تھی۔

- ۱۔ پنجاب و بنگال میں مسلمانوں کی اکیاون فی صد اکثریت
- ۲۔ سندھ کی بمبئی سے غیر مشروط علیحدگی،
- ۳۔ سرحد میں دوسرے صوبوں کے مماثل سیاسی اصلاحات کا نفاذ
- ۴۔ وفاقی اسمبلی میں مسلمانوں کی ایک تہائی نمائندگی

۶۲۔ ایسیچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی لاہور طبع ثانی ص ۲۰۸ و ۲۰۹۔

۵۔ طریقہ انتخاب کا فیصلہ عام مسلمانوں کے استصواب پر

مگر یہ پیش کش غیر مشروط نہ تھی۔ اس کے ساتھ انہوں نے ایک شرط تو وہی لگا دی تھی، جس کا ذکر علامہ اقبال نے کیا ہے کہ یہ ان کی اپنی انفرادی و شخصی پیش کش ہے، جماعتی و کانگریسی پیش کش نہیں ہے اور نہ وہ اس بات کی ضمانت دیتے ہیں کہ کانگریس ان کو تسلیم کر لے گی اور نہ ہندوؤں اور سکھوں کو اس کے قبول کرنے پر آمادہ کر سکتے ہیں۔ اس کے علاوہ ان کی تین شرطیں اور بھی تھیں کہ

۱۔ مسلمان حق رائے دہی بالغاں کی تائید کریں

۲۔ کامل آزادی کی حمایت کریں

۳۔ سکھوں کے سوائے، دیگر اقلیتوں بالخصوص اچھوتوں کی خاص یا جداگانہ نیابت کی تائید نہ کریں^{۶۳}۔

اول تو یہ پیش کش منصفانہ نہ تھی۔ مسلمانوں کے تمام مطالبات کو جو نہایت معقول اور منصفانہ تھے مانا نہیں گیا تھا۔ پنجاب میں مسلمانوں کی آبادی ۵۷ فی صد تھی اور بنگال میں ۵۴۸ فیصد۔ اور اسی تناسب سے وہ صوبائی اسمبلیوں میں نشستوں کے حق دار تھے اور یہی ان کا مطالبہ تھا۔ لیکن سہاتما جی نے ان دونوں صوبوں کو صرف اکیاون فیصد نشستیں دینے کی پیش کش کی تھی! اکیاون فیصد یعنی صرف برائے نام اکثریت!! گویا بنیا تولنے پر تو رضامند ہوا، مگر ڈنڈی مارنے سے نہ چوکا!! مسلمانوں کا مطالبہ تھا سرحد اور بلوچستان میں وہی سیاسی اصلاحات نافذ کی جائیں، جو دوسرے صوبہ جات میں نافذ ہوں گی۔ بالفاظ دیگر ان دونوں مسلم صوبوں کا سیاسی مرتبہ ملک کے دیگر صوبوں کے مساوی ہو۔ گاندھی جی نے صوبہ سرحد کے لیے توحاسی بھر لی تھی، لیکن بلوچستان کی طرف سے آنکھیں میچ لیں۔ شاید اس کی وجہ یہ تھی کہ صوبہ سرحد میں ”خدائی خدمت گاروں کے رہنما خان عبدالغفار خان ان کے معتقد بن کر ”سرحدی گاندھی“ کا پر فخر لقب اختیار کر چکے تھے، لیکن بلوچستان میں اس

۶۳۔ مکتوب مہر، اخبار انقلاب، لاہور مورخہ ۲۳ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء۔

وقت تک ان کو اپنا کوئی قابل اعتماد پیرو نہ ملا تھا ! جداگانہ حق۔ انتخاب کا مطالبہ مسلمانوں کا دیرینہ ، اصولی اور اٹل مطالبہ تھا ۔ سنہ ۱۹۱۶ء کے میثاق لکھنؤ میں کانگریس نے بھی اس مطالبہ کو تسلیم کر لیا تھا ۔ سنہ ۱۹۲۳ء کے بعد اس سے انحراف کی کوششیں ہونے لگی تھیں ۔ اسی ایک مطالبہ کے نہ ماننے کی وجہ سے مسلمانوں اور ہندوؤں کے مابین اختلاف کی خلیج وسیع تر ہو گئی ۔ گاندھی جی نے اپنی پیش کش میں اس مطالبہ کو سبوتاژ کرنے کے لیے ایک شاطرانہ چال چلی کہ اس کو سیدھے طریقہ پر مان لینے کی بجائے مسلمانوں کے استصواب رائے پر منحصر کر دیا ! یہ وہی بات تھی ، جو انہوں نے ڈاکٹر انصاری وغیرہ قوم پرست مسلمانوں کی زبان سے بھوپال کانفرنس میں کہلوائی تھی ! یہ تھی گاندھی جی کی اس پیش کش کی حقیقت ! وہی پرانی مثل کہ نیا جال لائے پرانے شکاری ! پھر اس جال میں ” شرائط “ کی تہہ در تہہ گرہیں بھی پڑی ہوئی تھیں ۔ ان کی شرائط پر غور کیجئے تو معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے کھلے ذہن اور صاف دلی کے ساتھ یہ پیش کش کی ہی نہ تھی ، بلکہ ان کے پس پردہ کچھ ذہنی تحفظات کار فرما تھے ۔ خصوصاً ان کی آخری شرط کہ مسلمان اچھوتوں کے حق جداگانہ نیابت کی تائید نہ کریں ۔ ان کے ذہنی تحفظات کی پردہ دری کر رہی تھی !

علامہ اقبال گاندھی جی کی اس آخری شرط کے سخت خلاف تھے ۔ وہ مسلمانوں کے جداگانہ حق۔ انتخاب کے مطالبہ کو ایک بنیادی مطالبہ سمجھتے تھے ۔ اس لیے یہ کیونکر ممکن تھا کہ مسلمانوں کے لیے جس حق کے سب سے بڑے علمبردار تھے ، اچھوتوں کو اسی حق کے دئیے جانے میں رکاوٹ ڈالتے ! مولانا غلام رسول مہر جو گاندھی جی کی مسلم مندوبین کے خانگی ملاقاتوں اور گفتگوؤں کے عینی شاہد تھے ، گاندھی جی کی اس آخری شرط کے بارے میں اقبال اور دیگر مسلم مندوبین کے رد عمل کا ان الفاظ میں ذکر کرتے ہیں ۔

” اچھوتوں کے مطالبہ نیابتِ خصوصی کے بارے میں اقبال اور دیگر مسلم مندوبین کا خیال تھا کہ اگر ہندو بطور خود اچھوتوں یا دوسری اقلیتوں کے ساتھ کوئی فیصلہ کر لیں تو ہمیں اس

کوئی اعتراض نہیں ، لیکن اگر اس طرح فیصلہ نہ ہو سکے یعنی دوسری اقلیتیں مطمئن نہ ہو سکیں اور خاص نیابت کا مطالبہ کریں تو مسلمانوں کے لیے اصولاً اور ”اخلاقاً“ ہرگز مناسب نہ ہو گا کہ ان کے مطالبے کی مخالفت کریں اور اپنے لیے خاص نیابت کا مطالبہ کریں“ ۶۴

یہ تو مولانا مہر کا بیان تھا اب خود اقبال کی زبان سے سنئے کہ گاندھی جی کی اس شرط کے متعلق سب کمیٹی کے اجلاس میں ان کا رد عمل اور طرز عمل کیا تھا ۔ اپنے محولہ بالا بیان کا سلسلہ جاری رکھتے ہوئے وہ لکھتے ہیں ۔

”مسٹر گاندھی جی کی دوسری اور سب سے زیادہ ناجائز (Unrighteous) شرط یہ تھی کہ مسلمان اچھوتوں کے خصوصی مطالبات ، بالخصوص ان کے مطالبہ نیابتِ خاص کی تائید نہ کریں ۔ انہیں یہ بتلایا گیا کہ مسلمانوں کی زبان سے اچھوتوں کے اسی مطالبہ کی مخالفت زیب نہیں دیتی جس کا ادعا وہ خود اپنے لیے کرتے آئے ہیں اور پھر انہیں یہ بھی بتایا گیا کہ اگر وہ (یعنی مسٹر گاندھی) اچھوتوں سے کوئی باہمی سمجھوتہ کر لیں تو مسلمان ان کے راستے میں حائل نہیں ہوں گے ۔ مسٹر گاندھی نے بہر حال اس شرط پر اصرار کیا ۔ میں جاننا چاہوں گا کہ پنڈت جواہر لال نہرو اپنے مشہور و معروف اشتراکی نظریات کے باوجود اس قسم کی ”غیر انسانی“ (Inhuman) شرط کے ساتھ ، کیسے اظہار ہمدردی کریں گے“ ۶۵

اس طرح اقبال نے ان نجی گفتگوؤں اور سب کمیٹی کے اجلاس میں گاندھی جی اس شرط کو ”نا جائز اور غیر انسانی“ (Inhuman) قرار دیا اور اس کو ماننے سے انکار کر دیا اور اس انکار کی بنیاد سراسر ”اخلاق“

۶۴۔ اخبار انقلاب ، لاہور ۱۱ دسمبر سنہ ۱۹۳۱ء ۔

۶۵۔ اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شامو طبع ثانی ستمبر

۱۹۳۸ء ص ۲۰۹ ۔

تھی ! اگر وہ اس اخلاقی بنیاد کو پیش نظر نہ رکھتے تو وہ بھی ”مول تول“ (Bargaining) کر سکتے تھے !!

بہر حال اقلیتوں کی کمیٹی نے جو سب کمیٹی یکم اکتوبر کو قائم کی تھی ، وہ ناکام ہو گئی اور اس کے ساتھ خانگی اور نجی گفتگوؤں کا دوسرا دور بھی ختم ہو گیا ۔ اب پھر حسبِ اعلان اقلیتوں کی کمیٹی کا تیسرا اجلاس ۸ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء کو وزیر اعظم برطانیہ کی صدارت میں ہوا ۔ گاندھی جی نے بحیثیت صدر سب کمیٹی کو مطلع کیا کہ سب کمیٹی اپنے مقصد میں ناکام ہو چکی ہے اور فرقہ وارانہ مفاہمت ، لایخل مسئلہ بنی ہوئی ہے ۔ اس کی وجہ ، جو انہوں نے بیان کی ، اس کو اقبال ہی کے الفاظ میں سنیں ۔

” ۸ اکتوبر کو اقلیتوں کی کمیٹی کا تیسرا اجلاس ہوا ۔ اس اجلاس میں گاندھی جی نے فرقہ وارانہ مفاہمت کی ناکامی کے بارے میں حکومت کا محاسبہ کیا کہ اس نے برطانوی ہند کے وفد کے لیے ایسے اشخاص کا عمداً انتخاب کیا ، جو جیسا کہ انہوں نے کہا ،

نمایندہ حیثیت نہیں رکھتے تھے “

گاندھی جی کی اس تقریر کا جواب ، مسلمانوں کے وفد کی طرف سے سر شفیع نے دیا ۔ گاندھی جی نے اپنی تقریر کے آخر میں یہ تجویز پیش کی تھی کہ اقلیتوں کی کمیٹی کے اجلاس کو غیر معینہ مدت تک ملتوی کر دیا جائے ۔ دوسرے لفظوں میں اس کے معنی یہ تھے کہ اس کمیٹی کو برخاست کر دیا جائے ۔ دوسرے مندوبین نے اس تجویز کی مخالفت کی ۔ تاہم اس اجلاس میں بھی اس مسئلہ پر کوئی گفتگو نہ ہوئی بلکہ الزامات جوابی الزامات ہی میں اجلاس کا سارا وقت ضائع ہو گیا ۔ صدر اجلاس ریمزے میکڈا نلڈ نے پھر ایک مرتبہ اپیل کی اور خانگی گفت و شنید

۶۶۔ اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی لاہور طبع ثانی ۱۹۳۸ء ص ۳۰۔

کے لیے اجلاس کو ملتوی کر دیا۔

اب پھر خانگی صحبتوں میں گفتگوئے مصالحت کا تیسرا دور شروع ہوا، جو ۱۲ نومبر سنہ ۱۹۳۱ع تک جاری رہا۔ اس دور میں بھی گاندھی جی نے اپنی سابقہ مشروط پیش کش کے ساتھ دو متبادل تجاویز (یعنی جیوفر کاربٹ کی اسکیم اور فرقہ وارانہ مسئلہ کو ثالثی بورڈ کے حوالے کرنے کی تجویز) پیش کی تھیں جن کا ذکر ہم ”پس منظر“ میں کر آئے ہیں۔ مسلمانوں نے گاندھی جی کی اس مشروط پیش کش کو ان ہی وجوہات کی بنیاد پر رد کر دیا جن کا ذکر اوپر آچکا ہے۔ سر جیوفرے کاربٹ کی اسکیم کو ہندوؤں اور سکھوں نے مسترد کر دیا اور گاندھی جی کی ثالثی بورڈ والی تجویز نا قابل عمل تھی!

اقلیتوں کی کمیٹی کے سلسلہ میں اب تک جو روئداد ہم نے بیان کی ہے، علامہ اقبال نے نہایت مختصر طور پر اس کا ذکر اپنے ایک خط میں کیا ہے، جو ۳ نومبر کو سنیٹ جیمز کورٹ لندن سے لکھا گیا ہے

”یہ دن بہت مصروفیت کے گزرے۔ مینارٹی کمیٹی کی میٹنگ تین دفعہ ہوئی اور تینوں دفعہ پرائیوٹ گفتگوئے مصالحت کے لیے ملتوی ہو گئی۔ پرائیویٹ گفتگو بہت ہوئی، مگر اب تک کوئی نتیجہ برآمد نہیں ہوا۔ ہندو اور سکھ مسلمانوں کی مخالفت پر اڑے ہوئے ہیں۔ اب مینارٹی کمیٹی کی میٹنگ جس کا میں ممبر ہوں۔ شاید ۱۱ نومبر کو ہو۔ اس میں بھی کچھ نہ ہو سکے گا۔ حقیقت یہ ہے کہ مینارٹی (کمیٹی) کا کام محض مصالحت کی کوشش ہے۔ یہ کوشش کی گئی، جس کا نتیجہ اس وقت کچھ نہیں ہوا“

علامہ اقبال کے اس خط سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اقلیتوں کی کمیٹی کے جلسوں میں وہ برابر شریک ہوتے رہے، نجی گفتگوؤں اور صلاح مشوروں میں انہوں نے پوری طرح حصہ لیا اور اس طرح ۲۸ ستمبر سے

۶۷۔ اقبال نامہ (مکاتیب اقبال) حصہ دوم مرتبہ شیخ محمد عطاء اللہ ناشر شیخ محمد اشرف لاہور مطبوعہ ۱۹۵۱ع ص ۳۳۸ و ۳۳۹۔

جب کہ اقلیتوں کی کمیٹی کا پہلا اجلاس ہوا تھا ، اس خط کی تاریخ تحریر یعنی ۳ نومبر تک وہ ”بہت مصروف“ رہے ۔ پھر ان کی اس تحریر سے یہ بھی مترشح ہوتا ہے کہ وہ گفتگوئے مصالحت سے مایوس ہو چکے تھے ۔ انہیں اس کی ناکامی کا یقین ہو چلا تھا اور اس ناکامی کا ذمہ دار انہوں نے ہندوؤں اور سکھوں کو ٹھیرایا ہے ۔

علامہ اقبال کا خیال تھا کہ اقلیتوں کی کمیٹی کا چوتھا اجلاس ۱۱ نومبر کو ہو گا ۔ لیکن یہ اجلاس ۱۱ نومبر کو نہ ہوا ۔ البتہ اس دوران اقلیتوں کا وہ میثاق مرتب ہوا جس کا ذکر ہم کر آئے ہیں ۔ اس میثاق پر سکھوں کے سوائے تمام اقلیتوں کے نمائندوں نے ۱۲ نومبر کو دستخط کیے تھے ۔ علامہ اقبال اس میثاق سے کلیۃً متفق تھے ۔ ۱۳ نومبر کو اقلیتوں کی کمیٹی کا چوتھا اور آخری اجلاس ہوا اور اس میں یہ میثاق وزیر اعظم برطانیہ کے حوالہ کر دیا گیا ۔ اس کے بعد جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے ، یہ جلسہ اقلیتوں کی کمیٹی کی ناکامی کے اعلان کے ساتھ ختم ہو گیا ۔

علامہ اقبال نے ۱۸ نومبر کو کیمبرج یونیورسٹی کے ایک جلسہ میں ، جو ان کے اعزاز میں منعقد ہوا تھا ، گول میز کانفرنس میں اپنی ان سرگرمیوں پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا ۔

”کانفرنس کے کام میں میری شرکت بلا واسطہ نہیں بالواسطہ ہے (الف) ۔ یہاں ہندوستان کی مختلف قوموں کی تقدیروں کا فیصلہ ہو رہا تھا اور میں نے ضروری سمجھا کہ اس کام میں شریک ہو کر میں بھی اپنے رفقاء کا ہاتھ بٹاؤں ۔ جیسا کہ سب کو معلوم ہے ، میں انتہائی رنج و افسوس کے ساتھ کہتا ہوں کہ باہمی گفتگوؤں میں ، ہم کسی فیصلہ پر نہ پہنچ سکے اور ہم میں اتحاد نہ ہو سکا“

الف ۔ غالباً مطلب یہ ہے کہ اقلیتوں کی کمیٹی کے رکن کی حیثیت سے گول میز کانفرنس کی کارروائیوں میں انہیں حصہ لینا پڑا ۔

۶۸۔ روزنامہ انقلاب ، ۱۰ دسمبر سنہ ۱۹۳۱ ع ۔

یہ روئیداد علامہ اقبال کی ان سیاسی کارگزاریوں کی ہے جو انہوں نے گول میز کانفرنس میں انجام دیں۔ ان کارگزاریوں کے بیان کے بعد یہ روئیداد ختم ہو جانی چاہیے، لیکن علامہ اقبال کے تعلق سے گول میز کانفرنس کے ایک اور اہم واقعہ کا تذکرہ باقی ہے۔

بیان کیا جا چکا ہے کہ گول میز کانفرنس کی اقلیتوں کی کمیٹی کے علاوہ ایک اور کمیٹی تھی، جس کو وفاقی ہئیت کی کمیٹی (Federal Structure Committee) کہا جاتا تھا۔ علامہ اقبال اس کمیٹی کے رکن نہیں تھے اس لیے اس کمیٹی کی کارروائیوں سے انہیں براہ راست کوئی تعلق ہی نہیں تھا۔ لیکن مسلم وفد کے ایک رکن کی حیثیت سے انہیں اس کمیٹی کے کام سے بھی دلچسپی تھی، اس کے علاوہ اس کمیٹی سے ان کی دلچسپی کی ایک خاص وجہ بھی تھی۔

گول میز کانفرنس میں ان کی شرکت کا خاص مقصد یہ تھا کہ آئندہ دستور میں مسلمانوں کے سیاسی موقف کا تعین ہو جائے۔ اس مقصد کو انہوں نے اپنی کیمبرج یونیورسٹی والی تقریر میں جس کا حوالہ اوپر گذر چکا ہے، بہت واضح طور پر بیان کیا ہے۔ یہ مقصد دو طرح حاصل ہو سکتا تھا، ایک تو یہ کہ ہندوستان کی مختلف قوموں میں باہمی مفاہمت ہو جائے یا پھر حکومتِ برطانیہ اس بارے میں کوئی اعلان کر دے۔ باہمی مفاہمت کے لیے ہی اقلیتوں کی سیاسی کمیٹی بنائی گئی تھی، لیکن بدقسمتی سے یہ کمیٹی نا کام ہو گئی اور باہمی مفاہمت کی کوئی صورت نہ نکل سکی۔ اس طرح آئندہ دستور میں مسلمانوں کے سیاسی موقف کو متعین کروانے کا ایک راستہ تو بند ہو گیا تھا۔ اب دوسرا راستہ یہی تھا کہ حکومتِ برطانیہ اس بارے میں اعلان کر دے۔ سو یہ اعلان ابھی نہ ہو پایا تھا۔ ریمزے سیکڈ انڈ وزیر اعظم برطانیہ نے، جن کے سر یہ ذمہ داری ڈالی گئی تھی، ابھی کوئی اعلان نہیں کیا تھا۔ انہوں نے اقلیتوں کی کمیٹی کے آخری اجلاس میں جو کچھ کہا تھا اس کا حاصل صرف اتنا تھا کہ اگر فرقہ وارانہ مسائل کا فیصلہ نہ ہوا تو اس کا مطلب یہ نہ سمجھا جائے کہ دستور نہیں بنے گا۔ گویا ایک در بند ہو گیا تو روسرا دروازہ وانہ ہوا تھا اور ایک گو مگو کی سی حالت طاری تھی۔ علامہ اقبال کا

موقف یہ تھا کہ جب تک یہ مقصدِ اصلی حاصل نہ ہو جائے، گول میز کانفرنس کی دوسری کمیٹی، فیڈرل اسٹرکچر کمیٹی، کے مباحث میں مسلم اراکین کو شرکت نہیں کرنی چاہیے۔ یہ موقف مدلل تھا کیونکہ وفاق ہیئت کی اسکیم (Federal Structure Scheme) میں ہندو مسلم اور دیگر اقلیتوں کے مسائل سے واسطہ پڑتا تھا، مثلاً وفاقِ مقننہ میں ہندو، مسلم اور دیگر فرقوں کی نشستوں اور طریقہ انتخاب وغیرہ کے معاملات کو طے کرنا پڑتا تھا اور یہ مسائل اس وقت تک طے نہیں کیے جا سکتے تھے، جب تک کہ ان قوموں کے مابین کوئی مفاہمت نہ ہو جائے یا عدم مفاہمت کی صورت میں حکومت ہی کوئی اعلان نہ کر دے۔ اس موقف سے وفاقِ کمیٹی کے مسلم اراکین کو بھی اتفاق تھا اور یہی موقف انہوں نے وفاقِ کمیٹی کے اجلاس منعقدہ ۵ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء میں اختیار بھی کیا تھا۔ دوسرے اجلاس منعقدہ ۹ اکتوبر میں بھی ان کا طرز عمل یہی تھا۔ لیکن اس زمانہ میں اقلیتوں کی کمیٹی ابھی برسرِ کار تھی اور مفاہمت کی کوششیں جاری تھیں، اس لیے وہ وفاقِ کمیٹی میں مالیاتی امور اور وفاقِ عدالت کے مسائل پر غور کرنے کے لیے ایک حد تک آمادہ ہو گئے تھے، تاہم اسی دوران انہوں نے یہ طے کر لیا تھا کہ وفاقِ کمیٹی کے اجلاسوں میں شرکت سے پہلے ہر موقع پر عام مسلم مندوبین سے بھی شرکت یا عدم شرکت کے بارے میں مشورہ کر لیا جائے گا۔ اس طرح جب ۲ نومبر کو اس کمیٹی کا اجلاس ہوا تو، مسلم اراکین نے وفاقِ عدالت کے مسئلہ پر بحث کرنے سے محض اس لیے انکار کر دیا کہ اس وقت تک اقلیتوں کی کمیٹی کا کوئی متفقہ فیصلہ سامنے نہیں آیا تھا۔ اس کے بعد وفاقِ کمیٹی کا کوئی اجلاس ۱۶ نومبر تک نہ ہوا۔ اس دوران اقلیتوں کی کمیٹی کی ناکامی کا اعلان ہو گیا۔ ۱۵ نومبر کو مسلم مندوبین نے یہ طے کیا کہ وہ ۱۶ نومبر کی وفاقِ کمیٹی کے مباحث میں حصہ نہیں لیں گے۔ یہ فیصلہ ان مسلم مندوبین کے سابقہ موقف کے عین مطابق اور علامہ اقبال کے

۶۹۔ ایچیجس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی

مطبوعہ سنہ ۱۹۴۸ء ص ۴۱۔

نقطہ نظر سے بالکل درست تھا - لیکن ہوا کیا ؟

۱۶ نومبر کو جب وفاقی کمیٹی کا اجلاس ہوا تو مسلم اراکین۔ کمیٹی یہ توقع کر رہے تھے کہ خود برطانوی مندوبین اقلیتوں کی کمیٹی کی ناکامی کے پیش نظر وفاقی کمیٹی کو بھی توڑ دیں گے ، لیکن ان توقعات کے برعکس برطانوی مندوبین نے اجلاس جاری رکھنے پر زور دیا - اس نئی صورتحال کے پیش آ جانے پر مسلم اراکین نے کمیٹی کے اجلاس کو دو گھنٹے کے لیے ملتوی کروایا ، عام مسلم مندوبین سے مشورہ کیا اور اپنے سابقہ فیصلہ کو الٹ دیا اور وفاقی کمیٹی کے مباحث میں شرکت کی اور یہی نہیں بلکہ ۲۶ نومبر کے اجلاس میں مسلم اراکین کے ”ترجماںوں نے یہ اعلان کیا کہ وہ صوبائی خود مختاری اور مرکزی ذمہ داری (Central Responsibility) کے یک وقت نفاذ پر رضامند ہیں“۔

علامہ اقبال مسلم اراکین کمیٹی کے ۱۶ نومبر والے نظرثانی شدہ اس فیصلہ کے انتہائی مخالف تھے - انہوں نے مسلم اراکین کمیٹی سے صاف کہہ دیا تھا کہ وفاقی ہئیت کی کمیٹی کے مباحث سے قطعی علیحدگی و بے تعلقی کا اعلان کر دینا چاہیے^۱۔ لیکن جب وفاقی کمیٹی کے مباحث میں شرکت کا فیصلہ ہو گیا تو علامہ نے اسی دن سر آغا خان ، صدر وفد ، کے نام ایک خط لکھ کر نہ صرف اس فیصلہ سے اپنی ناراضی کا اظہار کیا بلکہ مسلم وفد سے علیحدگی کا اعلان بھی کر دیا - اس خط کا ترجمہ درج ذیل ہے

”سینٹ جیمز پبلیس

ایس ، ڈبلیو ، جے

۱۶ نومبر سنہ ۱۹۳۱ ع

یور ہائی نس !

انتہائی دکھ کے ساتھ میں یہ خط آپ کو لکھ رہا ہوں - ابتداء ہی

۱۔ ایضاً ، ص ۴۱ -

۲۔ روزنامہ انقلاب ، لاہور ۱۱ دسمبر سنہ ۱۹۳۱ ع -

سے مسلم وفد کی کاروائیوں کو بنظر غائر دیکھتا رہا ہوں۔ ان کی خفیہ رقابتوں اور بعض اراکین کی سازشوں، بلکہ بے وفائیوں سے مجھے بے انتہا تکلیف پہنچی۔ اس طرز عمل سے بیزار ہو کر میں نہایت افسوس کے ساتھ آپ کو یہ اطلاع دے رہا ہوں کہ آج کی تاریخ سے مجھے اس سے جس کو مسلم وفد کی ظلی کابینہ (Shadow Cabinet) کہنا چاہیے کوئی سروکار نہیں رہے گا۔

آپ کا مخلص

محمد اقبالؒ

اس واقعہ کو گزرے ہوئے دو ہی دن ہوئے تھے کہ مجلس عاملہ کل ہند مسلم کانفرنس کی قرارداد بتاریخ ۱۹ نومبر علامہ اقبال کے نام وصول ہوئی جس میں کہا گیا تھا کہ

”مجلس عاملہ فیڈرل اسٹریکچر کمیٹی میں مسلم مندوبین کی شرکت کو، اس وقت تک مسلم کانفرنس کی ہدایت کے منافی سمجھتی ہے جب تک کہ فرقہ وارانہ مسئلہ تسلی بخش طور پر حل نہ ہو جائے اور مسلم ارکان کو متنبہ کرتی ہے کہ یہ کمیٹی ایسے فیصلہ کو منظور نہیں کرے گی جو کسی ایسے مسئلہ سے متعلق کیا جائے، جس پر مسلم کانفرنس نے اپنی قطعی رائے ظاہر کی ہو۔“

۲۔ یہ کمیٹی مسلم مندوبین کی مساعی جمیلہ کو بنظر استحسان دیکھتی ہے، جو انہوں نے غیر مسلم مندوبین کے ساتھ مفاہمت اور سکھوں کے سوا تمام اقلیتوں کے ساتھ تعاون اور اشتراک عمل کے سلسلہ میں کی ہیں۔ مسلم کانفرنس کی مجلس عاملہ اعلان کرتی ہے کہ پنجاب اور بنگال میں مسلم نیابت کو اکیاون فیصدی تک گھٹانا نہیں چاہیے بلکہ آبادی کے متناسب ہونی چاہیے۔

۳۔ مجلس عاملہ قرار دیتی ہے کہ صوبہ سرحد کی صوبائی مقننہ

۲۔ لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال، مرتبہ بی، اے۔ ڈار ناشر اقبال

اکادمی کراچی مطبوعہ سنہ ۱۹۶۷ء ص ۸ و ۹۔

تمام تر منتخب ہونی چاہیے اور صوبہ مذکور کو وہی اختیارات ملنے چاہیں جو دیگر صوبوں کی وزارتوں کو حاصل ہیں ،

۴۔ ہندوستان کے مسلمان مطالبہ کرتے ہیں کہ سندھ کو غیر مشروط طور پر علیحدہ صوبہ قرار دیا جائے۔ مجلس عاملہ سندھ کی مالی تحقیقاتی کمیٹی کے فیصلوں سے مطمئن نہیں ہے کیونکہ کمیٹی نے سندھ کے مصارف کی تجویز پر غور نہیں کیا ، جو ایک جدید صوبے کی مالی ضروریات کے موافق ہوں^{۳۷}۔“

اس قرارداد ، بالخصوص اس کے فقرہ اول نے علامہ اقبال کے موقف کی توثیق کر دی تھی۔ اس قرارداد کے پہنچنے کے معاً بعد انہوں نے بتاریخ ۲۰ نومبر وزیر ہند کو لکھ بھیجا کہ ”مسلمانوں کے اس فیصلہ کے بعد میرا یہاں رہنا قطعاً سود مند معلوم نہیں ہوتا۔ لہذا میں ۲۱ نومبر کو جا جا رہا ہوں“^{۳۸} اور اسی برہمی کے عالم میں انہوں نے گول میز کانفرنس اور لندن دونوں کو خیرباد کہہ دیا۔

ان تمام تفصیلات سے یہ واضح ہوتا ہے کہ علامہ اقبال وفاق کمیٹی میں مسلم اراکین کی شرکت سے اس درجہ ناراض تھے کہ انہوں نے نہ صرف مسلم وفد سے علیحدگی کا اعلان کر دیا بلکہ فی الفور لندن سے بھی رخصت ہو گئے۔ پھر اسی پریس نہیں کیا ، ہندوستان واپس آ کر انہوں نے ان مسلم اراکین کی خبر لی۔ مارچ سنہ ۱۹۳۲ء میں کل ہند مسلم کانفرنس کے اجلاس کی صدارت کرتے ہوئے انہوں نے کھلے بندوں ان پر بڑی تنقید کی۔ ایک نظر اس تنقید پر بھی ڈال لیجیے۔ انہوں نے اپنے خطبہ صدارت میں گول میز کانفرنس کی اقلیتوں والی کمیٹی کی مختصر روایت اور اس کمیٹی میں مسلم مندوبین کی کارگزاریوں کو بیان کرنے کے بعد کہا۔

”ہمارے مندوبین نے فرقہ وارانہ مفاہمت کی بہتری کوششیں کیں۔ لیکن ایک بات جو میرے لیے راز سر بستہ بنی ہوئی ہے اور جو

۳۷۔ روزنامہ انقلاب ، لاہور ۱۱ دسمبر سنہ ۱۹۳۱ء۔

۳۸۔ روزنامہ انقلاب ، لاہور ۱۱ دسمبر سنہ ۱۹۳۱ء۔

شاید ہمیشہ کے لیے راز سربستہ بنی رہے گی۔ وہ ہمارے ترجانوں کی جانب سے ۲۶ نومبر سنہ ۱۹۳۱ کا وہ اعلان ہے، جو انہوں نے وفاقی کمیٹی میں کیا۔ اس اعلان کے مطابق وہ اس بات پر راضی ہو گئے ہیں کہ صوبوں میں خود مختاری اور مرکز میں ذمہ داری بیک وقت نافذ کر دی جائے۔ آیا اس اعلان کی وجہ مصالحت اور ملک کی سیاسی ترقی کے لیے ان کی بے چینی تھی یا وہ متصادم اثرات تھے جو ان کے ذہنوں میں کار فرما تھے۔ میں اس بارے میں کچھ کہہ نہیں سکتا۔ ۱۵ نومبر کو، جبکہ میں ان سے علیحدہ ہو گیا تھا، مسلم مندوبین نے یہ طے کیا تھا وفاقی کمیٹی کے مباحث میں وہ حصہ نہیں لیں گے۔ پھر انہوں نے ان مباحث میں، اپنے ہی فیصلہ کے خلاف کیوں حصہ لیا؟ کیا وفاقی کمیٹی میں ہمارے ترجانوں کو ۲۶ نومبر کے اعلان کا مجاز قرار دیا گیا تھا؟ میں اس موقف میں نہیں ہوں کہ ان سوالات کا جواب دوں۔ جو کچھ میں کہہ سکتا ہوں، وہ بس اتنا ہی ہے کہ مسلم جماعت اس اعلان کو بہت بھاری غلطی تصور کرتی ہے۔ میں نے کل ہند مسلم لیگ کے خطبہ میں ایک کل ہند وفاق کے تصور کے خلاف آواز بلند کی تھی بعد کے واقعات نے ثابت کر دیا کہ یہ تصور ہندوستان کی سیاسی ترقی کی راہ میں رکاوٹ بن رہا ہے۔ اگر مرکزی ذمہ داری (Central Responsibility) کے رائج کرنے کا انحصار ایک کل ہند وفاق کی تکمیل پر ہے (جو مجھے ڈر ہے کہ کافی وقت لے گا) تو حکومت کو چاہیے کہ برطانوی ہند کے صوبوں میں ذمہ دارانہ حکومت کا فوراً نفاذ کر دے تاکہ وہ بنیاد (جس کا اس طرح نقشہ تیار کیا جا رہا ہے) مرکزی ذمہ داری کی آمد آمد تک، تجربہ کی روشنی میں تیار ہو جائے جس پر وفاق کی بھاری بھر کم ہئیت کا بوجھ ڈالا جائے گا۔

میرے پاس یہ یقین کرنے کی وجہ ہے اور اپنے وفد سے جدا ہونے کے چند دن قبل، مجھے اس بات کا شبہ ہوا تھا کہ برطانوی

ہند کے صوبہ جات میں فوری ذمہ دارانہ حکومت کے قیام کی تجویز کو ، ہمارے ترجمانوں کی طرف سے رد کر دینے میں ، بعض دیگر انگریز سیاستدانوں کے غلط مشورہ کو دخل ہے ۔ حال ہی میں لفٹننٹ کمانڈر کینورتھی نے بھی اسی خیال کا اظہار کیا ہے ۔ وہ کہتے ہیں ۔ 'میں سمجھتا ہوں کہ لندن میں اعتدال پسند قائدین کو بعض انگریز سیاستدانوں نے اس معاملے کے متعلق غلط مشورہ دیا اور یہ کہ انہوں نے (یعنی اعتدال پسند قائدین نے) ان کے مشورہ کو بہت ہی عجلت پسندی کے ساتھ قبول کر لیا اور صوبائی خود مختاری کی عظیم قسط کا انکار کر دیا اور عجیب و غریب بات یہ ہے کہ مہاتما گاندھی ، اس قسط پر ہمدردی کے ساتھ غور کرنے کے لیے بالکل آمادہ نظر آتے تھے ۔ ، یہ اعتدال پسند قائدین کون ہیں ، جن کی طرف لفٹننٹ کمانڈر نے اشارہ کیا ہے ؟ سر تیج بہادر نے لندن میں اور اب مشاورتی کمیٹی میں ، صوبائی خود مختاری کے فوری نفاذ کے متعلق جو رویہ اختیار کیا ہے ، اس کے پیش نظر یہ بات واضح ہے کہ مندرجہ بالا اقتباس کے لکھنے والے کے نزدیک اعتدال پسند قائدین سے مراد ، ہندو اعتدال پسند قائدین نہیں ہیں ۔ میرا خیال ہے کہ غالباً اس کی مراد مسلم اعتدال پسند قائدین سے ہے ، جن کا وفاقی ہئیت کی کمیٹی میں ۲۶ نومبر والا اعلان ہی ، حقیقتاً برطانوی وزیر اعظم کے اس بیان کا ذمہ دار ہے کہ مرکز اور صوبوں میں ذمہ داری کا نفاذ ایک وقت ہو گا اور چونکہ صوبوں میں ذمہ دارانہ حکومت کے فوری نفاذ سے یہ لازم آتا تھا کہ پنجاب و بنگال میں اکثریت کے حقوق کے تعلق سے ہماری قوم کے مطالبہ کے بارے میں کوئی قطعی اعلان کر دیا جائے ، اس لیے موجودہ صورتحال کا جائزہ لیتے وقت ، ہمیں یہ نہ بھولنا چاہیے کہ ہمارے اپنے لیڈروں کا رویہ ہی وزیر اعظم کی خاموشی کا خصوصی طور پر ذمہ دار ہے اور اسی خاموشی کے باعث مسلم قوم کے ذہن میں

ہر قسم کے شکوک و شبہات پیدا ہو رہے ہیں۔“۔

اقبال کی اس قدر تلخ تنقید اور اتنی سخت برہمی کی آخر وجہ کیا ہے؟

مندرجہ بالا اقتباس اور گول میز کانفرنس میں اقبال کی عمومی سیاسی روش پر غور کرنے سے یہ محسوس ہوتا ہے کہ ان کا ذہن اس دوران کچھ ان خطوط پر کام کر رہا تھا۔

۱۔ گول میز کانفرنس میں سب سے مقدم کام یہ ہے کہ آئندہ دستور میں مسلمانوں کے سیاسی موقف کا تعین ہو جائے، خواہ یہ تعین بذریعہ مفاہمت باہمی ہو یا بتوسط اعلانِ سرکاری۔

۲۔ اس کے بعد صوبائی خود مختاری اور صوبوں میں مکمل ذمہ دارانہ حکومتوں کے فوری قیام پر زور دیا جائے۔

۳۔ اس نکتہ پر اصرار کیا جائے کہ صوبوں میں مکمل ذمہ دارانہ خود مختار حکومتوں کا قیام اور مرکز میں وفاقی حکومت کا قیام ساتھ ساتھ نہ ہو، بلکہ صوبائی خود مختاری کا کامیاب تجربہ ہو جانے کے بعد، وفاقی حکومت قائم کی جائے بالفاظ دیگر صوبائی خود مختاری مقدم رکھی جائے اور مرکزی اختیارات کی سپردگی مؤخر کر دی جائے۔

۴۔ اگر مسلمانوں کے سیاسی حقوق کا تعین بطریق مصلحت یا بذریعہ سرکاری اعلان نہ ہو تو صوبائی خود مختاری کے نفاذ پر زور دیا جائے اور وفاقی امور کو طے کرنے میں کوئی حصہ نہ لیا جائے تاکہ حکومت پر ایک طرح کا سیاسی دباؤ بڑھے اور وہ صوبائی خود مختاری کے نفاذ کی تیاری کرے۔ ایسی صورت میں لازماً آئے مسلمانوں کے سیاسی حقوق بالخصوص پنجاب و بہکال میں ان کے سیاسی موقف کے متعلق غور کرنا

۵۔ ایسیجیس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی لاہور طبع ثانی سنہ ۱۹۴۱ء ص ۴۱ تا ۴۳۔

پڑے گا۔

اس کے برعکس ہندوؤں اور گاندھی جی کے ذہن میں یہ بات تھی کہ اقلیتوں یا مسلمانوں کے حقوق اور ان کے سیاسی موقف کی بات ثانوی درجہ کی چیز ہے، صوبائی خود مختاری بھی کوئی اہمیت نہیں رکھتی۔ لہذا سب سے پہلے مرکز اور اس کی ذمہ داری (Responsibility) کے مسائل طے کیے جائیں۔ چنانچہ انہوں نے اپنا یہ ذہن گول میز کانفرنس کے مختلف اجلاسوں میں کھول کر رکھ دیا تھا۔ ۸ اکتوبر کو اقلیتوں کی کمیٹی کے تیسرے باضابطہ اجلاس میں انہوں نے اس کمیٹی کو غیر معینہ مدت تک ملتوی رکھنے اور دستور کے عام مسائل کو حل کرنے پر جو زور دیا تھا، وہ اسی ذہن کی عکاسی کر رہا تھا۔ ۹ اکتوبر کو وفاقی کمیٹی کے جلسہ میں بھی انہوں نے یہی بات دہرائی تھی اور اقلیتوں کی کمیٹی کے آخری اجلاس منعقدہ ۱۳ نومبر میں انہوں نے وزیر اعظم برطانیہ کو مخاطب کر کے صاف صاف کہا کہ ”یہ کانفرنس اس لئے منعقد نہیں ہوئی تھی کہ فرقہ وارانہ مسئلہ کو حل کریں بلکہ آپ کی غرض یہ تھی کہ ترتیب دستور میں ہم سے مشورہ لیں۔“

یہ دو متوازی خطوط تھے جن پر اقبال اور گاندھی جی کے ذہن دوران گول میز کانفرنس کام کر رہے تھے۔ ان خطوط کی روشنی میں اقبال کا واضح اور پختہ خیال یہ تھا کہ اقلیتوں کی کمیٹی کی ناکامی کے بعد، وفاقی کمیٹی سے مسلم ہندوؤں کو تعاون نہیں کرنا چاہیے اور اس کمیٹی کے مباحث میں شرکت کے بجائے انہیں متفقہ طور پر حکومت سے یہ کہنا چاہیے کہ وہ مسلمانوں کے مطالبات کے متعلق واضح فیصلہ کر دے اور صوبوں میں مکمل خود مختار حکومت فوراً نافذ کر دے۔ اس طرح حکومت پر ایک طرف تو سیاسی دباؤ پڑے گا اور دوسری طرف وفاقی اسکیم ایک لمحے عرصہ تک معرض التواء میں پڑ جائے گی۔ غور سے دیکھئے تو معلوم ہو گا کہ گول میز کانفرنس کے موقع پر اقبال کی یہ سیاسی پالیسی نہایت دور رس نتائج کی حامل تھی۔ برصغیر میں مسلم مملکت کی تشکیل کا جو

۷۶۔ سفر نامہ اقبال از محمد حمزہ فاروقی مطبوعہ کراچی ۱۹۷۳ء ص ۹۹۔

تصور ان کے ذہن میں کار فرما تھا ، اس کو پیچیدہ حالات میں سے گزار کر آگے کی طرف بڑھانے کے سلسلہ میں یہ ایک طرح کا دانشمندانہ اقدام تھا ! ————— لیکن ہوا یہ کہ بجائے آگے کی طرف یہ اقدام کرنے کے مسلم مندوبین پیچھے کی طرف دو قدم لوٹ گئے ۔ انہوں نے مسلمانوں کے سیاسی موقف کو متعین کروانے کے لیے نہ تو حکومت پر دباؤ ڈالا اور نہ صوبائی خود مختاری کے فوراً نفاذ کا مطالبہ کیا ۔ یہ دونوں باتیں تو اسی وقت ہو سکتی تھیں جب کہ وفاق کمیٹی میں شرکت سے انکار کر دیا جاتا ۔ انہوں نے اس کے برعکس وفاق کمیٹی میں شرکت کی ، اس کے مباحث میں حصہ لیا اور پھر رستم بالائے رستم یہ کہ صوبائی خود مختاری اور وفاق اسکیم کے بیک وقت نفاذ پر رضا مندی کا اظہار کر دیا ! — اس طرح ان کی اس غلط پالیسی کے باعث نہ تو مسلم حقوق کا تعین ہوا ، نہ صوبائی خود مختاری کے فوری نفاذ کا اعلان ہوا ، بلکہ اعلان ہوا تو وزیر اعظم کی طرف سے یہ کہ مرکز اور صوبوں میں بیک وقت تمام اختیارات باسٹھائے چند ، ہندوستانیوں کے حوالے کر دئے جائیں گے ! علامہ اقبال تو کل ہند وفاق اسکیم کو فی الحال مؤخر اور مستقبل میں اس کو معطل اور بالآخر ختم کر دینا چاہتے تھے اور مسلمانوں کے سیاسی موقف کو متعین کرنا اور صوبائی خود مختاری کے نفاذ کو مقدم رکھنا چاہتے تھے ۔ گویا جو سیاسی بساط انہوں نے اپنے ذہن میں بچھا رکھی تھی ، مسلم اراکین وفاق کمیٹی اور ان کے ”ترجانون“ نے اپنی ”نادانی“ سے اس کو الٹ کر رکھ دیا تھا ۔ اور یہی اصل وجہ تھی ، علامہ کے اس قدر سخت قدم اٹھانے کی کہ فوراً ہی انہوں نے ان مندوبین سے قطع تعلق کر لیا ، لندن میں قیام تک گوارا نہ کیا اور ہندوستان پہنچ کر ان کو سخت ترین تنقید کا نشانہ بنایا ! یہ رہی اقبال کی سیاست دوسری گول میز کانفرنس کے دوران ! اس پر ایک نظر ڈالنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے کانفرنس میں نہایت سنجیدہ ، باوقار اور بہت ہی محتاط طریقہ پر حصہ لیا ۔ وہ اس دوران ”بہت مصروف رہے“ ، اقلیتوں کی کمیٹی کے ہر اجلاس میں شریک رہے ، نجی گفتگوؤں اور خانگی صلاح مشوروں میں بورا پورا حصہ لیا ، لیکن نہ کہیں بڑھ چڑھ کر بولے ، نہ کسی موقع پر ہنگامہ

آرائی کی اور نہ کسی پر الزامات و جوابی الزامات کی بوچھاڑ کی۔ گاندھی جی سے البتہ ان کی کچھ نوک جھونک سی رہی لیکن وہ بھی صرف اہم اور چبھتے ہوئے سوالات کی شکل میں! گول میز کانفرنس میں اقبال کے اس محتاط طرز عمل کی بعض وجوہ سمجھ میں آتی ہیں۔

۱۔ ہنگامہ آرائی، شور و شغب، موقع بے موقع قوت گویائی کا مظاہرہ کرنا، ان کی طبیعت و فطرت کے خلاف تھا،

۲۔ انہیں اس کا موقع ہی نہیں ملا کہ وہ مفصل اور مدلل طریقہ پر اپنے خیالات کا اظہار کرتے۔ وہ اقلیتوں کی کمیٹی کے رکن تھے۔ اس کمیٹی کے ابتدائی تین جلسے صرف تھوڑی تھوڑی دیر کے لیے منعقد ہوئے اور پھر التواء پر التواء ہوتا رہا۔ زیادہ وقت نجی گفتگوؤں اور صلاح مشوروں کی نذر ہو گیا۔ آخری چوتھا جلسہ ہوا، تو اس میں اقلیتوں کا میثاق پیش کر دیا گیا اور ساتھ ہی ناکامی کا اعلان کر دیا گیا۔ علامہ تقریر کرتے تو کہاں کرتے؟ مولانا غلام رسول مہر کا بیان ہے کہ

’حضرت علامہ نے احتیاطاً مطالبات کے متعلق اپنی تقریر لکھ بھی لی تھی، جب وہ دنیا کے سامنے آئے گی تو یقیناً بہت سے ایسے گوشے بے نقاب ہوں گے جو اب تک بے نقاب نہیں ہوئے۔‘ لیکن اس کی نوبت ہی نہ آئی!

۳۔ تدبیر اور عملی سیاست کا تقاضا یہ تھا کہ وہ نہایت ہی محتاط روش اختیار کیے رہتے۔ کانفرنس کے باضابطہ جلسوں، نجی صحبتوں اور خانگی ملاقاتوں میں بھی انہیں، اپنی ہر بات کو تولنا اور زبان کھولنا چاہیے تھا اور یہی انہوں نے کیا۔ تدبیر کا یہ تقاضا کیوں تھا؟ اس لیے کہ تمام مسلم مندوبین میں ایک علامہ ہی کی ذات ایسی تھی، جو اینگلو ہندو پراپیگنڈے

۷۷۔ روز نامہ انقلاب لاہور ۵ نومبر سنہ ۱۹۳۱ء -

کا ہدف بنی ہوئی تھی۔ ان کے سینہ پر ”پان اسلامسٹ“ کا تمغہ لٹکا دیا گیا تھا اور ان کے پیش کردہ تصور مسلم مملکت کو ”پان اسلامزم“ کی ایک کڑی قرار دے دیا گیا تھا۔ اور اس ”پان اسلامزم“ سے ان دنوں پوری برطانوی قوم ”الرجک“ تھی! ایسی حالت میں اگر علامہ غیر محتاط طرز اختیار کرتے، تقریروں اور بیان بازیوں کی رو میں بہہ جاتے اور ان کی زبان سے کوئی ایک آدھ فقرہ بھی ایسا ویسا نکل جاتا، تو برطانوی پریس اور ہندو صحافی اس کو لے اڑتے اور بات کا ہتنگڑ بن جاتا۔ اور ہم دیکھ چکے ہیں کہ اقبال کے اس قدر محتاط رہنے کے باوجود ایڈورڈ تھامسن نے خواہ مخواہ ”پان اسلامی سازش“ کی کیچڑ ان پر اچھالی تھی۔ اگر علامہ محتاط طرز عمل اختیار نہ کرتے تو یہی نہیں کہ اس قسم کی سازشوں کے ان پر بے بنیاد الزامات لگائے جاتے بلکہ اس اصلی مقصد کو بھی نقصان پہنچ جاتا، جس کے حصول کو علامہ نے سب سے مقدم قرار دے رکھا تھا یعنی مسلمانوں کے سیاسی حقوق کا تعین و تحفظ!!

اقبال مصر میں | گول میز کانفرنس کے اجلاس یکم دسمبر سنہ ۱۹۳۱ء تک ہوتے رہے، لیکن علامہ اقبال ۲۱ نومبر سنہ ۱۹۳۱ء کو لندن چھوڑ چکے تھے۔ لندن سے پیرس ہوتے ہوئے وہ روم (اٹلی) پہنچے۔ روم سے علامہ اقبال یکم دسمبر کو مصر پہنچے، اور قاہرہ میں چار دن قیام کیا۔ ان کا یہ سفر مصر ایک گونا گونا سیاسی اہمیت کا حامل ہے اور اس کا تعلق ہمارے موضوع سے بھی ہے۔ واضح رہے کہ لندن جانے ہوئے علامہ عدن اور بورٹ سعید سے گذرے تھے اور ہم بتا چکے ہیں کہ اندھی جی بوی لندن جاتے ہوئے، علامہ اقبال سے پہلے ان ہی دونوں بندرگاہوں پر رکے تھے۔ عدن میں تو اندھی کا بڑا ہر تباہ استقبال ہوا تھا، جس کا ذکر ہم کر آئے ہیں۔ اس سوا لٹ سے یہ ظاہر ہوتا تھا کہ عرب ممالک بالخصوص مصر میں کانگریسی براہیگندے کا بڑا اثر ہے۔ یہاں کانگریس کو آزادی خواہ جماعت اور اندھی جی کو جنگ آزادی کا ہیرو سمجھا جاتا تھا۔ مسلم لیگ

اور مسلمانوں کے متعلق تمام تاثر یہ تھا کہ وہ برطانیہ کے ہواہ خواہ ہیں اور ہندوستان کی آزادی میں خواہ مخواہ روڑے اٹکا رہے ہیں۔ علامہ اقبال نے لندن جاتے ہوئے اور پھر واپسی پر مصر میں قیام کر کے بڑی حد تک عربوں کی ان غلط فہمیوں کا ازالہ کیا۔ لندن جاتے ہوئے پورٹ سعید پر انہوں نے جو بیانات دئے یا تقریریں کیں، ان کا ذکر ہم نے اس موقع پر اس لیے نہیں کیا تھا کہ اس سے بیان کا تسلسل ٹوٹ جاتا تھا اب یہاں ان کی ان سیاسی مصروفیتوں کا ذکر کیا جاتا ہے۔

لندن جاتے ہوئے، علامہ اقبال کا جہاز ۲۰ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء کو پورٹ سعید پر رکا تھا۔ جہاز پر کچھ مصری نوجوان ان سے آ کر ملے۔ ان نوجوانوں کے خیالات اور علامہ کے تاثرات خود ان ہی کی زبان سے سنئے۔

”مصر کے مسلمان عام طور پر یہ سمجھتے ہیں کہ مسلمان ہند، ہندوستان کی آزادی کی راہ میں روڑے اٹکا رہے ہیں۔ یہ پراپیگنڈا دیگر اسلامی ممالک میں بھی کیا گیا ہے۔ پورٹ سعید پر تقریباً ہر مسلمان نوجوان نے مجھ سے یہ سوال کیا، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ اب ان کی آنکھوں سے رفتہ رفتہ حجاب اٹھ رہا ہے۔ میں نے ان کو طویل لکچر دیا اور بتایا کہ ہندوستان کا پولیٹیکل پر اسیم کس طرح مسلمانان ہند پر اثر انداز ہوتا ہے۔ میری گفتگو سننے کے بعد، ایسا معلوم ہوتا تھا، کہ ان کی طبیعت سے بہت بڑا بوجھ اتر گیا ہے۔ تقریر کے بعض حصے انہوں نے نوٹ بھی کر لیے تھے“

اوپر جس تقریر کا ذکر علامہ اقبال نے کیا ہے، اس کے کچھ اقتباسات ملاحظہ فرمائے۔

”ہندوؤں کو فکر لگی رہتی ہے کہ مسلمان افغانیوں، بلوچوں اور سرحد کے مسلمانوں کی مدد سے ہندوستان پر قبضہ کر لیں گے۔

۷۸۔ روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۱۵ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء۔

لیکن کیا یہ ممکن ہے کہ اگر مصر آزاد ہو جائے تو مصری اپنا ملک ترکوں کو اس وجہ سے حوالہ کر دیں گے کہ ترک مسلمان ہیں؟ نیز کانگریس کا عدم تشدد محض انگریزی سنگینوں کے سامنے ہے، ورنہ مرزا پور، کانپور اور سری نگر وغیرہ کے حالات سے ظاہر ہے کہ مسلمانوں کے مقابلہ کے لیے تشدد ہے۔“

پھر انہوں نے ایک تحریری بیان بھی دیا، جو درج ذیل ہے۔

”مصری لوگوں کو شبہ ہے کہ ہندی مسلمان آزادی کے راستے میں کانٹے ہیں۔ اس میں ذرا صداقت نہیں۔ اگر مصری اصحاب کے دلوں میں یہ خیال بیٹھ گیا ہے تو اس لیے کہ ان اصحاب نے ہندوستان کی سیاست سمجھنے کی تکلیف گوارا نہیں فرمائی۔ اس لیے میں چاہتا ہوں کہ مصری اخبارات کے مندوبین، ہندوستان آکر مطالعہ کریں۔ ہندوستان میں مصری مسلمانوں کے خلاف پراپیگنڈا کیا جاتا ہے کہ مصری مسلمانوں نے قرآن اور اسلام کو خیر باد کہہ دیا ہے، حالانکہ یہ شرارت ہے۔“

”تکلموا الناس علی قدر عقولہم“ (لوگوں سے ان کی عقل کے مطابق بات کیا کرو) علامہ اقبال نے اس حدیث شریف پر عمل کرتے ہوئے مختصر بات کی لیکن ایسی جو مصریوں کی سمجھ میں فوراً آ جانے والی تھی!

یہ باتیں تو لندن جاتے ہوئے پورٹ سعید پر چند گھنٹوں کے قیام کے دوران کی گئی تھیں، لیکن جب لندن سے واپس ہوتے ہوئے قاہرہ میں انہوں نے چار دن قیام کیا تو مصریوں کی ان غلط فہمیوں کو دور کرنے کا زیادہ موقع ملا۔ یہاں مصر کی مشہور و معروف شخصیتوں سے ان کی ملاقاتیں رہیں، صحافی انہیں کھیرے رہے، انجمنوں اور دعوتوں میں انہیں تقریریں کرنی پڑیں۔ مشاہیر میں وفد پارٹی کے صدر مصطفیٰ نجاس پاشا جو بعد میں مصر کے وزیر اعظم بھی رہے، محمود فہمی نقراشی سابق وزیر

مواصلات ، محمود پاشا رئیس حزب الا حرار ، محمد علی پاشا ، مشہور صحافی محمد حسین ہیکل ، زعیم شام ڈاکٹر شہندر وغیرہ نے ان سے ملاقات کی ۔ ان ملاقاتوں میں اقبال نے علمی و اسلامی موضوعات کے علاوہ سیاسی بالخصوص ہندوستانی سیاست پر سیر حاصل تبصرہ کیا ۔ چونکہ وہ ابھی ابھی گول میز کانفرنس سے لوٹ رہے تھے ، لہذا ان مشاہیر کو اس کی کارروائیوں کو جاننے کا اشتیاق تھا ۔ علامہ اقبال نے اس کانفرنس کی روئیداد بھی بیان کی اور ساتھ ہی ہندوؤں اور گاندھی جی کی پالیسی کو بھی واضح کیا ۔ ان ملاقاتوں کا بہت اچھا اثر مترتب ہوا ۔ کانگریس کی اصلی تصویران کے سامنے آ گئی اور مسلمانان ہند کا سیاسی موقف ان کی سمجھ میں آ گیا ۔ ” جمیعة الرابطة الہندیہ “ کی طرف سے ایک جلسہ میں ان کی خدمت میں سپاس نامہ پیش کیا گیا اور انجمن ” شبان المسلمین “ کے شدید اصرار پر آپ نے ایک بڑے جلسہ میں تقریر بھی کی ۔ اس تقریر کا متن تو کہیں نہیں ملا ، البتہ اس کے اشارات (نوٹس) جو علامہ نے اپنے ہاتھ سے لکھے تھے ، شائع ہو چکے ہیں^{۸۰} ۔ ان اشارات کے مطالعہ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ تقریر ہوئی تو تھی اسلام اور عصر حاضر کی تحریکات کے موضوع پر لیکن تقریر کے آخر میں علامہ نے ہندوستان کی تحریک آزادی اور مسلمانان ہند کے سیاسی موقف اور برصغیر میں ان کے بالخصوص مسلمانان شہال مغربی ہند کے سیاسی مستقبل پر بھی روشنی ڈالی تھی ۔

اس طرح لندن جاتے ہوئے ، پورٹ سعید پر اور وہاں سے واپس ہوتے ہوئے قاہرہ میں مختصر قیام کے دوران ، اقبال مسلمانان ہند کے سفیر بن گئے تھے ۔ ان کی یہ سفارت یوں بھی اہم تھی کہ گاندھی جی نے لندن جاتے ہوئے عدن اور پورٹ سعید ٹھہر کر ، جو سیاسی اثرات کانگریسی تحریک کے حق میں عرب ممالک ، بالخصوص مصر میں پیدا کیے تھے ، اقبال کی ان ملاقاتوں اور تقریروں نے ان کا ازالہ کر دیا !

۸۰۔ دیکھیے لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی ۔ اے ۔ ڈار ناشر اقبال اکادمی مطبوعہ منہ ۱۹۶۷ء ص ۸۰ تا ۸۲ ۔

اقبال موتمر عالم اسلامی فلسطین میں

علامہ اقبال چار دن قاہرہ میں قیام کرنے کے بعد ۵ دسمبر کو فلسطین کے لیے روانہ ہو گئے۔ بیت المقدس میں ان دنوں موتمر عالم اسلامی منعقد ہو رہی تھی، جس میں شرکت کا دعوت نامہ انہیں داعی موتمر کی طرف سے پہلے ہی مل چکا تھا۔ اقبال کا سفر فلسطین اسی سلسلہ میں تھا۔

موتمر عالم اسلامی کے مقاصد حسب ذیل تھے۔

۱۔ مسلمانوں میں اتحاد و تعاون کے لیے جدوجہد۔

۲۔ صحیح اسلامی اخوت کا نشو و نما۔

۳۔ انہیں اجتماعی اسلامی فرائض کی طرف متوجہ کرنا۔

۴۔ دین اسلام کو عوارض سے بچانا، عقائد کو الحاد سے محفوظ رکھنا اور اسلامی تہذیب کی اشاعت۔

علامہ کو یہ مقاصد دل سے عزیز تھے۔ اس لیے انہوں نے موتمر کے جلسوں میں شرکت کی اور اس کی کارروائیوں میں حصہ لیا۔

موتمر کا افتتاحی اجلاس ۶ دسمبر کو منعقد ہوا، اس میں اقبال نے مختصر تقریر کی اور داعیانِ موتمر کا شکریہ ادا کیا۔ دوسرے دن ۷ دسمبر کو موتمر کے عہدیداروں کا انتخاب عمل میں آیا۔ مفتی اعظم فلسطین سید امین الحسینی بالاتفاق صدر اور علامہ اقبال نائب صدر منتخب ہوئے ۸۔ یہ ایک بہت بڑا اعزاز تھا، جو عالم اسلام کے منتخب و معزز مندوبینِ موتمر کی جانب سے علامہ کی خدمت میں پیش کیا گیا تھا۔

موتمر کی مختلف کارروائیوں اور اقبال کی ان میں شرکت کا حال خود ان کی زبان سے سنئے۔

”اس عظیم الشان اجتماع میں اکثر اسلامی ممالک کے نمائندے شریک ہوئے اور اسلامی اخوت اور ممالکِ اسلامیہ کی آزادی کے

۸۱۔ سفر نامہ اقبال از محمد حمزہ فاروقی ناشر مکتبہ معیار کراچی مطبوعہ

سنہ ۱۹۷۳ ع ص ۱۶۲۔

مسائل پر مندوبین نے بے حد جوش و خروش کا اظہار کیا ۔ ۔ ۔
میں بہت سی سب کمیٹیوں کا رکن تھا ، جو بعض تجاویز پر بحث
کرنے کے لیے مقرر کی گئی تھیں ۔ لیکن بدقسمتی سے میں ان سب
میں شرکت نہ کر سکا ۔ ایک سب کمیٹی میں میں نے یروشلم میں
قدیم جامع ازہر کی طرز پر ایک اسلامی یونیورسٹی کے قیام کی
مخالفت کی اور اس بات پر زور دیا کہ مجوزہ یونیورسٹی بالکل جدید
طرز پر قائم کی جائے ۸۲

حضرت علامہ کی اس تجویز کو رائیٹر نیوز ایجنسی نے توڑ مروڑ کر
اخبارات کے نام روانہ کیا تھا ، جس میں یہ تاثر پیدا ہوتا تھا کہ اقبال
یروشلم میں سرے سے کسی یونیورسٹی کے قیام کے حامی نہیں ہیں ۸۳ ۔
واقعہ یہ تھا کہ علامہ چاہتے تھے کہ قدیم طرز کی یونیورسٹی قائم نہ ہو
بلکہ ایک ایسی اسلامی یونیورسٹی قائم ہو ، جس میں قدیم و جدید دونوں
کا امتزاج پایا جائے ۔ پھر وہ ایسی یونیورسٹی کے قیام کے لیے یروشلم کی
بہ نسبت قاہرہ ، طہران اور مدینہ منورہ کو ترجیح دیتے تھے ، کیونکہ ان
کی رائے میں یروشلم (بیت المقدس) کو عالم اسلام میں مرکزی حیثیت
حاصل نہیں تھی ۔ پھر اس شہر کو صیہونی خطرہ بھی لاحق تھا !

۱۴ دسمبر کو علامہ اقبال نے موتمر کے کھلے اجلاس میں مختصر
لیکن نہایت اہم تقریر کی ۔ یہ تقریر درج ذیل ہے ۔

” افسوس ، میں موتمر کے اختتام تک نہیں ٹھہر سکتا اور مجھے
اس کا بھی افسوس ہے کہ عربی زبان پر پوری قدرت نہ ہونے کے
سبب مباحث میں بھی زیادہ حصہ نہ لے سکا ۔ میری آرزو ہے کہ
ایک مرتبہ پھر مقامات مقدسہ اسلامیہ فلسطین کی زیارت کروں ،
جو انبیاء کی سر زمین ہے ۔ میں آپ لوگوں کو اس اخوت و مودت
پر مبارکباد پیش کرتا ہوں ، جس کا مظاہرہ مسلسل ہوتا رہا ۔

۸۲- روز نامہ انقلاب لاہور ۳ جنوری سنہ ۱۹۳۲ء ۔

۸۳- روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۳ جنوری سنہ ۱۹۳۲ء ۔

ہم پر واجب ہے کہ اپنے نوجوانوں کو سلامتی کی راہ پر چلائیں، اسلام کو اس وقت دو طرف سے خطرہ ہے ایک الحادِ مادی کی طرف سے اور دوسرا وطنی قومیت کی طرف سے۔ ہمارا فرض ہے کہ ان دونوں خطروں کا مقابلہ کریں اور میرا یقین ہے کہ اسلام کی روح ان دونوں خطروں کو شکست دے سکتی ہے۔ وطنی قومیت بجائے خود بری چیز نہیں ہے، لیکن اگر اس میں خاص اعتدال ملحوظ نہ رکھا جائے اور افراط و تفریط ہو جائے تو اس میں بھی دہریت اور مادہ پرستی کے پیدا ہونے کے امکانات موجود ہیں۔ میں آپ کو نصیحت کرتا ہوں کہ آپ دل سے مسلمان بنیں۔ عہدِ اسلام کے دشمنوں سے اندیشہ نہیں، لیکن خود مسلمانوں سے اندیشہ ہے، آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہایت پیاری حدیث یاد آئی ہے۔ آپ فرماتے ہیں انا خطکم من الانبیاء و انتم خطی من الاسم۔ میں تو جب کبھی سوچتا ہوں شرم و ندامت سے میری گردن جھک جاتی ہے کہ کیا ہم مسلمان آج اس قابل ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر فخر کریں؟ ہاں جب ہم اس نور کو اپنے دلوں میں زندہ کر لیں گے، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم میں داخل کیا تھا تو اس وقت اس قابل ہو سکیں گے کہ حضور ہم پر فخر کریں،

موتمر کی ذمہ داریاں بہت بڑی ہیں۔ اس کے سامنے اہم کام ہیں۔ خاص طور پر حجاز ریلوے کی واپسی اور جامعہ اسلامیہ کا قیام، لیکن اگر ہم اسلام و اخوت کی سچی روح سے معمور ہو کر کام کریں گے تو اپنے مقاصد حاصل کر لیں گے۔ اپنے وطنوں کو واپس جاؤ تو روحِ اخوت کو ہر جگہ پھیلا دو اور اپنے نوجوانوں پر خاص توجہ دو۔ ہمارا مستقبل خاص انہی کی مساعی پر موقوف ہے۔ میں اللہ کا شکر ادا کرتا ہوں کہ عرب کے نوجوانوں میں میں نے وہ روح دیکھی ہے، جو اٹلی کے نوجوانوں کے سوا کہیں نہیں دیکھی۔ عربی نوجوان بلندیِ مرتبت کی روح صادق سے معمور ہیں۔

میرا عقیدہ ہے کہ اسلام کا مستقبل عرب کے مستقبل کے ساتھ وابستہ اور عرب کا مستقبل عرب کے اتحاد پر موقوف ہے۔ جب عرب متحد ہو جائیں گے تو اسلام کاسیاب ہو جائے گا۔ ہم سب پر واجب ہے کہ اس باب میں ساری قوتیں صرف کریں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں کاسیابی عطا کرے گا۔^۸

اقبال نے اس تقریر کے ذریعہ اسلامی ممالک، بالخصوص عرب ممالک، کے سامنے بھی وہی نظریہ پیش کیا ہے، جو ان کی فکر سیاسی کا مرکز اور عملی سیاست کا محور ہے، یعنی یورپی نظریہ وطنی قومیت کی مخالفت، اور اس کے مقابلہ میں اسلامی اخوت یا مسلم قومیت کی حمایت۔ اس نظریہ کو اس وقت عالم اسلام، بالخصوص دنیائے عرب کے سامنے پیش کرنے کی ضرورت بھی تھی۔ وطنی قومیت کے بھوت ہی نے تو خلافت ترکیہ کو نگل لیا تھا اور عالم عرب کے ٹکڑے ٹکڑے کر دئے تھے۔ یہی نہیں بلکہ انہیں ایک دوسرے کے مقابل کھڑا کر دیا تھا اور عالم اسلام میں اقبال سے بڑھ کر اس عفریت کی زہر افشانیوں سے کون واقف تھا؟ اسی لیے انہوں نے اس مختصر سی تقریر میں صرف اسی ایک نکتہ کو پیش کیا اور اسی پر زور دیا۔ پھر عالم اسلام اور عربوں کے نمائندوں کے سامنے ان کا یہ ارشاد کہ ”مجھے اسلام کے دشمنوں سے نہیں، لیکن خود مسلمانوں سے اندیشہ ہے“ ماضی بعید نہیں، ماضی قریب کے سیاسی حالات کی روشنی میں کس قدر بلیغ تنبیہ تھی! عالم اسلام کو تتر بتر ہوئے زیادہ عرصہ نہ گذرا تھا۔ عربوں کو باہم دست و گریباں ہوئے بھی کچھ زیادہ دن نہیں گزرے تھے۔ دیگر اسلامی ممالک کا مشرقی و مغربی استعمار کی زد میں آ جانا، ابھی کل ہی کی بات تھی! — اور یہ سب کچھ کیسے ہوا تھا؟ اور اس گھر کو آگ کس نے لگائی تھی؟ دشمنوں نے یا خود گھر کے چراغ ہی نے؟ یہ دلدوز حقیقت سب کے سامنے تھی، مگر اس کی طرف سے آنکھیں بند کر لی گئی تھیں۔ یہ زخم گو ابھی تازہ تھا، تاہم اس کو

۸۴۔ سفر نامہ اقبال از محمد حمزہ فاروقی، ناشر مکتبہ معیار کراچی مطبوعہ،

سنہ ۱۹۷۳ء ص ۱۷۱ تا ۱۷۳۔

رسنے کے لیے چھوڑ دیا گیا تھا۔ اقبال نے اسی زخم کو کرایا تھا کہ اس کا اندمال کیا جائے !!

کل ہند مسلم کانفرنس کی صدارت | بتایا جا چکا ہے کہ دوسری گول میز کانفرنس یکم دسمبر سنہ ۱۹۳۱ء کو ختم ہوئی، لیکن اقبال، اس سے پہلے ۲۱ نومبر سنہ ۱۹۳۱ء ہی کو لندن چھوڑ چکے تھے، پھر اٹلی، مصر اور فلسطین ہوتے ہوئے ۳۰ دسمبر کو وہ واپس لاہور پہنچے۔ مارچ میں آپ کو کل ہند مسلم کانفرنس (سابق آل پارٹیز مسلم کانفرنس) کا صدر منتخب کیا گیا۔ ہم بتا چکے ہیں کہ نہرو رپورٹ کے خلاف مسلمانوں کے تمام سکاٹیب خیال کو متحد کرنے کے لیے یہ کانفرنس بتاریخ ۲۹ دسمبر سنہ ۱۹۲۸ء منعقد ہوئی تھی اور اسی کانفرنس میں وہ قرارداد منظور ہوئی تھی جس کی بنیاد پر مسٹر جناح نے بعد میں اپنے مشہور و معروف چودہ نکات مرتب کیے تھے اور یہ بھی ہم بتا چکے ہیں کہ اس قرارداد کے پاس کب دینے یا نہرو رپورٹ کی کامیاب مخالفت کے بعد، اس کانفرنس کو ایک وقتی اجتماع سمجھ کر ختم نہیں کر دیا گیا تھا بلکہ اس کو ایک مستقل ادارے اور انجمن کی شکل دے دی گئی تھی۔ مرکز میں اس کا ایک بورڈ اور مجلس عاملہ (ورکنگ کمیٹی) اور اضلاع میں اس کی شاخیں قائم کر دی گئی تھیں اور اس کے بعد سے یہ انجمن برابر کام کرتی رہی تھی۔ پہلی اور دوسری گول میز کانفرنسوں کے زمانہ میں یہ بہت فعال رہی اور علامہ اقبال اس دوران اس کے سرگرم رکن اور سربراہان رہے تھے۔ اس زمانہ میں انہوں نے جن سیاسی تحریکات میں حصہ لیا ان سب میں اس کانفرنس کا نقطہ نظر پیش کیا، بلکہ اس کی نمائندگی کی۔ مارچ سنہ ۱۹۳۱ء میں گاندھی جی سے مذاکرات، مئی سنہ ۱۹۳۱ء میں بھوپال کانفرنس میں مسلم قوم پرستوں سے گفتگو، پھر دوسری گول میز کانفرنس لندن میں کارروائیوں میں شرکت کرتے ہوئے انہوں نے اس کانفرنس کی پالیسی ہمیشہ پیش نظر رکھا۔ حتیٰ کہ اس کے جماعتی نظم و ضبط کی بھی پابندی کی کہ جون ہی اس کانفرنس کی وہ قرارداد جس میں وفاقی کمیٹی کے اراکین کی مذمت کی گئی تھی، انہیں لندن میں وصول ہوئی، انہوں

فوراً لندن کو خیر باد کہہ دیا۔ علامہ اقبال کی اس کانفرنس سے اس قدر وابستگی کی وجہ صرف ایک ہی تھی کہ ہندوستان کی عملی سیاست میں ان کا جو نقطہ نظر تھا، وہی اس کانفرنس کا لائحہ عمل تھا !

سنہ ۱۹۳۱ء میں اس کانفرنس کے صدر نواب محمد اسماعیل خاں تھے، اور اب مارچ سنہ ۱۹۳۲ء میں علامہ اقبال کو ان کی اسی وابستگی اور نمایاں سیاسی کارکردگی کے باعث صدر منتخب کیا گیا تھا۔

جس زمانہ میں علامہ نے مسلم کانفرنس کی صدارت کی ہے، وہ زمانہ ہندوستان کی سیاسی تاریخ میں بڑی اہمیت کا حامل ہے۔ دوسری گول میز کانفرنس ختم ہو چکی تھی، ہندوستان کے جدید آئین سے متعلق اس کانفرنس کے دونوں اجلاسوں کی تجاویز پر ملک معظم کی حکومت غور و خوض کر رہی تھی اور ہندوستانی اس انتظار میں تھے کہ دیکھیں اب کی مرتبہ برطانوی حکومت اپنی سیاسی زنبیل میں سے کون سا نیا شعبہ نکالتی ہے !

”گاندھی جی ارون معاہدہ“ ختم ہو چکا تھا، نہرو، شروانی اور خان برادران، گاندھی جی کی مراجعتِ ہند سے صرف چند دن قبل، اپنی سلاخوں کے پیچھے پہنچا دئے گئے تھے^{۸۵}۔ کانگریس نے پھر اپنا مورچہ سنبھال لیا تھا اور جنوری سنہ ۱۹۳۲ء ہی میں سول نافرمانی کی تحریک از سر نو شروع کی جا چکی تھی اور گاندھی جی ”جیل یا ترا“ کے لیے یرودا بھیجے جا چکے تھے۔

یہ زمانہ مسلمانوں کے لیے بڑی تشویش کا تھا۔ برطانوی وزیر اعظم مسٹر ریمزے میکڈانلڈ نے دوسری گول میز کانفرنس کے آخری اجلاس میں ایک اہم تقریر کی تھی۔ اس تقریر میں انہوں نے اعلان کیا تھا کہ

”بوطانوی حکومت مرکز میں ایک ذمہ دار وفاق حکومت کے اصول کی حامی ہے۔ صوبہ جات میں بعض تحفظات کے ساتھ ذمہ دارانہ خود مختار حکومت دی جائے گی۔ سندھ کو اس وقت

۸۵۔ کانگریس کی تواریخ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتانبھی سیتارامیا ص ۷۹۶،

ایک علیحدہ صوبہ بنایا جائے گا ، جب کہ اس کی مالی حالت مستحکم رکھنے کے ذرائع کا بندوبست ہو جائے ، شال مغربی سرحدی صوبے کی بھی دیگر صوبوں کی طرح سیاسی تعمیر کی جائے گی ۔ فرقہ وارانہ گتھی ترقی کی راہ میں ایک بڑی رکاوٹ بن گئی ہے ، ملک معظم کی حکومت یہ طے کر چکی ہے کہ اس نا اہلی کو بھی ترقی کی راہ میں روڑا بننے نہ دیا جائے ۸۶۔

اس تقریر سے مسلمانوں میں بڑی مایوسی پیدا ہو گئی تھی ۔ انہیں یہ اندیشہ ہو چلا تھا کہ ان کے مطالبات ٹھکرا دیے جائیں گے ۔ مسلمانانہ بند یہ چاہتے تھے کہ پہلے صوبجاتی خود مختاری کا نفاذ ہو اور مرکز میں وفاقی حکومت اس کے بعد قائم کی جائے ۔ لیکن وزیر اعظم برطانیہ نے ان دونوں کا ساتھ ساتھ ذکر کیا تھا ۔ مسلمانوں کا مطالبہ یہ تھا کہ بلا کسی شرط کے سندھ کو ایک علیحدہ صوبہ قرار دیا جائے ، لیکن وزیر اعظم نے مشروط علیحدگی کا اعلان کیا تھا اور سب سے بڑھ کر ان کا یہ بیان کہ ” فرقہ وارانہ گتھی کو ترقی کی راہ میں روڑا بننے نہیں دیا جائے گا “، مسلمانوں کے لیے بہت زیادہ تشویش کا باعث تھا ۔ اس پر طرہ یہ کہ وزیر اعظم سے فیصلے کی درخواست خود ہندو نمائندوں نے کی تھی ۔ اس لیے انہیں بجا طور پر یہ اندیشہ تھا کہ وزیر اعظم کا فیصلہ مسلمانوں کے خلاف رہے گا اور اسی اندیشہ کے باعث مسلمان نمائندوں نے اس درخواست پر دستخط کرنے سے انکار کر دیا تھا ۔ اب ان کے اس اندیشہ کو کانگریس کی تحریک سول نافرمانی نے مزید تقویت پہنچا دی تھی ۔ گول میز کانفرنس کو ختم ہونے اب تین ماہ سے زائد عرصہ ہو چکا تھا لیکن ہنوز فرقہ وارانہ فیصلہ کا کوئی اعلان نہ ہوا تھا ۔ اس لیے مسلمانوں کا اضطراب بڑھ چلا تھا ۔ الغرض ان تمام اسباب کی بناء پر مسلمانوں میں بڑی ہراسانی اور پریشانی پھیلی ہوئی تھی ۔ یہ مصیبت تو ان کے سروں پر منڈلا رہی تھی مگر اس بر طرفہ کہ ان کے اندر جماعتی اختلاف موجود تھا ۔ نقاط نظر کے لحاظ سے اب دو ہی مکتبہ خیال تھے ۔ ایک تو وہ جو کانگریس کا ہمنوا تھا

یعنی قوم پرست مسلمان اور دوسرا وہ جو مسلمانوں کو دوسری قوموں سے علیحدہ اور ان کے مخصوص حقوق و مفادات کا تحفظ چاہتا تھا۔ اس ثانی الذکر مکتب خیال کے مسلمانوں کا کوئی ایک ادارہ نہیں تھا بلکہ یہ مختلف جماعتوں، آل انڈیا مسلم لیگ، خلافت کمیٹی اور جمعیتہ العلماء کانپور میں منقسم تھے۔ مسلمانوں کی تقدیر ڈاؤننگ اسٹریٹ کی ترازو میں تل رہی تھی اس ترازو کے تولنے والے ریمزے میکڈ انلڈ وزیر اعظم برطانیہ تھے، جن کی ہندو دوستی کے باعث رئیس الاحرار مولانا محمد علی نے انہیں ”رام جی مکندا مل“ کا لقب دیا تھا۔ کانگریس نے اپنے پلڑے کو وزنی بنانے کی خاطر دباؤ ڈالنا شروع کر دیا تھا۔ ہندو سہاسبھا اپنی کمین گاہ میں بیٹھیں اس امر کا انتظار کر رہی تھی کہ جوں ہی مسلمانوں کا پلڑا جھکے گا وہ ایک ہی جھپٹے میں اس کو ہلکا کر دے گی۔ پھر خود تولنے والا غیر جانبدار نہ تھا۔ ان حالات میں مسلمانوں کا اضطراب بجا تھا اور حکومت کے خلاف ان کے اندر جذبات پیدا ہو چکے تھے۔ غرض کہ یہ حالات تھے جب ڈاکٹر اقبال نے آل پارٹیز مسلم کانفرنس کی صدارت کے فرائض اپنے ذمہ لیے۔ ۲۱ مارچ سنہ ۱۹۳۲ء کو بمقام لاہور اس کانفرنس کا سالانہ اجلاس منعقد ہوا، جس کی صدارت کرتے ہوئے، ڈاکٹر صاحب نے ایک بصیرت افروز خطبہ پڑھا۔

خطبہ صدارت کل ہند مسلم کانفرنس | آپ نے اپنے خطبہ میں برطانوی حکومت کی بالاقساط سیاسی اصلاحات عطا کرنے والی پالیسی اور گاندھی جی کی تحریک سول نافرمانی کا ذکر کیا اور بتایا کہ یہ دونوں آپس میں اس لیے ٹکرا رہے ہیں کہ ایک دوسرے کو سمجھ نہیں پائے ہیں۔ اس کے بعد انہوں نے کہا۔

”یہ مظاہرے آنے والے طوفان کا پیش خیمہ ہے جو ممکن ہے کہ تمام ہندوستان بلکہ سارے ایشیا پر چھا جائے۔ یہ اس سیاسی تہذیب کا ناگزیر نتیجہ ہے جو انسان کو محض ایک ایسی شے تصور کرتی ہے، جس کا استحصال جائز کیا جانا چاہیے اور جس کی نظر میں انسان ایک ایسی شخصیت نہیں جس کو خالص

تہذیبی طاقتوں کے ذریعہ پروان چڑھایا جائے۔ ایشیا کے عوام لازماً اس خون چوسنے والی معیشت کے خلاف، جس کو مغرب نے ترقی دی ہے۔ اور اقوام ایشیا پر مسلط کیا ہے، اٹھ کھڑے ہوں گے۔ ایشیا موجودہ مغربی سرمایہ دارانہ نظام اور اس کی غیر منضبط (Undisciplined) انفرادیت کو نہیں سمجھ سکتا۔^{۸۷}

آپ نے گول میز کانفرنس میں ہندو مسلم سمجھوتے کے متعلق جو کوشش ہوئی، اس کی تفصیلات کا ذکر کیا۔ پھر بتلایا کہ کس طرح مسلم مندوبین نے پہلے تو یہ تصفیہ کیا تھا کہ وفاق ہیت کی کمیٹی کے مباحث میں حصہ نہ لیا جائے لیکن ڈاکٹر صاحب کے لندن سے روانہ ہو جانے کے بعد ان ہی مندوبین نے اپنے اس فیصلہ کے خلاف وفاق ہیت کی کمیٹی میں حصہ لیا۔ آپ نے مسلم مندوبین کے اس رویہ کے خلاف اس خطبہ صدارت میں سخت جتہاج کیا، جس کا ذکر ہم گذشتہ صفحات میں کر آئے ہیں۔

آپ نے برطانوی وزیر اعظم کے گول میز کانفرنس میں اس اعلان پر اظہار تشویش کیا کہ وہ صوبجاتی خود مختاری اور مرکز میں وفاق حکومت کو بیک وقت نافذ کرنا چاہتے ہیں۔ پھر حکومت، فرقہ وارانہ فیصلہ کا اعلان کرنے میں جو تساہل برت رہی تھی، اس پر تنقید کرتے ہوئے کہا

”مسلمان حکومت کے اس طرز عمل سے مشتبہ ہو گئے ہیں۔ وہ یہ شبہ کرتے ہیں کہ حکومت کانگریس کے تعاون کو ہر قیمت پر حاصل کرے گی اور مسلم مطالبات کو تسلیم کرنے میں جو تعویق وہ برت رہی ہے، وہ محض اس لیے ہے کہ وہ اس جماعت (کانگریس) سے گفت و شنید کرنے کے لیے کوئی بنیاد فراہم کرنا چاہتی ہے۔ اسی لیے سیاسی معاملات میں حکومت پر اعتماد کرنے کی پالیسی اب مسلم جماعت کے ذہن سے نہایت تیزی کے ساتھ محو ہو رہی ہے۔“^{۸۸}

۸۷۔ اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۵۳ و ۵۴۔

۸۸۔ اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۴۳۔

اس سلسلے میں آپ نے نہایت پرزور انداز میں حکومت پر یہ واضح کیا کہ مسلمان حسب ذیل مطالبات سے کم پر کسی طرح رضامند نہ ہوں گے

۱۔ پنجاب اور بنگال میں مسلمانوں کو اکثریت کے حقوق حاصل رہیں۔

۲۔ جداگانہ انتخابات بہر حال برقرار رکھے جائیں۔

۳۔ صوبہ سرحد میں اصلاحات نافذ کی جائیں۔

۴۔ سندھ کو غیر مشروط طریقہ پر ایک علیحدہ صوبہ قرار دیا جائے

۵۔ مکمل صوبہ جاتی خود مختاری دی جائے اور وفاق کے ہر جز کی مساویانہ حیثیت ہو۔

۶۔ اختیارات کی تقسیم وفاق وحدانی (مرکزی) اور صوبہ جاتی کے بجائے وفاق اور صوبہ جاتی ہو۔

۷۔ مرکز میں مسلمانوں کو $\frac{1}{3}$ ۳۳ فیصد نشستیں دی جائیں۔

آپ نے کہا کہ

”ان تمام امور سے متعلق وزیر اعظم کی خاموشی کا نتیجہ ایک غیر دانشمندانہ حکمت عملی کی صورت میں ظاہر ہو رہا ہے، جس کی وجہ سے کانگریس سے جنگ جاری ہے اور ملک کے دیگر طبقوں سے بھی کوئی صلح نہیں ہو سکی ہے“ ۸۹

اس نازک مرحلہ پر مسلمانوں کی رہنمائی کرتے ہوئے آپ نے ارشاد

فرمایا۔

”تو کیا ہم کو کانگریس کی موجودہ سہم میں شریک ہو جانا چاہیے؟ نہیں! ایک لمحہ کے تذبذب کے بغیر یہ میرا جواب ہے“ ۸۹

۸۹۔ اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو شائع کردہ المنار اکادمی ص ۴۴۔

اس کے بعد آپ نے واضح کیا کہ کانگریس کی تحریک سول نافرمانی کی اصلی وجہ یہ ہے کہ کانگریس یہ چاہتی ہے کہ حکومت ، مختلف فرقوں کے مسائل کا تصفیہ بھی کانگریس ہی سے مل کر کرے اور اسی طرح کانگریس کو ملک کی واحد نمائندہ جماعت تسلیم کر لے۔ گول میز کانفرنس میں تمام اقلیتوں نے مل کر جو میثاق مرتب کیا تھا ، کانگریس کو یہ ڈر ہے کہ کہیں حکومت اس کے مطابق اقلیتوں کے مطالبات کو تسلیم نہ کر لے۔

ہندوستان کی سیاسی جد و جہد کی اندرونی نفسیات پر بلیغ انداز میں تبصرہ کرتے ہوئے آپ نے بتایا کہ

”ہندوستان کی موجودہ جد و جہد کے متعلق بار بار یہ کہا جاتا ہے کہ یہ مغرب کے خلاف ایک بغاوت نہیں ہے کیونکہ ہندوستانی ان ہی ادارات کا مطالبہ کر رہے ہیں جن کی حمایت مغرب کر رہا ہے۔ یہ ایک جداگانہ سوال ہے کہ آیا انتخاب کی جوے بازی لیڈروں کی فریق بندی اور پارلیان کا کھوکھلا اجتماعی نظم ، کسانوں کے ملک کے لیے ، جو موجودہ جمہوریت کی زرباش معیشت سے قطعاً نا آشنا ہے ، موزوں ثابت ہو گا۔ بہر حال تعلیم یافتہ شہری ہندوستان میں جمہوریت کا مطالبہ کر رہا ہے اور اقلیتیں جو اپنے آپ کو جداگانہ تہذیبی وحدتیں سمجھتی ہیں اور ڈرتی ہیں کہ ان کا وجود ہی معرض خطر میں ہے ، تحفظات کا مطالبہ کر رہی ہیں ، جس کے دینے سے اکثریتی فرقہ واضح اسباب کی بناء پر انکار کر رہا ہے۔ اکثریتی فرقہ بظاہر قوم پرستی کا اظہار کرتا ہے۔ یہ قوم پرستی نظری طور پر درست ہے اگر ہم اس پر مغربی انداز میں غور کریں ، لیکن جب ہم ہندوستان کے حالات پر نظر ڈالتے ہیں تو واقعات اس کی تکذیب کرتے ہیں۔ اس لیے ہندوستان کی موجودہ جدوجہد کے اصل فریق انگلستان و ہند نہیں ہیں بلکہ اس کشمکش کے حقیقی فریقین ایک طرف اکثریتی فرقہ ہے اور دوسری طرف وہ اقلیتیں ہیں جو مغربی جمہوریت کے اصول کو اس وقت تک قبول کرنے پر آمادہ نہیں ہیں جب تک

اس میں ایسی مناسب ترمیمات نہ کر دی جائیں جو ہندوستان کے مناسب حال ہوں ۹۰۔“

ہندوستان کی سیاسی جدوجہد کی اس نفسیاتی تشریح اور اس جدوجہد میں مسلمانوں کے حقیقی موقف اور ان کے مطالبات کی وضاحت کے بعد ، ڈاکٹر صاحب نے مسلمانوں کی سابقہ پالیسی پر اس طرح تبصرہ فرمایا ۔

” مجھے یقین ہے کہ آپ کو اپنے طبقہ کی موجودہ ذہنی حالت سے پوری طرح واقفیت ہو گی ۔ مسلمانوں کے مطالبات کو تسلیم کرنے میں حکومت کی تعویق اور ہمارے بہادر سرحدی بھائیوں کے ساتھ ان کے صوبہ میں دستوری اصلاحات کے نفاذ کے موقع پر جو برتاؤ کیا جا رہا ہے ، ان وجوہ سے ہندوستانی مسلمانوں کو برطانوی طرز عمل کے متعلق شبہات پیدا ہو گئے ہیں اور اکثر لوگ یہ سوال کرنے لگے ہیں کہ آیا ہندوستان میں ایک تیسری جماعت کا اقتدار ، مسلم اقلیت کو ہندوستان کی اس اکثریت سے واقعاً محفوظ رکھتا ہے جو سیاسی نقطہ نظر سے ان کی مخالف اور معاشی لحاظ سے ان کا استحصال کرتی ہے ؟ اس سے بھی زیادہ گہری ایک اور وجہ ہے ۔ سیاسی دنیا میں واقعات کی جلد جلد تبدیلی اور صورت حال کا فوری تغیر ، کسی سامراجی جمہوریت کو خصوصاً جب کہ اس کی صورت ایک جماعتی حکومت کی ہو ، کسی ایک خاص حکمت عملی پر ، کسی طویل عرصہ کے لیے قائم رہنے نہیں دیتا ۔ موجودہ ہندوستان جیسے محکوم ملک میں ، وہ جماعتیں جو حکومت سے تعاون کرتی ہیں ، یہ خیال کرنے لگی ہیں کہ حکومت کی مشکلات کے زمانہ میں ان کا حکومت کی تائید میں مضبوط رویہ اختیار کرنا ، انگلستان کی ہر اس جماعت کی نظر میں جو برسرِ اقتدار آتی رہتی ہو ، کچھ زیادہ قدر و قیمت کا باعث نہیں ہو سکتا ۔ انگلستان کی سیاسی جماعتوں کی خصوصیات اور ان کا نصب العین خواہ کچھ ہی ہو ، آپ کو اپنی پالیسی کی بنیاد ،

۹۰۔ اسپیشل اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۵۲ و ۵۳ ۔

روشن خیال خود افادیت پر رکھنی چاہیے اور اس پالیسی کی تشکیل ایسی اسپرٹ میں ہونی چاہیے، جس سے پوری برطانوی قوم متاثر ہو۔ یہ ایک غلطی ہو گی، اگر ایسی جنگ لڑی جائے جس کی کامیابی کے ثمرات ان کو ملیں جو ہمارے سیاسی مقاصد کے یا تو خلاف ہیں یا پھر ان سے ہمدردی نہیں رکھتے۔ موجودہ حالات ایسے ہیں کہ اس پالیسی کا تعین کرتے وقت، جس سے جماعت اپنی موجودہ فوری تکالیف پر قابو پائے، یہ دیکھنا آپ کا کام ہے کہ میں نے جس نقصان کا اندیشہ ظاہر کیا ہے، وہ ختم ہو جائے، اور جو طرز عمل آپ بالآخر اختیار کریں اس سے آپ کی جماعت کو فائدہ پہنچے۔

ہندوؤں سے سمجھوتہ کرنے کی مسلم اقلیت نے کوشش کی لیکن ناکامی ہوئی۔ اب متبادل صورت یہ تھی کہ برطانیہ سے انصاف کی توقع کی جائے کیونکہ وہ ایک غیر جانبدار ثالث کی حیثیت کا مدعی ہے، لیکن ہم محسوس کر رہے ہیں کہ برطانیہ ایک ایسی لچک دار پالیسی اختیار کر رہا ہے، جس سے ہم میں اعتماد نہیں پیدا ہوتا، بلکہ جس کی غرض و غائت، ایسا معلوم ہوتا ہے، کہ خود اپنے موقف کو ہندوستان میں موزوں و مستحکم بنانا ہے اس طرح اب مسلم جماعت اس مسئلہ سے دو چار ہے کہ آیا ان کی موجودہ پالیسی، جس کی وجہ سے برطانوی مشکلات اب تک حل ہوتی گئیں اور جس سے خود جماعت کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا، آئندہ بھی ایک غیر معین مدت تک کے لیے جاری رکھی جائے؟ یہ ایک ایسا سوال ہے جس کا جواب اس کانفرنس کا کھلا اجلاس دے گا۔ میں جو کچھ اس موقع پر کہہ سکتا ہوں، وہ یہ ہے کہ اگر آپ اس پالیسی کو ترک کرنا چاہتے ہیں تو آپ کا فوری فریضہ یہ ہے کہ پوری قوم کو اس ایثار کے لیے تیار کریں، جس کے بغیر کوئی خود دار جماعت باعزت زندگی نہیں گزار سکتی۔ ۹۱۔

۹۱۔ ایسیجس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملہ ص ۵۴ تا ۵۷۔

اس کے بعد آپ نے مسلمانوں کو ان کے آئندہ طرز عمل کے متعلق جو پیش بہا مشورہ دیا ، وہ یہ تھا ۔

” کسی فریق سے توقعات وابستہ نہ کرو ۔ اگر تم اپنی تمناؤں کو بار آور ہوتے دیکھنا چاہتے ہو ، تو اپنی خودی کو اپنے اندر بیدار کرو اور اپنی خاکِ نمناک کو پختہ کر کے اسی سے اپنے میں جوہر مردانگی پیدا کرو ۔ سخت بن جاؤ اور سخت کوشی اختیار کرو ۔ اجتماعی اور انفرادی زندگی کا یہی اک راز ہے ۔ ہمارے نصب العین کی کافی وضاحت ہو چکی ہے ۔ آئندہ دستور میں اسلام کے لیے ایک ایسے موقف کو کامیابی کے ساتھ حاصل کرنا ، ہمارا مطمحہ نظر ہے ، جس سے ایسے مواقع حاصل ہو جائیں کہ وہ (یعنی اسلام) اپنے مقاصد کو اس ملک میں پھلتا پھولتا دیکھے ۔ یہ ضروری ہے کہ اس نصب العین کی روشنی میں جماعت کی ترقی پسند طاقتوں کو ابھارا جائے اور ان کی موجودہ پڑمردہ توانائیوں کو مجتمع کیا جائے ۔ زندگی کا شعلہ دوسروں سے مستعار نہیں لیا جا سکتا ۔ اس کو اپنی ہی روح کے شوالہ میں فروزاں کرنا چاہیے اس کے لیے سرگرم تیاری اور مقابلہً ایک مستقل لائحہ عمل کی ضرورت ہے ۔ ہمارے مستقبل کا لائحہ عمل کیا ہو ؟ میں سمجھتا ہوں کہ یہ لائحہ عمل جزوً سیاسی اور جزوً ثقافتی ہونا چاہیے ۹۲۔“

پھر آپ نے حسب ذیل لائحہ عمل قوم کے سامنے رکھا ۔

۱۔ مسلمانان ہند کا ایک ہی سیاسی ادارہ ہو ۔

” مسلمان مختلف جماعتوں میں بٹے ہوئے ہیں ۔ اس اختلاف کی ذمہ داری مسلم عوام پر نہیں بلکہ ان کے قائدین پر عائد ہوتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اہم سیاسی معاملات کے متعلق ہر لیڈر اپنی واحد رائے کو عوام کے سامنے پیش کرتا اور ان کو اس پر چلاتا رہا ہے لیکن یہ صورتِ حال اب خطرناک ہو چکی ہے ۔ اب

۹۲۔ اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۵۵ و ۵۶ ۔

تمام مسلمانان ہند کا صرف ایک ہی سیاسی ادارہ ہونا چاہیے ، جس کی شاخیں تمام صوبوں میں ہوں ۔ باہمی اختلافات کو ختم کرنے کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ اس ادارہ کے دستور میں ایسی لچک رکھی جائے کہ اس میں ہر سیاسی مکتب خیال کو برسر اقتدار آنے اور اپنی پالیسی کو چلانے کا موقع حاصل رہے^{۹۳}۔

۲۔ اس مرکزی سیاسی ادارہ کے تحت پچاس لاکھ روپیہ کا ایک قومی فنڈ فراہم کیا جائے^{۹۴}۔

۳۔ نوجوانوں کی ایک رضا کار جماعت تیار کی جائے جو دیہات میں معاشرتی و معاشی سدھار کا کام کرے^{۹۵}۔

۴۔ ہندوستان کے تمام بڑے شہروں میں ایسے ثقافتی ادارے قائم کیے جائیں ، جو اسلامی تعلیمات کو پھیلائیں ۔ ان اداروں کا سیاسیات سے تعلق نہ ہو^{۹۵}۔

۵۔ ایک ایسی جماعت بنائی جائے ، جس میں علماء اور وہ مسلم وکلا ، جنہوں نے جدید اصول قانون کی تعلیم پائی ہو ، شامل رہیں ۔ اس جماعت کا مقصد یہ ہو کہ حالات حاضریہ کی روشنی میں ، اسلامی قانون کے بنیادی اصولوں اور اس کے مزاج کو ملحوظ رکھتے ہوئے ، اس کا تحفظ ، اس کی توسیع اور ضرورت ہو تو اس کی از سر نو تعبیر کرے ۔ اس جماعت کو ملک کے دستور میں تسلیم کیا جائے ، تاکہ کوئی مسودہ قانون جس کا اثر مسلمانوں کے شخصی قانون پر پڑتا ہو ، اس وقت تک کسی مقررہ میں پیش نہ ہو ، جب تک کہ اس مسودہ کو اس جماعت کی منظوری حاصل نہ ہو جائے ۔ اس معینہ عملی مقصد کے علاوہ ، اس جماعت کے قیام کے باعث دنیا کے

۹۳۔ اسپرچس اینڈ اسٹیٹ منس آف اقبال مرتبہ شاملو المنار اکادمی لاہور ،

طبع دوم سنہ ۱۹۳۸ ع ص ۵۶ ۔

۹۵۔ ایضاً ، ص ۵۸ ۔

۹۶۔ ایضاً ، ص ۵۷ ۔

باشندے خواہ مسلم ہوں یا غیر مسلم ، اسلامی قوانین کی وسعت ، سرمایہ دارانہ نظام کے مقابلہ میں اس کی افادیت اور موجودہ بحران میں اس کی قدر و قیمت سے بہتر طریقہ پر واقف اور مستفید ہو سکیں گے ۹۶۔

آپ نے اس خطبہ میں مسلمانان کشمیر کی بیداری کا ذکر کیا اور ان کے ساتھ حکومت کشمیر کے ظالمانہ رویہ پر احتجاج کیا ۔ کشمیر کی تحریک میں ڈاکٹر صاحب نے جو حصہ لیا ہے ، اس کا ذکر ہم آئندہ کریں گے ، اس لیے ہم یہاں خطبہ صدارت کے اس حصہ کو نظر انداز کرتے ہیں ۔

اس خطبہ صدارت پر ایک غائر نظر ڈالنے کے بعد ہر شخص یہ محسوس کرے گا کہ ہندوستان کی سیاسی کشمکش کے اس نازک موقع پر ڈاکٹر صاحب نے ایک طرف ہندوستان کی تحریک آزادی کی حمایت کی اور دوسری طرف پرزور طریقے پر نہ صرف مسلمانوں کے جذبات کی نمایندگی کی بلکہ نہایت دانائی کے ساتھ ، ان کی رہنمائی کے فرائض بھی انجام دیئے ۔ انہوں نے جہاں کانگریس کی سول نافرمانی پر تنقید کی ، اکثریتی فرقہ کی غیر مفہانہ روش پر نکتہ چینی کی ، وہیں حکومت برطانیہ کی متذبذب پالیسی کے خلاف صدائے احتجاج بلند کی ۔ پھر انہوں نے ان مسلم مندوبین کو بھی لتھاڑا ، جنہوں نے وفاقی ہئیت کی کمیٹی میں حصہ لیا تھا ۔ انہوں نے ایک طرف مسلمانوں کو سول نافرمانی کی تحریک میں حصہ لینے سے منع کیا تو دوسری طرف برطانیہ پر اعتماد کالی کرنے اور برطانوی حکومت کے ”خیمہ بردار“ (Camp-followers) بننے سے مسلمانوں کو روکا اور اپنی ایک ایسی آزاد و خود مختار پالیسی وضع کرنے پر زور دیا ، جس سے وہ کسی دوسرے فریق پر بھروسہ کئے بغیر محض اپنی جماعتی جدوجہد کی بناء پر اپنے سیاسی مقاصد کو حاصل کر لیں ۔ پھر انہوں نے وقت کے تمام سیاسی مسائل ، دوسری گول میز کانفرنس میں فرقہ وارانہ مفاہمت کی سعی ، وفاقی ہئیت کی کمیٹی کی روئیداد ، کانگریس کی تحریک سول نافرمانی ، وزیر اعظم برطانیہ کی فرقہ وارانہ فیصلہ کا اعلان کرنے میں تعویق ، صوبہ سرحد

۹۶۔ اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملہ ص ۶۰ و ۶۱ ۔

اور کشمیر کے مظالم ، ان سب پر روشنی ڈالی ، لیکن ساتھ ہی ملک اور مسلمانوں کے بنیادی مسائل کو بھی نظروں سے اوجھل نہ ہونے دیا ۔ انہوں نے ملک کے بنیادی مسئلہ آزادی کی نہایت ہی گہری نفسیاتی تشریح کی اور تجزیہ کر کے بتلایا کہ اس کے حقیقی فریقین کون کون ہیں اور ساتھ ہی ہندوستانی مسلمانوں کے بنیادی مسئلہ کی بھی نہایت غیر مبہم الفاظ میں وضاحت کی اور آخر میں جو پانچ نکاتی پروگرام پیش کیا اس کو وقتی نہیں بلکہ مستقل اہمیت حاصل ہے ۔

اس خطبہ سے متعلق ایک اہم واقعہ کا ذکر کرنا خالی از دلچسپی نہ ہو گا ۔ ڈاکٹر صاحب نے اس خطبہ میں حکومتِ برطانیہ پر سخت تنقید کی تھی ۔ ایک تو یہ کہ انہوں نے یہ الزام لگایا کہ مسلم وفد نے وفاقِ ہئیت کی کمیٹی میں محض اس لئے حصہ لیا کہ انگریز سیاست دانوں نے اس وفد کو غلط مشورہ دیا تھا ۔ دوسرے یہ کہ انہوں نے وزیر اعظم کی گول میز کانفرنس میں اختتامی تقریر پر تنقید کی تھی ۔ تیسرے یہ کہ فرقہ وارانہ فیصلہ کا اعلان کرنے میں جو تعویق ہو رہی تھی ، اس پر حکومتِ برطانیہ کو مورد الزام گردانا تھا ۔ چوتھے یہ کہ مسلمانوں کو یہ مشورہ دیا تھا کہ حکومت پر اعتماد کرنے کی سابقہ پالیسی کو ترک کر کے وہ ایک آزاد اور خود مختار پالیسی وضع کریں ، کیونکہ اس سابقہ پالیسی سے نہ ان کو ماضی میں کوئی فائدہ پہنچا تھا اور نہ آئندہ پہنچنے کی توقع ہے ۔ اقبالؒ کی اس تلخ نوائی سے حکومت کی جبینِ ناز پر شکنیں پڑ گئیں اور بقول عظیم حسین صاحب ” اقبال کی تنقید نے سیکرٹری آف اسٹیٹ کو ازردہ کر دیا “^{۹۷}۔ اقبال کی ان ہی شعلہ نوائیوں نے ان کو زندگی کے بعض بڑے اچھے مواقع سے محروم کر دیا ۔ سر فضل حسین مرحوم نے اس امر کی کوشش کی تھی کہ ڈاکٹر صاحب کو ہندوستانی وفد کے رکن کی حیثیت سے مجلسِ اقوام (League of Nations) میں بھیجا جائے لیکن اقبال کی اس تنقید نے مجلسِ اقوام کے دروازوں کو ان پر بند کر دیا

۹۷۔ ” فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری “ (انگریزی) از عظیم حسین

مطبوعہ جام جمشید پریس بمبئی ستمبر سنہ ۱۹۴۵ء ص ۳۱۹ ۔

اس طرح ایک دوسرے موقع پر سر فضل حسین نے پیہم درخواستیں دیں کہ ڈاکٹر اقبال کو پبلک سروس کمیشن کا رکن بنایا جائے لیکن ان کی اس صاف گوئی نے ان کو اس اعزاز سے بھی محروم کر دیا ۹۸۔

اقبال کی صدارت میں مسام کانفرنس | آل انڈیا مسلم کانفرنس نے اپنے
کی قرار دادیں | دو روزہ اجلاس منعقدہ ۲۱ ، ۲۲

مارچ سنہ ۱۹۳۲ء میں زیر صدارت علامہ سر اقبال حسب ذیل قرار دادیں منظور کیں ،

پہلی قرارداد :- مرکزی حکومت کی سرکاری ملازمتوں میں مسلمانوں کو ایک تہائی حصہ دیا جائے ۔ صوبہ جات کی سرکاری ملازمتوں میں مسلمانوں کا وہی حصہ ہو ، جو متعلقہ صوبائی مقننہ میں مقرر کیا جائے اور فوج میں مسلمانوں کو ۵ فیصد ملازمتیں دی جائیں ۔

دوسری قرارداد :- ہر گاہ کہ مسلمان گذشتہ دو کانفرنسوں (یعنی پہلی اور دوسری گول میز کانفرنس منعقدہ لندن) کے نتائج سے غیر مطمئن ہیں ، کیونکہ ان میں مسلم مطالبات مرتبہ جنوری سنہ ۱۹۲۹ء و ۵ اپریل سنہ ۱۹۳۱ء کو تسلیم نہیں کیا گیا ، اس لیے کانفرنس کی یہ عام رائے ہے کہ ان کی تعاونِ عمل کی پالیسی کے خاطر خواہ نتائج برآمد نہیں ہوئے اور وہ یہ طے کرتی ہے کہ اس لیے اب یہ ممکن نہیں ہے کہ گول میز کانفرنس یا اس کی ان ذیلی کمیٹیوں سے تعاونِ عمل کرے ، جو دستور تیار کر رہی ہیں کیونکہ ابھی تک یہ فیصلہ نہیں کیا گیا ہے کہ جملہ مسلم مطالبات کو دستور میں شامل کیا جائے گا ۔ لیکن چونکہ برطانوی حکومت نے یہ تیقن دیا ہے کہ فرقہ وارانہ مسئلہ کے متعلق وہ اپنا فیصلہ بغیر کسی تعویق کے شائع کر دے گی ، اس لیے یہ کانفرنس حکومتِ برطانیہ پر زور دیتی ہے کہ وہ اپنے فیصلہ کا جلد از جلد اعلان کر دے تاکہ مسلم جماعت کو صاف طور پر یہ معلوم ہو جائے کہ دستور جدید میں اس کا کیا موقف ہے ۔ اگر یہ اعلان اواخر جون سے قبل نہ ہو تو کانفرنس کے اگلیکنو بورڈ کا ایک

جلسہ ۳ جولائی سنہ ۱۹۳۲ء کو راست اقدام کا پروگرام طے کرنے کے لیے منعقد ہو۔

اس کانفرنس کی یہ رائے ہے کہ اس عرصہ میں جماعت کو حسب ذیل طریقہ پر اس طرح منظم کیا جائے کہ وہ ہر مفاہاتی صورت حال (Emergency) کے لیے تیار ہے،

- ۱۔ تمام ملک میں مسلم کانفرنس کی شاخیں قائم کی جائیں،
- ۲۔ ملک کی تمام مسلم تنظیمات میں باہمی ربط پیدا کیا جائے تاکہ سیاسی نجات، معاشی فلاح اور جماعتی وحدت حاصل ہو۔
- ۳۔ مسلم کانفرنس کی شاخوں کے تحت رضا کاروں کی جماعتیں تیار کی جائیں اور ان سے یہ عہد لیا جائے کہ وہ مسلم کانفرنس کے مطالبات کو منوانے کے لیے ہر قسم کی قربانیاں کریں گے۔
- ۴۔ مندرجہ بالا مقصد کے لیے چندہ جمع کیا جائے۔

یہ کانفرنس مجلس عاملہ کو مجاز گردانتی ہے کہ راست اقدام کا ایک پروگرام تیار کرے اور اس کو ایگزیکٹو بورڈ کے سامنے جون سنہ ۱۹۳۲ء سے پہلے مناسب کارروائی کے لیے پیش کر دے۔ یہ کانفرنس گول میز کانفرنس کی ذیلی کمیٹیوں میں مسلم مندوبین نے جو حصہ لیا ہے، اس کی توثیق نہیں کرتی، کیونکہ یہ ۹ اگست سنہ ۱۹۳۱ء کی قرارداد کی خلاف ورزی ہے۔ یہ کانفرنس اس امر کو واضح کو دینا چاہتی ہے کہ صوباجاتی خود مختاری کے متعلق جو اعلان لندن میں ۲۶ نومبر سنہ ۱۹۳۱ء کو کیا گیا ہے یا کوئی دوسری تحریک جو گول میز کانفرنس یا اس کی ذیلی کمیٹیوں کے مندوبین پیش کریں اور وہ تحریک یا بیان مسلم کانفرنس کی قراردادوں یا اس کے مطالبات سے ہم آہنگ نہ ہو، تو وہ مسلم کانفرنس کے لیے قابل قبول نہ ہو گا۔

تیسری قرارداد :- ہر کہ گول میز کانفرنس میں وفاق کی جو اسکیم بنائی گئی ہے اس کی تفصیلات مرتب کرنے میں کافی عرصہ لگے گا اور ہر کہ کہ برطانوی ہند کے صوبے قانون حکومت ہند سنہ ۱۹۱۹ء کے

آغاز ہی سے کامل صوبجاتی خود مختاری کا مطالبہ کر رہے ہیں ، اس لئے یہ کانفرنس مطالبہ کرتی ہے کہ برطانوی ہند کے تمام صوبوں میں بیک وقت فوری صوبجاتی خود مختاری کا نفاذ کر دیا جائے اور وفاقی اسکیم کی تفصیلات کے متعلق چھان بین اور ان کی ترتیب و تدوین بعد میں ہوتی رہے ۔

چوتھی قرارداد :- سرحد میں جو آرڈیننس اور ضابطہ جرائم سرحد (Frontier Crimes Regulation) نافذ ہے ، اس کی تنسیخ کی جائے اور اس صوبے کی حیثیت دوسرے صوبوں کے مانند قرار دی جائے ۔

پانچویں قرارداد :- برطانوی بلوچستان میں فوراً

۱۔ سخت قوانین کو ختم کر دیا جائے ۔

۲۔ مقامی بلدی مجالس (Local Municipal Boards) قائم کیے جائیں

۳۔ مدارس فوقانیہ (High Schools) اور کالج قائم کیے جائیں ۔

۴۔ طلباء کو وظائف دیئے جائیں ۔

۵۔ سرکاری ملازمتوں میں باشندوں کو متناسب حصہ دیا جائے

اور اس صوبہ کو دیگر صوبوں کے مماثل حیثیت دی جائے ۔

چھٹی قرارداد :- بغیر کسی توقف کے سندھ کو ایک علیحدہ صوبہ قرار دیا جائے ۔

ساتویں قرارداد :- پنجاب کی زرعی قرضداری کافی بھاری ہے اس لئے فوراً حسب ذیل اقدامات کئے جائیں ۔

۱۔ خانگی بنک کاری پر مناسب تجدید ۔

۲۔ زمین گروی بنکوں (Land Mortgage Banks) کا قیام ۔

۳۔ قرضوں کی بالا قسط ادائی کے لیے قانون سازی ۔

۴۔ دیوالیہ قرار دینے والے قوانین میں نرمی پیدا کی جائے ۔

آٹھویں قرارداد :- مسلمانوں کا ایک ہی سیاسی مرکزی ادارہ ہو ۔ اس غرض کے لیے ایگزیکٹو بورڈ کو کانفرنس کا یہ اجلاس ہدایت کرتا ہے کہ وہ کل ہند مسلم لیگ کی کونسل سے مل کر اس مسئلہ کو طے کرے ۔

مندرجہ بالا قراردادوں (الف) کے علاوہ اس کانفرنس میں کشمیر اور
الور کے متعلق بھی دو تحریکیں منظور کی گئیں۔ کشمیر کے مسائل میں
علامہ اقبال نے کافی دلچسپی لی ہے، اس کا تذکرہ ایک علیحدہ عنوان کے
تحت آگے آئے گا۔

مذکورہ بالا قراردادوں پر ایک نظر ڈالنے سے یہ صاف واضح ہو
جاتا ہے کہ ان سب قراردادوں کو ڈاکٹر صاحب کے خطبہ صدارت کی
روشنی میں مرتب کیا گیا تھا۔

ہم دیکھ چکے ہیں کہ
علامہ اقبال بنگال و

بنگل اور پنجاب میں مسلمانوں کا حق اکثریت
اقبال کا ایک اہم بیان

پنجاب میں مسلمانوں کے حق اکثریت (Majority Right) کے زبردست حامی
تھے۔ سیاست کے عملی میدان میں قلم رکھنے کے بعد سے انہوں نے ہر
موقع پر پریس و پلیٹ فارم سے کانفرنسوں اور کمیٹیوں میں مسلمانان بنگال
و پنجاب کے اس حق کی پر زور وکالت کی تھی، اور کل ہند مسلم کانفرنس
کے خطبہ صدارت میں انہوں نے واضح الفاظ میں پنجاب و بنگال کی مجالس
مقننہ میں مسلمانوں کی اکثریت کو دستوری و آئینی ضوابط میں مستحکم و
محفوظ کر دینے کا مطالبہ بڑے شد و مد سے پیش کیا تھا۔ واقعہ یہ تھا
کہ برطانوی ہند کے جن صوبوں میں دستوری اصلاحات نافذ ہو چکی تھیں،
ان میں صرف یہی دو صوبے ایسے تھے جہاں آبادی کے لحاظ سے مسلمانوں
کی اکثریت تھی۔ بہار و اڑیسہ، یو۔ پی و سی۔ پی، بمبئی و مدراس اور
آسام ہندو اکثریت کے صوبے تھے۔ سندھ اس وقت بمبئی میں شامل تھا۔
کو یہاں مسلمانوں کی اکثریت تھی، لیکن یہ مسلم اکثریت صوبہ بمبئی کی
ہندو اکثریت میں کم تھی۔ صوبہ سرحد میں اگرچہ مسلمان اکثریت میں
تھے لیکن یہاں دستوری اصلاحات کا نفاذ ہی نہ ہوا تھا۔ اس لیے یہاں مقننہ

الف۔ کل ہند مسلم کانفرنس کی یہ اور دیگر قراردادوں (جن کا ذکر آگے
آ رہا ہے) کی مطبوعہ کاپی مجھے مولانا غلام رسول مہر مرحوم کے
ذاتی کتب خانہ سے دستیاب ہوئی تھی۔

اور اس کے لیے انتخابات کا سوال ہی نہ تھا۔ رہا بلوچستان تو وہ مسلم علاقہ ضرور تھا، لیکن اس کا شمار برطانوی ہند کے صوبوں میں نہ تھا۔ وہ برٹش بلوچستان کہلاتا تھا اور وہاں راست وائسرائے کے ایجنٹ کی حکومت تھی۔ وہاں کی مقامی آبادی کو حکومتی ذمہ داری میں کسی نوعیت سے شریک کرنے یا معمولی اختیارات دینے سے بھی انگریزی حکومت کتراتے ہی تھی۔ الغرض لے دے کے بنگال و پنجاب کے صرف دو صوبے ہی ایسے تھے، جہاں دستوری اصلاحات نافذ ہوئے تھے اور جہاں مسلمان آبادی کے لحاظ سے اکثریت میں بھی تھے۔ مگر ان دونوں صوبوں کی بدقسمتی یہ تھی کہ مسلمانوں کا آبادی میں جو تناسب تھا، اسی تناسب سے انہیں ایوان ہائے مقننہ میں نیابت نہیں ملی تھی۔ سابقہ دونوں دستوری اصلاحات — مٹو مارلے اصلاحات اور مانٹیگو چمیسفورڈ اصلاحات — کے تحت انہیں اسی مصیبت کو بھگتنا پڑا تھا۔ یہ مصیبت دو گونہ تھی۔ ایک تو یہ کہ ان دونوں صوبوں کی کل آبادی میں مسلمانوں کی اکثریت کا جو تناسب تھا، اس کا اظہار فہرست رائے دہندگان میں نہیں ہوتا تھا۔ مثلاً پنجاب میں مسلمانوں کی آبادی ۷۵ فیصد تھی مگر فہرست رائے دہندگان میں مسلمان ووٹروں کا تناسب ۴۴ فیصد تھا۔ یہی حالت کم و بیش بنگال کی تھی۔ وجہ یہ تھی کہ رائے دہی کے لیے تعلیم، جائداد، مالی حیثیت وغیرہ کی شرائط لگائی گئی تھیں اور ان دونوں صوبوں کے مسلمان تعلیمی اور اقتصادی لحاظ سے وہاں کی اقلیتوں بالخصوص ہندوؤں سے بہت پیچھے تھے۔ دوسرے یہ کہ ”پاسنگ“ (Weightage) کا اصول ان دونوں صوبوں کی مسلم اکثریت کے لیے وبالِ جان بنا ہوا تھا۔ ہم بتا چکے ہیں کہ پاسنگ (Weightage) کا اصول یہ تھا کہ اکثریت اپنی نشستیں گھٹا کر اقلیتوں کو ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نشستیں دیدے۔ میثاقِ لکھنؤ (Lucknow Pact) میں اسی اصول پر ہندوؤں اور مسلمانوں (کانگریس و مسلم لیگ) میں اتفاق ہوا تھا اور یہی اصول مانٹیگو چمیسفورڈ اصلاحات میں نافذ کیا گیا تھا۔ اس اصول کی رو سے بہار و اڑیسہ، یو۔ پی، سی۔ پی، مدراس و بمبئی و آسام کی ہندو اکثریت، ایوان ہائے مقننہ میں اپنی کچھ نشستیں گھٹا کر مسلم اقلیت کو دے دینے کے باوجود، نقصان

میں نہیں رہتی تھی۔ وجہ یہ تھی کہ ان صوبوں کی آبادی میں ہندوؤں کو ”عظیم“ عددی اکثریت حاصل تھی۔ مجالس مقننہ میں اس عظیم اکثریت کی کچھ نشستیں گھٹا دینے سے، ان کی حیثیت اور مرتبہ پر کچھ اثر نہیں پڑتا تھا، ان کی واضح اور مستحکم اکثریت ایوان ہائے مقننہ میں بہر حال برقرار تھی۔ لیکن پنجاب و بنگال کی یہ صورت نہ تھی۔ یہاں مسلمانوں کو گو عددی اکثریت حاصل تھی، تاہم یہ اکثریت ”عظیم“ نہ تھی، معمولی سی تھی۔ پنجاب میں مسلمان ۷۵ فیصد تھے اور بنگال میں صرف ۵۴۸ فیصد ان دونوں صوبوں کے ایوان ہائے مقننہ میں ”اصول پاسنگ“ کے لحاظ سے مسلم اکثریت کی نشستیں گھٹا کر جب اقلیتوں کو دیدی گئیں تو ان مجالس میں مسلم اکثریت عملاً اقلیت میں تبدیل ہو گئی۔ دیگر فرقوں کے مقابلہ میں فرداً فرداً تو یہ اکثریت تھی مگر پورے ایوان میں ان دیگر فرقوں کی مجموعی نشستوں کے مقابلہ میں یہ اقلیت ہی قرار پاتی تھی۔ الغرض شرائط رائے دہندگی کے سخت ہونے اور اصول پاسنگ کو نافذ کرنے کی وجہ سے مسلمان ان دونوں صوبوں میں خسارے میں تھے۔ پھر یہ صوبے آبادی، رقبہ اور وسائل کے لحاظ سے مسلمانوں کے سب سے بڑے صوبے تھے، اسی لیے مسلمانان ہند کا مطالبہ یہ تھا کہ ان صوبوں کی ”عددی اکثریت اور آئینی اکثریت“ میں جو فرق رکھا گیا ہے، اسے ختم کیا جائے اور ان دونوں صوبوں میں مسلم آبادی کا جو تناسب ہے اسی لحاظ سے ان کی مجالس مقننہ میں بھی نشستوں کا تعین کیا جائے۔ بالفاظ دیگر پنجاب کی مقننہ میں مسلم نشستیں ۷۵ فیصد ہوں اور بنگال میں ۵۴ فیصد۔

ان دونوں صوبوں میں ایک عجیب و غریب صورت حال یہ تھی کہ یہاں مسلمانوں کی اکثریت کے مقابلہ میں صرف ہندو ہی اقلیت نہ تھے بلکہ دیگر فرقے بھی تھے۔ پنجاب میں سکھ اور بنگال میں یورپین اور دیسی عیسائی۔ تو یہ اصول پاسنگ کی رو سے پنجاب میں مسلم اکثریت کے مقابل ایک طرف ہندو اقلیت ہونے کے اعتبار سے اپنے عددی تناسب سے زیادہ نشستوں کا مطالبہ کرتے تھے، تو دوسری طرف سکھ بھی اپنے آپ کو اس کا حقدار قرار دیتے تھے۔ اسی طرح بنگال میں ہندو اور یورپین و دیسی

عیسائی اقلیت ہونے کی بناء پر ”پاسنگ“ پر اپنا حق جتاتے تھے۔ گویا ان دونوں مسلم صوبوں کی ہر اقلیت چاہے وہ ہندو ہو، سکھ ہو یا یورپین و عیسائی ہو، مستقبل کی سیاسی اصلاحات میں معمولی و حقیر مسلم اکثریت کو بھی برداشت کرنے کے لیے تیار نہ تھی، بلکہ اس کو اقلیت بنا دینے پر تلی ہوئی تھی۔ مستقبل کی دستوری اصلاحات کے سلسلہ میں مسلمانوں کا مطالبہ یہ تھا کہ سندھ کو بمبئی سے غیر مشروط طریقہ پر علیحدہ کر کے ایک صوبہ بنایا جائے، سرحد و بلوچستان میں ایسی ہی سیاسی اصلاحات نافذ ہوں، جیسی دوسرے صوبوں کو دی جائیں گی اور صوبہ پنجاب و بنگال میں مسلمانوں کی تعداد کا جو تناسب آبادی میں ہے، اسی تناسب سے ایوانِ ہائے مقننہ میں ان کی نشستیں مقرر کی جائیں، تاکہ ایک طرف تین مستحکم مسلم اکثریت والے صوبے ————— سندھ، سرحد اور بلوچستان ————— قائم ہو جائیں اور دوسری طرف پنجاب و بنگال کی مجالس مقننہ میں واضح مسلم اکثریت آجائے، اور اس طرح ہندو اکثریت کے سات صوبوں کے مقابلہ میں مسلم اکثریت کے یہ پانچ صوبے ایک طرح کا توازنِ قوت پیدا کر سکیں۔ یہ مطالبہ جمہوریت اور سیاسی انصاف (Political Justice) کی رو سے ہر طرح جائز، معقول اور واجبی تھا، اور اسی لئے علامہ اقبال نے ہر جگہ اور ہر موقع پر اس کی وکالت کی تھی اور اپنے خطبہٴ صدارت کل ہند مسلم کانفرنس میں اس پر بڑا زور دیا تھا۔ لیکن ہندو اور سکھ اسی مطالبہ کے سخت مخالف تھے۔ انہیں پنجاب و بنگال میں مسلم اکثریت ایک آنکھ نہیں بھاتی تھی۔ علامہ اقبال نے اپنے خطبہٴ صدارت میں اس مطالبہ کو دہرایا اور کل ہند مسلم کانفرنس کے سالانہ اجلاس میں مسلمانوں کے مطالبات کی عدم منظوری کی صورت میں راست اقدام (Direct Action) کی دھمکی دی تو ہندوؤں اور سکھوں نے خصوصیت کے ساتھ اس مطالبہ کے خلاف زبردست شور مچایا اور بڑا زہریلا پراپیگنڈا کیا۔ مقصد یہ تھا کہ چاہے کچھ ہو، آنے والے دستور میں ان دونوں مسلم اکثریت کے صوبوں کی مجالس مقننہ میں مسلمانوں کی آئینی اکثریت نہ بننے پائے! علامہ اقبال نے جو اب صدر کل ہند مسلم کانفرنس تھے، اپنے چار رفقاء کے ساتھ بتاریخ ۲۰ اپریل سنہ ۱۹۳۲ع ایک مشترکہ بیان جاری کیا، جس

میں انہوں نے اس پراپیگنڈے کی قلعی کھول دی اور ساتھ ہی کل ہند مسلم کانفرنس کی پالیسی کو واضح کیا۔ انہوں نے کہا۔

”ہم گذشتہ کئی ہفتوں سے نہایت غور کے ساتھ دیکھ رہے ہیں کہ پنجاب اور بنگال میں مسلمانوں کی قطعی اکثریت کے اہم اور جائز مطالبہ کے خلاف ایک نہایت زہریلا پراپیگنڈا جاری ہے۔ ہم متعجب ہیں کہ ایک بوسیدہ استدلال کو تازہ ہمت اور جرأت کے ساتھ بار بار دہرایا جا رہا ہے اور یہ کہا جاتا ہے کہ مرکزی مجلس وضع آئین اور دیگر صوبہ جات میں فرقہ وارانہ اکثریت قائم رہنے میں کوئی حرج نہیں، لیکن ان دو صوبہ جات میں فرقہ وارانہ اکثریت کا وجود ناقابل برداشت ہے، جہاں مسلمانوں کو بہ اعتبار آبادی اکثریت حاصل ہے۔ اس خلاف عقل و ہوش نقطہ نظر کے حامیوں نے اس لفظی شعبہ گری کو بھی ترک کر دیا، جو وہ کسی زمانہ میں قانونی و غیر قانونی اکثریت کے فرق و امتیاز کی صورت میں کیا کرتے تھے۔ یہ امتیاز بھی عملاً بے سود اور نتیجتاً بے معنی تھا، اس لیے کہ مرکز کے علاوہ باقی چھ صوبہ جات میں بھی ہندوؤں کی اکثریت محض غیر قانونی ہونے کے باوجود مؤثر، محفوظ اور مستقل تھی۔

غالباً اس لفظی فریب کاری کے ضعف استدلال سے متاثر ہو کر گول میز کانفرنس کے بعض ہندو اور سکھ مندوبین نے اقلیتوں کے مباحث کے وقت یہ چیز اچھی طرح واضح کر دی کہ پنجاب اور بنگال میں مسلمانوں کے مطالبہ اکثریت کے سلسلہ میں ان کا اعتراض اکثریت کی قانونی نوعیت پر نہ تھا۔ انہیں نفس اکثریت پر ہی اعتراض تھا، خواہ کسی صورت میں بھی کیوں نہ ہو۔ مسلم مطالبات کی مخالفت کی یہ نوعیت پنجاب میں ہندوؤں اور سکھوں کے سیاسی اجتماعات کی تقریروں سے اور بھی واضح ہو چکی ہے۔

ہم اس امر کا فیصلہ دنیا پر چھوڑ دیتے ہیں کہ جس حالت میں

ہندو اور سکھ مسلمانوں سے یہ خواہش رکھتے ہیں کہ وہ چھ صوبہ جات اور مرکز میں اپنے آپ کو عظیم ہندو اکثریت کے حوالہ کر دیں ، وہ پنجاب اور بنگال میں مسلمانوں کی اکثریت کی شدید مخالفت کر کے ، ہندوستان بھر کی ہندو اکثریت کی نیک نیتی کا نقش کس حد تک بٹھا سکیں گے اور مسلمانوں کے قلوب میں ان کی طرف سے کس حد تک اعتماد پیدا ہو گا ۔

بہر حال ہم یہ پھر واضح کر دینا چاہتے ہیں کہ بحالات موجودہ مسلمانوں کے لیے یہ قطعی طور پر ناممکن ہے کہ وہ کسی ایسے دستور کو تسلیم کر لیں ، جو مرکز اور دیگر صوبہ جات میں انہیں ایک مؤثر اور مستقل ہندو اکثریت کے ماتحت رکھ کر پنجاب اور بنگال کی مسلم اکثریت کو ضروری تحفظات سے محروم کر دے ۔

مسلم مطالبات کی مخالفت میں سکھوں کی روش نہایت ہی عجیب و غریب ہے ۔ وہ پنجاب کی آبادی میں صرف تیرہ فیصد ہیں لیکن ان کا مطالبہ یہ ہے یا انہیں اس مطالبہ پر آمادہ کیا جاتا ہے کہ پنجاب کو سکھوں اور ہندوؤں کی مشترکہ اکثریت پر چھوڑ دیا جائے ۔ ان کی دلچسپ تجویز یہ معلوم ہوتی ہے کہ تیرہ فیصد کی اقلیت اور ستاون فیصد کی اکثریت کے تفاوت کو بالائے طاق رکھ دیا جائے اور ملک بھر کے فرفر وار مسائل کی اہمیت سے بے نیاز ہو کر مسلمانوں ، ہندوؤں اور سکھوں کو پنجاب کونسل میں یکساں نیابت دی جائے ۔ بالفاظ دیگر ستاون فیصد کی اکثریت کو چالیس فیصد کی اقلیت میں تبدیل کر دیا جائے اور سکھوں اور ہندوؤں کی انتالیس فیصد مشترکہ اقلیت کو پچیس فیصد کی اکثریت کے برابر کر دیا جائے اور یہ وہ استدلال ہے ، جسے منطق اور عقل و خرد سے کوئی واسطہ نہیں ۔ ہم دیکھ رہے ہیں کہ اس استدلال کی حمایت میں ہر طرح کی دھمکیاں دی جا رہی ہیں ۔ بہر کیف ہم اپنے مسلمان بھائیوں سے اور بالخصوص پنجابیوں

سے یہ درخواست کرتے ہیں کہ و صبر و استقلال سے کام لیں اور اس پراپیگنڈے سے متاثر نہ ہوں۔

آل انڈیا مسلم کانفرنس نے واقعات کی رو کے بغور مطالعہ کے بعد بحالاتِ موجودہ صبر و استقلال کی تلقین کی۔ باوجود اس کے کہ کانگریس کی ایک خاص خبر رساں ایجنسی کانگریس کے مجوزہ اجلاس سے پیشتر نہایت سرگرمی سے یہ پراپیگنڈا کر رہی ہے کہ سر سموئیل ہور اور وزارتِ برطانیہ نے یہ فیصلہ کر لیا ہے کہ مسلمانوں کے مطالبات کو منظور نہیں کیا جائے گا۔ ہم توقع رکھتے ہیں کہ مسلمان نہایت امن و سکون کے ساتھ آل انڈیا مسلم کانفرنس کے مجوزہ پروگرام کے مطابق اپنے آپ کو منظم کریں گے اور یہ جماعت حسبِ ضرورت مسلمانوں کے لیے کوئی سیاسی پروگرام تجویز کرے گی۔۔۔۔۔ اس مسئلہ پر (یعنی پنجاب و بنگال میں مسلمانوں کی اٹنی اکثریت کے تحفظ کے مسئلہ پر) آل انڈیا نقطہٴ نظر سے غور کرنا چاہئے۔ آٹھ صوبوں میں سے دو میں مسلمانوں کی اکثریت کو یقینی بنا دینے سے مسلمانوں کو آل انڈیا اقلیت کی حیثیت میں اپنی مستقل شخصیت کے اظہار کا موقع ملے گا۔“

مجلس عاملہ کل ہند مسلم کانفرنس کا | مجلس عاملہ کل ہند مسلم کانفرنس کا
ایک جلسہ تاج محل ہوٹل شملہ میں بتاریخ ۸ جون سنہ ۱۹۳۲ء منعقد ہوا
ڈاکٹر اقبال نے اس جلسہ کی صدارت کی۔ اس جلسہ میں دو اہم قراردادیں (الف)

۹۹۔ روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۲۰ اپریل سنہ ۱۹۳۲ء -
الف۔ میں مولانا غلام رسول مہر کا ممنون ہوں کہ ان قراردادوں کی مطبوعہ کپی مجھے ان کے کتب خانہ سے دستیاب ہوئی۔ ان قراردادوں کے علاوہ مسلم کانفرنس کی قراردادیں جن کا ذکر آگے آ رہا ہے، ان کے کتب خانہ میں موجود تھیں۔ اس کتاب کی تالیف کے سلسلہ میں بعض مسائل سے متعلق مولانا مرحوم کے گراں قدر خیالات سے مستفید ہونے کا موقع بھی ملا۔

منظور کی گئیں۔ ایک قرارداد یہ تھی کہ صوبوں کو مکمل مالی خود مختاری دی جائے اور صوبے مرکز کو متناسب رقومات دیا کریں۔ اب تک صورت حال یہ تھی کہ آمدنی کے بڑے اور اہم مدات مثلاً محصول آمدنی درآمد و برآمد وغیرہ یہ سب مرکزی حکومت کی تحویل میں تھے اور صوبوں کی آمدنی کے ذرائع غیر لچکدار تھے یعنی ان میں اضافہ ہونے کی بہت کم توقع تھی مثلاً محصول لگان وغیرہ۔ لیکن جہاں تک اخراجات کا تعلق تھا صوبوں کے سپرد اکثر و بیشتر قومی تعمیر کے کام تھے مثلاً تعلیم، حفظانِ صحت، صنعت وغیرہ اور مرکز کے ذمے زیادہ تر ایسے محکمے تھے جن کا تعلق ملک کے مشترکہ مفاد یا پھر سامراجی مفاد سے تھا مثلاً حمل و نقل اور دفاع وغیرہ صوبوں کے مدات آمدنی محدود تھے۔ اس لیے وہ قومی تعمیر پر خاطر خواہ رقومات صرف نہیں کر سکتے تھے اور مرکزی آمدنی کے مدات لچکدار تھے، اس لیے وہ خرچ زیادہ کر سکتے تھے۔ بالفاظِ دیگر ملک کے عام مالیات کی تقسیم اس انداز کی تھی کہ اس سے ملک کے عام مفاد اور ٹھوس تعمیری کاموں سے زیادہ سامراجی اغراض و مفادات کو فائدہ پہنچتا تھا۔ پھر اس پر طرفہ تماشاً یہ تھا کہ صوبہ جات میں دو عملی حکومت نافذ تھی جس کے تحت محکمہ مالیہ تقریباً امور محفوظ میں شامل تھا یعنی اس کے کاروبار سے متعلق صوبائی مقننہ میں کوئی قراردادِ عدم اعتماد نہیں لائی جا سکتی تھی۔ ڈاکٹر اقبال اس کے حامی تھے کہ صوبوں کے مدات آمدنی کو لچکدار بنایا جائے اور محصول آمدنی کو بجائے مرکز کے صوبوں کے سپرد کر دیا جائے۔ چنانچہ آپ نے یہی تجویز پنجاب کونسل میں بتاریخ ۴ مارچ سنہ ۱۹۲۹ء پیش کی تھی۔ اب مجلس عاملہ کل ہند مسلم کانفرنس نے ان خیالات کی روشنی میں یہ قرارداد منظور کی تھی۔ اس جلسہ میں دوسری قرارداد ریاستِ الور کے مسائل سے متعلق تھی۔ ان مسائل کا تذکرہ ہم آگے کریں گے۔ اس لیے اس قرارداد کو یہاں نظر انداز کرتے ہیں۔

ایک اہم واقعہ | ڈاکٹر صاحب کی صدارت کل ہند مسلم کانفرنس کا ایک واقعہ قابل ذکر ہے۔ اس زمانہ میں مسلمانوں کو بڑی تشویش اس فرقہ

وارانہ فیصلہ کے متعلق تھی جس کا اعلان وزیر اعظم برطانیہ کرنے والے تھے۔ چنانچہ کل ہند مسلم کانفرنس کے اجلاس سالانہ نے یہ طے کیا تھا کہ اگر یہ اعلان اواخر جون سے قبل نہ ہو جائے، تو کانفرنس کے اگزیکٹو بورڈ کا ایک جلسہ ۳ جولائی سنہ ۱۹۳۲ء کو راست اقدام طے کرنے کے لئے منعقد کیا جائے۔

ڈاکٹر صاحب نے بعض اراکین بورڈ کے مشورہ سے اس جلسہ کو جولائی کے آخر تک ملتوی کر دیا۔ اس پر مختلف حلقوں میں چہ میگوئیاں ہوئیں اور ڈاکٹر صاحب کے اس رویہ کو آمریت سے تعبیر کیا گیا۔ ۴ جولائی کو الہ آباد میں کل ہند مسلم کانفرنس کے بعض اہم اراکین نے ایک جلسہ عام کیا اور اس جلسہ میں ڈاکٹر صاحب کے اس طرز عمل کے خلاف احتجاج کیا گیا اور مولانا حسرت موہانی اور بعض دیگر زعماء نے اس جلسہ میں کل ہند مسلم کانفرنس کے اندر ایک نئی جماعت بنانے کا فیصلہ کیا۔ چاہئے تو یہ تھا کہ ڈاکٹر صاحب اس جلسہ کے احتجاج اور اس نئی جماعت سازی سے ناراض ہو جاتے، لیکن اس کے برعکس اپنے ایک بیان مورخہ ۶ جولائی سنہ ۱۹۳۲ء میں آپ نے اس جماعت کا خیر مقدم کیا اور بتایا کہ مولانا حسرت موہانی کا یہ اقدام بالکل درست ہے، کیونکہ یہ طرز خود ان کی (یعنی ڈاکٹر صاحب کی) تجویز کے مطابق ہے، جس میں انہوں نے یہ رائے پیش کی تھی کہ مسلمانوں کا صرف ایک کل ہند ادارہ ہو اور مسلمانوں کے باہمی اختلافات اور جماعت سازیوں کی وبا کو ختم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس ادارہ کا دستور اتنا لچکدار ہو کہ اس میں ہر سیاسی مکتب خیال کو برسر اقتدار آنے کا موقع حاصل رہے۔ اسی بیان میں انہوں نے اس امر کی وضاحت کی کہ آمرانہ طور پر جلسہ کو ملتوی نہیں کیا گیا تھا بلکہ مجلس عاملہ کے ایک اجلاس میں، جس میں خود ڈاکٹر صاحب سربک نہیں تھے۔ مولانا شفیع داؤدی معتمد عمومی کو یہ اختیار دیا گیا تھا کہ اگر ان کے خیال میں فرقہ وارانہ فیصلہ کا اعلان ۳ جولائی تک ہونے کا امکان نہ ہو تو وہ اگزیکٹو بورڈ کے جلسہ کو ملتوی کر دیں۔ اسی بیان کے آخر میں آپ نے کہا۔

” اس مسئلہ پر پوری طرح غور کرنے کے بعد میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ اگر فرقہ وارانہ فیصلہ مسلمانوں کے موافق نہ ہو تو مسلمانوں کا یہ فرض ہے کہ حکومت سے لڑیں ، لیکن میں یہ مشورہ انہیں نہ دوں گا کہ وہ کسی قسم کا راست اقدام محض اس لئے شروع کر دیں کہ حکومت ایک مقررہ مدت کے اندر فرقہ وارانہ فیصلہ کا اعلان نہ کرنے کے جرم کا ارتکاب کر رہی ہے ۔ واقعات کے اس کھلم کھلا اظہار کے بعد مسلمان یہ اندازہ کریں گے کہ ایگزیکٹو بورڈ کے جلسہ کو ملتوی کرنے کا جو مشورہ میں نے دیا تھا ، وہ کہاں تک شملہ کے چشم و ابرو کے اشاروں سے متاثر تھا ۔ اپنی خانگی اور پبلک زندگی میں میں نے دوسرے شخص کے ضمیر کی پیروی کبھی نہیں کی ، ایسے وقت جب کہ جماعت کے بہت ہی اہم مفادات کی بازی لگی ہوئی ہے ، اس آدمی کو ، جو دوسروں کے ضمیر کی پیروی کرتا ہے ، میں اسلام اور انسانیت کا غدار سمجھتا ہوں ، میں اس امر کو اچھی طرح واضح کر دوں کہ جن لوگوں نے التوا کی خواہش کی تھی ان کے رویہ کی یہ تعبیر نہ کی جانی چاہئے کہ وہ قرارداد لاہور (الف) پر عمل کرنے کے لیے (اگر اس پر عمل کرنے کی ضرورت لاحق ہو تو) دوسروں سے پیچھے رہیں گے ۔ جب تک یہ ضرورت لاحق نہ ہو جماعت کو چاہئے کہ اپنی طاقتوں کو محفوظ رکھے ۔ دانائی یہ نہیں ہے کہ اپنی توانائی کو غیر اہم مسائل پر صرف کیا جائے ، بلکہ اس کو ان معاملات پر خرچ کرنے کے لیے محفوظ رکھا جائے ، جو واقعاً اہمیت رکھتے ہیں ۱۰۰

ڈاکٹر صاحب کی شخصیت ہی کا یہ اثر تھا کہ اس نئی جماعت کے

الف۔ قرارداد لاہور سے مراد ، کل ہند مسلم کانفرنس منعقدہ لاہور کے اجلاس عام کی قرارداد متعلقہ راست اقدام ہے ۔ مصنف

۱۰۰۔ اسپیشل اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۷۴ و ۱۷۵ ۔

آگے چل کر آپ نے وضاحت کی کہ پنجابی سکھوں کی پشت پناہی ہندو کر رہے ہیں۔ پھر آپ نے فرمایا۔

”مجھے ڈر ہے کہ اس طرزِ عمل کی وجہ سے مسلمانوں اور دوسری اقلیتوں میں اس کا فطری ردِ عمل ہو گا اور وہ سنجیدگی کے ساتھ اکثریتی فرقہ کے غلبہ کو خوف کی نظروں سے دیکھیں گے جو مرکز اور چھ صوبوں میں برسرِ اقتدار آ جائے گا اور اقلیتوں کے بڑھتے ہوئے خوف کا بڑا ہی برا اثر ہندوستان کی آئندہ تاریخ پر پڑے گا۔

آخر میں آپ نے مسلمانوں کے موقف کی ان الفاظ میں وضاحت کی۔

”مسلمانانِ ہند جس قدر اپنی جماعت کے مفادات کو محفوظ کرنے کے لیے مضطرب ہیں، اتنے ہی وہ ملک کی دستوری ترقی کے لیے بے چین ہیں۔ جو تحفظات وہ طلب کر رہے ہیں وہ بحیثیت ایک کل ہند اقلیت کے ان کی حفاظت کے لیے ضروری ہیں۔

مرکز میں اور ان صوبوں میں جہاں وہ بہت ہی حقیر (hopeless) اقلیت میں ہیں اکثریتی راج کے اصولوں کو وہ تسلیم کرتے ہیں، بشرطیکہ ان کو اس جائز اور متوازی فائدہ سے محروم نہ کر دیا جائے، جو انہیں بعض دیگر صوبوں کے اندر اکثریت میں ہونے کی وجہ سے حاصل ہے“ ۱۰۳

اگست سنہ ۱۹۳۲ء میں سکھ مسلم مفاہمت کی کوششیں شروع ہوئیں۔ اس سلسلہ کی ابتدا یوں ہوئی کہ ۲۹ جولائی کو سردار جو گیندر سنگھ نے ایک مختصر سا نوٹ ڈاکٹر صاحب کے نام روانہ کیا۔ ان کا مقصد یہ تھا کہ اس نوٹ کو مزید گفتگو کے لیے بنیاد بنایا جائے۔ اس نوٹ کا خلاصہ یہ تھا کہ سردار صاحب پنجاب کی مقننہ میں مسلمانوں کو صرف ایک نشست کی اکثریت دینا چاہتے تھے۔ ڈاکٹر صاحب نے سردار صاحب کی اس تجویز کو مسترد کر دیا اور واضح کیا کہ ان کی تجویز کے مطابق

۱۰۳۔ اسپیشلس اینڈ اسٹیٹ سنس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۷۸۔

بظاہر تو مسلمانوں کو ایک نشست کی اکثریت حاصل رہے گی ، لیکن درحقیقت ان کا موقف مساویانہ بلکہ اقلیت جیسا ہو جائے گا ۔ اپنے جواب میں ڈاکٹر صاحب نے یہ بھی لکھا کہ مسلمانوں کو صرف ایک نشست کی اکثریت نہیں چاہئے بلکہ وہ مقننہ میں کم از کم ۵۱ فیصد نشستیں چاہتے ہیں ۱۰۴ جیسا کہ اقلیتوں کے میثاق میں مطالبہ کیا گیا تھا ۔ سردار جوگیندر سنگھ نے ایک بالکل ہی مختلف اسکیم ڈاکٹر صاحب کے پاس روانہ کی ۔ ڈاکٹر صاحب نے اس کو بھی رد کر دیا ۔ اس کے رد کرنے کی ان کے پاس دلیل یہ تھی کہ پنجابی مقننہ میں مسلمانوں کی واضح اکثریت ہونی چاہیے ۔ ڈاکٹر صاحب کا خیال یہ تھا کہ اس کے بغیر کسی اسکیم پر غور کرنا یا مذاکرات کرنا نہ صرف بے سود بلکہ مضرت رساں ہے ، کیونکہ جب اس قسم کی اطلاعات حکومت کو ملتی ہیں تو وہ اپنے موعودہ اعلان کو معرض التوا میں ڈال دیتی ہے ۔ سردار جوگیندر سنگھ کی ان تجاویز کا حوالہ دیتے ہوئے ڈاکٹر صاحب نے ان خیالات کا اظہار ایک اخباری بیان ۱۰۵ میں کیا ، جو ۴ اگست سنہ ۱۹۳۲ء کو شائع ہوا ، لیکن اس کے باوجود شملہ میں سکھ مسلم مفاہمت کی گفت و شنید شروع ہوئی ۔ بتاریخ ۷ اگست سنہ ۱۹۳۲ء کل ہند مسلم کانفرنس کی مجلس عاملہ کا ایک جلسہ ڈاکٹر صاحب کی صدارت میں بمقام دہلی منعقد ہوا ، جس میں شملہ کی گفتگوئے مفاہمت کے متعلق حسب ذیل قرارداد منظور کی گئی ۔

” مجلس عاملہ سکھوں کی اس خواہش کو پسند کرتی ہے کہ وہ اقلیتوں کے میثاق میں شریک ہونا چاہتے ہیں اور شملہ میں بعض مسلمانوں سے ان کی گفت و شنید کا خیر مقدم کرتی ہے اور اس خیال کی سختی سے حامی ہے کہ اس گفت و شنید کو ممکن ہے اس طرح استعمال کیا جائے کہ فرقہ وارانہ فیصلہ کے متعلق برطانوی حکومت کا فیصلہ ماتوی کر دیا جائے اس لیے شملہ کے ان مسلمانوں سے درخواست کی جاتی ہے کہ وہ اپنی گفت و شنید

۱۰۴ ۔ اسپیشلس اینڈ اسٹیٹ منسٹر آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۷۸ و ۱۷۹ ۔

۱۰۵ ۔ ایضاً ص ۱۷۹ ۔

کو اس وقت تک ملتوی رکھیں جب تک حکومت فیصلہ کا اعلان نہ کر دے (الف)“

ڈاکٹر صاحب نے مجلس عاملہ کے اس فیصلہ کے بموجب اس گفت و شنید میں حصہ لینے سے انکار کر دیا۔ آپ نے اپنے طرز عمل اور مجلس عاملہ کے فیصلہ کی وضاحت اپنے ایک بیان ۱۰۶ میں کی، جو ۱۰ اگست ۱۹۳۲ء کو جاری کیا گیا تھا۔ اس بیان میں آپ نے بتایا کہ اس گفت و شنید کا مقصد فرقہ وارانہ فیصلہ کے متعلق حکومت کے اعلان کو مزید تعویق میں ڈالنا ہے اور اس کی وجہ سے ڈر ہے کہ پنجاب میں سکھ مسلم تعلقات اور زیادہ کشیدہ ہو جائیں گے۔ مزید یہ کہ یہ گفتگو نتیجہ خیز معلوم نہیں ہوتی ہے، کیونکہ سکھ مسلمانوں کو پنجاب کی مقننہ میں صرف ایک نشست کی اکثریت دینا چاہتے ہیں اور اس کے معاوضہ میں یہ چاہتے ہیں کہ مسلمان ان کو مرکزی مقننہ میں ۵ فیصد، صوبہ سرحد کی مقننہ میں ۶ فیصد نشستیں دیں اور مرکزی حکومت میں ایک نشست دلائیں۔ بہر حال اس بناء پر کوئی مفاہمت نہیں ہو سکتی تھی، اس لیے ڈاکٹر صاحب نے اس میں شرکت نہیں کی۔ واقعات مابعد نے اس اندیشہ کی تائید کی اور یہ گفت و شنید نا کام رہی۔

کل ہند مسلم کانفرنس کی مجلس عاملہ کے ۷ اگست کے اجلاس میں ایک قرارداد میں حکومت سے مطالبہ کیا گیا کہ وہ جلد از جلد فرقہ وارانہ فیصلہ کا اعلان کر دے۔ اس اجلاس میں ایک اور اہم قرارداد بھی منظور ہوئی، جو حسب ذیل ہے۔

”حکومت اگر مسلمانوں کے کم سے کم مطالبات کو تسلیم نہ کرے تو پھر مجلس عاملہ ایک مکمل قومی پروگرام بنانے کے لیے حسب ذیل اشخاص پر مشتمل ایک کمیٹی تشکیل دیتی ہے۔

الف اس قرارداد کی مطبوعہ کاپی مجھے مولانا غلام رسول مہر مرحوم کے کتب خانہ سے ملی۔ مصنف

۱۰۶۔ اسپیشیلس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۸۰۔

۱۔ سر محمد اقبال (صدر) - ۲۔ مولانا مظہر الدین - ۳۔ مولانا حسرت موہانی - ۴۔ سید حبیب صاحب - ۵۔ مولانا غلام رسول مہر - ۶۔ حسن ریاض صاحب - ۷۔ ذاکر علی صاحب (اراکین) اس کمیٹی کا یہ فرض ہو گا کہ وہ اس پروگرام کو جلد از جلد مجلس عاملہ کے سامنے پیش کرے (الف)“

اقبال اور فرقہ وارانہ فیصلہ | ۱۶ اگست سنہ ۱۹۳۲ء کو وزیر اعظم نے فرقہ وارانہ فیصلہ کا اعلان کر دیا۔ اس کے بعد ہندوستان کی صحافتی و سیاسی دنیا میں ایک شور برپا ہو گیا۔

مختلف جماعتوں کی قراردادیں اور سربرآوردہ اشخاص کے بیانات شائع ہونے لگے۔ بتاریخ ۲۳ اگست سنہ ۱۹۳۲ء ڈاکٹر صاحب کی صدارت میں کل ہند مسلم کانفرنس کا ایک جلسہ بمقام دہلی منعقد ہوا۔ جس میں فرقہ وارانہ فیصلہ پر غور و خوض کرنے کے بعد ایک قرارداد منظور کی گئی۔

اسی زمانہ میں بمبئی کے ایک صاحب نے فرقہ وارانہ فیصلہ کے متعلق اخبارات میں ایک بیان شائع کروایا، جس میں انہوں نے کہا۔

”اگر ڈاکٹر محمد اقبال سے فرقہ وارانہ فیصلہ کرنے کو کہا جاتا تو وہ بھی وہی فیصلہ کرتے، جس کا اعلان برطانوی حکومت نے کیا ہے۔“

اس بیان سے یہ واضح ہوتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب کو اس وقت کی سیاسی دنیا میں کس قدر اہمیت حاصل تھی۔ گویا عام طور پر اور خصوصاً غیر مسلم حلقوں میں یہ سمجھا جاتا تھا کہ ڈاکٹر صاحب ہی ان مسائل میں مسلم نقطہ نظر کے صحیح ترجمان ہیں۔

ڈاکٹر صاحب نے بتاریخ ۲۴ اگست سنہ ۱۹۳۲ء فرقہ وارانہ فیصلہ

الف۔ اس قرارداد کی مطبوعہ کاپی مجھے مولانا غلام رسول مہر کے کتب خانہ سے دستیاب ہوئی۔ مصنف

۱۰۔ اسپیشیس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۸۳ -

سے متعلق ایک بہت ہی اہم بیان شائع کیا ، جس میں کل ہند مسلم کانفرنس کی منظوریہ قرارداد کی تائید کی گئی تھی ۔ فرقہ وارانہ فیصلہ پر ڈاکٹر صاحب کا ایک اعتراض تو یہ تھا کہ پنجاب کی مقننہ میں مسلمانوں کو واضح اکثریت نہیں ملی تھی ، حالانکہ اس صوبہ میں ان کی ۵۷ فیصد آبادی تھی ۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ سکھوں کو بہت زیادہ پاسنگ دیا گیا تھا ۔ پھر یہ پابندی بھی لگا دی گئی تھی کہ وہ بعض نشستوں کو مشترکہ انتخاب کے ذریعہ حاصل کریں ۔ اس فیصلہ پر ڈاکٹر صاحب کو دوسرا اعتراض یہ تھا کہ بنگال میں مسلمانوں کی اکثریت ہونے کے باوجود مقننہ میں ان کو ۶۱ فیصد نشستیں دینے کی بجائے صرف ۴۸ فیصد (الف) نشستیں دی گئی تھیں اور مسلمانوں کے اس حق کو مار کر یورپی جماعت کو پاسنگ دیا گیا تھا ۔ آپ کا تیسرا اعتراض یہ تھا کہ بنگال ، پنجاب اور سرحد کی غیر مسلم اقلیتوں کو زیادہ پاسنگ دیا گیا تھا ، حالانکہ ہندو اکثریت کے صوبوں میں مسلم اقلیت کو اتنا پاسنگ نہیں دیا گیا تھا ۔ مسلمانوں کو جو نقصان ، اس فیصلہ سے پہنچ رہا تھا ، ڈاکٹر صاحب اس کی تلافی دو صورتوں سے کرنا چاہتے تھے ۔ ایک تجویز تو ان کی یہ تھی کہ بنگال ایک بڑا صوبہ ہے اس لیے وہاں دو ایوانی مقننہ ہو اور کابینہ ان دونوں ایوانوں کے مشترکہ اجلاس کے سامنے ذمہ دار ہو ، اور بالائی ایوان میں مسلمانوں کو ان کی آبادی کے تناسب سے نشستیں دی جائیں ۔ اس طرح بنگال میں ایک مستحکم اکثریت حاصل ہو جائے گی ۔ دوسری تجویز ڈاکٹر صاحب کی یہ تھی کہ صوبہ جات کو زیادہ حقیقی اختیارات دئے جائیں اور مرکز کو صرف چند برائے نام اختیارات حاصل ہوں ۱۰۸ ۔

گاندھی جی کا اعلانِ مرن
برت اقبال کی نظر میں

اس باب کے پس منظر میں ہم بیان کر آئے ہیں کہ اچھوتوں کے جداگانہ حقِ نیابت کے خلاف گاندھی جی نے ستمبر سنہ ۱۹۳۲ء میں مرن برت رکھا تھا ۔

الف علامہ کو یہاں تسامح ہوا ہے ۔ بنگال میں مسلمانوں کو ۴۸ فیصد نہیں بلکہ ۴۶ فیصد نشستیں دی گئی تھیں ۔

۱۰۸ ۔ اسپیکر ایسٹ اسٹیٹ منس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۸۲ تا ۱۸۵ ۔

ہو گی اس بات کا وہی شخص اندازہ لگا سکتا ہے ، جو یہ جانتا ہو کہ برائے نام اونچی ذات والے ہندوؤں میں وہ کس طرح سے پھیلے ہوئے ہیں اور جو یہ جانتا ہو کہ موخرالذکر لوگوں کا ان کو کتنا بھاری سہارا ہے ۔ جہاں تک ہندو مت کا تعلق ہے ، جداگانہ نیابت (یعنی جداگانہ طریقہ انتخاب) اس کے زندہ جسم کو چیر کر ٹکڑے ٹکڑے کر دے گی ۔ میرے لیے تو ان جماعتوں کا سوال سب سے بڑھ چڑھ کر ایک اخلاقی اور دھارمک سوال ہے ۔ اگرچہ سیاسی پہلو بھی ضروری ہے ، لیکن وہ اخلاقی اور مذہبی سوال کے مقابلہ میں ہیچ ہے ۔ میں محسوس کرتا ہوں کہ ہندو لوگ صدیوں سے دلت جاتیوں (اچھوتوں) کو ، جو جان بوجھ کر ذلیل کرتے آئے ہیں ، اس کے لیے خواہ وہ کتنی ہی تلافی کریں ، تھوڑی ہے ، لیکن مجھے معلوم ہے کہ جداگانہ نیابت نہ تو کوئی پش جاتاب (تزکیہ) ہے اور نہ اس ناقابل برداشت ذلت کا کوئی علاج ، جس کے پاؤں تلے کچلے جا کر وہ گریہ و زاری کرتے چلے آئے ہیں ۔ اس لیے میں ہز محسٹی کی گورنمنٹ کو مؤدبانہ طور پر بتلا دینا چاہتا ہوں کہ اگر ان کے فیصلے سے دلت جاتیوں (اچھوتوں) کے لیے جداگانہ نیابت پیدا کر دی گئی ، تو میں فاقہ کشی سے جان دے دوں گا ۔ جس قدم کو میں اٹھانے والا ہوں ، وہ کوئی طریقہ نہیں ہے بلکہ وہ میری زندگی کا ایک اہم جز ہے ۔ میری آتما سے ایک آواز اٹھ رہی ہے جس کی میں حکم عدولی نہیں کر سکتا خواہ اس سے میری فہم و فراست پر بڑا بھاری دھبہ ہی کیوں نہ آئے ۱۰۹ “

۱۳ اپریل سنہ ۱۹۳۲ع کو سر سموئیل ہور وزیر ہند نے گاندھی جی کے اس خط کا ایک رسمی سا جواب دے دیا کہ وہ چندے انتظار کریں اور عجلت میں کوئی فیصلہ نہ کریں اور یہ کہ اس معاملہ کا فیصلہ کرتے

۱۰۹۔ کانگریس کی تواریخ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتاہی سینا راسیا ص ۸۵۹ تا ۸۶۲ ۔

وقت حکومت گاندھی جی اور ان کے ہم خیال اصحاب کی رائے کو ہی پیش نظر رکھے گی ۱۱۰ -

۱۶ اگست سنہ ۱۹۴۲ء کو وزیر اعظم برطانیہ نے فرقہ وارانہ فیصلہ کا اعلان کیا ، اس فیصلہ (ایوارڈ) میں اچھوتوں کے تعلق سے جو کچھ کہا گیا تھا ، وہ یہ تھا

” پست اقوام کے وہ افراد جن کو حق رائے دہی حاصل ہو گا ، وہ عام حلقہ انتخاب میں رائے دے سکیں گے ، لیکن چونکہ اس امر کا امکان ہے کہ ایک عرصہ تک اس طریقہ سے مقننہ میں ان کی نمائندگی نہ ہو سکے ، اس لیے ان کو جداگانہ حق انتخاب دیا جاتا ہے ، لیکن یہ عام حلقہ انتخاب میں بھی رائے دہی کے مجاز ہوں گے ۔ بنگال میں پست اقوام کو کتنی نشستیں دی جائیں اس کے لیے مزید تحقیق کی ضرورت ہے ، لیکن بہر حال انہیں مقننہ بنگال میں دس نشستوں سے کم نہیں دی جائیں گی ۔ ملک معظم کی حکومت کا خیال ہے کہ پست اقوام (اچھوتوں) کے لیے جداگانہ طریقہ انتخاب کی ایک غیر معین مدت تک ضرورت نہ ہو گی ۔ اس لیے دستور میں پست اقوام (اچھوتوں) کے لیے اس طریقہ انتخاب (یعنی جداگانہ طریقہ انتخاب) کو بیس سال تک کے لیے تجویز کیا جائے گا ، جس کے بعد ان کی مرضی سے اس طریقہ انتخاب کو بدلا جاسکتا ہے ۱۱۱ “

وزیر اعظم کے اس اعلان کی رو سے جو حقوق و تحفظات اچھوتوں کو حاصل ہوئے تھے ، وہ یہ تھے

۱۔ صوبائی مجالس مقننہ میں علیحدہ نشستوں کا تعین ،

۱۱۰۔ ایضاً ص ۸۶۵ تا ۸۶۶ -

۱۱۱۔ ” پاکستان “ (Pakistan or Partition of India) از ڈاکٹر امبیڈکر

پاکستانی ایڈیشن مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۷۶ء ص ۵۵ کمیونل اوارڈ

کا فقرہ نمبر (۹) -

۲۔ بیس سال کے جداگانہ انتخاب کا حق ،

۳۔ عام حلقہ انتخاب (یعنی ہندو حلقہ انتخاب) سے کھڑے ہونے اور ووٹ دینے کا حق ۔

پہلی دو شقوں کی رو سے اچھوتوں کے جداگانہ تشخص کا تعین ہوتا تھا ، لیکن تیسری شق انہیں پھر ہندو قوم سے نہ صرف ملانے رکھتی تھی، بلکہ اس میں ”شامل“ بھی کر دیتی تھی ۔ یہ تیسری شق بطور خاص محض گاندھی جی کی تسلی کے لیے رکھی گئی تھی کیونکہ انہوں نے اچھوتوں کے جداگانہ حق نیابت کو ”ہندو مت کے زندہ جسم کی چیر بھار“ سے تعبیر کیا تھا ۔ تاہم گاندھی جی اس تیسری شق سے مطمئن نہیں ہوئے ۔ وہ پہلی شق یعنی مجالس مقننہ میں اچھوتوں کے لیے نشستوں کے تعین کے خلاف بھی نہ تھے ، البتہ جو چیز انہیں کھل رہی تھی اور جس کے خلاف انہوں نے اپنی جان کی بازی لگا دینے کا عزم کیا تھا ، وہ تھا اچھوتوں کے لیے جداگانہ انتخاب کا حق !

وزیر اعظم کے اعلان کے دوسرے ہی دن یعنی ۱۸ اگست ۱۹۳۲ء کو انہوں نے وزیر اعظم برطانیہ ریمزے میکڈانلڈ کے نام ایک خط میں لکھا ۔

”میں اقلیتوں کی نمائندگی کے بارے میں برطانوی گورنمنٹ کے فیصلہ کو پڑھ کر غور و فکر میں پڑ گیا ہوں ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ اس کے لیے صرف ایک ہی طریقہ ہو سکتا ہے کہ میں لکا تار فاقہ کشی سے جان دے دوں ، اگر اس دوران برطانوی گورنمنٹ خود بخود رائے عامہ کے دباؤ سے اپنے فیصلہ پر نظر ثانی کر کے ان دلت جاتیوں (اچھوتوں) کے لیے اپنی فرقہ وارانہ اسکیم کو واپس لے لے جن کے نمائندے عام رائے دہندوں سے عام رائے شہری کے مطابق خواہ کتنی ہی وسیع ہو ، چنے جانے چاہئیں ۔

اگر مروجہ طریقہ سے اس فیصلہ پر نظر ثانی نہ کی گئی تو فاقہ کشی آئندہ ۲۰ ستمبر سے شروع ہو گی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔

مجھے افسوس ہے کہ مجھے اس قسم کا فیصلہ کرنا پڑا ہے ،
لیکن جس قسم کا دھارمک منش (مذہبی آدمی) میں اپنے آپ کو
سمجھتا ہوں اس کے سوا مجھے اور کوئی چارہ بھی نہیں ہے ۱۱۲

وزیر اعظم برطانیہ نے گاندھی جی کے مندرجہ بالا خط کا جواب
۸ ستمبر سنہ ۱۹۳۲ء کو دیا ، جس میں انہوں نے اپنی حکومت کے فیصلہ
کی توضیح و تشریح اس طرح کی -

” گورنمنٹ کی اسکیم کے مطابق دلت جاتیاں (اچھوت) ہندو جاتی کا
حصہ ہی بنی رہیں گی لیکن پہلے بیس سالوں کے لیے وہ ہندو جاتی
کا نیابتی حصہ ہوتی ہوئی بھی محدودے چند خاص حلقوں کی طرف
سے اپنے حقوق اور اپنے مفاد کے تحفظ کے ذرائع بھی ان کو حاصل
ہوں گے اور ہمیں اس بات کا یقین ہے کہ موجودہ حالات میں یہ
امر ضروری ہے - جہاں کہیں بھی نمائندگی کے لیے اس قسم کے
حلقے بنائے جائیں گے ، دلت جاتیوں (اچھوتوں) کے افراد ، عام
ہندو حلقوں میں ووٹ دینے سے محروم نہ رہیں گے بلکہ ان کے دو
دو ووٹ ہوں گے ، تاکہ ان کے ہندو جاتی کے افراد ہونے میں
کوئی فرق نہ آئے -

جن کو آپ دلت جاتیوں کے لیے فرقہ وارانہ حلقے بتلاتے ہیں ،
ان کو پیدا کرنے کے ہم ارادتاً خلاف رہے ہیں - ہم نے تمام
دلت جاتی ووٹروں کو عام یا ہندو حلقوں میں شامل کر دیا ہے
تاکہ اونچی جاتی کے آسیدواروں کو ان کے ووٹوں کے لیے ان کا
دست نگر نہ ہونا پڑے اور نہ ان کو اونچی ذات والوں کا - پس
ہر ایک طریقہ سے ہم نے ہندو سوسائٹی کو قائم و برقرار رکھا
ہے ۱۱۳

۱۱۲ - کانگریس کی تواریخ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پٹابھی سیتا

رامیا ص ۸۶۷ تا ص ۸۶۸ -

۱۱۳ - کانگریس کی تواریخ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پٹابھی سیتا

رامیا ص ۸۷۰ و ۸۷۱ -

پھر وزیر اعظم نے اپنے خط کے آخر میں لکھا

”گورنمنٹ کا فیصلہ قائم رہے گا اور فرقوں کے لیے جو نیابتی بندوبست گورنمنٹ نے ایک دوسرے کے متضاد مطالبوں کو ان کے حسن و قبح کی کسوٹی پر پرکھتے ہوئے توازن کرنے کی جو صدق دلی سے کوشش کی ہے ان کی جگہ صرف وہی سمجھوتہ لے سکتا ہے، جو مختلف فرقے اپنے لئے خود بخود تجویز کریں ۱۱۳“

گاندھی جی نے بتاریخ ۹ ستمبر سنہ ۱۹۳۲ء وزیر اعظم کو جواب الجواب میں لکھا

”میں اس کو بڑے زور سے کہتا ہوں کہ میرے لیے یہ شخص ایک دھارمک (مذہبی) معاملہ ہے دلت جاتیوں (اچھوتوں) کے لیے جداگانہ نیابت کے تعین ہی سے مجھے یہ خدشہ ہے کہ ایک ایسا زہر بدن کے اندر داخل ہو جائے گا، جو ہندو جاتی کا ستیاناس کر دے گا لیکن جس سے دلت جاتیوں کو کچھ بھی فائدہ حاصل نہ ہو گا۔

میں دلت جاتیوں کے لیے تناسب سے زیادہ نمائندگی کے لیے خلاف نہیں ہوں۔ میں تو اس بات کے خلاف ہوں کہ جب تک یہ لوگ ہندو دائرے کے اندر رہنا چاہتے ہیں انہیں محدود طور پر بھی قانوناً علیحدہ نہ کیا جائے اس لیے مجھے چار و ناچار اس فیصلہ پر قائم رہنے کے لیے مجبور ہونا پڑتا ہے ۱۱۵“

گاندھی جی کا مرن برت ۲۰ ستمبر سے شروع ہوا، لیکن اس سے پہلے ہی یہ مراسلت اخبارات میں شائع ہو گئی۔ علامہ اقبال نے اس مراسلت کو

۱۱۴۔ کانگریس کی تواریخ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتا بھئی سیٹا رامیا ص ۸۷۳۔

۱۱۵۔ کانگریس کی تواریخ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتا بھئی سیٹا رامیا ص ۸۷۴ و ۸۷۵۔

پڑھنے کے بعد جو تبصرہ کیا ، اب اس کو سنئے - ۱۳ ستمبر سنہ ۱۹۳۲ء کے ایک اخباری بیان میں وہ کہتے ہیں

”مہاتما گاندھی نے جو خطوط وزیر ہند اور برطانوی وزیر اعظم کے نام تحریر کیے ہیں وہ سیری نظر سے گزرے ہیں یہ خطوط شخصی نفسیات کے دلچسپ مظہر ہیں ! آپ کے خطوط میں مجھے جو چیز سب سے نمایاں نظر آتی ہے ، وہ یہ ہے کہ مسٹر گاندھی کے نزدیک ہندو مذہب کی صداقت ، اخلاقی اور مذہبی مسائل پر مشتمل ہے - ذاتی طور پر میں ان خیالات کا بے حد مداح ہوں ، لیکن باوجود اس امر کے کہ ہندو اخبارات نے میرے متعلق بدگمانیاں پھیلانے میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی ، میرا ہمیشہ یہی خیال رہا ہے کہ سیاسی مسائل بالخصوص ہندوستان میں ، مذہبی اور اخلاقی معاملات کے مقابلے میں بالکل بے حقیقت ہو کر رہ جاتے ہیں -

میرے لیے یہ چیز کوئی تعجب انگیز نہیں کہ ہندوستان کی قومیت متحدہ کے تخیل کے علمبردار اور ہندوستانی اقلیتوں میں فرقہ وارانہ بیداری (جو سیاسی طاقت کے انتقال کے لیے لازمی ہے) کے اشد ترین مخالف نے نہایت دلیری سے بالخصوص ہندو قومیت کے تحفظ کے مسئلہ کی حمایت کو نہایت ضروری خیال کیا - یہ صورتہ حالات مسلمانوں کی آنکھیں کھول دینے کے لیے کافی ہے کہ وہ مہاتما جو ملک کی تمام اقلیتوں کو قومیت متحدہ ہند میں جذب ہو جانے کی تلقین کیا کرتا تھا ، آج اسے ایک ایسے فرقہ وارانہ اعلان میں ہندو قوم کا انتشار نظر آ رہا ہے ، جس کے ذریعہ سے مجالس وضع آئین میں ان لوگوں کو محدود نمائندگی حاصل ہونے کا امکان ہے ، جو خود مہاتما گاندھی کے نزدیک صدیوں تک ہندوؤں کی اوجھی جاتیوں کے تختہ مشق بنے رہے ہیں - اگر اچھوتوں کے لئے جداگانہ انتخاب کے یہ معنی ہیں کہ ہندو قوم کے فنا ہونے کا اندیشہ ہے تو مخلوط انتخاب کا یہ مطلب ہو گا کہ جو اقلیتیں اسے

اختیار کریں گی وہ صفحہ ہستی سے نابود ہو جائیں گی ! میرے خیال میں مہاتما گاندھی کی روش سے یہ صاف ظاہر ہو گیا ہے کہ جس اقلیت کو اپنے جداگانہ وجود کے برقرار رکھنے کی ضرورت ہوگی ، اسے جداگانہ انتخاب سے دست بردار نہیں ہونا چاہئے ۱۱۶“

گاندھی جی نے جن مذہبی و اخلاقی خیالات کا اظہار اپنے ان خطوط میں کیا تھا ، اقبال نے صدقِ دل سے ان کی ستائش کی ہے ، مگر ساتھ ہی اچھوتوں کے جداگانہ حقِ انتخاب کی انہوں نے جس بنیاد پر اس قدر شدید مخالفت کی تھی اس سے اقبال نے مسلمانوں کے حقِ جداگانہ انتخاب کی تائید میں استدلال کیا ہے !

گاندھی جی نے اپنی مخالفت کی بنیاد یہ قرار دی تھی

” جہاں تک ہندو مت کا تعلق ہے ، جداگانہ نیابت اس کے زندہ جسم کو چیر کر ٹکڑے کر دے گی ۱۱۷“

دلت جاتیوں کے لیے جداگانہ نیابت کے تعین سے ہی مجھے یہ خدشہ ہے کہ ایک ایسا زہر بدن کے اندر داخل ہو جائے گا ، جو ہندو جاتی کا ستیاناس کر دے گا ۱۱۸“

علامہ اقبال نے گاندھی جی کی پیش کردہ اس بنیاد پر اپنے استدلال کی عمارت یوں کھڑی کی

” اگر اچھوتوں کے لیے جداگانہ انتخاب کے یہ معنی ہیں کہ ہندو قوم کے فنا ہونے کا اندیشہ ہے تو مخلوط انتخاب کا یہ مطلب ہوگا کہ جو اقلیتیں اسے اختیار کریں گی ، وہ صفحہ ہستی سے نابود ہو جائیں گی ۱۱۹“

۱۱۶- اخبار انقلاب لاہور مورخہ ۱۵ ستمبر سنہ ۱۹۳۲ع -

۱۱۷- کانگریس کی تواریخ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتانبھی سیٹا

رامیا ص ۸۶۱ -

۱۱۸- ایضاً ص ۸۷۳ -

۱۱۹- روزنامہ انقلاب لاہور مورخہ ۱۵ ستمبر سنہ ۱۹۳۲ع

اور پھر اس سے نتیجہ یہ نکالا کہ

”مہاتما گاندھی کی روش سے یہ صاف ظاہر ہو گیا ہے کہ جس اقلیت کو اپنے جداگانہ وجود کے برقرار رکھنے کی ضرورت ہوگی اسے جداگانہ انتخاب سے دستبردار نہیں ہونا چاہیے“^{۱۲۰}۔

ذرا دیکھیے تو، یہ طرز استدلال کتنا دل نشیں و عام فہم اور یہ نتیجہ کس قدر واضح و روشن ہے! — مگر یہ وہ بات ہے جو ان لوگوں کو حاصل ہوتی ہے، جو عملی سیاست میں بھی غور و فکر سے کام لیتے ہیں۔ وزیر اعظم برطانیہ نے گاندھی جی کی دھمکی سے متاثر ہوئے بغیر فرقہ وارانہ فیصلہ میں تبدیلی نہ کرنے کا جو اعلان کیا تھا، اس پر علامہ نے اپنے اطمینان کا اظہار ان الفاظ میں کیا

جہاں تک برطانیہ کا تعلق ہے، مجھے اس بات کی مسرت ہے کہ وزیر اعظم کے خطہ نے فرقہ وارانہ اعلان کے متعلق بالکل وضاحت کر دی ہے، ورنہ اس بات کا اندیشہ تھا کہ اقلیتیں کہیں یہ نہ سمجھنے لگ جائیں کہ گاندھی جی کا اصل مقصد فرقہ وارانہ اعلان کی مخالفت بحیثیت مجموعی ہے اور حکومت برطانیہ کو ان کی بات تسلیم کر لینی چاہیے اور ان کی دھمکی کے باعث تمام اعلان میں ترسیم کر دینی چاہیے“^{۱۲۱}۔

برطانوی دور میں برصغیر کے اندر جب جمہوری ادارات کا آغاز ہوا تو سر سید وہ پہلے دور اندیش سیاسی مدبر تھے جنہوں نے جداگانہ طریقہ انتخاب کو مسلمانوں کا واحد ذریعہ تحفظ قرار دیا تھا۔ ان کے بعد جب ہندوستان کی سیاسی جدوجہد آگے بڑھی اور نتیجہ جمہوری اداروں کو وسعت عطا کی گئی تو یہ کہنا شاید مبالغہ نہ ہو کہ برصغیر میں دو ہی سیاسی لیڈ اور مفکر ایسے تھے جنہوں نے جداگانہ انتخاب کی اہمیت، اس کے مضمرات اور دور رس اثرات کو محسوس کیا — — — یہ تھے مسلمانوں میں ڈاکٹر

۱۲۰۔ ایضاً

۱۲۱۔ اخبار انقلاب لاہور مورخہ ۱۵ ستمبر سنہ ۱۹۳۲ع

اقبال اور ہندوؤں میں گاندھی جی - ڈاکٹر اقبال جداگانہ انتخاب کے شدید حاسی تھے اور گاندھی جی اس کے اتنے ہی شدید مخالف - ان کی شدت - مخالفت کا اندازہ اس سے کیجئے کہ وہ اپنی جان پر کھیل گئے اور اچھوتوں کو اس سے دستبردار کروا کے ہی دم لیا ! گاندھی جی کی اس قدر شدید مخالفت اور اقبال کی اس قدر شدید موافقت کی وجہ ایک ہی تھی ! ان دونوں کو اس امر کا پختہ یقین تھا کہ جداگانہ انتخاب ، انتخابات کا : ہر ایک طریقہ نہیں ہے ، بلکہ جداگانہ قومیت کے تشخص و تعین کا لازمی و قطعی ذریعہ ہے - بالفاظ دیگر مشترکہ انتخاب سے مشترکہ قومیت کی نشو و نما ہوتی ہے اور جداگانہ انتخاب سے جداگانہ قومیت بالیدگی حاصل کرتی ہے - مشترکہ انتخاب ، جداگانہ قومیت کے لیے زہر - ہلاہل ہے تو جداگانہ انتخاب متحدہ قومیت کے لیے سہم قاتل !

ہندو مسلم مفاہمت کی ایک اور کوشش | اگست سنہ ۱۹۳۲ء میں فرقہ وارانہ فیصلہ ہوا ، اور ۲۶ ستمبر کو میثاقِ پونا (Poona Pact) کے تحت اس فیصلہ میں حکومتِ برطانیہ نے تبدیلی کر دی - فرقہ وارانہ فیصلہ سے ہندو ، مسلمان دونوں ناراض تھے - مولانا شوکت علی کے ذہن میں یہ خیال پیدا ہوا کہ اگر اس موقع پر ہندو مسلم مفاہمت کی ایک اور کوشش کی جائے ، تو شاید وہ کامیاب رہے اور اس طرح فرقہ وارانہ فیصلہ میں تبدیلی بھی ہو سکتی ہے اور دونوں فرقوں کی شکایات کا ازالہ بھی ہو جائے گا - چنانچہ انہوں نے مولانا شیخ عبدالمجید سندھی کو (جو اس وقت صدر خلافت کمیٹی تھے) ساتھ لے کر ، آغاز اکتوبر ۱۹۳۲ء میں مولانا ابوالکلام آزاد اور پنڈت مدن موہن مالویہ سے بمقام بمبئی ابتدائی گفت و شنید کی - ان مذاکرات کی خبر اخبارات میں شائع ہوئی تو علامہ اقبال نے بحیثیت صدر آل انڈیا مسلم کانفرنس ، اپنے بعض رفقاء کے ساتھ حسب ذیل مشترکہ بیان ۷ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ء کو اخبارات کے نام جاری فرمایا

” ہم نے اخبارات میں اس گفت و شنید کی جو فرقہ وارانہ فیصلہ میں تبدیلی کے لیے بعض مسلمانوں نے شروع کی ، مختلف تفصیلات بڑھی ہیں - معلوم ہوتا ہے کہ گفت و شنید صرف طریقِ انتخاب

تک محدود ہے اور کسی شخص نے بعض دوسرے مسائل پر بحث و تمحیص نہیں کی جو تمام مسلمانوں کے نزدیک انتہائی اہمیت رکھتے ہیں ، مثلاً پنجاب اور بنگال میں مسلمانوں کے لیے مؤثر اکثریت کا حصول ، سندھ کی علیحدگی ، فیڈرل مجلس قانون ساز میں مسلمانوں کی ایک تہائی نمائندگی اور سرکاری ملازمتوں اور وزارت میں مسلمانوں کی مناسب اور مؤثر نیابت ۔

مسلمانان ہند اکثریت والی قوم کے ساتھ اتحاد کے لیے ہمیشہ بیتاب رہے ہیں اور اس حقیقت سے ہر وہ شخص باخبر رہا ہے جو گذشتہ دس سال میں ان کوششوں کا مطالعہ کرتا رہا ہے ، جو مستحکم بنیادوں پر فرقہ وارانہ اتحاد و موافقت پیدا کرنے کے لئے کی گئی ہیں ۔ ہم محسوس کرتے ہیں کہ جداگانہ اور مخلوط انتخاب کا مسئلہ چھیڑنا قطعی نامناسب ہے کیونکہ ہمیں یقین ہے کہ ہماری قوم اس نازک وقت میں اس تحفظ کو چھوڑنے کے لیے تیار نہیں ۔ پس محض طریق نیابت کے متعلق جو بھی بحث کی جائے گی اس سے کوئی مفید نتائج برآمد نہ ہوں گے ۔

تاہم ہم ان واضح تجاویز پر غور و خوض کرنے کے خلاف نہیں ، جو دوسری قوم کے رہنا ضروری متعلقہ مسائل کو سمجھتے ہوئے پیش کریں ، لیکن ہم اس امر کو اچھی طرح واضح کر دینا چاہتے ہیں کہ یہ واضح تجاویز اکثریت والی قوم کی طرف سے پیش ہونی ضروری ہیں ۱۲۲۔“

واضح رہے کہ یہ بیان شملہ سے جاری کیا گیا تھا ، کیونکہ علامہ ان دنوں شملہ ہی میں تھے ۱۲۳۔ ادھر تو علامہ اقبال نے بمبئی مذاکرات کے متعلق یہ موقف اختیار کیا اور ادھر اس ابتدائی گفتگو سے مولانا شوکت علی

۱۲۲۔ روزنامہ انقلاب لاہور ۱۰ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ء

۱۲۳۔ اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملہ ص ۱۸۵ و روزنامہ

انقلاب لاہور مورخہ ۱۰ اکتوبر ۱۹۳۲ء

کی کچھ امید بندھی اور انہوں نے یہ محسوس کیا کہ اس گفتگو کو کامیابی کی منزل تک پہنچانے کے لیے گاندھی جی کی رضامندی یا کم سے کم ان کا عندیہ معلوم کرنا ضروری ہے۔ بیان کیا جا چکا ہے کہ گاندھی جی اس وقت یروادا جیل میں تھے اور جیل ہی میں ان سے مل کر، ان کا منشا معلوم کیا جا سکتا تھا۔ اس لیے بتاریخ ۶ اکتوبر مولانا شوکت علی نے وائسرائے سے درخواست کی کہ انہیں گاندھی جی سے جیل میں ملنے کی اجازت دی جائے۔ لیکن وائسرائے نے انکار کر دیا اور وجہ یہ بتائی کہ جو اقدام وہ کر رہے ہیں، اسے تمام مسلمانوں کی حمایت حاصل نہیں ہے اور اپنی اس دلیل کی تائید میں اس نے علامہ اقبال کے مذکورہ بالا بیان کا حوالہ دیا !!

وائسرائے کا جواب تو مولانا شوکت علی کو ۹ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ء کو وصول ہوا لیکن اس سے قبل ہی انہوں نے اور مولانا عبدالمجید سندھی نے یہ مناسب سمجھا کہ پہلے مسلمان زعماء کی ایک کانفرنس طلب کی جائے، تاکہ ان مذاکرات سے قبل جو ہندو لیڈروں اور گاندھی جی سے کئے جائیں گے، مسلمان ایک متفقہ و متحدہ طرز عمل اختیار کر لیں۔ اس قسم کی کانفرنس کے انعقاد کے سلسلہ میں مولانا سندھی نے بذریعہ تار علامہ اقبال سے مشورہ طلب کیا۔ علامہ اس وقت شملہ میں تھے۔ جب وہ لاہور پہنچے تو وہاں مولانا سندھی کا تار آیا ہوا رکھا تھا، اس کا جواب علامہ نے بتاریخ ۸ اکتوبر فوراً بذریعہ تار یہ دیا

”شملہ سے ایک مشترکہ بیان شائع ہو چکا ہے۔ جب تک بندوؤں کی طرف سے (مقاہمت کی) قومی تجاویز موصول نہ ہو جائیں لیڈروں کا اجتماع منعقد کرنا غیر مناسب ہوگا۔ قوم کے فیصلہ پر جمعے رہیے ۱۲۲“

لیکن علامہ کا یہ تار دیر سے پہنچا۔ مولانا شوکت علی اور صدر خلافت کمیٹی عبدالمجید سندھی نے علامہ کا تار وصول ہونے سے قبل ہی مسلم زعماء کی ایک رسمی کانفرنس کا نہ صرف اعلان کر دیا تھا، بلکہ اس کے لئے

۱۲۳۔ روزنامہ انقلاب لاہور، ۱۰ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ء

انہوں نے دعوت نامے بھی جاری کر دیئے تھے^{۱۲۵}۔ اور اب یہ کانفرنس لکھنؤ میں بتاریخ ۱۵ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ء منعقد ہونے والی تھی۔ مولانا سندھی نے علامہ اقبال کا مندرجہ بالا تاریخ وصول ہوتے ہی ۸ اکتوبر کی شام کو بذریعہ تاریخ کانفرنس سے متعلق اس تمام صورت حال کی وضاحت کی اور علامہ سے اس میں شرکت کی درخواست بھی کی^{۱۲۵}۔ علامہ نے اسی وقت بذریعہ ٹیلیگرام جواب دیا۔

”باہمی سمجھوتہ کی کوشش قابل ستائش ہے، لیکن ہندوؤں کی طرف سے قطعی تجاویز پیش ہوئے بغیر، مسلمان رہنماؤں کی کانفرنس منعقد کرنا نقصان رساں ہے۔ افسوس کہ ان حالات میں، میں شریک نہیں ہو سکتا۔ میری درخواست ہے کہ آپ کانفرنس کی تجویز پر نظر ثانی فرمائیں^{۱۲۶}۔“

علامہ نے مولانا سندھی کو تو یہ مشورہ دے دیا کہ وہ کانفرنس کی تجویز پر نظر ثانی کریں لیکن وہ جانتے تھے کہ اب یہ کانفرنس بہر حال منعقد ہوگی، اس لیے انہوں نے اس سلسلہ میں مسلم عوام کو اپنے مؤقف سے آگاہ کرنا اور اس مجوزہ کانفرنس کی علی الاعلان مخالفت کرنا ضروری خیال کیا۔ چنانچہ اسی تاریخ یعنی ۸ اکتوبر کو انہوں نے اخبارات کے نام ایک بیان جاری کیا، جس میں مسلم زعماء کی کانفرنس کے سلسلہ میں مولانا سندھی کے تاروں اور اپنے جوابات کا تفصیل سے ذکر کرنے کے بعد کہا

”ان حالات میں سمجھتا ہوں کہ میرا یہ فریضہ ہے کہ مجوزہ لکھنؤ کانفرنس کے خلاف مسلم جماعت کی طرف سے آواز بلند کروں۔ ہندو لیڈروں کی طرف سے قسطنطینوپولس کی عدم موجودگی میں، میں یہ سمجھنے سے قاصر ہوں کہ ہمیں اس کانفرنس میں کس چیز پر بحث کرنے کے لئے بلایا جا رہا ہے۔ مسلمانان ہند نے دوسرے

۱۲۵۔ ایچیچس اینڈ ایلیٹ سنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی

لاہور طبع ثانی سنہ ۱۹۴۸ء ص ۱۸۶

۱۲۶۔ روزنامہ انقلاب لاہور مورخہ ۱۰ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ء

فرقوں سے مفاہمت کے لیے ہمیشہ اپنی آمادگی کا اظہار کیا ہے ، لیکن جو طریقہ اس وقت اختیار کیا جا رہا ہے ، وہ ہندوؤں سے معاملات کرنے کا طریقہ تو نہیں ہے ، بلکہ اس سے ہماری اپنی صفوں میں افتراق پیدا ہو جائے گا ، جس کو ہم نے بڑی مشکلوں سے دور کیا ہے ۔

طریقہ انتخاب کے سوال کو معمولی قرار دینا اور اس کو دوبارہ چھیڑنا باوجودیکہ مسلم جماعت نے اس بارے میں اپنا واضح فیصلہ دے دیا ، جیسا کہ مسلم کانفرنس اور مسلم لیگ کی قراردادوں سے ظاہر ہوتا ہے ، ایک بہت ہی غیر مندانہ طریقہ ہے ، جس سے مسلم جماعت کے حق میں بہت سی دور رس نتائج مترتب ہوں گے ۔ مسلم جماعت اور ملک کے وسیع تر مفادات کی خاطر اس سوال کو فی الحال طے شدہ سمجھنا چاہیئے ۔ ہمارے سامنے مخلوط انتخاب یا جداگانہ انتخاب سے بھی زیادہ اہم مسائل ہیں ۔ میں سمجھتا ہوں کہ مجوزہ کانفرنس اسلام اور ہندوستان کے مفاد کے لیے مضر اور بالکل تضحیق اوقات کا باعث ہے ۔ مجھے امید ہے کہ اس کانفرنس کے داعیان اپنے موقف پر نظر ثانی کریں گے^{۱۲۷}۔

اس طرح علامہ نے مسلم کانفرنس لکھنؤ کی مخالفت سے نہ صرف بانیان کانفرنس کو مطلع کیا ، بلکہ بذریعہ اخباری بیان عوام کو بھی آگاہ کیا ! پھر ایک تار مسلم قوم پرستوں کے دو سرکردہ لیڈروں ، ڈاکٹر مختار احمد انصاری اور تصدق احمد خاں شیروانی کی طرف سے علامہ کے نام پہنچا جس میں انہوں نے یہ تجویز پیش کی تھی کہ ہندوؤں ، مسلمانوں اور سکینوں کی ایک کانفرنس منعقد کی جائے تاکہ جس طرح اچھوتوں کا مسئلہ باہمی مفاہمت سے حل ہو گیا ہے ، اسی طرح یہ مسئلہ بھی حل کر لیا جائے ۔ علامہ اقبال نے اس قسم کی کانفرنس کی بھی مخالفت کی ۔ انہوں نے ۱۰ اکتوبر کو ایک اخباری بیان جاری کیا ، جس میں اس تار کے وصول ہونے کا ذکر کرنے کے بعد کہا ۔

۱۲۷۔ اسپیکر ایسٹسٹ منسٹر آف اقبال مرتبہ شاملہ ص ۱۸۶ و ۱۸۷

”ڈاکٹر انصاری اور مسٹر شیروانی یہ چاہتے ہیں کہ ہندوؤں ، سکھوں اور مسلمانوں کی ایک کانفرنس فرقہ وارانہ سوال حل کرنے کے لیے منعقد کی جائے ، نہ کہ مسلمان لیڈروں کی کانفرنس ، جس قسم کی کانفرنس ڈاکٹر انصاری اور مسٹر شیروانی چاہتے ہیں ، اس کے لیے یہ ضروری ہے کہ اکثریت کی طرف سے ہمارے سامنے مفاہمت کی معین تجاویز پیش کی جائیں ۔ ان حالات کے پیش نظر میں مولانا شوکت علی ، مسٹر عبدالمجید سندھی اور دیگر اصحاب سے ، جو کانفرنس میں آنے والے ہیں دوبارہ یہ درخواست کرتا ہوں کہ وہ کانفرنس کی تجویز اس وقت تک ملتوی کر دیں ، جب تک ہندو رہنماؤں کی طرف سے ہمارے سامنے خاص تجاویز پیش نہ کی جائیں ۱۲۸“

بہر حال مولانا شوکت علی کی مجوزہ مسلم کانفرنس لکھنؤ اور ڈاکٹر انصاری و شیروانی کی مجوزہ سہ ہریقی کانفرنس کی علامہ اقبال نے مخالفت کی اور یہ شرط لگائی کہ ایسی کسی کانفرنس کے انعقاد سے پہلے اکثریتی فرقہ کی جانب سے قطعی تجاویز آنی چاہئیں ۔ لیکن مولانا شوکت علی کی خواہش اتحاد ، علامہ اقبال کی اس مخالفت و مشورہ پر غالب آ گئی اور ۱۶ اکتوبر کو مسلم زعماء کی کانفرنس لکھنؤ میں منعقد ہوئی ، جس میں قوم پرست مسلم زعماء بھی شریک ہوئے ، لیکن کل ہند مسلم کانفرنس کا کوئی نمائندہ شریک نہ ہوا ۔ اس کانفرنس میں ایک قرارداد منظور ہوئی جس میں کہا گیا کہ مسلمان مسئلہ انتخاب پر اسی صورت میں غور کر سکتے ہیں جبکہ ان کے دیگر تیرہ مطالبات (الف) اکثریتی فرقہ تسلیم کر لے ۔ علامہ اقبال نے اس قرارداد پر ۱۷ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ء کو ایک اخباری بیان میں حسب ذیل تبصرہ کیا ۔

۱۲۸۔ روزنامہ انقلاب لاہور ۱۲ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ء
الف۔ تیرہ مطالبات سے مراد وہ مطالبات ہیں ، جو مسٹر جناح کے چودہ نکات کے نام سے مشہور ہوئے ، باستثنائے جداگندہ طریقہ انتخاب

”یہ قرارداد عملاً اسی موقف کو دہراتی ہے، جو فرقہ وارانہ گفت و شنید کے متعلق میں نے اختیار کی تھی، یعنی یہ کہ قطعی تجاویز اکثریتی فرقہ کی جانب سے سامنے آئی چاہئیں! اس قرارداد کی رو سے مسلمان انتخابات کے مسئلہ پر اسی وقت غور کر سکتے ہیں، جب کہ کل ہند مسلم کانفرنس کے دیگر تیرہ مطالبات قطعی طور پر قبول کر لیے جائیں۔ اب ہندوؤں کی باری ہے کہ وہ بتائیں کہ آیا وہ گفت و شنید کرنے کے لیے تیار ہیں۔“

میرا خیال ہے کہ اس قرارداد نے قوم پرست مسلم بھائیوں کو عامۃ المسلمین سے قریب تر کر دیا ہے۔ اب انہوں نے اس امر پر رضامندی کا اظہار کر دیا ہے کہ وہ انتخابات کے مسئلہ پر مسلم جماعت کے فیصلہ کے آگے سر جھکا دیں گے۔ میں یقین رکھتا ہوں کہ کل ہند مسلم کانفرنس اور کل ہند مسلم لیگ کی قرارداد سے اسی فیصلہ کا اظہار ہوتا ہے، تاہم اگر پھر ایک اور فیصلہ کی ضرورت ہے تو وہ خوشی کے ساتھ یہ فیصلہ حاصل کر سکتے ہیں ۱۲۹“

لکھنؤ کانفرنس میں اس قرارداد کے منظور کرنے پر اکتفا نہیں کیا گیا، بلکہ ہندوؤں اور سکھوں سے گفتگو کرنے کے لیے ایک کمیٹی بھی مقرر کی گئی۔ اس کمیٹی کے اراکین اور ہندوؤں و سکھوں کی کئی مشترکہ نشستیں الہ آباد میں ہوئیں۔ ان مذاکرات کو ”اتحاد کانفرنس الہ آباد“ کا نام دیا گیا، جن کا مفصل ذکر ہم اس باب کے پس منظر میں کر آئے ہیں۔ بالآخر جو خیال علامہ نے اسی سعیء مفاہمت کے متعلق ابتدا میں ظاہر کیا تھا، وہ صحیح ثابت ہوا، اور مولانا شوکت علی و دیگر مسلم زعماء کی یہ کوشش عروس کامیابی سے ہمکنار نہ ہو سکی اور ہندو مسلم مفاہمت ایک خواب بن کر رہ گئی!

ان تمام تفصیلات کا بنظر غائر مطالعہ کرنے سے واضح ہو گا کہ

علامہ اقبال ، ہندو مسلم مفاہمت کی اس کوشش یا مسلم زعماء کی لکھنؤ کانفرنس کے فی نفسہ مخالف نہیں تھے وہ اس مفاہمت اور اس کانفرنس کے انعقاد سے پہلے حسب ذیل دو باتوں کا یقین چاہتے تھے

۱۔ جداگانہ انتخاب کو معرض بحث میں نہ لایا جائے بلکہ اس کو امر فیصل شدہ سمجھا جائے ،

۲۔ اکثریتی فرقہ اپنی متعین اور واضح تجاویز مسلمانوں کے سامنے رکھے۔ ان کا کہنا یہ تھا کہ ان دو تیقنات کے بعد ، مسلم زعماء کی کانفرنس میں ہندوؤں کی پیش کردہ تجاویز پر غور بھی کیا جا سکتا ہے اور پھر ہندوؤں اور سکھوں سے گفتگو بھی کی جا سکتی ہے۔ ان دونوں باتوں کو نظر انداز کر کے مسلم زعماء کی کانفرنس یا ہندو مسلم اتحاد کانفرنس منعقد کرنا گاڑی کے پیچھے گھوڑا جوتنے کے مترادف تھا — یہ تھا علامہ کا موقف ، مولانا شوکت علی کی اس سعی ہندو مسلم مفاہمت کے تعلق سے ! یہ موقف نہایت مدلل و معقول تھا۔ جداگانہ طریقہ انتخاب ان کی نظر میں محض انتخاب کا ایک طریقہ نہ تھا ، بلکہ مسلمانوں کے ”ملی و قومی تشخص“ کا ایک وسیلہ و ذریعہ تھا جس کو جیسا کہ قبل ازیں ہم ان کے عملی سیاست میں دیکھا کے بعد سے برابر دیکھتے چلے آ رہے ہیں ، وہ کسی حالت اور کسی صورت میں بھی چھوڑنے کے لیے تیار نہیں ہوئے۔ اب جب کہ بڑی الجھنوں اور دشواریوں کے بعد اس طریقہ انتخاب کو فرقہ وارانہ فیصلہ میں تسلیم کر لیا گیا تھا ، وہ کسی ایسی کوشش کے آغاز کو بھی برداشت کرنے کے لیے تیار نہ تھے ، جس سے مسلمانوں کے اس حق پر ذرا سی بھی آنچ آتی ہو۔ یہ تو تھا جداگانہ انتخاب کے تعلق سے علامہ کا موقف۔ اب رہا دوسرا تیقن کہ اکثریتی فرقہ اپنی معین تجاویز کو پہلے پیش کرے تو یہ بات بہت ہی واضح اور صاف تھی۔ مسلمانوں نے ہر سعی مفاہمت کے وقت اپنے تمام ہتے

اکثریتی فرقہ کی میز پر کھول کر رکھ دئے تھے۔ ان کے بعض زعماء تو ہندو مسلم اتحاد کے اتنے دلدادہ تھے کہ انہوں نے بغیر کسی ہیر پھیر کے اپنا دل کھول کر اکثریتی فرقہ کے سامنے رکھ دیا تھا، لیکن ہوا کیا؟ یہی کہ مسلمانوں کو ٹھکرا دیا گیا، ان کا دل توڑ دیا گیا اور ایک ماہر کھلاڑی کی طرح اکثریتی فرقہ کے سب سے بڑے نیتا نے ترپ کا پتہ ہمیشہ اپنے ہاتھ میں چھپائے رکھا۔ اسی لیے علامہ اقبال نے اب یہ شرط لگائی تھی کہ ہندو فرقہ اب تاش کا یہ کھیل بند کر دے اور کھلے دل سے سامنے آئے!

علامہ اقبال کے اس موقف کی توضیح و تشریح ان کے اس مکتوب سے ہوتی ہے، جو انہوں نے اخبار ہمدم (لکھنؤ) کے ڈائریکٹر کے نام اسی زمانہ میں روانہ کیا تھا۔ اس مکتوب کا تعلق بھی مولانا شوکت علی کی اس سعیِ مفاہمت سے ہے اور اس سے جداگانہ انتخاب کے بارے میں علامہ کے نقطہ نظر کی پوری پوری عکاسی ہوتی ہے۔ عملی سیاست میں ان کی جدوجہد کو سمجھنے کے لیے اس مکتوب کے سندرجات کا مطالعہ از بس ضروری ہے اس لیے اس کو ہم یہاں سن و عن درج کرتے ہیں

”ہمدم نے مسلمانوں کو ہمیشہ بے لاگ مشورہ دیا ہے، جس کے لیے تمام ملک آپ کا شکر گزار ہے۔ مجھے خوب یاد ہے کہ ہندوؤں اور مسلمانوں میں مفاہمت کرانے کے لیے دوبارہ کوشش کرنے کی تجویز آپ ہی کی تھی۔ میں نے آپ کی خدمت میں عرض بھی کیا تھا کہ شاید ایسی مفاہمت کا موقع پونا سمجھوتہ کے بعد آجائے۔ میرے ذہن میں اس وقت یہ بات تھی کہ شاید اکثریت کچھ تجاویز مسلمانوں کے سامنے پیش کرے، مگر افسوس کہ ایسا نہ ہوا۔ پنڈت مدن موہن مالوی صاحب نے بھی وہی طریقہ اختیار کیا، جو دہلی میں اس سے پہلے مہاتما گاندھی نے اختیار کیا تھا۔ بہر حال آپ نے مسٹر محمد علی جناح کا تار پڑھ لیا ہوگا۔ وہ بھی اس بات سے متفق ہیں کہ مفاہمت کی تجاویز ہندوؤں کی

طرف سے پیش ہونی چاہئیں ، خواہ ان کی اساس مخلوط انتخابات کا اصول ہی کیوں نہ ہو ۔ میرا عقیدہ یہ ہے کہ لکھنؤ کانفرنس کا مقصد یہ ہے کہ مسلمان اپنے مطالبات میں جن کا اعادہ وہ کئی بار کر چکے ہیں ، از خود ترسیم کر دیں اور بالخصوص اصول انتخاب میں ۔ موجودہ حالات میں ایسا کرنا انتہا درجہ کی سیاسی کمزوری کی دلیل ہے ۔ اس کے علاوہ ایسا کرنے سے مسلمانوں میں انتشار اور افتراق کا دروازہ کھل جائے گا اور جو اتحاد و خیال انہوں نے بڑی مشکل سے حاصل کیا ہے ، ضائع ہو جائے گا ،

اس سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا کہ حکومت کے تصفیہ میں اور کچھ ہو نہ ہو ، پنجاب کے اندر مسلمانوں کی اکثریت پانچ یا سات کی زیادتی کے ساتھ ہو جاتی ہے ، صوبہ سرحد کو آئندہ نظام میں مساوات کا درجہ ملتا ہے ، سندھ کی علیحدگی کے امکانات بھی قریب تر آگئے ہیں اور اس کے ساتھ ہی جداگانہ انتخاب بھی قائم رہا ہے ، جو میری ناقص رائے میں مسلمانوں کے تمام مطالبات کی اساس ہے ۔ جداگانہ انتخاب کو غیر مشروط طور پر رکھ کر حکومت نے مسلمانوں کو موقع دیا ہے کہ وہ اپنا مستقبل آپ منتخب کر لیں ۔ چاہیں تو اکثریت میں جذب ہو جائیں اور چاہیں تو کم از کم بعض حصص ملک میں اپنی جداگانہ ہمتی کو برقرار رکھ کر اپنے پاؤں پر کھڑے ہو جائیں ۔ اگر آج مسلمانوں نے قبل از وقت جداگانہ انتخاب سے دستبرداری کر لی تو آئندہ کا مورخ ان کے ہندوستان میں سیاسی اعتبار سے مٹ جانے کے لیے حکومت برطانیہ کو ہرگز مطعون نہ کرے گا ، بلکہ خود مسلمانوں کو اس بات کا مجرم قرار دے گا کہ جمہوری نظام میں بحیثیت اقلیت انہوں نے اپنی بربادی اپنے ہاتھوں مول لی تھی !

نصف کا مقام ہے کہ ہمارے بعض لیڈر ، جن میں بعض علمائے دین بھی شامل ہیں ، مسئلہ انتخاب کو محض نمائندگی کا طریقہ کار

تصور کرتے ہیں اور بس۔ جہاں تک میں نے مسلمانانِ ہند کی گذشتہ تاریخ اور ایشیائی اقوام کے موجودہ امیال و عواطف اور مغربی اقوام کی سیاسی ریشہ دوانیوں پر غور کیا ہے، مجھے اس بات کا کامل یقین ہے کہ ابھی ایک عرصہ تک مسلمانانِ ہند کا مستقبل جداگانہ انتخاب سے وابستہ ہے۔ میرے نزدیک جداگانہ انتخاب قومیت کے مغربی تصور سے بھی (قومیت کا مغربی تخیل ایک روحانی بیماری ہے) متناقض نہیں اور اس کے باوجود، ہندی اقوام میں اتحاد اور یک جہتی پیدا ہو سکتی ہے۔ خود یورپ میں بھی اس مقصد کا اب خاتمہ سمجھنا چاہئے۔ لیکن یہ ممکن ہے کہ مشرقی اقوام، یورپ کا آترا ہوا لباس پہن لیں اور انہیں مصائب سے دوچار ہوں، جن سے یورپ دوچار ہو چکا ہے اور ہو رہا ہے۔ خاص اس امر کے متعلق میں اپنے خیالات کا اظہار ذرا تفصیل کے ساتھ عرض کرتا، مگر کل شام یورپ جا رہا ہوں اور جانے سے پہلے ابھی بہت سے کام باقی ہیں اس واسطے ان چند سطور پر کفایت کرتا ہوں۔ مختصر یہ کہ مفاہمت کی تجاویز کا مسلمانوں کی طرف سے پیش کرانا، خصوصاً جب کہ مسلمانوں کے مطالبات ایک مدت سے سب کو معلوم ہیں، خلوص اور حب الوطنی کے نیک جذبات کا ثبوت نہیں، بلکہ ایک سیاسی حیلہ ہے، جس کا مقصود یہ ہے کہ اکثریت (جس کا فرض ہے کہ اقلیتوں کا اعتماد حاصل کرے) بھی اس کے لیے تیار نہیں۔ موجودہ حالات میں فرقہ وارانہ مسائل کی بحث کو از سر نو چھیڑنا، نہ مسلمانوں کی خدمت ہے نہ ملک کی ۱۳۰،

تیسری گول میز کانفرنس میں شرکت | بتاريخ ۱۷ نومبر تیسری گول میز کانفرنس شروع ہوئی اور ڈاکٹر اقبال کو بھی اس میں شرکت کی دعوت دی گئی، لیکن حکومت نے یہ دعوت کچھ خوش دلی کے ساتھ نہیں، بلکہ

۱۳۰۔ روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۲۶ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ ع۔

سرد سہری کے ساتھ دی - عظیم حسین صاحب سر فضل حسین کے سوانح حیات میں لکھتے ہیں -

”دوسرے سال سر فضل حسین نے (حکومت کو) ترغیب دی کہ ڈاکٹر اقبال کو پھر گول میز کانفرنس میں بھیجا جائے یا بصورت دیگر فیڈرل اسٹرکچر کمیٹی میں رکھا جائے یا جمعیت اقوام کے ہندوستانی وفد کا رکن بنایا جائے - اگلے سال کے تجربہ کی بناء پر ڈاکٹر اقبال کو گول میز کانفرنس میں بھیجنے کے لیے سرد سہری کے ساتھ رضا مندی ہو گئی ۱۳۱“

اس سرد سہری کی وجہ یہ تھی کہ ڈاکٹر صاحب نے دوسری گول میز کانفرنس کی کارروائیوں پر سخت نکتہ چینی کی تھی اور مسلم کانفرنس کے صدر کی حیثیت سے اس نازک دور میں مسلم عوام کی بے لوث رہنمائی اور مختلف مواقع پر حکومت کے رویہ کی مذمت کی تھی - فرقہ وارانہ فیصلہ کا اعلان ہونے سے قبل ڈاکٹر صاحب کا رویہ حکومت کے مقابلہ میں سخت تھا اور آپ ہی کی قیادت میں مسلم کانفرنس نے راست اقدام کا پروگرام بھی مرتب کر لیا تھا - اسی صورت میں تیسری گول میز کانفرنس کے لیے ڈاکٹر صاحب کی نامزدگی ، حکومت کے لیے باعث مسرت تو نہیں ہو سکتی تھی ، لیکن اقبال کو ہندوستان کی عام سیاست ، بالخصوص مسلمانوں کے سیاسی معاملات میں جو اہمیت حاصل ہو چکی تھی اس کو نظر انداز کرنا بھی حکومت کے لیے ناممکن تھا - اس لیے بادل ناخواستہ ہی سہی ، ڈاکٹر صاحب کو اس کانفرنس کا رکن نامزد کرنا پڑا - چنانچہ انہوں نے اس کانفرنس میں شرکت کی لیکن اس کے مباحث میں سرگرمی سے حصہ نہیں لیا - تعجب ہوتا ہے کہ آپ کو اینگلو انڈین فرقہ کی تعلیمی کمیٹی کا رکن بنایا گیا تھا - گول میز کانفرنسوں کی روئیداد کے مطالعہ سے واضح نہیں ہوتا کہ آپ نے اس کمیٹی میں کبھی شرکت بھی کی - اس روئیداد کے برعکس کے بعد کچھ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب نے محض ایک

۱۳۱ - فضل حسین ایک سیاسی سوانح عمری از عظیم حسین مطبوعہ بمبئی

سنہ ۱۹۴۶ء ص ۳۱۹ -

تماشائی یا ایک خاموش رکن کی حیثیت سے اس کانفرنس میں شرکت کی تھی۔ البتہ صرف ایک واقعہ کی وجہ سے ان کی یہ شرکت بہت معنی خیز ہے۔ اس کانفرنس میں زیادہ تر بلکہ تمام تر مباحثے کل ہند وفاق اور اس کے متعلقہ امور پر ہوتے رہے۔ جب آپ کو ان مباحث میں اظہار خیال کا موقع ملا، تو آپ نے سرے سے ”وفاق“ کے تصور ہی کی مخالفت کی اور یہ رائے ظاہر کی کہ ہندوستان میں کوئی مرکزی حکومت (خواہ وہ وفاقی ہی کیوں نہ ہو) قطعاً قائم نہ کی جائے بلکہ ہر صوبہ کو خود مختار اور آزاد ڈومینین (Autonomous Independent Dominion) بنا دیا جائے۔ اور ان کا تعلق بجائے ہندوستان کی کسی مرکزی حکومت کے راست لندن میں وزیر ہند سے ہو۔ تیسری گول میز کانفرنس میں علامہ کی اس تقریر کا ذکر ڈاکٹر اسبیڈکر نے اپنی کتاب ”پاکستان یا تقسیم ہند“ میں کیا ہے۔ اسبیڈکر لکھتا ہے۔

”اگر ایک مشترکہ مرکزی حکومت کی مخالفت کو پاکستانی اسکیم کا خصوصی و بنیادی پہلو قرار دیا جائے تو گول میز کانفرنس کا ایک ہی رکن ایسا نظر آتا ہے، جس نے اس اسکیم کا نام لئے بغیر اس کی تائید کی اور وہ تھا سر محمد اقبال، جس نے تیسری گول میز کانفرنس میں اس رائے کا اظہار کیا کہ ہندوستان کے لئے کوئی مرکزی حکومت نہ ہو اور یہ کہ صوبے خود مختار اور آزاد ڈومینین ہوں، جن کا راست تعلق وزیر ہند سے لندن میں ہو ۱۳۲“

ڈاکٹر اسبیڈکر خود اس گول میز کانفرنس میں شریک تھے۔ گویا یہ ان کی عینی شہادت ہوئی۔ ان کے اس بیان کی تصدیق و توثیق سید امجد علی سابق وزیر خزانہ پاکستان کے اس انکشاف سے ہوتی ہے، جو فقیر سید وحید الدین نے اپنی کتاب ”روزگار فقیر“ جلد اول میں درج کیا ہے، فقیر صاحب لکھتے ہیں

”تیسری راؤنڈ ٹیبل کانفرنس کے واقعات کا اعادہ کرتے ہوئے، سید امجد علی ایک نہایت ہی دلچسپ اور قابل ذکر واقعہ کا

۱۳۲۔ پاکستان یا تقسیم ہند (Pakistan or partition of India) از ڈاکٹر

اسبیڈکر مطبوعہ بمبئی سنہ ۱۹۴۵ء ص ۳۲۹۔

انکشاف کرتے ہیں۔ اس اقبال کی تفصیل یہ ہے کہ ڈاکٹر صاحب اور سید امجد پیرس سے بذریعہ ٹرین لندن پہنچے۔ ریلوے اسٹیشن پر ایک نو مسلم انگریز خالد شیلڈرک ڈاکٹر صاحب کو خوش آمدید کہنے کے لیے موجود تھا۔ خالد شیلڈرک نے اس موقع پر ڈاکٹر صاحب کو مشہور برطانوی سیاست دان جان برائٹ (John Bright) کی تقریروں کا مجموعہ دیا اور عرض کیا کہ آپ کو راؤنڈ ٹیبل کانفرنس کے اہم سیاسی مباحث میں حصہ لینا ہے، اس لیے سب سے پہلی درخواست ہے کہ ان تقریروں کو آپ جیسے بھی ممکن ہو وقت نکال کر ضرور پڑھ لیں۔ چنانچہ ڈاکٹر صاحب نے اسی رات اس کتاب کا مطالعہ شروع کر دیا اور رات کے دو بجے کتاب کو ختم کر کے دم لیا۔

اس واقعہ کا سب سے اہم پہلو یہ ہے کہ تیسری راؤنڈ ٹیبل کانفرنس میں ہندوستان کے سیاسی مستقبل پر جب ڈاکٹر صاحب نے تقریر فرمائی تو جان برائٹ کے خیالات کی جھلک اور تاثر ان کی تقریر میں موجود تھا۔ ڈاکٹر نے بعض مقامات پر جان برائٹ کے نظریات اپنے موقف کی تائید میں پیش کئے ۱۸۳۳۔

اب ایک نظر یہ بھی دیکھ لیجئے کہ جان برائٹ کون تھا اور ہندوستان کے مستقبل سے متعلق اس کے خیالات کیا تھے۔ جان برائٹ برطانوی پارلیمنٹ کا رکن تھا۔ سنہ ۱۸۵۷ء کو اس نے دارالعلوم (House of Commons) میں ہندوستان سے متعلق ایک تقریر کی تھی، جس میں اس نے کہا

”میری تجویز یہ ہے کہ ایک ہندوستانی سلطنت (Indian Empire) قائم کرنے اور اس کے لیے ایک گورنر جنرل مقرر کرنے کے بجائے ہم نہ پہلی صورت اختیار کریں اور نہ دوسری۔ میں تو یہ

۱۳۳۔ ”روزگار فقیر“ جلد اول از فقیر سید وحید الدین مطبوعہ کراچی بار
لنجم مارچ سنہ ۱۹۶۵ء ص ۱۴۲ و ۱۴۳۔

تجویز پیش کرنا چاہتا ہوں کہ ہم ہندوستان میں احاطے (Presidencies) قائم کریں۔

میری تجویز یہ ہے کہ ہندوستان میں کم از کم پانچ احاطے (Presidencies) قائم کیے جائیں اور ان کی حکومتیں مرتبے اور تنخواہوں (مالی ذرائع) کے اعتبار سے بالکل مساوی ہوں۔ ان احاطوں کے دارالحکومت کلکتہ، مدراس، بمبئی، آگرہ اور لاہور ہوں۔ میرا خیال ہے کہ ان میں سے ہر ایک کا محکمہ مالیات، محکمہ محصولات (Taxation)، محکمہ انصاف، پولیس، امورِ رفاہ عامہ اور محکمہ فوج ایک ہی جیسے ہوں کہ گویا ہر ایک احاطہ (Presidency) ایک جداگانہ مملکت ہے، جس کا ہندوستان کے دوسرے حصہ سے کوئی تعلق نہیں ہے بلکہ وہ اس ملک (انگلستان) کا تابع (Dependency) ہے۔ اگر آئندہ کبھی انگلستان کو اپنے اقتدارِ اعلیٰ سے دستبردار ہونا پڑے تو ہم ایسے احاطے (Presidencies) متحد و مضبوط بنا کر چھوڑ جائیں، جن میں سے ہر احاطہ اپنی آزادی کو برقرار اور اپنی حکومت کو قائم رکھ سکے۔“

یہاں اس بات کو ذہن میں رکھیے کہ ہندوستان کے بعض بڑے صوبوں کو احاطے (Presidencies) کہا جاتا تھا مثلاً بمبئی پریسیڈنسی مدراس پریسیڈنسی وغیرہ، یہ اصطلاح برطانوی حکومت کے ابتدائی اور وسطی دور میں رائج تھی۔ بعد میں صوبہ (Province) کی اصطلاح چل پڑی۔

الغرض علامہ اقبال ہندوستان کے لیے ایک ہی مرکز والی حکومت کے مخالف تھے خواہ یہ حکومت وفاق ہی کیوں نہ ہو۔ چنانچہ دوسری گول میز کانفرنس میں، مسلم وفد کے اراکین میں سے، بعض نے وفاق

۱۳۴۔ اسپیکر ہائی رائٹ آنریبل جان ہرائٹ ایم پی مرتبہ جیم، الف تھو رولڈ روجرز مطبوعہ میکملن اینڈ کو لندن و نیو یارک ۱۸۹۲ء -

بئیت کی کمیٹی میں حصہ لیا ، تو اقبال سخت ناراض ہو گئے اور مسلم وفد سے علیحدگی اختیار کر لی ، جس کا ذکر تفصیل سے ہم کر آئے ہیں ۔ پھر دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء میں آپ نے کل ہند مسلم لیگ کے اجلاس الہ آباد میں گو ذاتی حیثیت سے سہمی ، ہندوستان کے شمال مغربی علاقہ میں ایک جداگانہ آزاد مملکت کے قیام کا تصور اپنے خطبہ صدارت میں پیش کیا تھا ۔ یہ تصور بھی کل ہند وفاق کے خلاف ہی تھا اور اسی خطبہ صدارت میں انہوں نے ”کل ہند وفاق کے خلاف آواز بلند کی تھی ۱۳۵۔“ دوسری گول میز کانفرنس سے واپس آ کر کل ہند مسلم کانفرنس کے خطبہ صدارت میں بھی انہوں نے مرکز اور صوبوں میں بہ یک وقت ذمہ داری کے حوالے کر دیئے جانے کی مخالفت کی تھی ۱۳۶۔ یہ بھی مرکز گریز رجحان تھی ۔ نو مسلم خالد شیلڈرک ہندوستان بھی آچکے تھے (الف) ۔ اس کا امکان ہے کہ وہ اقبال سے ملے ہوں اور خانگی صحبتوں میں ہندوستان کی سیاست سے متعلق اقبال کے رجحانات و خیالات سے نہ صرف واقف ، بلکہ متاثر بھی ہوئے ہوں اور یہ بات تو تقریباً یقینی ہے کہ ان کا خطبہ صدارت مسلم لیگ تو انہوں نے پڑھا ہی ہو گا ۔ علامہ کے ان مرکز گریز رجحانات اور مخالف وفاق خیالات کے پیش نظر اس نو مسلم نے جان برائٹ کے مجموعہ تقاریر کو تیسری گول میز کانفرنس میں شرکت کے موقع پر ان کے حوالے کرنا مناسب خیال کیا ۔ تاکہ اقبال اپنی تقریر میں اس پرانے برطانوی سیاستدان کے افکار و خیالات کو اپنی تائید میں پیش کر سکیں ۔ چنانچہ بقول سید امجد علی علامہ اقبال نے ”اس کتاب کا مطالعہ اسی رات شروع کر دیا اور رات کے دو بجے اسے ختم کر کے دم لیا“۔ پھر انہوں نے گول میز کانفرنس میں اپنی مخالف وفاق اور ہر صوبہ کو آزاد مختار ڈومینین قرار دینے والی تجویز پیش کی ۔ یہ تجویز برطانوی مدبرین ، ارباب حکومت اور انگریزی مندوبین

۱۳۵۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو مطبوعہ بمبئی طبع

ثانی سنہ ۱۹۴۸ء ص ۴۱۔

۱۳۶۔ ایضاً ، ص ۴۲۔

الف ۔ راقم الحروف ان سے مل چکا ہے ۔

کانفرنس کے لیے ایک انوکھی تجویز تھی۔ سنہ ۱۸۵۷ء سے لے کر، سنہ ۱۹۴۷ء تک برطانوی ارباب سیاست کا نقطہ نظر یہ رہا کہ ہندوستان، جغرافیائی لحاظ سے ایک متصلہ (Contiguous) ملک ہے اسی لیے اس کو ایک متحدہ مملکت بھی بننا چاہیے۔ اپنے دور حکومت میں انہوں نے اس کو متحدہ سلطنت بنائے رکھا اور دستوری سیاسی اصلاحات کے بالاقساط نفاذ کے سلسلہ میں بھی ان کی تمام تر کوششیں اس امر پر مرکوز رہیں کہ برصغیر ہند کو کسی نہ کسی طرح ایک متحدہ مملکت بنائے رکھا جائے۔ اس طرز فکر و طریقہ عمل کے خلاف اقبال کا یہ کہنا کہ کوئی مرکز ہی سرے سے نہ ہے، برطانوی سیاستدانوں کو چیں بہ چیں کرنے والی بات تھی۔ اسی لیے علامہ اقبال نے جان برائٹ کے اقوال اور نظریات کو اپنی تجویز کی تائید میں پیش کیا کہ برطانوی ارباب سیاست اس تجویز سے بھڑک نہ اٹھیں بلکہ اس کو اپنے ایک ہم وطن سابق سیاستدان برائٹ کی بلند کی ہوئی آواز کی گونج سمجھیں !

علامہ مرحوم نے تیسری گول میز کانفرنس میں جو حصہ لیا۔ اس کے متعلق اب تک جو کچھ معلومات فراہم ہو سکی ہیں، ان سے بس یہی پتہ چلتا ہے کہ انہوں نے صرف یہی ایک تقریر کی تھی۔ افسوس ہے کہ اس تقریر کا پورا متن ابھی تک دستیاب نہیں ہو سکا ہے۔ البتہ ان کی ایک دوسری تقریر سے، جو انہوں نے گول میز کانفرنس میں نہیں بلکہ نیشنل لیگ آف انگلینڈ کے ایک جلسہ میں کی، یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس تیسری گول میز کانفرنس میں مندرجہ بالا تجویز کو پیش کرنے کے علاوہ انہوں نے بطور خاص مسلمانوں کے حسب ذیل تین مطالبات پر زور دیا۔

۱۔ مرکز کے دونوں ایوانوں میں مسلمانوں کی ۳ فیصد نیابت۔

۲۔ بلوچستان میں سیاسی اصلاحات کا نفاذ۔

۳۔ صوبائی خود مختاری^{۱۳}۔

۱۳۷۔ لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی۔ اے۔ ڈار مطبوعہ ۱۹۶۷ء

ص ۷۴۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب کی ”لا مرکز“ والی تجویز کو عام طور پر پسند نہیں کیا گیا اور اس کانفرنس میں زیادہ تر ”مرکزی وفاقی حکومت“ کی تشکیل سے متعلق مسائل پر مباحث ہوتے رہے۔ چونکہ علامہ کو ان مسائل سے دلچسپی نہ تھی، اس لیے آپ نے ان میں حصہ نہیں لیا۔ اس کانفرنس کی رسمی مصروفیتوں کے علاوہ علامہ کی غیر رسمی سرگرمیاں بھی، سیاسی نقطہ نظر سے جاذبِ توجہ ہیں۔ ان میں سب سے زیادہ اہم ان کی وہ دو تقریریں ہیں جو انہوں نے نیشنل لیگ آف انگلینڈ کے دو جلسوں میں کی تھیں۔ واضح رہے کہ اس لیگ کو مس مارگریٹ فارکو ہرسن نے سنہ ۱۹۱۴ء میں قائم کیا تھا۔ اس کا مقصد پہلی عالمی جنگ کے دوران برطانیہ کو مساعی جنگ میں امداد دینا تھا۔ جنگ کے خاتمہ کے بعد اس انجمن نے بالشویزم کے خلاف جدوجہد شروع کی۔ اس کا دوسرا مقصد نہ صرف برصغیر ہند میں بلکہ مشرق وسطیٰ میں مسلمانوں کی حمایت کرنا تھا۔ اس طرح یہ انجمن مسلمانانِ عالم کے ساتھ برطانیہ کی دوستی کو استوار کرنا چاہتی تھی۔ اس انجمن کے ان ہی مقاصد کی وجہ سے علامہ اقبال کا مس فارکو ہرسن سے دوسری گول میز کانفرنس (۱۹۳۱ء) کے دوران تعارف ہوا تھا اور موصوفہ نے ان کی ضیافت بھی کی تھی۔ اس کے بعد سے ان کی آپس میں خط و کتابت بھی ہوتی رہی جس میں اکثر سیاسی مسائل زیرِ بحث آیا کرتے تھے۔ مس فارکو ہرسن اپنی جماعت کی سرگرمیوں اور برطانوی حکمت عملی سے علامہ کو مطلع کیا کرتی تھیں اور علامہ بھی انہیں ہندوستان کے حالات اور مسلمانوں کی مختلف تحریکات سے آگاہ کیا کرتے تھے۔ مسئلہ فلسطین سے ان دونوں کو گہری دلچسپی تھی^{۱۳۸}۔ الغرض ڈاکٹر اقبال اور مس فارکو ہرسن میں دوستانہ مراسم تھے اور ان دونوں میں بڑی حد تک سیاسی اتحادِ خیال بھی پایا جاتا تھا۔ تیسری گول میز کانفرنس میں شرکت کے لیے جب ڈاکٹر صاحب لندن پہنچے تو مس فارکو ہرسن نے بتاریخ ۲۰ نومبر سنہ ۱۹۳۲ء انہیں ایک استقبالیہ دیا۔ اس تقریب میں

۱۳۸۔ اقبال نامہ حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ ص ۴۴۵ تا ص ۴۵۰ و

اقبال نامہ حصہ دوم ص ۲۸۳ تا ص ۲۹۵ -

برطانوی پارلیان کے کئی اراکین بیرونی ممالک کے سفراء اور دیگر معززین شریک تھے۔ اس موقع پر مس فارکو ہرسن نے اقبال کا جن الفاظ میں تعارف کرایا، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ برطانیہ کے اونچے حلقوں میں بحیثیت سیاستدان اقبال کا کیا مقام تھا، مس فارکو ہرسن نے کہا۔

”ہم ان میں ایسی خصوصیات پاتے ہیں جو بہت کم کسی انسان کے اندر دیکھنے میں آتی ہیں۔ ان میں شاعر کی وہ بصارت ہے جس کی مدد سے وہ نہاں خانہ مستقبل میں جھانک کر دیکھ لیتا ہے فلسفی کی وہ بصیرت و گہرائی ہے جس سے وہ ان اصولوں کو جو انسانی مسائل کی تہ میں پنہاں ہیں، براہگندہ نقاب دیکھ لیتا ہے۔ پھر ان میں ایک عملی انسان کی وہ جولانیاں ہیں، جنہوں نے ان کو گول میز کانفرنس کا ایک رکن بنایا ہے“^{۱۳۹}۔

لارڈ لنگٹن نے بھی اس موقع پر تقریر کرتے ہوئے علامہ اقبال کو خراج تحسین ادا کیا۔ پھر علامہ نے ایک مختصر تقریر کی جس میں انہوں نے کہا

”ہم یہاں اس لیے جمع ہوئے ہیں کہ برطانوی حکومت کے گہرے ربط و تعاون کے ساتھ ہندوستان کے لیے ایک دستور وضع کریں۔ ہمیں ایک ایسا پائیدار دستور بنانا ہے، جس کو نا کامی سے دو چار ہونا نہ پڑے۔ ہندوستان ایک بہت بڑا ملک ہے، جس میں مختلف مذاہب اور زبانوں کے لوگ ہزاروں سال سے رہتے چلے آئے ہیں۔

اس امر کی ضرورت ہے کہ کانفرنس کے اغراض و مقاصد کو زیادہ صحیح طریقہ پر متعین کیا جائے۔ مختلف قوموں کو ایک دوسرے کے قریب لایا جائے اور پھر یہ سب اپنے ملک سے الٹی قریب تر رہیں۔

۱۳۹۔ لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی۔ اے۔ دار مطبوعہ ۱۹۶۷ء ص ۶۹۔

باہمی اعتماد ہونا چاہیے کیونکہ اعتماد ہی سے اعتماد پیدا ہوتا ہے۔ کانفرنس میں خیر سگالی کی فضا پائی جاتی ہے۔ مسلمانوں میں جرأت ہے اور انہوں نے ہمیشہ برطانیہ عظمیٰ کے متعلق اپنے محبت آمیز و وفا شعارانہ جذبات کا اظہار کیا ہے۔ مجھے توقع ہے کہ آخری فیصلہ کرتے وقت مسلمانوں کے واجبی مطالبات اور جائز تمناؤں کا تحفظ کیا جائے گا۔“

اس استقبالیہ میں سید امجد علی صاحب سابق وزیر خزانہ پاکستان بھی شریک تھے۔ غالباً ان ہی سے سن کر فقیر سید وحید الدین نے اپنی کتاب روزگار فقیر جلد اول میں یہ لکھا ہے کہ ڈاکٹر اقبال نے اس موقع پر جو تقریر کی تھی، اس میں ایک جملہ یہ تھا۔

If Britain trusted India,
She would trust Britain.

”ہندوستان برطانیہ پر اسی صورت میں اعتماد کر سکتا ہے، جب برطانیہ بھی ہندوستان پر اعتماد کرے۔“

کس قدر بلیغ اور کتنی مدبرانہ بات کہی تھی اقبال نے! ہندوستان کی آزادی کے بڑے سے بڑے دعویدار و علمبردار نے بھی اس سے زیادہ کیا کہا ہے؟ ایک مختصر سے فقرہ میں ہندوستان کے مطالبہ آزادی کا عطر کھینچ کر رکھ دیا اور پھر اس انداز سے کہ ”برطانوی آگینوں“ کو ٹھیس نہ لگنے پائے! یہ ہے بات کرنے کا وہ سلیقہ، جو اقبال جیسے سائنسدان شاعر ہی کو عطا کیا گیا تھا!

اس استقبالیہ کے علاوہ نیشنل لیگ کی طرف سے ۱۵ دسمبر سنہ ۱۹۳۲ء کو کمیٹی روم نمبر ۱ میں ایک جلسہ منعقد ہوا۔ اس میں بیرونی

۱۸۰۔ ایٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی۔ اے ڈار مطبوعہ ۱۹۶۷ء

ص ۶۹ و ۷۰۔

۱۸۱۔ روزگار فقیر جلد اول از سید فقیر وحید الدین مطبوعہ کراچی بار

پنجم سنہ ۱۹۶۵ء ص ۱۳۲۔

ممالک کے سفر اور برطانوی پارلیان کے دونوں ایوانوں کے اراکین اور مسلم وفد کے ارکان بھی موجود تھے۔ اس جلسہ میں علامہ اقبال نے سیاسی نقطہ نظر سے بڑی معرکتہ لاراً تقریر کی۔ یہ تقریر درج ذیل ہے۔

”مسلمانانِ ہند کے مطالبات کے پیچھے جو اصول کارفرما ہے، وہ بہت ہی سیدھا سادھا ہے اور برطانوی عوام اس سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتے۔ آپ جانتے ہیں کہ ہندوستان کے مسلمانوں کی آبادی سات کروڑ ہے۔ اس آبادی کا نصف حصہ پورے ملک میں پھیلا ہوا ہے، تاہم اس کا بڑا حصہ نسبتاً گتھا ہوا ہے، خصوصاً ان صوبوں میں جو مغربی ہند کے علاقہ میں واقع ہیں۔ بنگال میں مسلمانوں کی آبادی تقریباً ۷۵ فیصد ہے، سندھ میں تقریباً ۷۳ فیصد اور صوبہ سرحد میں تقریباً ۹۵ فیصد ہے۔

اب مسلمانوں کا کہنا یہ ہے کہ بحیثیت ان لوگوں کے، جو ایک ایسی ممیز تاریخی روایت اور یگانگت کی نمائندگی کرتے ہیں جو ہندوستان کی کسی دوسری جماعت میں نہیں پائی جاتی ہیں، وہ اپنی زندگی آپ گزارنا چاہتے ہیں اور اپنے ثقافتی خطوط پر ترقی کرنا چاہتے ہیں۔ یہی وہ اصول ہے جو ان کے مطالبات کے پس پردہ کارفرما ہے۔ یہ مطالبات کل ہند مسلم کانفرنس اور کل ہند مسلم لیگ کی قراردادوں کی شکل میں پیش کیے گئے ہیں۔

آپ جانتے ہیں کہ ہندوستان کا فرقہ وارانہ مسئلہ آپ کے لیے بھی اور ہمارے لیے بھی بڑی تشویش و اضطراب کا باعث رہا ہے۔ گذشتہ دس سال میں ہم نے اپنے ہم وطنوں سے مفاہمت کرنے کی بے انتہا کوشش کی، لیکن ہم نا کام رہے۔ نتیجتاً ملک معظم کی حکومت کو اس مسئلہ کا فیصلہ کرنا پڑا۔ اگرچہ بعض نقاط (اس فیصلہ کے) ایسے ہیں، جن پر ہمیں اعتراض ہے، تاہم مسلمانوں کی اہم ترین جماعت نے اس کو روبہ عمل لانے اور یہ دیکھنے کا فیصلہ کر لیا ہے کہ اس سے کیا کچھ حاصل ہو سکتا ہے۔ بعض دوسرے مطالبات ہیں جو گول میز کانفرنس میں

زیر بحث ہیں۔ ہم نے ان مطالبات کو کانفرنس میں پیش کیا ہے اور ہم آپ کے ممنون ہیں کہ آپ نے ہمیں ان کو یہاں آپ کے سامنے رکھنے کا موقع دیا ہے۔

ہم نے ان مطالبات کو ہڑھائی نس آغا خان کی زیر قیادت کانفرنس میں پیش کر دیا ہے۔ آغا خان وہ قابل مدبر ہیں جن کو ہم سب قدر و منزلت کی نظر سے دیکھتے ہیں اور جن سے مسلمانان ہند اس خون کی وجہ سے محبت کرتے ہیں جو ان کی رگوں میں رواں دواں ہے۔

میں سمجھتا ہوں کہ اب آپ اس اصول سے واقف ہو گئے ہیں، جو میں نے ابھی بیان کیا ہے اور جس نے معین مطالبات کی شکل اختیار کر لی ہے۔ یہ معین مطالبات یہ ہیں۔ اولاً جداگانہ انتخاب، ثانیاً کم سے کم ان صوبوں میں جہاں ہم واقعی اکثریت میں ہیں، ہم اس مطالبہ کے دعویدار ہیں یعنی یہ کہ یہ ایک قومی مطالبہ ہے کہ فوراً صوبائی خود مختاری دی جائے۔ پھر ہم مطالبہ کرتے ہیں کہ سندھ کو علیحدہ کر دیا جائے۔ بہار یہ بھی مطالبہ ہے کہ صوبہ سرحد کو مساوی درجہ دیا جائے اور یہ بھی کہ بلوچستان میں اصلاحات نافذ کی جائیں۔ ہم یہ بھی مطالبہ کرتے ہیں کہ دونوں ایوانوں یعنی ایوان زیریں و ایوان بالائی میں ۳۳ فیصد نیابت دی جائے تاکہ مرکز میں ہمارے مفادات محفوظ رہیں۔

اب میں تفصیلات میں نہیں جاؤں گا۔ میں صرف تین امور — مرکز میں ۳۳ فیصد، بلوچستان میں اصلاحات کا نفاذ اور خود مختاری — سے متعلق چند باتیں عرض کروں گا۔

ایوان زیریں اور ایوان بالائی میں ۳۳ فیصد نیابت کے متعلق مجھے کچھ کہنے کی ضرورت یوں محسوس ہوتی ہے کہ میں نے یہاں کے جو چند اخبارات دیکھے اس سے اندازہ ہوا کہ نہ معلوم کیوں اس کے متعلق کچھ غلط فہمی پھیلی ہوئی ہے۔ ان اخبارات

نے یہ بات گھڑی ہے کہ جہاں تک ۳۳ فیصد والے مطالبہ کا تعلق ہے ، مسلمانانِ ہند نے اس میں ترمیم کر دی ہے ۔ اس نکتہ کے تعلق سے ، جیسا کہ کل ہند مسلم لیگ کی قراردادوں میں اس کا اظہار ہوا ہے ، مسلمانانِ ہند کے جذبات یہ ہیں کہ وہ دونوں ایوانوں میں اس کو اپنا کم سے کم تحفظ تصور کرتے ہیں ۔ یقیناً ہم یہ محسوس کرتے ہیں کہ اس راہ میں کچھ دشواریاں ہیں اور ہم توقع کرتے ہیں کہ ہندوستانی ریاستیں (دیسری ریاستیں) جو اب کل ہند وفاق کا ایک جز بنی ہیں اس امر پر غور کریں گی کہ ہم سے ایسی کوئی مفاہمت ممکن ہو جائے تا کہ ہم اس (تحفظ) کو جو ہم چاہتے ہیں حاصل کر سکیں ۔ ہمیں ان دشواریوں کا بخوبی اندازہ ہے لیکن اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ ہم نے اپنے مطالبات میں ترمیم کر دی ہے ۔ مسلمانانِ ہند کی قرارداد میں اس مطالبہ کا جس طرح اظہار ہوا ہے ، وہ یہ ہے کہ ہم شدت سے محسوس کرتے ہیں کہ ہمارے مفادات دونوں ایوانوں میں ۳۳ فیصد نیابت کی صورت میں ہی محفوظ ہو سکتے ہیں ۔

جہاں تک بلوچستان میں اصلاحات کے نفاذ کا تعلق ہے ، میں ایک تجویز اس سلسلہ میں پیش کرنا چاہتا ہوں ۔ وہ تجویز یہ ہے برطانوی بلوچستان ، قلات اور لس بیلہ کی ریاستوں کو باہم ملا دیا جائے یا ان کو ایک قسم کے بلوچستان فیڈریشن میں تبدیل کر دیا جائے اور اس حیثیت سے وہ ہندوستانی وفاق میں مل سکتے ہیں ۔

جہاں تک صوبائی خود مختاری کا تعلق ہے ، مجھے کہنا چاہئے — اور میں یہ کہہ دینا اپنا فریضہ سمجھتا ہوں کہ ہم اس نکتہ پر بے انتہا زور دیتے ہیں ۔ میں شخصی طور پر یقین کرتا ہوں اور مجھے امید ہے کہ ہر ایک ہندوستانی مسلمان اس نکتہ پر مجھ سے اتفاق کرے گا کہ یہ (نکتہ) ان مطالبات کی ”روح“ ہے ، جو ہم نے برطانیہ اور خود ہمارے اپنے ملک کے لوگوں کے سامنے

پیش کیے ہیں۔ ہمارے ہم وطنوں نے اس سے اتفاق نہیں کیا ہے اور گذشتہ روز کانفرنس میں ایک مفاہمتی تجویز پیش کی گئی تھی، لیکن جہاں تک میں جانتا ہوں مسلمانان ہند اس نکتہ پر شدت سے جمے ہوئے ہیں اور ہمارے مدبرین اور اس سب کمیٹی کے اراکین جو اس پر بحث کرنے کے لیے بنائی گئی ہے —، اس نکتہ پر نہایت سخت موقف اختیار کیے ہوئے ہیں اور اس مفاہمتی تجویز سے انہوں نے اتفاق نہیں ہے۔

مجھے برطانوی عوام کے نمائندوں سے یہ کہہ دینا چاہیے کہ ہم اس نکتہ پر نہایت شد و مد سے اصرار کرتے ہیں اور مسلمانوں نے جو مطالبات پیش کیے ہیں ان کی روح یہی اور صرف یہی نکتہ ہے۔

یہ ان اہم مطالبات میں سے چند ہیں، جن کو میں نے گول میز کانفرنس میں پیش کیا ہے۔ ان مطالبات کی وجہ سے ہمارے ہم وطن کہتے ہیں کہ ہم ”پان اسلامی“ ہیں، محبر وطن نہیں ہیں اور وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ ہم فرقہ پرست (Communalist) ہیں۔ اب میں فرقہ پرستی اور پان اسلامزم کے متعلق چند الفاظ آپ کے سامنے کہنا چاہتا ہوں۔ اگر کوئی آدمی کسی تہذیبی جماعت سے تعلق رکھتا ہے تو وہ یہ محسوس کرتا ہے کہ اس کا یہ فرض ہے کہ وہ اس تہذیب کی حفاظت کرے۔ ایسی صورت میں، میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ آیا آپ ایسے آدمی کو غیر محبر وطن قرار دیں گے؟ میرا خیال ہے کہ ہر ایک برطانوی کا یہ فریضہ ہے کہ وہ اپنے ملک کو خطرے میں گھرا ہوا دیکھے تو اس کی حفاظت کرے۔ اسی طرح ہر ایک مسلمان کا یہ فرض ہے کہ وہ اپنی تہذیب و مذہب کی حفاظت کرے، جب وہ یہ دیکھے کہ ان چیزوں کو پامال کیا جا رہا ہے، جو اس کا حق ہیں۔ بہر حال یہ انسان کا عقیدہ و مذہب، اس کی تہذیب و ثقافت اور روایات ہی ہیں، جن کے لیے اس کو جینا اور جن کی خاطر اس کو مرنے چاہیے۔

چار یا پانچ سال قبل ، بحیثیت صدر کل ہند مسلم لیگ میں نے ممکنہ حل کے طور پر ایک وسیع مغربی ہندی مسلم سلطنت کی تجویز پیش کی تھی ۔ اگرچہ میری اس تجویز کو مسلمانان ہند کے مطالبات میں شامل نہیں کیا گیا ہے ، تاہم میرا ذاتی خیال اب بھی یہ ہے کہ یہی ایک ممکنہ حل ہے ۔ میں انتظار کروں گا اس وقت کا ، جب کہ تجربہ اس تجویز کی دانشمندی یا غیر دانشمندی کو خود ہی ظاہر کر دے گا ۔ اسلام نسل ، ذات پات یا جنس کے اختلافات کو نہیں مانتا — وہ زمان و مکان سے ماوری ہے اور ان ہی معنوں میں ان تمام انسانوں کو ایک دوسرے کا بھائی تسلیم کرتا ہے ۔

ہندوستان میں ہم ۸ کروڑ ہیں اور ہم اپنی تہذیب و ثقافت اور اور اپنی تاریخی روایت کی حفاظت کرنا چاہتے ہیں ۔

لہذا میں ادباً یہ عرض کرتا ہوں کہ مسلمانان ہند کے جو مطالبات آپ کے سامنے پیش کیے گئے ہیں وہ قابل غور و فکر ہیں کیونکہ ایک طاقتور ہندوستان ، ہمیشہ کے لیے اس سوال کو جو اس زمانہ کی سیاسیات میں سب سے زیادہ نمایاں ہے ، حل کر دے گا ۔ یعنی مشرق و مغرب کے باہمی تعاون کا سوال ! ہندوستان مشرق و مغرب کے درمیان واقع ہے اور اگر انگلستان کے تعاون سے مسلمانوں کو ایک موقع دیا جائے تو وہ ایشیا اور انگلستان کے لوگوں کی خدمت بجا لا سکتے ہیں ۱۳۲۔“

ڈاکٹر اقبال کی اس تقریر کے متعلق یہ نہ سمجھا جائے کہ انہوں نے مسلمانوں کے مذکورہ بالا تین مطالبات کو اہم سمجھا ، اس لیے ان کا ذکر کیا اور باقی کو غیر اہم سمجھ کر نظر انداز کر دیا ۔ واقعہ یہ ہے کہ بقایا دیگر مطالبات مثلاً جداگانہ انتخاب ، نشستوں کا تعین وغیرہ تقریباً

۱۳۲۔ لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ پی ۔ اے ڈار مطبوعہ سنہ ۱۹۶۷ء ص ۷۰ تا ۷۶ ۔

تسلیم کیے جا چکے تھے اور وزیر اعظم کے فرقہ وارانہ فیصلہ میں جداگانہ طریقہ انتخاب اور نشستوں کے تعین کا اعلان کر دیا گیا تھا۔ اس لیے ان پر زور دینے کی ضرورت نہ تھی۔ باقی رہے عقیدہ، زبان، تعلیم، شخصی آزادی، آزادی اجتماع، آزادی تحریر و تقریر تو یہ ایسے مطالبات تھے جن پر کوئی اختلاف نہ تھا۔ ہندو سیاستین اور برطانوی مدبرین، سبھی ان کے قائل تھے اور ہر جمہوری دستور کے یہ لازمی اجزاء ہوتے ہیں۔ اس لیے اس اجتماع میں ان کی اہمیت جتانے کی چنداں ضرورت نہ تھی۔ سندھ کی بمبئی سے علیحدگی کا اعلان، جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے، وزیر ہند نے تیسری گول میز کانفرنس کے انعقاد سے پہلے ہی کر دیا تھا۔ صوبہ سرحد میں اصلاحات کے نفاذ سے متعلق بھی کوئی اختلاف باقی نہ رہا تھا۔ گاندھی جی اور کانگریس دوسری گول میز کانفرنس میں اس کی حمایت کر چکے تھے اور برطانوی مدبرین کو بھی اس پر کوئی اعتراض نہ تھا۔ اس طرح اب یہ تین مطالبات — (۱) مرکز میں ۳۳ فیصد نیابت (۲) بلوچستان میں سیاسی اصلاحات کا نفاذ (۳) صوبائی خود مختاری — باقی رہ جاتے تھے ان میں سے بھی پہلے مطالبہ یعنی مرکز میں ۳۳ فیصد نیابت کے مطالبہ کو جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے حکومت برطانیہ نے اس کانفرنس کے افتتاح سے قبل تسلیم کر لیا تھا۔ یوں اس پر بھی زور دینے کی چنداں ضرورت نہ تھی، لیکن برطانوی پریس میں اس مطالبہ کے متعلق یہ غلط فہمی پھیلائی گئی تھی کہ مسلمانوں نے اپنے اس مطالبہ میں تبدیلی کر دی ہے، اس لیے اس غلط فہمی کو رفع کرنے کی خاطر ڈاکٹر اقبال کو اس مطالبہ کا بطور خاص ذکر کرنا پڑا۔ اس طرح اصل میں انہوں نے صرف دو مطالبوں — (۱) بلوچستان میں سیاسی اصلاحات کا نفاذ (۲) صوبائی خود مختاری — پر زور دیا اور اس کی اہمیت واضح کی۔ بلوچستان میں سیاسی اصلاحات کے نفاذ کے بارے میں حکومت برطانیہ ہچکچا رہی تھی۔ اس ہچکچاہٹ کی بڑی وجہ وہاں کے جغرافیائی و سماجی حالات تھے۔ یہ ایک بڑا وسیع و عریض علاقہ تھا، پہاڑوں، دروں اور چٹیل میدانوں کی وجہ سے عبور کی دقتیں تھیں۔ پھر اس کی سرحدیں ایران اور بحیرہ عرب سے ملتی تھیں۔ اس طرح دفاعی نقطہ نظر سے یہ علاقہ انگریزی دور حکومت

میں نزاکت اور اہمیت کا حامل تھا۔ پھر یہاں قبائلی نظام رائج تھا۔ ان قبائل کے آپس میں لڑائی جھگڑے بھی ہوا کرتے تھے اور یہ قبائل حریت پسند بھی تھے۔ اس لیے برطانوی حکومت نے بڑی ہوشیاری اور چالاکی سے انہیں اپنے قابو میں کر رکھا تھا۔ سیاسی نقطہ نظر سے بلوچستان دو حصوں میں تقسیم تھا۔ ایک برطانوی بلوچستان (British Baluchistan) اور دوسرا دیسی یا ریاستی بلوچستان۔ برطانوی بلوچستان بتوسط ایجنٹ جنرل، وائسرائے کے ماتحت تھا۔ گویا یہ علاقہ مرکز کی راست نگرانی میں تھا۔ دیسی بلوچستان میں مختلف چھوٹی بڑی ریاستیں مثلاً قلات، لسبیلہ، خاران و مکران وغیرہ تھیں۔ ان ریاستوں پر اندرونی معاملات کی حد تک نوابوں کی حکمرانی تھی۔ مگر یہ ریاستیں آزاد نہ تھیں۔ یہ بھی وائسرائے کے ماتحت تھیں، پھر یہ پورا علاقہ تعلیمی و معاشی لحاظ سے نہایت پس ماندہ تھا۔ ان حالات کے باعث برطانوی حکومت کو یہاں سیاسی اصلاحات کے نفاذ میں بڑا تذبذب تھا۔ اسی تذبذب کو رفع کرنے کی غرض سے علامہ اقبال نے اپنی تقریر میں بلوچستان کا ذکر کیا اور پھر یہ تجویز بھی پیش کی کہ برطانوی بلوچستان اور ریاستوں کو باہم ملا کر ایک ہی انتظامی اکائی بنا دیا جائے یا پھر ان کا ایک ذیلی وفاق (Sub-federation) تشکیل دیا جائے، تاکہ پورے بلوچستان کے اندر سیاسی اصلاحات کے نفاذ میں آسانی پیدا ہو جائے۔ الغرض بلوچستان کے معاملہ کو یہاں انہوں نے اس غرض سے پیش کیا تھا کہ برطانوی مدبرین کے تذبذب کو رفع کر کے انہیں اس صوبہ میں سیاسی اصلاحات کے نفاذ کے لیے آمادہ کیا جائے۔ تاکہ سیاسی لحاظ سے یہ صوبہ بھی دوسرے مسلم صوبوں کی سطح پر آجائے۔ اس نقطہ نظر سے بلوچستان کے مسئلہ کا ذکر بھی اقبال کی اس تقریر میں کسی خصوصی نوعیت کا حامل نہیں ہے۔ جو بات ان کی اس تقریر میں قابل غور ہے، وہ صوبائی خود مختاری کے متعلق ان کا اظہار خیال ہے۔ انہوں نے بڑے پر زور طریقہ پر اس مطالبہ کو پیش کیا ہے اور مسلمانوں کے تمام مطالبات میں سے صرف اسی ایک مطالبہ کو دیگر تمام مطالبات کی ”روح“ قرار دیا ہے! اور ساتھ ہی یہ بھی بتایا ہے کہ اس مطالبہ کے منوانے پر مسلم عوام، مسلم قائدین، مسلم مدبرین،

غرضیکہ پوری کی پوری ملت اسلامیہ ہند ڈٹی ہوئی ہے !! دوسرے لفظوں میں یہ کہنا چاہیے کہ صوبائی خود مختاری پر اصرار ہی ان کی اس تقریر کا حاصل ہے ۔

صوبائی خود مختاری پر اس قدر شدت کے ساتھ زور دینے کے بعد ڈاکٹر صاحب نے ”فرقہ پرستی“ (Communalism) اور پان اسلام ازم (Pan Islamism) پر اظہار خیال کیا ہے کیونکہ برطانوی مدبرین کی نظر میں یہ دونوں باتیں قابل اعتراض تھیں ۔ انگریز وطنی قومیت کے قائل ہی نہیں پرستار تھے ۔ ان کی نظر میں قومیت کا انحصار ملک اور وطن پر ہے وہ ”ایک ملک ، ایک قوم“ کے قائل ہیں ۔ ہندوستان خود چونکہ ان کی نظر میں ایک ہی ملک تھا ، اس لیے اس میں بسنے والے سب لوگ ”ہندوستانی قوم“ سے تعلق رکھتے تھے ۔ یہ ہندوستانی قومیت (Indian Nationalism) ان کے نزدیک قابل مذمت نہیں ، قابل تعریف و تحسین تھی اور اس قومیت سے ہٹ کر جو آواز بھی بلند ہوتی ، اصولی اعتبار سے وہ ان کی نظروں سے گری ہوئی تھی ۔ یہی وجہ تھی کہ کانگریسی اور گاندھی جی کی ہندوستانی قومیت تو ان کی سمجھ میں آ جاتی تھی اور وہ دل ہی دل میں اس کی ستائش بھی کرتے تھے مگر مسلم لیگ و مسلم کانفرنس اور اقبال کی مسلم قومیت کے تصور کو اولاً تو وہ کچھ سمجھ نہیں پاتے تھے اور کچھ سمجھ بھی لیتے تھے تو یہ ایک ایسا تلخ گھونٹ تھا جو کسی طرح ان کے حلق سے نیچے اترتا ہی نہ تھا ۔ اسی لیے اقبال نے نہایت نرم و شیریں الفاظ میں مسلم قومیت کا مفہوم ان کے ذہن نشین کرنے کی کوشش کی اور مثال بھی دی تو ان ہی کے وطن کی ۔ اس سلسلہ میں ان کا یہ فقرہ کہ

”انسان کا عقیدہ و مذہب ، اس کی تہذیب و ثقافت اور روایات ہی ہیں ، جن کے لیے اس کو جینا اور جن کی خاطر اس کو مرننا چاہیے“

ان کی سیاسی فکر کا عطر ہے ۔ پھر اس ضمن میں انہوں نے اپنی اس تجویز کا ذکر کیا ، جو انہوں نے کل ہند مسلم لیگ کے اجلاس الہ آباد دسمبر ۱۹۳۰ء میں پیش کی تھی یعنی برصغیر ہند میں ایک متحدہ مسلم

سلطنت کی تشکیل - اس پر انہوں نے زور نہیں دیا اور نہ اس کو مطالبہ کی شکل میں پیش کیا ، بلکہ اس کو ایک ”ممکنہ حل“ بتایا - پھر بھی ایک ایسے سیاسی مدبر کی طرح جس کو اپنے حل پر پورا اطمینان ہے اور جو مستقبل کو برا فگندہ نقاب دیکھ لیتا ہے - انہوں نے اعتدال اور تیقن کے ساتھ کہا کہ

”میں انتظار کروں گا اس وقت کا ، جب کہ تجربہ ، اس تجویز کی دانشمندی یا غیر دانشمندی کو خود ہی ظاہر کر دے گا“

اس کے بعد انہوں نے پان اسلام کے تعلق سے بہت ہی واضح لیکن جامع الفاظ میں بتایا کہ اسلام ذات پات ، نسل و رنگ کے امتیازات کا قلع قمع کرتا ہے اور وہ اخوتِ باہمی اور وحدتِ انسانی کا قائل ہے - اپنی تقریر کے اختتام پر انہوں نے ایک عالمی سیاسی مسئلہ کی طرف برطانوی مدبرین کی توجہ مبذول کروائی ، جو یورپ کی نشاۃ ثانیہ اور برطانوی سامراج کے ابھرنے کے بعد سے یورپی مفکرین کے غور و فکر کا محور بنا ہوا تھا — یعنی مشرق و مغرب کے باہمی تعاون کا مسئلہ ! یہ مسئلہ وہی تھا ، جس کے بارے میں ایک مشہور یورپی منکر نے کہا تھا کہ مشرق ، مشرق ہے اور مغرب ، مغرب ، دونوں باہم مل نہیں سکتے ! اقبال نے بتایا کہ یہ خیال غلط ہے ، مشرق و مغرب کی اس خلیج کو اگر پاٹا نہیں جا سکتا ہے تو اس پر ایک مضبوط و مستحکم پل بنایا جا سکتا ہے — اور ہندوستانی مسلمان اپنے جغرافیائی محل وقوع اور تاریخی عوامل و روایات کی بناء پر یہ ”پل“ بن سکتے ہیں - صرف شرط یہ ہے کہ برطانوی حکومت انہیں اکثریت کے جبرورِ ظلم (Tyranny of the Majority) کے حوالہ نہ کرے بلکہ انہیں اپنے بل پر اور اپنے قد و قامت کے لحاظ سے ابھرنے کا موقع دے !

یہ تھے اقبال کی اس تقریر کے چند سنجیدہ پہلو - واضح رہے کہ علامہ نے یہ تقریر ایک ایسے جلسہ خاص میں کی تھی ، جہاں بیرونی سفراء برطانوی مدبرین و اراکین پارلیمنٹ اور مسلم وفد کے اراکین موجود تھے ہندوؤں کا کوئی نمائندہ نہ تھا - اس جلسہ میں ان کا مخاطب تمام تر برطانوی

مدبرین و انگریزی اراکین۔ پارلیمنٹ و گول میز کانفرنس سے تھا۔ اسی لیے یہ تقریر، جہاں الفاظ کے لحاظ سے مختصر اور جامع ہے، وہاں معنی کے لحاظ سے نہایت بلیغ و فصیح ہے اور اس میں انگریزوں کی نفسیات کا پورا پورا لحاظ رکھا گیا ہے۔ یہ تقریر تدبر و فراست اور مسلمانوں کے مقدمہ کی کامیاب وکالت کا ایک عمدہ نمونہ ہے!

ڈاکٹر اقبال نے نہ صرف نیشنل لیگ کے ان جلسوں میں تقریریں کیں بلکہ برطانیہ کے بعض ارباب حل و عقد سے ملاقاتیں بھی کیں اور اپنی نجی گفتگو میں انہیں اپنی تجویز، برصغیر میں اسلامی سلطنت کی تشکیل کی طرف بھی متوجہ کیا، اس کی معقولیت کا انہیں قائل کیا اور اس کے قابل عمل ہونے کے بارے میں انہیں اطمینان دلایا اور اپنی ان کوششوں میں وہ بڑی حد تک کامیاب بھی رہے، جس کا اظہار وہ اپنے ایک خط میں اس طرح کرتے ہیں

”مجھے یاد ہے کہ انگلستان سے روانگی سے قبل لارڈ لوتھیاں نے مجھ سے کہا تھا کہ تمہاری اسکیم ہی ہندوستان کی مشکلات کا واحد حل ہے، لیکن اس بار کے آور ہونے کے لیے ابھی پچیس سال درکار ہوں گے“ ۱۳۳

آئیے علامہ اقبال کی تیسری گول میز کانفرنس میں شرکت اور کانفرنس کے اندر اور باہر ان کی سرگرمیوں پر ایک نظر ڈال لیں۔ یہ کانفرنس خصوصی طور پر ہندوستان کے وفاقی ڈھانچہ اور اس سے متعلقہ امور کو طے کرنے کے لیے بلائی گئی تھی اور علامہ کو اس موضوع اور اس کے متعلقہ مباحث سے کوئی دلچسپی نہ تھی، اس لیے وہ ان میں کیا حصہ لیتے اور ان میں کون سی تجاویز پیش کرتے۔ وہ تو سرے سے ہندوستانی وفاق کے تصور ہی کے خلاف تھے، خصوصاً ہندوستانی ریاستوں کی وفاق میں شرکت پر اہل ہار رضامندی کے بعد تو وہ اس کے سخت خلاف ہو گئے تھے۔ اس سلسلہ میں علامہ کے خیالات کی توضیح و تشریح آئندہ صفحات میں مناسب

مقام پر کی جائے گی۔ بہر حال یہ ایک امر واقعہ ہے کہ ڈاکٹر اقبال دل سے ایک کل ہند وفاق کے قائل نہ تھے۔ اسی لیے انہوں نے اس کانفرنس کے مباحث میں حصہ نہیں لیا اور جب اس کانفرنس کے کھلے اجلاس میں انہیں بولنے کا موقع ملا تو وفاق کے خلاف تقریر کی، صوبوں کو آزاد و خود مختار مستعمرات (Autonomous, independent Dominions) بنا دینے کی وکالت کی اور ”لامرکز“ (No Center) کی تجویز پیش کی! غور سے دیکھئے تو یہ دونوں تجاویز پیش خیمہ تھیں، برصغیر میں مسلم سلطنت کی تشکیل کا! ایک ایسی کانفرنس میں جہاں مرکزیت اور وفاقی حکومت کی تشکیل کے متعلق گفتگو ہو رہی تھی، اقبال نے بڑی فراست و ذہانت سے مسلم سلطنت کا نام لیے بغیر لا مرکزیت اور صوبائی آزادی و خود مختاری کی تجویز پیش کی۔ اس کی طرف اگر معمولی سی پیش قدمی ہی کی جاتی تو اس کا لازمی نتیجہ برصغیر میں مسلم سلطنت کے قیام کی شکل میں رونما ہوتا! اس طرح کانفرنس کے مخالف ماحول میں بھی انہوں نے در پردہ مسلم سلطنت کے قیام کی تجویز پیش کرنے کی کوشش کی تھی!!

کانفرنس سے باہر نیشنل لیگ کے جلسہ میں ان کی تقریر، اسی کوشش کا ایک دوسرا، لیکن زیادہ واضح روپ تھا۔ انہوں نے یہاں بھی صوبائی خود مختاری کو مسلم مطالبات کی ”جان“ بتایا۔ اور صاف الفاظ میں اپنی تجویز یعنی برصغیر میں مسلم سلطنت کے قیام کو ہندوستان کے سیاسی مسئلہ کا ”حل“ قرار دیا، پھر نجی ملاقاتوں میں اسی حل پر زور دیا اور برطانیہ کے اصحاب فکر و نظر کو قائل کیا! تیسری گول میز کانفرنس میں ان کی سیاسی سرگرمیوں کا بس یہی خلاصہ ہے۔

تیسری گول میز کانفرنس سے واپسی | ۲۵ فروری سنہ ۱۹۳۳ء کو علامہ اقبال تیسری گول میز کانفرنس سے وطن واپس لوٹے۔ لاہور اسٹیشن پر ان کی خدمت میں جمیعتہ الاسلام لاہور کی طرف سے ایک سپاس نامہ پیش کیا گیا۔ اس کا جواب دیتے ہوئے انہوں نے کانفرنس میں اپنی مساعی کا مختصر الفاظ میں اس طرح ذکر کیا۔

”اول سے لے کر اب تک میری زندگی کا مطمح نظر یہی رہا ہے

کہ مسلمان اپنی موجودہ پستی کی حالت سے نکل کر بلندی پر پہنچ جائیں اور ان میں جو کمزوریاں اور اختلافات رونما ہو گئے ہیں ، وہ دور ہو جائیں ۔ جہاں تک مجھ سے ہو سکا ، میں نے گول میز کانفرنس میں اسلامی حقوق کے تحفظ کی پوری پوری کوشش کی ہے اور کوئی ایسا لفظ نہیں کہا ، جس سے مسلمانوں کے حقوق کو نقصان پہنچنے کا احتمال ہو ۱۲۲ “

پھر بتاریخ ۲۶ فروری سنہ ۱۹۳۳ع انہوں نے ایک بیان جاری کیا ، جس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ گول میز کانفرنس کے مباحث سے وہ اس نتیجہ پر پہنچ چکے تھے کہ ہندوستان کا جدید دستور چاہے کوئی شکل اختیار کرے ، اس میں اقلیتوں ، بالخصوص مسلمانوں کے علیحدہ مؤقف کا تحفظ کر دیا جائے گا ۔ انہوں نے کہا ۔

” جہاں تک مسلمانوں کا تعلق ہے ، ان کا فرض ہے کہ وہ آنے والے انتخابات کے لیے اپنے آپ کو منظم کریں اور ایسے تمام اسباب کا سد باب کریں ، جن سے ان کے اندر فرقہ وارانہ اختلافات پیدا ہوتے ہیں ۔ مجوزہ دستور واضح طور پر اقلیتوں کے تحفظ کے اصول کو تسلیم کرتا ہے ۱۲۵ “

اقبال اور قرطاس ایض | ہم بتا چکے ہیں کہ تیسری گول میز کانفرنس کے ختم ہونے کے دو ماہ بعد یعنی مارچ سنہ ۱۹۳۳ع میں ملک معظم کی حکومت نے جدید دستور کا خاکہ ، قرطاس ایض (White Paper) کے نام سے شائع کر دیا ۔ اس خاکہ پر تقریباً تمام سیاست دانوں نے کڑی نکتہ چینی کی ۔ ڈاکٹر اقبال نے ۳۰ مارچ سنہ ۱۹۳۳ع کو اس خاکہ سے متعلق ایک بیان جاری کیا ، جس میں آپ نے اس پر حسب ذیل اعتراضات کیے :-

- ۱۲۴۔ روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۲۷ فروری سنہ ۱۹۳۳ع ۔
 ۱۲۵۔ اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منس آف اقبال مرتبہ شاملو ، ناشر المنار اکادمی لاہور مطبوعہ ستمبر سنہ ۱۹۴۸ع ص ۱۸۸ ۔

(۱) وفاقِ مقننہ کے ایوانِ زیریں کی ۳۷۵ نشستوں میں سے مسلمانوں کو صرف ۸۲ نشستیں دی گئی ہیں ، گویا ۲۱۴۸ فیصد نشستیں مسلمانوں کو مل رہی ہیں ۔ اس کے برعکس ہندوستانی ریاستوں کو ۳۳۴۳ فیصد نشستیں عطا کی گئی ہیں حالانکہ ان کو اصولاً صرف ۲۱۴۸ فیصد نشستیں ملنی چاہئے تھیں ۔ گویا ۸ فیصد کا پاسنگ (Weightage) ریاستوں کو عطا کیا گیا ہے ، انصاف کا تقاضا تو یہ تھا کہ پاسنگ مسلمانوں کو دیا جاتا ۔ مسلمان ایک اہم اقلیت ہیں اور ان کے مفادات اقلیت میں ہونے کے باعث خطرے میں پڑے ہوئے ہیں ۔ اس لیے پاسنگ کے وہ زیادہ مستحق تھے ۔ ریاستیں نہ تو اقلیتیں ہیں اور نہ ان کے مفادات کو کوئی خطرہ لاحق ہے ۔ لیکن قرطاسِ ایض نے مسلمانوں کی حق تلفی کر کے ریاستوں کو پاسنگ عطا کیا ہے ۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ مسلم اقلیت کو نقصان پہنچا کر مرکزی مقننہ کو نامزد اراکین سے پر کرنے کی کوشش کی گئی ہے ۔

(۲) وفاقِ مقننہ میں ۹ نشستیں خواتین کو دی گئی ہیں ۔ خواتین کے ان حلقہ ہائے انتخابات میں رائے دہندوں کی بڑی اکثریت غیر مسلم رہے گی ۔ اسی لیے کسی مسلم خاتون کا انتخاب عملاً ناممکن ہے ، جس طرح مردوں کے حلقہ ہائے انتخاب میں مسلمانوں کو جداگانہ حق انتخاب دیا گیا ، اسی طرح خواتین کو بھی جداگانہ حق انتخاب دینا چاہئے تھا ، کیونکہ مسلم خواتین بہر حال مسلم جماعت کا جزِ لاینفک ہیں ،

(۳) وفاق کے ایوانِ بالائی کا انتخاب ذریعہ واحد قابل انتقال رائے دہی (Single transferable vote) صوبہ جاتی مقننہ کے اراکین کریں گے ۔ اس کی وجہ سے مشترکہ انتخاب کا اصول رائج ہو جاتا ہے اور اس طرح مسلمانوں کو وفاق کے ایوانِ بالا میں اتنی نشستیں بھی نہ مل سکیں گی ، جو ان کا جائز حق ہیں ،

(۴) صوبوں میں وزرا، مقننہ سے زیادہ گورنروں کے سامنے جواب دہ ہیں۔ گورنروں کے اختیارات بھی زیادہ رکھے گئے ہیں۔

(۵) مسلمانوں کے شخصی قانون کے لیے مناسب تحفظات نہیں رکھے گئے ہیں،

(۶) بلوچستان کے لیے جو اسکیم تجویز کی گئی ہے، اس سے نہ تو بلوچی مطمئن ہوں گے اور نہ عام مسلمان ۱۳۶۔

پنجاب کا فرقہ وارانہ فارمولا | ہندوستان کا آئندہ دستور ابھی صورت گیری کے مراحل طے کر رہا تھا اور فرقہ وارانہ فیصلے میں وزیر اعظم کے اعلان کے بموجب باہمی مفاہمت سے تبدیلی کی جا سکتی تھی۔ اس لیے فرقہ وارانہ مفاہمت کی کوششیں ابھی جاری تھیں۔ اگرچہ مولانا شوکت علی کی سعی مفاہمت کی ناکامی کے بعد کل ہند پیمانہ پر کوئی ایسی کوشش نہیں کی گئی، تاہم چھوٹے پیمانہ پر مختلف حلقوں میں یہ کوششیں جاری تھیں۔ ان ہی کوششوں کی ایک کڑی پنجاب کا فرقہ وارانہ فارمولا تھا، جس پر مئی سنہ ۱۹۳۳ء میں سر فضل حسین، راجہ نریندر ناتھ (ہندو) اور سر جوگیندر سنگھ (سکھ) نے اتفاق کیا تھا۔ فارمولا یہ تھا۔

(۱) تینوں فرقوں (ہندو مسلم اور سکھ) کے شرائط حق رائے دہی میں ایسی ترمیمات کی جائیں جن سے تینوں فرقوں کی آبادی کی پوری پوری نمائندگی رجسٹر رائے دہندگان میں ہو،

(۲) طریقہ انتخاب مشترک ہو اور پورے صوبہ کو ایک رکنی حلقہ ہائے انتخاب میں تقسیم کیا جائے اور یہ تقسیم علاقہ واری اور آبادی کی بنیاد پر ہو۔

(۳) ہر فرقہ کو ایسے حلقہ ہائے انتخاب دئے جائیں جہاں اس کے رائے دہندوں کا فیصد سب سے زیادہ ہو،

۱۳۶۔ اسپیشل اینڈ اسٹیٹ منسٹرس آف اقبال مرتبہ شاملو مطبوعہ لاہور طبع دوم سنہ ۱۹۴۸ء ص ۱۹۱ و ۱۹۲۔

(۴) نشستوں کا تعین ، صرف عام حلقہ ہائے انتخاب تک محدود ہو ، جیسا کہ فرقہ وارانہ فیصلہ میں اعلان کیا گیا ہے ، نہ کہ خاص حلقہ ہائے انتخاب میں ، جہاں مشترکہ انتخاب کا طریقہ مقرر کیا گیا ہے ،

(۵) نشستوں کا تعین کسی خاص مدت تک کے لیے نہیں ہوگا۔^{۱۴۷}

فضل حسین کے سوانح نگار عظیم حسین کا بیان ہے کہ یہ فارمولہ فضل حسین کا تجویز کردہ تھا ، راجہ نریندر ناتھ اور سر جوگیندر سنگھ نے اس سے اتفاق کیا تھا^{۱۴۸} ، لیکن یہ دونوں لیڈر اپنے ہم مذہبوں سے اس فارمولے کو منوانے میں ناکام ہو گئے ۔ سکھوں کے ممتاز لیڈروں نے اس پر اعتراضات کیے^{۱۴۸} ۔ ماسٹر تارا سنگھ نے اس کی سخت مخالفت کی^{۱۴۹} ۔ اور خالصہ دربار نے تو جوگیندر سنگھ کو سکھ سبھاؤں سے خارج کر دینے کی دھمکی دے دی ! اس طرح ہندوؤں نے بھی اس فارمولے کی سخت مخالفت کی ۔ ہندو پریس نے اس پر شدید نکتہ چینی کی اور ہندوؤں کے مشہور لیڈر بھائی پر مانند نے ہندو سبھا کی جانب سے اس فارمولے کے خلاف تحریک چلانے اور ہنگامہ آرائی کرنے کی دھمکی دے دی^{۱۵۰} ۔

عظیم حسین کا بیان ہے کہ ڈاکٹر اقبال نے اپنے چند رفقاء کے ساتھ اس فارمولے کے خلاف آواز بلند کی ۔ انہوں نے پنجاب صوبائی مسلم لیگ اور پنجاب صوبائی مسلم کانفرنس کا ایک مشترکہ جلسہ طلب کیا ، جس میں اس فارمولے کی مذمت کی گئی^{۱۵۱} ، اور یہ خبر بھی آڑی کہ ڈاکٹر اقبال

۱۴۷۔ ” فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری “ (انگریزی) از عظیم حسین

مطبوعہ سنہ ۱۹۴۵ء ص ۲۸۰ ۔

۱۴۸۔ ایضاً ایضاً ص ۲۸۰ ۔

۱۴۹۔ اسپیکر ایڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۰۳ ۔

۱۵۰۔ ” فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری “ (انگریزی) از ڈاکٹر

عظیم حسین ص ۲۸۱ ۔

۱۵۱۔ ایضاً ایضاً مطبوعہ بمبئی سنہ ۱۹۴۵ء ص ۲۸۲ ۔

کو پچہتر ہزار روپیہ بطور عطیہ کہیں سے مل رہا ہے ، جس سے وہ اخبار ”ایسٹرن ٹائم“ خرید لیں گے اور مشترکہ انتخاب کے اس فارمولے کے خلاف مہم چلائیں گے ۔ ان حالات کو دیکھتے ہوئے اخبار انقلاب نے ۲۸ مئی سنہ ۱۹۳۳ء کی اشاعت میں لکھا کہ اگرچہ مسلمان فضل حسین کے احسانات کے بوجھ تلے دبے ہوئے ہیں ، تاہم وہ اس فارمولے کو ان کے منہ پر پھینک ماریں گے اور فضل حسین کو مسلم لیگ یا مسلم کانفرنس یا کسی دوسری تنظیم کی قیادت نہیں کرنے دیں گے ۱۵۲ ۔ علامہ اقبال نے اس فارمولے کی مخالفت میں اسی پر بس نہیں کیا ، بلکہ انہوں نے لندن میں سر آغا خان اور مسلم وفد کے دیگر اراکین کے نام تار روانہ کیے ۱۵۲ ، جن میں اس کی مخالفت کی گئی تھی ۔ غالباً اسی کا یہ اثر ہوا کہ سر آغا خان نے فضل حسین کے نام اپنے ایک خط مورخہ ۱۰ مئی سنہ ۱۹۳۳ء میں اس فارمولے پر شدید تنقید کی اور اس کی مخالفت کی ۱۵۳ ۔

عظیم حسین لکھتے ہیں کہ فضل حسین نے اپنے خط مورخہ ۱۵ جون سنہ ۱۹۳۳ء میں آغا خان کی اس تنقید کا جواب دیا اور اس فارمولے کی تائید میں نہایت مؤثر دلائل پیش کرنے کے بعد لکھا ۔

”آپ سوال کریں گے کہ اگر معاملہ اتنا صاف اور سیدھا ہے تو لاہور کے بعض حلقوں میں اتنی بے چینی کیوں پائی جاتی ہے اور اور اقبال لندن میں اور اخبارات کو تار کیوں بھیج رہے ہیں ؟ بات یہ ہے کہ ہندوستانی سیاست میں انگریزی کی نقل آتاری جاتی ہے اور سیاسی جماعتیں کسی نہ کسی سازش کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتیں ۔ آنے والے انتخابات کے پیش نظر لاہور کے بعض لوگوں کے ذہن میں یہ بات بیٹھ گئی ہے کہ سیاسی اصلاحات کے تحت بڑے بڑے زمیندار یا وہ اشخاص جو اپنے پیشوں میں نمایاں حیثیت کے مالک ہیں ، یا ممتاز خاندانوں کے افراد نے فائدے اٹھائے ہیں

۱۵۲۔ ایضاً ایضاً ص ۲۸۵ ۔

۱۵۳۔ ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“ از عظیم حسین (انگریزی)

ص ۲۸۳ و ۲۸۴ ۔

اور یہ کہ شہر کے لوگ پیچھے دھکیل دئے گئے ہیں۔ وہ سمجھتے ہیں کہ ظفر اللہ خان جیسے گمنام آدمی کو آگے بڑھا کر، میں نے اچھا نہیں کیا ہے۔ اسی لیے ان لوگوں کے احتجاج نے اس مخالفت کی شکل اختیار کی ہے۔ مجھے کوئی شبہ نہیں ہے کہ یہ لوگ گمراہ ہو گئے ہیں، اور کچھ زیادہ دن نہیں گزریں گے کہ انہیں پتہ چل جائے گا کہ وہ ان مفادات کی خدمت نہیں کر رہے ہیں، جو انہیں دل سے عزیز ہیں اور جہاں تک اقبال کا تعلق ہے، یہ لوگ ان کے نادان دوست ہیں، جو دانا دشمن سے بدتر ثابت ہوں گے ۱۵۴۔“

عظیم حسین نے اپنے والد فضل حسین کے خط کا یہ اقتباس پیش کر کے یہ تاثر پیدا کرنے کی کوشش کی ہے کہ اقبال نے بعض اپنے شہری دوستوں کے ورغلانے پر اس فارمولے کی مخالفت کی تھی۔ عظیم حسین نے یہ بھی لکھ دیا،

”فضل حسین نے جب دیکھا کہ بعض مسلمان اس فارمولے کو سمجھے بغیر اس کی مخالفت کر رہے ہیں تو انہوں نے ڈاکٹر اقبال کو خط لکھا ۱۵۵۔“

جس میں اس فارمولے کی وضاحت کی اور اس کی تائید میں دلائل پیش کیے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ،

”ان دلائل نے ڈاکٹر اقبال اور ان کے حامیوں کو زیادہ معقولیت پسند بنا دیا اور ان میں سے اکثر ان تجاویز کی حمایت کرنے پر رضا مند ہو گئے ۱۵۶۔“

غنیمت ہے کہ عظیم حسین نے یہ نہیں لکھا کہ خود اقبال قائل ہو

۱۵۴۔ ”فضل حسین: ایک سیاسی سوانح عمری“ (انگریزی) از عظیم حسین

مطبوعہ سنہ ۱۹۴۵ ع ص ۲۸۵ -

۱۵۵۔ ایضاً ص ۲۸۲ -

۱۵۶۔ ایضاً ص ۲۸۳ -

گئے تھے ! تاہم مندرجہ بالا اقتباس سے انہوں نے یہی تاثر پیدا کرنے کی کوشش کی ہے کہ ڈاکٹر اقبال نے اس فارمولے کی مخالفت ترک کر دی تھی اور اس کی معقولیت پر سوچ بچار کرنے لگے تھے۔ عظیم حسین نے اس کے ثبوت میں کوئی دلیل پیش نہیں کی بلکہ یہ صرف ان کا اپنا خیال یا تاثر ہے۔ ان کے محولہ بالا بیانات سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ سب کچھ مٹی و جون سنہ ۱۹۳۳ء میں پیش آیا تھا ، لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ علامہ مرحوم نے ۱۴ جولائی سنہ ۱۹۳۳ء کو ایک اخباری بیان جاری کیا ، جس میں انہوں نے اس فارمولے کی سخت مخالفت کی۔ انہوں نے ہندوؤں اور سکھوں کی مخالفت کا ذکر کرنے کے بعد کہا ،

”اب اس امر کی چنداں ضرورت نہیں ہے کہ اس فارمولے پر یا اس کے بنیادی اصول پر تفصیلی تنقید کروں۔ البتہ اس کے متعلق میں اپنی عام رائے ظاہر کرنا چاہتا ہوں کہ یہ فارمولا پنجاب کے مسئلہ کا کوئی حل نہیں ہے۔ اس کے برعکس مختلف فرقوں کے مابین اُن دیکھے تنازعات کے سلسلہ کا یہ ایک سرچشمہ بن جائے گا ، وزیر اعظم کے فیصلہ کے اثر کو برقرار رکھنے کی خاطر صوبے کے حلقہ ہائے انتخاب کو چاہے کتنا ہی محفوظ رکھا جائے یہ اسکیم (پنجاب فارمولا) شہری اور دیہاتی آبادیوں کے نقطۂ نظر سے نہایت قابلِ اعتراض ہے۔ جب اس کو روبہ عمل لایا جائے گا تو اس سے وہ دیہاتی طبقے بھی واجبی نمائندگی سے محروم ہو جائیں گے ، جن کی اپنے حلقہ ہائے انتخاب میں اکثریت ہے۔ اس کے مختلف پہلوؤں پر غور کرنے اور ان تمام ممکنہ تنازعات کا جو اس کی وجہ سے پیدا ہوں گے ، اندازہ لگانے کے بعد ، میرا یہ پختہ خیال ہے کہ یہ اسکیم ہر فرقہ کے بہترین مفادات کے لیے نقصان رساں ہے اور کسی بھی فرقہ کے نقطۂ نظر سے وزیر اعظم کے فیصلہ کے مماثل بھی نہیں ہے۔“ ۱۵۷

آخر میں میں انہوں سے اس فارمولے کے مرتبین سے اپیل کی کہ وہ اس فارمولے سے دستبردار ہو جائیں ۔

اس بیان سے یہ بات بہت واضح طور پر ثابت ہو جاتی ہے کہ ڈاکٹر اقبال شروع سے آخر وقت تک فضل حسین کے مجوزہ فارمولے کے خلاف تھے۔ اس فارمولے سے متعلق اقبال کا یہ ردِ عمل ان کے سابقہ طرزِ عمل بلکہ ان کے پورے سیاسی رول کے عین مطابق ہے۔ ہم برابر یہی دیکھتے آ رہے ہیں کہ انہوں نے ہر موقع پر مشترکہ انتخاب کی مخالفت کی اور جداگانہ انتخاب کی ہر مرحلہ پر حمایت کی اور اس کو مسلمانانِ ہند کے مطالبات کی ”اساس“ قرار دیا ۔ ان کے نزدیک یہ محض نمائندگی کا ایک طریقہ کار نہ تھا ، بلکہ مسلمانوں کے ”جداگانہ“ ”قومی وجود“ کو برقرار رکھنے کا واحد وسیلہ تھا !

فرقہ وارانہ فیصلہ کے متعلق کانگریس کی روش پر اعتراضات

جون سنہ ۱۹۳۴ء میں کانگریس کی مجلس عاملہ نے فرقہ وارانہ فیصلہ کے متعلق ایک قرارداد منظور کی ، جس میں اس فیصلہ پر تنقید کی گئی تھی ، لیکن بالآخر اس نے اپنی اس رائے کا اظہار کیا تھا ، کہ وہ اس فیصلہ کو نہ تو منظور کرتی ہے ، نہ مسترد کرتی ہے ۔ علامہ اقبال کانگریس کے اس فیصلہ پر چین بہ چین ہو گئے اور حسب ذیل بیان ۱۹ جون سنہ ۱۹۳۴ء کو اخبارات کے نام جاری کیا ۔

”کانگریس ہندوستان کے فرقوں کی مساوی نمائندگی کا ادعا کرتی ہے اور یہ اعلان کرتی ہے کہ فرقہ وارانہ فیصلہ کے متعلق ، جن شدید اختلافات کا اظہار ہندوستان میں ہو رہا ہے اس کو پیش نظر رکھتے ہوئے وہ اس کو (فرقہ وارانہ فیصلہ کو) نہ قبول کرتی ہے اور نہ مسترد ۔ تاہم فرقہ وارانہ فیصلہ پر جو تنقید اس نے کی ہے ، اس سے عملاً فرقہ وارانہ فیصلہ کا استرداد ہی ہوتا ہے ۔ اس کو اپنے دعوے کے مطابق اس فیصلہ کے بارے میں بھی کسی قسم کی رائے زنی نہیں کرنی چاہیئے تھی ۔ مجلس عاملہ کانگریس نے عمداً اس اہم واقعہ کو نظر انداز کرنے کی کوشش کی ہے کہ اس فیصلہ کو

اگرچہ قرطاس ایض میں شامل کیا گیا ہے ، تاہم اس کی حیثیت قرطاس ایض جیسی نہیں ہے بلکہ وہ ایک بالکل جداگانہ چیز ہے ۔ قرطاس ایض کے دیگر اجزاء تجاویز ہیں ، لیکن فرقہ وارانہ فیصلہ برطانوی وزیر اعظم کا وہ تصفیہ ہے ، جو انہوں نے ان لوگوں کی درخواست پر کیا تھا ، جو آج اس کی مخالفت کر رہے ہیں ۔ کانگریس کی مجلس عاملہ نے اس قرارداد کے ذریعہ اپنی اندرونی فرقہ پرستی کو چھپانے کی کوشش کی ہے ، لیکن اس کوشش میں اس نے اپنے مقاصد (designs) کو اس حد تک بے نقاب کر دیا ہے کہ کوئی مسلمان اب اس شعبہ بازی سے متاثر نہیں ہو سکتا ۔ اس نازک مرحلہ پر میں مسلمانان ہند کو مشورہ دیتا ہوں کہ وہ جرأت کے ساتھ فرقہ وارانہ فیصلہ کی حمایت کریں ۔ اگرچہ اس میں ان کے تمام مطالبات کو تسلیم نہیں کیا گیا ہے ، تاہم بھی ایک راہ عمل ہے جس پر وہ ایک باعمل جماعت کی حیثیت سے گامزن ہو سکتے ہیں ۱۵۸۔“

یہاں ہم یہ واضح کر دیں کہ جب فرقہ وارانہ فیصلہ شائع ہوا تو ڈاکٹر صاحب نے اس پر سخت تنقید کی تھی ، جس کا ذکر ہم نے گذشتہ صفحات میں کیا ہے ۔ اس کے بعد ہندو مسلم مفاہمت کی کوشش ہوئی ، لیکن اکثریتی فرقہ نے واضح تجاویز اقلیتوں کے سامنے نہیں رکھیں اور مولانا شوکت علی کی سعی مفاہمت نا کام ہو گئی ۔ یہاں تک کہ مسلم قوم پرست زعماء کی تجاویز لکھنؤ بھی سرد خانہ میں بند پڑی رہ گئیں اور اب کانگریس نے بھی فرقہ وارانہ فیصلہ کو ہدف ملامت بنایا تھا ، گو کہ اس نے اس کو بالکل مسترد بھی نہیں کیا تھا ۔ ڈاکٹر اقبال اس صورت حال سے تنگ آ چکے تھے کہ اکثریتی فرقہ ، نہ تو وسعتِ قلب کے ساتھ مسلمانوں سے مفاہمت کرتا ہے اور نہ فرقہ وارانہ فیصلہ کو قبول کرتا ہے ۔ غیر کانگریس جیسی متحدہ قومیت کی علمبردار جماعت اس کو اپنی تنقید کا نشانہ بناتی ہے ۔ کانگریس اس گومگو یا حالتِ تذبذب کا شکار اس لیے بن

گئی تھی کہ ایک طرف اس پر قوم پرست مسلم زعماء کا دباؤ تھا تو دوسری طرف ہندو فرقہ پرست لیڈروں کا ، اور یہ دونوں ہی کانگریس میں شریک تھے ۔ قوم پرست مسلم زعماء یہ چاہتے تھے کہ ہندو مسلم مفاہمت یا راضی نامہ کی عدم موجودگی میں اس ایوارڈ کو قبول کر لیا جائے ۔ ہم بتا چکے ہیں کہ ڈاکٹر انصاری نے ، جن کا کانگریس اور خصوصاً گاندھی جی پر بڑا اثر تھا ، وائٹا سے گاندھی جی کے نام اسی مضمون کا تار دیا تھا اور یہ دھمکی دی تھی کہ اگر کانگریس نے فرقہ وارانہ فیصلہ کو مسترد کر دیا تو وہ کانگریس سے مستعفی ہو جائیں گے ۔ اس کے برعکس فرقہ پرست ہندو لیڈر کا کہنا یہ تھا کہ اس فیصلہ کو رد کر دیا جائے ۔ اسی لیے کانگریس نے بین بین راہ اختیار کی کہ اس فیصلہ کو نہ قبول کیا اور نہ مسترد ، لیکن اس پر شدید تنقید کی ، جس سے اس کے فرقہ پرستانہ بلکہ ہندوانہ جھکاؤ کا اظہار ہوتا تھا ۔ ان حالات میں ڈاکٹر اقبال نے یہ سمجھتے ہوئے بھی کہ مسلمانوں کے تمام مطالبات کو فرقہ وارانہ فیصلہ میں شامل نہیں کیا گیا ہے ، مسلمانوں کو یہ مشورہ دیا کہ وہ اس کو قبول کر لیں ۔

انڈیا بل میں ترمیم کا مطالبہ | بیان کیا جا چکا ہے کہ مارچ سنہ ۱۹۳۳ء میں قرطاس ایض (white paper) کی اشاعت کے بعد ، حکومت برطانیہ نے مشترکہ پارلیمانی کمیٹی (Joint Parliamentary Committee) مقرر کی تھی ، تاکہ وہ قرطاس ایض کی روشنی میں ہندوستانی نمائندوں کے بیانات قلم بند کرے اور ان پر غور و خوض کرنے کے بعد ، ہندوستان کے آئندہ دستور سے متعلق تجاویز پیش کرے ۔ عام طور پر یہ خیال کیا جا رہا تھا کہ علامہ اقبال کو بھی لندن طلب کیا جائے گا ، لیکن ایسا نہ ہوا ۔ اس کی وجہ خود علامہ کی زبان سے سنیں ۔ وہ مس فارکوہرسن کو اپنے ایک خط میں لکھتے ہیں ،

”اگر لندن آنے کا اتفاق ہوا تو آپ سے مفصل گفتگو ہو گی ، نہ آ سکا تو آپ کو لکھوں گا ۔ میرا آنا یقینی نہیں کیونکہ جائنت سلیکٹ کمیٹی کے رو برو پیش ہونے والے مندوبین کی تعداد غالباً کم کر دی جائے گی اور میں خواہ مخواہ دوسروں کے پیچھے

بھاگے پھرنے کا عادی نہیں ۱۵۹

جائنٹ سلیکٹ کمیٹی میں ڈاکٹر اقبال کو نہ طلب کرنے کی ایک اور وجہ یہ بھی سمجھ میں آتی ہے کہ انہوں نے دوسری گول میز کانفرنس کے بعد ارباب اقتدار پر سخت تنقید کی تھی، پھر تیسری گول میز کانفرنس میں ”لامرکز“ اور ”مکمل صوبائی خود مختاری“ کی تجاویز پیش کر کے برطانیہ کے کل ہند رفاق والے منصوبہ کی مخالفت کی تھی۔ ممکن ہے کہ ان دو تلخ تجربوں کے بعد برطانوی حکومت نے انہیں ناپسندیدہ قرار دے دیا ہو!!

بہر حال ڈاکٹر صاحب مشترکہ پارلیمانی کمیٹی کے سامنے پیش نہ ہو سکے۔ اسی کمیٹی کی پیش کردہ رپورٹ کی بناء پر، جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے، دستور جدید کا مسودہ، جون سنہ ۱۹۳۵ء میں مرتب اور شائع ہوا، جس کو مسودہ دستور حکومت ہند سنہ ۱۹۳۵ء (گورنمنٹ آف انڈیا بل سنہ ۱۹۳۵ء) کہا جاتا ہے۔

اس مسودہ قانون (Bill) میں ڈاکٹر صاحب کے نقطہ نظر سے ایک اہم فرو گذاشت رہ گئی تھی۔ ہم بیان کر چکے ہیں کہ وزیر اعظم کے فرقہ وارانہ فیصلہ میں مسلمانوں اور دیگر اقلیتوں کو جداگانہ انتخاب کا حق دیا گیا تھا، مگر اس کے ساتھ دو شرطیں لگائی گئی تھیں،

۱۔ یہ کہ یہ حق صرف دس سال کے لیے ہو گا،

۲۔ یہ کہ دس سال کے بعد اس میں ترمیم و تبدیلی، متعلقہ فرقہ کی رضا مندی سے ہو سکے گی۔

فرقہ وارانہ فیصلہ کو جزو دستور بنایا جانا چاہیے تھا، اور اب جو مسودہ دستور (گورنمنٹ آف انڈیا بل) پیش ہوا تھا، وہی پارلیمنٹ اور ملک معظم کی منظوری کے بعد دستور جدید بننے والا تھا، لیکن اس میں مندرجہ بالا دوسری شرط کو شامل نہیں کیا گیا تھا۔ فرقہ وارانہ فیصلہ

۱۵۹۔ اقبال نامہ (مکاتیب اقبال) حصہ دوم مرتبہ شیخ عطاء اللہ مطبوعہ

سنہ ۱۹۵۱ء ص ۲۸۹۔

تو ایک اعلان تھا ، جس میں وعدہ کیا گیا تھا کہ دس سال کے بعد جداگانہ طریقہ انتخاب کو متعلقہ فرقہ کی رضا مندی سے تبدیل کیا جا سکے گا ، اب جب کہ اس اعلان کو قانونی اور دستوری شکل دی جا رہی تھی تو محض یہ کہہ دینا کافی نہ تھا کہ متعلقہ فرقہ کی رضا مندی سے دس سال کے بعد طریقہ انتخاب میں تبدیلی کی جا سکے گی بلکہ واضح طور پر یہ بتانا چاہیے تھا کہ متعلقہ فرقہ کی رضا مندی معلوم کرنے کا طریقہ کیا ہو گا ۔ لیکن یہ سب کچھ کرنے کے بجائے اس مسودہ قانون میں اس شرط کو تقریباً نظر انداز کر دیا گیا تھا ، اور ساتھ ہی وفاق مقننہ (Federal Legislature) کو دستور میں ترمیم کے بعض اہم اختیارات بھی دے دئے گئے تھے اور طریقہ انتخاب میں ترمیم کے تعلق سے متعلقہ فرقہ کی مرضی معلوم کرنے کا ، جو وعدہ فرقہ وارانہ اعلان میں کیا گیا تھا ، اس کو گورنر ، گورنر جنرل یا وزیر ہند کے بیانات پر منحصر کر دیا گیا تھا ۔ گویا طریقہ انتخاب میں وفاق مجالس اگر کسی ترمیم کی سفارش کرتیں تو اس کے متعلق گورنر صوبہ یا گورنر جنرل یا وزیر ہند کے بیان کو متعلقہ فرقہ کی مرضی سمجھا جاتا اور اسی کے مطابق برطانوی حکومت اس ترمیم کو رد یا قبول کرتی !

جب جون سنہ ۱۹۳۵ء میں مسودہ قانون حکومت ہند شائع ہوا تو جداگانہ انتخاب میں ترمیم و تبدیلی کے تعلق سے اس سقم پر علامہ اقبال کو سخت تشویش ہوئی اور انہوں نے ریل کی ان دفعات پر شدید احتجاج کیا اور ان کو تبدیل کرنے کے لیے بعض نہایت معقول تجاویز پیش کیں اس سلسلہ میں انہوں نے مسلسل دو بیانات اخبارات میں شائع کرائے ۔ پہلا بیان تو انہوں نے سیٹھ عبداللہ ہارون اور مولانا شفیع داؤدی کے ساتھ مل کر دیا ، جو ۳ جولائی کو شائع ہوا ، یہ بیان مجمل ہے ۔ دوسرا بیان انہوں نے ۱۸ جولائی کو دیا ، یہ بیان بھی مشترک ہے ، تاہم ذرا مفصل ہے ۔ ہم یہاں اس دوسرے بیان کے جسٹہ ، جسٹہ حصے درج کرتے ہیں ، جس سے علامہ کا اس سلسلہ میں جو نقطہ نظر تھا ، وہ واضح طور پر سامنے آ جائے گا ،

”انڈیا بل کی دفعہ ۳۰۴ کے خلاف جو شورش پیدا ہو رہی ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ اس کی غرض و غایت اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ بین الملی راضی نامہ پیدا کرنے کی مستند کانسی ٹیوشنل راہ متعین صاف اور ہموار ہو جائے کیونکہ یہ تو بالکل ظاہر ہے کہ صرف فرقہ وارانہ راضی نامہ ہی فرقہ وارانہ فیصلہ کی جگہ لے سکتا ہے ، ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ مسلمان اپنے مطالبات کی بنیاد ، کمیونل اوارڈ کی شرائط اور دفعات کی ٹھوس اساس پر رکھتے ہیں ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ملکہ معظمہ کی حکومت نے ”کمیونل اوارڈ“ کی دفعہ ۶ پارہ ۲ میں حسب ذیل تصریحات کی ہیں :

’خود دستور اساسی کے اندر ہی ، اس انتخابی انتظام کی ایسی صورت پیدا کی جائے گی ، جس کی رو سے ،

۱۔ دس سال کے انقضا کے بعد ،

۲۔ متعلقہ ملکتوں کی رضا مندی سے ترمیم جائز ہو گی اور ،

۳۔ متعلقہ ملکتوں کی رضا مندی کو اس معاملہ میں دریافت کرنے کے لیے خاص ذرائع وضع کیے جائیں گے ‘

۔ ۔ ۔ ۔ ۔ (انڈیا بل) کی دفعہ ۳۰۴ وفاق

مجالس آئین ساز کو دستور سازی کے کئی اہم اختیارات منتقل کرتی ہے ۔ ہم اس تفویض اختیار کی پوری طرح قدر کرتے ہیں ۔ ہمارے خیال میں ہندوستانی مجالس آئین ساز کو دستور سازی اور ترمیم کے مناسب اختیارات ، مناسب طریقوں کے ساتھ تفویض ہونا چاہئیں ، لیکن دو چیزیں بالکل علیحدہ ، جداگانہ اور مستقل وجود رکھتی ہیں اور ہمیں اس بنیادی حقیقت کو کبھی نہیں بھولنا چاہیے ۔ ایک چیز مجالس آئین ساز ہے اور دوسری چیز اقوام ہند ہیں ۔ دونوں باہم مترادف نہیں ہیں ۔ ہم نے بار بار انڈیا بل کی ایک ایک دفعہ ، گوشہ گوشہ کو دیکھا جانچا اور تولا لیکن کہیں بھی ہمیں اقوام متعلقہ کی سرخی کے متعلق مذکورہ نین وعدوں کا ذکر نہیں ملا ، جن کی تصریح اس شد و مد کے ساتھ

محولہ بالا الفاظ میں ” کمیونل اوارڈ “ کے دفعہ ۶ پارہ ۲ کے اندر کی گئی ہے ،

ہمارا خیال ہے کہ یہ ایک نہایت اہم اور سنگین فرو گذاشت ہے ۔ اس کے بعد ڈاکٹر صاحب نے اخبار سٹٹس مین کے اداریہ کا حوالہ دیا ہے ، جس میں اس نے حکومت کی اس فرو گذاشت کو کمیونل اوارڈ میں دئے گئے وعدہ سے رو گردانی قرار دیا تھا اور آخر میں اس کا بدل یہ تجویز کیا تھا کہ اگر ہندو اپنے اکثریتی صوبوں میں مسلمانوں کی جداگانہ نمائندگی کو ختم کرنے کے درپے ہو جائیں تو مسلمان بھی اپنے اکثریتی صوبوں میں ہندو اقلیت کی جداگانہ نمائندگی کو ختم کر دیں ۔ یہ ایک انتقاسی چارہ جوئی تھی ، علامہ نے اس تجویز کی مخالفت کی اور کہا ۔

” اقلیتات (Minorities) کو انتقاماً نیابت کے حقوق سے محروم کر دینے کی پالیسی خواہ اس پر بہار اور یو ۔ پی کی ہندو اکثریت عمل پیرا ہو یا پنجاب اور سرحد کی مسلم اکثریت ہندوستان کو ایک سول وار (خانہ جنگی) کے جہنم زار میں تبدیل کرنے والی پالیسی ہو گی ۔ کسی صحیح خیال ہندوستانی کا یہ مطمح نظر نہیں ہو سکتا ۔ ۔ ۔ ۔ ہم مخلصانہ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ آئندہ دس سال کے اندر دستور اساسی کا صوبہ جات میں تعمیری عمل و دخل ، لوگوں میں اشتراک مفاد اور اتحاد جذبات کی کافی مقدار پیدا کر دے گا ، جو ایک خالص ، حقیقی اور مستند راضی نامہ کی پیدائش کو آسان بنا دے گا اور یہ صرف فرقہ وارانہ راضی نامہ ہی ہے ، جو فرقہ وار فیصلہ کا بدل ہو سکتا ہے ۔

اقوام متعلقہ کے درمیان ایک خاص ، حقیقی اور مستند راضی نامہ کے دریافت کرنے کی کون سی عملی کسوٹی ہو سکتی ہے ؟ انکیا بل سے یہ پایا جاتا ہے کہ گورنر جنرل اور وزیر ہند مجوزہ ترمیمات کے لیے اقلیتات (Minorities) کے مفاد پر اثر کے تعلق میں ، جو بیان اپنی ذاتی رائے کا دیا کریں گے وہ اقلیات کی مرضی دریافت کرنے کے لیے کافی و شافی ذریعہ تصور کیا جائے گا ۔ ہم یہ تسلیم

کرتے ہیں کہ یہ افسرانِ حکومت ، اقلیات کی فیصلہ شدہ رائے اور مرضی کے مستند ”ذرائع ترسیل“ ہو سکتے ہیں ، لیکن ہم یہ ماننے سے قطعی انکار کرتے ہیں کہ یہ دفتری مشینری کبھی تن تنہا اقوام کی جمہوری رائے کی ”حقیقی ترجمان اور وکیل“ ہو سکتی ہے ۔ گورنر ، گورنر جنرل اور سیکریٹریز آف اسٹیٹ (وزرا سلطنت) خاص مقصد رکھنے والی پارٹیوں کی مخلوق ہوں گے خاص وزارتوں کے بنائے ہوئے ہوں گے ۔ وقتی مصالح کے آوردہ اور سرکاری مفاد کے گماشتہ و کارندہ ہوں گے ۔ علاوہ بریں وہ کامل صوبائی سوراخ کے نظامِ حکومت کے ماتحت ہمیشہ اکثریت کے زیر اثر رہنے پر مجبور ہوں گے ۔ آٹھ کروڑ کی ایک عظیم الشان قوم کی سیاسی تقدیر کو سلطنت کے چند ایسے حکامِ بالا کی من مانی مرضی یا ذاتی وہم و خیال پر موقوف و منحصر بنا کر چھوڑ دینا ، جن کی سیاست ، رنگت اور حالت ہر وقت متغیر رہتی ہے ، ایک نامعقول حرکت ہو گی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ مسلم قوم اپنے سیاسی مفاد کی خود اپنے منتخب شدہ نمائندوں کے مستند واسطہ سے ترجمانی کے حق کی طالب ہے ۔

آئندہ دستورِ بند کے نظامِ جدید کے ماتحت مسلم رائے عامہ کے نمائندگان کے تین منظم طبقات ہوں گے ۔

۱۔ وہ حلقہ رائے دہندگان ، جن کا نام ووٹرز رول (Voters Roll) پر درج ہوتا ہے اور جو مقامی اور مرکزی انتخابات میں حصہ لینے کا مجاز اور مختار ہوتا ہے ،

۲۔ صوبائی و مرکزی مجالسِ آئین ساز کے مسلم ممبروں کی جماعتیں اس حد تک مسلم رائے عامہ کی ترجمان ہوں گی کہ وہ مسلم رائے دہندگان کی منتخب کردہ ہوں گی ۔ لیکن واضح رہے کہ ہر معاملہ میں ان کی رائے بھی مستند نہیں ہو گی اور اہم اور نئے معاملات میں تازہ الیکشن کے ذریعہ قوم کی رائے دریافت کرنا ضروری ہو گا ۔

۳۔ صوبائی یا مرکزی کابینہ ہائے حکومت کے ذمہ دار مسلم وزراء کی جماعت ، بشرطیکہ وہ مسلم ارکان مجلس آئین ساز کے معتمد علیہ ہوں اور محض ہندو اکثریت کی مخلوق نہ ہوں ۔ مسلم رائے عامہ کے یہ تین معین مظہر کم و بیش اہم ہیں ۔ سب سے زیادہ اہم مسلم رائے دہندگان کی منظم جماعت ہے ۔ اس کے بعد مسلم ارکان مجالس آئین ساز کی منظم جماعت ہے اور سب سے آخری درجہ اہمیت اور سند کا مسلم ارکان کی کابینہ کا ہے ۔ مسلم رائے دہندگان کی جماعت ، مسلم پالیسی اور قومی فیصلہ کی اصلی مالک و مختار ہے ۔

ہماری یہ قطعی رائے ہے کہ ” کمیونل اوارڈ “ کی آئندہ ترمیمات کے اہم ترین سوالات کے تعلق میں مسلم رائے عامہ کے اظہار اور فیصلہ کا اختیار صرف مسلم حلقہ رائے دہندگان کی منظم و متعین جماعت ہی کے ہاتھ میں ہو سکتا ہے اور مجالس آئین ساز کے مسلم ارکان کی جماعت یا کابینوں کے مسلم وزراء کی جماعت اسی حد اور اسی زمانہ تک مسلم رائے عامہ کی مستند مظہر مانی جائے گی ، جب تک مسلم رائے دہندگان کی بنیادی اور اصلی جماعت کی رائے ، ترجیح اور اعتماد کی حامل رہے گی ۔

اس ابتدائی اصلی اور بنیادی اصول کی اساس پر ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ مسلمان اس سے زیادہ اور اس سے کم کوئی چیز نہیں چاہتے کہ کمیونل اوارڈ ، دفعہ ۶ پیرا (۲) کے مذکورہ تین وعدوں کو انڈیا بل میں بالتصریح درج کر دیا جائے ۔

۱۔ اول یہ کہ کمیونل اوارڈ کو حسبِ قرارداد دس سال کی مدت کے لیے بعینہ برقرار رکھا جائے ۔ یعنی یہ کہ کم سے کم آئندہ دس سال تک دستور ہند کی تمام اصلاحات (ترمیمات) کی بنیاد کمیونل اوارڈ کے اصول پر رکھی جائے ۔

۲۔ فرقہ واری فیصلہ ، جداگانہ نیابت اور جداگانہ انتخاب مسلم قوم کے مطالبات کا نتیجہ ہیں ۔ مسلم قوم ان تحفظات کی طالب اور محتاج رہی ہے اور وہی بتلا سکتی ہے کہ کب اس کو

ان کی ضرورت باقی نہیں رہی -

۳۔ مسلم قوم اس کی بھی طالب ہے کہ دستور اساسی کے اندر اقوام متعلقہ کی باہمی رضا مندی کو دریافت کرنے کے لیے خاص ذرائع کی تصریح اور تعریف کر دی جائے تاکہ شک و شبہ اور ابہام کا کوئی موقع باقی نہ رہے مثلاً مندرجہ ذیل تین طریقہ ہائے عمل کو کمیونل اوارڈ کی ترمیم کے لیے ضروری قرار دیا جائے -

۱۔ اول یہ کہ دس سال کے زمانہ ضمانت کے ختم ہونے کے بعد جو صوبہ کمیونل اوارڈ کی ترمیم کا طالب ہو، وہ جداگانہ انتخاب اور مخلوط انتخاب کے سوال پر ایک انتخاب عام کرا لے -

۲۔ دوم یہ کہ جداگانہ اور مخلوط انتخاب کے سوال پر عام الیکشن کے بعد، جو نئی مجلس آئین ساز مرتب ہو، اس کے اندر اسی سوال کا دوبارہ فیصلہ رائے شہاری کے ذریعہ کیا جائے اور مسلم قوم کی تین چوتھائی اکثریت کی حمایت ترمیم کے حق میں حاصل کرنا، تبدیلی کے لیے ضروری اور لازمی تصور کیا جائے -

۳۔ سوم یہ کہ اقوام متعلقہ (ہندو اور مسلم) کے مستند نمائندگان کے درمیان ایک باہمی راضی نامہ ملے کیا جائے، جس کے اندر مسلم نمائندگان مجلس آئین ساز کی تین چوتھائی حمایت کا ریزوایوشن اور آئندہ ہندو مسلم نیابت اور حقوق کے متعلق ضروری بندوبست کی شرائط درج ہوں - - - - - خود انڈین نیشنل کانگریس لکھنؤ کے ”لیگ کانگریس پیکٹ“ دسمبر سنہ ۱۹۱۶ء کی رو سے اقوام متعلقہ کے تین چوتھائی ووٹ کو بین الملی معاملات کی ترمیم و تبدیلی کی لازمی شرط کے طور پر تسلیم کر چکی ہے، ہم نہیں دیکھتے کہ اس معقول اور مستند ذریعہ ترمیم کے تسلیم کرنے میں کون سی رکاوٹ ہو سکتی ہے“ ۱۶۔

۱۶۔ اخبار انقلاب لاہور مورخہ ۱۸ جولائی سنہ ۱۹۳۵ء -

یہاں علامہ اقبال کی سیاسی زندگی کا دوسرا دور ختم ہوتا ہے۔ اس دور میں کل ہند سیاسیات میں ڈاکٹر صاحب نے جو حصہ لیا اس کو ہم نے تاریخ وار بیان کر دیا ہے، اسی زمانہ میں ڈاکٹر صاحب نے کشمیر والوں کے معاملات میں بھی دلچسپی لی، لیکن ہم نے سلسلہ بیان کو قائم رکھنے کے لیے ان کا ذکر نہیں کیا۔ ذیل میں ان واقعات کا ذکر کیا جاتا ہے۔

اقبال اور قضیہ کشمیر | کشمیر میں سنہ ۱۹۳۱ء میں کافی بے چینی پھیل گئی تھی۔ ویسے تو کشمیر میں ریاستی نظم و نسق کی خرابی اور مسلمانوں کی زبانوں کی حالت کے باعث پہلے ہی سے ہیجان موجود تھا۔ دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء میں آل انڈیا کشمیر مسلم کانفرنس کا ایک اجلاس لاہور میں منعقد ہوا تھا، جس میں حکومت کشمیر کے نظم و نسق پر شدید نکتہ چینی کی گئی تھی۔ اخبار انقلاب لاہور نے کشمیر سے متعلق درد ناک خبریں شائع کیں، اسی لیے اس زمانے میں حکومت کشمیر نے انقلاب کے داخلہ پر امتناع عائد کر دیا۔ اس کے کچھ دنوں بعد دو اہم واقعات پیش آئے۔ ایک واقعہ تو یہ تھا کہ مسلمان ایک جگہ نماز کے لیے جمع ہوئے تھے اور امام خطبہ پڑھنے والا تھا کہ ایک سب انسپکٹر پولیس نے، جو ہندو تھا، امام کو خطبہ پڑھنے سے روک دیا۔ اس پر مسلمانوں نے سخت احتجاج کیا۔

دوسرا واقعہ یہ پیش آیا کہ جموں سنٹرل جیل میں ایک ہندو کانسٹیبل نے قرآن مجید کی بے حرمتی کی۔ اس پر ایک شخص عبدالعزیز نامی نے اشتعال انگیز تقریر کی۔ پولیس نے عبدالعزیز کو گرفتار کر لیا اور عدالت میں پیش کیا، مقدمہ کی سماعت ہوئی، لیکن وہاں بھی مسلمانوں کا ایک کثیر مجمع جمع ہو گیا۔ اس ہجوم کو منتشر کرنے کے لیے پولیس نے فائرنگ کی، جس میں دس اشخاص ہلاک ہوئے۔ یہ واقعہ ۱۲ جولائی سنہ ۱۹۳۱ء کو پیش آیا۔ ان واقعات کے بعد کشمیر کے مختلف مقامات پر مسلمانوں نے مظاہرے کرنے شروع کیے اور پولیس نے ان مظاہروں کو سختی سے دباننا چاہا۔ ان مظاہروں نے فرقہ وارانہ فسادات کی شکل اختیار کر لی۔ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء میں پوری وادی کشمیر میں سخت فسادات

ہوئے۔ نومبر میں فسادات کی یہ آگ جموں تک پہنچ گئی۔ اب حالات حکومتِ کشمیر کے قابو سے باہر ہو چلے تھے۔ اس لیے اس نے برطانوی فوج کی مدد طلب کی ۱۶۱۔

اب کشمیر میں تشدد اور سخت گیری کا دور تھا۔ حکومت مسلمانوں کو پکڑ پکڑ کر جیلوں میں ٹھونس رہی تھی۔ ان کے زعماء نظر بند کیے جا چکے تھے اور عوام کو حکومت نے اپنی آہنی گرفت میں لے لیا تھا۔ یہ تو ایک آتش فشاں پہاڑ تھا، جو پھٹ پڑا، لیکن اس کا مادہ پہلے ہی سے پک رہا تھا۔ کشمیر کے مسلمانوں کی حالت ابتدا سے بہت خراب تھی، افلاس نے اس خوبصورت خطہ زمین کے باشندوں کو اپنے پنجوں میں جکڑ رکھا تھا، مسلمانوں پر سرکاری ملازمتوں کے دروازے تقریباً بند تھے، تعلیمی حالت ان کی بہت پست تھی، مذہبی آزادی تقریباً نہ ہونے کے برابر تھی، کئی عبادت گاہیں حکومت کے قبضہ میں تھیں الغرض افلاس و جہالت کا دور دورہ تھا، مذہبی اور سماجی آزادی کا فقدان تھا۔ ان حالات کو دیکھ کر بعض بلند عزائم افراد نے عوام کو بیدار کرنا شروع کیا۔ کشمیر مسلم کانفرنس کا قیام عمل میں آیا۔ لیکن یہ ادارہ حکومت کی نظروں میں کھٹکنے لگا۔ حکومت نے اس پر پابندیاں عائد کر دیں۔ یہ تھا پس منظر کشمیر کی سیاسی بے چینی کا۔ کشمیریوں کی کسمپرسی سے شالی ہند کے مسلمان بھی متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے۔ چنانچہ مجلس احرار نے حکومت کشمیر کے ان مظالم کے خلاف عملی مظاہرے شروع کر دئے اور حکومت کے امتناعی احکام کے باوجود ہزاروں کی تعداد میں اپنے جتھے روانہ کیے، کشمیر کی جیلیں بھر دیں۔ یہاں تک کہ حکومت کشمیر نے تنگ آ کر حکومت پنجاب سے اس سہم کو روکنے کی درخواست کی۔ اب حکومت پنجاب نے احراری جتھوں کو اپنی سرحد پر ہی روکنا شروع کر دیا۔ کشمیریوں کی تائید میں برطانوی ہند کے مسلمانوں کی یہ ایک انقلابی تحریک تھی۔ اہل کشمیر کی ہمدردی میں برطانوی ہند کے مسلمانوں نے ایک

۱۶۱۔ ماخوذ از رپورٹ بریف نوٹ آن ایڈمنسٹریشن آف جموں و کشمیر

بابت ۱۹۳۱ء -

دستوری پر اس تحریک شروع کر رکھی تھی اور کل ہند کشمیر کمیٹی اس تحریک کا مرکز تھی۔

ڈاکٹر اقبال کو خاکِ کشمیر سے خاندانی تعلق تھا، کیونکہ ان کے بزرگ اس جنتِ نظیر کے رہنے والے تھے۔ ویسے خود ڈاکٹر صاحب کو اس خطہ اراضی سے خاص تعلق خاطر رہا ہے، انہوں نے ہی تو کہا تھا کہ،

ع تم گلے از جنتِ کشمیر

اب جب کہ کشمیریوں پر یہ زمین تنگ کی جانے لگی تو بھلا ڈاکٹر صاحب خاموش کیونکر بیٹھ سکتے تھے۔ چنانچہ انہوں نے کشمیر کمیٹی میں سرگرمی کے ساتھ حصہ لیا۔ جیسا کہ بیان کیا گیا ہے کشمیر کمیٹی کا مقصد یہ تھا کہ آئینی ذرائع سے مسلمانانِ کشمیر کو ان کے واجبی حقوق دلانے جائیں۔ کشمیر کمیٹی نے پہلا کام یہ کیا کہ جو مسلمان کشمیر میں قید و بند کی مصیبتیں جھیل رہے تھے، ان کو ممکنہ قانونی امداد دی۔ اس سلسلے میں ڈاکٹر صاحب نے بڑی دلچسپی سے کام لیا اور اپنے ذاتی اثر اور تعلق سے بعض نامی گرامی وکلاء کو کشمیر روانہ کیا۔ پٹنہ کے موہوی نعیم الحق ایڈوکیٹ محضر ڈاکٹر صاحب سے تعلق خاطر ہونے کے باعث کشمیریوں کی مدد کو پہنچ گئے ۱۶۲۔ اسی طرح لاہور سے بھی ڈاکٹر صاحب نے بعض وکلاء کو روانہ کیا۔ علامہ مرحوم سے نواب سر حمید اللہ خان والی بھوپال کے نہایت گہرے دوستانہ تعلقات تھے اور ادھر مہاراجہ کشمیر کے بھی والی بھوپال سے دوستانہ مراسم تھے۔ ڈاکٹر صاحب نے والی بھوپال کے ذریعہ مہاراجہ کشمیر کو اس امر پر آمادہ کیا کہ وہ مسلمانانِ کشمیر کے جائز مطالبات کی تحقیق کے لیے ایک کمیٹی مقرر کریں۔ چنانچہ اقبال کی مساعی کامیاب ہوئیں اور حکومت کشمیر نے گوانسی کمیشن کا تقرر کر دیا (الف)۔ جس زمانہ میں

۱۶۲۔ اقبال نامہ حصہ اول مرتبہ شیخ عطا اللہ خطوط بنام مسٹر نعیم الحق

ایڈوکیٹ ص ۴۲۹ تا ۴۴۲۔

(الف) یہ بیان مولانا غلام رسول مہر کا ہے۔

گلانسی کمیشن کا تقرر ہوا ، اس وقت علامہ مرحوم آل انڈیا مسلم کانفرنس کے صدر تھے ۔ کانفرنس کو گلانسی کمیشن کی تشکیل پر اعتراض تھا ، چنانچہ اس نے اپنے اجلاس عام منعقدہ ۲۱ مارچ سنہ ۱۹۳۲ء میں کشمیر سے متعلق حسب ذیل قرارداد منظور کی ۔

” گلانسی کمیشن میں جو مسلمان اراکین لیے گئے ہیں ، انہیں مسلم جماعت سے مشورہ کیے بغیر نامزد کیا گیا ہے ، اس لیے گلانسی کمیشن کی موجودہ حیثیت اس کانفرنس کے لیے ناقابل قبول ہے ۔ یہ کانفرنس حکومت کشمیر سے مطالبہ کرتی ہے کہ وہ مسلم جماعت سے مشورہ کر کے مسلمان اراکین کو مقرر کرے ۔ گلانسی کمیشن جو دستور مرتب کرے گا ، وہ اس کانفرنس کی رائے میں اس وقت تک ناقابل قبول رہے گا جب تک شیخ عبداللہ اور قاضی گوہر کو جیل سے نہ رہا کیا جائے اور ان کو اس بات کا موقع نہ دیا جائے کہ وہ مسلمانوں کے مطالبات کو کمیشن کے سامنے پیش کریں ۔

یہ کانفرنس کشمیر جیل میں مسلمان سیاسی قیدیوں کے ساتھ جو سلوک روا رکھا جا رہا ہے ، اس پر سخت احتجاج کرتی ہے ۔ حکومت کشمیر نے شیخ عبدالقیوم کو کشمیر کا وزیر داخلہ مقرر کیا ہے ۔ یہ کانفرنس اس تقرر کو ناپسند کرتی ہے کیونکہ انہیں مسلمانوں کی حمایت حاصل نہیں ہے ۔

یہ کانفرنس حکومت کشمیر کے اس طرز عمل پر احتجاج کرتی ہے کہ اس نے بعض مسلم وکلاء کو حدود ریاست سے خارج کر دیا ہے اور بعض کے داخلہ پر امتناع عائد کر دیا ہے ۔ حکومت کشمیر کے اس طرز عمل سے مسلمان سیاسی قیدیوں کے حق مدافعت پر برا اثر پڑ رہا ہے اور وہ انصاف حاصل کرنے سے محروم ہو رہے ہیں (الف) ”

(الف) یہ قرارداد کل ہند مسلم کانفرنس کی ان قراردادوں میں شامل ہے جس کی مطبوعہ کاپی مجھے مولانا غلام رسول مہر کے کتب خانہ سے دستیاب ہوئی تھی ۔

ڈاکٹر صاحب نے کشمیر کے مسئلہ کو مسلم کانفرنس کے پلیٹ فارم سے بھی پیش کیا۔ آپ نے اپنے خطبہ صدارت میں بڑے پر زور الفاظ میں مسلمانانِ کشمیر کے مطالبات کی تائید کی اور وزیر اعظم کشمیر کو توجہ دلائی کہ جلد از جلد وہاں ایک دستوری حکومت قائم کریں۔ آپ نے کہا۔

”جہاں تک کشمیر کا تعلق ہے میرے لیے یہ ضروری نہیں ہے کہ اس ملک میں جو واقعات ابھی حال ہی میں رونما ہوئے ہیں، ان کا تاریخی پس منظر بیان کروں۔ ایسے لوگوں کی بظاہر یکایک بیداری، جن کی خودی کا شعلہ تقریباً بجھ چکا تھا، ان تمام اشخاص کے لیے، جنہیں موجودہ ایشیائی عوام کی اندرونی کشمکش کے متعلق بصیرت حاصل ہے، ایک مژدہ جاں فزا ہونا چاہیے۔ کشمیر کے عوام کے مقاصد بالکل درست ہیں اور مجھے اس معاملہ میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ اس ذہین اور ہوشیار قوم میں اپنی شخصیت کے احساس کا احیا نہ صرف ریاست کی تقویت کا باعث ہو گا بلکہ پورے ہندوستان کے عوام کے لیے ایک ذریعہ قوت بنے گا۔۔۔۔۔ تمام دنیا میں عوام کے اندر جو احساس خود آگہی پیدا ہو گیا ہے، وہ اپنے آپ کو تسلیم کروانا چاہتا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ اس نظم و نسق میں جو ان پر حکمرانی کر رہا ہے، اسے حصہ دیا جائے۔ سیاسی تربیت غیر ترقی یافتہ عوام کے لیے مناسب ہے لیکن جب عوام کا بے لاپرواہ نقطہ نظر نظم و نسق میں انقلاب آفریں اصلاح کا طالب ہو تو نظم و نسق کا مفاد یہ ہے کہ اس سے انکار نہ کیا جائے۔ کشمیر کے خاص حالات کے باعث دیگر امور کے علاوہ اس ملک کے عوام ایک قسم کی عوامی مقننہ کا مطالبہ کر رہے ہیں۔ ہمیں توقع ہے کہ ریاست کے والی اور حکومت ہند دونوں عوام کے اس مطالبہ پر غور مناسب کریں گے۔ مجھے اس میں شبہ نہیں ہے کہ نئے وزیر اعظم اپنی برطانوی نظم و نسق کی ماہرانہ خصوصیات کے ساتھ معاملات کی کنہ تک پہنچ جائیں گے اور خوش مزاج لیکن روندنے ہوئے عوام۔۔۔۔۔ ایسے عوام، جنہوں نے قدیم ہندوستان کو

بعض بہترین دماغ عطا کیے تھے اور بعد میں مغل ثقافت کو حقیقی دلکشی بخشی تھی۔۔۔۔۔ کی کارفرمائی کے لیے کوئی نہ کوئی دائرہ عمل متعین کر دیں گے۔ ہو سکتا ہے کہ ہمارے ملک کی طرح کشمیر میں دستوری اصلاحات کی راہ میں دشواریاں ہوں، لیکن دیرپا امن اور نظم و ضبط کا تقاضا یہ ہے کہ ان دشواریوں پر جلد از جلد قابو پا لیا جائے۔ اگر موجودہ بحران کے مضمرات کو پوری طرح نہیں سمجھا گیا اور اس کے اسباب کا ان گوشوں میں پتہ چلانے کی کوشش کی گئی، جہاں وہ نہیں پائے جاتے، تو مجھے ڈر ہے کہ حکومت کشمیر اپنے مسئلہ کو اور زیادہ پیچیدہ بنا لے گی ۱۶۳۔“

۱۷ اگست سنہ ۱۹۳۲ء کو مجلس عاملہ کل ہند مسلم کانفرنس نے جو علاوہ مرحوم کی صدارت میں منعقد ہوئی تھی، ایک قرارداد منظور کی، جس میں مجاہدہ کشمیر (Kashmir agitation) کے سلسلہ میں احرار کی قید و بند پر سخت احتجاج کیا اور ان کی رہائی کے لیے حکومت پر زور دیا۔ کشمیر میں مجاہدہ (agitation) برابر جاری رہا اور حکومت بھی سختی کے ساتھ اس کو دہاتی رہی۔ کشمیر میں اس وقت دو سیاسی جماعتیں قائم ہو چکی تھیں۔ ایک تو میر محمد واعظ یوسف کی جماعت کشمیر مسلم کانفرنس تھی اور دوسری شیخ عبداللہ صاحب کی کشمیر نیشنل کانفرنس۔ حکومت نے ان دونوں جماعتوں کے قائدین کو گرفتار کر لیا، جس سے ملک میں اور زیادہ بے چینی پھیل گئی۔ ڈاکٹر صاحب نے ۷ جون سنہ ۱۹۳۳ء کو اپنے بیان کے ذریعہ حکومت کشمیر کی توجہ اس طرف مبذول کروائی اور مسلمانان کشمیر کو مشورہ دیا کہ وہ آپس میں متحد رہیں اور صرف ایک ہی سیاسی ادارہ قائم رکھیں ۱۶۴۔

ادھر کشمیر کمیٹی اپنا کام برابر کیے جا رہی تھی۔ یہ کمیٹی جب قائم ہوئی تھی تو اس وقت خیال یہ تھا کہ یہ ایک عارضی کمیٹی ہو گی۔

-
- ۱۶۳۔ ایسیجس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۵۰ تا ۵۲۔
 ۱۶۴۔ ایسیجس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۹۶ و ۱۹۷۔

اس لیے اس کا کوئی دستور مدون نہیں کیا گیا تھا اور صدر کو غیر معمولی اختیارات دئے گئے تھے۔ اس وقت کمیٹی کے صدر امیر جماعت احمدیہ مرزا بشیر الدین محمود تھے، لیکن کشمیر کے قضیہ نے طول کھینچا اور اب یہ خیال پیدا ہوا کہ اس کمیٹی کا ایک باضابطہ دستور تیار کیا جائے اور نئے عہدہ دار منتخب کیے جائیں۔ قادیانی حضرات نے اس خیال کی مخالفت کی، کیونکہ انہوں نے یہ سمجھا کہ اس طرح ان کو کشمیر کمیٹی سے علیحدہ کر دینا مقصود ہے۔ اس لیے کہ اس وقت عام طور پر یہ خیال پھیل گیا تھا کہ قادیانی کشمیر کمیٹی کے توسط سے اور کشمیریوں کی ہمدردی کے نام سے دراصل اپنے عقائد کی تبلیغ کر رہے ہیں۔ بہر حال اس اختلاف کا نتیجہ یہ ہوا کہ مرزا بشیر الدین محمود نے صدارت سے استعفاء دے دیا اور علامہ اقبال کو ان کی جگہ عارضی مدت کے لیے صدر منتخب کر لیا گیا۔

کمیٹی کے ایک دوسرے جلسے میں دستور کا مسودہ بغرض منظوری پیش ہوا۔ اس وقت قادیانی حضرات نے اس کی مخالفت کی۔ ان اوگوں کی رائے یہ تھی کہ کمیٹی کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ لیکن بظاہر وہ ایک ہی جماعت رہے۔ پھر یہ حضرات کمیٹی سے زیادہ اپنے امیر کے مطیع اور فرمانبردار تھے اور کشمیر کے معاملات میں بھی اپنے امیر کے مشورہ کے بغیر کوئی کام انجام نہیں دیتے تھے۔ چونکہ کشمیر کمیٹی میں اصلی کام کرنے والے حضرات یہی تھے اور انہوں نے مرزا بشیر الدین محمود کے استعفاء کے بعد دلچسپی لینی کم کر دی تھی، اس لیے کشمیر کمیٹی کا کام سست پڑ گیا تھا۔ ان حالات میں ڈاکٹر صاحب نے یہ مناسب سمجھا کہ اس کمیٹی کی صدارت سے مستعفی ہو جائیں، چنانچہ ۲۰ جون سنہ ۱۹۳۳ء کو آپ نے اس کمیٹی سے استعفاء دے دیا اور اس کمیٹی کی تحلیل کا اعلان کر دیا ۱۶۵۔

کشمیر کمیٹی کی تحلیل کے بعد قادیانی حضرات نے ”تحریک کشمیر“

۱۶۵۔ اسپیشل اینڈ اسٹیٹ منسٹرس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۹۷ تا ۲۰۰

کے نام سے ایک ادارہ قائم کرنا چاہا اور اس کی صدارت کے لیے ڈاکٹر صاحب سے خواہش کی ، لیکن ڈاکٹر صاحب اب قادیانی تحریک کے سخت مخالف بن چکے تھے ۔ ان کا خیال تھا کہ کشمیر کے نام سے قادیانی حضرات اپنے عقائد کی نشر و اشاعت کرنا چاہتے ہیں اس لیے انہوں نے اس پیش کش کو قبول کرنے سے انکار کر دیا ۱۶۶۔ کشمیر کمیٹی کے یہ واقعات اس لحاظ سے بھی اہم ہیں کہ ان ہی واقعات کے بعد ڈاکٹر صاحب نے قادیانی تحریک کی سختی کے ساتھ مخالفت کرنی شروع کی ۔

کشمیر کمیٹی تحلیل ہو گئی ، لیکن ڈاکٹر صاحب کی دلچسپی اور ہمدردی مسائل کشمیر اور مسلمانان کشمیر سے ہمیشہ کی طرح باقی رہی گلانسی کمیشن نے اب رپورٹ شائع کر دی تھی ۔ اس کمیشن نے سفارش کی تھی کہ کشمیر میں مکمل مذہبی آزادی ہو ، مذہبی عبادت گاہوں سے سرکاری قبضے کو برخواست کر کے انہیں عوام کے سپرد کر دیا جائے ، تعلیم کی عام اشاعت ہو ، ابتدائی مدارس زیادہ تعداد میں کھولے جائیں ، مسلم اساتذہ کی تعداد میں اضافہ کیا جائے ، ایک خاص عہدہ دار مسلمانوں کی تعلیم کے انتظام کے لیے مقرر کیا جائے ، تمام ملازمتوں کی باقاعدہ تشہیر ہو اور ہر فرقہ کو متناسب حصہ دیا جائے ۱۶۷۔

گلانسی کمیشن کی اس رپورٹ کی بناء پر حکومت کشمیر نے اپنے ایک اعلامیہ کے ذریعہ کشمیر میں مکمل مذہبی آزادی کا اعلان کیا اور جن جن مساجد پر سرکاری قبضہ تھا ، ان کو واگذاشت کرنے کے احکامات دیئے ، اذان میں مداخلت کو جرم قرار دیا اور گلانسی کمیشن کی دیگر تمام سفارشات کو رو بہ عمل لانے کا وعدہ کیا ۔

ڈاکٹر صاحب نے ۳ اگست ۱۹۳۳ء کو حکومت کے اس اعلان کا خیر مقدم کیا اور وزیر اعظم کشمیر کو توجہ دلائی کہ وہ سیاسی فیصلوں کو رہا کر دیں اور بار امولا میں جو مقدمات مسلمانوں کے

۱۶۶۔ ایسیجس ایڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۰۰ تا ۲۰۱

۱۶۷۔ ملحقہ از رپورٹ گلانسی کمیشن ص ۵۱ -

خلاف دائر ہیں ، ان کو اٹھا لیا جائے تاکہ حکومت اور عوام کے مابین خوشگوار تعلقات پیدا ہو سکیں ۱۶۸ اس طرح کشمیر کا یہ قضیہ ختم ہو گیا ۔

اقبال اور قضیہ الور | علامہ اقبال کے مسلم کانفرنس کی صدارت کے دور میں الور کا قضیہ بھی پیش آیا ، جس کے سلجھانے میں مسلم کانفرنس نے ڈاکٹر صاحب کی زیر قیادت حصہ لیا تھا ۔ اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں اس کا مختصر سا تذکرہ کر دیا جائے ۔

سنہ ۱۹۳۲ع میں مسلمانان الور پر مظالم ڈھائے گئے ۔ انہوں نے ایک جماعت انجمن خادم الاسلام کے نام سے بنائی تھی ۔ حکومت نے اس ادارہ پر سختیاں کرنی شروع کیں اور بالآخر اس پر امتناع عاید کر دیا ۔ حکومت کے اس طرز عمل کے خلاف مسلمانوں نے احتجاج کیا اور جلوس نکالے ۔ حکومت نے ان پر فائرنگ کی ۔ اس کے بعد سے الور میں تشدد کا دور دورہ رہا ۔ ان مظالم سے تنگ آ کر مسلمانوں نے ہجرت کرنی شروع کی ۔ حکومت نے ان مہاجرین کی جائدادوں کو ضبط کر لیا ۔ اس واقعہ کے علاوہ مسلمانوں کو بعض دیرینہ شکایتیں تھیں مثلاً یہ کہ مساجد پر حکومت نے قبضہ کر رکھا تھا ۔ سنہ ۱۹۱۰ع سے اردو فارسی کی تعلیم مدارس میں بند تھی ، مذہبی تعلیم پر پابندیاں عائد تھیں ، ملازمتوں میں مسلمانوں کو بہت کم حصہ دیا جاتا تھا ۔

کل ہند مسلم کانفرنس کے عام اجلاس منعقدہ ۲۲ مارچ سنہ ۱۹۳۱ع میں ، جس کی صدارت علامہ اقبال نے کی تھی ، یہ طے پایا تھا مسلمانان الور کی شکایات کو دربار الور میں پیش کرنے کے لیے ایک وفد مولانا شفیع داؤدیٰ معتمد کانفرنس کی قیادت میں روانہ کیا جائے ، لیکن جب مولانا نے دربار الور میں ان شکایات کو پیش کرنے کی اجازت چاہی ، تو وفد کو ملاقات کی اجازت دینے سے انکار کر دیا گیا ۔ مجلس عاملہ مسلم کانفرنس نے بتاریخ ۸ جون سنہ ۱۹۳۲ع حکومت الور کے اس طرز عمل کے خلاف صدارتے احتجاج بلند کی اور مطالبہ کیا کہ حالات کی تحقیقات کے لیے

ایک غیر جانبدار کمیٹی مقرر کی جائے، لیکن دربار الور نے اس طرف کوئی توجہ نہیں کی۔ اب مسلم کانفرنس نے وائسرائے ہند لارڈ ولنگٹن کی خدمت میں ایک یادداشت پیش کی، جس میں الور کے ان مظالم کو گناہا گیا تھا اور ان کے انسداد کی طرف توجہ دلائی گئی تھی (الف)۔

نظر باز پسین

گذشتہ صفحات میں علامہ اقبال کی سیاسی زندگی کے دوسرے دور کے واقعات تفصیل سے تاریخ وار پیش کیے گئے ہیں۔ ان واقعات پر سرسری نظر ڈالنے ہی سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ اس دور میں بھی علامہ مرحوم نے ہر سیاسی تحریک میں حصہ لیا، خواہ وہ تحریک چھوٹی ہو یا بڑی، مقامی ہو یا ہند گیر! انہوں نے دہلی میں گاندھی جی سے ہندو مسلم مفاہمت پر مذاکرات کیے۔ مسلم قوم پرستوں پر تنقید بھی کی اور بھوپال کانفرنس میں ان سے اتحاد کی گفتگو بھی کی۔ فسادات کانپور، بنارس و آگرہ پر خون کے آنسو بہائے اور مسلمانوں کو اپنے تباہ حال بھائیوں کی مدد پر آمادہ کیا۔ دوسری گول میز کانفرنس میں شرکت کی اور شرکت سے قبل، حکومت برطانیہ کو کانگریس کی طرف جھکنے اور مسلمانوں کی حق تلفی کرنے کے خلاف متنبہ کیا۔ اسی گول میز کانفرنس کی اقلیتوں والی کمیٹی کے تمام جلسوں میں پابندی سے شریک ہوئے۔ یہاں پھر گاندھی جی سے ہندو مسلم مفاہمت کی کوشش کی اور نا کاسی کی صورت میں اقلیتوں کے میثاق (Minorities Pact) کی تدوین و ترتیب میں حصہ لیا۔ کانفرنس کے جلسوں سے باہر سر سموئیل پور وزیر ہند اور دیگر عمائدین سلطنت برطانیہ سے مذاکرات کیے۔ مسلمانوں کے حقوق کی ان کے سامنے وکالت کی اور انہیں متاثر کیا۔ بان اسلامزم کی سازش کے بے بنیاد الزام کی قلعی کھولی۔ وفاق ہئیت کی کمیٹی کا بائیکٹ کیا اور مسلم اراکین کمیٹی کے رویہ پر احتجاجاً لندن کو خیر باد کہہ دیا! لوٹتے ہوئے مصر میں عربوں کی

الف۔ قضیہ الور سے متعلق یہ معلومات ان مطبوعہ قراردادوں سے یکجا کی گئی ہیں، جو مجھے مولانا غلام رسول مہر مرحوم کے ذاتی کتب خانہ سے دستیاب ہوئی تھیں۔

غلط فہمی کو دور کیا ، کانگریس کے زہر کا ازالہ اور گاندھی جی کے جادو کا توڑ کیا ، پھر فلسطین کی موتمرِ عالمِ اسلامی میں حصہ لیا ۔ مراجعتِ ہندوستان کے چند ماہ بعد ہی کل ہند مسلم کانفرنس کی صدارت کی ۔ اپنے خطبہ صدارت میں مسلمانوں کے تعلق سے حکومتِ برطانیہ کی پالیسی پر شدید تنقید کی اور ان کے حقوق کی حفاظت کا واضح مطالبہ کیا پھر تیسری گول میز کانفرنس میں شرکت کی غرض سے لندن گئے اور اس کے کھلے اجلاس میں کل ہند وفاق کی مخالفت کی ، صوبائی خود مختاری اور ”لامرکز“ (No Centre) کی تجاویز پیش کیں ۔ برطانوی اربابِ حل و عقد کے سامنے اپنی اسلامی مملکت والی تجویز کو رکھا اور اس کی معقولیت کو منوایا ۔ دستورِ جدید نے اپنی صورت گری کے سلسلہ میں ، جو مراحل اس دور میں طے کیے ، ان میں سے ہر ایک پر کڑی نظر رکھی ۔ وزیر اعظم کا فرقہ وارانہ فیصلہ ، قرطاسِ ایض اور پھر انڈیا بل ، ان میں سے ہر ایک کا انہوں نے نہایت گہرا مطالعہ کیا ، ان کے مضمرات پر غور کیا اور ان پر نہایت معقول و مدلل تنقید کی ۔ اسی دستور سازی کے ضمن میں ، جو مختلف سیاسی تحریکیں (مثلاً سکھ مسلم مفاہمت کی جو گیندر سنگھ والی تحریک ، ہندو مسلم مفاہمت کی مولانا شوکت علی والی تحریک اور پنجاب میں ہندو ، مسلم ، سکھ مفاہمت کی فضل حسین والی تحریک) رونما ہوئیں ، ان کے تعلق سے مدبرانہ رویہ اختیار کیا اور مسلمانوں کی بر محل اور صحیح رہنمائی کی ۔ الغرض اس زمانہ میں کوئی نمایاں یا قابلِ ذکر سیاسی تحریک ایسی نظر نہیں آتی ، جس کا بالواسطہ یا بلا واسطہ علامہ سے تعلق نہ رہا ہو ۔

ان کی سیاسی زندگی کا یہ دور اس لحاظ سے بھی اہم ہے کہ سیاسی میدان میں عملاً وہ بہت فعال نظر آتے ہیں ۔ اس زمانہ میں انہوں نے کل ہند مسلم کانفرنس کی صدارت کی ۔ اس صدارت کے یہ معنی نہیں ہیں کہ وہ صرف اس کے جلسہ سالانہ منعقدہ ۲۱ مارچ سنہ ۱۹۳۳ء کے صدر تھے ، بلکہ اس پورے دور میں انہوں نے اس کی صدارت و قیادت کے فرائض انجام دئے ہیں ، اس کی مجلس عامہ اور ایگزیکٹیو بورڈ کے جلسوں کی صدارت کی ہے اور اپنی اسی حیثیت میں اور اسی کی نمائندگی کرتے ہوئے ، تمام سیاسی

تحریکات میں حصہ لیا ہے۔

ہم بتا چکے ہیں کہ اس زمانہ میں کل ہند مسلم کانفرنس ہی ایک واحد فعال سیاسی جماعت تھی۔ مسلمانوں کی دوسری سیاسی جماعتوں کی حالت ذکر کوں تھی۔ مجلس خلافت، ہر چند کہیں کہ ہے، نہیں ہے کا مصداق بن گئی تھی۔ خلافت ترکیہ کے خاتمہ اور مولانا محمد علی کی رحلت کے بعد ہی وہ آخری ہچکیاں لینے لگی تھی۔ مولانا شوکت علی کی بھاری بھر کم شخصیت اور ان کے نفسِ گرم سے متاثر ہو کر وہ کبھی کبھی سانس لینے لگنی تھی، لیکن حقیقتاً یہ اس کا دم۔ واپسین تھا! کل ہند مسلم لیگ، مسلمانانِ ہند کی قدیم ترین انجمن تھی، لیکن یہ اپنے اندرونی اختلافات اور دھڑے بندیوں کے باعث، جن کا ذکر ایک گونہ تفصیل سے ہم اس باب کے سیاسی پس منظر میں کر آئے ہیں، بے حال و نڈھال تھی۔ بات یہ تھی کہ اس بزم کی رونق جناح سے تھی اور جناح نے تقریباً اس پورے دور (یعنی سنہ ۱۹۳۱ء تا ۱۹۳۴ء) میں نہ صرف اس سے مفارقت اختیار کر لی تھی بلکہ وہ اس جماعت کی افراتفری اور ملک کے سیاسی حالات سے دل برداشتہ ہو کر ہندوستان چھوڑ لندن میں رہنے لگے تھے اور وہاں سے لوٹے بھی تو سنہ ۱۹۳۴ء میں اور اس وقت بھی انہوں نے اس سونی بزم کو جگانے کی بس کچھ یونہی سی کوشش کی تھی۔ ان کی بھرپور کوششوں کا آغاز تو سنہ ۱۹۳۶ء سے ہوا، جب کہ اس بزم میں پھر اجالا ہوا اور جناح شمعِ محفل بن گئے!! اب رہ گئیں مسلم نیشنلسٹ (قوم پرست) کانفرنس اور جمیعة العلماء ہند تو جیسا کہ ہم اس باب کے آغاز میں بیان کر چکے ہیں کہ یہ دونوں جماعتیں مسلمانوں کی ترجمان نہ تھیں، بلکہ کانگریس کی ہمنوا تھیں۔ اس طرح جب ہم اس دور میں مسلمانوں کی سیاسی جماعتوں پر نظر ڈالتے ہیں تو کل ہند مسلم کانفرنس ہی ایک واحد، فعال جماعت نظر آتی ہے۔ اس کا ایک باضابطہ ایگزیکٹیو بورڈ اور ایک مجلس عاملہ تھی اور اس کی شاخیں بھی مختلف صوبوں میں پھیلی ہوئی تھیں۔ پھر اس نے اس دور میں علامہ اقبال کی قیادت و صدارت میں مسلمانوں کی ہر مرحلہ پر رہنمائی کی۔ واضح رہے کہ یہی زمانہ ہندوستانی سیاست کی تاریخ میں اس لحاظ سے بہت اہم اور نازک تھا کہ دستور حکومت ہند سنہ ۱۹۳۵ء

یعنی برطانوی راج کے آخری دستور نے اسی زمانہ میں تکمیل کے مراحل طے کیے گئے تھے۔ دوسری گول میز کانفرنس اسی دستور کے ابتدائی خطوط کو متعین کرنے کے لیے منعقد ہوئی تھی۔ فرقہ وارانہ فیصلہ، جس نے اس دستور میں مسلمانوں کے موقف کو متعین کر دیا، اسی زمانہ میں صادر ہوا، اسی کے بعد قرطاس ایضاً، مشترکہ پارلیمانی کمیٹی کی رپورٹ اور پھر انڈیا بل ————— یہ سب وہ مراحل تھے، جن سے برطانیہ عظمیٰ کا عطا کردہ یہ آخری دستور گذرا تھا اور یہ سارے کے سارے مراحل اسی دور میں پیش آئے تھے۔ ان میں سے ہر مرحلہ پر مسلم قائدین کو مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت اور ان کے سیاسی موقف کے تعین کے لیے مستعد، چوکنا اور ہوشیار رہنا چاہیے تھا۔ ان تمام حالات و واقعات کے پیش نظر ڈاکٹر صاحب کا یہ دورِ صدارت بہت ہی نازک اور اہم ذمہ داریوں کا حامل تھا اور یہ دیکھ کر حیرت ہوتی ہے کہ اقبال جیسے طبعاً عزلت پسند شخص نے بڑی عملی کارکردگی اور فعالیت کا ثبوت دیا۔ انہوں نے نہ صرف اپنے صدارتی فرائض بطریق احسن انجام دئے، بلکہ مسلمانان ہند کی صحیح قیادت و رہنمائی کی !!

ڈاکٹر صاحب کی ساری سیاسی جد و جہد، اس دوران اس نقطہ پر مرکوز رہی کہ مسلمانوں کو متحدہ قومیت میں ضم ہونے سے بچایا جائے، ان کے لیے ایک جداگانہ قومی موقف کا تعین اور ان کے خصوصی حقوق کا تحفظ کیا جائے۔ اس مقصد کے حصول کی خاطر وہ راست اقدام (Direct Action) کے لیے بھی آمادہ و تیار تھے، جس کا اظہار مسلم کانفرنس کے اجلاس منعقدہ ۲۲ مارچ سنہ ۱۹۳۲ء کی منظوریٰ قرار داد نمبر ۲ سے ہوتا ہے۔ یہ اور بات ہے کہ راست اقدام کے بغیر ہی ڈاکٹر صاحب کا یہ مقصد حاصل ہو گیا !

علامہ اقبال اور ان کے رفقاء سیاسی نے مسلمانوں کے لیے جداگانہ حق انتخاب، سندھ کی علیحدگی، صوبہ سرحد میں سیاسی اصلاحات کے نفاذ کا مطالبہ کیا تھا۔ سنہ ۱۹۳۵ء کے دستور میں ان مطالبات کو تسلیم کر لیا گیا۔ مسلم کانفرنس اور ڈاکٹر صاحب کا ایک مطالبہ یہ تھا کہ

مرکزی مقننہ میں مسلمانوں کو ایک تہائی نشستیں حاصل ہوں ، چنانچہ اس مطالبہ کو بھی بڑی حد تک جزو دستور بنایا گیا تھا ۔ مسلم کانفرنس اور ڈاکٹر اقبال کا نقطہ نظر یہ تھا کہ مرکزی اور صوبائی کابینہ میں مسلمانوں کو ان کا جائز حصہ دیا جائے ۔ دستور ہند سنہ ۱۹۳۵ء میں اس کی گنجائش اس طرح رکھی گئی تھی کہ گورنروں کے نام ، جو دستاویز ہدایات (Instrument of Instructions) جاری کی گئی تھیں ، ان میں یہ درج تھا کہ گورنر وزراء کا تقرر کرتے وقت ، جہاں تک ممکن ہو سکے ، اقلیتی فرقوں کے اراکین کو بھی شامل کرے گا ۱۶۹ ۔

علامہ اقبال اور ان کے ہم خیال اصحاب کی رائے یہ تھی کہ صوبوں کو مکمل خود مختاری دی جائے اور اختیارات کی تقسیم اس طرح ہو کہ مرکز کو معدودے چند اور صوبوں کو مابقی اختیارات (Residuary Powers) ملیں ۔ اس کے برعکس ہندو نیتاؤں کا مطالبہ یہ تھا کہ مابقی اختیارات مرکز کو اور معینہ اختیارات صوبوں کو دئے جائیں ۔ قانون حکومت ہند سنہ ۱۹۳۵ء میں ان دونوں نقاط نظر کو سمونے کی کوشش کی گئی تھی ۔ اس دستور میں اختیارات کی تین فہرستیں مرتب کی گئیں ، ایک صوبائی اختیارات کی ، دوسری مرکزی اختیارات کی اور تیسری ان اختیارات کی جو مشترک ہوں گے اور مابقی اختیارات گورنر جنرل کے سپرد کئے گئے تھے ۔

علامہ مرحوم کی غور کردہ رائے یہ تھی کہ پہلے صوبہ جاتی خود مختاری کا نفاذ کیا جائے اور کل ہند وفاق کی تجویز کو ختم کر دیا جائے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو پھر اس پر غور و خوض اس وقت تک ملتوی کر دیا جائے ، جب تک صوبوں میں مکمل صوبائی خود مختاری کا کامیاب تجربہ نہ ہو جائے ۔ لیکن برطانوی حکومت نے اس رائے کو تسلیم نہیں کیا ۔ صوبائی خود مختاری اور کل ہند وفاق کے منصوبوں کو ایک ساتھ مرتب و

۱۶۹ ۔ قانون دستور حکومت ہند سنہ ۱۹۳۵ء ضمیمہ نمبر ۱ برائے باب چہارم دفعہ نمبر ۷ ۔

مدون کیا گیا اور ان دونوں کو بیک قوت دستور ہند سنہ ۱۹۳۵ء میں شامل بھی کیا گیا۔ لیکن واقعاً اور عملاً صرف صوبائی خود مختاری کا نفاذ ہو سکا۔ بعد میں کچھ ایسے حالات رونما ہوئے کہ وفاقی اسکیم کو عملاً نافذ کرنے کی نوبت ہی نہ آئی۔ اس کی حیثیت محض ایک تاریخی دستاویز (Historical Document) کی ہو کر رہ گئی اور علامہ مرحوم کا خیال ایک حقیقت بن گیا !

ڈاکٹر اقبال اور ان کے رفقاء سیاسی کے دو مطالبات کو دستور جدید میں رد کر دیا گیا تھا۔ ایک تو یہ کہ برطانوی بلوچستان کو دیگر صوبوں کی سطح پر نہیں لایا گیا اور دوسرے یہ کہ پنجاب و بنگال کی مجالس قانون ساز میں مسلمانوں کو ان کی آبادی کے تناسب سے نشستیں نہیں دی گئیں۔

اس تجزیہ کی روشنی میں یہ واضح ہوتا ہے کہ علامہ اقبال نے دستور کے سلسلہ میں مسلمانوں کے تعلق سے جس نقطہ نظر کی وکالت کی تھی۔ اس کو بڑی حد تک تسلیم کر لیا گیا اور جن مطالبات کو انہوں نے پیش کیا تھا، ان میں سے بیشتر کو قبول کر لیا گیا، بعض کو خفیف سی ترمیم کے ساتھ جزو دستور بنایا گیا اور صرف دو کو رد کر دیا گیا۔ مسلمانوں کے جماعتی انتشار و افراتفری کے پس منظر میں، جب ہم ان کامیابیوں و کامرانیوں پر نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں حیرت ہوتی ہے، لیکن یہ حیرت و استعجاب رفع ہو جاتا ہے، جب ہم مسلم کانفرنس کی اجتماعی قوت اور علامہ اقبال کی فراست و تدبیر، سیاسی بصیرت و قیادت کو ان کے پس پشت کار فرما دیکھتے ہیں۔

ڈاکٹر اقبال کے اس دور سیاست کا درد انگیز پہلو بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ مسلمانوں کی مختلف سیاسی جماعتوں میں کامل اتحاد، نظم و ضبط پیدا نہ کر سکے۔

یہ دور، یوں تو ان کی دستوری جدوجہد و سیاسی کشمکش کا نہایت مصروف دور ہے اور اس دور میں وہ ہمیں سیاسی میدان کے اندر کافی فعال و متحرک نظر آتے ہیں، تاہم ملتِ بیضا کے جماعتی انتشار و افتراق کے

اس حزن نے انہیں دل شکستہ کر رکھا تھا - ۱۷ ستمبر سنہ ۱۹۳۳ء کو مولانا سید سلیمان ندوی کے نام ایک خط میں وہ لکھتے ہیں ،

” میں خود مسلمانوں کے انتشار سے بے حد درد مند ہوں اور گذشتہ پانچ چار سال کے تجربہ نے مجھے سخت افسردہ کر دیا ہے “

غالباً ملت کے اس انتشار ، اپنے دلی تکدر اور زیادہ تر اپنی گرتی ہوئی صحت اور خانگی مصائب کے باعث انہوں نے سنہ ۱۹۳۵ء کے آخر میں پھر ایک مرتبہ سیاسی مشاغل سے بے تعلقی سی پیدا کر لی تھی ، لیکن بے تعلقی کا یہ دور کچھ زیادہ طویل نہ رہا ، صرف کم و بیش ایک سال ہی یہ بے اعتنائی رہی - اس کے بعد ، خانگی افکار و مصائب میں مبتلا رہنے اور پیری و بیماری کا شکار بن جانے کے باوجود ، وہ ملت بیضا کی نشاۃ ثانیہ کی خاطر پھر کمر کس لیتے ہیں اور سیاسی میدان میں جس طرح بھی بن پڑا اور جس حیثیت سے بھی ممکن ہو سکا ، سرگرم کار نظر آتے ہیں ، تا آنکہ دستِ قضا ان کو سیاسی تگ و تاز سے ہٹا کر اعلیٰ علیہین میں پہنچا دیتا ہے !! ان کی اس آخری سیاسی جدوجہد کی داستان اگلے صفحات کی زینت بنے گی !

حوالہ جات باب ۵

- ۱- ” کانگریس کی تواریخ “ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتا بھی سینا رامیا ص ۶۹۲ -
- ۲- ایضاً ص ۷۰۸ -
- ۳- ایضاً ص ۷۳۶ -
- ۴- ایضاً ص ۷۶۳ -
- ۵- ایضاً ص ۷۶۸ -
- ۶- ایضاً ص ۷۷۰ -
- ۷- ایضاً ص ۷۷۰ -
- ۸- ایضاً ص ۷۷۱ -
- ۹- ایضاً ص ۷۷۶ -

۱۷۰- اقبال نامہ (مکتوب اقبال) حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ ص ۱۶۹ -

- ۱۰۔ ایضاً ص ۷۷۶ - ۱۱۔ ایضاً ص ۷۴۹ -
- ۱۲۔ ”میری کہانی“ حصہ اول از جواہر لال نہرو مطبوعہ مکتبہ جامعہ دہلی ص ۴۶۰ -
- ۱۳۔ ”کانگریس کی تواریخ“ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتانبھی سیتا رامیا ص ۷۴۹ -
- ۱۴۔ ”فضل حسین: ایک سیاسی سوانح“ عمری (انگریزی) از عظیم حسین ص ۲۵۸ -
- ۱۵۔ ایضاً ص ۲۵۸ -
- ۱۶۔ ”سیاست ملیہ“ از محمد امین زبیری مطبوعہ سندھ ۱۹۴۱ء ص ۲۵۱ -
- ۱۷۔ ایضاً ص ۲۵۲ -
- ۱۸۔ ”فضل حسین: ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین ص ۲۵۸ -
- ۱۹۔ ”ہندوستان کا مستقبل“ از ڈاکٹر راجندر پرشاد ص ۲۲۶ -
- ۲۰۔ ”سیاست ملیہ“ از محمد امین زبیری مطبوعہ سندھ ۱۹۴۱ء ص ۲۵۳ -
- ۲۱۔ ”کانگریس کی تواریخ“ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتانبھی سیتا رامیا ص ۷۶۴ تا ۷۶۶ -
- ۲۲۔ اخبار ”لیڈر“ الد آباد مورخہ ۳۰ اگست سندھ ۱۹۳۴ء -
- ۲۳۔ روزنامہ ”انقلاب“ لاہور مورخہ یکم نومبر سندھ ۱۹۳۱ء -
- ۲۴۔ اخبار ”لیڈر“ الد آباد مورخہ ۳۰ اگست سندھ ۱۹۳۴ء -
- ۲۵۔ ”اسپیچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال“ مرتبہ شاملو مطبوعہ سندھ ۱۹۴۸ء ص ۴۱ -
- ۲۶۔ انڈین اینول رجسٹر جلد دوم سندھ ۱۹۳۱ء ص ۴۴۶ -
- ۲۷۔ ”کانگریس کی تواریخ“ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتانبھی سیتا رامیا ص ۷۹۵ و کانگریس بلیٹن نمبر ۴ مورخہ ۲۱ اگست سندھ ۱۹۳۰ء -
- ۲۸۔ ”کانگریس کی تواریخ“ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتانبھی سیتا رامیا ص ۸۰۹ تا ۸۱۵ -
- ۲۹۔ ایضاً ص ۸۲۲ تا ۸۲۳ -

- ۳۰۔ ”کانگریس کی تواریخ“ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتانبھی
سیتا رامیا ص ۸۵۰ -
- ۳۱۔ سیاستِ مایہ از محمد امین زبیری مطبوعہ سنہ ۱۹۴۱ ع ص ۳۰۳ -
- ۳۲۔ ”پاکستان ناگزیر تھا“ از حسن ریاض اشاعت دوم اگست سنہ
۱۹۷۰ ع مطبوعہ کراچی ص ۱۶۷ -
- ۳۳۔ ”شاہراہِ پاکستان“ از چوہدری خلیق الزماں اشاعت اول اکتوبر
سنہ ۱۹۶۷ ع مطبوعہ کراچی ص ۵۳۹ -
- ۳۴۔ ایضاً ص ۵۸۸ -
- ۳۵۔ روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۵ مئی سنہ ۱۹۳۱ ع -
- ۳۶۔ ایضاً مورخہ ۵ مئی سنہ ۱۹۳۱ ع -
- ۳۷۔ ایضاً مورخہ ۵ مئی سنہ ۱۹۳۱ ع -
- ۳۸۔ ”پاکستان“ از ڈاکٹر امبیڈکر ص ۴۲۸ تا ۴۲۹ -
- ۳۹۔ روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۵ مئی ۱۹۳۱ ع -
- ۴۰۔ فضل حسین : ایک سیاہی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین
ص ۲۵۸ -
- ۴۱۔ روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۱۵ مئی سنہ ۱۹۳۱ ع -
- ۴۲۔ روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۱۷ مئی سنہ ۱۹۳۱ ع -
- ۴۳۔ ایضاً مورخہ ۱۷ مئی سنہ ۱۹۳۱ ع -
- ۴۴۔ فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین
مطبوعہ بمبئی سنہ ۱۹۴۵ ع ص ۲۵۶ و ۲۵۷ -
- ۴۵۔ ایضاً ص ۲۵۸ -
- ۴۶۔ روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۱۷ مئی سنہ ۱۹۳۱ ع -
- ۴۷۔ ایضاً مورخہ ۴ جولائی سنہ ۱۹۳۱ ع -
- ۴۸۔ اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۶۶ و ۱۶۷ -
- ۴۹۔ فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین
ص ۳۱۹ -
- ۵۰۔ روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۱۰ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ ع -
- ۵۱۔ ایضاً مورخہ ۸ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ ع -

- ۵۲- ایضاً مورخہ ۱۲ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ع -
- ۵۳- اقبال اور قرآن از ابو محمد مصباح ص ۱۸ -
- ۵۴- لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی - اے ڈار ناشر اقبال اکادمی کراچی مطبوعہ سنہ ۱۹۶۷ع ص ۵۵ تا ۶۰ -
- ۵۵- سفر نامہ اقبال مرتبہ محمد حمزہ فاروقی مطبوعہ کراچی سنہ ۱۹۷۳ع ص ۳۱ -
- ۵۶- روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۲۸ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ع -
- ۵۷- ایضاً مورخہ ۲۳ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ع -
- ۵۸- سیاست ملیہ از محمد امین زبیری ص ۱۹۰ -
- ۵۹- لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی - اے ڈار ناشر اقبال اکادمی کراچی مطبوعہ سنہ ۱۹۶۷ع ص ۱۱۷ و ۱۱۸ -
- ۶۰- لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی - اے ڈار ص ۱۱۹ و ۱۲۰ -
- ۶۱- روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۴ نومبر سنہ ۱۹۳۱ع -
- ۶۲- اسپیشل اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۰۸ و ۲۰۹ -
- ۶۳- اخبار انقلاب لاہور مورخہ ۲۳ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ع -
- ۶۴- ایضاً مورخہ ۱۱ دسمبر سنہ ۱۹۳۱ع -
- ۶۵- اسپیشل اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۰۹ -
- ۶۶- ایضاً ص ۴۰ -
- ۶۷- اقبال نامہ (مکتیب اقبال) حصہ دوم مرتبہ شیخ محمد عطاء اللہ مطبوعہ سنہ ۱۹۵۱ع ص ۳۳۸ و ۳۳۹ -
- ۶۸- روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۱۰ دسمبر سنہ ۱۹۳۱ع -
- ۶۹- اسپیشل اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۴۱ -
- ۷۰- ایضاً ص ۴۱ -
- ۷۱- روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۱۱ دسمبر سنہ ۱۹۳۱ع -
- ۷۲- لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال ، بی - اے ڈار ناشر اقبال اکادمی مطبوعہ سنہ ۱۹۶۷ع ص ۸ و ۹ -
- ۷۳- روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۱۱ دسمبر سنہ ۱۹۳۱ع -
- ۷۴- ایضاً -

- ۷۵۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو مطبوعہ سنہ ۱۹۴۸ ع
ص ۴۱ تا ۴۳ -
- ۷۶۔ سفر نامہ اقبال از محمد حمزہ فاروقی مطبوعہ کراچی سنہ ۱۹۷۳ ع
ص ۹۹ -
- ۷۷۔ روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۱۵ نومبر سنہ ۱۹۳۱ ع -
- ۷۸۔ ایضاً مورخہ ۱۵ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ ع -
- ۷۹۔ ایضاً مورخہ ۸ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ ع -
- ۸۰۔ ایٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی۔ اے ڈار مطبوعہ سنہ ۱۹۶۷ ع
ص ۸۰ تا ۸۲ -
- ۸۱۔ سفر نامہ اقبال از محمد حمزہ فاروقی ص ۱۶۲ -
- ۸۲۔ روز نامہ انقلاب لاہور مورخہ ۳ جنوری سنہ ۱۹۳۲ ع -
- ۸۳۔ ایضاً -
- ۸۴۔ سفر نامہ اقبال از محمد حمزہ فاروقی ص ۱۷۱ تا ۱۷۳ -
- ۸۵۔ کانگریس کی تواریخ (بستری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتاہی سینا
رامپا ص ۷۹۶ -
- ۸۶۔ انڈین اینول رجسٹر جلد دوم سنہ ۱۹۳۱ ع ص ۴۴۶ -
- ۸۷۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۵۲ و ۵۳ -
- ۸۸۔ ایضاً ص ۴۳ -
- ۸۹۔ "اسپیچس اینڈ اسٹیٹ منٹس" آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۴۴ -
- ۹۰۔ ایضاً ص ۵۲ و ۵۳ - ۹۱۔ ایضاً ص ۴۵ تا ۴۷ -
- ۹۲۔ ایضاً ص ۵۵ و ۵۶ - ۹۳۔ ایضاً ص ۵۶ -
- ۹۴۔ ایضاً ص ۵۷ - ۹۵۔ ایضاً ص ۵۸ -
- ۹۶۔ ایضاً ص ۶۰ و ۶۱ -
- ۹۷۔ "فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری" (انگریزی) از عظیم حسین
ص ۳۱۹ -
- ۹۸۔ ایضاً ص ۳۱۹ و ۳۲۰ -
- ۹۹۔ روز نامہ "انقلاب" لاہور مورخہ ۲۰ اپریل سنہ ۱۹۳۲ ع -

- ۱۰۰ " اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس " آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۷۵ و ص ۱۷۵ -
- ۱۰۱ ایضاً ص ۱۷۶ - ۱۰۲ ایضاً ص ۱۷۷ -
- ۱۰۳ ایضاً ص ۱۷۸ - ۱۰۴ ایضاً ص ۱۷۸ و ۱۷۹ -
- ۱۰۵ ایضاً ص ۱۷۹ - ۱۰۶ ایضاً ص ۱۸۰ -
- ۱۰۷ ایضاً ص ۱۸۳ - ۱۰۸ ایضاً ص ۱۸۲ تا ۱۸۵ -
- ۱۰۹ " کانگریس کی تواریخ " (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتاہی سیتا رامیا ص ۸۵۹ تا ۸۶۲ -
- ۱۱۰ ایضاً ص ۸۶۵ تا ۸۶۶ -
- ۱۱۱ " پاکستان " (Pakistan or Partition of India) از ڈاکٹر امبیڈکر پاکستانی ایڈیشن مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۷۶ ع ص ۴۵۵ کمپونل اوارڈ کا فقرہ نمبر (۹) -
- ۱۱۲ " کانگریس کی تواریخ " (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتاہی سیتا رامیا ص ۸۶۷ تا ۸۶۸ -
- ۱۱۳ ایضاً ص ۸۷۰ و ۸۷۱ - ۱۱۴ ایضاً ص ۸۷۳ -
- ۱۱۵ ایضاً ص ۸۷۴ و ۸۷۵ -
- ۱۱۶ اخبار " انقلاب " لاہور مورخہ ۱۵ ستمبر سنہ ۱۹۳۲ ع -
- ۱۱۷ " کانگریس کی تواریخ " (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتاہی سیتا رامیا ص ۸۶۱ -
- ۱۱۸ ایضاً ص ۸۷۴ -
- ۱۱۹ روز نامہ " انقلاب " لاہور مورخہ ۱۵ ستمبر سنہ ۱۹۳۲ ع -
- ۱۲۰ ایضاً -
- ۱۲۱ اخبار " انقلاب " لاہور مورخہ ۱۵ ستمبر سنہ ۱۹۳۲ ع -
- ۱۲۲ روز نامہ " انقلاب " لاہور مورخہ ۱۰ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ ع -
- ۱۲۳ " اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس " آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۸۵ و روز نامہ " انقلاب " لاہور مورخہ ۱۰ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ ع -
- ۱۲۴ روز نامہ " انقلاب " لاہور مورخہ ۱۰ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ ع -

- ۱۲۵ - ”اسپیچس اینڈ اسٹیٹ منٹس“ آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۸۶ -
- ۱۲۶ - روز نامہ ”انقلاب“ لاہور مورخہ ۱۰ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ع -
- ۱۲۷ - ”اسپیچس اینڈ اسٹیٹ منٹس“ آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۸۶ و ۱۸۷ -
- ۱۲۸ - روز نامہ ”انقلاب“ لاہور مورخہ ۱۲ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ع -
- ۱۲۹ - ”اسپیچس اینڈ اسٹیٹ منٹس“ آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۸۷ و ۱۸۸ -
- ۱۳۰ - روز نامہ ”انقلاب“ لاہور مورخہ ۲۶ اکتوبر سنہ ۱۹۳۲ع -
- ۱۳۱ - ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“ (انگریزی) از عظیم حسین ص ۳۱۹ -
- ۱۳۲ - پاکستان یا تقسیم ہند (Pakistan or Partion of India) از ڈاکٹر اسپیڈ کر مطبوعہ بمبئی سنہ ۱۹۴۵ع ص ۳۲۹ -
- ۱۳۳ - ”روزگار فقیر“ جلد اول از فقیر سید وحید الدین مطبوعہ کراچی بار پنجم مارچ سنہ ۱۹۶۵ع ص ۱۴۲ و ۱۴۳ -
- ۱۳۴ - ”اسپیچس بائی رائٹ آنریبل جان برائٹ“ ایم۔ پی مرتبہ جیم ’الف‘ تھو رولڈ روجرز مطبوعہ میکملن اینڈ کمپنی لندن و نیویارک سنہ ۱۸۹۲ع -
- ۱۳۵ - ”اسپیچس اینڈ اسٹیٹ منٹس“ آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۸۶ -
- ۱۳۶ - ایضاً ص ۱۸۶ -
- ۱۳۷ - لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی۔ اے ڈار مطبوعہ سنہ ۱۹۶۷ع ص ۷۴ -
- ۱۳۸ - ”اقبال نامہ“ (مکاتیب اقبال) مرتبہ شیخ عطاء اللہ حصہ اول ص ۱ تا ۵۰، حصہ دوم ص ۲۸۳ تا ۲۹۵ -
- ۱۳۹ - لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی۔ اے ڈار مطبوعہ سنہ ۱۹۶۷ع ص ۶۹ -
- ۱۴۰ - ایضاً ص ۶۹ و ۷۰ -
- ۱۴۱ - ”روزگار فقیر“ جلد اول از فقیر سید وحید الدین مطبوعہ کراچی بار پنجم سنہ ۱۹۶۵ع ص ۱۴۲ -

- ۱۴۲- لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی۔ اے ڈار مطبوعہ سنہ ۱۹۶۷ء ص ۷۰ تا ۷۶ -
- ۱۴۳- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح (انگریزی) مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۴۳ء ص ۲۱ -
- ۱۴۴- روز نامہ ”انقلاب“ لاہور مورخہ ۲۷ فروری سنہ ۱۹۳۳ء -
- ۱۴۵- ”اسپیچس اینڈ اسٹیٹ منٹس“ آف اقبال مرتبہ شاملو مطبوعہ ستمبر سنہ ۱۹۴۸ء ص ۱۸۸ -
- ۱۴۶- ایضاً ص ۱۹۱ و ۱۹۲ -
- ۱۴۷- ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“ (انگریزی) از عظیم حسین ص ۲۸۰ -
- ۱۴۸- ایضاً ص ۲۸۰ -
- ۱۴۹- ”اسپیچس اینڈ اسٹیٹ منٹس“ آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۰۳ -
- ۱۵۰- ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“ (انگریزی) از عظیم حسین ص ۲۸۱ -
- ۱۵۱- ایضاً ص ۲۸۲ -
- ۱۵۲- ایضاً ص ۲۸۵ -
- ۱۵۳- ایضاً ص ۲۸۳ و ۲۸۴ -
- ۱۵۴- ایضاً ص ۲۸۵ -
- ۱۵۵- ایضاً ص ۲۸۲ -
- ۱۵۶- ایضاً ص ۲۸۳ -
- ۱۵۷- ”اسپیچس اینڈ اسٹیٹ منٹس“ آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۰۳ -
- ۱۵۸- ایضاً ص ۲۱۳ -
- ۱۵۹- ”اقبال نامہ“ (مکتیب اقبال) حصہ دوم مرتبہ شیخ عطاء اللہ مطبوعہ سنہ ۱۹۵۱ء ص ۲۸۹ -
- ۱۶۰- اخبار ”انقلاب“ لاہور مورخہ ۱۸ جولائی سنہ ۱۹۳۵ء -
- ۱۶۱- رپورٹ : بریف نوٹ آن ایڈمنسٹریشن آف جموں اینڈ کشمیر بابہ ۱۹۳۱ء -
- ۱۶۲- ”اقبال نامہ“ (مکتیب اقبال) حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ خطوط بنام نعیم الحق ایڈوکیٹ ص ۴۲۹ تا ۴۴۲ -
- ۱۶۳- ”اسپیچس اینڈ اسٹیٹ منٹس“ آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۵۰ تا ۵۲ -
- ۱۶۴- ایضاً ص ۱۹۶ و ۱۹۷ -
- ۱۶۵- ایضاً ص ۱۹۷ تا ۲۰۰ -

- ۱۶۶ ایضاً ص ۲۰۰ تا ۲۰۱ -
- ۱۶۷ گلانسی کمیشن کی رپورٹ ص ۵۱ -
- ۱۶۸ ”اسپیچس اینڈ اسٹیٹ منٹس“ آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۰۱ و ۲۰۲ -
- ۱۶۹ قانون دستور حکومت ہند سنہ ۱۹۳۵ ع ضمیمہ نمبر (۱) برائے باب چہارم دفعہ نمبر (۷) -
- ۱۷۰ ”اقبال نامہ“ (مکاتیب اقبال) حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ ص ۱۶۹ -

باب ۶

سیاست کی تنگنائیوں میں اقبال کی بانگ درا

پس منظر | اس باب میں اقبال کی سیاسی زندگی کے تیسرے اور آخری دور یعنی ۱۹۳۶ء تا اپریل ۱۹۳۸ء کے حالات بیان کرنے ہیں۔ گذشتہ باب میں ہم بتا چکے ہیں کہ ۱۹۳۵ء میں مسلم کانفرنس سیاسی منظر سے غائب ہو چکی تھی اور اس سے قبل ہی مجلسِ خلافت کا خاتمہ ہو چکا تھا۔ تاہم مسلمانوں کی مختلف جماعتیں موجود تھیں۔ یہ بھی بیان کیا جا چکا ہے کہ مارچ ۱۹۳۴ء میں مسٹر جناح نے مسلم لیگ کے دونوں گروہوں کو ملا دیا تھا اور اس کے بعد سے وہ اس کے احیاء کی کوشش کرتے رہے۔ اس طرح ان کی مسیحا نفسی سے بیمار لیگ نے پھر سنبھالا لیا تھا۔ گویا اس دور کے آغاز میں مسلم لیگ پھر سیاسی منظر پر ابھر رہی تھی اور مسلمانوں کی دیگر جماعتیں مثلاً مسلم یونٹی بورڈ، جمعیت العلماء ہند (جن کا تذکرہ گذشتہ باب میں آچکا ہے) مجلس احرار، اتحاد ملت وغیرہ (جن کا تعارف آئندہ صفحات میں کرایا جائے گا) موجود تھیں۔

۱۹۳۶ء میں جدید دستور کے تحت، عام انتخابات کا زمانہ قریب آ رہا تھا۔ اس زمانہ میں مسٹر جناح نے بحیثیت صدر مسلم لیگ اس امر کی کوشش کی کہ ان انتخابات میں مسلمان ایک متحدہ جماعت کی حیثیت سے حصہ لیں۔ چنانچہ فروری ۱۹۳۶ء میں انہوں نے دہلی میں مسلم یونٹی بورڈ سے مصالحت کی کوشش کی اور یہ کوشش کامیاب رہی^۱۔ جس کے بعد

۱۔ ”شاہراہ پاکستان“ از چودھری خلیق الزمان۔ اشاعت اول۔ اکتوبر ۱۹۶۷ء مطبوعہ کراچی۔ ص ۶۰۱ و ۶۰۲۔

مسلم یونٹی بورڈ عملاً ختم ہو گیا۔ اپریل ۱۹۳۶ء میں مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس بمبئی میں منعقد ہوا، جس میں مسلمانوں کی مختلف جماعتوں کے نمائندے شریک ہوئے۔ اس اجلاس میں یہ طے پایا کہ جدید دستور کی صوبائی اسکیم سے جتنا زیادہ فائدہ اٹھایا جا سکتا ہے، اٹھایا جائے۔ صوبائی انتخابات میں حصہ لیا جائے اور اس غرض کے پیش نظر مسلم لیگ مرکزی پارلیمانی بورڈ قائم کیا جائے۔ مسٹر جناح کو اس بورڈ کا صدر منتخب کیا گیا اور انہیں اختیار دیا گیا کہ مختلف جماعتوں کے سرکردہ لیڈروں سے صلاح مشورہ کے بعد وہ اس بورڈ کے اراکین نامزد کریں اور مختلف صوبوں میں اس کی شاخیں قائم کریں۔

اس زمانہ میں ابھی تک مسلمانوں کے تمام مکاتیب خیال اور مختلف جماعتوں میں پوری طرح اتفاق پیدا نہیں ہوا تھا۔ چنانچہ ان سب کو ایک ہی نقطہ نظر پر جمع کرنے کے لئے، مسٹر جناح نے پورے ملک میں دورے کئے، مگر انہیں ناکامی ہوئی، پھر بھی مسٹر جناح نے ہمت نہیں ہاری۔ وہ مسلم لیگ پارلیمانی بورڈ کی طرف سے انتخابات لڑنے کے فیصلے پر قائم رہے، اپنا ایک انتخابی منشور شائع کیا اور ہر صوبہ میں مسلم نشستوں پر اپنے امیدوار کھڑے کئے، لیکن انتخابات کے نتائج مسلم لیگ کے لئے کچھ زیادہ حوصلہ افزا نہیں رہے۔ بعض مسلم اقلیتی صوبوں مثلاً بمبئی، مدراس اور یوپی میں تو اس کو اچھی خاصی کامیابی حاصل ہوئی، لیکن مسلم اکثریت کے صوبوں یعنی بنگال، پنجاب، سندھ اور سرحد میں مسلم لیگ کو ناکامی کا منہ دیکھنا پڑا۔ بنگال میں کل مسلم نشستوں کی تعداد (۱۱۷) تھی، جس میں سے مسلم لیگ کے ٹکٹ پر چالیس (۴۰) امیدوار کامیاب ہوئے۔ پنجاب میں چھیالیس مسلم نشستیں تھیں، لیکن مسلم لیگ کے صرف دو امیدوار کامیاب ہوئے۔ صوبہ سرحد اور سندھ کی تمام مسلم نشستیں غیر لیگیوں کے قبضہ میں چلی گئیں۔ بہار، صوبہ متوسط (سی پی) آسام اور اڑیسہ جیسے مسلم اقلیتی، صوبوں میں لیگ کا ایک بھی امیدوار کامیاب نہ ہوا۔

کانگریس کے بھی ۱۹۳۶ء کے انتخابات میں حصہ لینے کا فیصلہ کیا اور غیر مسلم نشستوں اور مسلم نشستوں پر اپنے امیدوار کھڑے کیے۔ کانگریس کو

سات صوبوں یعنی مدراس ، یو پی ، سی پی ، بہار ، اڑیسہ ، آسام اور بمبئی میں اکثریت حاصل ہوئی۔ واضح رہے کہ یہ سات صوبے ہندو اکثریت کے صوبے تھے اور مسلمان یہاں اقلیت میں تھے۔ مسلم لیگ کے مقابلہ میں کانگریس کی یہ کامیابی واقعی شاندار تھی ، لیکن جہاں تک مسلم نشستوں کا تعلق تھا ، کانگریس کو بھی سخت مایوسی سے دو چار ہونا پڑا۔ مسلم اکثریت کے صوبے چار تھے۔ (۱) پنجاب (۲) بنگال (۳) سندھ اور (۴) سرحد پنجاب میں کانگریس کے اٹھارہ امیدوار منتخب ہوئے ، جن میں سے صرف دو مسلمان تھے۔ بنگال کی مقننہ میں (۵۴) کانگریسی منتخب ہوئے ، لیکن ان میں کوئی مسلمان نہ تھا۔ سندھ کی تیرہ نشستوں پر کانگریسیوں نے قبضہ کیا ، ان میں بھی کوئی مسلمان نہ تھا۔ سرحد کی صورت حال کانگریسی نقطہ نظر سے قدرے بہتر تھی۔ یہاں کے ایوان مقننہ میں کل پچاس نشستیں تھیں ، جن میں سے انیس (۱۹) پر کانگریسیوں نے قبضہ کیا۔ ان انیس کانگریسیوں میں سے البتہ (۱۵) مسلمان تھے۔ پھر بھی یہاں کانگریس اقلیت میں تھی۔ یہ تو تھا مسلم اکثریتی صوبوں میں کانگریس کا حال۔ اب ذرا مسلم اقلیت کے صوبوں میں مسلم نشستوں کے تعلق سے کانگریس کی کیفیت ملاحظہ کیجئے۔ مسلم اقلیت کے صوبے سات تھے۔

- (۱) مدراس۔ یہاں مسلمانوں کی نشستیں انیس (۱۹) تھیں۔ جن میں سے صرف چار کانگریس کے حصہ میں آئیں۔
- (۲) بہار۔ یہاں کل مسلم نشستیں چالیس (۴۰) تھیں ، جن میں سے صرف چار پر کانگریس کا قبضہ ہو سکا۔
- (۳) صوبہ متوسط (سی پی)۔ مسلم نشستوں کی تعداد چودہ (۱۴) تھی ، لیکن کانگریس کو ایک نشست بھی نہیں ملی۔
- (۴) صوبہ جات متحدہ (یو پی)۔ یہاں مسلمانوں کی نشستیں چھیانوے (۶۶) تھیں ، مگر کانگریس ایک نشست بھی حاصل نہ کر سکی۔
- (۵) بمبئی۔ یہاں کل مسلم نشستیں تیس (۳۰) تھیں مگر کوئی نشست کانگریس کے ہاتھ نہ لگی۔

(۶) آسام - یہاں کی مقننہ میں مسلمانوں کی چونکیس (۳۴) نشستیں تھیں لیکن کانگریس ایک نشست بھی حاصل نہ کر سکی۔

(۷) اڑیسہ - یہاں مسلم نشستوں کی تعداد چار (۴) تھی، مگر کانگریس کو ان چاروں نشستوں سے ہاتھ دھونا پڑا۔

اس طرح کانگریس بحیثیت مجموعی مسلمانوں کا اعتماد حاصل کرنے میں ناکام رہی۔ اس کو مسلم اکثریت کے صوبوں (باستثناء سرحد) اور مسلم اقلیت کے صوبوں میں مسلمانوں کی نمائندگی کے تعلق سے کھلی ہوئی شکست ہوئی!! برطانوی ہند کے تمام صوبوں کی مسلم نشستوں کو شمار کیا جائے تو ان کی تعداد پانچ سو بنتی تھی، ان میں سے صرف پچیس نشستوں پر کانگریس قبضہ کر سکی تھی۔ پھر ان پچیس نشستوں میں سے بھی پندرہ نشستیں تو اکیلے صرف صوبہ سرحد کی تھیں۔ گویا باستثناء صوبہ سرحد پورے برصغیر میں صرف دس مسلم اراکین مقننہ کانگریس کے حامی تھے!! اس طرح کانگریس کا یہ دعویٰ کہ وہ ہندو اور مسلمان دونوں کی نمائندہ ایک "قومی جماعت" ہے باطل ثابت ہوا۔ سات صوبوں میں اس نے جو اکثریت حاصل کی تھی، وہ ہندوؤں کے بل بوتے پر تھی، کیونکہ یہ سات صوبے ہندو اکثریت کے صوبے تھے۔ اس کی یہ جیت اس لحاظ سے تو یقیناً شاندار تھی کہ وہ ان صوبوں میں مضبوط وزارتیں قائم کر سکتی تھی اور صوبائی خود مختاری کے تحت دیئے گئے اختیارات سے پورا پورا فائدہ اٹھا سکتی تھی، تاہم اس کی یہ جیت اس کے قومی جماعت ہونے کے بلند بانگ دعوؤں کی آئینہ دار نہ تھی۔ مسلم نشستوں کے تعلق سے، انتخابات کے نتائج نے اس کے اس بہرہ کی قطعی کھوٹ دی تھی۔ واضح رہے کہ مسلمانوں کے اندر کانگریس کی مقبولیت کا یہ عالم اس وقت تھا جب کہ مات کی محفوں میں انتشار تھا اور مسلم لیگ کو مرکزیت حاصل نہیں ہوئی تھی۔ یہ صورت حال کانگریس کے نمائندوں کے لیے فکر و تردد کا باعث بن گئی۔ بدلتے ہوئے حالات نے اس زمانہ میں کانگریس کے صدر تھے، انہوں نے بتاریخ ۱۹ مارچ ۱۹۳۷ء دہلی میں ایک کل ہند قومی کنونشن (All India National Conference) طلب کیا، جس میں کانگریس کے

ٹکٹ پر منتخب شدہ صوبائی اسمبلیوں کے آٹھ سو اراکین مدعو کیے گئے تھے۔ اس کنونشن میں پنڈت جی نے ایک طویل تقریر کی۔ مسلمانوں کی نمائندگی سے کانگریس کو جو دھچکا لگا تھا اس کا بطور خاص ذکر کرتے ہوئے انہوں نے اعتراف کیا کہ

” الیکشن میں ہمیں (یعنی کانگریس کو) ناکامی کا سامنا ہوا ہے اور ہم (یعنی کانگریسی) مسلمانوں کے حلقوں میں سے اپنے امیدوار منتخب نہیں کرا سکے ہیں۔“

اس ناکامی کی وجہ ان کے اپنے الفاظ میں یہ تھی

” ہم لوگ (یعنی کانگریسی) مدت تک اس وہم میں مبتلا رہے کہ ”فرقہ پرست لیڈروں“ سے مفاہمت یا سمجھوتہ کرنے سے مسائل کا تصفیہ ہو جائے گا۔ اس چکر میں پڑ کر ہم نے ”عوام“ کو نظر انداز کیے رکھا۔“

پھر انہوں نے اعلان کیا کہ

”یہ طرز عمل غلط اور یہ پالیسی بے کار تھی۔ آئندہ ہم کبھی اس طرف رجوع نہیں کریں گے۔ تعجب ہے کہ ابھی تک ایسے لوگ موجود ہیں جو مسلمانوں کو ایک الگ گروہ تصور کر کے ہندوؤں سے سمجھوتہ کا خواب دیکھ رہے ہیں۔ یہ انداز فکر قرون وسطیٰ میں رائج ہو تو ہو، موجودہ زمانہ میں اسے کوئی نہیں پوچھتا۔“

پھر انہوں نے اپنے مخصوص اشتراکی نقطہ نظر سے ہندو، مسلم، سکھ عیسائی عوام کی حالت کا تجزیہ کرتے ہوئے بتایا کہ ان کا اصلی مسئلہ روٹی کا ہے اور آخر میں مسلمانوں کے تعلق سے کانگریس کی انتخابات میں ناکامی کا علاج یہ تجویز کیا کہ

- ۲- ”انڈین اینویل“ رجسٹر - ۱۹۳۷ء - جلد اول -
- ۳- ”انڈین اینویل“ رجسٹر - ۱۹۳۷ء - جلد اول -
- ۴- ”انڈین اینویل“ رجسٹر - ۱۹۳۷ء - جلد اول -

” لیڈروں (یعنی مسلم لیڈروں) کو نظر انداز کر کے براہ راست عوام سے ربط ضبط پیدا کیا جائے۔۔۔۔۔۔ اب ہمارا کام یہ ہے کہ مسلم عوام اور ان کے پڑھے لکھے لوگوں کو اپنی جماعت میں شامل کر کے ملک کو ہر نوع کی فرقہ پرستی سے پاک کر دیں“۔

پنڈت جی نے نہ صرف یہ تجویز کل ہند قومی کنونشن میں پیش کی ، بلکہ اس پر عمل درآمد کے لیے کانگریس کی طرف سے ایک باضابطہ مہم شروع کی اور اس مہم کو تحریک رابطہ مسلم عوام (Muslim Mass Contact Movement) کا نام دیا ۔ کانگریس سکرٹریٹ میں شعبہ اسلام کے نام سے ایک علیحدہ محکمہ قائم کیا اور ایک مسلمان کانگریسی ڈاکٹر اشرف کو اس کا انچارج بنایا ، کانگریس ہائی کمان اور پنڈت جواہر لال نہرو کی زیر ہدایت ، اس محکمہ نے ایک ”مسلمان“ کی سرکردگی میں بڑے زور و شور سے کام شروع کیا اور مسلم عوام کو کانگریس کی طرف مائل کرنے کے لیے معاشی مسائل کو بڑی بلند آہنگی سے پیش کیا اور خود پنڈت جی بھی اس زمانہ میں اپنی تقریروں میں اشتراکی پروگرام پر بے حد زور دینے لگے کیونکہ ان کے نقطہ نظر سے ”مسلم عوام“ کو کانگریس کی طرف راغب کرنے کا یہی ایک پرکشش طریقہ تھا ہوں جواہر لال کے زرخیز دماغ نے ”مسلمان فرقہ پرست لیڈروں“ کے ”چکر“ سے کانگریس کو نکلانے اور مسلم عوام کو اس کا ترنوالہ بنانے کا ایک نیا نوکر حربہ دریافت کر لیا اور بڑے جوش و خروش سے انہوں نے اس کو استعمال بھی کرنا شروع کر دیا ! ”رابطہ مسلم عوام“ کی یہ مہم کوئی معمولی تحریک نہ تھی بلکہ اپنے عواقب و نتائج اور مضمرات کے اعتبار سے برصغیر کی ملت اسلامیہ کے سیاسی وجود کو نیست و نابود کرنے کا یہ ”جواہری“ نسخہ تھا !!

قانون حکومت ہند ۱۹۳۵ء کے تحت پہلے انتخابات کے بعد مسلمانوں کی صوبوں میں در آنے اور انہیں ہضم کر جانے کی کانگریس نے ایک طرف

تو یہ کوشش کی اور دوسری طرف سات صوبوں میں اپنی اکثریت سے فائدہ اٹھا کر وائسرائے اور انگریزی حکومت پر پورا پورا دباؤ ڈالنے میں اس نے کوئی کسر اٹھا نہ رکھی۔ کانگریس نے یہ اعلان کر دیا کہ صوبوں میں اس وقت وزارتیں بنائے گی، جب کہ گورنر اپنے اختیارات خصوصی کو عملاً استعمال میں نہیں لائیں گے۔ واضح رہے کہ مسٹر جناح کے چودہ نکات میں ایک نکتہ یہ تھا کہ صوبوں کی کابینہ میں مسلمانوں کو مناسب نمائندگی دی جائے۔ یہ گویا مسلمانوں کا متفقہ مطالبہ تھا اور اس کی معقولیت سے برطانوی حکومت نے انکار نہیں کیا تھا، لیکن اس نے اس معقول اور متفقہ مطالبہ کو تسامح کرنے اور واضح طور پر اس کو دستور کا جزو بنانے کی بجائے اس کی گنجائش اس طرح نکالی تھی کہ اس کو گورنروں کے نام دستاویز ہدایات (Instrument of Instruction) میں شامل کر دیا تھا^۶۔ اس کی وضاحت ہم سابقہ صفحات میں کر آئے ہیں۔ گویا صوبائی کابینہ میں مسلم نمائندگی کا مسئلہ گورنروں کے اختیارات خصوصی میں داخل تھا اور اب کانگریس کی بالک ہٹ یہ تھی کہ وہ سات صوبوں میں وزارت کی گدی اسی صورت میں سنبھالے گی، جب گورنر اپنے اختیارات خصوصی سے دستبردار ہو جائیں گے۔ بالفاظ دیگر کانگریس کی اس ضد کا اثر براہ راست مسلمانوں کے اس متفقہ اور معقول مطالبہ پر پڑ رہا تھا۔ یوں تو یہ کانگریس کی سراسر ہٹ دھرمی تھی، مگر اسی ہٹ دھرمی کو کامیابی حاصل ہوئی۔ وائسرائے لارڈ لن لتھگو اور کانگریس کے درمیان اس مسئلہ پر طول طویل مذاکرات ہوئے۔ بالآخر مہاتما گاندھی، کانگریس اور وائسرائے کے مابین ایک "شریفانہ معاہدہ" (Gentleman's Agreement) طے پا گیا۔ وائسرائے نے کانگریس کو یقین دلا دیا کہ صوبوں کے گورنر اپنے اختیارات خصوصی کو سوائے خاص صورتوں کے عملاً استعمال نہیں کریں گے۔ اس طرح بالک ہٹ نے راج ہٹ کو اور ہٹ دھرمی نے معقولیت کو نیچا دکھایا! اس "شریفانہ معاہدہ" کے بعد جولائی ۱۹۳۷ء

۶۔ "قانون دستور حکومت ہند" باب ۱۹۳۵ء - ضمیمہ نمبر ۱ برائے باب چہارم دفعہ نمبر ۷۔

میں عارضی وزارتیں جو کانگریس کی طرف سے وزارتیں بنانے سے انکار کرنے پر بنائی گئی تھیں، ہٹا دی گئیں اور ان کی جگہ کانگریسی وزارتوں نے لے لی۔ ان وزارتوں میں مسلم لیگ کے کسی نمائندے کو نہیں لیا گیا، حالانکہ کانگریسی اکثریت کے بیشتر صوبوں میں مسلم لیگ ہی مسلم اقلیت کی نمائندہ جماعت تھی اور از روئے دستاویز ہدایات کابینہ میں اقلیت کی نمائندگی لازمی تھی! مگر گورنر تو ”شریفانہ معاہدہ“ میں جکڑا ہوا تھا اور کانگریس کی بالک ہٹ اب راج ہٹ میں تبدیل ہو چکی تھی! کانگریس نے اقتدار کے نشہ میں چور ہو کر یہ اعلان کر دیا کہ وہ کسی دوسری جماعت کو ساتھ لے کر مخلوط وزارتیں نہیں بنائے گی اور یہ بھی کہ اقلیتوں کے نمائندے تو صرف اسی صورت میں اس کی وزارتوں میں بار پا سکیں گے جب کہ وہ اس کے عہد نامے (Pledge) پر دستخط کر کے اپنے ذہن و دماغ کو اس کے ہاتھ گروی کر دیں! چنانچہ ہوا بھی یہی!! کانگریس کی فرعونیت سے مسلمانوں کو بڑا دبچکا لگا! تاہم اس طرح چھ صوبوں میں کانگریسی وزارتیں بڑے طمطراق کے ساتھ قائم ہوئیں اس کے بعد کانگریس ہائی کمان ہی نے یہ مہم شروع کی کہ بقیہ پانچ صوبوں میں مخلوط وزارتیں بنائی جائیں۔ کانگریس کی یہ پالیسی دو عملی کا شاہکار تھی! مسلم اقلیتی صوبوں میں تو مسلم لیگ کے نمائندوں کو وزارت میں شامل کرنے سے اس بنا پر انکار کر دیا گیا تھا کہ کانگریس مخلوط وزارتوں کی اصولاً مخالف ہے اور مسلم اکثریت کے صوبوں میں اس اصول کو بالائے طاق رکھ کر، جوڑ توڑ کے ذریعہ مخلوط وزارتوں کے قیام کے لیے دوڑ دھوپ کی جانے لگی اور یہ ”نیک کام“ مولانا آزاد کے سپرد کیا گیا! اس دوڑ دھوپ کا نتیجہ یہ نکلا کہ آسام میں ہندو وزارت برسرِ اقتدار آ گئی، سرحد میں کانگریسی وزارت قائم ہو گئی اور سندھ کی وزارت بھی کانگریس کے زیر اثر آ گئی البتہ پنجاب میں سر سکندر اور بنڈال میں فضل الحق نے اپنی مشترکہ وزارتوں کو برقرار رکھا۔

کانگریس کی اس ہٹ دھرمی اور ”رابطہ مسلم عوام“ کی نہروانی تحریک نے جہاں عامۃ المسلمین کے سیاسی شعور پر تازیانہ کا کام کیا، وہاں ان کے فائزین کی آنکھوں پر بڑے پردوں کو بھی چاک کر

دیا۔ عام مسلمانوں نے یہ محسوس کیا کہ اگر وہ ایک مرکز پر جمع نہ ہوئے تو کانگریسی سیلاب انہیں تنکوں کی طرح بہا کر لے جائے گا اور مسلم قائدین خصوصاً مسلم اکثریتی صوبوں کے قائدین، جو اب تک اپنے اپنے صوبوں میں الگ الگ قلعہ بندیاں کیے بیٹھے تھے، یہ سمجھنے لگے کہ کانگریس کا یہ طوفان ان کے قلعوں کی اینٹ سے اینٹ بجا دے گا۔ وہ جناح کی سیاست کے دل ہی دل میں قائل ہو گئے، جو انتخابات سے پہلے تمام مسلمانوں کو ایک جھنڈے تلے جمع کرنے کے لیے، باوجود پیرانہ سالی کے شمال سے جنوب اور مشرق سے مغرب تک بھاگا بھاگا پھر رہا تھا! یہ حالات اور یہ فضا تھی جب اکتوبر ۱۹۳۷ء میں مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس بمقام لکھنؤ مسٹر جناح کی صدارت میں منعقد ہوا۔ اس اجلاس کی تین باتیں اہم تھیں۔ ایک تو یہ کہ ”ہندوستان میں آزاد وفاق جمہوری ریاستوں کا قیام“ اس کا نصب العین قرار پایا۔ دوسرے یہ کہ اسی اجلاس میں وہ تمام جماعتیں جو پارلیمانی بورڈ کے قیام کے وقت لیگ کی مخالف تھیں، اب لیگ میں شامل ہو گئیں۔ تیسرے یہ کہ اسی اجلاس میں سر سکندر نے اپنی جانب سے وہ اعلان کیا جو آئندہ چل کر ”سکندر جناح میثاق“ کے نام سے مشہور ہوا، گو اس میثاق کی بعض شقیں ما بہ النزاع بنیں لیکن اس میثاق یا اعلان کا بنیادی نکتہ یہ تھا کہ سر سکندر نے جناح کو اپنا قائد اور مسلم لیگ کو مسلمانان ہند کی قومی جماعت تسلیم کر لیا۔ یوں اب مسلمان ایک مرکز پر جمع ہوئے اور ایک قیادت کے ماتحت آ گئے، البتہ، نیشنلسٹ مسلمان اور اہل جمعیتۃ العلماء دہلی، ملت سے کٹ کر کانگریس کا ساتھ اب بھی دیتے رہے!

مسٹر جناح نے مسلم لیگ کے اجلاس لکھنؤ میں جو خطبہ دیا تھا، اس کو پڑھ کر گاندھی جی نے ان سے مراسلت کی۔ پھر اسی زمانہ میں صدر کانگریس پنڈت جواہر لال نہرو نے بھی مسٹر جناح سے فرقہ وارانہ مسائل پر خط و کتابت شروع کی، حالانکہ ابھی کچھ عرصہ قبل دہلی کے نام نہاد کل ہند قومی کنونشن میں انہوں نے ”فرقہ پرست لیڈروں“ سے بات چیت کرنے کو ایک قسم کا ”وہمی چکر“ اور ان سے ”مفاہمت یا سمجھوتہ“ کر کے ”فرقہ وارانہ مسائل“ کا تصفیہ کرنے کو ”غلط طرز عمل“

اور ”فرسودہ پالیسی“ قرار دیا تھا ! نشہٴ اقتدار سے بدست ہو جانے کے باوجود ، کانگریس کے کرتا دھرتا مہاتما اور جوشیلے نیتا جواہر لال کا اس طرح اپنے بلند بانگ دعوؤں کے علی الرغم مسٹر جناح جیسے ”فرقہ پرست لیڈر“ سے رجوع کرنا ، بظاہر بو العجبی سی معلوم ہوتی ہے ، لیکن حقیقت میں یہ کرشمہ تھا مسلمانوں کی مرکزیت ، اتحاد اور نظم و ضبط کا ! اسی اتحاد اور نظم و ضبط نے گاندھی جی کی ”روحانیت“ کو بے قرار اور نہرو کے ”جوش“ کو ٹھنڈا اور ان کی ”تحریک رابطہٴ مسلم عوام“ کو نڈھال اور بالآخر ناکام بنا دیا تھا ! جبھی تو انہوں نے مسلم لیگ جیسی فرقہ پرست جماعت کے قائد جناح سے سلسلہٴ جنبانی کی مگر نتیجہ؟ وہی ڈھاک کے تین پات ! مسلمانوں کی مرکزیت نے کانگریس کو چونکا تو ضرور دیا تھا مگر اس کا نشہ ابھی برن نہ ہو پایا تھا ۔ قومی جماعت ہونے کا جھوٹا وقار اس کے آڑے آیا اور اس نے مسلم لیگ کو مسلمانوں کی نمائندہ جماعت تسلیم کرنے سے انکار کر دیا ۔ گویا وہ اپنے مقام سے واقعتاً نیچے تو آگری مگر اس نے اپنی ٹانگ پھر بھی اوپر ہی رکھی !! ۔ یوں ہندو مسلم قضیہ کا پرنا لہجہاں گرتا تھا کانگریسی ضد کے باعث بدستور وہیں گرتا رہا !!

۱۹۳۶ء سے مئی ۱۹۳۸ء تک برصغیر ہند کے اندر یہ سیاسی حالات رونما ہوئے ۔ آئیے اب ہم یہ دیکھیں کہ علامہ اقبال نے یہ شب و روز کن سیاسی کنیہوں کو سلجھانے میں بسر کیے ۔

علامہ اقبال کی علالت | جنوری ۱۹۳۴ء ہی سے علامہ اقبال کی علالت کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا ۔ ڈاکٹروں کی تشخیص یہ تھی کہ ان کے قلب پر رسولی بن رہی ہے ۔ حکیم نایینا صاحب کا علاج کیا گیا اور اس سے فائدہ بھی ہوا لیکن ان کی آواز بیٹھ گئی ۔ مئی ۱۹۳۵ء میں علامہ کی رفیقہٴ حیات والدہ جاوید کا انتقال ہو گیا ۔ اس سال انہوں نے بھوپال میں اپنی آواز کا بنفسی شعاعوں کے ذریعہ علاج کروایا لیکن اس سے فائدہ نہیں

۲۔ ”اقبال نامہ“ حصہ اول (مکتیب اقبال) ۔ مرتبہ شیخ عطاء اللہ ۔ ناشر

شیخ محمد اسرف لاہور ، ص ۳۶۱ ۔

ہوا۔ اس زمانہ میں ان کی عام صحت اچھی رہی لیکن کمزوری بڑھ گئی۔ ۱۹۳۶ء کی گرمیوں میں ان کی صحت گرنے لگی یہاں تک کہ ان سے دو چار قدم چلنا بھی دشوار ہو گیا۔ ۱۹۳۷ء کے اختتام تک ان کی یہی حالت رہی۔ ۱۹۳۸ء کے آغاز میں ان پر ضیق النفس کے دورے پڑنے لگے بے خوابی شروع ہو گئی اور قلب کمزور ہو گیا بالآخر ۲۱ اپریل ۱۹۳۸ء شاعر اعظم، رب اعلیٰ کے حضور پہنچ گیا۔ انا للہ و انا الیہ راجعون

زیر تبصرہ دور (یعنی ۱۹۳۶ء تا اپریل ۱۹۳۸ء) ان کی علالت اور ضعفی کا دور ہے لیکن اس کے باوجود وفات تک سیاسیات سے ان کا شغف باقی رہتا ہے۔ چونکہ یہ دور بڑھاپے، مصائب اور علالت کا دور ہے اس لیے اس زمانہ میں علامہ کی سیاسی جدوجہد نمایاں ہو کر عوام کے سامنے نہیں آئی لیکن حقیقت یہ ہے کہ علامہ نے اپنی کبر سنی اور طویل علالت کے باوجود بستر بیماری پر لیٹے لیٹے ہی اس ملک اور مسلمانوں کے مستقبل کی تاریخ سازی میں جو کام انجام دیا ہے اس کو اس برصغیر کے مسلمانوں کی تاریخ کا لکھنے والا نظر انداز نہیں کر سکتا۔ اس دور میں علامہ اقبال کی سیاسی سرگزشت کے دو پہلو ہیں۔ ایک کا تعلق کل ہند سیاست سے ہے اور دوسرے کا صرف صوبہ پنجاب سے۔ پہلے ہم کل ہند سیاست سے متعلق ان کی سرگرمیوں کو بیان کریں گے، بعد میں پنجابی سیاست کا ذکر کیا جائے گا۔

۱۹۳۵ء میں جدید دستور نافذ ہو چکا تھا اور اس کے تحت ۱۹۳۶ء میں صوبائی انتخابات ہونے والے تھے۔ مگر اس زمانہ

اتحاد ملی کی کوشش!
کل ہند مسلم لیگ پارلیمانی
بورڈ میں علامہ کی شرکت

میں مسلمانوں کے اندر عجیب و غریب قسم کی افراتفری پھیلی ہوئی تھی۔ اول تو ان کی کوئی واحد نمائندہ کل ہند سیاسی تنظیم نہیں تھی۔ جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے، مسلم لیگ، مسلم نیشنلسٹ پارٹی، مسلم یونٹی بورڈ، جمعیت العلماء، مجلس اتحاد ملت، احرار پارٹی وغیرہ۔۔۔ ان مختلف سیاسی ٹولٹیوں اور گروہوں میں مسلمان بٹے ہوئے تھے۔ اس کے علاوہ اس زمانے میں عوام کے اندر تو نہیں، البتہ مسلم قائدین میں بد بختی سے

صوبائیت یا علاقہ واریت کا رجحان نمودار ہوا — یوں تو یہ افسوس ناک رجحان سبھی صوبوں میں پیدا ہوا ، لیکن مسلم اکثریتی صوبوں کے قائدین اس رجحان کو پیدا کرنے اور اس کو ترقی دینے میں آگے آگے تھے ۔ اس رجحان کا خطرناک پہلو یہ تھا کہ اس پر فرقہ وارانہ یا نیشنلزم (قوم پرستی) کا نقاب ڈالنے کی کوشش کی گئی تھی ! دراصل اس خطرناک رجحان کی جڑ صوبائی خود مختاری کا وہ ڈھانچہ تھا ، جو ۱۹۳۵ء کے دستور کے تحت بنایا گیا تھا ۔ اس دستور کے تحت جو اختیارات صوبوں کو دئے گئے تھے ، وہ کافی اہم اور سابقہ دستور ۱۹۱۹ء کے مقابلہ میں نسبتاً زیادہ تھے ۔ پھر ایک یا دو وزیروں کو ، گورنر مقرر کرنے والا نہ تھا بلکہ صوبائی مقننہ کی اکثریتی جماعت کے قائد کو اپنی پوری وزارت ترتیب دینے کا اختیار تھا اور یہ وزارت صوبائی مقننہ کے سامنے جواب دہ تھی ۔ وزارتی امور کی انجام دہی کے سلسلہ میں گورنر سوائے دستاویز ہدایت میں درج شدہ معاملات کے کسی قسم کی مداخلت نہیں کر سکتا تھا ۔ گویا وزارت کو بڑی حد تک آزادی حاصل تھی کہ وہ اکثریت کے اعتماد کو بحال رکھتے ہوئے اپنے صوابدید کے مطابق کام کرنے اور ادھر مرکز یعنی وائسرائے و گورنر جنرل بھی ان کے کاموں میں مداخلت نہیں کر سکتا تھا ۔ الغرض صوبائی خود مختاری کی یہ وہ چند اہم اور نمایاں خصوصیات تھیں ، جن میں صوبوں کے سیاسی قائدین کشش محسوس کرتے تھے ، لیکن ان قائدین کے لیے بعض دشواریاں بھی تھیں جن میں سب سے بڑی دشواری صوبائی مقننہ کے اعتماد کو بحال رکھنا تھا ۔ مسلم اکثریت کے چار صوبے ، پنجاب ، بنگال ، سندھ اور سرحد تھے ۔ بلوچستان میں اپنی اصلاحات کا نفاذ نہیں ہوا تھا ۔ ان چار صوبوں میں سے دو صوبے بڑے تھے یعنی پنجاب اور بنگال ، اور یہاں صورت حال یہ تھی کہ مسلمان اپنی اکثریت کے بل بوتے پر وزارت نہیں بنا سکتے تھے ۔ بنگال کی صوبائی مقننہ میں کل نشستیں دو سو پچاس (۲۵۰) تھیں جن میں مسلمانوں کو ایک سو انیس (۱۱۹) نشستیں ملی تھیں ۔ اسی (۱۱۹) نشستیں ہندوؤں کی تھیں ۔ باقی اکیاون نشستیں اینگلو انڈین یورپین اور دیگر مفادات مثلاً اہل صنعت و حرفت ، زمینداروں وغیرہ میں تقسیم کر دی گئی تھیں ۔ اس طرح دو سو پچاس کے ایوان میں ایک

سو انیس مسلمانوں کی ، ہندوؤں کے مقابلہ میں تو اکثریت بن جاتی تھی ، لیکن یہ اکثریت ایسی نہ تھی کہ صرف مسلمانوں کی عددی قوت کے بل پر وزارت بنائی جا سکتی ، کیونکہ ان کے مقابلہ میں ہندو ، یورپین ، اینگلو انڈین اور دیگر مفادات کے ساتھ مل کر مشترکہ محاذ بناتے تو یہ تعداد ایک سو اکتیس ہو جاتی تھی ۔ ایسی صورت میں خالص مسلم وزارت کا ٹوٹ جانا لازمی تھا ۔ قریب قریب یہی صورت حال پنجاب کی تھی ۔ یہاں مقننہ کی کل نشستیں ایک سو پچھتر (۱۷۵) تھیں ، جن میں سے مسلمانوں کو چھیاسی (۸۵) اور ہندوؤں کو تینتالیس (۳۳) نشستیں ملی تھیں ۔ سکھوں کی بتیس (۳۲) نشستیں تھیں ۔ باقی ۱۴ نشستیں عیسائیوں ، اینگلو انڈین و دیگر مفادات مثلاً صنعت کاروں اور مزدوروں وغیرہ میں تقسیم کی گئی تھیں ۔ اس طرح مسلمانوں کو ہندوؤں یا سکھوں کے مقابلہ میں عددی برتری تو حاصل تھی لیکن یہ برتری ایسی نہ تھی کہ اگر صرف مسلم اراکین کی تعداد کو پیش نظر رکھ کر وزارت بنائی جاتی تو وہ مستحکم ثابت ہوتی کیونکہ اگر ان ۸۶ مسلم اراکین کے مقابلہ میں ما بقی ۸۹ اراکین مشترکہ محاذ بنا لیتے تو وہ اس مسلم وزارت کے خلاف عدم اعتماد کا ووٹ پاس کر سکتے تھے ۔

سندھ کی صورت حال یہ تھی کہ یہاں کا ایوان ساٹھ (۶۰) اراکین پر مشتمل تھا ، جن میں سے مسلمان چونیتیس (۳۴) تھے ۔ وزارت سازی کے نقطہ نظر سے یہاں صورت حال نسبتاً بہتر تھی ۔ چونیتیس مسلمان بمقابلہ چھبیس غیر مسلم کے وزارت بنا سکتے تھے ، کیونکہ مسلمانوں کو آٹھ نشستوں کی برتری حاصل تھی ، لیکن یہاں خطرہ یہ تھا کہ اگر یہ مسلمان متحد نہ رہ سکیں اور صرف چار یا پانچ مسلم اراکین ہی ٹوٹ جائیں تو وزارت ختم ہو سکتی تھی ۔ البتہ سرحد کی صورت حال نسبتاً مستحکم تھی ۔ یہاں کی مقننہ میں کل پچاس (۵۰) نشستیں تھیں جن میں سے چھتیس (۳۶) نشستیں مسلمانوں کی تھیں اس طرح انہیں ۱۴ غیر مسلم نشستوں کے مقابلہ میں بائیس (۲۲) کی برتری حاصل تھی ۔ یہاں اگر مسلمان چاہتے تو خالص مسلم وزارت بنا سکتے تھے اور وہ مستحکم بھی ہوتی ۔ اس تجزیہ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ ۱۹۳۵ء کے دستور کے تحت بحیثیت مجموعی مسلم

اکثریت کے صوبوں میں صوبائی مجالس قانون ساز کی جو تشکیل ہونے والی تھی اس میں مسلمانوں کی اتنی مستحکم اکثریت نہ تھی کہ اس کی بنا پر مضبوط مسلم وزارتیں بنائی جا سکتیں۔ وزارت سازی کے نقطہ نظر سے پنجاب و بنگال کی حالت بہتر تھی۔ سندھ کی نسبتاً غنیمت تھی، البتہ سرحد کی سب سے بہتر تھی۔ یہی وجہ تھی کہ ان دو بڑے مسلم اکثریتی صوبوں (پنجاب و بنگال) کے مسلم قائدین نے اس نہج پر سوچنا شروع کر دیا تھا کہ اپنے اپنے صوبوں میں ایسی جماعتیں بنائی جائیں جن میں ہندو مسلمان اور دیگر فرقے شامل ہوں اور ان کے ٹکٹ پر انتخابات لڑے جائیں، پھر مقننہ میں اس غیر فرقہ وارانہ جماعت کی اکثریت کے بل پر وزارتیں تشکیل دی جائیں تاکہ مقننہ کے اندر غیر مسلموں کا مشترکہ محاذ بننے نہ پائے اور ان کی وزارتوں کو دستوری بحران سے دو چار ہونا نہ پڑے۔ پنجاب و بنگال کے مسلم قائدین نے جب اس انداز فکر کو اپنایا تو اس کا لازمی اثر مسلم صوبہ سندھ پر بھی پڑنا ضروری تھا، کیونکہ یہاں بھی صرف مسلم اکثریت کے بل پر وزارت کی بوزیشن کچھ ڈانواں ڈول ہی تھی۔ جہاں تک صوبہ سرحد کا تعلق تھا وہاں صورت حال کچھ اور ہی تھی۔ یہاں دراصل خدائی خدمت گار تحریک کا اثر تھا۔ یہ سماجی اصلاح کی ایک تحریک تھی، جس کا آغاز ۱۹۲۹ء میں ہوا تھا۔ اپریل ۱۹۳۰ء میں اس تحریک کے کارکنوں نے شراب خانوں پر پکڑنگ کی تو حکومت نے ان پر سخت مظاہم ڈھائے اور پورے صوبہ میں مارشل لا نافذ کر دیا۔ بد قسمتی سے اس زمانہ میں مسلمانوں کی تمام سیاسی جماعتوں نے بے معنی خاموشی اختیار کر لی تھی۔ کانگریس نے اس موقع سے فائدہ اٹھایا اور خدائی خدمت گاروں کی حمایت کی۔ اس وقت سے خان عبدالغفار خان جو اس تحریک کے سربراہ تھے، کانگریس کے زیر اثر آ گئے۔ بالفاظ دیگر خدائی خدمت گار یا سرخ پوش تحریک دراصل کانگریس ہی کا ایک دوسرا روپ تھا۔ اس لیے وہاں وزارت سازی کے لیے غیر فرقہ وارانہ جماعت بنانے کا کوئی سوال ہی نہ تھا۔

مختصر یہ کہ مسلم اکثریت کے صوبوں میں سے تقریباً ہر ایک صوبہ میں علیحدہ علیحدہ غیر فرقہ وارانہ جماعت بنانے کا فتنہ پیدا ہوا، اور اس فتنہ کی جڑ ۱۹۳۵ء کی عطا کردہ صوبائی خود مختاری تھی، اور اس کا

واحد مقصد وزارت کے سنگھاسن پر براجمان ہونا تھا ! واضح رہے کہ یہ تحریک مسلم اکثریت کے ہر صوبے میں علیحدہ علیحدہ نمودار ہوئی۔ یہ تمام صوبوں کی مشترکہ تحریک نہ تھی اور نہ اس کا کوئی مشترکہ مرکز تھا اور نہ کوئی ایک لیڈر، بلکہ ہر صوبہ میں علیحدہ علیحدہ نام سے، الگ الگ پروگرام بنا کر غیر فرقہ وارانہ جماعتیں بنائی گئیں اور ان کی قیادت بھی ہر صوبہ میں جداگانہ تھی، مگر اندازِ فکر وہی تھا جو اوپر بیان کیا گیا ہے۔ حیرت کی بات یہ تھی کہ مسلم اقلیت کے بعض صوبوں مثلاً، یو۔ پی میں بھی یہ رجحان پیدا ہوا۔ مسلم اکثریتی صوبوں کی حد تک تو یہ کہا جا سکتا تھا کہ وزارت سازی میں حائل ہونے والی دستوری رکاوٹوں کو دور کرنے کی خاطر یہ رجحان پیدا ہوا تھا۔ ان صوبوں میں چونکہ مقننہ کے اندر اکثریت مسلمانوں کی تھی اس لیے وزارت اعلیٰ اور دیگر وزارتوں پر مسلمان بھی قابض ہوتے اور ان غیر فرقہ وارانہ جماعتوں کے ذریعہ غیر مسلموں کا تعاون حاصل کر کے اپنی وزارتوں کو ٹوٹنے سے بچا سکتے تھے۔ اس لیے یہ رجحان کسی حد تک بظاہر قابلِ فہم تھا۔ لیکن اقلیتی صوبوں میں اس طرح کی غیر فرقہ وارانہ صوبائی جماعتیں بنانے میں تو مسلمانوں کا کوئی فائدہ نہ تھا۔ اگر یہ خیال تھا کہ اس طرح سے کانگریس کا زور توڑا جا سکتا تھا تو یہ محض خام خیالی تھی۔ کانگریس ایک بہت ہی قدیم سیاسی جماعت تھی جس کی پشت پر سارے ہندو تھے۔ پھر اس کے ساتھ جدوجہد اور کشمکش کی ایک طویل اور کاسیاب داستان وابستہ تھی۔ علاوہ ازیں اس کا ایک کھ ہند نظام تھا۔ اس کے مقابلہ میں چھوٹی چھوٹی، ہر صوبہ میں علیحدہ غیر فرقہ وارانہ نوزائیدہ جماعتوں کی کیا حیثیت ہو سکتی تھی اور وہ اس کے مقابلہ میں کہاں ٹھہر سکتی تھیں۔ ہاں اگر کہیں بلی کے بھاگوں چھینکا ٹوٹتا تو شاید کسی اقلیتی صوبہ کے مسلمان کو ایک آدھ وزارت کی سوہوم سی آسید ہو سکتی تھی۔

بہر حال سنہ ۱۹۳۶ء میں مسلم اکثریت کے صوبوں میں بالخصوص اور بعض مسلم اقلیتی صوبوں میں بھی صوبائی دائرہ کے اندر غیر فرقہ وارانہ جماعتیں بنانے کا رجحان پیدا ہوا۔ یہ اندازِ فکر و نظر افسوسناک بھی تھا اور خطرناک بھی !

تین باتیں تو بالکل واضح تھیں -

ایک تو یہ کہ مسلمانوں نے اب تک جو کچھ حاصل کیا تھا وہ بحیثیت ”ایک ملت“ کیا تھا - چودہ نکات والی تحفظات اور سنہ ۱۹۳۵ء کے دستور والی صوبائی خود مختاری کے لیے مسلمانوں نے بحیثیت ”ملتِ واحد“ مسلم لیگ اور مسلم کانفرنس کے ذریعہ مطالبہ کیا اور ان کے حصول کے لیے سہم چلائی نہ کہ بحیثیت صوبائی مسلمان — گول میز کانفرنس میں صوبائی خود مختاری کے مطالبہ کو تمام مسلمان نمائندوں نے بڑے پُر زور طریقہ پر پیش کیا تھا - اگر صرف مسلم اکثریت کے صوبوں کے مسلمان ، صوبائی سطح پر علیحدہ علیحدہ یہ مطالبہ کرتے تو یقین سے کہا جا سکتا ہے کہ اس کا حصول ناممکن تھا ، کیونکہ کانگریس ، اس قسم کی صوبائی خود مختاری کے خلاف تھی - وہ تو وحدانی حکومت کی حامی تھی - بہر حال سنہ ۱۹۳۵ء کے دستوری تحفظات بالخصوص صوبائی خود مختاری پوری ملتِ اسلامیہ برصغیر ہند کے متحدہ مطالبہ اور مشترکہ جدوجہد کا نتیجہ تھی - اس کے بعد اگر مسلمانوں کی صفوں میں اتحاد باقی نہ رہے اور وہ صوبوں میں تقسیم ہو کر غیر فرقہ وارانہ جماعتیں بنا لیں تو ظاہر ہے کہ جو کچھ انہوں نے حاصل کیا تھا ، اس کے ضائع ہو جانے کا خطرہ تھا - خصوصاً اس لیے بھی کہ کانگریس صوبائی خود مختاری اور فرقہ وارانہ فیصلہ دونوں کے خلاف تھی - فرقہ وارانہ فیصلہ کو اس نے محض ڈاکٹر انصاری جیسے قوم پرست لیڈر کے دباؤ کی بنا پر نامنظور کرنے سے اجتناب کیا تھا اور صوبائی خود مختاری کو بھی اس نے بادل ناخواستہ ہی قبول کیا تھا - ہندو سہاسبھا تو شروع ہی سے مسلمانوں کے تمام مطالبات کے خلاف تھی اور اب تو اس کے مخالفانہ رویہ میں شدت پیدا ہو گئی تھی ، جس کا اظہار ، اسی زمانہ میں پنڈت مالویہ اور بھائی برمانند کی تقریروں سے ہو رہا تھا - الغرض مخالفت کے اس ماحول میں صوبائیت یا علاقائیت میں مبتلا ہو کر مسلمانوں کے مختلف ٹکڑیوں میں بٹ جانے اور اپنا متحدہ محاذ نہ بنانے سے یہ خطرہ یقیناً پیدا ہو گیا تھا کہ سنہ ۱۹۳۵ء کے دستور کی رو سے حاصل شدہ فوائد ضائع ہو جائیں گے - علاوہ ازیں اس سے کانگریس کے موقف کی حیثیت ہوتی تھی کہ وہ خود بھی ایک غیر فرقہ وارانہ جماعت

ہونے کی دعویدار تھی ۔

دوسری واضح بات یہ تھی کہ سنہ ۱۹۳۵ء کے دستور میں مسلمانوں کو نہ تو پورے تحفظات ملے تھے اور نہ مکمل صوبائی خود مختاری دی گئی تھی ۔ بنگال اور پنجاب میں مسلمانوں کو جو نشستیں دی گئی تھیں ۔ وہ ان کی آبادی کے تناسب سے کم تھیں ۔ اسی طرح کے بعض اور بھی تحفظات منظور نہیں کیے گئے تھے ۔ مثلاً بلوچستان کو دستوری اصلاحات سے محروم رکھا گیا تھا ۔ مسلمانوں نے مکمل صوبائی خود مختاری کا مطالبہ کیا تھا ۔ مکمل صوبائی خود مختاری سے ان کی مراد یہ تھی کہ مرکز کو صرف گنے چنے اختیارات دئے جائیں اور صوبوں کے حوالے سابقہ اختیارات (Residuary Powers) کیے جائیں ۔ ہندو اور کانگریس مسلمانوں کے اس مطالبہ کے خلاف تھے ۔ وہ تو وفاقی حکومت کے بجائے وحدانی طرز حکومت کے حامی تھے ۔ وفاقی طرز حکومت کے ایسے بدرجہ مجبوری اور بادل ناخواستہ وہ تیار بھی ہوئے تھے ، تو اس شرط کے ساتھ کہ وفاقی مرکز طاقتور ہو اور صوبے اس کے مقابلے میں کمزور رہیں ۔ مرکز کو سابقہ اختیارات (Residuary Powers) دئے جائیں اور صوبوں کو گنے چنے اختیارات ۔ سنہ ۱۹۳۵ء کے دستور میں مسلمانوں اور ہندوؤں کے ان متضاد مطالبات کے پیش نظر بین بین صورت اختیار کرنے کی کوشش کی گئی تھی کہ سابقہ اختیارات (Residuary Powers) کا اس میں ذکر ہی نہ تھا ۔ صوبوں اور مرکز کے اختیارات کی دو علیحدہ فہرستیں تیار کی گئی تھیں اور ایک تیسری فہرست ایسے اختیارات کی تھی ، جو صوبوں اور مرکز دونوں کے لیے مشترکہ تھی ۔ بادی النظر میں تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ نہ مرکز طاقتور ہے اور نہ صوبے ۔ لیکن حقیقت یہ تھی کہ مرکز اب بھی صوبوں پر حاوی تھا ۔ فہرست اختیارات پر ایک نظر ڈالنے ہی سے یہ بات واضح ہو جاتی تھی ۔ الغرض سنہ ۱۹۳۵ء کے دستور سے مسلمانوں کو نہ تو پورے تحفظات ملے تھے اور نہ مکمل صوبائی خود مختاری ۔ پھر یہ بات بھی ذہن میں رہنی چاہیے کہ سنہ ۱۹۳۵ء کا یہ دستور حرفِ آخر نہ تھا ۔ آزادی کی منزل ابھی دور تھی ۔ اگر ستمبر سنہ ۱۹۳۹ء میں دوسری عالمی جنگ نہ چھڑ جاتی تو یقین کے ساتھ کہا جا سکتا ہے کہ سنہ ۱۹۴۷ء میں آزادی

نہ ملتی۔ اور ایسی صورت میں برطانوی حکومت سنہ ۱۹۳۵ء کے دستور کے بعد نہ معلوم کتنی مزید دستوری اصلاحات نافذ کرتی اور نہ جانے کتنے مرحلوں کے بعد برصغیر ہند کے باشندے آزادی کی نعمت سے متمتع ہوتے۔۔۔ ان حالات میں اس بات کی شدید ضرورت تھی کہ مسلمانوں کا ایک ہی کل ہند متحدہ محاذ ہوتا کہ وہ دستوری اصلاحات کی اگلی قسط میں اپنے لیے پورے تحفظات اور کامل صوبائی خود مختاری حاصل کر سکیں اور بالآخر انگریز اور ہندو دونوں کے چنگل سے آزاد ہو جائیں!! صوبوں میں تقسیم ہو کر اور غیر فرقہ وارانہ جماعتیں بنا کر وہ کس طرح ان مقاصد کو حاصل کر سکتے تھے؟ ان انتشار پسند، صوبائی مسلم قائدین کو یہ تو معلوم تھا کہ انہیں مطلوبہ صوبائی خود مختاری نہیں ملی تھی، پھر جو کچھ خود مختاری ملی تھی، وہ معرض خطر میں تھی۔ ہندو مہاسبھا کو یہ ایک آنکھ نہیں بھاتی تھی اور کانگریس کے لیے یہ بار خاطر تھی۔ ایسی صورت میں وہ موجودہ محدود صوبائی خود مختاری کا تحفظ کیسے کر سکتے تھے اور اپنی مطلوبہ مکمل صوبائی خود مختاری کو کس طرح حاصل کر سکتے تھے؟

تیسری بات یہ تھی کہ ازروئے دستور سنہ ۱۹۳۵ء وفاقی مقننہ کا انتخاب بالراست نہیں بالواسطہ تھا یعنی وفاقی مقننہ کے اراکین کا انتخاب عوام نہیں، بلکہ صوبائی مقننہ کے اراکین کے ووٹوں سے ہوتا تھا۔ اگر مسلمانوں کی کوئی ایک کل ہند جماعت نہ ہو بلکہ مسلمان اپنے اپنے صوبوں میں غیر مسلموں کو ساتھ لے کر غیر فرقہ وارانہ جماعتیں بنائیں اور اس کے ٹکٹ پر صوبائی مقننہ کا انتخاب لڑ کر منتخب ہو جائیں، تو پھر مرکزی یا وفاقی مقننہ میں وہ ایسے مسلمانوں کو کس طرح بھیج سکتے تھے جو صوبائی اثرات اور نام نہاد غیر فرقہ وارانہ رجحانات سے آزاد خالص مسلم نقطہ نظر کا اظہار کرتے اور ملت اسلامیہ کی خواہشات اور تمناؤں کی نمائندگی کر سکتے۔ مرکز میں تو ان مسلم نمائندوں کا مقابلہ ہندو اکثریت کے نمائندوں ہی سے ہوتا۔ پھر ہندو اکثریت کے نمائندوں کی ذہنیت تو ہندوستان گیر ہوتی اور مسلم اقلیت کے نمائندوں کے ذہن پر صوبائیت کا بوس سوار رہتا۔ ایسی صورت میں صوبائی سطح پر غیر فرقہ وارانہ جماعتیں بنانے کا جو

رجحان صوبوں کے مسلم قائدین میں پیدا ہوا تھا ، وہ ان کی دوغلی ذہنیت کی غمازی کرتا تھا ۔

پھر عجیب و غریب بات یہ تھی کہ یہ رجحان صوبوں کے ہندوؤں میں پیدا نہ ہوا تھا ۔ انہوں نے اس امر کی کوشش نہیں کی تھی کہ صوبائی سطح پر غیر فرقہ وارانہ جماعتیں بنائیں اور ان ذریعہ انتخاب لڑیں ۔ ان کی دو ہی جماعتیں تھیں ۔ ہندو مسابھہا اور کانگریس ۔ ہندو مسابھہا تو خالص فرقہ وارانہ تھی اور اس کو اپنے فرقہ وارانہ کردار پر عار نہ تھا ، ناز تھا ۔ کانگریس کا اصل روپ بھی فرقہ وارانہ تھا لیکن اس نے غیر فرقہ وارانہ یا قومی (National) بیروپ اختیار کر رکھا تھا ۔ بقول قائد اعظم یہ ایک ہی سکے کے دو رخ تھے یا ایک ہی تھیلی کے چٹے بڑے !! بہرحال یہ ہندوؤں کے دو سیاسی ادارے تھے اور یہ دونوں کے دونوں صوبہ گیر نہیں بلکہ ملک گیر تھے ۔ ان کا ایک کل ہند سیاسی نظام تھا اور کانگریس نے تو اپنی جد و جہد اور قربانیوں کی بدولت پورے ہندوستان میں ایک خاص مقام حاصل کر لیا تھا ۔ وہ ایک نہایت بااثر اور فعال جماعت تھی اور ہم بتا چکے ہیں کہ وہ مسلمانوں کے مطلوبہ تحفظات اور مکمل صوبائی خود مختاری کی مخالف تھی ۔ وہ تو پورے ہندوستان کی واحد نمائندہ سیاسی جماعت ہونے کی دعویدار تھی اور انا ولاغیری کا نعرہ لگا رہی تھی ۔ کیا مرکز اور کیا صوبے ، ہر جگہ وہ اپنا سکہ چلانا اور اپنی حکومت کا ڈنکا بجانا چاہتی تھی ۔ صوبائی مسلم قائدین کے سامنے کانگریس کی یہ روش واضح تھی ۔ ان کی غیر فرقہ وارانہ ٹولائیوں کا آئندہ چل کر اسی جماعت سے ٹکرا جانا ناگزیر تھا ۔ اب یہ معمول سوجہ بوجہ کی بات تھی کہ ایسی فعال جارحانہ کل ہند جماعت کا مقابلہ مختلف ٹولائیوں اور ٹکڑیوں میں بٹ کر کیسے کیا جا سکتا تھا ؟ ۔۔۔۔۔۔ لیکن ان مسلم قائدین کی عقلوں پر پتھر اور آنکھوں پر پردے پڑ گئے تھے ! انہیں نہ تو ہندو مسابھہا کے مخالفانہ نعرے سنائی دے رہے تھے نہ کانگریس کی شیطانی چالیں ہی ان کی سمجھ میں آ رہی تھیں اور نہ اپنے افتراق و انتشار کے مناظر ہی انہیں دکھائی دے رہے تھے ! ان کے سر میں تو بس ایک ہی سودا سمایا ہوا تھا کہ چاہے کچھ ہو جائے لیلائے وزارت ہاتھ سے جانے نہ پائے !! ظاہر ہے

کہ صوبائیت یا علاقہ واریت کی یہ تحریک ، فتنہ پرور ، تنگ نظر اور خود غرض تحریک تھی !!!

اس پس منظر اور ایسے سیاسی ماحول میں ایک آواز اٹھی ۔ برصغیر کے مسلمانو ! ایک ہو جاؤ ، تمہاری ایک ہی کل ہند سیاسی تنظیم ہونی چاہیے اور ایک ہی سب کا متفقہ لائحہ عمل ! پھر اس تنظیم کے تحت اور اس لائحہ عمل کی بنیاد پر سنہ ۱۹۳۶ء کے انتخابات کی جنگ لڑو ، ساری دنیا ، بالخصوص برطانوی حکومت اور ہندو کانگریس کو بتا دو کہ تم ”ملتِ واحدہ“ ہو ۔ تمہارا ایک جداگانہ قومی وجود ہے اور تم بھی اس سر زمین پر ایک قوت و طاقت ہو ، جس کو کسی صورت میں نظر انداز نہیں کیا جا سکتا ! یہ آواز تھی قائد اعظم محمد علی جناح کی !!

یہ آواز انہوں نے اپریل سنہ ۱۹۳۶ء میں بلند کی ۔ ۱۰ اپریل کو انہوں نے بمبئی میں مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس طلب کیا ، اور اس میں صرف اراکین مسلم لیگ ہی کو غمیں ، بلکہ مسلمانوں کی مختلف جماعتوں کے نمائندوں کو شرکت کی دعوت دی ۔ اسی اجلاس میں جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے ، متفقہ طور پر یہ طے کیا گیا کہ مسلم لیگ ، ایک مرکزی پارلیمانی بورڈ بنائے ، جس میں مختلف جماعتوں کی نمائندگی ہو اور اس بورڈ کے ٹکٹ پر صوبائی انتخابات لڑے جائیں ۔ اس بورڈ کا صدر مسٹر جناح کو منتخب کیا گیا اور انہیں ہی بورڈ کے اراکین نامزد کرنے کا اختیار بھی دیا گیا ۔ اب قائد اعظم نے مختلف صوبوں کے دورے شروع کیے ۔ لیکن مسلم اکثریت کے تمام صوبوں اور بعض اقلیتی صوبوں میں بھی ان کی سخت مخالفت ہوئی ۔ سندھ میں سر عبداللہ ہارون نے مخالفت کی ۔ بنگال میں مولوی فضل الحق نے مسلم لیگ سے علیحدہ ہو کر ایک نئی غیر فرقہ وارانہ جماعت کرشک پارٹی بنائی ۔ یہی حالت آسام کی تھی ، صوبہ سرحد میں سر عبدالقیوم کی قیادت میں ایک جداگانہ جماعت عالم وجود میں آ چکی تھی ۔ پنجاب میں سر فضل حسین نے جناح کی سخت مخالفت کی اور اپنی غیر فرقہ وارانہ جماعت یونینسٹ پارٹی کی از سر نو تشکیل کی ۔ اقلیتی صوبوں میں بو ۔ بی کو سیاسیات میں ہمیشہ سے ایک امتیازی مقام حاصل رہا ہے ۔ یہاں

سے سر احمد سعید خان چھتاری مسلم لیگ کے اجلاس بمبئی میں شریک ہوئے تھے اور انہوں نے پارلیمانی بورڈ کے قیام کی تائید بھی کی تھی۔ نواب زادہ لیاقت علی خان کل ہند مسلم لیگ کے معتمد منتخب ہوئے تھے، لیکن بعد میں ان دونوں حضرات نے پارلیمانی بورڈ کی نہ صرف مخالفت کی اور اس سے استعفیٰ دے دئے بلکہ غیر فرقہ وارانہ جماعت (زراعت پیشہ یا زمیندار جماعت) بنالی! مختصر یہ کہ عام طور پر قائد اعظم اور ان کے پارلیمانی بورڈ کی سخت مخالفت ہوئی اور بالخصوص اکثریتی صوبوں کے مسلم قائدین اس مخالفت میں پیش پیش رہے۔ انہوں نے جناح پر برسرِ عام پھبتیاں کیں اور پارلیمانی بورڈ کا مذاق اڑایا۔

ایسے سخت مخالفانہ ماحول اور ایسے شدید انتشار انگیز و فتنہ پرور زمانہ میں ہمیں ایک ہی قد آور شخصیت ایسی نظر آتی ہے، جس نے بلا کسی پس و پیش کے فوراً قائد اعظم کی آواز پر لبیک کہا۔ یہ شخصیت تھی علامہ اقبال کی!

مسلم لیگ کی قرارداد کی متابعت میں مرکزی پارلیمانی بورڈ قائم کرنے کی غرض سے مختلف صوبوں کا دورہ کرتے ہوئے، مسٹر جناح ۲۹ اپریل سنہ ۱۹۳۶ء کو لاہور پہنچے۔ پہلے فضل حسین سے ملے لیکن انہوں نے ٹکاسا جواب دے دیا۔ پھر علامہ اقبال سے ان کے مکان پر ملے اور انہیں مرکزی پارلیمانی بورڈ میں شرکت کی دعوت دی۔ علامہ گو اس وقت علیل اور خانگی مصائب و مشکلات میں گرفتار تھے، مگر بغیر کسی پس و پیش اور بحث و تمحیص کے انہوں نے فوراً یہ دعوت قبول کر لی اور جناح کی قیادت میں قائم ہونے والے مسلم لیگ کی مرکزی پارلیمانی بورڈ کے رکن بن گئے!

علامہ کا یہ پختہ ایقان تھا کہ مسلمانوں کی سیاسی وحدت کے لیے یہ ضروری ہے کہ ان کا ایک ہی سیاسی ادارہ ہو، جس کا اظہار انہوں نے پوری شرح و بسط کے ساتھ اپنے خطبہ صدارت مسلم کانفرنس میں کیا تھا اور اب بھی ان کی سوچی سمجھی ہوئی رائے یہی تھی کہ

”اگر انہوں نے (مسلمانوں نے) مسلم لیگ کی موجودہ اسکیم

(پارلیمانی بورڈ والی اسکیم) کو منظور نہ کیا تو گذشتہ پندرہ سال میں مسلمانوں نے جو کچھ حاصل کیا ہے وہ کھو بیٹھیں گے اور اپنے قومی وجود کو نہ صرف نقصان پہنچائیں گے بلکہ اس کو اپنے ہاتھوں پارہ پارہ کر دیں گے^۸۔

مسلم لیگ کی مرکزی پارلیمانی بورڈ کی رکنیت کی قبولیت علامہ اقبال کے اسی پختہ ایقان، محکمہ رائے اور دور اندیشانہ بصیرت کی آئینہ دار تھی!

اس دور خلفشار اور انتشار میں ہمیں یہ دو ہستیاں ——— جناح اور اقبال ——— ہی ایسی دکھائی دیتی ہیں۔ جن کی نظریں زمانہ کی رفتار پر اور انگلیاں، ملت کی نبض پر تھیں! حقیقتاً یہ دو ہی تھے، جنہوں نے ماضی کو پہچانا، حال کو جانچا اور مستقبل کو تازا تھا۔ انہوں نے مسلمانوں کو اکٹھا کیا۔ مخالفین و معاندین کو راستہ سے ہٹایا اور ملت کو سیدھی راہ پر ڈال دیا۔ یہی تھے، جنہوں نے ان نازک لمحات میں برصغیر کی بساطِ سیاست پر ایسی گہری اور دور رس چال چلی، جس میں ابتداءً کچھ سہرے ضرور پڑے، کامیابی خاطر خواہ نہیں ہوئی، لیکن بالآخر کانگریس اور ہندوؤں کو شہ مات ہوئی اور مسلمان ایک مقتدر قوم بن کر ابھرے!!

غور کرنے کی بات یہ ہے کہ یہ دونوں ——— جناح اور اقبال ——— صوبائی خود مختاری کے بڑے زبردست حامی اور وکیل تھے۔ مسٹر جناح نے کلکتہ کنونشن دسمبر سنہ ۱۹۲۸ء کے موقع پر نہرو رپورٹ میں جو تین ترمیمات پیش کی تھیں، ان میں ایک یہ تھی کہ صوبوں کو متباقی اختیارات (Residuary Power) دئے جائیں۔ صوبوں کو باقی اختیارات دئے جانے کے معنی ہی مکمل صوبائی خود مختاری کے تھے۔ سنہ ۱۹۲۹ء میں جو چودہ نکات انہوں نے مرتب کیے تھے، ان میں سے ایک نکتہ یہی صوبائی خود مختاری کا تھا۔ اس کے بعد سے ہر موقع پر وہ

۸۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح (انگریزی) ناشر شیخ محمد اشرف لاہور مطبوعہ،

سنہ ۱۹۴۳ء ص ۷۔

اس کی حمایت کرتے رہے ، اور کسی وقت بھی اس کی تائید سے گریز نہیں کیا ۔ عملی سیاست میں علامہ اقبال کی فکر سیاسی کا ایک اہم نکتہ مکمل صوبائی خود مختاری تھی ۔ مسلم لیگ کی طرف سے جو یادداشت سائمن کمیشن کے سامنے پیش کرنے کے لیے مرتب کی گئی تھی ، اس میں مکمل صوبائی خود مختاری کا ذکر نہ ہونے کے باعث انہوں نے مسلم لیگ کی معتمدی سے استعفیٰ دے دیا تھا ۔ ان کی اسی سخت روش کے باعث مکمل صوبائی خود مختاری کے مطالبہ کو اس یادداشت کا جزو بنانا پڑا تھا ۔ تیسری گول میز کانفرنس میں تو وہ صوبائی خود مختاری کے مسئلہ پر اس حد تک آگے بڑھ گئے تھے کہ ہر صوبہ کو آزاد ڈومینین قرار دینے اور مرکز کو اڑا دینے کی تجویز پیش کی تھی ! غرض کہ اقبال اور جناح دونوں صوبائی خود مختاری کے سبب سے بڑے موئید تھے اور جو صوبائی خود مختاری سنہ ۱۹۳۵ء کے دستور میں دی گئی تھی ، اس کو نا کافی اور نامکمل تصور کرتے تھے ۔ اس کے باوجود ، ان دونوں نے ان صوبہ واری و علاقہ واری تحریکوں کی سخت مخالفت کی جو دوسرے مسلم قائدین اپنے اپنے صوبوں میں چلا رہے تھے ۔ یہ صوبائی یا علاقہ واری تحریکیں ، جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے ، اسی صوبائی خود مختاری کا شاخسانہ تھیں ۔ تاہم اقبال اور جناح نے مکمل صوبائی خود مختاری کے حامی و وکیل ہونے کے باوجود ، ان تحریکوں کی نہ صرف مخالفت کی بلکہ ان کا مقابلہ کیا ۔ کیا یہ تضاد عمل تھا ؟ نہیں ! تو پھر ان کے اس رویہ کی توجیہ کیا ہے ؟ بات دراصل یہ ہے کہ قوم کے دونوں مخلص و بے لوث قائدین کی نظر صرف ملت کے مفاد پر تھی اور ان کے برعکس صوبائی قائدین کی نظریں کرسی اقتدار پر ! ان دونوں نے صوبائی خود مختاری کی پر زور تائید اس لیے کی تھی کہ یہ ایک ذریعہ تھا ، ملت اسلامیہ برصغیر کو ہندو اقتدار کے چنگل سے بچانے کا ! پورے برصغیر میں ہندوؤں کی اکثریت تھی ۔ موجودہ مغربی جمہوریت کے معنی اکثریت کی حکومت کے ہیں ۔ اب اگر برصغیر میں ایک وحدانی حکومت بن جاتی اور انگریز کے زیر سایہ یا اس کے بغیر جمہوریت نافذ ہو جاتی تو اس کے معنی یہ تھے کہ مرکز میں ہندو اکثریت کی حکمرانی ہوتی اور اگر وحدانی حکومت نہ ہوتی بلکہ وفاقی حکومت ہوتی تو اس میں شک نہیں کہ صوبوں

کو کچھ اختیارات ضرور مل جاتے ، لیکن وفاقی مرکز پر ہندو اکثریت ہی کا تسلط قائم ہو جاتا ! اب برصغیر کی صورت حال یہ تھی کہ مسلمان بحیثیت مجموعی پورے ملک میں تو ” اقلیت “ تھے لیکن پانچ صوبوں — — — بنگال ، پنجاب ، سندھ ، سرحد ، بلوچستان — — — میں ان کی اکثریت تھی اگر برصغیر میں وحدانی حکومت قائم ہو تو یہ پانچ مسلم صوبے ، مرکز کی ہندو اکثریت کے بالکل ماتحت اور تابع ہو جاتے تھے ۔ اسی لیے مسلمانوں نے وحدانی حکومت کی سختی کے ساتھ مخالفت کی تھی اور اس کے مقابلے میں وفاقی حکومت کو ترجیح دی تھی کیونکہ وفاقی طرز حکومت میں صوبوں اور مرکز کے درمیان اختیارات کی تقسیم ہوا کرتی ہے ۔ پھر اگر مرکز کو زیادہ اختیارات دئے جائیں تو مرکز قوی اور صوبے کمزور ہو جاتے ہیں اور اس کے برعکس صوبوں کو جس تناسب سے زیادہ اختیارات اور مرکز کو کم دئے جائیں گے اسی تناسب سے مرکز کی گرفت صوبوں پر کمزور رہتی ہے ۔ اسی لیے مسلمانوں نے سنہ ۱۹۳۵ء کے دستور کی صورت گیری کے ہر مرحلہ پر صوبوں کو زیادہ سے زیادہ اختیارات اور مرکز کو کم سے کم اختیارات دینے کا مطالبہ کیا تھا ۔ اس مطالبہ میں ایک نکتہ یہی تھا کہ مسلم اکثریت کے صوبے ، ہندو اکثریت والے مرکز کی گرفت سے ممکنہ حد تک آزاد رہیں ۔ پھر اس میں ایک دوسرا نکتہ یہ تھا کہ یہ پانچ مسلم اکثریت والے صوبے ، ہندو اکثریت والے صوبوں کے مقابلے میں ایک قسم کا توازن پیدا کریں گے اور اس طرح برصغیر میں ان دونوں قوموں — — — ہندو اور مسلم — — — میں سیاسی توازن قائم ہو جائے گا ۔ یہی وہ سیاسی فلسفہ تھا ، جس کے پیش نظر ملت اسلامیہ برصغیر کے ان دونوں قائدین — — — جناح اور اقبال — — — نے صوبائی خود مختاری کا مطالبہ کیا تھا ۔ ظاہر ہے کہ یہ مطالبہ کل ہند وفاق کے سیاق و سباق (Context) میں تھا نہ کہ علی الاطلاق ۔ واضح الفاظ میں یہ صوبائی خود مختاری کل ہند وفاق کے مقابلہ میں تھی ، ورنہ مسلم مملکت کے اس تصور سے ، جو اقبال نے اپنے خطبہ صدارت الہ آباد میں پیش کیا تھا ، اس صوبائی خود مختاری کا کوئی تعلق نہ تھا ۔ وہاں تو اقبال نے واضح طور پر مضبوط و مستحکم مملکت (Consolidated State) کے الفاظ استعمال کیے ہیں ، جس سے یہ

مترشح ہوتا ہے کہ ان کے پیش نظر ، اس مملکت میں وحدانی طرزِ حکومت تھی ۔ الغرض ” صوبائی خود مختاری “ سے ان دونوں قائدین کا مقصد کل ہند مسلم اقلیت کو بحیثیت ملتِ واحدہ ہندو اکثریت کے مقابلہ میں قوت کا ایک توازن مہیا کرنا اور مسلم اکثریت والے صوبوں کو وفاقی مرکز میں ہندو اکثریت کی گرفت سے بیش از بیش تحفظ فراہم کرنا تھا ۔ بالفاظ دیگر یہ پوری ملتِ اسلامیہ کے سیاسی تحفظ اور بچاؤ (Protection) کا ایک دستوری ذریعہ تھا نہ کہ ملتِ واحدہ کو صوبوں اور علاقوں میں منقسم و منتشر کر دینے کا ایک طریقہ ! یہ سیاسی تحفظ اسی صورت میں حاصل ہو سکتا تھا کہ پورے مسلمان ملتِ واحدہ بن کر سنہ ۱۹۳۵ء کی حاصل شدہ صوبائی خود مختاری سے ممکنہ حد تک زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھاتے ! گویا صوبائی خود مختاری کے بعد ، مسلمانوں کا شیرازہ زیادہ متحد مجتمع اور زیادہ منظم ہو جانا چاہیے تھا ۔ لیکن اس کے برعکس صوبائی قائدین نے صوبائی خود مختاری سے استفادہ کی یہ صورت سمجھی کہ مسلمانوں کے شیرازہ کو علاقوں میں بکھیر دیا جائے اور ان کی تنظیم کو صوبوں میں منتشر کر دیا جائے ! واقعہ یہ ہے کہ صوبائی خود مختاری سے استفادہ کی یہ ایک صورت ضرور تھی لیکن یہ صورت جیسا کہ اوپر وضاحت کی جا چکی ہے ، بحیثیت مجموعی ملت کے مفاد کی نہیں ، ذاتی اقتدار کی تھی ! — یہ تھا صوبائی ” لال بھکڑوں “ کا مقصودِ نظر ، اور وہ تھا ملت کے دو مخلص و غمخوار داناؤں کا سطح نگاہ !

علامہ اقبال کی مسلم لیگ مرکزی پارلیمانی بورڈ میں شرکت اور قائد اعظم جناح کی رفاقت ، اس لحاظ سے اہم نہیں ہے کہ انہوں نے اس زمانہ میں بھاگ دوڑ اور تگ و دو کی ہے ، بلکہ اس کی اہمیت یہ ہے کہ ایسے انتشار انگیز ، فتنہ پرور اور خود غرضانہ ماحول میں ، جب کہ ہر سمت سے اور ہر قدم پر قائد اعظم کی مخالفت کی جا رہی تھی ، اقبال نے پورے خلوص سے ان کا آخر وقت تک ساتھ دیا ۔ ان کی رفاقت ہی نہیں کی بلکہ ان کی قیادت کو قبول کیا ۔ اس کا اخلاقی اثر عامۃ المسلمین پر بھی پڑا اور قائدین پر بھی ! مسلمانانِ ہند کے قلوب میں اس زمانہ میں جو مقام اپنے وجد آفرین کلام اور ولولہ انگیز پیام کی بدولت اقبال نے حاصل کر

لیا تھا وہ صفِ اول کے کسی مسلم لیڈر کو بھی حاصل نہ تھا۔ پھر جب اقبال نے جناح کی پارلیمانی بورڈ والی اسکیم ہی کو نہیں، خود جناح کو قائد تسلیم کر لیا تھا تو ”چھٹ بھیتے“ لاکھ مخالفت کریں یہ قیادت واقعی قیادت عظمیٰ بن چکی تھی۔ اور صوبائی قائدین کی مخالفانہ سرگرمیوں کے باوجود مسلمانوں کا سوادِ اعظم اسی طرف مائل ہونے لگا تھا !!

قائد اعظم کا مخلص سیاسی مشیر و ندیم | واضح رہے کہ علامہ اقبال اس زمانہ میں شدید علیل تھے۔ آنکھوں کی بینائی نے جواب دے دیا تھا اور جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے کہ آخری زمانہ میں یہ حالت ہو گئی تھی کہ بستر سے اٹھنا محال تھا۔ گو انھوں نے بڑی خوش دلی سے مسلم لیگ مرکزی پارلیمانی بورڈ کی رکنیت قبول کر لی تھی، تاہم سیاسی دورِ دھوپ، اب ان کے بس کی بات نہ رہی تھی۔ اسی لیے اس زمانہ میں ان کا سیاسی رول (Political Role) قائد اعظم کے سیاسی مشیر و ندیم اور مخلص رفیق و ہمدم کا سا تھا۔ وہ جناح کو کل ہند سیاسی معاملات میں مختلف مشورے دینے۔ بعض دفعہ راز دارانہ انداز میں سرگوشیاں کرتے اور کبھی کبھی جرأت مندانہ سیاسی اقدامات کے لیے انھیں آمادہ و تیار کرتے دکھائی دیتے ہیں۔ آئے دیکھیں، وہ جناح سے کیا کہتے ہیں۔

۱۔ مہام کنونشن کی تجویز: اس باب کے پس منظر میں ہم بیان کر آئے ہیں کہ صدر کانگریس پنڈت جواہر لال نہرو نے دہلی میں کل ہند قومی کنونشن طلب کیا تھا۔ جس میں صوبائی اسمبلیوں کے آٹھ سو کانگریسی ارکان نے شرکت کی تھی۔ اس کنونشن میں پنڈت جی نے بتاریخ ۱۹ مارچ ۱۹۳۷ء ایک خطبہ دیا، جس میں مسلمانوں کے تعلق سے انتخابات میں کانگریس کی ناکامی کا اعتراف کیا۔ پھر اس ناکامی کی وجہ یہ بتائی کہ کانگریس اب تک مسلم عوام کو نظر انداز کر کے فرقہ پرست مسلم قائدین سے سمجھوتہ کرنے کے ”چکر“ میں پڑی رہی اور علاج یہ تجویز کیا کہ ان فرقہ پرست قائدین کو نظر انداز کر کے مسلم عوام سے رابطہ پیدا کیا جائے اور اس رابطہ کا سہل، آسان اور پرکشش طریقہ یہ بتایا کہ ان کی توجہ تہذیبی و ثقافتی مسائل سے ہٹا کر، اقتصادی معاملات کی

طرف منعطف کرائی جائے کیونکہ یہی اقتصادی مسئلہ ، ہندوستانی عوام (خواہ ہندو ہوں ، مسلمان ہوں یا سکھ اور عیسائی ہوں) کا حقیقی اور اصلی مسئلہ ہے ۔ پنڈت جی کی اس طویل تقریر کا ایک مختصر سا اقتباس ملاحظہ کیجیے ۔

” تعجب ہے کہ ابھی تک ایسے لوگ موجود ہیں جو مسلمانوں کو ایک الگ گروہ تصور کر کے ہندوؤں سے سمجھوتہ کرنے کا خواب دیکھ رہے ہیں ۔ یہ اندازِ فکر قرونِ وسطیٰ میں رائج ہو تو ہو ، موجودہ زمانہ میں اسے کوئی نہیں پوچھتا ۔ آج کل ہر چیز پر اقتصادی نقطہ نظر سے غور کیا جاتا ہے ۔ جہاں تک افلاس ، بے کاری اور قومی آزادی کا سوال ہے ، ہندوؤں ، مسلمانوں ، سکھوں اور مسیحیوں میں کوئی فرق نہیں ہے ۔ چوٹی کے فرقہ پرست لیڈر ہر وقت حصے ، بخرے اور بٹوارے کی باتیں کرتے رہتے ہیں کہ ان کی قوم کو ملازمتوں میں کتنا حصہ ملے گا اور اسمبلی میں کتنی نشستیں حاصل ہوں گی ۔ ان لیڈروں کو چھوڑ کر جب ہم براہ راست عوام سے ملتے ہیں تو ہمیں وہی مشترکہ مسائل کار فرما نظر آتے ہیں ، جن کا ذکر میں نے ابھی کیا ہے ، یعنی افلاس ، بے کاری اور قومی آزادی کی لگن ۹ “

علامہ اقبال نے اخبارات میں جواہر لال نہرو کی اس تقریر کو پڑھنے کے فوراً بعد قائد اعظم کو ایک خط لکھا ، جس میں یہ خواہش کی کہ کل ہند قومی کنونشن کے جواب میں ایک کل ہند مسلم کنونشن طلب کیا جائے جس میں مسلمانانِ ہند کی پالیسی اور ان کے زاویہ نگاہ کا اعلان کیا جائے اور یہ بتایا جائے کہ مسلمانوں کی نظر میں تہذیب و ثقافت کا مسئلہ زیادہ اہمیت رکھتا ہے ۔ چنانچہ ۲۰ مارچ سنہ ۱۹۳۷ء کے خط میں وہ قائد اعظم کو اس طرح مخاطب کرتے ہیں

” مائی ڈیر مسٹر جناح !

میں سمجھتا ہوں کہ آپ نے پنڈت جواہر لال نہرو کے اس خط

کو پڑھا ہو گا ، جو انہوں نے آل انڈیا نیشنل کنونشن میں دیا تھا اور یہ کہ آپ نے اس پالیسی کا پوری طرح اندازہ کر لیا ہو گا ، جو مسلمانوں کے تعلق سے اس خطبہ میں بیان کی گئی ہے ۔ مجھے یقین ہے کہ آپ اس امر سے پوری طرح باخبر ہیں کہ نئے دستور نے کم از کم مسلمانان ہند کو ان سیاسی تعصبات کے پیش نظر ، جو مستقبل میں ہندوستان اور مسلم ایشیا میں رونما ہونے والے ہیں ، اپنے آپ کو منظم کرنے کا ایک انوکھا موقع فراہم کیا ہے ۔ ہم ملک کی دوسری ترقی پسند جماعتوں سے بے شک تعاون کرنے کے لیے تیار ہیں ، تاہم ہمیں یہ حقیقت نظر انداز نہیں کرنی چاہیے کہ ایک اخلاقی اور سیاسی طاقت کی حیثیت سے اسلام کے پورے مستقبل کا انحصار بہت بڑی حد تک مسلمانان ہند کی مکمل تنظیم پر ہے ! لہذا میں تجویز پیش کرتا ہوں کہ آل انڈیا نیشنل کنونشن کا ایک مؤثر جواب دیا جائے ۔ آپ کو چاہیے کہ دہلی میں جلد از جلد ایک آل انڈیا مسلم کنونشن منعقد کریں ، جس میں نئی صوبائی اسمبلیوں کے ارکان کے علاوہ دوسرے ممتاز مسلم رہنماؤں کو بھی شرکت کی دعوت دی جائے ۔ آپ کو چاہیے کہ اس اسلامی مؤتمر کی طرف سے پوری قوت اور قطعی وضاحت کے ساتھ ہندوستان میں مسلمانوں کی ایک میز جداگانہ سیاسی وحدت کا بطور نصب العین اعلان کر دیں ۔ یہ امر قطعاً لازمی ہے کہ ہندوستان اور بیرون ہندوستان کی دنیا کو صاف صاف بتا دیا جائے کہ ہندوستان کا حل طلب مسئلہ صرف معاشی مسئلہ ہی نہیں ہے بلکہ مسلم نقطہ نظر سے ثقافت و تہذیب کا مسئلہ نسبتاً زیادہ دور رس نتائج کا حامل اور بہر نوع کسی طرح معاشی مسئلہ سے کم اہم نہیں ہے ۔ اگر آپ ایسا کنونشن منعقد کر سکیں تو ان مسلم ارکان مجالس قانون ساز کی حیثیت کا پول کھل جائے ، جنہوں نے مسلمانان ہند کی خواہشوں اور تمناؤں کے خلاف اپنی اپنی جداگانہ جماعتیں قائم کر لی ہیں ۔ مزید برآں اس کنونشن سے ہندوؤں پر بھی یہ عیاں ہو جائے گا کہ کوئی سیاسی چال ، خواہ

وہ کتنی ہی گہری کیوں نہ ہو ، ہندی مسلمانوں کو اپنی ثقافتی وحدت سے غافل نہیں کر سکتی ۱۰ “

علامہ اقبال کے اس خط سے تین باتیں نہایت واضح طور پر سامنے آتی ہیں۔ ایک تو یہ کہ معاشی مسئلہ کو اہمیت دیتے ہیں لیکن اس سے اہم تر وہ مسلمانوں کے تہذیبی و ثقافتی مسئلہ کو قرار دیتے ہیں ، اور اسی نکتہ کی وضاحت اور اس کا بطور نصب العین اعلان کرنے کی خاطر وہ مسلم کنونشن کے انعقاد کی تجویز پیش کرتے ہیں ، دوسرے یہ کہ وہ اسلام کو بحیثیت ایک اخلاقی و سیاسی قوت کے نہ صرف ہندوستان بلکہ ایشیا میں ابھرتا ہوا دیکھنے کی دلی آرزو و تمنا رکھتے ہیں اور یہی ان کے افکار و اعمال سیاسی کا محور و مرکز ہے ، اور اسی غرض سے وہ مسلمانان ہند کو ایک واحد ملی تنظیم میں پرونا چاہتے ہیں۔ تیسرے یہ کہ مسلم کنونشن ، ان کے نقطہ نظر سے اسی تنظیم کا ایک عملی مظاہرہ تھا ، جس سے وہ فوری طور پر دو مقاصد حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ ہندوؤں اور ان کی چالاک قیادت پر یہ واضح کر دیا جائے کہ مسلمان ، معاشی مسئلہ کی کشش سے دھوکہ کھا کر اپنی تہذیب و ثقافت سے دست بردار نہیں ہو سکتے اور دوسرے یہ کہ اس مظاہرہ سے علاقائیت کی تنگنائیوں میں محصور آنِ تنگ نظر اور جاہ پسند مسلم قائدین کی آنکھیں کھل جائیں ، جنہوں نے مختلف صوبوں میں اپنی ڈیڑھ اینٹ کی مسجدیں الگ الگ بنا رکھی تھیں۔

۲۔ مسلم لیگ کو عوامی جماعت بنایا جائے :- پنڈت جواہر لال نہرو نے مسلمانوں کو بحیثیت جماعت سیاسی طور پر فنا کرنے کے لیے کل ہند قومی کنونشن میں ”رابطہ مسلم عوام“ کا نسخہ تجویز کیا تھا۔ اس کا جواب عملی طور پر یہی ہو سکتا تھا کہ مسلم لیگ کو بھی عوامی جماعت بنایا جائے۔ مسلم لیگ اب تک ان مسلمانوں کی جماعت تھی ، جن کا تعلق اونچے اور خاصے مرفہ الحال طبقہ سے تھا۔ اگر عام مسلمان پنڈت نہرو کی تحریک

۱۔ ”لیٹرز آف اقبال ٹو جناح“ ناشر شیخ محمد اشرف لاہور ، مطبوعہ

سنہ ۱۹۴۳ء ص ۱۱ و ۱۲۔

کا شکار ہو جاتے تو پھر مسلم لیگ میں رہ کیا جاتا تھا اور وہ مسلمانان ہند کی نمائندہ جماعت ہونے کا دعویٰ کیسے کر سکتی تھی اور ان مقاصد کو کس طرح حاصل کر سکتی تھی ، جو قائد اعظم اور علامہ اقبال کے پیش نظر تھے ۔ اسی لیے ڈاکٹر اقبال نے مسٹر جناح کو ایک دوسرے خط میں اس امر کی طرف توجہ دلائی کہ لیگ کو مضبوط بنانا ہے تو اس کے دستور میں ایسی تبدیلیاں کی جائیں جن سے وہ ایک عوامی جماعت بن جائے ۔ ڈاکٹر صاحب اس بات کے قطعی خلاف تھے کہ لیگ صرف اونچے طبقے کے مسلمانوں کی جماعت بن کر رہ جائے ۔ ۲۸ مئی سنہ ۱۹۳۷ء کے خط میں وہ مسٹر جناح کو لکھتے ہیں

” لیگ کو بالآخر یہ فیصلہ کرنا ہی پڑے گا کہ آیا وہ صرف ہندوستانی مسلمانوں کے اونچے طبقے کی نمائندہ جماعت بن کر رہے گی یا ایسے عام مسلمانوں کی جماعت بنے گی جنہوں نے اب تک معقول وجوہ کی بنا پر اس میں کوئی دلچسپی نہیں لی ۔ شخصی طور پر میں یقین کرتا ہوں کہ وہ سیاسی تنظیم جو عام مسلمانوں کی بہتری کی کوشش نہ کرے ، ہمارے عوام کو اپنی طرف نہیں کھینچ سکتی “

ہو سکتا ہے کہ اس خط میں علامہ اقبال نے جو مشورہ دیا ہے ، اس کا فوری اور وقتی محرک پنڈت جواہر لال نہرو کی ” رابطہ مسلم عوام “ والی تحریک ہی ہو ، تاہم ان کی پوری سیاسی فکر اور عام سیاسی جدوجہد کو سامنے رکھا جائے تو یہ واضح ہوتا ہے کہ ان کا بنیادی عقیدہ یہی تھا کہ موجودہ زمانہ میں کوئی سیاسی جماعت عوامی تائید حاصل کیے بغیر زندہ نہیں رہ سکتی !

۳۔ مسلمانوں کے معاشی مسائل کو حل کیا جائے :- ڈاکٹر صاحب نے اس زمانہ میں اس امر پر بہت زور دیا کہ لیگ مسلمانوں کے معاشی مسئلہ کو حل کرے ۔ چنانچہ اپنے ۲۸ مئی سنہ ۱۹۳۷ء کے خط میں ہی اس

۱۱۔ ” لیٹرز آف اقبال ٹو جناح “ مطبوعہ لاہور ، سنہ ۱۹۴۳ء ص ۱۵ -

مسئلہ پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھتے ہیں -

” نئے دستور کے تحت بڑی بڑی آسامیاں تو اعلیٰ طبقات کے بچوں کے لیے اور چھوٹی چھوٹی وزرا کے دوستوں اور رشتہ داروں کی نذر ہو جاتی ہیں - دوسرے معاملات میں بھی ہمارے سیاسی ادارات نے عام مسلمانوں کی حالت کو بہتر بنانے کی طرف قطعاً کوئی توجہ نہیں کی - روٹی کا مسئلہ روز بروز شدید تر ہوتا چلا جا رہا ہے - مسلمان محسوس کر رہے ہیں کہ گذشتہ دو سال سے ان کی حالت مسلسل گرتی جا رہی ہے - مسلمان سمجھتے ہیں کہ ان کے افلاس کی ذمہ داری ہندو ساہوکاروں اور نظام سرمایہ داری پر عائد ہوتی ہے - یہ احساس کہ ان کے افلاس میں غیر ملکی حکومت بھی برابر کی حصہ دار ہے ، اگرچہ ابھی ان میں پوری طرح بیدار نہیں ہوا ہے ، تاہم یہ احساس ابھر کر رہے گا - اس کا امکان تو نہیں ہے کہ جواہر لال نہرو کی منکر خدا اشتراکیت کی دعوت کو مسلمان لبیک کہیں گے - لہذا سوال پیدا ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے افلاس کے مسئلہ کو کیوں کر حل کیا جائے اور لیگ کا سارا مستقبل اس امر پر منحصر ہے کہ وہ اس مسئلہ کو حل کرنے کے لیے کیا کوشش کرتی ہے - اگر لیگ مسلمانوں کو افلاس کی اس مصیبت سے نجات دلانے کی توقعات نہ دلا سکی تو مجھے یقین ہے کہ عام مسلمان ، پہلے کی طرح اب بھی اس سے بے تعلق رہیں گے - خوش قسمتی سے اسلامی قانون کے نفاذ اور جدید تصورات کے پیش نظر اس کے (یعنی فقہ اسلامی کے) مزید ارتقا میں اس مسئلہ کا حل موجود ہے ! اسلامی قوانین کا طویل اور محتاط طریقہ پر مطالعہ کرنے کے بعد میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ اگر اس نظام قانون کو پوری طرح سمجھ کر نافذ کیا جائے تو کم سے کم ہر شخص کو زندگی بسر کرنے کے حق کی طمانیت حاصل ہو جاتی ہے ۱۲ “

۱۲- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ، مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۴۳ ع ص ۱۶ -

۴۔ مسلم اکثریت والے صوبوں کی جداگانہ وفاق کی تجویز :- علامہ اقبال نے اسی زمانہ میں مسٹر محمد علی جناح کے سامنے مسلم اکثریت رکھنے والے صوبوں کو برصغیر ہند کے دیگر صوبوں سے علیحدہ کر کے ایک جداگانہ وفاق کی شکل میں مربوط کر کے اسلامی مملکت کے قیام کی تاریخ ساز تجویز رکھی ۔ وہ خط جس میں انہوں نے مسٹر جناح کو یہ مشورہ دیا ہے ان واقعات کے لحاظ سے جو آگے چل کر ملک میں رونما ہوئے ، ایک خاص تاریخی اہمیت کا حامل ہے ۔ اس خط میں انہوں نے اپنے اس بنیادی اور مرکزی تصور کو جو ایک عرصہ سے ان کے قلب و ذہن پر چھایا ہوا تھا ، بلا کم و کاست دو ٹوک طریقہ پر بیان کر دیا ہے ۔ پھر یہ خط انہوں نے راز دارانہ انداز میں ایک ایسے شخص کو لکھا ہے ، جس کی سیاسی بصیرت ، مومنانہ فراست اور ملی اخلاص پر انہیں بے پناہ اعتماد ہے ۔ اسی لیے انہوں نے ڈپلومیسی کی زبان استعمال نہیں کی ہے ۔ اس میں نہ کوئی گنجلیک ہے نہ ابہام ، نہ کوئی ذومعنی فقرہ اور نہ کوئی پیچ دار بات ! جو کچھ ہے ، صاف ، واضح اور غیر مبہم !! ————— اس خط میں انہوں نے اپنے ذہن و دماغ اور قلب و روح کو ، طوفان بلاخیز میں مسلمانوں کی ناؤ کے کھیون ہار ، مستقبل کے قائد اعظم ، محمد علی جناح کے سامنے بے نقاب کر دیا ہے ۔ اس خط کی اس اہمیت کے باعث اس کے پورے متن کا ترجمہ یہاں درج کیا جاتا ہے ۔

بصیفہ راز

لاہور ۲۱ جون سنہ ۱۹۳۷ء

مائی ڈیر مسٹر جناح !

نوازش نامہ کل موصول ہوا ۔ جس کے لیے سراپا سپاس ہوں ۔ میں جانتا ہوں کہ آپ ایک بہت ہی مصروف انسان ہیں لیکن ساتھ ہی یہ توقع رکھتا ہوں کہ آپ کو میری بار بار کی مراسلت ناگوار خاطر نہیں ہوگی کیونکہ آج ہندوستان میں ، آپ ہی وہ واحد مسلمان ہیں ، جس کی طرف مسلم جماعت ، نظریں اٹھا کر یہ دیکھنے کا حق رکھتی ہے کہ اس طوفان بلا میں ، جو شمال مغربی ہندوستان اور شاید پورے ملک میں آ رہا ہے ، آپ ہی اس کی

قیادت فرماتے ہوئے ، بحفاظت تمام اس کو ساحلِ مراد تک پہنچائیں گے ۔

میں آپ سے کہتا ہوں کہ ہم فی الحقیقت خانہ جنگی میں مبتلا ہو چکے ہیں ، فوج اور پولیس نہ ہو تو یہ خانہ جنگی چشمِ زدن میں عام ہو جائے ۔ گذشتہ چند ماہ سے ہندوستان میں ہندو مسلم فسادات کا ایک سلسلہ سا قائم ہو چکا ہے ۔ صرف شمال مغربی ہند میں ان تین مہینوں کے دوران کم از کم تین فرقہ وارانہ فسادات رونما ہو چکے ہیں ۔ ہندوؤں اور سکھوں کی طرف سے توہینِ رسول اکرمؐ کی کم از کم چار وارداتیں پیش آچکی ہیں ۔ توہینِ رسولؐ کی ان چار وارداتوں میں مجرم فی النار کر دیا گیا ۔ سندھ میں قرآن کریم کو نذر آتش کرنے کے واقعات بھی پیش آئے ہیں ۔ پوری صورت حال کا بنظر غائر مطالعہ کرنے کے بعد ، میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ ان حالات کا حقیقی سبب نہ مذہبی ہے اور نہ معاشی ۔ اس کا خالص سبب سیاسی ہے ۔ مسلم اکثریت کے صوبوں میں ہندوؤں اور سکھوں کا مقصد ، مسلمانوں پر خوف و ہراس طاری کر دینا ہے ۔ آئین کی کیفیت کچھ ایسی ہے کہ اپنی اکثریت کے صوبوں میں بھی مسلمانوں کا دارومدار تمام تر غیر مسلموں پر ہے ۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ مسلم وزارت نہ صرف یہ کہ کوئی مناسب کارروائی نہیں کر سکتی بلکہ اس کو خود مسلمانوں سے ناانصافی برتنی پڑتی ہے تاکہ ان لوگوں کو ، جن کی امداد پر وزارت قائم ہے ، خوش کیا جا سکے ، اور دوسروں پر یہ ظاہر کیا جا سکے کہ وزارت قطعی طور پر غیر متعصب ہے ۔ لہذا یہ ایک واضح حقیقت ہے کہ مسلمانوں کے پاس اس آئین کو رد کرنے کے خاص وجوہ موجود ہیں ۔ مجھے تو ایسا نظر آتا ہے کہ دستورِ جدید ہندوؤں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے وضع کیا گیا ہے ۔ ہندو اکثریت کے صوبوں میں ہندوؤں کو قطعی اکثریت حاصل ہے اور وہ وہاں مسلمانوں کو بالکلیہ نظر انداز کر سکتے ہیں ۔ برخلاف اس کے مسلم اکثریت کے

صوبوں میں مسلمانوں کو ہندوؤں کا دستِ نگر رکھا گیا ہے۔ مجھے اس امر میں قطعاً ذرہ برابر شک و شبہ کی گنجائش نظر نہیں آتی کہ موجودہ دستور ہندی مسلمانوں کے لیے زہر قاتل کا حکم رکھتا ہے۔ مزید براں یہ دستور تو اس معاشی تنگدستی کا جو مسلمانوں میں شدید تر ہوتی جا رہی ہے، کوئی علاج ہی نہیں ہے۔ فرقہ وارانہ فیصلہ ہندوستان میں مسلمانوں کی سیاسی ہستی کو تسلیم تو کرتا ہے لیکن کسی قوم کی سیاسی ہستی کا ایسا اعتراف، جو اس کی معاشی پس ماندگی کا کوئی حل نہ تجویز کرتا ہو اور نہ کر سکے، اس کے لیے بے سود ہے۔ کانگریس کے صدر نے تو غیر مبہم الفاظ میں مسلمانوں کی جداگانہ سیاسی حیثیت ہی سے انکار کر دیا ہے۔ ہندوؤں کی دوسری سیاسی جماعت ہندو سپاہیوں نے، جسے میں ہندو عوام کی حقیقی نمائندہ جماعت سمجھتا ہوں، بارہا اعلان کیا ہے کہ ہندو اور مسلمانوں کی متحدہ قومیت کا وجود ہندوستان میں ناممکن ہے۔ ان حالات میں یہ ظاہر ہے کہ ایک پر اس ہندوستان حاصل کرنے کا واحد طریقہ یہ ہے کہ لسانی، مذہبی اور نسلی میلانات کی بناء پر ملک کو از سر نو تقسیم کر دیا جائے۔ اکثر برطانوی مدبرین اس حقیقت کو محسوس کرتے ہیں اور ہندو مسلم فسادات جو اس دستور (جدید) کے جلو میں پوری تیزی سے رونما ہو رہے ہیں، یقین ہے کہ ملک کی صحیح صورتِ حال کو ان پر واضح کر دیں گے۔ مجھے یاد ہے کہ انگلستان سے میری روانگی سے قبل لارڈ لوتھیان نے مجھ سے کہا تھا کہ تمہاری اسکیم ہی ہندوستان کی مشکلات کی واحد ممکنہ حل ہے، لیکن اس کے بار آور ہونے کے لیے پچیس سال درکار ہوں گے۔ پنجاب کے بعض مسلمان تو پہلے ہی سے شال مغربی ہند مسلم کانفرنس منعقد کرنے کی تجویز پر غور کر رہے ہیں اور یہ خیال عام ہونا جا رہا ہے۔ اس امر میں، میں آپ کا ہم خیال ہوں کہ بہاری قوم ابھی تک نظم و ضبط سے محروم ہے اور شاید ایسی کانفرنس کے انعقاد کے لیے ابھی وقت سازگار نہیں ہے لیکن

میں محسوس کرتا ہوں کہ آپ کو اپنے خطبہ میں کم از کم اس طریقہ کار کی طرف اشارہ ضرور کر دینا چاہیے، جو شمال مغربی ہندوستان کے مسلمانوں کو انجام کار لازماً اختیار کرنا ہی پڑے گا۔ میرے خیال میں تو جدید دستور سارے ہندوستان کو ایک ہی وفاق میں مربوط کر لینے کی تجویز کی بنا پر بالکلیم یاس انگیز ہے۔ ان خطوط (Lines) پر جن کا ذکر میں نے اوپر کیا ہے۔ مسلم صوبوں کے ایک علیحدہ وفاق کی تشکیل ہی وہ واحد طریقہ عمل ہے، جس کے ذریعہ ہم ایک پر امن ہندوستان حاصل کر سکتے اور مسلمانوں کو غیر مسلموں کے تسلط سے بچا سکتے ہیں۔ شمال مغربی ہندوستان اور بنگال کے مسلمانوں کو کیوں نہ ایسی قوم قرار دیا جائے، جنہیں ہندوستان کے اندر اور ہندوستان سے باہر رہنے والی دوسری قوموں کے مانند خود اختیاری کا استحقاق ہے؟ ذاتی طور پر میں یہ رائے رکھتا ہوں کہ شمال مغربی ہندوستان اور بنگال کے مسلمانوں کو فی الحال مسلم اقلیتی صوبوں کو نظر انداز کر دینا پڑے گا۔ مسلم اکثریت اور مسلم اقلیت کے صوبوں کا مفاد اسی طریقہ کار کے اختیار کرنے میں مضمر ہے۔ اسی لیے لیگ کا آئندہ اجلاس کسی مسلم اقلیت کے صوبے میں منعقد کرنے کے بجائے پنجاب میں منعقد کرنا بہتر ہو گا۔ لاہور میں اگست تکلیف دہ ہوتا ہے، میری رائے میں آپ کو لاہور میں، وسط اکتوبر میں، جب کہ موسم خوشگوار ہو جاتا ہے لیگ کے اجلاس کے انعقاد کے امکان پر غور کرنا چاہیے۔ پنجاب میں آل انڈیا مسلم لیگ کے ساتھ دلچسپی بڑی تیزی سے بڑھ رہی ہے اور لیگ کے آئندہ اجلاس کا لاہور میں انعقاد، پنجابی مسلمانوں کی سیاسی بیداری کے لیے از حد مفید ہو گا۔

آپ کا مخلص محمد اقبال۔ بار ایت ۱۲۔۱۱۔۱۱

۱۳۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ناشر شیخ محمد اشرف لاہور مطبوعہ سنہ ۱۳۳۳ھ

ص ۱۸ تا ۲۳

یہ خط بصیغہ راز ۲۱ جون ۱۹۳۷ء کو لکھا گیا ، لیکن اس سے تقریباً ایک ماہ قبل یعنی ۲۸ مئی ۱۹۳۷ء کو ڈاکٹر صاحب نے مسٹر جناح کی توجہ مسلمانوں کی معاشی حالت اور اس کی اصلاح کی طرف منعطف کراتے ہوئے تقسیم ملک کی تجویز کا ذکر کیا ہے ۔ مناسب ہے کہ اس خط کا اقتباس بھی یہاں پیش نظر رہے ۔

” اسلامی قوانین کا طویل اور محتاط طریقہ پر مطالعہ کرنے کے بعد میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ اگر اس نظام قانون کو پوری طرح سمجھ کر نافذ کیا جائے تو کم از کم ہر شخص کو زندگی بسر کرنے کے حق کی طمانیت تو حاصل ہو جاتی ہے ، لیکن اس ملک میں شریعت اسلامیہ کے نفاذ اور اس کا ارتقا ، ایک یا ایک سے زائد آزادانہ مسلم مملکتوں کے قیام کے بغیر ممکن نہیں ۔ کئی سال سے یہ میرا ایماندارانہ ایقان رہا ہے اور میں اب بھی مسلمانوں کی روٹی کے مسئلہ کو حل کرنے کا اور ساتھ ہی ایک پر امن ہندوستان حاصل کر کے اسی کو واحد طریقہ سمجھتا ہوں ۔ اگر ہندوستان میں یہ چیز ناممکن ہے تو دوسری متبادل صورت خانہ جنگی کی ہے جو واقعاً کچھ عرصہ سے ہندو مسلم فسادات کی صورت میں جاری ہے ۔ مجھے ڈر ہے کہ ملک کے بعض حصوں میں مثلاً شمال مغربی ہندوستان میں فلسطین کو دہرایا جائے گا ۔ پھر ہندو مت کی ہیئت سیاسی میں جواہر لال کی اشتراکیت کے داخلہ سے خود ہندوؤں میں کافی کشت و خون ہونے کا امکان ہے ۔ معاشری جمہوریت اور برہمنیت میں جو وجہ نزاع ہے وہ برہمنیت اور بدھ مت کی وجہ نزاع سے مختلف نہیں ہے ۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ اشتراکیت کا بھی ہندوستان میں وہی حشر ہوگا جو بدھ مت کا ہو چکا ہے ۔ لیکن میرے ذہن میں یہ بات بالکل صاف ہے کہ اگر ہندو مت نے معاشری جمہوریت (Social Democracy) کو قبول کر لیا تو لازماً ہندو مت کا خاتمہ ہو جائے گا ۔ اسلام کا معاشری جمہوریت کو کسی موزوں شکل میں اور اسلامی اصول قانون کی تائید و ہم آہنگی کے ساتھ قبول کرنا ، حقیقت میں کوئی

انقلاب نہیں ہے بلکہ اسلام کی ابتدائی اور حقیقی پاکیزگی کی طرف رجوع کرنا ہوگا۔ موجودہ مسائل کا حل مسلمانوں کے لیے ہندوؤں سے کہیں زیادہ آسان ہے لیکن جیسا کہ میں اوپر کہہ چکا ہوں، ان مسائل کو مسلم ہندوستان میں حل کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ ملک کو از سر نو تقسیم کیا جائے اور ایک یا ایک سے زائد ایسی مسلم مملکتیں قائم کی جائیں، جہاں (مسلمانوں کی) اکثریت قطعی ہو۔ کیا آپ کی رائے میں اس مطالبہ کا وقت نہیں آن پہنچا ہے؟ شاید جواہر لال کی منکر خدا اشتراکیت کا یہی وہ بہترین جواب ہے جو آپ دے سکتے ہیں^{۱۴}۔

یہ خط بھی بصیغہ راز لکھا گیا۔ اس خط میں ایک تحریر مابعد بھی ہے جس میں ڈاکٹر صاحب لکھتے ہیں۔

”اس نیاز نامہ کے موضوع پر میرا ارادہ تھا کہ آپ کے نام اخبارات میں ایک کھلا خط شائع کراؤں لیکن مزید غور کرنے پر میں نے موجودہ وقت کو اس کے لیے مناسب نہ پایا^{۱۵}۔“

ان دونوں خطوط کو تاریخی اہمیت حاصل ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ فرقہ وارانہ فسادات اور پنڈت جواہر لال نہرو کی منکر خدا اشتراکیت کا پرچار اور مسلمانوں کے سیاسی وجود کو تسلیم کرنے سے انکار — یہ وہ فوری محرکات ہیں جو ان خطوط کے لکھنے کا باعث ہوئے۔ وہ جانتے تھے کہ ان کی اس اسکیم کو اپنی پوری تفصیلات کے ساتھ ملک کے سامنے پیش کرنے کا وقت نہیں آیا ہے، اس لیے انہوں نے ان خیالات کو رازدارانہ انداز میں مسٹر جناح پر واضح کیا لیکن ساتھ ہی ساتھ وہ یہ بھی چاہتے تھے کہ مسٹر جناح ان ہی خیالات کو اپنے طور پر موقع و محل کی مناسبت کا لحاظ کرتے ہوئے عوام کے سامنے ضرور پیش کریں۔ چنانچہ ۲۸ مئی والے خط کے آخری حصہ میں لکھتے ہیں۔

۱۴۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح، مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۴۳ء ص ۱۹ تا ۱۸

۱۵۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح، مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۴۳ء ص ۱۸

”بہر حال میں نے اپنے خیالات آپ کی خدمت میں اس امید پر پیش کر دیئے ہیں کہ آپ ان پر اپنے خطبہ یا لیگ کے آئندہ اجلاس کے مباحث میں پوری پوری توجہ مبذول کریں گے۔ مسلم ہندوستان توقع کرتا ہے کہ اس نازک موقع پر آپ کی ذہانت، بہاری موجودہ مشکلات کے درمیان کوئی نہ کوئی راستہ دریافت کر ہی لے گی“ ۱۶

پھر ۲۱ جون کے خط میں تقسیم ہند کی تجویز کے متعلق اپنے خیالات کو پیش کرنے کے بعد وہ لکھتے ہیں -

”میں محسوس کرتا ہوں کہ آپ کو اپنے خطبہ میں کم از کم اس طریقہ عمل کی طرف ضرور اشارہ کر دینا چاہیے، جو شمال مغربی ہندوستان کے مسلمانوں کو انجام کار اختیار کرنا ہی پڑے گا“ ۱۷

ایسا محسوس ہوتا ہے کہ وہ دل سے یہ چاہتے تھے کہ ان کی اس تجویز کو مسلمانان ہند اپنا نصب العین بنا لیں لیکن وقت کی نزاکت اور حالات کی پیچیدگی سبب راہ تھی۔ اسی لیے وہ چاہتے تھے کہ یہ خیالات کسی نہ کسی صورت میں مسلمانوں تک پہنچ جائیں تاکہ جب وہ وقت آئے، جو مسلمانان ہند کے لیے مقدر ہو چکا ہے اور حال کی پیچیدگی اور ماضی کی کوتاہ نظری کے پردے مستقبل کے چہرے پر سے ایک ایک کر کے اٹھتے جائیں اور مسلمان ایک ہرافگندہ نقاب حقیقت سے دوچار ہوں تو اس وقت یہ خیالات ان کے لیے دلیل راہ ثابت ہوں اور وہ اپنی منزل مقصود کو بیک نظر پہچان لیں۔ یہ تو تھی ان کی سیاسی بصیرت، لیکن شاید شاعر کے اندرونی وجدان نے ان سے کہہ دیا تھا کہ مسلمانوں کی منزل مقصود کے متعین ہونے سے قبل وہ خود اس کاروان سے چھوٹ کر اپنی منزل اعلیٰ تک پہنچ جائیں گے۔ اسی لیے انہوں نے یہ مناسب سمجھا کہ

۱۶۔ لیترز آف اقبال ٹو جٹاح، مطبوعہ لاہور، سنہ ۱۹۴۳ء ص ۱۸

۱۷۔ انصاف ص ۲۲

اس وقت کے آنے سے پہلے ہی میرے کاروان کو منزل مقصود کا پتہ بتا دیا ہے۔

۵۔ شمال مغربی ہند کے مسئلہ کی اہمیت :- تقسیم ملک یا شمال مغربی ہند اور بنگال میں ایک علیحدہ مسلم وفاقی مملکت کے نصب العین کو پھیلانے اور مقبول بنانے کے لیے انہوں نے مسٹر جناح کے سامنے ایک تجویز یہ رکھی کہ، شمال مغربی ہند میں ایک مسلم کانفرنس منعقد کی جائے، چنانچہ وہ ۲۱ جون والے خط میں مسٹر جناح کو لکھتے ہیں۔

”پنجاب کے بعض مسلمان تو پہلے ہی سے شمال مغربی ہند مسلم کانفرنس منعقد کرنے کی تجویز پر غور کر رہے ہیں اور یہ خیال پھیلتا جا رہا ہے۔ اس امر میں میں آپ کا ہم خیال ہوں کہ ہماری قوم ابھی تک نظم و ضبط سے محروم ہے۔ شاید ایسی کانفرنس کے انعقاد کے لیے ابھی وقت سازگار نہیں ہے۔“

اس اقتباس کے پڑھنے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس سے قبل ڈاکٹر صاحب نے اپنی کسی گفتگو یا خط میں مسٹر جناح کے سامنے شمال مغربی ہند میں کانفرنس منعقد کرنے کی تجویز پیش کی تھی اور جناح صاحب نے مسلمانوں کی تنظیمی حالت اور اس وقت کی سیاسی فضا کے پیش نظر اس تجویز سے اتفاق نہیں کیا۔ اس کے بعد ڈاکٹر صاحب نے اس تجویز پر پھر زور نہیں دیا لیکن وہ بار بار اس امر کی طرف توجہ دلاتے ہیں کہ مسلم لیگ اور مسٹر جناح کو شمال مغربی ہند کے مسلمانوں کے مسائل کی طرف زیادہ توجہ کرنی چاہیے۔ چنانچہ اپنے اسی خط میں لکھتے ہیں۔

”میں محسوس کرتا ہوں کہ آپ کو اپنے خطبہ میں کم از کم اس طریقہ عمل کی طرف اشارہ ضرور کر دینا چاہیے جو شمال مغربی ہندوستان کے مسلمانوں کو انجام کار اختیار کرنا ہی پڑے گا۔“

پھر ۱۱ اگست کو لکھتے ہیں -

”واقعات نے بالکل واضح کر دیا ہے کہ لیگ کو اپنی تمام تر مساعی کو شمالی مغربی ہندوستان کے مسلمانوں کے لیے مرکوز کر دینا چاہیے“ ۲۰

جب مسٹر جناح نے شمال مغربی ہند میں مسلم کانفرنس کے انعقاد کی تجویز سے اتفاق نہیں کیا، تو انہوں نے شمال مغربی ہند کے مسلمانوں کے مسائل کو لیگ کی توجہ کا مرکز بنانے کے لیے یہ تجویز پیش کی کہ لیگ کا سالانہ اجلاس کسی اقلیتی صوبے میں ہونے کی بجائے کسی اکثریتی مسلم صوبے یا لاہور میں منعقد ہو۔ چنانچہ اپنے ۲۱ جون ۱۹۳۷ء کے خط میں لکھتے ہیں -

”لیگ کا آئندہ اجلاس کسی مسلم اقلیت کے صوبہ میں منعقد کرنے کے بجائے پنجاب میں منعقد کرنا بہتر ہوگا۔ لاہور میں اگست تکلیف دہ ہوتا ہے۔ میری رائے میں آپ کو لاہور میں وسط اکتوبر میں جب موسم خوشگوار ہو جاتا ہے، لیگ کے اجلاس کے انعقاد کے امکان پر غور کرنا چاہیے“ ۲۱

۱۱ اگست کو پھر لکھتے ہیں -

”میں مکرر درخواست کرتا ہوں کہ لیگ کا اجلاس اکتوبر کے وسط یا آخر میں لاہور میں منعقد کیا جائے۔ پنجاب میں لیگ کے لیے روز افزوں سرگرمی کا اظہار کیا جا رہا ہے اور مجھے اس بارے میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ لاہور میں لیگ کا اجلاس، لیگ کی تاریخ میں ایک انقلاب آفریں باب اور عوام کو لیگ سے مربوط کرنے کا ایک اہم ذریعہ ثابت ہوگا“ ۲۲

۲۰۔ ایضاً ص ۲۳

۲۱۔ ایضاً ص ۲۳

۲۲۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح، ناشر شیخ محمد اشرف لاہور، مطبوعہ سنہ

۱۹۳۳ء ص ۲۴

۶۔ اکثریتی صوبوں اور اقلیتی صوبوں کی سیاسی پالیسی جداگانہ ہو :-
شمال مغربی ہند اور بنگال میں ایک علیحدہ مسلم وفاق مملکت کے نصب العین کو مقبول بنانے اور اس کو حاصل کرنے کے لیے وہ یہ ضروری سمجھتے تھے کہ اکثریتی اور اقلیتی صوبوں کے مسائل کو باہم غلط ملط نہ کیا جائے۔ ان کی یہ غور کردہ رائے تھی کہ شمال مغربی ہندوستان کے مسلمانوں کے مسئلہ کی نوعیت، اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں کے مسئلہ سے بالکل جداگانہ ہے۔ ان دونوں خطوں کے مسلمانوں کے لیے ایک ہی قسم کی سیاسی پالیسی اختیار کرنے سے دونوں کو نقصان ہوگا اور دونوں کے مفاد کا اقتضاء یہ ہے کہ ان کے سیاسی راستے بھی جدا جدا ہوں۔ چنانچہ وہ ۲۱ جون کے خط میں لکھتے ہیں :-

” ذاتی طور پر میں یہ رائے رکھتا ہوں کہ شمال مغربی ہندوستان اور بنگال کے مسلمانوں کو فی الحال مسلم اقلیتوں کے صوبوں کو نظر انداز کر دینا پڑے گا۔ مسلم اکثریت و مسلم اقلیت کے صوبوں کا مفاد اسی طریقہ کار کے اختیار کرنے میں مضمر ہے“

ان خطوط میں انہوں نے مسلم اکثریتی صوبوں کے طریقہ کار کے بعض خد و خال کا ذکر تو کیا ہے لیکن اقلیتی صوبوں کے لیے کوئی لائحہ عمل تجویز نہیں کیا !

۷۔ اکثریتی صوبوں میں مسلم حکومت کے قیام کی تجویز :- بیان کیا جا چکا ہے کہ مسلم اکثریتی صوبوں میں مسلم لیگی وزارتیں قائم نہ ہو سکی تھیں۔ سرحد میں کانگریسی وزارت برسرِ اقتدار تھی۔ سندھ کی وزارت نیم کانگریسی تھی، البتہ پنجاب اور بنگال کی وزارتیں کانگریس کے اثر و نفوذ سے باہر تھیں۔ لیکن یہاں بھی نہ تو خالص مسلم لیگی وزارتیں تھیں اور نہ وہ ہندو اثرات سے آزاد تھیں۔ ڈاکٹر صاحب کی خواہش یہ تھی کہ مسلم اکثریتی صوبوں میں ایسی وزارتیں قائم ہوں جو ایک آزاد مسلم پالیسی اختیار کر سکیں۔ اس کے لیے وہ یہ چاہتے تھے کہ مسلمانوں کی

مکمل تنظیم کی جائے۔ ۳۰ اکتوبر سنہ ۱۹۳۷ء کو مسٹر جناح کی توجہ اس طرف مبذول کراتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”ہمیں مسلمانوں کی تنظیم کے لیے اپنی تمام قوتیں ہمیشہ سے زیادہ گرم جوشی کے ساتھ وقف کر دینی چاہئیں اور اُس وقت تک دم نہ لینا چاہیے، جب تک پانچ صوبوں میں مسلمانوں کی حکومت قائم نہیں ہو جاتی اور بلوچستان کو اصلاحات نہیں ملتیں ۲۴“

۸۔ فرقہ وارانہ فیصلہ کی تائید :- فرقہ وارانہ فیصلہ کے اعلان سے قبل ڈاکٹر صاحب کی سیاسی مساعی اور اس اعلان کے بعد ان کے طرز عمل پر گذشتہ صفحات میں روشنی ڈالی گئی ہے۔ فرقہ وارانہ فیصلہ کی سب سے بڑی خوبی ڈاکٹر صاحب کی نظر میں یہ تھی کہ اس کی وجہ سے جدید دستور میں مسلمانوں کے جداگانہ سیاسی وجود کو تسلیم کر لیا گیا تھا۔ ڈاکٹر صاحب نے اس فیصلہ کی دیگر خرابیوں کے علی الرغم محض اس خوبی کی وجہ سے تائید کی تھی اور مسلمانوں کو مشورہ دیا تھا کہ گونا گوں نقائص کے باوجود اس فیصلہ کو قبول کر لیں۔ پھر انہوں نے کسی ایسی فرقہ وارانہ مفاہمت کی تائید نہیں کی تھی، جس سے مسلمانوں کی وہ حیثیت متاثر ہوتی ہو جو انہیں فرقہ وارانہ فیصلہ کے ذریعہ حاصل ہوئی تھی۔ انہوں نے جب سنا کہ پنجاب اور سندھ میں ایسی کوششیں ہو رہی ہیں تو فوراً مسٹر جناح کو اس طرف متوجہ کیا۔ ۱۷ اکتوبر کو وہ لکھتے ہیں۔

”میری تجویز ہے کہ لیگ کو چاہیے کہ فرقہ وارانہ فیصلہ سے متعلق اپنی پالیسی ایک مناسب قرارداد کی صورت میں واضح کر دے۔ خود پنجاب میں اور میں نے سنا ہے سندھ میں بھی بعض اُمراء مسلمان اس فیصلہ کو اس طرح بدل دینے کے لیے تیار ہیں کہ یہ ہندوؤں کے حق میں زیادہ مفید ہو جائے۔ ایسے لوگ

۲۴۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح، ناشر شیخ محمد اشرف لاہور مطبوعہ سنہ

۱۹۳۷ء ص ۲۷

اس خوش فہمی میں مبتلا ہیں کہ ہندوؤں کی خوشنودی حاصل کر لینے کے بعد وہ اپنا موجودہ اثر و اقتدار بحال رکھ سکیں گے۔ ذاتی طور پر میں یہ سمجھتا ہوں کہ انگریز ہندوؤں کو خوش کرنا چاہتا ہے اور ہندو فرقہ وارانہ فیصلہ کا خاتمہ کرنے والوں کے لیے دیدہ و دل فرس راہ کریں گے۔ اس لیے برطانوی حکومت اپنے مسلمان ایجنٹوں کے کندھوں پر ہی اس کا جنازہ اٹھوانا چاہتی ہے ۲۵۔“

پھر اسی خط کی تحریر مابعد کا جزیہ ہے۔

”لیگ کو اس امر کی قرارداد پاس کرنی چاہیے کہ کوئی صوبہ دوسری اقوام کے ساتھ فرقہ وارانہ فیصلہ سے متعلق کوئی سمجھوتہ کرنے کا مجاز نہ ہوگا۔ چونکہ اس مسئلہ کا تعلق تمام ہندوستان سے ہے، لہذا اسے طے کرنے کا حق صرف لیگ ہی کو حاصل ہوگا۔ شاید ایک قدم آگے بڑھا کر آپ کہہ سکتے ہیں کہ موجودہ فضا کسی فرقہ وارانہ مصالحت کے لیے سازگار ہی نہیں ہے ۲۶۔“

۹۔ تحریک رابطہ مسلم عوام کا جواب :- اس زمانہ میں رابطہ مسلم عوام کی کانگریسی تحریک بڑے زور شور سے چل رہی تھی۔ ڈاکٹر صاحب نے اس مسئلہ کی طرف قائد اعظم کی توجہ منعطف کراتے ہوئے یہ بتلایا کہ اس تحریک کا صحیح جواب یہی ہو سکتا ہے کہ مسلم لیگ کو عوامی جماعت بنایا جائے۔ اس کے لیے آپ نے مختلف تجویزیں پیش کیں۔ ایک تو یہ کہ مسلم لیگ کے دستور میں ترمیم کی جائے دوسرے یہ کہ مسلم عوام کے معاشی مسائل کو حل کیا جائے۔ تیسرے یہ کہ فلسطین اور شہید گنج کے مسئلہ میں لیگ مضبوط قدم اٹھائے۔

۱۰۔ مسئلہ فلسطین :- بیرونی ہند کے مسائل میں سے ڈاکٹر صاحب

۲۵۔ ایضاً ص ۲۵

۲۶۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح، ناشر شیخ محمد اشرف لاہور مطبوعہ سنہ

۱۹۴۳ء ص ۲۶

نے مسٹر جناح کو مسئلہ فلسطین کی طرف نہایت پر زور الفاظ میں توجہ دلائی - ۷ اکتوبر کے خط میں لکھتے ہیں -

”مسئلہ فلسطین نے مسلمانوں کو مضطرب کر رکھا ہے - لیگ کے مقاصد کے لیے عام مسلمانوں سے رابطہ پیدا کرنے کا ہمارے لیے یہ عمدہ موقع ہے - مجھے امید ہے کہ لیگ اس مسئلہ پر ایک مناسب قرارداد ہی منظور نہیں کرے گی ، بلکہ لیڈروں کی ایک غیر رسمی کانفرنس میں کوئی ایسی راہ عمل بھی متعین کی جائے گی جس میں عوام بڑی تعداد میں شامل ہوسکیں - اس سے یک وقت لیگ کو قبولیت عامہ حاصل ہوگی اور فلسطینی عربوں کو مدد بھی ملے گی -

ذاتی طور پر میں کسی ایسے امر کے لیے جس کا اثر ہندوستان اور اسلام دونوں پر پڑتا ہو ، جیل جانے کے لیے تیار ہوں - ایشیا کے دروازہ پر ایک مغربی فوجی اڈے کی تعمیر اسلام اور ہندوستان دونوں کے لیے ایک خطرہ ہے“ ۲۰

نامناسب نہ ہوگا اگر یہاں ہم ان تاثرات کو نذرِ قارئین کر دیں جو قائد اعظم نے علامہ مرحوم کی اس دور کی سیاسی خدمات کا اعتراف کرتے ہوئے ، ظاہر کئے تھے - قائد اعظم مسٹر جناح (Letters of Iqbal to Jinnah) ”لیٹرز آف اقبال ٹو جناح“ کے پیش لفظ میں ارشاد فرماتے ہیں -

”جون ۱۹۳۶ء میں مسلم لیگ پارلیمانی بورڈ کے قیام سے لے کر اکتوبر ۱۹۳۷ء میں لیگ کے عظیم الشان تاریخی اجلاس لکھنؤ تک کا زمانہ مسلم ہندوستان کی تاریخ کا پر از واقعات زمانہ ہے - اگر مرکزی پارلیمانی بورڈ کا قیام مسلم لیگ کی جانب سے عوام کو ایک پرچم تلے متحد کر کے ۱۹۳۵ء کے دستور کے تحت صوبائی مقننہ کے انتخابات میں مسلم لیگ کے ٹکٹ پر حصہ لینے کی

ایک عظیم کوشش تھی ، تو لکھنؤ کا اجلاس مسلم لیگ کو عوامی بنیادوں پر منظم کر کے مسلمانانِ ہند کا واحد مقتدر نمائندہ ادارہ بنانے کی طرف پہلا قدم تھا ۔ یہ دونوں بلند مقاصد اس وقت حاصل ہوئے جبکہ سر محمد اقبال اور ان ہی جیسے دوستوں کی مخلصانہ کوششوں ، محب وطن اور بے غرض سرگرمیوں کی بدولت مجھے نہایت بیش قیمت امداد حاصل ہوئی ۲۸“

اس کے بعد قائد اعظم نے اس امر کا ذکر کیا ہے کہ کس طرح ہر صوبہ میں پارلیمانی بورڈ بنائے گئے اور کس طرح مدراس سے لے کر صوبہ سرحد تک ہر صوبہ میں مسلم لیگ کی شاخیں قائم کی گئیں پھر یہ واضح کیا کہ کس طرح مسلم لیگ نے کانگریس کی تحریکِ رابطہٴ مسلم عوام کا جواب دیا ، اور اجلاس لکھنؤ کے موقع پر وہ کس طرح ایک عوامی جماعت بن چکی تھی ، اس کے بعد وہ لکھتے ہیں ۔

”مسلم لیگ کی بڑی کامیابی تھی کہ اس کی قیادت کو مسلم اکثریت و اقلیت کے صوبوں نے تسلیم کر لیا تھا ۔ سر محمد اقبال نے لیگ کو اس منزل تک پہنچانے میں بہت ہی نمایاں حصہ لیا تھا ۔ اگرچہ ان کا یہ کارنامہ عوام کے سامنے اس وقت نہ آ سکا تھا ۲۹“

پھر اس پیش لفظ کے آخر میں ارشاد فرماتے ہیں ۔

”یہ خطوط (الف) بڑی تاریخی اہمیت کے حامل ہیں ۔ خصوصاً وہ ، جن سے مسلم ہندوستان کے مستقبل سے متعلق ان کے نظریات کی صاف اور غیر مبہم الفاظ میں وضاحت ہوتی ہے ۔ ان کے یہ نظریات بنیادی طور پر ، میرے خیالات سے ہم آہنگ تھے اور ہندوستان

۲۸۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ، ناشر شیخ محمد اشرف لاہور مطبوعہ سنہ

۱۹۴۳ع ص ۲۰۱

۲۹۔ ایضاً ص ۳

الف یعنی اقبال کے خطوط جناح کے نام

کے دستوری مسائل کا با احتیاط مطالعہ اور ان کی چھان پھٹک کرنے کے بعد ان نظریات نے مجھے ان ہی نتائج تک پہنچایا ، جس پر وہ پہنچ چکے تھے ، اور یہی نظریات کچھ عرصہ بعد ، مسلم ہند کی متحدہ خواہش کی صورت میں جلوہ گر ہوئے جس کا اظہار کل ہند مسلم لیگ کی قرارداد لاہور میں ہوا ، جس کو عام طور پر قرارداد پاکستان کہا جاتا ہے اور جو ۲۳ مارچ ۱۹۴۰ء کو منظور ہوئی ۳۰۔“

یوم اقبال منعقدہ لاہور ۹ دسمبر ۱۹۴۴ء کے موقع پر قائد اعظم نے جو پیام دیا ، اس کو بھی سن لیجئے ۔

” وہ پیغمبر اسلام کے سچے اور راسخ العقیدہ پیروؤں میں سے تھے — مسلمان اول اور مسلمان آخر — وہ اسلام کے ترجمان اور اس کی آواز تھے ۔ ان کی شخصیت میں شاعر کی تصویریت اور ایک ایسے شخص کی حقیقت پسندی (Realism) تھی جو واقعات کا علمی جائزہ لیتا ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ انہیں اسلامی اصولوں پر غیر متزلزل اعتقاد تھا اور زندگی کی کامیابی ، ان کی نظر میں یہ تھی کہ خودی کو پروان چڑھایا جائے اور اس مقصد کے حصول کا واحد طریقہ یہ تھا کہ اسلامی تعلیمات کی پیروی کی جائے ۔ اگرچہ وہ ایک بڑے شاعر اور فلسفی تھے ۔ تاہم وہ کچھ کم سیاستدان نہ تھے ۔ اسلامی تصورات میں یقین محکم رکھتے ہوئے ، وہ ان چند لوگوں میں سے تھے جنہوں نے سب سے پہلے ہندوستان میں شمال مغرب و شمال مشرقی منطقوں میں جو مسلمانوں کے تاریخی وطن (Historical Home Lands) رہے ہیں ، ایک اسلامی مملکت قائم کرنے کا تخیل پیش کیا ۳۱۔“

۳۰۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح (انگریزی) ناشر شیخ محمد اشرف لاہور مطبوعہ

۱۹۴۳ء ص ۵ و ۴

۳۱۔ سیم ریسنٹ اسپیس اینڈ رائٹنگس آف جناح جلد دوم مطبوعہ لاہور

۱۹۴۷ء ص ۲۳۲

خیر چلئے ۔ اقبال تو شاعر تھے ۔ فلسفی تھے ، مگر جناح ؟
جناح تو عملی آدمی تھے ۔ چوٹی کے سیاست دان ! ان کا یہ خراجِ تحسین
محض اعترافِ خدمات ہے یا اقبال کی سیاست دانی پر قائد اعظم کی سہر
توثیق و سندِ تصدیق ؟ !

اب یہ بھی سن لیجیے کہ قائد اعظم کے متعلق خود اقبال کی کیا
رائے تھی ۔ ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی ، اپنے ایک مضمون میں لکھتے
ہیں ۔

” ڈاکٹر صاحب (علامہ اقبال) لیگ کے حاسی اور مسٹر جناح کے
بہت بڑے مداح تھے ۔ ایک روز مسٹر جناح کی امانت و دیانت
اور قابلیت کا ذکر ہو رہا تھا ۔ ڈاکٹر صاحب نے فرمایا مسٹر
جناح کو خدائے تعالیٰ نے ایک ایسی خوبی عطا کی ہے ، جو آج
ہندوستان کے کسی مسلمان میں مجھے نظر نہیں آتی ۔ حاضرین میں
سے کسی نے پوچھا ۔ وہ خوبی کیا ہے ، تو آپ نے انگریزی میں
کہا He is incorruptable and unpurchaseable اس محفل
میں ایک شخص نے کہا ، لیکن ڈاکٹر صاحب مسٹر جناح تو
شیعہ ہیں ۔ ڈاکٹر صاحب نے قدرے گرم ہو کر کہا ۔

آپ یہاں بھی شیعہ ، سنی کا جھگڑا کھڑا کرنا چاہتے ہیں ؟
جناح نے کب محدث و مفسر یا فقیہ ہونے کا دعویٰ کیا ہے ؟
اس بیچارے نے کب کہا کہ وہ عالمِ دین یا امامِ وقت ہے ۔
اس نے کہاں لکھا ہے کہ مسلمان اس سے کتاب و سنت کا درس
لیں ، بات یہ ہے کہ انگریز نے ہندوستان میں پارلیمنٹری طرز
حکومت کے نام سے اپنی شہنشاہیت کو مضبوط کرنے کا ایک
جال بچھایا ہے ۔ جناح اس جال کی ایک ایک گرہ سے واقف ہے ،
وہ انگریزی سلطنت کی چالوں سے اس حد تک آگاہ ہے کہ خود
انگریز بھی اس سے خائف ہیں ۔ وہ بیچارہ صرف یہ کہتا ہے کہ
مسلمان اس نظامِ حکومت کے تحت کہیں خسارہ نہ اٹھا لیں ، اس
لیے وہ اپنی سیاسی بصیرت کی روشنی میں آپ کو ہوشیار ہو جانے

کی تلقین کرتا ہے ۳۲

اپنے ایک خط میں جو ۲۱ جون سنہ ۱۹۳۷ء کو لکھا گیا۔ وہ مسٹر جناح کو اس طرح مخاطب کرتے ہیں۔

”آج ہندوستان میں، آپ ہی وہ واحد مسلمان ہیں، جس کی طرف مسلم جماعت نظریں اٹھا کر دیکھنے کا حق رکھتی ہے، کیونکہ اس طوفانِ بلا میں، جو شمال مغربی ہند اور شاید پورے ملک میں آ رہا ہے، آپ ہی اس کی قیادت فرماتے ہوئے بحفاظت تمام اس کو ساحلِ مراد تک پہنچائیں گے ۳۳“

علامہ اقبال کے ان الفاظ کا مترادف لقب کیا ہو سکتا ہے؟ ”اعظم“!! مندرجہ بالا دونوں اقتباسات میں علامہ مرحوم نے قائدِ اعظم کے کردار اور شخصیت کی کس قدر صحیح اور مکمل عکس کشی کی ہے۔ دنیا نے تخیل میں کھوئے ہوئے رہنے والے شاعر اقبال کی یہ کوئی خوش فہمی یا مدح سرائی نہیں ہے، بلکہ خارِ زار سیاست میں کھرے کھڑے کو پرکھنے والے مردم شناس اقبال کی یہ جوہر شناسی ہے! — پھر یہ بھی نہ سمجھیے کہ یہ صرف کھوکھلی باتیں تھیں، زبان پر یہ اور لال میں کچھ اور! جنوری سنہ ۱۹۳۸ء یعنی انتقال سے تین یا ساڑھے تین سال قبل کی بات ہے کہ پنڈت جواہر لال نہرو لاہور آئے ہوئے تھے۔ علامہ نے کہلا بھیجا کہ ملتے جائیے۔ پنڈت جی ان کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ کانگریسی رکن اسمبلی (پنجاب) میاں افتخار الدین بھی ان کے ساتھ تھے۔ اس زمانہ میں علامہ شدید بیمار تھے۔ بسترِ علالت پر دراز، پنڈت جی سے مختلف موضوعات پر گفتگو ہوتی رہی۔ دورانِ گفتگو علامہ نے پنڈت نہرو سے پوچھا۔

۳۲ آثارِ اقبال، مرتبہ غلام دستگیر رشید، ناشر ادارہ اشاعت اردو

حیدر آباد دکن سنہ ۱۹۴۶ء ص ۴۱ و ۴۲۔

۳۳ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح، مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۴۳ء ص ۱۹۔

”سوشلزم کے بارے میں کانگریس کے کتنے آدمی آپ کے ہم خیال ہیں“

نہرو نے جواب دیا ۔

”نصف درجن کے قریب“

علامہ نے فرمایا ۔

”تعجب ہے ، خود آپ کی جماعت میں آپ کے ہم خیالوں کی تعداد صرف نصف درجن ہے ۔ ادھر آپ مجھ سے کہتے ہیں کہ میں مسلمانوں کو کانگریس میں شامل ہو جانے کا مشورہ دوں ۔ تو کیا میں دس کروڑ مسلمانوں کو چھ آدمیوں کی خاطر آگ میں جھونک دوں ؟“

پنڈت جی کے پاس اس کا کیا جواب ہو سکتا تھا ۔ خاموش ہو رہے ۔ پھر علامہ نے ہندو مسلم تعلقات کا ذکر چھیڑا اور ان دونوں قوموں مابین ، خوشگوار تعلقات قائم کرنے پر زور دیا ۔ ابھی سلسلہ گفتہ جاری تھا کہ میاں افتخار الدین بیچ میں بول اٹھے ۔

”ڈاکٹر صاحب ! آپ مسلمانوں کے لیڈر کیوں نہیں بن جاتے ۔ مسلمان مسٹر جناح سے زیادہ آپ کی عزت کرتے ہیں ۔ اگر آپ مسلمانوں کی طرف سے کانگریس سے بات چیت کریں تو نتیجہ بہتر نکلے گا“

ڈاکٹر صاحب اب تک تو لیٹے ہوئے تھے ۔ یہ سنتے ہی غصہ میں آ گئے اور اٹھ کر بیٹھ گئے اور انگریزی میں کہنے لگے ۔

”اچھا تو یہ چال ہے کہ آپ مجھے بہلا پھسلا کر ، مسٹر جناح کے مقابلہ پر کھڑا کرنا چاہتے ہیں ۔ میں آپ کو بتا دینا چاہتا ہوں کہ مسٹر جناح ہی مسلمانوں کے اصل لیڈر ہیں اور میں تو ان کا ایک معمولی سپاہی ہوں“

اس کے بعد ڈاکٹر صاحب بالکل خاموش ہو گئے اور کمرے میں تکدر آمیز سکوت طاری ہو گیا ، پنڈت نہرو ، اجازت لے کر رخصت

ہو گئے ۳۳ -

یہ تھے جناح اور یہ تھے اقبال -

ع شعلہٴ عشق سیہ پوش ہوا ، ان کے بعد

اقبال کے انتقال کے بعد ، جناح کھلے دل سے ان کی سیاسی خدمات اور ان کے کارناموں کا اعتراف کرتے ہیں ، پر آشوب سیاسی دور میں ان کی رفاقت کو سراہتے اور مسلم ہندوستان کے مستقبل سے متعلق ان کے نظریات کو اپنے افکار سے ہم آہنگ بلکہ رہبر بتاتے اور صاف لفظوں میں اقرار کرتے ہیں کہ یہی نظریات بالآخر قرارداد پاکستان کی صورت میں جلوہ گر ہوئے -

اقبال جناح کو وہ واحد مسلمان بتاتے ہیں جو طوفان بلاخیز میں مسلمانوں کی ناؤ کا کھیویا ہے - سالار وہی ہے اور یہ خود اس کے محض سپاہی !

یہ باہمی سپاس گزاری و تحسین شناسی اس بات کا بین ثبوت ہے کہ دونوں طرف بے غرضی ہے ، دونوں طرف بے نفسی ہے اور دونوں میں اتحادِ فکر و نظر ہے ! — — — ایک فرد فرید ہے ، تو دوسرا یگانہ روزگار ، ایک فرزانه سیاست ہے تو دوسرا دیوانہ ملت ، اور ہمارے لیے تو دونوں کے دونوں ہی محبوب و محترم ! وہ قائد اعظم ، یہ شاعر اعظم !

یہ تھے تو وہ کارنامے ، جو اقبال نے کل ہند سیاسی مسائل کے تعلق سے اس دور میں انجام دئے تھے - اب یہ دیکھیے کہ انہوں نے پنجاب کی

۳۴- یہ پورا واقعہ ” اقبال کے آخری دو سال “ از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی ، ناشر اقبال اکیڈمی مطبوعہ کراچی سنہ ۱۹۶۱ء ص ۵۴۸ تا ۵۵۵ سے ماخوذ ہے - بٹالوی صاحب نے لکھا ہے کہ اس واقعہ کے دو چشم دید گواہ میاں فیروز الدین اور راجہ حسن اختر تھے اور راجہ حسن اختر نے بعد میں اس واقعہ کی لفظ بلفظ تصدیق کی تھی -

صوبائی سیاست میں کیا حصہ لیا۔ پنجاب کی سیاست میں، اس دوران اقبال نے جو کچھ کیا۔ اس کو واضح طور پر سمجھنے کے لیے ہمیں پنجاب کی سیاسی جماعتوں، ان کی تاریخ، پھر وہاں کے عام سیاسی حالات پر ایک نظر ڈالنی پڑے گی۔

پنجاب کی سیاست کا پس منظر | زیر تبصرہ دور سنہ ۱۹۳۵ء تا سنہ ۱۹۳۸ء میں پنجاب کے اندر، مسلمانوں کی چار سیاسی جماعتیں ——— ۱۔ مسلم لیگ ۲۔ مجلس احرار ۳۔ اتحاد ملت اور ۴۔ یونینسٹ پارٹی — قابل ذکر ہیں۔ مسلم لیگ کا کچھ تذکرہ تو ہم نے گذشتہ صفحات میں کیا ہے اور آئندہ ذرا تفصیل کے ساتھ، پنجاب کی صوبائی مسلم لیگ کا ذکر اپنے مقام پر آئے گا۔ یہاں ہم پہلے مختصراً مجلس احرار اور اتحاد ملت کا تعارف کراتے ہیں اور بعد میں یونینسٹ پارٹی کی تاریخ قدرے تفصیل سے بیان کریں گے کیونکہ اقبال کی معرکہ آرائی اس دور میں اسی پارٹی سے رہی۔ واضح رہے کہ ان جماعتوں کی تاریخ کو پوری طرح سمجھنے کے لیے ہمیں زیر تبصرہ دور (سنہ ۱۹۳۶ء تا سنہ ۱۹۳۸ء) سے ذرا پیچھے کی طرف جانا پڑے گا۔

سنہ ۱۹۲۸ء سے پہلے مجلس احرار کا وجود نہ تھا۔ یہ جماعت سنہ ۱۹۲۹ء میں قائم ہوئی اور اس کا پہلا جلسہ دسمبر سنہ ۱۹۲۹ء میں بمقام لاہور، زیر صدارت چودھری افضل حق منعقد ہوا۔ یہ جماعت دراصل، مجلس خلافت سے ٹوٹ کر بنی تھی۔ سنہ ۱۹۲۴ء میں خلافت ترکیہ کے ختم ہو جانے کے بعد بھی خلافت کمیٹی کا نظام باقی تھا۔ سنہ ۱۹۲۶ء میں سلطان ابن سعود نے حجاز پر قبضہ کر لیا اور مقابر و مآثر کے انہدام کی خبریں ہندوستان آنے لگیں، جس سے مسلمانوں کے ایک طبقہ میں بے چینی پھیل گئی۔ خلافت کمیٹی نے ایک وفد اسی سال بسرکردگی مولانا سید سلیمان ندوی، حجاز روانہ کیا۔ اس وفد میں مولانا ظفر علی خاں بھی بحیثیت رکن شریک تھے۔ وفد نے واپس آ کر جو رپورٹ پیش کی، اس پر علی برادران (مولانا محمد علی مولانا شوکت علی) اور مولانا ظفر علی خاں میں شدید اختلاف پیدا ہو گیا۔ پنجاب میں مولانا ظفر علی خاں،

خلافت کمیٹی کے سرگرم رہنما تھے۔ مولانا شوکت علی نے پنجاب خلافت کمیٹی کو سنہ ۱۹۲۸ء میں کالعدم قرار دے دیا۔ اب مولانا ظفر علی خاں نے چودھری افضل حق، عطاء اللہ شاہ بخاری اور داؤد غزنوی کو ساتھ لے کر مجلس احرار اسلام کے نام سے سنہ ۱۹۲۹ء میں ایک نئی جماعت بنا لی۔ یہ جماعت بڑی فعال تھی۔ بڑی دھوم دھام سے اس کے جلسے ہوتے تھے۔ کانگریس کے ساتھ یہ جماعت نتھی ہو گئی۔ سنہ ۱۹۳۰ء کی تحریک سول نافرمانی میں، کانگریسیوں کے دوش بدوش اس جماعت کے زعماء اور دیگر کارکنوں نے حصہ لیا اور قید و بند کی صعوبتیں اٹھائیں۔ مگر مارچ سنہ ۱۹۳۱ء میں کانگریس کے سالانہ اجلاس کراچی کے موقع پر جب اس جماعت کے سربراہان چودھری افضل حق کو مجلس عاملہ میں نہیں لیا گیا تو یہ جماعت کانگریس سے روٹھ گئی۔ سنہ ۱۹۳۱ء کی تحریک کشمیر میں اس نے بڑے زور و شور سے حصہ لیا اور قربانیاں دیں۔ اب وہ مسلم لیگ کے قریب آ گئی تھی۔ مگر سنہ ۱۹۳۷ء کے اجلاس میں اس نے مسلم لیگ سے بھی علیحدگی کا اعلان کر دیا اور اس کی تمام توانائیاں قادیانیوں کے خلاف صرف ہونے لگیں۔

جولائی سنہ ۱۹۳۵ء میں سکھ مسجد شہید گنج کو مسمار کرنے لگے تو مسلمانوں میں بڑا ہیجان پیدا ہوا۔ وہ احراریوں سے رہنمائی کی توقع کر رہے تھے لیکن مجلس احرار خاموش تماشائی بنی بیٹھی رہی۔ ایسے موقع پر مولانا ظفر علی خاں، سید حبیب، میاں فیروز الدین احمد، ملک لال دین قیصر وغیرہ آگے بڑھے اور گرفتار ہو گئے۔ مسٹر جناح کی کوششوں سے یہ لوگ رہا ہوئے۔ رہائی کے بعد انہوں نے مجلس اتحاد ملت کی بنیاد رکھی اور مسجد شہید گنج کی بازیابی اس جماعت کا سب سے بڑا مقصد قرار پایا۔ مجلس احرار اور مجلس اتحاد ملت، دونوں تحریکوں کو کھڑا کرنے اور ان کو زور شور کے ساتھ چلانے میں مشہور تھیں۔ ان کے جلسے بڑی دھوم دھام سے ہوا کرتے تھے۔ مگر ان کی سیاست ہنگامہ آرائی کی سیاست تھی۔ انتخابات، کونسلوں، اسمبلیوں سے انہیں کچھ زیادہ دلچسپی نہ تھی۔ اس لیے یہ عوامی جماعتیں تو تھیں، پارلیمانی پارٹیاں نہ تھیں۔ ان کے برعکس یونینسٹ پارٹی کو جلسوں، جلوسوں اور تحریکوں سے کوئی

مطلب ہی نہ تھا۔ اس کی سیاست کا محور پنجاب کی مقننہ تھی۔ ان معنوں میں یہ عوامی نہیں بلکہ ایک پارلیمانی جماعت تھی اور اسی حیثیت سے وہ سنہ ۱۹۲۱ء سے لے کر سنہ ۱۹۳۸ء (الف) بلکہ اس کے بعد بھی سنہ ۱۹۴۴ء تک وہ پنجاب کی سیاست پر چھائی رہی۔ اس کی وجہ سے پنجاب کی مسلم سیاست میں سخت قسم کی پیچیدگیاں اور تکلیف دہ الجھنیں پیدا ہوئیں، جن کو رفع کرنے کے لیے علامہ اقبال نے ابتداءً اس پر کڑی تنقید کی اور آخر میں اپنی علالت کے باوجود اس سے ٹکر لی اور بالآخر قائد اعظم کو اس جماعت کا تیا پانچہ کرنا پڑا۔ ہم قدرے تفصیل کے ساتھ اس پارٹی کی تاریخ کا ذکر کریں گے تاکہ اس دور کی اقبالی سیاست کے خد و خال آجاگر ہو کر سامنے آجائیں۔۔۔۔۔ لیکن اس سے پہلے یہ مناسب معلوم ہونا ہے کہ پنجاب میں مسلمانوں کی عام حالت اور اس پارٹی کے بانی مبنی کا بھی مختصراً کچھ ذکر کر دیا جائے۔

پنجاب میں مسلمانوں کی آبادی پچپن فیصد تھی۔ وہ زیادہ تر زراعت پیشہ اور زمیندار تھے۔ ان کی کثیر تعداد دیہات میں آباد تھی۔ ہندوؤں کی بڑی تعداد شہروں میں رہتی تھی۔ تجارت اور صنعت و حرفت ان کا پیشہ تھا اور ساہوکاری پر تو ان کی اجارہ داری تھی۔ زراعت پیشہ مسلمانوں کی ایک عظیم اکثریت، قرضوں کے بوجھ تلے دبی ہوئی اور ہندو ساہوکاروں کے چنگل میں پھنسی ہوئی تھی۔ ہندو بنیا سود در سود کے چکر اور حسابی گورکھ دھندوں میں سادہ لوح دیہاتی مسلمانوں کو الجھا کر من مانی رقمیں وصول کرتا اور نادھندگی کی صورت میں ان کی زمینات اور مال و اسباب ہتھیا لیا کرتا تھا۔ قانون اس کا ہمنوا تھا اور عدالتیں بھی اسی کی پشت پناہی کیا کرتی تھیں۔

مذہبی گروہ بندی کے علاوہ مسلمانوں میں دیہاتی اور شہری کی تفریق بھی موجود تھی۔ یہ تفریق دراصل جلیانوالہ باغ کے شہرت یافتہ گورنر

الف۔ سنہ ۱۹۳۸ء کا ذکر بطور خاص ہم نے اس لیے کیا ہے کہ یہی علامہ اقبال کا سن وفات ہے۔

سرمائیکل اڈوائز کی پیدا کردہ تھی -

مسلمان تعلیم میں بہت پیچھے تھے - سرکاری ملازمتوں میں ان کا حصہ اپنی آبادی کے تناسب سے بہت کم تھا اور اس لحاظ سے ان میں سیاسی شعور کی بھی کمی تھی - ہندو ان کے برعکس تعلیم میں بہت آگے تھے - سرکاری ملازمتوں پر زیادہ تر وہی قابض تھے اور سیاسی شعور بھی ان کا بہت بڑھا ہوا تھا -

اب ذرا یونینسٹ پارٹی کے بانی مبانی اور اس کے کرتا دھرتا سر فضل حسین کے متعلق بھی کچھ سن لیجیے - یہ بٹالہ ضلع گورداسپور کے رہنے والے تھے - گورنمنٹ کالج لاہور میں اقبال کے ہم سبق و ہم جماعت رہے - سنہ ۱۸۹۷ء میں ان کے ساتھ ہی بی - اے کیا ، پھر انگلستان چلے گئے اور وہاں سے سنہ ۱۹۰۱ء میں بیرسٹر ہو کر پنجاب واپس آ گئے ، اور لاہور میں وکالت کرنے لگے - کچھ عرصہ بعد انہوں نے سیاست میں حصہ لینا شروع کیا - صوبائی کانگریس کے صدر اور پنجاب مسلم لیگ کے معتمد بن گئے اور ان دونوں جماعتوں کی سیاسی سرگرمیوں میں بڑی دلچسپی سے حصہ لینے لگے - سنہ ۱۹۱۶ء میں وہ یونیورسٹی کے حلقہ انتخاب سے پنجاب لیجسلیٹیو کونسل (مقننہ) کے رکن منتخب ہوئے - سنہ ۱۹۲۰ء میں جب کانگریس نے اپنے اجلاس کلکتہ میں ترک تعاون کی قرارداد منظور کی اور مسلم لیگ نے اس کی تائید کی تو فضل حسین نے ان دونوں سیاسی جماعتوں سے علیحدگی اختیار کر لی - اب وہ ملک کی دستوری اور آئینی ترقی کے حامی اور مانٹیکو چمسفورڈ اصلاحات کے پر زور موئید بن گئے تھے -

اب لیجسٹ پارٹی کی کہانی سنئے !

مانٹیکو چمسفورڈ اصلاحات یعنی قانونِ حکومت - بندہ سنہ ۱۹۱۹ء کا نفاذ پنجاب میں بھی ہوا - اس کے تحت یہاں انتخابات ہوئے اور سنہ ۱۹۲۱ء میں صوبائی مقننہ ، جس کو اس وقت پنجاب کونسل کہا جاتا تھا ، تشکیل ملی - اس کی ہیت ترکیبی یہ تھی -

”تیس سرکاری و غیر سرکاری نامزد ارکان - (کیونکہ سنہ ۱۹۱۹ء کے قانون کے تحت حکومت کچھ ارکانِ مقننہ کو نامزد بھی کرتی تھی، ان میں سرکاری عہدہ دار بھی ہوتے تھے اور غیر سرکاری افراد بھی) -

اکہتر منتخبہ اراکین -

اس طرح یہ ایوان (۹۴) اراکین پر مشتمل تھا - اکہتر منتخبہ اراکین کی تفصیل حسب ذیل تھی -

پینتیس (۳۵) مسلمان

پندرہ (۱۵) سکھ

اکیس (۲۱) ہندو

ان پینتیس (۳۵) منتخبہ مسلمان اراکین میں سے تیس (۳۰) دیہاتی حلقوں سے آئے تھے اور پانچ (۵) شہری حلقوں سے -

پنجاب میں مسلمانوں کی آبادی پچپن فیصد تھی - لیکن میثاقِ لکھنؤ کے طے شدہ اصول کے مطابق مانٹیگو چمسفورڈ اصلاحات (قانونِ حکومت ہند ۱۹۱۹ء) کی رو سے انہیں مقننہ میں منتخبہ نشستوں میں سے صرف پینتیس (۳۵) نشستیں دی گئی تھیں، جو منتخبہ نشستوں کا ۲۹.۴ فیصد ہوتی تھیں - (الف) ۱۹۱۹ء کے دستور میں یہ درج تھا کہ منتخبہ اراکین میں سے وزراء کا تقرر کیا جائے گا اور یہ بھی کہ جو وزراء مقرر کیے جائیں انہیں منتخبہ اراکین کا اعتماد حاصل ہرنا ضروری ہے، پھر یہ بھی کہ وہ مقننہ کے سامنے جواب دہ ہوں گے -

پنجاب کی مقننہ میں اس وقت ایک لحاظ سے سب سے بڑی پارٹی مسلمانوں کی تھی کیونکہ ان کی تعداد ۳۵ تھی - لیکن سکھوں اور ہندوؤں کو ملا کر دیکھا جائے تو منتخبہ غیر مسلم اراکین مقننہ کی تعداد ۴۶ ہو جاتی تھی - اس لیے اگر مسلمانوں میں سے کسی کو وزیر مقرر کیا جاتا

الف - میثاقِ لکھنؤ کی رو سے پنجاب کے مسلمانوں کی نشستیں، جملہ منتخبہ نشستوں کی نصف ہونی چاہیے تھیں - مضمف

تو یہ بات دستور کے تقاضے کے مطابق ہوتی - لیکن اگر غیر مسلم منتخبہ اراکین اس کے خلاف ہو جاتے تو وہ وزارت کی گدی پر برقرار نہیں رہ سکتا تھا -

بتایا جا چکا ہے کہ اس زمانہ میں تحریکِ ترکِ تعاون (Non-Co-operation) کا زور تھا - کانگریس، مسلم لیگ اور خلافت کمیٹی نے حکومت اور انتخابات کا بائیکاٹ کر رکھا تھا - اس لیے اس صوبائی مقننہ میں جو اراکین منتخب ہو کر آئے تھے، ان کا تعلق کسی سیاسی جماعت سے نہ تھا بلکہ یہ لوگ اپنی ذاتی حیثیت سے منتخب ہو کر آئے تھے -

تحریکِ ترکِ تعاون کا ایک مقصد یہ بھی تھا کہ مانیٹگو چمسفورڈ اصلاحات کو ناکام بنایا جائے لیکن اس تحریک کے زور و شور کے باوجود ان اصلاحات کے تحت انتخابات ہوئے اور ان انتخابات کے ذریعہ قانون ساز اسمبلیوں کی نشستیں پُر کی گئیں - ان انتخابات میں بعض ایسے افراد نے بھی حصہ لیا جو پہلے کانگریسی یا مسلم لیگی رہ چکے تھے اور جنہوں نے تحریکِ ترکِ تعاون سے اختلاف کے باعث اب ان سیاسی جماعتوں سے علیحدگی اختیار کر لی تھی - اس طرح بجائے اس کے کہ یہ اصلاحات ناکام ہو جاتیں ان کی کامیابی کے امکانات پیدا ہو گئے -

اس صورت حال سے وزیر ہند مسٹر مانیٹگو اور وائسرائے ہند لارڈ چمسفورڈ خوش تھے، کیونکہ یہی دو ان اصلاحات کے مصنفین تھے - اس زمانے میں پنجاب کے گورنر سر ایڈورڈ میکلیگن تھے - انہوں نے وزیر ہند اور وائسرائے کی ہدایات کے مطابق اس امر کی کوشش کی کہ اصلاحات کی کامیابی کے ان امکانات سے پورا پورا فائدہ اٹھایا جائے تاکہ عدم تعاونیوں (Non-Cooperators) پر ان اصلاحات کی افادیت اور اہمیت واضح ہو جائے - تشکیل مقننہ کے بعد، ان کے سامنے سب سے اہم سوال وزراء کے تقرر کا تھا - انہوں نے سب سے پہلے سر فضل حسین کو وزیر تعلیم مقرر کر دیا اور پھر ان کی خواہش پر لالہ برکشن لال کو وزیر زراعت بنا دیا -

اب صورت حال یہ تھی کہ فضل حسین مشرقی پنجاب کے شہری مسلمان تھے اور مقننہ میں سب سے بڑا گروپ مسلمانوں ہی کا تھا، لیکن

حقیقت یہ ہے کہ یہ گروپ کوئی سیاسی پارٹی نہ تھی۔ اس گروپ میں شامل افراد کا نہ تو کوئی مشترکہ سیاسی لائحہ عمل تھا اور نہ ان کے سیاسی تصورات و خیالات میں کوئی ہم آہنگی تھی، بلکہ یہ کہنا شاید زیادہ صحیح ہو کہ ان میں سے بیشتر افراد کے سیاسی تصورات سرے سے کچھ تھے ہی نہیں۔ تیس تو دیہات کے رہنے والے تھے۔ ان کی اکثریت انگریزی سے نابلد اور دستوری قاعدے قانون سے ناواقف تھی۔ ان کا مبلغ علم صرف اپنے گاؤں، زمینات اور زمینداری اور اپنے قبیلہ و ذات کے مفادات کی حد تک ہی تھا۔ سر فضل حسین کا انتخاب گورنر نے اس لیے نہیں کیا تھا کہ ان کی پشت پر یہ ۳۵ مسلمان تھے، بلکہ اس انتخاب کی وجہ ان کی دو خوبیاں تھیں، جو دیگر منتخبہ مسلمانوں میں ناپید تھیں۔ ایک تو یہ کہ وہ اعلیٰ تعلیم یافتہ اور صوبہ کے کامیاب بیرسٹر تھے اور دوسرے یہ کہ وہ کانگریس و مسلم لیگ سے کٹ کر مقننہ میں آئے تھے۔ وہ اصولاً عدم تعاون کے قائل نہیں تھے اور ۱۹۱۹ء کی دستوری اصلاحات کو کامیاب بنانا چاہتے تھے۔ ان کی اسی خوبی کے باعث گورنر نے انہیں وزارت کے لیے موزوں ترین شخصیت قرار دیا۔ اور واقعہ بھی یہی ہے کہ ۱۹۲۱ء کی منتخبہ پنجاب کونسل میں ایک سر فضل ہی قد آور سیاسی شخصیت کے مالک تھے۔

فضل حسین وزیر تو بن گئے، لیکن انہوں نے دیکھا کہ ازروئے دستور وہ مقننہ کے سامنے جواب دہ بھی ہیں اور ساتھ ہی منتخبہ اراکین کے اعتماد کو بحال رکھنا بھی ان کے لیے ضروری ہے۔ اب اگر وہ صرف ۳۵ منتخبہ مسلم اراکین پر ہی تکیہ کیے رہیں (سر فضل حسین کے وزیر مقرر ہو جانے کے بعد ان اراکین کی تعداد صرف ۳۴ ہی رہ جاتی تھی) تو یہ خطرہ تھا کہ اگر ۳۶ غیر مسلم اراکین ان کے خلاف متحد ہو جائیں تو وہ برسرِ اقتدار نہیں رہ سکتے تھے۔ اس لیے یہ ضروری تھا کہ غیر مسلم اراکین میں سے بھی کچھ اراکین وہ اپنے ساتھ ملائے رکھیں۔ پھر ایک اور بات بھی تھی۔ جیسا کہ بتایا جا چکا ہے ان ۳۵ مسلم اراکین میں سے بھی ضروری نہ تھا کہ سب کے سب سر فضل کی تائید و حمایت کریں کیونکہ ان میں بھی دیہاتی و شہری کی تفریق موجود تھی۔ اگر شہری منتخبہ مسلم اراکین ہی کسی موقع پر ان کی حامی نہ بھریں تو ایسی

صورت میں بھی ان کی وزارت خطرے میں پڑ سکتی تھی۔ سر فضل حسین نے اس تمام صورتِ حال کا تجزیہ کیا اور اس نتیجہ پر پہنچے کہ مقننہ میں سب سے بڑا گروپ دیہاتی مسلمانوں کا ہے اور اسی کے ہاتھوں میں حقیقی سیاسی طاقت ہے۔ لیکن یہ طاقت اتنی مؤثر نہیں ہے کہ غیر مسلم اراکین کے متحدہ محاذ کا مقابلہ کر سکے۔ اس کو مؤثر بنانے کا طریقہ ان کی نظر میں یہی تھا کہ غیر مسلم اراکین میں سے بھی کچھ اراکین کو توڑ کر اس گروپ میں شامل کر لیا جائے۔ اس کے لیے انہوں نے پہلا اقدام یہ کیا کہ گورنر سے اصرار کر کے لالہ ہرکشن کو وزیر بنوایا اور اس طرح انہیں لالہ ہرکشن اور اس کے ساتھیوں کی حمایت حاصل ہو گئی۔ اب انہوں نے ”رورل بلاک“ (Rural Block) کے نام سے مقننہ کے اندر ایک پارٹی بنائی جس کو عام طور پر دیہاتی پارٹی کہا جانے لگا۔^{۳۵} اس پارٹی میں سبھی منتخبہ مسلمان تو تھے ہی لیکن ساتھ ہی چند دیہاتی ہندو اور سکھ بھی وقتاً فوقتاً اس کی تائید کرنے لگے، خصوصاً ان مواقع پر جب کہ دیہاتی مفادات کے سوالات پیدا ہوا کرتے تھے۔ اس طرح پنجاب کونسل میں پہلی مرتبہ ایک غیر فرقہ وارانہ جماعت کی داغ بیل پڑی۔

۱۹۲۳ء میں پنجاب کی صوبائی اسمبلی کے لیے دوسری بار انتخابات ہوئے۔ فضل حسین کو سابقہ مقننہ میں اس امر کا کافی تجربہ ہو چکا تھا کہ وزارت کے کام کو کامیابی سے چلانے کے لیے اس امر کی ضرورت ہے کہ مقننہ کے اندر ایک ایسی جماعت ہونی چاہیئے، جس میں مسلم اور غیر مسلم دونوں شریک ہوں، کیونکہ ایسی ہی جماعت اکثریتی جماعت بن سکتی تھی۔ پھر انہیں اس امر کا بھی تجربہ ہو چکا تھا کہ دیہاتی مفادات کی بنیاد پر وہ مسلمانوں کے ایک بہت بڑے گروپ کو ہندوؤں کے ساتھ ملا سکتے ہیں اور اس مخلوط جماعت سے مقننہ کے اندر کام لے سکتے ہیں۔ چنانچہ ۱۹۲۳ء کے انتخابات سے پہلے انہوں نے مقننہ سے باہر ایک ایسی ہی غیر فرقہ وارانہ جماعت بنانے کی کوشش کی اور اس کا نام پنجاب نیشنل

۳۵- " فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری " (انگریزی) از عظیم حسین

یونینسٹ پارٹی رکھا اور اس کی طرف سے انتخابات کے زمانے میں ایک انتخابی منشور (Election Manifesto) بھی شائع کیا^{۳۶}۔

اب ملک میں حالات بھی بدل گئے تھے، تحریکِ عدم تعاون کا زور ٹوٹ چکا تھا۔ بیان کیا جا چکا ہے کہ اس زمانہ میں کانگریسیوں کے ایک بڑے حلقہ میں داخلہ کونسل کا رجحان پیدا ہوا۔ گو کانگریس نے بحیثیت جماعت ان انتخابات میں حصہ تو نہیں لیا تاہم اپنے اراکین پر انتخابات میں حصہ لینے اور اسمبلیوں یا کونسلوں میں داخل ہونے پر جو پابندی اس نے لگا رکھی تھی، ستمبر ۱۹۲۳ء کے اجلاس خاص منعقدہ دہلی میں وہ پابندی اس نے اٹھالی۔ خلافت کمیٹی کا رویہ بھی اب نرم پڑ چکا تھا، اگرچہ مولانا محمد علی، اب بھی داخلہ کونسل کے خلاف تھے۔ الغرض کانگریسیوں کی ایک بڑی تعداد نے سوراج پارٹی کے ٹکٹ پر پنڈت موقی لال نہرو اور سی آر داس کی قیادت میں ۱۹۲۳ء کے انتخابات میں حصہ لیا اور خلافت کمیٹی کے بعض مسلم اراکین بھی، مولانا شوکت علی کی پالیسی کے علی الرغم اسمبلیوں کے انتخابات میں کود پڑے۔ اس طرح ۱۹۲۳ء میں مقننہ پنجاب کے لیے جو انتخابات منعقد ہوئے۔ وہ ۱۹۲۱ء کے انتخابات کے برعکس سیاسی جماعتوں کی بنیاد پر لڑے گئے اور جب جنوری ۱۹۲۴ء میں ان انتخابات کے نتائج نکلے اور مقننہ کی تشکیل ہوئی تو اس کی کیفیت کچھ عجیب و غریب تھی۔ منتخبہ مسلمان اراکین کی کل تعداد تو ۳۵ ہی تھی مگر ان میں سے ۲۴ دیہاتی مسلمانوں کا ایک علیحدہ گروپ تھا۔ سات مسلمان اپنے آپ کو مسلم لیگی کہتے تھے حالانکہ مسلم لیگ نے انتخابات میں حصہ نہیں لیا تھا۔ تین خلافتی تھے اور ایک آزاد۔ دیہاتی اور شہری لحاظ سے تیس مسلمان دیہاتی تھے اور پانچ شہری۔

ہندوؤں کی منتخبہ تعداد اکیس (۲۱) تھی، جن میں سے نو (۹) سوراجی، پانچ (۵) ہندو سبھائی اور چھ (۶) زراعت پارٹی والے تھے اور ایک (۱) آزاد۔

۳۶۔ ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“ (انگریزی) از عظیم حسین

ص ۱۵۳

اس مرتبہ بھی سیکلیگن گورنر پنجاب نے محکمہ تعلیم کا قلمدان وزارت فضل حسین کے سپرد کیا اور انہوں نے اس کو اس شرط کے ساتھ قبول کیا کہ ہندوؤں میں سے چودھری لال چند کو وزارت کا منصب دیا جائے۔ چنانچہ گورنر نے لال چند کو وزیر زراعت بنا دیا۔ لال چند رہتک کے ایک جاٹ اور اسمبلی میں چھ زراعت پیشہ ہندوؤں کے لیڈر تھے۔ وہ دیہاتی و شہری تفریق کے بڑے پر جوش حامی تھے اور ان ہی کی کوششوں سے اس نئی اسمبلی کے لیے شہری و دیہاتی آبادی کے الگ الگ انتخابی حلقے مقرر کیے گئے تھے۔ چودھری لال چند کو اپنے ساتھ وزیر مقرر کرانے میں فضل حسین کی مصلحت یہی تھی کہ زراعت پیشہ ہندوؤں کے گروپ کو اپنے ساتھ ملا لیا جائے۔ چنانچہ ہوا بھی یہی۔ فضل حسین کے ساتھ تیس (۳۰) دیہاتی مسلمان تو تھے ہی، اب لال چند کا یہ گروپ بھی ان کا ہمنوا ہو گیا۔ اس طرح ایک مشترکہ ہندو مسلم مخلوط پارٹی مقننہ کے اندر بن گئی، اور اسی پارٹی کو نیشنلسٹ یونینسٹ پارٹی کہا جانے لگا۔ پھر اس میں وہ مسلم اراکین بھی، جو شہری حلقوں سے منتخب ہوئے تھے، شریک ہو گئے۔ اس طرح اس پارٹی کے اراکین کی کل تعداد انچالیس (۳۹) ہو گئی۔ یہ پارٹی گویا حزب اقتدار تھی اور اس کے مقابلہ میں حزب اختلاف کے اراکین کی تعداد بتیس (۳۲) تھی جس میں خلافتی مسلمان، سراجی ہندو اور دیگر ہندو سکھ شامل تھے۔

چودھری لال چند دیہاتی ہندو تھے، اس لیے شہری ہندوؤں نے ان کے خلاف انتخابی عذر داری دائر کر دی اور یہ عذر داری تسلیم کر لی گئی اور لال چند کو استعفیٰ دینا پڑا۔ اب فضل حسین نے رہتک ہی کے ایک دوسرے ہندو جاٹ چودھری چھوٹو رام کو گورنر سے کہہ سن کر وزیر بنوا دیا۔ یہ ایک معمولی وکیل تھے۔ جاٹ ایسوسی ایشن رہتک کے سکرٹری اور جاٹ گزٹ کے ایڈیٹر رہ چکے تھے۔ انہوں نے ۱۹۲۳ء میں فضل حسین کے ساتھ یونینسٹ پارٹی کے قیام میں سرگرم حصہ لیا تھا۔ یہ بھی شہری اور دیہاتی تفریق کے بڑے جوشیلے حامی تھے۔ چھوٹو رام کے وزیر بن جانے کے بعد ۱۹۲۴ء تا ۱۹۲۶ء پنجاب کی وزارت بالکل یونینسٹ وزارت ہو گئی کیونکہ دونوں عوامی وزیر، فضل حسین اور

چھوٹو رام یونینسٹ پارٹی ہی کے اراکین تھے -

جون ۱۹۲۴ء میں میکلیگن گئے تو ان کی جگہ سر میلکم ہیلی گورنر بن کر آ گئے - یہ اپنے پیشرو کے برعکس بساطِ سیاست کے ماہر تھے اور سیاسی مہروں کو اپنی مرضی کے مطابق چلانا چاہتے تھے - گورنری کا چارج لینے کے بعد ڈیڑھ سال تک تو وہ خاموشی سے حالات کا جائزہ لیتے رہے - پھر جب ۱۹۲۶ء میں اسمبلی کے انتخابات کا زمانہ آیا تو انہوں نے بڑی شاطرانہ چال چلی کہ فضل حسین کو وزیر مال (ریونیو ممبر) بنا دیا - واضح رہے کہ ۱۹۱۹ء کے دستور کے تحت جو دو عملی (Diarchy) کا اصول نافذ تھا، اس کی رو سے محکمہ مال (ریونیو) امور محفوظہ میں تھا اور یہ محکمہ جس وزیر کے سپرد کیا جاتا، وہ عوامی منتخبہ وزیر نہیں بلکہ سرکاری نامزد شدہ وزیر ہوتا تھا - صوبہ کی ریونیو ممبری اس زمانے میں ایک ہندوستانی کے لیے بہت بڑا اعزاز تھا - سر فضل حسین نے یہ اعزاز قبول کر لیا اور ۱۹۳۰ء تک وہ اس عہدہ پر فائز رہے - ۱۹۲۶ء میں پنجاب کی مقننہ کے انتخابات ہوئے - اب فضل حسین نہ تو عوامی نمائندے کی حیثیت سے صوبائی اسمبلی کے رکن تھے اور نہ عوامی وزیر - اس طرح سر میلکم نے یونینسٹ پارٹی کو ان کی رہبری سے محروم کر کے اس پر ایک ضرب کاری لگائی - پھر اس نے ایک دوسری چال یہ چلی کہ یونینسٹ پارٹی کے مخالف ایک شہری ہندو، منوہر لال کو وزیر بنا دیا اور اسی طرح ہندو سہاسبھا کو خوش کیا - منوہر لال کو نیشنل ریفارم پارٹی کی تائید حاصل تھی، تاہم اس پارٹی کے صرف نو اراکین تھے - سر میلکم نے منوہر لال کی امداد اس طرح کی کہ نامزد سرکاری اراکین کا وزن اس کے پلڑے میں ڈال دیا - پھر اس نے سکھوں میں سے سر جوگندر سنگھ کو وزیر زراعت بنا دیا اور اس طرح سکھوں کو خوش کیا - صوبائی اسمبلی میں اب بھی یونینسٹ پارٹی موجود تھی اور اس کے لیڈر فضل حسین کے بجائے چودھری چھوٹو رام تھے لیکن گورنر نے انہیں وزارت کی پیش کش نہیں کی بلکہ کچھ عرصہ تک کسی یونینسٹ کو وزیر ہی مقرر نہیں کیا - یونینسٹ پارٹی میں تقریباً سب ہی مسلمان منتخبہ اراکین شامل تھے مگر اس پارٹی میں سے کسی مسلمان کو وزارت نہیں ملی - فضل حسین نے اس موقع

پر بڑا زور لگایا اور مسلمان اراکین نے بھی احتجاج کیا۔ ابتداء میں میلکم ٹس سے مس نہ ہوا، لیکن بالآخر اس نے یونینسٹ پارٹی کے ایک دیہاتی مسلمان رکن۔ مقننہ فیروز خاں نون کو وزارت بخش دی۔ اس طرح اب دو وزیر یونینسٹ پارٹی سے باہر تھے تو صرف ایک وزیر یونینسٹ تھا۔ لیکن لطف کی بات یہ تھی کہ چودھری چھوٹو رام، جو اس پارٹی کے بانیوں میں سے تھے، صوبائی مقننہ میں اس کے لیڈر اور فضل حسین کے جانشین تھے، وہ وزارت سے محروم ہی رہے! سر میلکم ہیلی کی اس سوچی سمجھی اسکیم یا دانستہ شرارت کا بہت برا اثر یونینسٹ پارٹی پر پڑا۔ ابتداءً جب اس پارٹی سے کوئی وزیر مقرر ہی نہ ہوا تو پھر یہ پارٹی حزبِ اقتدار کہاں باقی رہی تھی، اور اقتدار ہی تو اس پارٹی کی قوت جاذبہ تھی! پھر جب بڑی تاخیر اور کد و کاوش کے بعد اس پارٹی کا ایک رکن وزیر بنایا گیا تو وہ بھی ہندو نہیں، مسلمان تھا۔ اس بناء پر اس پارٹی کے ہندو اراکین میں بے دلی پیدا ہوئی اور وہ اس سے ٹوٹ کر راجہ نریندر ناتھ کی ہندو پارٹی میں، جس نے اب نیشنل پروگریسو پارٹی کا بھاری بھرکم نام اختیار کر لیا تھا، شریک ہو گئے۔ خود یونینسٹ پارٹی کے لیڈر سر چھوٹو رام میں احساسِ محرومی پیدا ہوا اور انھوں نے اپنے دل کا بخار شہری مسلمانوں کو کالیاں دے کر نکالنا شروع کیا! اس طرح سر میلکم کی پالیسی کی بدولت مسلمانوں میں بھی یونینسٹ پارٹی سے بد دلی پیدا ہو گئی اور ہندو بھی اس پارٹی سے ناراض ہو گئے۔ یوں فضل حسین کی آنکھوں کے سامنے ان کا بنا بنایا کھیل بگڑنے لگا اور اس پارٹی میں اضمحلال کے آثار پیدا ہو گئے۔ اس مقننہ کی میعاد حسب دستور ۱۹۳۰ء میں ختم ہو گئی۔

مانٹیکو چمسفورڈ اصلاحات (دستور ۱۹۱۹ء) کے تحت پنجابی مقننہ کے آخری انتخابات ۱۹۳۰ء میں ہوئے۔ سر میلکم ہیلی کی پالیسی کا جو اثر یونینسٹ پارٹی پر پڑا، وہ ان انتخابات میں ظاہر ہوا۔ اب یونینسٹ پارٹی کے منتخبہ اراکین مقننہ کی تعداد گھٹ کر ۳۶ ہو گئی، جس میں صرف تین غیر مسلم تھے۔ اس طرح جو غیر فرقہ وارانہ نقاب فضل حسین نے اس پارٹی کے چہرہ پر ڈالا تھا وہ چاک ہونے لگا۔ پھر اس پر طرفہ تماشایہ ہوا کہ فضل حسین، جنہوں نے اس پارٹی کی مشاطگی میں نہایت مہارت و مشاقی کا مظاہرہ

کیا تھا ، اب پنجاب سے دور ، دہلی میں وائسرائے کی ایگزیکٹیو کونسل کے ممبر بنے بیٹھے تھے ۔ ۱۹۳۰ء سے ۱۹۳۵ء تک وہ اسی عہدہ پر متمکن رہے اور وہیں سے اس پارٹی کے چہرہ پر سے ، اپنے چڑھائے ہوئے رنگ و غارہ کو اترتا دیکھتے رہے !

۱۹۳۰ء میں جب پنجابی مقننہ کی تشکیل ہوئی تو یہی نہیں کہ اس کے اراکین کی تعداد گھٹ کر چھتیس رہ گئی تھی بلکہ یہ بھی ہوا کہ راجہ نریندر ناتھ کی نیشنل پروگریسو پارٹی کی تعداد بڑھ کر بیس تک پہنچ گئی ۔ اب سلیکم ہیلی کی جگہ گورنر جیفری ڈی مائٹمورنسی (Geoffray De Montmorency) کا دور حکومت تھا ۔ اس نے ڈاکٹر گوکل چند نارینگ کو وزیر بنا دیا ۔ ان کا تعلق نیشنل ریفارم پارٹی سے تھا ۔ لیکن حقیقتاً وہ سہاسبھائی تھے ۔ سکھوں میں سے سرجو گیندر سنگھ وزیر بنے ۔ اگرچہ اب بھی منتخبہ مسلمان اراکین مقننہ یونینسٹ پارٹی میں شریک تھے لیکن خود ان اراکین میں وزارت کے لئے زبردست رسہ کشی ہونے لگی ۔ اس رسہ کشی میں گو انفرادی رقابت کار فرما تھی ، مگر اس کا بدترین پہلو یہ تھا کہ مقننہ کے دیہاتی اور شہری مسلمانوں میں جو خلیج پہلے سے حائل تھی وہ اور بڑھ گئی ۔ پھر دیہاتی مسلم اراکین مقننہ میں بھی پھوٹ پڑ گئی ۔ یہ رسہ کشی چودھری شہاب الدین ، سر ظفر اللہ خاں ، سر سکندر حیات خاں اور ملک فیروز خان نون کے مابین تھی اور یہ سب کے سب یونینسٹ تھے ۔ نون نے انتخابات کے دوران شہری امیدوار مسلمان کے مقابلے میں دیہاتی مسلمان امیدواروں کی تائید کی تھی ۔ اس لئے شہری مسلمان ان سے شاکہ تھے ۔ پھر نون کا تعلق شاہ پور کی ملک برادری سے تھا اسی لئے اٹک و ملتان کے زمیندار ان کے خلاف تھے ۔ اس طرح دیہاتی مسلمان اراکین مقننہ کے درمیان اختلاف پیدا ہو گیا ۔ سر سکندر بھی نون کے خلاف درون خانہ سازشوں میں شریک تھے ۔ اور وہ خود ریونیو ممبر بننا چاہتے تھے ۔ ادھر اس عہدہ کے لئے ان کے حریف چودھری شہاب الدین تھے ۔ بالآخر اس ڈرامہ کا ڈراپ سین اس طرح ہوا کہ وزارت کا قلمدان گورنر نے ملک فیروز خان نون کے حوالے کیا اور ریونیو ممبری کے عہدہ پر سر سکندر کو نائز کیا ۔ اس طرح یونینسٹ پارٹی کے دو ارکان مناصب جلیلہ پر پہنچ تو گئے ، مگر اس سے

پارٹی کا انتشار ختم تو کیا ہوتا کچھ بڑھ ہی گیا۔ ہندوؤں کو اس امر کا شدید احساس ہوا کہ اس پارٹی سے ان کی وابستگی کا انہیں کوئی بھل نہیں ملتا ہے اور مسلمان یونینسٹوں میں شہری و دیہاتی کی تفریق اور زیادہ گہری ہو گئی۔ پھر دیہاتی مسلمان اراکین بھی دو دھڑوں میں بٹ گئے۔ اس انتشار کا یہ نتیجہ نکلا کہ یونینسٹ پارٹی کے اراکین کی تعداد ایک سال کے اندر اندر چھتیس (۳۶) سے گھٹ کر چونتیس (۳۴) ہو گئی جس میں صرف دو ہندو تھے۔ پھر ان اراکین کی حالت بھی یہ تھی کہ ان میں سے کئی افراد نے اکثر مرتبہ اپنی پارٹی کے وزیر فیروز خاں نون کے خلاف ووٹ دیئے !!

اسی زمانے میں یعنی ۱۹۳۰ء سے لے کر ۱۹۳۵ء تک یونینسٹ پارٹی کی حالت دگرگوں ہوتی رہی۔ رشک و رقابت اس پارٹی کو گھن کی طرح کھائے جا رہے تھے اور پھر جلد ہی اس رشک و رقابت کا انجام ایک المیہ کی صورت میں سامنے آ گیا۔ سر سکندر، خود فضل حسین کے مد مقابل بن گئے اور پارٹی کی قیادت کو در پردہ ان سے چھین لینے کی کوشش کرنے لگے۔ وہ پانچ سال تک پنجاب کے ریونیو ممبر رہے۔ اس دوران دو مرتبہ قائم مقام گورنر بنائے گئے۔ سر فضل جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے اس سارے عرصہ میں پنجاب سے باہر رہے۔ اس دوران سر سکندر نے ان کے خلاف پروپاگنڈا کیا کہ وہ دیہاتی نہیں شہری ہیں۔ زراعت پیشہ نہیں بلکہ وکیل ہیں۔ اب تک سر فضل کی ایک ذات ایسی تھی، جو اس جاعت کو باندھے ہوئی تھی۔ چاہے وہ پنجاب میں ہوں یا پنجاب سے باہر دہلی میں، مقننہ کے اندر ہوں یا مقننہ کے باہر، وہی اس پارٹی کے حقیقی لیڈر سمجھے اور تسلیم کئے جاتے تھے لیکن اب ان کی ذات بھی معرض بحث میں آنے لگی اور ان کی قیادت بھی متنازعہ فیہ بن گئی۔

فضل حسین اپریل ۱۹۳۵ء میں وائسرائے کی ایگزیکٹو کونسل سے سبکدوش ہو کر دہلی سے لاہور آئے اور آتے ہی یونینسٹ پارٹی کی تنظیم نو کی طرف متوجہ ہو گئے۔ سر سکندر اب ریزرو بینک آف انڈیا کے ڈپٹی گورنر کی حیثیت سے کبھی کلکتہ اور کبھی بمبئی رہنے لگے تھے۔ لیکن ان کی خواہش و تمنا یہ تھی کہ ۱۹۳۵ء کی صوبائی خود مختاری کے تحت قائم ہونے

والی پہلی پنجابی حکومت کے وزیر اعلیٰ وہی ہوں۔ سر فضل کی بھاری بھر کم شخصیت ان کی راہ میں کانٹا بنی ہوئی تھی۔ اس شخصیت کا کھلے بندوں مقابلہ کرتے ہوئے بھی وہ ہچکچاتے تھے کہ اگر کل کو سر فضل ہی یونینسٹ پارٹی کے سر براہ بن جائیں تو یہ کہیں کے نہیں رہیں گے۔ اسی لئے وہ ایک طرف ان کو اپنی وفاداری کا یقین بھی دلاتے رہے اور دوسری طرف در پردہ ان کے خلاف جوڑ توڑ بھی کرتے رہے۔ وہ بمبئی میں مسٹر جناح سے بھی ملتے اور لاہور جب کبھی آتے تو شہری ہندوؤں کے لیڈر راجہ نریندر ناتھ سے ملاقات کرتے تھے۔ مقصد ان کا یہ تھا کہ اگر جناح کی قیادت میں مسلم لیگ کا احیاء ہو جائے تو اس کی مدد سے اپنی جماعت کو پنجاب میں منظم کر کے سر فضل کا مقابلہ کریں، یا پھر اپنے گروپ کو ساتھ لے کر راجہ نریندر ناتھ کے شہری ہندوؤں سے ہاتھ ملائیں اور اس طرح سر فضل کو نیچا دکھائیں۔ فضل حسین دائم المریض تو تھے ہی اب ان کی صحت اور گرنے لگی تھی۔ سکندر کی تمنائے وزارت اس قدر بڑھ چکی تھی کہ وہ ان کی زندگی کے دن گننے لگے! فضل حسین سکندر کی ان حرکتوں سے اتنے دل گرفتہ ہو گئے تھے کہ انہوں نے سیاست سے کنارہ کشی اور ایک مرتبہ تو زندگی سے ہاتھ دھو لینے کا ارادہ کر لیا تھا۔^{۳۷}۔۔۔۔۔ لیکن بہر حال کچھ دوستوں کے کہنے سننے اور سکندر کی معذرت خواہی پر انہوں نے پھر سیاست میں دلچسپی لینی شروع کر دی، اور اس دلچسپی کا مرکز و محور وہی یونینسٹ پارٹی تھی۔

اب ۱۹۳۶ء ختم ہو چکا تھا۔ بتایا جا چکا ہے کہ اپریل ۱۹۳۶ء میں مسٹر جناح نے کل ہند مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس بمبئی میں منعقد کرنے کا اعلان کیا تھا اور اس میں مسلمانوں کی مختلف جماعتوں کے نمائندوں کو بھی شرکت کی دعوت دی تھی تاکہ جدید دستور کے تحت ہونے والے انتخابات کے سلسلے میں ایک متفقہ لائحہ عمل تیار کیا جائے اور مسلمان متحد ہو کر ان انتخابات میں حصہ لیں اور اپنی جداگانہ منفرد سیاسی حیثیت کو منوائیں۔ حالات کی نزاکت اور ملت کے انتشار کو دیکھتے ہوئے اس اجلاس

۳۷۔ سر فضل حسین، ایک سیاسی سوانح عمری۔ از عظیم حسین ص ۳۲۴

کی بڑی اہمیت تھی ، اور شاید اسی اہمیت کے پیش نظر اس اجلاس کی صدارت کے لئے مسٹر جناح کی نظر انتخاب سر فضل پر پڑی ۔ انہوں نے ایک خط ۲۸ مورخہ ۵ جنوری ۱۹۳۶ء کے ذریعہ نہایت محبت آمیز پیرایہ اور ملتجیانہ انداز میں فضل حسین کو آل انڈیا مسلم لیگ کے اس سالانہ اجلاس کی صدارت کے لیے مدعو کیا ۔ لیکن سر فضل نے اس دعوت کو ٹھکرا دیا !! ان کے انکار کے بعد اپریل ۱۹۳۶ء میں مسلم لیگ کا یہ اجلاس سر وزیر حسین کی صدارت میں منعقد ہوا ۔ اس اجلاس کی سب سے اہم قرار داد ، جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے یہ تھی کہ ایک مرکزی پارلیمانی بورڈ مسٹر جناح کی صدارت میں بنایا جائے اور اس کی شاخیں تمام صوبوں میں قائم کی جائیں تاکہ اس بورڈ کے جاری کردہ ٹکٹ پر مسلمان ۱۹۳۶ء کے انتخابات میں حصہ لیں ۔

ادھر تو جناح یہ کچھ کر رہے تھے اور ادھر عین اسی زمانے میں بلکہ اسی مہینے میں سر فضل حسین نے اپنی وہی پرانی ڈفلی از سر نو بجانی شروع کر دی ۔ ان کے ذہن میں یہی تھا کہ ایک غیر فرقہ وارانہ جماعت (جس میں ہندو مسلم دونوں شامل ہوں) کے ٹکٹ پر انتخابات لڑے جائیں ۔ یونینسٹ پارٹی تو ان کی جیب میں تھی ہی ، جس میں چودھری چھوٹو رام اور ان کے دیہاتی ہندو شریک تھے اب ان کی خواہش یہ تھی کہ شہری ہندوؤں کو بھی اس میں شریک کیا جائے ۔ اس کے لیے انہوں نے ۹ اپریل ۱۹۳۶ء کو راجہ نریندر ناتھ سے ، جو شہری ہندوؤں کے لیڈر تھے ، ملاقات کی اور اس حد تک آگے بڑھ گئے کہ بعض شرائط کے ساتھ جداگانہ انتخابات کو ترک کر دینے پر بھی رضا مندی کا اظہار کر دیا ۔ ————— لیکن ۳۹ یہ گفتگو ناکام رہی ۔ پھر حال فضل حسین نے ۱۹ اپریل ۱۹۳۶ء کو

۳۸۔ فضل حسین کے صاحبزادے عظیم حسین نے اپنی کتاب ”فضل حسین کی سوانح عمری“ کے ص ۳۰۶ ، ۳۰۷ پر اس خط کا پورا متن درج کیا ہے ۔

۳۹۔ ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“۔ از عظیم حسین ص ۲۷۹ و

لاہور میں اپنی پارٹی کا ایک جلسہ منعقد کیا ، جس میں اکابرین شہر کو مدعو کیا گیا تھا ۔ اسی جلسہ میں عہدہ داروں کا انتخاب ہوا اور ساتھ ہی پچاس ہزار روپیہ کا چندہ بھی اسی وقت جمع ہو گیا ۔ لاہور میں صدر دفتر قائم کر دیا گیا ۔ اسکیم یہ تھی کہ یونینسٹ پارٹی کو ، جس کا وجود اب تک صرف صوبائی مقننہ کی چار دیواری کے اندر دکھائی دیتا تھا ، اب پورے صوبے میں پھیلا دیا جائے اور عوام کو بھی اس کی رکنیت کے شرف سے نوازا جائے تاکہ آنے والے انتخابات میں اس پارٹی کے امیدوار صوبائی مقننہ میں پہنچ سکیں !! — چنانچہ سر فضل کی زیر ہدایت کام شروع ہو گیا ، مرکزی دفتر کی تنظیم کی گئی اور اخبارات میں مضامین کا سلسلہ چل نکلا — مگر سر سکندر اب بھی جوڑ توڑ میں لگے ہوئے اپنا کھیل کھیل رہے تھے ! ادھر سر فضل الیکشن کی تیاریاں کر رہے تھے اور ادھر قدرت کچھ اور بندوبست کر رہی تھی ۔ ۹ جولائی ۱۹۳۶ء کو فرشتہ اجل نے پنجاب کے سیاسی منظر کو ان سے خالی کروا کر سر سکندر کے حوالے کر دیا اور ۲۲ جولائی ۱۹۳۶ء کو سر سکندر یونینسٹ پارٹی کے لیڈر منتخب ہو گئے !! ۳ ستمبر ۱۹۳۶ء کو ریزرو بینک سے استعفیٰ دیکر وہ لاہور پہنچ گئے ! اور کچھ ہی دنوں کے بعد پنجاب کے ، پھر ایک مرتبہ ریونیو ممبر بن گئے ۔ اب وہ یونینسٹ پارٹی کے لیڈر بھی تھے اور پنجاب کے سب سے بڑے حاکم بھی ۔ جب ۱۹۳۶ء کے انتخابات میں یونینسٹ پارٹی نے حصہ لیا تو ان کی اس مقتدر حیثیت سے اس پارٹی کو بڑا فائدہ پہنچا اور اس کی ایک بڑی اکثریت مقننہ میں پہنچ گئی ، جس کے بل بوتہ پر سر سکندر نے پنجاب میں اپنی حکومت قائم کر لی اور اس طرح صوبائی خود مختاری کے تحت قائم ہونے والی پہلی پنجابی وزارت کی سربراہی کی دیرینہ تمنا ، جو ان کے دل میں مچل رہی تھی ، پوری ہو گئی ۔

یہ ہے مختصر تاریخ ، یونینسٹ پارٹی کی !

اب ذرا یہ بھی دیکھ لیجیئے کہ وہ فلسفہ یا اصول کیا تھا ، جس پر اس پارٹی کی اساس رکھی گئی تھی ۔ اس کو اس کے بانی سر فضل کی زبان ہی سے سنئے ۔

”سیاسی عقیدہ و ایمان ہی وہ فیصلہ کن عنصر ہے جس کی بنیاد پر

۱۔ برطانوی دولت مشترکہ (British Commonwealth of Nations) کے اندر نو آبادیاتی درجہ کا حصول -

۲۔ اصلاحات کو مدبرانہ انداز میں روبہ عمل لا کر یہ ثابت کرنا کہ اگر موزوں مواقع اور مناسب سہولتیں دی جائیں تو ہندوستانی ، حکومت خود اختیاری کے اہل ہیں -

۳۔ سرکاری اداروں کے ذریعہ پست کردہ طبقات کو فائدہ پہنچانا -

۴۔ زراعت پیشہ اور دوسرے طبقات کے مابین صوبائی محاصل کے بوجھ کو منصفانہ طریقہ سے تقسیم کرنا -

۵۔ صوبہ کی سرکاری ملازمتوں میں تمام طبقوں اور فرقوں کے لیے منصفانہ نمائندگی حاصل کرنا -

۶۔ بالاتر طبقوں کو نچلے طبقوں کے معاشی استحصال سے روکنا -

۷۔ دیسی صنعتوں کی ہمت افزائی کرنا -

۸۔ صوبہ سے ناخواندگی کا خاتمہ کرنا -

۹۔ مقدمہ بازی کو کم کرنا -

۱۰۔ حکومت خود اختیاری کے اداروں کو توسیع دینا -

۱۱۔ انتظامیہ کے اخراجات میں کفایت شعاری اختیار کرنا -

۱۲۔ رشوت ستانی کا انسداد کرنا -

۱۳۔ ترک مسکرات کی ہمت افزائی کرنا -

۱۴۔ قانون انتقال اراضی پنجاب کو برقرار رکھنا تاکہ پست طبقات کا تحفظ ہو سکے ۱۵۔

یونینسٹ پارٹی کی اس تاریخ ، اس کے فلسفہ اور اغراض و مقاصد کی روشنی میں اب یہ دیکھئے کہ اس پارٹی کی بدولت پنجاب اور مسلمانوں نے کیا پایا اور کیا کھویا -

۱۔ فضل حسین اس پارٹی کے بانی مبنی اور اس کی روح رواں تھے ، اسی لیے انہوں نے جو کچھ کیا ، وہ بھی اس پارٹی کے کھاتہ میں لکھا

۱۔ ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“ (انگریزی) از عظیم حسین -

مطبوعہ بمبئی ۱۹۴۵ء ، ص ۱۵۵

جائے گا۔ پنجاب کے وزیر تعلیم کی حیثیت سے انہوں نے تعلیمی میدان میں پنجاب اور بالخصوص مسلمانوں کی نمایاں خدمات انجام دیں۔ انہوں نے کئی انٹرمیڈیٹ کالج کھولے۔ تعلیم بالغاں کو نافذ کیا۔ مسلمانوں میں تعلیم پھیلائی۔ کئی تعلیمی وظائف جاری کیے۔ جس سے مسلمانوں کو فائدہ پہونچا۔ سیڈیکل کالج کی نشستوں میں اضافہ کیا اور مسلمانوں کو اس طرف راغب کیا۔ ان کے تحت حکومت خود اختیاری کا محکمہ بھی تھا۔ اس میں کئی اصلاحات کیں۔ ڈسٹرکٹ بورڈ میں انتخاب کا اصول رائج کیا۔ دیہات میں پنچایت سسٹم کو زندہ کیا۔ ہر گاؤں کو طبی امداد پہنچانے کا بندوبست کیا۔ انڈین سیڈیکل سروس میں ہندوستانیوں کا تقرر کیا۔

۲۔ سر فضل یا یونینسٹ پارٹی کا سب سے بڑا کارنامہ یہ تھا کہ اس نے قانون انتقال اراضی پنجاب ۱۹۰۱ء میں ترمیم کروائی۔ پنجاب ہائی کورٹ نے یہ فیصلہ دیا تھا کہ اگر زراعت پیشہ افراد مقروض اور نادھند ہوں تو ان کی زمینات، مال و اہباب قرق اور نیلام کیے جا سکتے ہیں۔ اس فیصلے کے بعد مسلمان کاشتکاروں کی زمینات دھڑا دھڑ ضبط اور نیلام ہونے لگیں اور ہندو بنٹے انہیں اونے پونے خریدنے لگے تھے سر فضل اور یونینسٹ پارٹی نے اس قانون میں ترمیم کروائی جس کی روح سے کاشتکاروں کو ساہوکاروں کے مقابلہ میں تحفظ دیا گیا اور یوں مسلمانوں کی زمینات ہندوؤں کے ہاتھوں منتقل ہونے سے بڑی حد تک محفوظ ہو گئیں۔

۳۔ ہندو ساہوکار معمولی سی رقم مسلمان کاشتکار کو قرض دیتا اور کر ان شرح سے اس پر سود در سود لگاتا، پھر من مانے حسابی الٹ پھیر کر کے اس سے کئی گنا زائد رقم وصول کیا کرتا تھا۔ سر فضل اور یونینسٹ پارٹی نے صوبائی مقننہ میں پنجاب ریگولیشن آف اکاؤنٹس بل (Punjab Regulation of Accounts Bill) منظور کرایا، جس کی رو سے ساہوکاروں کے لیے سہ ماہی گوشوارہ حسابات کا رکھنا لازمی قرار دیا گیا تھا۔ اگرچہ سر میلکم نے اس مسودہ قانون کی توثیق نہیں کی بلکہ اس کی بجائے دوسرا قانون پیش کروایا جس میں کئی اسقام تھے، لیکن یونینسٹ پارٹی نے ان خامیوں کو دور کیا اور اس طرح ساہوکاروں پر روز نامہ حسابات رکھنا لازم قرار پایا۔ اس پارٹی نے ساہوکاروں کے رجسٹریشن کا قانون (Money

(Lenders Registration Bill اور رسوم عدالت کا قانون (Court fees Bill) منظور کروایا ، جس کی وجہ سے ہندو ساہو کاروں کی مسلمان کاشتکاروں پر گرفت ڈھیلی پڑی ۔

یہ تو تھے اس پارٹی کے روشن کارنامے ۔ اب ذرا دوسرا رخ بھی ملاحظہ کیجئے ۔

۱۔ ہر سیاسی جماعت کا پہلا فرض یہ ہوتا ہے کہ وہ عوام میں سیاسی بیداری پیدا کرے اور ان کی سیاسی تربیت کرے ۔ یونینسٹ پارٹی نے اس طرف مطلق توجہ نہ دی ۔

۲۔ اس جماعت کی تمام تر توجہ سیاسی توڑ جوڑ پر مرکوز رہی ۔ اس کی تاریخ پر غور کیجئے تو صاف طور پر یہ نظر آتا ہے کہ اس کی بنیاد ہی سیاسی گٹھ جوڑ پر رکھی گئی تھی ۔ پھر وہ اسی راستے پر آگے بڑھتی گئی ۔ ظاہر ہے کہ یہ بنیاد ہی سیاسی اور جماعتی نقطہ نظر سے غلط تھی ۔ جو جماعت بنائی ہی اس غرض سے گئی ہو کہ ایک گروپ (دیہاتی مسلمانوں) کو ایک دوسرے گروپ (دیہاتی ہندوؤں یا شہری ہندوؤں کے گروپ) سے ملایا جائے تا کہ مسند وزارت مستحکم رہے وہ ”دو نہاد“ ہی قرار دی جائے گی ۔ ظاہر ہے اس کا مقصد وزارت اور دیگر مناصب جلیلہ و مفادات عظیمہ کا حصول ہی تھا اور اس کا طریقہ کار گھناؤنا تھا ۔ نتیجہ یہ کہ اس مقصد اور اس مقصد کے حصول کے طریقوں نے رشک و رقابت کو جنم دیا اور سازشوں کو پروان چڑھایا ۔

۳۔ اس جماعت کی اندرونی جنگ زرگری کا ایک لازمی شاخصانہ یہ تھا کہ صحت مند فضا پیدا نہ ہو سکی اور قیادت کی عمدہ روایات نشو و نما نہ پا سکیں ۔ خود فضل حسین نے ابتدا ہی سے اپنے اطراف ایسے لوگوں کو جمع کیا ، جو ذہنی اعتبار سے پست سطح پر تھے اور جو ان کے ہم پل تھے ، ان کو انہوں نے ہمیشہ اپنے سے دور ہی رکھا ۔ اس طرح مستقبل میں مسلمانان پنجاب کی سیاسی قسمت صحیح قیادت کے فقدان کے باعث معلق نظر آنے لگی ۔

۴۔ اس جماعت نے مسلمان پنجاب کی وحدت ملی پر ضرب کاری لگائی ۔

پہلے تو ان کو شہری و دیہاتی حلقوں میں تقسیم کیا۔ پھر دیہاتیوں کو بھی مختلف خانوں میں بند کیا، اس طرح ان میں تقسیم در تقسیم پیدا ہو گئی۔ سلی نقطہ نظر سے یہ بڑا پیچیدہ مرض تھا۔

۵۔ یہ پارٹی ابتدا ہی سے فکری تضاد میں مبتلا رہی۔ سر فضل نے اس پارٹی کے لئے جو فلسفہ گھڑا تھا، وہ خود فکری تضاد کا ایک شاہ کار ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خود سر فضل کا ذہن سیاست میں ایک سخت قسم کی پیچیدگی اور الجھن کا شکار تھا۔ اس پارٹی کا جو اساسی اصول انہوں نے پیش کیا، اس کا لب لباب یہ تھا کہ پارٹی غیر فرقہ وارانہ ہونی چاہیے۔ اب رہی یہ بات کہ وہ کمزوروں اور پست طبقوں (Backward-Classes) کی مدد کرے اور اونچے طبقوں کے استحصال سے ان کو بچائے تو یہ یقیناً ایک ترقی پسندانہ اصول ہے۔ لیکن یونینسٹ پارٹی کی بئیت ترکیبی اور اس کے کارناموں پر جب ہم غور کرتے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے، کہ یہ صرف بلند بانگہ دعویٰ تھے۔ پارٹی میں بڑے بڑے زمیندار موجود تھے۔ پھر پارٹی کے لواکین نے حکومت وقت کی نظر عنایت سے فائدہ اٹھا کر ”مال غنیمت“ کے حصول میں بھی کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا تھا۔ ہاں یہ ضرور ہوا کہ ہندو بننے کی دستبرد سے غریب کسان بڑی حد تک محفوظ ہو گئے۔ بہر حال اس پارٹی کی بنیاد غیر فرقہ وارانہ تھی۔ بالفاظ دیگر یہ پارٹی بنائی ہی اس لئے گئی تھی کہ اس میں ہندو اور مسلمان دونوں شریک ہوں۔ اب ایک طرف تو یہ پارٹی غیر فرقہ وارانہ (Non-Communal) تھی اور دوسری طرف انتخابات فرقہ وارانہ تھے۔ پھر اس پارٹی کا مقصد یہ تھا کہ انتخابات کے ذریعہ جو مقننہ تشکیل پائے، اس میں یہ حزب اقتدار کی حیثیت سے ابھرے۔ بالفاظ دیگر ایک غیر فرقہ وارانہ (Non-Communal) پارٹی کے ٹکٹ پر فرقہ وارانہ انتخاب لڑ کر غیر فرقہ وارانہ حزب اقتدار تشکیل دی جا رہی تھی۔ یہ ایک نہایت واضح اور کھلا ہوا فکری تضاد تھا۔ پارٹی اور پارٹی کے بانی سر فضل فرقہ وارانہ یا جداگانہ انتخاب کے پر زور حامی تھے۔ ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی اور فضل حسین کے فرزند۔ وائس نکار نے تو یہاں تک لکھ دیا ہے کہ سر فضل حسین نے تجاویز دہلی جس میں مسلمانوں کے چالیس سربراہان اور لیڈروں نے بعض شرائط پر جداگانہ

انتخاب سے دستبردار ہونا قبول کر لیا تھا اور جس کا ذکر ہم گذشتہ صفحات میں کر آئے ہیں) کی مخالفت اور جداگانہ انتخاب کی حمایت میں مسلم کانفرنس کو کھڑا کیا تھا اور گول میز کانفرنس کے دوران انہوں نے جداگانہ انتخاب کے اصول کو منوانے میں وائسرائے کی کونسل کے رکن کی حیثیت سے ایڑی چوٹی کا زور لگایا تھا (الف)۔ سر فضل کا جداگانہ انتخاب کے اصول کی اتنی پرزور حمایت کرنا سمجھ میں آتا ہے۔ اس لیے کہ مخلوط انتخابات کا انہیں ۱۹۱۶ء میں تلخ تجربہ ہو چکا تھا۔ ۱۹۱۶ء میں سر فضل پنجاب کونسل کی رکنیت کے لیے یونیورسٹی کے حق سے کھڑے ہوئے تھے۔ طریقہ انتخاب مخلوط تھا۔ اور رائے دہندگان کی اکثریت ہندو تھی۔ مگر ہندوؤں نے وعدے مواعید کے باوجود ان کا ساتھ نہیں دیا۔ سر فضل اس انتخاب میں شکست سے بال بال اس طرح بچ گئے کہ مقابل اسیدوار کے کاغذات ناسزدگی درست نہیں تھے۔ اس طرح سر فضل کو مخلوط انتخاب کا ذاتی طور پر تجربہ ہو چکا تھا۔ اسی لیے وہ جداگانہ انتخاب کے حامی تھے۔ مگر جداگانہ انتخاب کے حامی ہونے کے باوجود وہ ایک غیر فرقہ وارانہ جماعت یونینسٹ پارٹی کے بانی تھے۔ اب یہ تضادِ فکر نہیں تو اور کیا ہے کہ فرقہ وارانہ (جداگانہ) انتخاب لڑنے کے لیے ایک غیر فرقہ وارانہ جماعت بنائی جائے اور ایک ایسی اسمبلی میں، جو فرقہ وارانہ بنیاد پر منتخب ہوئی ہو، ایک غیر فرقہ وارانہ جماعت کے بل پر غیر فرقہ وارانہ پالیسی چلائی جائے اور ایک غیر فرقہ وارانہ وزارت ترتیب دی جائے!

(الف) ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی اور عظیم حسین، دونوں نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ آل پارٹیز مسلم کانفرنس کے حقیقی بانی سر فضل حسین تھے۔ یہ بات راقم الحروف کے نزدیک محلِ نظر ہے کیونکہ آل پارٹیز مسلم کانفرنس کا ذکر ہمیں ۱۹۲۹ء سے پہلے بھی ملتا ہے، اور جداگانہ انتخاب کی حمایت میں دیگر مسلم زعماء بھی پیش پیش رہے ہیں۔ پھر خود فضل حسین نے راجہ نریندر ناتھ سے گفتگوئے مفاہمت میں بعض شرائط کے ساتھ مخلوط انتخاب قبول کرنے پر رضا مندی ظاہر کی تھی۔ مصنف۔

۶۔ یونینسٹ پارٹی کے اس تضادِ فکر نے خود اس کو اس تضادِ عمل کا شکار بنایا اور ساتھ ہی مسلمانان ہند کی وحدتِ ملی پر ایک ضرب لگائی۔ اب تک مسلمانان ہند نے ہندوستان کی سیاست میں جو حصہ لیا اور جو تحریکیں چلائی، ان سب میں برابر یہ احساس کار فرما تھا کہ ان کی ایک منفرد، جداگانہ سیاسی حیثیت ہے۔ سر سید کا یہی نقطہ نظر تھا، جس کی بناء پر انہوں نے مسلمانوں کو کانگریس سے علیحدہ رکھا۔ ان کے جانشین محسن الملک اور وقار الملک نے ۱۹۰۶ء میں اسی نقطہ نظر سے شملہ وفد کی رہنمائی کی اور مسلم لیگ کی نیو رکھی۔

۱۹۱۶ء میں میثاق لکھنؤ تو اس نقطہ نظر کا جتنا جاگتا ثبوت تھا۔ تحریکِ خلافت کے زمانہ میں مسلمان انگریزی حکومت کی دشمنی کی رو میں اتنے بہ گئے تھے کہ انہوں نے ہندوؤں کو گلے لگا لیا۔ گاندھی جی کو سہا تما بنا کر اپنے سر پر اٹھا لیا اور شر دھاندجی کو جامع مسجد دہلی کے ممبر پر لا بٹھایا، تاہم تحریکِ خلافت کی اولین بنیاد مذہبی تھی اور مسلمانوں کے اندر اس زمانہ میں اپنے مذہب کا شعور بہت گہرا تھا، جو اس ہنگامی دور میں بھی انہیں ہندوؤں کے اندر مدغم ہونے سے باز رکھا۔ تجاویزِ دہلی میں جداگانہ انتخاب سے دستبرداری کے باعث بظاہر متحدہ قومیت کی تشکیل کی طرف ایک پیش قدمی سی نظر آتی ہے لیکن اس کے پس پردہ جو روح کارفرما تھی وہ مسلمانوں کی جداگانہ، منفرد، سیاسی حیثیت ہی کی طرف اشارہ کر رہی تھی کہ سات صوبوں میں ہندو اکثریت میں ہیں تو کیا ہوا مسلمان اس پوزیشن میں ہیں کہ اس اکثریت کے مقابلہ میں پانچ صوبوں میں اپنی اکثریت سے ہندوستان کی سیاست میں توازن پیدا کریں۔ بہر حال مسلمانوں کی سیاسی تحریکات کا اگر بنظرِ غائر مطالعہ کیا جائے تو یہ بات لہل کر سامنے آ جاتی ہے کہ مسلمانوں میں اپنی جداگانہ سیاسی ”ہستی“ کا شعور ہمیشہ موجود رہا۔ یہ اور بات ہے کہ یہ شعور کبھی زیادہ روشن اور کبھی مدہم پڑتا رہا ہے۔ اسی شعور کے باعث پورے برصغیر کے مسلمان اپنے آپ کو ایک ملت محسوس کرتے رہے تھے اور ہندوؤں کے مقابلے میں ان کی عظیم اکثریت کا رویہ بھی اس امر کی غمازی کرتا رہا ہے کہ ان کا ”سیاسی تشخص“ منفرد اور علیحدہ ہے اور جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے،

اب تک انہوں نے سیاستِ ہند میں جو کچھ حاصل کیا تھا وہ ایک ”ملتِ واحد“ بن کر ہی حاصل کیا تھا۔ اب ۱۹۳۵ء کا دستور نافذ ہو چکا تھا ایسے موقع پر ان حاصل شدہ ثمرات سے بیش از بیش فائدہ اٹھانے کے لیے از بس ضروری تھا کہ مسلمان من حیثیت القوم متحد ہو کر انتخابات کی جنگ لڑتے مگر اس موقع پر یونینسٹ پارٹی نے عملاً وہی پالیسی اختیار کی جو تضادِ فکر کا نتیجہ تھی۔ سر فضل تو اس پالیسی میں اتنے آگے بڑھ گئے کہ انہوں نے ۱۹۳۶ء کے اجلاسِ مسلم لیگ کی صدارت کے اعزاز کو بھی ٹھکرا دیا۔ گویا ان کا ذہن اس نہج پر کام کر رہا تھا کہ اب نہ تو مسلمانانِ ہند کے لیے کسی علیحدہ سیاسی پلیٹ فارم کی ضرورت ہے اور نہ بحیثیتِ ملت علیحدہ سیاسی جدوجہد کی۔ اب تو ہندوؤں اور مسلمانوں کی مشترکہ جماعت ہونی چاہیے اور وہ بھی کل ہندوستان کے لیے نہیں بلکہ ہر صوبہ کے لیے علیحدہ علیحدہ۔ گویا جو ثمرات مسلمانوں نے مشترکہ جدوجہد کے ذریعہ بحیثیتِ ملت واحدہ حاصل کیے تھے، وہ چاہتے تھے کہ مسلمان علیحدہ علیحدہ علاقوں اور صوبوں میں تقسیم ہو کر، ان سے مستمع ہوں۔ چنانچہ انہوں نے سندھ، سرحد، بنگال اور یوپی میں پنجاب کی یونینسٹ پارٹی کی طرح، مسلمانوں اور ہندوؤں کی مشترکہ صوبہ واری جماعتیں بننے دیکھ کر خوشی کا اظہار کیا^{۳۲}۔ الغرض سر فضل اور ان کی جماعت کے سیاسی فلسفہ نے مسلمانانِ ہند میں ملی انتشار کی بنیاد رکھ دی اور برصغیر کی ملتِ اسلامیہ کو علاقوں اور صوبوں میں سیاسی طور پر تقسیم کرنے کی کوشش کی مگر جب بعد میں حالات، سر فضل کے ذہنی نقشہ کے مطابق رونما نہ ہوئے اور کانگریس برائڈ متحدہ قومیت کی جارحیت صوبوں کی حد بندیوں کو توڑتی ہوئی آگے بڑھی اور پنجاب بھی اس کی زد میں آ گیا تو پھر یونینسٹ پارٹی اور اس کے لیڈروں کو ملتِ اسلامیہ کی فصیل ہی کس سہارا لینا پڑا۔ لیکن اس وقت بھی فضل حسین کے پیدا کردہ فکری تضاد نے ان کا پیچھا نہ چھوڑا۔ نتیجتاً انہوں نے دو کشتیوں میں سوار ہونے

۳۲۔ ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“ (انگریزی) از عظیم حسین۔

کی کوشش کی۔ ایک کشتی صوبہ پنجاب کی یونینسٹ پارٹی تھی تو دوسری کل ہندوستان کی مسلم لیگ۔ صوبہ کے اندر اسمبلی اور وزارت میں بحیثیت یونینسٹ ان کی پالیسی غیر فرقہ وارانہ تھی اور صوبہ سے باہر مسلم لیگ کے پایٹ فارم پر فرقہ وارانہ! گویا وہ اپنے صوبہ میں قوم پرست (Nationalist) تھے تو صوبہ سے باہر مسلمان فرقہ پرست!! یہ صورت فضل حسین کے بعد تضاد عمل یا دوغلا پن تھا!!!۔۔۔ یہ صورت فضل حسین کے بعد سر سکندر کے زمانہ یعنی ۱۹۳۷ء و ۱۹۳۸ء میں پیدا ہوئی۔ ظاہر ہے کہ یہ صورت حال مسلمانان پنجاب کے لیے بالخصوص اور مسلمانان ہند کے لیے بالعموم خوش آئندہ نہ تھی۔ پنجاب کی لیڈر شپ نے مسلمانان پنجاب کو ایسی صورت حال سے دو چار کر دیا تھا۔ جو بے حد الجھی ہوئی اور نہایت خطرناک تھی۔ ان کے دل تو ملت ہند کے ساتھ دھڑکتے تھے۔ مگر گردن پر یونینسٹ پارٹی کا پیر۔ تسمہ پا سوار تھا!

۷۔ صاف اور سیدھی بات یہ تھی کہ قانونِ حکومت ہند سنہ ۱۹۳۵ء کے نفاذ کے وقت مسلمانوں کے لیے ایک ہی راستہ کھلا ہوا تھا کہ وہ متحد ہو کر ایک ہی جماعت کے پرچم تلے صوبائی انتخابات کی جنگ لڑیں اور جن صوبوں میں وہ اکثریت میں تھے، وہاں اپنے بل بوتے پر وزارت بنائیں اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو پھر کسی ایسی پارٹی سے، جو ان کے بنیادی اصولوں سے متصادم نہ ہو، سمجھوتہ کریں اور اس کو ساتھ لے کر مخلوط وزارت (Coalition Ministry) بنائیں۔ ایسا کرنے میں کوئی امر مانع نہ تھا۔ اس سے فائدہ ہی پہنچتا، نقصان کچھ بھی نہ ہوتا اس طریقہ کار کے اختیار کرنے سے کل ہند سیاست میں ان کے سیاسی تشخص کا نقش بیٹھ جاتا، قومی وحدت برقرار رہتی اور صوبائی خود مختاری سے بھی انہیں پورا پورا فائدہ پہنچتا! سر فضل حسین کے ذہن میں صوبائی خود مختاری کا غلط تصور قائم تھا۔ وہ سمجھتے تھے کہ اب جبکہ پنجاب دو صوبائی خود مختاری مل چکی ہے اور صوبہ میں مسلمانوں کی اکثریت بھی ہے، تو پھر پنجاب کے معاملات، خود پنجابی مسلمانوں کو حل کرنے چاہئیں۔ مسلمانوں کی کل ہند مرکزی تنظیم کا وجود ہی، ان کی نظروں میں سرے سے بے معنی ہو چکا تھا اور ایسی تنظیم کے لیے کسی

قسم کی کوشش کرنا ، ان کے نزدیک صوبہ میں بیرونی مداخلت کو دعوت دینے کے مترادف تھا ۔

یہ ہے یونینسٹ پارٹی کا سیاسی کچا چٹھا (Political Balance Sheet) جس سے اس پارٹی کے نفع اور نقصان کا بخوبی اندازہ لگایا جا سکتا ہے ۔ آئیے اب یہ دیکھیں کہ پنجاب کی اس سیاسی فضا میں علامہ اقبال نے کیا کیا ؟

یونینسٹ پارٹی اور اقبال کی محاذ آرائی | یونینسٹ پارٹی اور اقبال کی محاذ آرائی کو سمجھنے کے لیے ہمیں زیر تبصرہ دور (سنہ ۱۹۳۵ء تا سنہ ۱۹۳۸ء) سے ذرا پیچھے کی طرف رجوع کرنا اور سلسلہ واقعات کو پچھلی تاریخوں کے ساتھ جوڑنا پڑے گا ۔

سر فضل حسین کے فرزند و سوانح نگار عظیم حسین نے دیہاتی و شہری تفریق کے مسئلہ پر یونینسٹ پارٹی کی پالیسی کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے :

” دیہاتی اور شہری کا فرق و امتیاز پارٹی کے قواعد رکنیت میں داخل نہ تھا بلکہ اس کے پروگرام میں شامل تھا ۔ کئی شہری اور غیر زراعت پیشہ اس پارٹی کے ممتاز رکن تھے ۔ ان اراکین میں ڈاکٹر اقبال ، میر مقبول محمود ، شیخ عبدالغنی شیخ محمد صادق تھے ، جو سب کے سب شہری مسلمان تھے “

اس اقتباس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اقبال یونینسٹ پارٹی کے رکن تھے ۔ ہمارے خیال میں عظیم حسین صاحب کا یہ بیان کئی وجوہ سے محل نظر ہے ۔

اولاً یہ کہ اقبال کے دوست احباب اور ساتھیوں میں سے کسی کا

۴۳۔ فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین مطبوعہ بمبئی سنہ ۱۹۴۵ء ص ۱۷۵ ۔

کوئی ایسا بیان نہیں ملتا جس سے اشارۃً یا کنایتہً یہ نتیجہ نکالا جا سکے کہ اقبال کبھی یونینسٹ پارٹی میں شریک یا اس کے ہمنوا رہے۔

ثانویاً یہ کہ عظیم حسین نے اپنے بیان کی تائید میں کوئی ثبوت پیش نہیں کیا، درآن حالیکہ ایسا کرنا ان کے لیے ضروری تھا۔ خود انہوں نے اپنی کتاب کے آخری باب میں 'پرزور طریقہ' پر یہ بات بیان کی ہے کہ اقبال اور فضل حسین میں سیاسی لحاظ سے بعد المشرقین تھا ۴۴۔ اپنی کتاب کے ابتدائی حصہ میں وہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اقبال یونینسٹ پارٹی کے رکن تھے! ایسی صورت میں ان کے لیے لازمی تھا کہ اس رکنیت کی (خواہ یہ رکنیت ابتدائی زمانہ ہی کی کیوں نہ ہو) کوئی شہادت پیش کرتے، لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا، تو پھر مجرد ان کے بیان پر کیسے بھروسہ کیا جا سکتا ہے۔

ثالثاً یہ کہ ان کے اس بیان سے یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ وہ کس زمانہ کا ذکر کر رہے ہیں۔ سیاق و سباق سے قرینہ اسی بات کا ہے کہ وہ یونینسٹ پارٹی کے ابتدائی زمانہ کا ذکر کر رہے ہیں۔ غالباً یہ سنہ ۱۹۲۳ع تا ۱۹۲۶ع کا دور ہے۔ سنہ ۱۹۲۳ع میں جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے، سر فضل نے پنجاب اسمبلی سے باہر، یونینسٹ پارٹی کا ڈھانچہ کھڑا کرنے کی کوشش کی تھی اور سنہ ۱۹۲۴ع میں اسمبلی کے اندر انہوں نے زراعت کے پینل ہندو جاٹوں کو مسلمانوں کے ساتھ ملا کر نیشنلسٹ یونینسٹ پارٹی قائم کی تھی۔ اگر عظیم حسین کے اس بیان کا یہ مطلب لیا جائے کہ اس زمانہ میں اقبال یونینسٹ پارٹی کے رکن تھے تو اس کے صحیح تسلیم کیے جانے میں بھی تردد و تامل ہوتا ہے۔ سبھی جانتے ہیں کہ سنہ ۱۹۲۶ع تک اقبال نے عملی سیاست میں حصہ نہیں لیا۔ پھر وہ ایک ایسی پارٹی میں جو مقننہ کے اندر خالصتاً ایک دستوری و سیاسی ضرورت کے تحت، محض تشکیل وزارت کے لیے بنائی گئی تھی، کیسے شریک ہو سکتے تھے؟ ایسی جماعت کی طرف کشش کے عموماً دو ہی اسباب ہوتے ہیں۔ ایک، مسلک۔ جماعت سے نظری اتفاق اور دوسرا جالبہ منفعت! مسلک کے اعتبار سے

یونینسٹ پارٹی غیر فرقہ وارانہ تھی یعنی اس میں ہندو مسلمان دونوں شریک تھے لیکن ساتھ ہی وہ شہری ، دیہاتی تفریق کی نہ صرف قائل تھی ، بلکہ اس نے اس تفریق کی تخم ریزی کی تھی بلکہ اس کو پروان چڑھایا تھا ۔ بالفاظ دیگر وہ ایک طرف تو ہندوؤں اور مسلمانوں کو باہم جوڑ رہی تھی ، مگر ساتھ ہی خود مسلمانوں کے ایک گروہ کو دوسرے گروہ سے محض سکونت اور پیشہ کی بناء پر توڑ رہی تھی ! کیا اقبال سنہ ۱۹۲۳ ع و سنہ ۱۹۲۴ ع میں اس وصل ، اور اس فصل کے قائل و حامی تھے ؟ ہم نے نہایت تفصیل اور وضاحت سے یہ بتایا ہے کہ سنہ ۱۹۰۸ ع کے بعد ان کا رجحان وطنیت سے ملیت کی طرف ہو گیا تھا ۔ پھر وہ مسلسل وحدت ملی کا نعرہ لگاتے ، اور مسلمانوں کو باہمی اتحاد و اتفاق پر ابھارتے رہے ۔ انہوں نے سنہ ۱۹۲۳ ع و سنہ ۱۹۲۴ ع سے بہت پہلے سنہ ۱۹۱۲ ع میں کہا تھا ۔

” منفعت ایک ہے اس قوم کی ، نقصان بھی ایک ،
ایک ہی سب کا نبی ، دین بھی ، ایمان بھی ایک ،
حرم پاک بھی ، اللہ بھی ، قرآن بھی ایک ،
کچھ بڑی بات تھی ، ہوتے جو مسلمان بھی ایک

فرقہ بندی ہے کہیں اور کہیں ذاتیں ہیں
کیا زمانے میں پنپنے کی یہی باتیں ہیں “

پھر یہ بھی کہ :

یوں تو سید بھی ہو ، مرزا بھی ہو ، افغان بھی ہو
تم سبھی کچھ ہو ، بتاؤ تو مسلمان بھی ہو ؟

ذات پات ، گروہ و فرقہ ، رنگ و نسل کے امتیازات اور پیشہ وارانہ و علاقائی حد بندیوں و تفریقوں کو مٹانے والا اقبال کس طرح باور کیا جا سکتا ہے کہ دیہاتی و شہری ، زراعت و غیر زراعت پیشہ کی بنیاد پر مسلمانوں میں افتراق پیدا کرنے والی ، اور ہندوؤں کو مسلمانوں سے ملانے والی جماعت کا حامی و موئید بن گیا ہو گا ؟ گویا یونینسٹ پارٹی اور اقبال میں نظری اعتبار سے بھی مسلک کا اتفاق نہیں بلکہ اختلاف شروع ہی سے

موجود تھا ! اب رہی جانبِ منفعت کی بات تو یہ ظاہر ہے کہ اس پارٹی سے اقبال نے کبھی کوئی دنیوی فائدہ نہیں اٹھایا۔ سنہ ۱۹۲۳ع سے لیکر سنہ ۱۹۲۶ع تک وہ پنجاب کونسل کے رکن نہیں تھے۔ لہذا وزارت یا صدارت کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ یہ خیال کیا جا سکتا ہے کہ شاید کونسل سے باہر کسی دنیوی فائدہ کی خاطر انہوں نے یونینسٹ پارٹی میں شرکت کی ہو۔ اس کا تذکرہ بھی، ان کے دوستوں یا مخالفوں، مداحوں یا نقادوں نے کہیں نہیں کیا ہے۔ عظیم حسین نے لکھا ہے کہ، ”سرفضل پر یہ الزام بڑی شدت سے بار بار لگایا جاتا رہا ہے کہ انہوں نے قابل اور باصلاحیت افراد کو صوبہ کی اجتماعی زندگی میں ابھرنے نہیں دیا۔ اور یہ بھی لکھا ہے کہ یہ الزام زیادہ تر اقبال کی وجہ سے ان پر لگایا جاتا رہا ہے“۔ پھر انہوں نے تفصیل کے ساتھ ان کوششوں کا ذکر کیا ہے، جو سرفضل نے اقبال کو دنیوی فوائد سے متمتع کرنے کے لیے کی تھیں۔ سب سے پہلے وہ سنہ ۱۹۲۴ع کے ایک واقعہ کا ذکر کرتے ہیں کہ

”فضل حسین نے سر سیکم ہیلی (گورنر پنجاب) کو ترغیب دی کہ اقبال کو بار سے اٹھا کر بیچ تک پہنچایا جائے۔ (یعنی پنجاب کورٹ کا جج بنا دیا جائے) لیکن ابھی یہ مسئلہ زیر غور تھا کہ ڈاکٹر اقبال نے حکومت پر بے لگام (بے لگام؟) نہیں بے باکانہ تنقید کر کے سرکاری احکام کی ہمدردیاں کھودیں“۔

اس کے بعد انہوں نے اس قسم کے اور واقعات کا بھی ذکر کیا ہے مگر ان کا تعلق سنہ ۱۹۲۴ع و سنہ ۱۹۲۶ع سے نہیں بلکہ بعد کے سنہ سے ہے اور ان تمام واقعات کا یکے بعد دیگرے ذکر کرنے کے بعد انہوں نے یہی لکھا ہے کہ سرفضل نے تو اپنی والی بہتری کوشش اقبال کو فائدہ پہنچانے کی کی لیکن اقبال نے ان کی کسی کوشش سے فائدہ نہیں

۴۵۔ فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین

مطبوعہ بمبئی سنہ ۱۹۴۵ع ص ۳۱۷۔

۴۶۔ ایضاً ص ۳۱۸ و ۳۱۹۔

اٹھایا۔ بلکہ اٹھے ان پر پانی پھیر دیا اور اس کی وجہ بھی عظیم حسین کی نظر میں یہ تھی کہ

” اقبال سیاست دان نہ تھے۔ وہ سیاسی فلسفی تھے، ایک تخیلی انسان Idealist تھے اور یہ سمجھ نہیں سکتے تھے کہ سیاست مصالحت کا ایک کھیل ہے۔“ وہ عہدہ کے حصول میں نا کام رہے، یا لیڈر نہ بن سکے، اس لیے کہ وہ معاملات کے آدمی (Man of affairs) سے زیادہ ایک شاعر اور مفکر تھے۔“

غرض کہ خود عظیم حسین کی یہ شہادت ریکارڈ پر ہے کہ سر فضل حسین یا یونینسٹ پارٹی کی بدولت اقبال نے سنہ ۱۹۲۳ء یا اس کے بعد کبھی کوئی دنیاوی فائدہ حاصل نہیں کیا۔ ایسی صورت میں سنہ ۱۹۲۳ء تا سنہ ۱۹۲۶ء کے دوران ان کی، یونینسٹ پارٹی میں شرکت کا امکان بھی بعید از فیاں نظر آتا ہے۔

اب رہ جاتی ہے سنہ ۱۹۲۶ء کی بات، تو یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ اس سنہ میں انہوں نے شاید یونینسٹ پارٹی کی رکنیت قبول کر لی ہو۔ کیونکہ اسی سال انہوں نے سیاست کے میدان میں عملی قدم رکھا اور پنجاب اسمبلی کے انتخابات میں حصہ لیا اور پھر اس کے رکن بھی منتخب ہوئے۔ یہ خیال ہو سکتا ہے کہ انتخاب جیتنے اور اسمبلی میں پہنچ کر مناصب و فوائد کو حاصل کرنے کی خاطر انہوں نے یونینسٹ پارٹی کا دامن تھاما ہو گا۔ لیکن حقیقت کیا ہے؟ حقیقت یہ ہے کہ انتخابات کے دوران انہوں نے یہ اعلان کیا کہ

” ممبر کا سب سے بڑا وصف یہ ہونا چاہیے کہ ذاتی اور قومی منفعت کی ٹکر کے وقت اپنے شخصی مفاد کو مقاصد قوم پر قربان کر دے۔ میں آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ میں کبھی اپنے مفاد کو قوم کے مصالح کے مقابلہ میں ترجیح نہیں دوں گا۔۔۔ میں اغراض ملی کے مقابلہ میں ذاتی خواہشوں پر مر مٹنے کو

موت سے بدتر خیال کرتا ہوں ۴۸“
پھر منتخب ہو جانے کے فوراً بعد اپنے اعزاز میں دی گئی ایک
دعوت میں بتاریخ ۲۶ دسمبر سنہ ۱۹۲۶ء ایک تقریر کی ، جس میں انہوں
نے

”مسلم ارکانِ کونسل سے پر زور استدعا کی کہ وہ دیہاتی و غیر
دیہاتی وغیرہ کے امتیازوں سے یکسر کنارہ کش ہو کر متحدہ طور
پر اسلام اور وطن کی خدمت انجام دیں ۴۹“

یہ نرے دعوے ہی دعوے ، یا محض دکھاوے کے اعلانات نہ تھے
بلکہ جو کچھ انہوں نے انتخابات کے وقت اسمبلی کے باہر کہا تھا ،
اسمبلی کے اندر پہنچ کر اسے سچ کر دکھایا ۔ خود عظیم حسین کی گواہی
موجود ہے کہ

”سنہ ۱۹۲۷ء میں ایک تجویز یہ تھی کہ مستقبل کی اصلاحات
کے سلسلہ میں مسلمانوں کے مطالبات وزیر ہند کے سامنے پیش کرنے
کے لیے ایک مسلم وفد انگلستان روانہ کیا جائے ۔ فضل حسین
نے ڈاکٹر اقبال سے اس وفد کی قیادت کے لیے کہا اور اس مقصد
کے لیے تین ہزار روپیہ اکٹھا کیا ۔ یہ تجویز ڈاکٹر اقبال کے لیے
درجہ اول کی سیاسی زندگی کو یقینی بنا دیتی ، لیکن انہوں نے
جانے سے انکار کر دیا کیونکہ مزید چند ہزار روپوں کا خرچہ
لاحق ہوتا تھا ۔ ان کے بجائے چودھری ظفر اللہ خان جانے کے لئے
راضی ہو گئے اور انہوں نے اپنے لیے روشن مستقبل متیقن کر
لیا ۔ اس واقعہ نے فضل حسین کو ڈاکٹر اقبال کی امداد کے
سلسلہ میں مزید کوشش کرنے سے باز نہیں رکھا اور انہوں نے
تجویز پیش کی کہ بحیثیت صدر مقلنہ پنجاب ، چودھری شہاب الدین
کی سیعاد ختم ہونے کے بعد ڈاکٹر اقبال کو یونینسٹ پارٹی کی

۴۸۔ اخبار زمیندار لاہور ۲۳ اکتوبر سنہ ۱۹۲۶ء -

۴۹۔ ایضاً ۲۸ اکتوبر سنہ ۱۹۲۶ء -

حزبیت کے ذریعہ صدر منتخب کیا جائے۔ ڈاکٹر اقبال نے پارٹی کی پالیسی پر تنقید اور اخبارات میں اس پر سخت حملے کر کے اس کی ہمدردیاں کھو دیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ یونینسٹوں کی اکثریت نے ان کو امیدوار بنانے سے انکار کر دیا اور چودھری شہاب الدین دوبارہ صدر منتخب ہو گئے ۵۰۔“

یہ تمام واقعات اور حقائق خود اس بات کی گواہی دے رہے ہیں کہ یونینسٹ پارٹی کا رکن ہونا تو کجا، اقبال نے کبھی اس کی طرف التفات ہی نہیں کیا، نہ سنہ ۱۹۲۳ء میں اور نہ سنہ ۱۹۲۴ء کے بعد، نہ رکن اسمبلی بننے سے پہلے اور نہ رکن اسمبلی بننے کے بعد! ایسا محسوس ہوتا ہے کہ یونینسٹ پارٹی میں اقبال کی شرکت کا تذکرہ، محض ایک افسانہ ہے جو فضل حسین کی سوانح حیات میں عظیم حسین نے بڑھا دیا ہے، فقط زیبِ داستان کے لیے!!

حقیقت یہ ہے کہ سنہ ۱۹۲۳ء تا سنہ ۱۹۲۶ء اقبال نے اس پارٹی کو باہر سے دیکھا تھا، لیکن سنہ ۱۹۲۶ء تا سنہ ۱۹۳۰ء انہیں اس پارٹی کو قریب سے دیکھنے اور اس کے مسلک، پالیسی اور طریقہ کار کو پنجاب اسمبلی کے اندر بیٹھ کر بہت نزدیک سے مشاہدہ کرنے کا موقع ملا۔ ہم قدرے تفصیل سے بتا چکے ہیں کہ اس دور میں یونینسٹ پارٹی کے اندر اضمحلال اور انتشار کے آثار پیدا ہونے لگے تھے۔ وزارت اور عہدوں کے لیے باہمی رشک و رقابت نے سازشوں کو جنم دیا تھا اور جس ”لیلائے وزارت“ کے لیے یہ ”محمل“ تیار کیا گیا تھا، وہ اس میں جلوہ فگن ہونے کے بجائے دوسروں کی گود میں جا بیٹھی تھی! پھر بہت کچھ آہ و فغاں کرنے کے بعد اس کی صرف ایک جھلک یونینسٹ پارٹی کے صرف ایک رکن سر فیروز خاں نون کے نصیب میں آئی تھی اور پارٹی لیڈر چودھری چھوٹو رام تو ہاتھ ملتے اور شہری مسلمانوں کو کوستے ہی رہ گئے تھے! اکثریت میں ہونے کے باوجود اسمبلی کے اندر مسلمانوں کی یہ

۵۰۔ فضل حسین: ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین

درگت بن رہی تھی۔ اقبال اسی اسمبلی میں بیٹھے ”یہ نظارے“ دیکھتے رہے اور غیروں کی گالیاں اور اپنوں کی تالیاں ستتے رہے !! یوں اقبال نے یونینسٹ پارٹی کو بہت قریب سے بے نقاب دیکھ لیا تھا ایسی صورت میں وہ اس کی زلفِ گرہ گیر کے اسیر کیسے ہو سکتے تھے !! انہوں نے تو اسی زمانہ میں بقول عظیم حسین، اس پارٹی کی اسمبلی کے اندر اور اسمبلی کے باہر شدید مخالفت کی۔

یونینسٹ پارٹی کی یہ مخالفت، اقبال کی رکنیت مقننہ کے زمانہ (سنہ ۱۹۲۶ء تا سنہ ۱۹۳۰ء) تک ہی محدود نہ رہی۔ ہم بتا چکے ہیں کہ سنہ ۱۹۳۰ء تا سنہ ۱۹۳۵ء یونینسٹ پارٹی میں مزید انتشار و افتراق پیدا ہوا، وزارتوں اور عہدوں کے لیے باہمی رسد کشی شدید تر ہو گئی اور سازشوں کا ایک جال پھیل گیا، جس کا شکار خود فضل حسین بنتے بنتے رہ گئے تھے۔ یوں یونینسٹ پارٹی کا المیہ رفتہ رفتہ اپنے نقطۂ عروج پر پہنچنے لگا تھا۔ اس المیہ کے دو بہت ہی تباہ کن نتائج برآمد ہوئے تھے، ایک تو یہ کہ مسلمانوں میں شہری اور دیہاتی کی تفریق مکروہ صورت اختیار کر گئی تھی یعنی دیہاتی و شہری کی جو تقسیم شروع ہی سے چلی آ رہی تھی، اس میں نہ صرف یہ کہ شدت پیدا ہوئی بلکہ خود دیہاتی مسلمان بھی علاقوں اور برادریوں کی بنیاد پر گروہ در گروہ بٹ گئے اور ان کے مابین شدید کشمکش برپا ہوئی جس کی وضاحت ہم کر آئے ہیں۔ دوسرے یہ کہ مسلمانانِ پنجاب حقیقی رہنماؤں سے محروم ہو گئے، طالع آزمائوں اور سیاسی قابو چیوں (Political opporturnits) کو ان کی قسمت سے کھیلنے کا موقع مل گیا ! اس کی تشریح بھی ہم گذشتہ صفحات میں کر آئے ہیں۔ اقبال اس صورتِ حال اور اس سے پیدا شدہ نتائج کو خاموشی سے برداشت کرنے والے کب تھے۔ انہوں نے فضل حسین کی دوستی کو بالائے طاق رکھ کر، ان پر اور یونینسٹ پارٹی پر سخت تنقید کی۔ فضل حسین کے فرزند اور سوانح نگار راوی ہیں کہ اقبال نے سنہ ۱۹۳۵ء میں انجمن حمایت اسلام کے سالانہ جلسہ میں تقریر کرتے ہوئے کہا۔

”یہ حقیقتاً المناک ہے کہ شہری بمقابلاً دیہاتی کے سوال کو سر فضل حسین کی حمایت حاصل ہو، جنہوں نے پہلی مرتبہ صوبہ کے دیہاتی رہنما کی حیثیت سے نہیں بلکہ مسلم رہنما کی حیثیت سے اقتدار حاصل کیا تھا^{۵۱}۔ لیکن اقتدار سے پیوستہ ہونے کے بعد انہوں نے تیسرے درجے کے بعض ایسے شرکاء حاصل کر لیے جو حکومتی اقتدار کے نہ تو مستحق تھے اور نہ جن میں وزارت جیسے مناصب پر متصرف رہنے کا وہ شکوہ و دبدبہ ہی تھا، جو اس کے لیے ضروری ہے، لیکن جو محض اسی وجہ سے یعنی اپنی معمولی قابلیت کے باعث ان کو ایک مافوق البشر کی حیثیت سے دیکھتے ہیں۔ بعض ارباب اقتدار نے بھی اس پالیسی کی ہمت افزائی کی، کیونکہ اس صورت سے وہ لوگ سنہ ۱۹۱۹ء کی اصلاحات کا زور توڑ سکتے تھے۔ جہاں تک مسلمانوں کا تعلق ہے، ان رجحانات کا نتیجہ یہ ہوا کہ حقیقی رہنمائی کا منصب بہت دور چلا گیا اور اس کے برعکس قطعاً نا اہل سیاسی طالع آزما انتہائی روشنی میں آ گیا^{۵۲}۔“

ان تمام تفصیلات اور تاریخی حقائق سے یہ واضح ہوتا ہے کہ علامہ اقبال اور یونینسٹ پارٹی کے کرتا دھرتا فضل حسین کے سیاسی نظریات میں کو اختلاف شروع ہی سے چلا آ رہا تھا لیکن سنہ ۱۹۳۵ء کے اختتام پر یہ اختلاف بہت ہی نمایاں ہو کر سامنے آ گیا۔ اس اختلاف کی نوعیت،

۵۱۔ یہ اشارہ ہے اس واقعہ کی طرف کہ سر فضل حسین پیشہ کے لحاظ سے ایک وکیل اور شہری باشندے تھے۔ دیہات اور زراعت سے ان کا کوئی تعلق نہ تھا۔ پنجاب اسمبلی میں پہلی بار ان کا انتخاب پنجاب یونیورسٹی کے حلقہ سے ہوا تھا، نہ کہ کسی دیہاتی حلقہ سے۔ ”دیکھئے فضل حسین: ایک سیاسی سوانح عمری“ (انگریزی) از عظیم حسین مطبوعہ بمبئی سنہ ۱۹۴۵ء ص ۸۰ و ۸۱۔

۵۲۔ فضل حسین: ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین مطبوعہ بمبئی ستمبر سنہ ۱۹۴۵ء ص ۳۱۵۔

اہمیت اور نزاکت بھی عظیم حسین کی زبانی سنئے ، وہ لکھتے ہیں -

”سنہ ۱۹۳۶ء میں مسلم سیاست میں ایک بالکلیہ مختلف نقطہ نظر کی وکالت ہونے لگی۔ اس نقطہ نظر نے ڈاکٹر اقبال کے فلسفیانہ تخیلات میں جنم لیا تھا۔ ان کی اساس یہ تھی کہ اپنے مذہب و ثقافت کی وجہ سے مسلمان ، ہندوؤں سے یکسر مختلف ہیں اور یہ دونوں معاشی یا سیاسی لحاظ سے ایک دوسرے کے ساتھ تعاون نہیں کر سکتے لہذا ہندو مملکت سے ہمیز ایک مسلم مملکت کا قیام ہی واحد حل ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یہ بات اپنی جگہ درست ہو کہ ہندوستان کے کئی علاقوں میں ہندو اور مسلمان ایک ہی زبان بولتے ہیں ، ایک جیسے سماجی رسوم و رواج کی پابندی کرتے ہیں۔ مشترکہ معاشی کاروبار میں حصہ لینے ہیں اور ایک ہی نسل یا نسلوں کے مخلوط مجموعہ سے تعلق رکھتے ہیں ، تاہم مذہبی عقیدہ کا اختلاف ، ایک ایسا اختلاف ہے جو ہر حد کو پار کر جاتا ہے اور ان تمام مشترکہ امور کو پس پشت ڈال دیتا ہے اور اسی کو انسانوں کے ہر دائرہ عمل میں فیصلہ کن عنصر کی حیثیت حاصل ہونی چاہیے۔ ڈاکٹر اقبال اس علاقائی قومیت کے جو مغرب میں رائج تھی ، سخت مخالف تھے اور ایسی قومیت کی وکالت کرتے تھے ، جو اول و آخر مذہب پر مبنی تھی۔ فضل حسین نے اس پالیسی میں سنگین خطرات دیکھے اور پنجاب میں ایک غیر فرقہ وارانہ جماعت کی تشکیل کے ذریعہ اس کی سخت مزاحمت کی اور آل انڈیا مسلم کانفرنس کے ذریعہ انہوں نے ان ہی خطوط پر سارے ہندوستان میں غیر فرقہ وارانہ جماعتوں کے بنانے کی وکالت کی“ ۵۳

اس بیان سے چند باتیں بہت واضح طور پر سامنے آ جاتی ہیں :

۱۔ یہ کہ سیاست ہند میں سنہ ۱۹۳۶ء کے آغاز پر ہی علامہ اقبال

۵۳۔ ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“ از عظیم حسین ص ۸۳

اور سر فضل حسین ایک دوسرے کے مدمقابل ہو گئے تھے ۔

۲۔ اقبال مذہب کی بنیاد پر مسلمانوں کی ہندوؤں سے بالکل جداگانہ قومیت اور اس کے نتیجہ میں ایک جداگانہ مسلم مملکت کی تشکیل کے داعی اور محرک تھے اور ان کی یہ دعوت و تحریک مسلمانوں کو اپنی طرف مائل کرنے لگی تھی ۔

۳۔ ان کی اس دعوت و تحریک میں فضل حسین کو ”سنگین خطرات“ نظر آنے لگے جس کے سد باب کے لیے انہوں نے پنجاب میں اپنی غیر فرقہ وارانہ یونینسٹ پارٹی کی از سر نو تشکیل کی اور ہندوستان کے دیگر صوبوں میں اسی طرز کی غیر فرقہ وارانہ جماعتیں بنانے کی حمایت کی ۔ اب رہی یہ بات کہ آل انڈیا مسلم کانفرنس کے ذریعہ انہوں نے ایسی جماعتیں بنانے کی حمایت کی ، تو اس زمانے میں آل انڈیا مسلم کانفرنس کا وجود کہیں نظر نہیں آتا ، البتہ فضل حسین ان مسلمان لیڈروں کی پیٹھ تھپکتے ضرور دکھائی دیتے ہیں ، جو اپنے اپنے صوبوں میں غیر فرقہ وارانہ جماعتیں بنا رہے تھے ۔

ان امور کی روشنی میں غور کیجیے کہ اگر فضل حسین کی پالیسی کامیاب ہو جاتی تو اس کے کیا نتائج برآمد ہوتے !

ایک تو یہ کہ برصغیر ہند میں جداگانہ مسلم مملکت کا خواب شرمندہ تعبیر نہ ہوتا کیونکہ یونینسٹ پارٹی اور اس جیسی دوسری جماعتوں کا مقصد اس قسم کی مملکت کی بنیاد کو سہار کرنا تھا ۔

دوسرے یہ کہ برصغیر کی ملت اسلامیہ کی وحدت تحلیل ہو جاتی ۔

تیسرے یہ کہ جب یہ ملت ٹکڑے ٹکڑے ہو کر صوبوں کی تنگنائی میں محصور ہو جاتی اور ہر صوبہ میں وہاں کی غیر فرقہ وارانہ جماعت میں ضم ہو جاتی تو ہندوستانی قومیت کا عفریت اس کو آسانی کے ہضم کر جاتا ۔

حقیقت یہ ہے کہ ملت کے لیے سنگین خطرات سر فضل حسین کی پالیسی میں تھے نہ کہ اقبال کی سیاست میں ! سر پر یہ خطرات منڈ لا رہے تھے ۔

مگر مسلمانوں کی حالت کیا تھی؟ ان کا شیرازہ بکھرا ہوا تھا۔ مرکزیت نام کو نہ تھی، وہ مختلف جماعتوں میں بٹے ہوئے تھے اور ہر جماعت چند قائدین کے ہاتھوں میں کھلونا بنی ہوئی تھی! ان نازک اور خطرناک حالات میں ہم دیکھتے ہیں کہ ایک ساٹھ سالہ پیر مرد، مجاہدانہ شان سے کھڑا ہوا ہے۔ وہ دائیں بائیں آگے پیچھے پکار رہا ہے ملت کو آواز دے رہا ہے۔ واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا! مسلمانوں سب ملکر اللہ کی رسی کو تھام لو، ایک مرکز پر جمع ہو جاؤ، ٹولیوں اور ٹکڑیوں میں نہ شر اور متفرق مت ہو جاؤ! — یہ مرد مجاہد تھا، جناح جس نے اپریل ۱۹۳۶ء میں مسلمانوں کی تمام سیاسی جماعتوں کو مسلم لیگ کے جھنڈے تلے جمع کرنے کی کوشش کی تھی! ظاہر ہے کہ فضل حسین اور جناح کے نقاط نظر ایک دوسرے سے مختلف ہی نہیں، متضاد و مقابل تھے۔ فضل کی پالیسی ملت کی وحدت کو شکست و ریخت سے دو چار کرنے والی تھی اور جناح کی پالیسی میں ملت کی مرکزیت مضمر تھی۔ فضل کی سہاست پر غیر فرقہ واریت کی چھاپ تھی تو جناح کی سیاست کی اساس مسلم قومیت پر تھی۔ یوں فضل اور جناح ایک دوسرے سے بہت دور، دو بدو کھڑے تھے۔ مگر جناح اور اقبال دوش بدوش اور یک سو نظر آتے ہیں!! اب ذرا اس اجمال کی تفصیل سن لیجئے۔

بیان کیا جا چکا ہے کہ اپریل ۱۹۳۶ء میں کل ہند مسلم لیگ کا اجلاس ہوا تھا، جس میں مسٹر جناح کی دعوت پر مسلمانوں کی مختلف سیاسی جماعتوں کے قائدین نے شرکت کی تھی اور بالاتفاق ایک مرکزی پارلیمانی بورڈ اور اس کے تحت صوبائی شاخوں کی تشکیل کا اختیار مسٹر جناح کو دیا گیا تھا۔ اس اسکیم کو روبہ عمل لانے کے لیے مسٹر جناح نے مختلف صوبوں کا دورہ شروع کیا۔ پھرتے پھرتے ۲۹ اپریل ۱۹۳۶ء کو وہ لاہور پہنچے تاکہ یہاں کے اکابرین سے ملکر پنجاب صوبائی پارلیمانی بورڈ کی تشکیل کریں۔ کم مٹی کو انہوں نے سر فضل حسین کے مکان پر جا کر ملاقات کی اور انہیں مسلم لیگ میں شرکت اور صوبائی پارلیمانی بورڈ کے قیام کی ترغیب دی، لیکن فضل حسین ماننے والے کب تھے۔ انہوں نے تو مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس بمبئی کی صدارت سے انکار کر دیا تھا۔ پھر اس ملاقات سے صرف گیارہ دن قبل یعنی ۱۹ اپریل کو انہوں نے یونینسٹ پارٹی کی تنظیم نو

کا بیڑہ اٹھایا تھا ، جس کا ذکر ہم کر آئے ہیں ۔ اس طرح وہ تو اپنے نظریات کو جامۂ عمل پہنانے کے لیے تلے بیٹھے تھے ، چنانچہ یہ ملاقات ناکام رہی ۔ فضل حسین نے مسٹر جناح کو ٹکا سا جواب دے دیا ۔ ادھر سے مایوس ہو جانے کے بعد قائداعظم علامہ اقبال کے گھر گئے ۔ واضح رہے کہ علامہ اس زمانہ میں سخت علیل اور چلنے پھرنے سے مجبور تھے ۔ گو وہ پنجاب صوبائی مسلم لیگ کے صدر تھے ، لیکن اپنی علالت کے باعث فعال نہ تھے ۔ جب مسٹر جناح نے ان سے ان کے گھر پر ملاقات کر کے انہیں مسلم لیگ کے احیاء اور صوبہ میں پارلیمانی بورڈ کے قیام کی دعوت دی تو باوجود بیماری ، کمزوری اور خانگی پریشانیوں کے ، انہوں نے کسی بحث و تمحیص ، حیل و حجت کے بغیر ، اس دعوت کو قبول کر لیا اور ساتھ ہی یہ بھی کہا کہ

”میں صرف ، عوام کی مدد کا وعدہ کر سکتا ہوں ۔ مالداروں اور زمینداروں کی مدد کا نہیں“ ۵۳

اس ملاقات کے چشم دید گواہ کا بیان ہے کہ مسٹر جناح جیسے غیر جذباتی انسان ، اقبال کی اس گفتگو سے اتنے متاثر ہوئے کہ وہ اپنی کرسی سے دو ایچ اوپر اٹھ گئے اور بڑے جوش سے کہا

”مجھے صرف عوام کی مدد درکار ہے“ ۵۴

اقبال سے ملاقات کے بعد مسٹر جناح اتحاد ملت اور مجلس احرار کے لیڈروں سے ملے ۔ انہوں نے بھی کچھ رد و کد اور حیرت یص کے بعد پارلیمانی بورڈ میں شرکت پر رضا مندی کا اظہار کر دیا ۔ فضل حسین اور ان کے ساتھیوں کو مسٹر جناح کی یہ تگ و دو خصوصاً علامہ اقبال کی یہ حمایت و رفاقت ایک آنکھ نہ بھائی ۔ سر فضل نے ۶ مئی ۱۹۳۶ء کو اپنے لفٹنٹ سر سکندر حیات خاں کے نام ایک خط میں اس معاملہ سے متعلق ، اپنے اندرونی احساسات کا اس طرح اظہار کیا ۔

۵۴- ”اقبال کے آخری دو سال“ از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی ۔ مطبوعہ کراچی ۱۹۶۱ء ، ص ۳۰۷

”جناح نے مرکزی پارلیمانی بورڈ قائم کرنے میں سخت غلطی کی ہے۔ اس سے ہندوستان کے مسلمانوں کو سخت نقصان پہنچے گا۔ ہم نے جو فیصلہ کیا ہے؟ وہ بالکل درست ہے۔ جناح نے ہمارے متعلق غلط فہمیاں پھیلائی ہیں۔ اخبارات میں، جو پروپاگنڈا ان کی تائید میں ہوا ہے، اسی کے باعث ان کی ناکامی کی تشہیر نہ ہوگی ہم نے انہیں ٹھکرا دیا، اتحاد ملت نے ان کا ساتھ دینے سے انکار کیا۔ احرار ان سے بات چیت کر رہے ہیں۔ چاہے وہ ان کا ساتھ دیں یا نہ دیں، ان کا رویہ ہمارے تعلق سے ویسا ہی رہے گا جیسا کہ پہلے تھا۔ البتہ اقبال، شجاع، تاج الدین، برکت علی جیسے چند متفرق شہری باشندے، جناح کی اس تحریک سے کچھ حاصل کرنے کی تمنا میں دوڑ دھوپ کر رہے ہیں۔“

سر سکندر نے ان کی ہاں میں ہاں ملائی اور اسی دن جواب میں لکھا۔ ”جناح نے یہ اعلان کیا تھا کہ وہ چاہتے ہیں کہ مسلمان متحد ہو کر ایک جسد واحد بن جائیں اور اسی حیثیت سے یک آواز ہو کر کانگریس اور حکومت سے معاملات طے کریں۔ میں نے احمدیار (الف) سے کہا، دیا ہے کہ وہ جناح کو یہ پیغام پہنچا دیں کہ وہ اپنے آپ کو اپنے معانہ خیالات تک ہی محدود رکھیں۔ لیکن گذشتہ چند ہفتوں کی اخباری رپورٹوں سے پتہ چلتا ہے کہ ان کی مصروفیتیں

۵۵۔ ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“ از عظیم حسین۔ مطبوعہ بمبئی ۱۹۴۵ء - ص ۳۰۹

الف۔ احمد یار سے مراد احمد یار خاں دولتانہ ہیں جو پنجاب کے بہت بڑے زمیندار سر سکندر حیات کے بڑے گہرے دوست اور فضل حسین کے بڑے بھائی تھے۔ اپریل ۱۹۳۶ء میں یونینسٹ پارٹی کی تنظیم کے بعد وہ اس کے چیف سکرٹری بنائے گئے تھے۔ مسٹر جناح سے ان کے گہرے مراسم تھے۔ مئی ۱۹۳۶ء میں جب مسٹر جناح لاہور تشریف لائے تھے تو ابتداً ان کے یہاں ٹھہرے تھے۔ مصنف

فضل حسین اور سر سکندر کی اس باہمی مراسلت سے یہ واضح ہوتا ہے کہ یہ دونوں ، پنجاب میں مسٹر جناح کی سیاسی مہم اور علامہ اقبال کی اس سلسلہ میں اعانت سے بوکھلا اٹھے تھے ۔ فضل نے علامہ اقبال اور ان کے ساتھیوں کو ”چند متفرق شہری“ قرار دے کر اپنے دل کے جلے بھپھولے پھوڑے تھے اور سکندر نے مسٹر جناح کے متعلق اپنی دھونس و دھمکی کا ذکر کر کے فضل حسین کے سُر میں سُر ملایا تھا ۔ دونوں کے نزدیک مسلم لیگ کا احیاء اور مسلمانوں کی مرکزیت ، پنجاب کی سیاست اور صوبہ کی خود مختاری میں مداخلتِ غیر کے مترادف تھی ! ! یہ تو فضل حسین اور سکندر کی باہمی خط و کتابت تھی ۔ جس میں انہوں نے مسٹر جناح اور پارلیمانی بورڈ کی تشکیل کے خلاف اپنے دل کا غبار نکالا تھا ۔ جب یونینسٹ پارٹی کے سالار اعلیٰ اور ان کے لفٹنٹ کا یہ حال تھا تو اس پارٹی کے رسالہ دار ، سوار اور پیادے کب خاموش بیٹھنے والے تھے ۔ انہوں نے اپنی توپوں کے دہانے مرد مجاہد کے مقابلے میں کھول دیئے ۔۔۔۔۔ اخبارات میں بیان بازیوں اور مضامین کا ایک طومار غریب جناح کے خلاف بندھ گیا ۔ گویا وہ مخلص سپاہی ، جو ملت کی صفوں کو درست کرنے اور ان میں نظم و ضبط پیدا کرنے کے لیے تنہا نکلا تھا ، راوی کے کنارے ،

ص ۳۱۰

دشمنوں کے نہیں ، اپنوں ہی کے نرغہ میں گھیر گیا تھا ۔ اس وقت بھی اس کا دفاع ، ملت کے نقیب اقبال اور ان کے چند مختصر ساتھیوں نے کیا ۔ ۸ مئی ۱۹۳۶ء کو علامہ اقبال اور ان کے ساتھی ملک برکت علی وغیرہ نے ایک اخباری بیان جاری کیا ، جس میں انہوں نے نہ صرف مسٹر جناح کی مدافعت کی بلکہ ان کی مخلصانہ قیادت اور دور اندیشانہ سیاست کی تعریف کی ، موقع پرستوں اور سیاسی قابوچیوں (Political opportunists) کی مذمت کی اور آخر میں یہ اعلان کیا کہ

”ہماری قوم کو مسٹر جناح کی دیانت اور امانت اور سیاسی بصیرت پر ایسا پختہ اعتماد ہے کہ مسلمانانِ پنجاب کے تمام طبقوں نے یک آواز مسٹر جناح کی تجویز پر لبیک کہنے سے دریغ نہیں کیا ۔ پنجاب کے مسلمان مسٹر جناح کی اس تجویز کے دل سے حاسی ہیں کہ آئندہ صوبے کی اسمبلی میں ایسے خود دار ، خود اعتماد اور محب وطن نمائندوں کو بھیجا جائے جو اگر ایک طرف مسلمان قوم کا خاطر خواہ تحفظ کریں تو دوسری طرف ایوان کے دیگر ترقی پسند ممبروں کے ساتھ ملکر رائے عامہ کا وقار بھی قائم کریں ۔

ہمیں اس امر کا پورا احساس ہے کہ مسٹر جناح کی یہ تجویز جداگانہ انتخاب کا لازمی نتیجہ اور تتمہ ہے ۔ اس لیے ہم ان کو یقین دلاتے ہیں کہ جس اہم کام کی ابتدا انہوں نے کی ہے ، ہم اس کو تکمیل تک پہنچانے میں دل و جان سے ان کے حامی ہیں“۔

لاہور میں تقریباً ایک ہفتہ کے قیام کے بعد ادھر مسٹر جناح نو واپس چلے گئے ، اور ادھر علامہ اقبال صوبہ میں مسلم لیگ کے احیاء اور پارلیمانی بورڈ کی تشکیل میں مصروف ہو گئے ۔ ۱۲ مئی ۱۹۳۶ء کو انہوں نے مسلم لیگ کا ایک جلسہ طلب کیا ، جس میں صوبہ مسلم لیگ کے حسب ذیل عہدہ داروں کا انتخاب عمل میں آیا ۔

۵۔ روزنامہ سول اینڈ ملٹری گزٹ لاہور مورخہ ۹ مئی ۱۹۳۶ء

صدر — علامہ اقبال

نائب صدر — ملک برکت علی بیرسٹر اور خلیفہ شجاع الدین بیرسٹر

سکرٹری — غلام رسول خاں بیرسٹر

جائٹ سکرٹری — میاں عبدالمجید بیرسٹر اور ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی

نئے عزم و ولولہ کے ساتھ علامہ اقبال کی زیر سرکردگی ، صوبہ میں مسلم لیگ کی تنظیم نو اور انتخابات کے لیے تیاری کا کام شروع ہو گیا ۔

۲۱ مئی کو مسٹر جناح نے مرکزی پارلیمانی بورڈ کے اراکین کے ناموں کا اعلان کر دیا ۔ اس میں صوبہ پنجاب کے گیارہ نمائندے تھے ، جن میں علامہ اقبال کے علاوہ مجلس احرار کے چار اور اتحاد و ملت کے تین افراد اور باقی تین دوسرے افراد شامل تھے ۔ احرار کے لیڈر چودھری افضل حق اور اتحاد و ملت کے سربراہ مولانا ظفر علی خاں کے نام بھی اس فہرست میں موجود تھے لیکن مولانا اس اعلان سے کچھ زیادہ خوش نہ ہوئے ۔ علامہ اقبال نے اس اعلان پر پنجاب کی مختلف جماعتوں کے رد عمل سے مسٹر جناح کو آگاہ کرتے ہوئے لکھا

”مجھے خوشی ہے کہ آپ کا کام آگے بڑھ رہا ہے ، مجھے امید ہے کہ پنجاب کی تمام جماعتیں ، خصوصاً احرار اور اتحاد ملت کسی قدر غم و غصہ کا اظہار کرنے کے بعد آپ کے ساتھ ہو جائیں گی ۔ اتحاد کے ایک بڑے پرجوش و سرگرم رکن نے چند روز ہوئے مجھے یہی بتایا ہے ۔ مولانا ظفر علی خاں کے متعلق خود اتحاد ملت والے وثوق سے کچھ نہیں کہہ سکتے ۔ بہر حال ابھی بہت وقت ہے اور ہمیں عنقریب معلوم ہو جائے گا کہ اتحاد والوں کو اسمبلی میں بھیجنے کے تعلق سے رائے دہندگان کے احساسات کیا ہیں“

مرکزی پارلیمانی بورڈ کے اعلان کے بعد ۲۸ مئی ۱۹۲۶ء کو پنجاب

۵۸- نیٹرز آف اقبال ٹو جناح (انگریزی) ناشر شیخ محمد اشرف - لاہور

۱۹۴۳ء - ص ۶

مسلم لیگ کا ایک جلسہ علامہ اقبال کی صدارت میں منعقد ہوا۔ اور اس میں صوبائی پارلیمانی بورڈ کی تشکیل کی گئی اور اس کی طرف سے انتخابی مہم کی تشہیر کا آغاز کر دیا گیا۔ چنانچہ چودہ سربر آوردہ حضرات کے دستخط سے ایک اپیل شائع کی گئی، جس میں مسٹر جناح کی قومی خدمات کو گزشتہ کے بعد کہا گیا کہ

”مسٹر جناح کی سب سے آخری خدمت جو ان کی سیاسی بصیرت پر دال ہے، اس اسکیم کی صورت میں جلوہ گر ہوئی ہے، جس کے تحت تمام صوبوں میں انتخاباتِ مسلم لیگ کے جھنڈے تلے لڑے جائیں گے اور اسی طرح مسلمان ان کھڑے اور قابل اعتماد ارکان کو اسمبلی میں بھیجنے کے قابل ہوسکیں گے جو قوم اور وطن کے مفاد عالیہ کے لئے ہر ممکن قربانی اور ایثار کرنے کو تیار ہوں گے۔ چنانچہ پنجاب پراونشل پارلیمنٹری بورڈ کی تشکیل اسی منشا کے مطابق کی گئی ہے، جس کی صدارت کی باگ ڈور دنیا نے اسلام کے سب سے بڑے جلیل القدر فرزند حضرت علامہ محمد اقبال مدظلہ کے ہاتھ میں ہے۔“

حضرات : آپ لوگوں پر مخفی نہ رہے کہ اس صوبے میں نام نہاد یونینسٹ پارٹی بھی انتخابات میں حصہ لے رہی ہے۔ آپ لوگوں کو معلوم ہونا چاہیئے کہ یہ لوگ مسلمانانِ پنجاب کی وحدت کو دیہاتی اور قصباتی تقسیم کے ناپاک اور غیر اسلامی حربے سے پارہ پارہ کرنے کے ذمہ دار ہیں اور یہی لوگ ہیں، جنہوں نے اسلام کی عالمگیر اخوت کو اقتصادی مفاد کی قربان گاہ پر بھیئت چڑھانے سے بھی دریغ نہ کیا افسوس کہ یہ لوگ اس حقیقت سے بے خبر ہیں کہ اسلام دنیا میں مادی بنیادوں پر انسانیت کے بکھرے ٹکڑوں کو جوڑنے نہیں آیا بلکہ آراء اور افکار کی یک جہتی پر انسانیت کے قصر رفیع کو استوار کرنے کے لیے آیا تھا۔ ہم ہندوستان کے قصرِ آزادی کی پہلی اینٹ ہے اور اسمبلی کے اندر جا کر ہمارا بھی مسلک آزاد خیال اور محب وطن ہندوؤں، سکھوں اور

عیسائیوں کے ساتھ سیاسی تعاون ہوگا لیکن ہم ایک لمحے کے لیے بھی اسلام کے بلند ترین مقاصد کو پس پشت ڈال کر اپنی خود غرضیوں اور جاہ پرستیوں کے خواب کو شرمندہ تعبیر کرنے کے لیے غیر مسلموں کے ہاتھ اپنے اصولوں کو فروخت کرنے کے لیے تیار نہیں۔ سنٹرل پارلیمنٹری بورڈ کا منشا صرف یہ ہے کہ قابل مسلمان صوبائی اسمبلیوں میں بھیجے جائیں^{۵۹}۔

۸ جون ۱۹۳۶ء کو کل ہند مسلم لیگ کونسل اور مرکزی پارلیمانی بورڈ کے اجلاس لاہور میں ہونے والے تھے، جس کے انتظامات صوبہ مسلم لیگ کے سپرد تھے ان انتظامات کی جزوی تفصیلات کی نگرانی، باوجود علالت اور کمزوری کے خود علامہ اقبال نے کی۔ مسٹر جناح ۶ جون کو ان جلسوں کی صدارت کرنے کے لیے لاہور آنے والے تھے۔ ان ہی دنوں یہ خبر شہر میں گشت کرنے لگی کہ یونینسٹ پارٹی والے مسٹر جناح کے خلاف سیاہ جھنڈیوں کا مظاہرہ کریں گے۔ علامہ کو اس خبر پر بڑی تشویش ہوئی۔ انہوں نے فوراً یونینسٹوں کو متنبہ کیا۔ نتیجتاً ان لوگوں کو ایسا اقدام کرنے کی جرات نہیں ہوئی اور وہ سیاہ جھنڈیاں جو تیار کی گئی تھیں، انہیں ایک صندوق میں بند کر کے علامہ کی کوٹھی پر پہنچا دیا گیا، جس کو بعد میں راوی کی لہروں کے سپرد کر دیا گیا^{۶۰}۔ بہر کیف تاریخ مقررہ پر مسٹر جناح تشریف لائے اور ان کی صدارت میں مسلم لیگ کونسل اور پارلیمانی بورڈ کے اجلاس لاہور میں ہوئے۔ ان ہی جلسوں میں مسلم لیگ کا انتخابی منشور (Election manifesto) منظور کیا گیا۔ اس موقع پر مولانا ظفر علی خاں نے مرکزی پارلیمانی بورڈ سے یہ کہہ کر استعفیٰ دیدیا کہ مجلس اتحاد ملت کا نصب العین آزادی کامل ہے اور مسلم لیگ کا درجہ نو آبادیت! مولانا کے اس استعفیٰ سے یونینسٹ پارٹی میں مسرت کی لہر دوڑ گئی۔ فضل حسین نے آغا خاں کے نام اپنے ایک خط مورخہ ۲۲ جون

۵۹۔ گفتار اقبال - مرتبہ محمد رفیق افضل - ناشر ادارہ تحقیقات پاکستان -

دانش گاہ پنجاب - لاہور ص ۲۰۴ و ۲۰۵

۶۰۔ روز نامہ امروز کراچی کا اقبال نمبر - مورخہ ۲۲ اپریل - ۱۹۵۰ء

میں لکھا -

”جناح کو یونینسٹوں کے کسی حلقہ سے مدد نہیں ملی - مجاہد اتحاد ملت نے بھی ان کے ساتھ تعاون کرنے سے انکار کر دیا اور ان کے مرکزی پارلیمانی بورڈ سے ، جس میں انہوں نے انہیں نمائندگی دی تھی ، دست کش ہو گئی ہے - اب ان کے ساتھ صرف احرار اور مانٹیگو چمسفورڈ اصلاحات کے زمانہ کے چند اعتدال پسند ، ناکام اور زخم خوردہ لیڈر رہ گئے ہیں“^{۶۱}

اور یہ ”اعتدال پسند ، ناکام اور زخم خوردہ لیڈروں“ کا اشارہ اقبال اور ان کے ساتھیوں کی طرف ہے ! پھر انہوں نے ایک اور جگہ لکھا

”جناح کے مرکزی پارلیمانی بورڈ کا خاتمہ ہو گیا ہے اور توقع بھی یہی تھی - پنجاب میں یونینسٹ پارٹی نے انہیں آگاہ کر دیا تھا کہ ان کا یہ اقدام غلط ہے اور اس سے مسلم صوبوں کے مفادات کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے - مولانا ظفر علی خاں اور اتحاد ملت کے فیصلہ کے بعد تو اب صرف احرار باقی رہ گئے ہیں ، لیکن سوال یہ ہے کہ کیا احرار لیگ میں شامل ہو کر اپنی جداگانہ ہستی کو معدوم کر ڈالیں گے ؟ غالباً نہیں ! بہر حال جہاں تک پنجاب کا تعلق ہے ، مرکزی پارلیمانی بورڈ کا وجود باقی نہیں رہا“^{۶۲}

ادھر تو فضل حسین ، مولانا ظفر علی خاں کے استعفی پر بغلیں بجا رہے تھے اور ادھر سر سکندر اپنی شاطرانہ چالیں چل رہے تھے - ایک طرف وہ خود ہندوؤں کے لیڈر راجہ نریندر ناتھ سے ۲۲ جون ۱۹۳۶ء کو ملے اور دوسری طرف اپنے عزیز دوست احمد یار خاں دولتانہ کو علامہ اقبال کی خدمت میں روانہ کیا - ان کا مقصد یہ تھا کہ راجہ نریندر ناتھ سے

۶۱۔ فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین

مطبوعہ بمبئی ۱۹۴۵ء - ص ۳۲۱

۶۲۔ فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین

مطبوعہ بمبئی ۱۹۴۵ء - ص ۳۱۲

گفتگوئے مفاہمت کر کے ، ان کے ساتھی ہندوؤں کو اپنے گروپ کے ساتھ ملا لیا جائے۔ اگر یہ نہ ہو سکے تو مسلم لیگ کی ہمدردیاں حاصل کی جائیں ، کیونکہ اب علامہ اقبال کی زیر نگرانی مسلم لیگ کی تنظیم اور پارلیمانی بورڈ کا کام پوری سرگرمی سے جاری تھا اور مولانا ظفر علی خاں کے استعفیٰ سے اس پر کوئی اثر نہیں پڑا تھا۔ بہر کیف دولتنامہ ۲۴ جون ۱۹۳۶ء کو علامہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہیں بتایا کہ سر سکندر عنقریب بمبئی میں مسٹر جناح سے ملنے والے ہیں۔ پھر انہوں نے حضرت علامہ کے سامنے یونینسٹ پارٹی اور مسلم لیگ کے مابین مفاہمت کا ایک فارمولا پیش کیا۔ یہ فارمولا حسب ذیل تھا۔

”یونینسٹ پارٹی کے مسلمان اراکین حسب ذیل اعلان کریں گے۔

یہ کہ وہ ان تمام امور میں جو مسلمانوں سے بحیثیت ایک کل ہند اقلیت کے متعلق ہیں ، وہ لیگ کے فیصلہ کے پابند رہیں گے۔ اور صوبائی اسمبلی میں کسی غیر مسلم گروپ کے ساتھ کوئی معاہدہ ہرگز نہیں کریں گے۔

بشرطیکہ صوبائی مسلم لیگ بھی حسب ذیل اعلان کرے۔

یہ کہ وہ مسلم ارکان اسمبلی جو لیگ کے ٹکٹ پر صوبائی اسمبلی میں پہنچیں ، اس پارٹی یا گروپ سے تعاون کریں گے ، جس میں مسلمانوں کی تعداد سب سے زیادہ ہوگی“ ۶۳

علامہ اقبال نے دوسرے ہی دن (۲۵ جون ۱۹۳۶ء) مسٹر جناح کو ایک خط کے ذریعے اس ملاقات کی اطلاع دی۔ فارمولا کے الفاظ سے آگاہ کیا اور آخر میں لکھا

”براہ مہربانی آپ اپنی اولین فرصت میں مجھے اس تجویز کے بارے میں اپنی رائے سے مطلع فرمائیے اور اس سے بھی کہ سر سکندر حیات سے آپ کی گفتگو کا کیا نتیجہ نکلا۔ اگر آپ انہیں قائل

۶۳۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح۔ ناشر شیخ محمد اشرف لاہور مطبوعہ ۱۹۴۳ء۔

ص ۹

کرنے میں کامیاب ہو گئے تو ہو سکتا ہے کہ وہ ہماری طرف آ جائیں“ ۶۴

خط کے ان الفاظ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ علامہ پر امید تھی کہ یونینسٹ پارٹی کے سکندر گروپ اور مسلم لیگ کے مابین مفاہمت ہو جائے گی لیکن حالات نے ایک اور کروٹ لی ۱۹ جولائی ۱۹۳۶ء کو فضل حسین کا انتقال ہو گیا اور ۲۲ جولائی کو سر سکندر یونینسٹ پارٹی کے لیڈر منتخب ہو گئے۔ اب ان کا کوئی مد مقابل نہ تھا اور نہ یونینسٹ پارٹی کے کسی گروپ سے انہیں بغاوت کا خطرہ تھا۔ ان کے ہاتھ مضبوط ہو گئے تھے۔ اس لیے علامہ اقبال سے مفاہمت و مصالحت کا جو سلسلہ انہوں نے احمد یار خاں دولتانہ کے ذریعہ شروع کیا تھا اس کو مزید آگے بڑھانے یا نتیجہ خیز بنانے کی انہیں چنداں ضرورت باقی نہیں رہی تھی۔ تاہم علامہ اس گفتگوئے مفاہمت کو جاری رکھنا اور بار آور بنانا چاہتے تھے، چنانچہ انہوں نے ۲۳ اگست ۱۹۳۶ء کو مسٹر جناح کے نام حسب ذیل خط لکھا۔

”میرے پیارے جناح !

مجھے امید ہے کہ میرا خط بروقت پہنچ چکا ہوگا۔ پنجاب پارلیمانی بورڈ اور یونینسٹ پارٹی میں سمجھوتہ کی کچھ بات چیت ہو رہی ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ آپ مجھے بتائیں کہ اس مفاہمت کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے اور یہ بھی کہ اس کی کیا شرائط ہونی چاہئیں۔ میں نے اخبارات میں پڑھا ہے کہ آپ نے بنگال پر جا پارٹی اور پارلیمانی بورڈ میں مصالحت کرا دی ہے۔ میں اس مصالحت کی شرائط معلوم کرنا چاہتا ہوں، چونکہ پر جا پارٹی بھی یونینسٹ پارٹی کی طرح غیر فرقہ وارانہ جماعت ہے۔ آپ کا بنگال کے ساتھ یہ سمجھوتہ کارآمد ہو سکتا ہے“ ۶۵

۶۴۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح۔ ناشر شیخ محمد اشرف لاہور مطبوعہ ۱۹۴۳ء۔

ص ۱۰۹

۶۵۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح (انگریزی) ناشر شیخ محمد اشرف لاہور۔ مطبوعہ

۱۹۴۳ء ص ۱۰

بہر حال احمد یار خاں سے ملاقات کے بعد کچھ دنوں تک (ستمبر ۱۹۳۶ء تک) علامہ پر آمید تھی کہ یونینسٹ پارٹی سے مفاہمت ہو جائیگی۔ لیکن چونکہ فضل حسین کے انتقال اور سرسکندر کے برسر قیادت آ جانے سے حالات میں تبدیلی پیدا ہو چکی تھی، اس لیے مفاہمت کی یہ کوشش ناکام ہو گئی۔

فضل حسین کے انتقال کے بعد، یونینسٹ پارٹی کے ایک سرگرم رکن ملک زماں مہدی خاں مستعفی ہو کر مسلم لیگ میں شریک ہو گئے۔ علامہ اقبال ان کے خلوص اور جذبہ عمل کے بڑے قائل تھے اور وہ خود علیل تھے اس لیے انہیں یہ خیال ہوا کہ صوبائی پارلیمانی بورڈ کی صدارت سے وہ خود مستعفی ہو کر ملک زماں مہدی کو صدر بنا دیں۔ بورڈ کے اراکین کی ناراضی کے باوجود انہوں نے استعفیٰ لکھ کر دے دیا۔ البتہ اس بات پر رضامندی کا اظہار کیا کہ وہ بدستور بورڈ کے رکن رہیں گے۔ ابھی استعفیٰ باضابطہ منظور نہیں ہوا تھا کہ یہ خبر یونینسٹ پارٹی کے حلقوں میں پہنچ گئی اور وہاں خوشی کے شادیاں بجا ئے جانے لگے کہ مسلم لیگ تو اب بالکل ہی ختم ہو گئی۔ جب علامہ کو یہ معلوم ہوا تو انہوں نے استعفیٰ واپس لے لیا۔ البتہ ملک زماں مہدی کو نائب صدر بنا دیا گیا ۶۶۔

اب یونینسٹ پارٹی یا اس کے سربراہان اور لیڈروں سے مفاہمت کی کوئی توقع باقی نہیں رہی تھی اور انتخابات بھی سر پر آ رہے تھے۔ اس لیے علامہ نے مسلم لیگ کی تنظیم نو کی طرف پوری طرح توجہ دینی شروع کی۔ ان کی زیر ہدایت مختلف ذیلی کمیٹیاں بنائی گئیں۔ پراپیگنڈے کا کام شروع کر دیا گیا اور تنظیمی دوروں پر مختلف ٹولیاں روانہ ہوئیں۔

اسی زمانہ میں ایک افسوسناک بات یہ ہوئی کہ احراری بھی پارلیمانی بورڈ سے علیحدہ ہو گئے۔ پارلیمانی بورڈ نے انتخابات میں حصہ لینے والے امیدواروں کے لیے ایک حلف نامہ تیار کیا تھا، اس کی بعض شقوں پر

۶۶۔ اقبال کے آخری دو سال، از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی، ص ۳۳۱

انہیں اعتراضات تھے ، لیکن جب یہ اعتراضات رفع کر دئے گئے تو اس شق کو بڑھانے پر اصرار کیا گیا کہ منتخب شدہ امیدوار اسمبلی میں جا کر مرزائیوں کو مسلمانوں سے علیحدہ ایک اقلیت قرار دینے کی کوشش کرے گا ۔ ان کا یہ مطالبہ بھی مان لیا گیا اور اس شق کا حلف نامہ میں اضافہ کیا گیا ۔ علامہ اقبال نے بھی اس اضافہ کو قبول کر لیا اور بحیثیت صدر اس حلف نامہ کی توثیق کی ۔ لیکن اس کے باوجود احراری دل سے مسلم لیگ کے ساتھ نہ ہوئے ۔ پارلیمانی بورڈ نے ہر امیدوار انتخاب کے لیے ایک شرط یہ بھی رکھی تھی کہ وہ پانچ سو روپے بورڈ کے فنڈ میں جمع کرائے تو احراریوں نے اس شرط کو بہانہ بنا کر بورڈ سے علیحدگی اختیار کر لی ۔ گویا اس طرح اتحاد ملت والے تو پہلے علیحدہ ہو چکے تھے ۔ اب احرار بھی رخصت ہو گئے اور یونینسٹ پارٹی یا اس کے گروپ سے مصالحت کی جو توقع تھی وہ پہلے ہی ختم ہو چکی تھی ۔ اب پنجاب مسلم لیگ کو اپنے پاؤں پر آپ کھڑا ہونا اور صوبائی پارلیمانی بورڈ کو اپنے ہی بل بوتے پر انتخابات کی جنگ لڑنا تھا ۔ اب لیگ کا کھلم کھلا مقابلہ یونینسٹ پارٹی سے تھا ۔ ادھر تنظیمی نقطہ نظر سے مسلم لیگ ابھی ابتدائی منازل طے کر رہی تھی ۔ اس کے پاس ہمہ وقتی کارکنوں کی بھی کمی تھی اور روپیہ پیسہ کی بھی اور ادھر یونینسٹ پارٹی کے پاس ہر چیز کی فراوانی تھی ۔ پنجاب کے بڑے ذی اثر زمیندار اس کے لیے بھاگ دوڑ کر رہے تھے اور تھیلیوں کے تو منہ کھلے ہوئے تھے ۔ یہاں صوبائی لیگ میں چند مخلص ایثار پیشہ سر پھرے جمع تھے ، جن کی قیادت ایک فقیر بے نوا اقبال کر رہا تھا اور وہاں یونینسٹ پارٹی میں ذی حیثیت اور مقتدر حضرات شریک تھے اور ان کا لیڈر صوبہ کا سب سے بڑا حاکم ، حکومت کا ریونیو ممبر سر سکندر تھا ! — — — لیکن بہر حال علامہ اقبال اور ان کے رفقاء کار نے طے یہی کیا کہ ہرچہ بادا باد ، ماکشتی در آب انداختیم ۔

اب پنجاب صوبائی پارلیمانی بورڈ کی جانب سے انتخابی منشور (Election Manifests) جاری کر دیا گیا ، جو ہمہ گیر اور ترقی پسندانہ

تھا۔ اکتوبر سنہ ۱۹۳۶ء کے پہلے ہفتہ میں صوبائی پارلیمانی بورڈ نے انتخابی مہم شروع کی۔ اس مہم کا افتتاح کرنے کے لیے علامہ اقبال نے پھر ایک مرتبہ مسٹر جناح کو لاہور آنے کی دعوت دی چنانچہ مسٹر جناح ۹ اکتوبر کو لاہور تشریف لائے۔ ۱۱ اکتوبر سنہ ۱۹۳۶ء کو ایک جلسہ عام میں اس انتخابی مہم کا انہوں نے افتتاح کیا۔ علامہ اقبال کا قطعی ارادہ تھا کہ اس جلسہ کی صدارت وہ خود کریں گے لیکن عین وقت پر ان کی طبیعت خراب ہو گئی، اس لیے جلسہ کی صدارت ملک زمان مہدی نے کی۔^{۶۸}۔ مسٹر جناح نے اس جلسہ میں بڑی پر زور تقریر کی۔ یونینسٹ پارٹی اور سر سکندر کی خوب خبر لی۔

الغرض اس طرح صوبائی مسلم لیگ نے علامہ اقبال کی سرکردگی اور مسٹر جناح کی رہنمائی میں انتخابی مہم کا آغاز کیا۔ اور اس کے بعد یہ مہم زور شور سے چلنے لگی۔ اسی دوران ایک دلچسپ واقعہ پیش آیا۔ ہوا یہ کہ سر سکندر کے ایک قریبی عزیز احمد بخش خان صوبائی مسلم لیگ پنجاب کے سیکرٹری غلام رسول خان کے پاس سر سکندر کا ایک عجیب و غریب پیغام لیکر آئے۔ پیغام یہ تھا کہ اگر صوبائی مسلم لیگ پارلیمانی بورڈ، انتخابات سے دست کش ہو جائے اور اپنے کسی امیدوار کو کھڑا نہ کرے تو سر سکندر ان چار لیگی افراد کو جنہیں علامہ اقبال نامزد کریں، بلا مقابلہ منتخب کروا دیں گے۔ لیگ کے معتمد نے یہ تجویز جب علامہ کے سامنے پیش کی تو وہ جھلا اٹھے اور کہا۔

”کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ ہم نے اسمبلی کی سیٹوں کی بھیک مانگنے کے لیے مسلم لیگ کا ڈھونگ رچایا ہے؟“

ہمارا مقصد یہ ہے کہ لیگ کے ذریعہ سے مسلمان عوام میں سیاسی شعور پیدا کیا جائے۔ اگر سارے امیدوار ہار جائیں تو مجھے افسوس نہ ہوگا لیکن یہ ہم کیونکر گوارا کر سکتے ہیں کہ اپنا نصب العین ترک کر کے محض چار سیٹوں کے لیے مخالف فریق

۶۸۔ اقبال کے آخری دو سال، از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی ص ۳۵۳۔

سے سمجھوتہ کر لیا جائے ۶۹“

ہم دیکھ چکے ہیں کہ جون سنہ ۱۹۳۶ء میں جب احمد یار خان دولتانہ نے یونینسٹ پارٹی کی طرف سے مفاہمت کی کوشش کی تھی تو اقبال نے انکار نہیں کیا تھا۔ وہ چاہتے تھے کہ اس وقت مفاہمت کی کوئی صورت نکل آئے۔ لیکن اب اکتوبر میں وہ صلح کی یونینسٹ پیشکش کو ٹھکرا رہے تھے، وجہ کیا تھی؟ کیا یہ وجہ تھی کہ وہ چار ماہ قبل یونینسٹ پارٹی کو طاقتور اور مسلم لیگ کو کمزور سمجھ رہے تھے اور اب یونینسٹ پارٹی کے مقابلہ میں انہیں اپنی پارٹی کی طاقت کا اندازہ ہو گیا تھا؟ نہیں! وہ جانتے تھے کہ یونینسٹ پارٹی کی پشت پر دولت و اقتدار جب بھی تھے اور اب بھی ہیں۔ پھر وہ یہ بھی سمجھتے تھے کہ یہ پارٹی انتخابات جیتنے کے لیے ہر قسم کے ہتھکنڈے اختیار کرے گی، تو پھر اس وقت مفاہمت پر رضا مندی اور اس وقت اس سے انکار کی وجہ کیا تھی؟ وجہ صرف یہ تھی کہ وہ مفاہمت اصولوں کو برقرار رکھتے ہوئے صرف اس مقصد سے کی جا رہی تھی کہ مسلمانوں کا ایک متحدہ محاذ بن جائے اور صلح کی یہ پیشکش نصب العین کو ترک کرنے کی دعوت تھی۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ مفاہمت و مصالحت نہ تھی ”سودے بازی“ (Bargaining) تھی۔ اقبال نے اس سکندرانہ پیشکش کو ٹھکرا کر درحقیقت اپنے قائدانہ عزم کا ثبوت دیا تھا۔

بہر حال اقبال نے سکندر کی اس پیشکش کو ٹھکرا دیا اور نومبر سنہ ۱۹۳۶ء کے پہلے ہفتہ میں صوبائی مسلم لیگ پارلیمانی بورڈ نے اپنی امیدواروں کا اعلان کر دیا۔ اب ان امیدواروں کی تائید میں صوبائی بورڈ کی طرف سے پراپیگنڈا شروع ہوا۔ اقبال نے ان کی حمایت میں بیانات دیے کیونکہ وہ انتخابی جلسوں میں جانے اور تقریریں کرنے سے اپنی علاقے کے باعث معذور تھے۔

ان امیدواروں میں سب سے اہم ملک برکت علی تھے، جو علی

۶۹۔ روز نامہ امروز کراچی، اقبال نمبر ۲۲ اپریل ۱۹۵۰ء -

کے دست راست صوبائی لیگ اور پارلیمانی بورڈ کی روح رواں تھے اور یونینسٹ پارٹی نے بھی اپنا پورا زور ان ہی کو ناکام بنانے میں لگا دیا تھا۔ سر سکندر کو تو ان سے ذاتی عناد تھا۔ سر سکندر نے ان کے مقابلہ میں مرزا حمید اللہ لیگ کو کھڑا کیا تھا۔ علامہ اقبال، حمید اللہ لیگ سے واقف تھے۔ چنانچہ علامہ نے ان سے بذات خود درخواست کی کہ وہ ملک برکت علی کا مقابلہ نہ کریں۔ لیکن سکندر نے ان سے قرآن پر حلف لیا تھا کہ وہ ملک برکت علی کے مقابلہ سے پیچھے نہ ہٹیں گے۔ چنانچہ وہ مقابلے میں ڈٹے رہے۔

فروری سنہ ۱۹۳۷ء کے دوسرے ہفتہ میں انتخابات کا نتیجہ نکلا۔ مسلم لیگ کے صرف دو امیدوار کامیاب ہوئے تھے۔ ایک ملک برکت علی اور دوسرے راجہ غضنفر علی خان۔ جب علامہ اقبال کو ملک برکت علی کی کامیابی کی خبر سنائی گئی، تو وفور مسرت سے ان کی آنکھوں میں آنسو آ گئے! >

انتخابات کا نتیجہ نکلنے کے بعد پنجاب میں سر سکندر نے وزیر اعلیٰ کا حلف اٹھایا، کیونکہ وہی مقننہ کے اندر اکثریتی جماعت (یونینسٹ پارٹی) کے لیڈر تھے۔ انہوں نے پانچ افراد پر مشتمل اپنی کابینہ ترتیب دی، جس میں دو مسلمان (یونینسٹ) تھے، دو ہندو تھے۔ (ایک چودھری چھوٹو رام یونینسٹ تھے اور دوسرا ہندو الیکشن بورڈ پارٹی یعنی راجہ نریندر ناتھ کی پارٹی کا رکن) ایک سکھ (خالصہ نیشنل پارٹی)۔ گویا یہ خالص یونینسٹ وزارت نہ تھی، بلکہ مخلوط وزارت (Coalition Ministry) تھی، جو ہندو الیکشن بورڈ پارٹی، خالصہ نیشنل پارٹی کے ایک ایک نمائندے اور یونینسٹ پارٹی کے چار نمائندوں پر مشتمل تھی۔ پھر یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ مقننہ کے اندر یونینسٹ پارٹی میں صرف دس ہندو اراکین تھے، جو سب کے سب چھوٹو رام کے ذات بھائی یعنی جاٹ تھے۔

۷۰۔ ”اقبال کے آخری دو سال“ از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی، ناشر

اقبال اکادمی ص ۳۶۸ -

انتخابات کے نتائج ، پنجاب مسلم لیگ کے لیے کچھ حوصلہ افزا نہ تھے ، تاہم انتخابی مہم کے دوران ، مسلم لیگ کا پیغام پنجاب کے دور دراز علاقوں میں پہنچ گیا اور علامہ اقبال کی قیادت و رہنمائی کی وجہ سے عوام کے کان اس کے نام سے آشنا ہو گئے ۔ اقبال انتخابات کے ان نتائج سے مطلق دل شکستہ نہیں ہوئے ۔ انہوں نے اپنے رفقاء کو ہدایت کی کہ تنظیمی دوروں کا سلسلہ برابر جاری رکھیں اور اضلاع میں مقامی شاخیں قائم کریں ۔ چنانچہ ان کے رفقاء نے ان کی ہدایات پر پوری طرح عمل کیا ، یوں انتخابات میں شکست کے باوجود مسلم لیگ کی تنظیم کا کام جاری رہا ، اس کی آواز مسلم عوام تک پہنچتی رہی اور اس کا پیغام دلوں میں گھر کرتا گیا ۔ یہ بات یونینسٹوں کے لیے ناقابل برداشت تھی ۔ سر سکندر اور ان کے ساتھی لیگ کی اس تنظیمی مہم سے بوکھلا گئے ۔ اس کے علاوہ یونینسٹ پارٹی اور سر سکندر کی قسمت میں اور بھی دھماکے لکھے ہوئے تھے !

اس باب کے سیاسی پس منظر میں ہم بتا چکے ہیں کہ سنہ ۱۹۳۶ء کے انتخابات میں کانگریس کو سات صوبوں میں اکثریت حاصل ہوئی تھی ۔ تاہم وہ مسلمانوں کا اعتماد حاصل کرنے میں ناکام ہو چکی تھی ۔ یہ سات صوبے ہندو اکثریت کے صوبے تھے اور ان ہی کے بل بوتے پر اس کی اکثریت حاصل ہوئی تھی ۔ مسلم اقلیت اور مسلم اکثریت کے صوبوں (باستثنائے صوبہ سرحد) میں اس نے مسلمانوں کی صرف اتنی نشستوں پر قبضہ کیا تھا جنہیں انگلیوں پر گنا جا سکتا تھا ۔ ہم بتا چکے ہیں کہ اس ناکامی کا علاج صدر کانگریس پنڈت جواہر لال نہرو نے یہ تجویز کیا تھا کہ مسلم عوام سے راست رابطہ قائم کیا جائے ۔ چنانچہ ”رابطہ مسلم عوام“ کی کانگریسی تحریک زور شور سے شروع ہوئی ۔ یہ تحریک یونینسٹ پارٹی کے لیے خطرہ تھی ۔ اس کی پشت پر کانگریس کی کل ہند طاقتور تنظیم تھی ، جس کے ہاتھ میں سات صوبوں کی عنان حکومت تھی اور ”صاحب بہادر“ کے اس کے اشارہ چشم و ابرو پر ناچنے کے لیے تیار تھے ! ایسی صورت میں اگر اس خطرناک تحریک رابطہ مسلم عوام نے پنجاب کا رخ کیا تو ہو گا؟ کانگریس ایک غیر فرقہ وارانہ جماعت تھی اور اس کا پروگرام

اقتصادی لحاظ سے ترقی پسندانہ تھا۔ پھر اس کا لیڈر اور اس تحریک کا بانی جواہر لال نہرو تھا، جس کے ایثار و قربانی، جوش اور اخلاص کے سبھی قائل تھے۔ اگر اپنے اس ترقی پسندانہ اقتصادی پروگرام اور اس جوشیلے رہبر کی قیادت میں اس خطرہ نے پنجاب میں سر نکالا تو یونینسٹ پارٹی اپنے غیر فرقہ وارانہ بہروپ اور رجعت پسندانہ معاشی لائحہ عمل کا بھرم کیسے برقرار رکھ سکے گی؟ کانگریس کے فولادی قلعہ اور تحریکِ رابطہ عوام کے طوفانی ریلے کے سامنے تو وہ مٹی کا ایک گھروندا تھی! اگر اس کے مٹھی بھر ہندو جاٹ اپنے ہم مذہبوں کا ساتھ دیتے ہوئے کانگریس میں شامل ہو گئے تو پھر اس گھروندے کا کیا بنے گا؟ یا اگر کچھ یونینسٹ مسلمانوں نے یونینسٹ پارٹی جیسی غیر فرقہ وارانہ صوبائی جماعت کو کانگریس جیسی ”قومی“ فعال، بااثر اور ملک گیر جماعت پر ترجیح دی اور نہرو کے اقتصادی پروگرام میں کشش محسوس کی، تو پھر یونینسٹ پارٹی اور سکندری وزارت کی ناؤ کیسے پار لگے گی؟ یہ وہ سوالات تھے جو سر سکندر کو پریشان کیے ہوئے تھے۔ پنڈت جواہر لال نہرو کو رابطہ مسلم عوام کی تحریک شروع کیے ہوئے کچھ ہی عرصہ گزرا تھا کہ کانگریس کا یہ سیلاب پنجاب کی حدود میں داخل ہو گیا۔ اب ذرا اس اجمال کی تفصیل سن لیجئے۔

مرکزی اسمبلی میں پنجاب کی ایک نشست خالی ہوئی اور مئی سنہ ۱۹۳۷ء میں اس نشست کے لیے ضمنی انتخاب کا اعلان کیا گیا۔ اس نشست کے لیے مولانا ظفر علی خان کھڑے ہوئے، جو سنہ ۱۹۳۱ء کی کانگریسی تحریکِ سول نافرمانی میں ”جیل یا تیرا“ کر آئے تھے۔ کانگریس سے ان کی سابقہ وابستگی اور ملک کی آزادی کے لیے ان کی قربانیوں کو نظر انداز کر کے کانگریس نے ان کے مقابلے میں ایک گمنام لیکن مالدار شخص عبدالعزیز کو کھڑا کر دیا۔ علامہ اقبال کو جب یہ اطلاع ملی تو انہوں نے عبدالعزیز کے والد کو سمجھایا کہ وہ اپنے بیٹے کو مولانا کے مقابلے میں دستبردار کرا دئے۔ علامہ کی یہ ترغیب کارگر ہوئی اور اس معاملہ کا تصفیہ ایک ثالثی بورڈ کے سپرد ہوا، جس میں علامہ خود بھی شریک تھے۔ نتیجتاً عبدالعزیز نے دستبرداری کر لی اور

یوں مولانا ظفر علی خان بلامقابلہ منتخب ہو گئے! کانگریس کی اس حرکت کو دیکھ کر یونینسٹ پارٹی کے سرکردہ لیڈروں، خصوصاً سر سکندر کے کان کھڑے ہوئے۔ انہیں اس خطرہ کا احساس ہو گیا، جو کانگریسی تحریک اپنے جلو میں لیے ہوئے آ رہی تھی اور جس سے بیچ نہکانا یونینسٹ پارٹی کے بس کا روگ نہ تھا!

اس واقعہ کے بعد ایک دوسرا اس سے بھی اہم تر واقعہ پیش آیا۔ اس باب کے پس منظر میں ہم بتا چکے ہیں کہ سنہ ۱۹۳۶ع کے انتخابات کے بعد سر عبدالقیوم نے صوبہ سرحد میں وزارت بنائی تھی۔ ستمبر سنہ ۱۹۳۷ع میں اس وزارت کو شکست ہو گئی۔ یہاں کانگریس اس قابل نہ تھی کہ تنہا وزارت تشکیل دے سکتی کیونکہ پچاس نشستوں کے ایوان میں کانگریسی اراکین مقننہ کی تعداد صرف آئیس تھی، لیکن کانگریس ہائی کمان کی ہدایت اور مولانا آزاد کے حکم سے ان آئیس کانگریسیوں کے ساتھ غیر کانگریسی اراکین کو ملا کر ایک مخلوط جماعت بنائی گئی اور اس کے بل بوتے پر ڈاکٹر خان صاحب کی سرکردگی میں ایک کانگریسی وزارت ترتیب دی گئی، جس میں ڈیموکریٹ پارٹی کا ایک غیر کانگریسی وزیر بھی شامل تھا۔ اس طرح درحقیقت یہ ایک مخلوط وزارت تھی۔ ہم بتا چکے ہیں کہ مسلم اقلیت کے سات صوبوں میں تختہ اقتدار پر متمکن ہوتے وقت کانگریس نے یہ اصول بنایا تھا کہ وہ کسی غیر کانگریسی کو اپنی وزارت میں نہیں لے گی، لیکن ان صوبوں میں اپنے پاؤں مضبوطی سے جما لینے کے بعد، اس نے مسلم اکثریت کے صوبوں کی طرف بھی دستِ آزدراز کیا تھا، اور اس دراز دستی میں اس نے خود ہی اپنے پاؤں سے اپنے بنائے ہوئے اصولوں کو روندنا تھا، بلکہ اب تو وہ اس سطح پر آئی تھی کہ عشق اور جنگ میں سب کچھ جائز ہے! اسے ہند گیر اقتدار سے عشق تھا۔ اور اسی عشق کی خاطر وہ ہر جماعت سے جنگ کرنے اور مسلمانوں کی سیاسی ہستی کو فنا کرنے پر تل گئی تھی!! سرحد کے اس واقعہ سے سر سکندر اور یونینسٹ پارٹی کے لیڈروں کے دل دھل گئے۔ انہیں یہ خدشہ تھا کہ اسی طرح کی کانگریسی ریشہ دوانیاں اور سازشیں پنجاب میں ہوئیں تو سکندر وزارت کا کیا بنے گا؟ کیونکہ یہ وزارت تو بھان متی کا

ایک کنبہ تھا ، جس میں نریندر ناتھ پارٹی کی اینٹ بھی تھی اور خالص نیشنل پارٹی کا روڑا بھی تھا ۔ آخر چودھری جھوٹو رام کے جاٹوں پر کب تک تکیہ کیا جا سکتا تھا ؟ !

مسلم اقلیتی صوبوں میں کانگریس کے متکبرانہ طرزِ عمل اور مسلم اکثریتی صوبوں میں اس کی ریشہ دوانیوں اور مسلمانوں کو ہڑپ کر جانے والی تحریک ، رابطہ مسلم عوام نے یونینسٹ پارٹی کے مسلمان لیڈروں کی آنکھیں کھول دیں اور انہیں وہ خطرہ بچشمِ سرِ نظر آنے لگا ، جس کی نشان دہی مسٹر جناح نے سنہ ۱۹۳۶ء کے آغاز ہی میں کر دی تھی ! اس وقت مسلمان لیڈروں نے پنجاب میں ، بنگال میں ، سندھ اور سرحد میں ، اس خطرہ کو موہوم اور خیالی قرار دیا تھا لیکن یہ خطرہ اب واقعی سر پر منڈلا رہا تھا ۔ یہ سب لیڈر لال بھکڑ تھے ۔ اپنی ناک سے آگے نہیں دیکھ سکتے تھے ، مگر جناح وہ زیرک سیاستدان تھا ، جس کی نگاہیں حال کے پردوں کو چاک کر کے مستقبل کو بے نقاب دیکھ لیا کرتی تھیں ۔ سنہ ۱۹۳۶ء میں اس آواز پر کہ مسلمانو ایک ہو جاؤ ، بعضوں نے ناک بھوؤں چڑھائی ، اس کا مذاق اڑایا ، اس پر فقرے کسے بلکہ دھمکیاں تک دیں ! ہاں صرف ایک نے اس کی آواز کو آواز رحیل کارواں سمجھا اور وہ تھا اقبال ! اس نے اس کو اس وقت ہی پہچان لیا تھا کیونکہ وہ مردم شناس ہی نہیں جوہر شناس بھی تھا !!

ان حالات اور ایسی سیاسی فضا میں (۱۵ ، ۱۶ ، ۱۷ ، ۱۸ اکتوبر سنہ ۱۹۳۷ء) مسلم لیگ کا پچیسواں سالانہ اجلاس بمقام لکھنؤ مسٹر جناح کی صدارت میں منعقد ہوا ، اور یہی اجلاس مسلم لیگ کی نشاۃ ثانیہ کا نقطہ آغاز ثابت ہوا ۔ اس میں ہندوستان کے تمام صوبوں سے مسلم نمائندے اور سربراہانِ زعماء شریک ہوئے ۔ پنجاب سے سر سکندر اپنے حامیوں اور مددگاروں کی پوری ایک جمیعت کے ساتھ اس میں موجود تھے ۔ علامہ اقبال اپنی علالت کے باعث اس میں شریک نہیں ہو سکتے تھے لیکن انہوں نے اپنے رفقاء کو روانہ کیا تھا ۔ اسی اجلاس میں جیسا کہ ہم اس باب کے پس منظر میں بیان کر چکے ہیں کہ وہ تمام مسلم جماعتیں ، جو مسلم لیگ

پارلیمانی بورڈ کے خلاف تھیں ، مسلم لیگ میں شامل ہو گئیں ۔ سر سکندر اور ان کے رفقاء کے لیے بھی یہی راستہ کھلا ہوا تھا کہ وہ یونینسٹ پارٹی کے سوانگ کو ترک کر کے مسلم لیگ میں غیر مشروط طریقہ سے شریک ہو جاتے ۔ یہ راستہ ان کی اپنی وزارت کی سلامتی ، مسلمانان پنجاب کی فلاح و بہبود اور ملت اسلامیہ کی یکجہتی و عظمت کا راستہ تھا ، لیکن انہوں نے یہ راستہ اختیار نہیں کیا ۔ اس اجلاس میں انہوں نے ایک بیان پڑھا ، جس کو عام طور پر ” سکندر جناح میثاق “ کہا جاتا ہے ۔ اس بیان کا خلاصہ درج ذیل ہے ۔

الف۔ سر سکندر حیات خاں پنجاب واپس جا کر اپنی پارٹی کا ایک خاص اجلاس منعقد کریں گے ، جس میں پارٹی کے ان تمام مسلمان ممبروں کو جو ابھی تک مسلم لیگ کے ممبر نہیں ہیں ، ہدایت کریں گے کہ وہ سب مسلم لیگ کے حلف نامہ پر دستخط کر کے لیگ میں شامل ہو جائیں ۔ اس کے بعد ان تمام قواعد و ضوابط پر جو کہ آل انڈیا مسلم لیگ کے مرکزی و صوبائی بورڈ کے ہیں ، عمل کرنے پر مجبور ہوں گے ۔ لیکن یہ معاہدہ یونینسٹ پارٹی کی موجودہ کولیشن پر اثر انداز نہیں ہو گا ۔

ب۔ اس معاہدے کے بعد آئندہ مجلس قانون ساز کے عام اور ضمنی انتخابات میں وہ متعدد فریق ، جو یونینسٹ پارٹی کے اجزائے ترکیبی ہیں ، متحدہ طور پر ایک دوسرے کے امیدواروں کی حمایت کریں گے ۔

ج۔ یہ کہ مجلس قانون ساز کے وہ مسلم ارکان ، جو مسلم لیگ کے ٹکٹ پر منتخب ہوئے ہیں ، یا اب لیگ کی رکنیت قبول کرتے ہیں ، اسمبلی میں مسلم لیگ پارٹی متصور ہوں گے ۔ ایسی مسلم لیگ پارٹی کو اجازت ہو گی کہ وہ آل انڈیا مسلم لیگ کی سیاسی پالیسی اور پروگرام کے بنیادی اصولوں کو مد نظر رکھتے ہوئے کسی دوسری پارٹی سے تعاون یا اتحاد

کرے۔ اس قسم کا تعاون انتخابات کے ما قبل یا ما بعد ہر دو صورتوں میں کیا جا سکتا ہے۔ نیز پنجاب کی موجودہ متحدہ جماعت اپنا موجودہ نام یونینسٹ پارٹی برقرار رکھے گی۔

د۔ مذکورہ بالا معاہدے کو مد نظر رکھتے ہوئے پراونشل پارلیمانی بورڈ کی تشکیل از سر نو عمل میں لائی جائے گی^۱۔

سر سکندر کی جانب سے یہ اعلان دراصل ایک دہری چال تھی کہ کانگریس کی ضرب کو تو مسلم لیگ کی ڈھال پر روک لیا جائے اور ساتھ ہی یونینسٹ پارٹی کا غیر فرقہ وارانہ سوانگ بھی باقی رہے۔ ان کی یہ شاطرانہ دو رخی چال ان کے اس بیان سے ظاہر ہوتی ہے جو انہوں نے لکھنؤ سے واپس آ کر ۱۷ اکتوبر سنہ ۱۹۳۷ء کو جاری کیا تھا۔ اس بیان میں انہوں نے کہا۔

”جہاں تک پنجاب کا تعلق ہے، سابقہ صورت حال بنور قائم و بحال ہے۔ البتہ اس میں صرف یہ ترمیم کر دی گئی ہے کہ یونینسٹ پارٹی کے ان مسلم ارکان کو، جو مسلم لیگ کے ممبر نہیں ہیں، یہ مشورہ دیا جائے گا کہ اگر وہ پسند کریں تو لیگ میں شامل ہو جائیں، اس کے علاوہ یہ شرط بھی لگا دی گئی ہے کہ آئندہ ضمنی انتخابات میں جو مسلم ارکان، مسلم لیگ کے ٹکٹ پر کھڑے ہوں گے، انہیں یہ عہد کرنا ہو گا کہ کامیابی پر یونینسٹ پارٹی میں شامل ہو جائیں گے۔ اس کے عوض انتخابات کی جنگ میں انہیں یونینسٹ پارٹی کی امداد حاصل ہو گی^۲۔“

۱۔ ”سیاست ملیہ“ از محمد امین زبیری، مطبوعہ آگرہ مارچ سنہ ۱۹۴۱ء ص ۳۳۲ و ص ۳۳۳ اور ”اقبال کے آخری دو سال“ از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی، مطبوعہ کراچی سنہ ۱۹۶۱ء ص ۴۸۷ و ص ۴۸۸۔

۲۔ سول اینڈ مائٹری گزٹ، مورخہ ۱۷ اکتوبر و لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال، مرتبہ بی۔ اے۔ ڈار، مطبوعہ اقبال اکادمی سنہ ۱۹۶۷ء ص ۱۰۵ و ۱۰۶۔

سکندر کی تائید میں ان کے رفقاء نے بیانات دئے۔ چودھری چھوٹو رام نے، جس کے دم سے یونینسٹ پارٹی کا غیر فرقہ وارانہ بھرم قائم تھا، اس میثاق کی یہ تعبیر کی کہ پنجاب مسلم لیگ پارلیمانی بورڈ یونینسٹ پارٹی کے قبضہ میں چلا جائے گا اور اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ پنجاب میں مسلم لیگ کی کوئی آزادانہ حیثیت باقی نہیں رہے گی، بجز اس کے کہ وہ یونینسٹ پارٹی کا ایک ماتحت ادارہ بن جائے گی^{۳۷}۔

لطف کی بات یہ تھی کہ سر سکندر جناح میثاق کا اصلی متن شائع نہیں کیا گیا تھا، اور اس میثاق کا ایک فریق من مانی تاویلات کر رہا تھا۔ علامہ اقبال، سر سکندر کے اس بیان اور پھر ان کے رفقاء کی تعبیرات سے برہم ہو گئے، کیونکہ ان کے بیانات کا مطلب تو یہی نکلتا تھا کہ پنجاب میں مسلم لیگ کی کوئی آزادانہ حیثیت باقی نہیں رہی تھی بلکہ وہ یونینسٹ پارٹی کا ایک ماتحت ادارہ بن گئی تھی! ڈاکٹر صاحب، سکندر جناح میثاق کی اس تعبیر کو تسلیم کرنے کے لیے تیار نہ تھے۔ چنانچہ ان کے مشورہ اور ایماء سے غلام رسول خان معتمد پنجاب مسلم لیگ اور ملک برکت علی نے جوابی بیانات شائع کیے جس میں سکندر اور ان کے ساتھیوں کی پھیلائی ہوئی غلط فہمیوں کو دور کیا گیا تھا۔

اس میثاق کی پہلی اور اہم شرط یہ تھی کہ سر سکندر یونینسٹ پارٹی کے ان اراکین کو جو مسلم لیگ کے رکن نہیں تھے، یہ مشورہ دیں گے کہ وہ مسلم لیگ میں شریک ہو جائیں اس لیے ۲۲ اکتوبر سنہ ۱۹۳۷ء کو ڈاکٹر صاحب کے حسب الحکم معتمد مسلم لیگ نے سر سکندر کی خدمت میں ترانوے فارم بھیج دئے اور ساتھ ہی یہ درخواست بھی کی کہ یونینسٹ پارٹی کے مسلمان اراکین سے ان پر دستخط کروا لیے جائیں۔ اس زمانے میں وائسرائے کی آمد کے سلسلہ میں یونینسٹ پارٹی کے تقریباً تمام اراکین لاہور ہی میں موجود تھے۔ اس لیے یہ بات سر سکندر کے لیے آسان تھی کہ ان سے ان فارموں پر دستخط کرائے جاتے، لیکن سکندر نے اس

۳۷۔ لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال، مرتبہ بی۔ اے۔ - ڈار ص ۱۰۶۔

طرف کوئی توجہ نہیں کی۔ اور جب مسلم لیگ کے معتمد نے شخصی طور پر بعض اراکین یونینسٹ پارٹی سے مسلم لیگ کے فارموں پر دستخط لینے شروع کیے تو سکندر نے ان اراکین کے نام یہ پیغام بھیجا کہ ان فارموں پر دستخط نہ کیے جائیں^{۴۴}۔ علامہ اقبال نے بتاریخ ۳۰ اکتوبر سنہ ۱۹۳۷ء سر سکندر کے اس طرز عمل کی طرف مسٹر جناح کو توجہ دلانے ہوئے لکھا۔

”ابھی تک سر سکندر اور ان کی پارٹی نے اس پر (لیگ کے مسلک پر) دستخط نہیں کیے اور میں نے آج ہی صبح یہ سنا کہ وہ لیگ کے دوسرے سالانہ اجلاس تک انتظار کرتے رہیں گے۔ مقصد یہ ہے کہ صوبائی لیگ کی سرگرمیوں کو ٹھنڈا کر دیا جائے یہ بات ان ہی میں سے ایک نے مجھ سے کہی تھی“^{۴۵}۔

بتاریخ ۳۱ اکتوبر سنہ ۱۹۳۷ء سر سکندر نے اپنے چند ساتھیوں کے ہمراہ علامہ اقبال سے سکندر جناح میثاق کے اس تنازعہ کے سلسلہ میں پہلی ملاقات کی۔ اس ملاقات میں لیگ اور یونینسٹ پارٹی کے باہمی اختلافات پر بھی گفت و شنید ہوئی۔ سکندر جناح میثاق کے متعلق سر سکندر کی تعبیر یہ تھی کہ اس معاہدہ کی رو سے مسلم لیگ پر یونینسٹ پارٹی کو اقتدار حاصل ہو جاتا ہے۔ ان کا ایک ادعا یہ بھی تھا کہ مسٹر جناح نے اس اصول کو تسلیم کر لیا ہے کہ صوبائی پارلیمانی بورڈ یونینسٹ پارٹی کی نگرانی میں ہو۔ اس لیے ان کا مطالبہ یہ تھا کہ صوبائی بورڈ میں یونینسٹ پارٹی کی اکثریت ہونی چاہیے۔ علاوہ ازیں سر سکندر یہ بھی چاہتے تھے کہ مسلم لیگ کے تمام عہدہ داروں کو بدل دیا جائے، خصوصاً معتمد کو برطرف کر دیا جائے اور لیگ کی آمدنی و خرچ پر بھی یونینسٹ پارٹی کے

۴۴۔ لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال، مرتبہ بی۔ اے۔ ڈار، مطبوعہ اقبال

اکادمی کراچی سنہ ۱۹۶۷ء ص ۱۰۷ تا ۱۰۸۔

۴۵۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح، ناشر محمد اشرف لاہور ستمبر سنہ ۱۹۴۳ء

ص ۲۷۔

اراکین قابض رہیں۔ ڈاکٹر صاحب جناح سکندر میثاق کی اس تعبیر کو غلط سمجھتے تھے اور نہیں چاہتے تھے کہ پارلیمانی بورڈ یونینسٹ پارٹی کے قبضہ میں چلا جائے۔ پھر کیف سر سکندر نے ان مسائل پر علامہ اقبال سے کئی مرتبہ گفتگو کی، لیکن علامہ مرحوم نے سر سکندر کی ان تجاویز سے اختلاف کیا اور باہمی مصالحت کی کوئی صورت نہ نکل سکی۔ اس تمام گفتگو کے بعد ڈاکٹر صاحب اس قطعی نتیجہ پر پہنچے کہ سر سکندر مسام لیگ پر قابض ہو کر اس کو ختم کر دینا چاہتے ہیں۔ چنانچہ مسٹر جناح کے نام انہوں نے اپنے ایک خط مورخہ ۱۰ نومبر سنہ ۱۹۳۷ء میں لکھا۔

”سر سکندر اور ان کے احباب سے کئی مرتبہ گفت و شنید کرنے کے بعد میری، اب قطعاً یہ رائے ہے کہ سر سکندر، لیگ اور صوبائی پارلیمانی بورڈ پر قبضہ کرنے کے علاوہ کچھ اور نہیں چاہتے ہیں۔“

پھر انہوں نے سکندر بھی مذکورہ بالا تجاویز کو گنانے کے بعد اس خط میں لکھا۔

”میرے خیال میں ان کی ان تمام تجاویز کا مقصد یہ ہے کہ لیگ پر قابض ہو کر اس کا گلا گھونٹ دیا جائے۔ صوبہ کی رائے عام کو جانتے ہوئے، میں یہ ذمہ داری نہیں لے سکتا کہ لیگ کے سر سکندر اور ان کے دوستوں کے حوالے کر دوں۔ میثاق کے پاس ہی صوبہ میں لیگ کے وقار کو دھچکا پہنچایا ہے، یونینسٹوں کی چال بازیوں سے مزید نقصان پہنچے گا۔ انہوں اب تک لیگ کے مسلک پر دستخط نہیں کیے ہیں اور میں جہوں کہ وہ دستخط کرنا بھی نہیں چاہتے۔“

الغرض اختتام سنہ ۱۹۳۷ء تک سر سکندر اور یونینسٹ پارٹی اراکین کو مسام لیگ میں شریک کرنے کی کوششیں ہوتی رہیں۔ جب ڈاکٹر صاحب نے یہ محسوس کیا کہ جناح سکندر میثاق کے باوجود

۱۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح، مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۴۳ء ص ۳۰ و

یہ لوگ لیگ میں شریک نہیں ہوں گے تو انہوں نے تہیہ کر لیا کہ اس میثاق ہی کو ختم کر دیا جائے اور اس طرح لیگ کو یونینسٹ پارٹی کے اثرات سے بچا کر ایک زندہ عوامی ادارہ بنا دیا جائے۔ چنانچہ آپ نے ۴ اپریل سنہ ۱۹۳۸ع کو اس مسئلہ پر ایک نہایت اہم اور معرکہ الآرا بیان غلام رسول خان معتمد مسلم لیگ کو لکھوایا۔ اس بیان کا متن حسب ذیل ہے۔

” ۱۴ اکتوبر کو آنریبل سر سکندر حیات خاں نے یونینسٹ پارٹی کے لیڈر کی حیثیت سے آل انڈیا مسلم لیگ کے اجلاس لکھنؤ میں یہ اعلان کیا تھا کہ پنجاب جانے کے بعد اس جماعت کا ایک اجلاس منعقد کروں گا اور اس میں اپنی جماعت کے ان مسلمان ارکان کو، جو اس وقت مسلم لیگ کے رکن نہیں ہیں، لیگ کے دستور پر دستخط کرنے اور اس کا رکن بننے کی تلقین کروں گا۔ یہ ارکان کل ہند مسلم لیگ کے مرکزی و صوبائی بورڈوں کے قواعد و ضوابط کے ماتحت رہیں گے اور اسمبلی کے وہ ارکان، جو مسلم لیگ کا ٹکٹ قبول کریں گے، اسمبلی کے اندر مسلم لیگ پارٹی تشکیل دیں گے اور اس طرح تشکیل شدہ مسلم لیگ پارٹی کو اجازت ہوگی کہ لیگ کی حکمت عملی اور اس کے لائحہ عمل کے بنیادی اصول کو پیش نظر رکھتے ہوئے کسی اور پارٹی سے اتحاد کرے یا موجودہ اتحاد کو برقرار رکھے۔ نام نہاد جناح سکندر پیکٹ کا اہم حصہ صرف یہی ہے اور معاہدہ کی باقی شقوق سے، ہمیں کوئی واسطہ نہیں۔ جب مذکورہ صدر اعلان اخبارات میں شائع ہوا، تو مجھے حقیقتاً بڑی مسرت ہوئی، کیونکہ میں محسوس کرتا تھا کہ یونینسٹ پارٹی کے قیام سے مسلمانوں میں جو انتشار پیدا ہو گیا ہے، وہ دور ہو جائے گا اور مسلم قوم اپنا وزن محسوس کرا سکے گی لہذا میں نے مسٹر غلام رسول خاں معتمد پنجاب صوبائی مسلم لیگ کو ہدایت کی کہ وہ درخواستِ رکنیت پر یونینسٹ پارٹی کے مسلمان ارکان سے دستخط کرا لیں، چنانچہ یہ درخواستیں اکتوبر سنہ ۱۹۳۷ع کے تیسرے ہفتے میں

سر سکندر حیات خاں کے پاس بھیج دی گئیں ، لیکن ہمیں ان کے متعلق کوئی جواب وصول نہیں ہوا ۔ اس لیے یاد دہانی کرائی گئی ۔ مگر پھر بھی سہر سیکوت نہ ٹوٹی اور تا حال سر سکندر نے ایک درخواست بھی دستخط کروا کے واپس نہیں بھیجی ۔ مجھے ملک برکت علی صاحب رکن اسمبلی نے اطلاع دی ہے کہ ۳۰ جنوری سنہ ۱۹۳۸ء کو لیگ کونسل کے اجلاس دہلی میں یہ مسئلہ بھی زیر بحث آیا تھا اور وہاں یونینسٹ پارٹی کے ایک ذمہ دار رکن نے بیان کیا کہ رکنیت کی درخواستوں پر مسلم ارکان یونینسٹ پارٹی کے دستخط حاصل کر لیے گئے ہیں اور دستخط کرنے والوں نے اس خواہش کا اظہار کیا ہے کہ وہ جناح سکندر میثاق کی شرائط کے مطابق لیگ کے رکن بننے پر آمادہ ہیں ۔ اس موقع پر یہ امر اشد ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اصلی صورت حالات کو واضح کر دیا جائے ۔ سر سکندر کا دعویٰ ہے کہ تحریری معاہدہ کے علاوہ ، جس کا اہم ترین حصہ اوپر نقل کیا جا چکا ہے ، ان کے اور مسٹر جناح کے درمیان زبانی افہام و تفہیم بھی ہوئی ہے ۔ اس معاہدہ کو مسٹر جناح کے علم میں لایا گیا جب کہ مسلم لیگ کونسل کے جلسہ میں اس پر بحث ہو رہی تھی ۔ ملک برکت علی رکن اسمبلی (پنجاب) نے مجھے بتایا کہ مسٹر جناح نے سکندر جناح میثاق کی شرائط کے علاوہ کسی زبانی افہام و تفہیم کا سرے سے انکار کیا ۔ مجھے معلوم ہے کہ اس میثاق کی مختلف تشریحات کی گئی ہیں اور اسی وجہ سے عوام کے ذہنوں میں مسلم لیگ کے تعلق سے یونینسٹ پارٹی کے رویہ کے خلاف سخت ہیجان پیدا ہو گیا ہے ۔ تقریباً چار مہینے گزر چکے ہیں مگر یہ ہیجان اور اضطراب کم ہونے کے بجائے روز بروز بڑھتا ہی چلا جا رہا ہے ۔ اب وقت آ گیا ہے کہ مسلم عوام کو صحیح صورت حالات سے آگاہ کر دیا جائے ۔ میں اعلان کرتا ہوں کہ معاہدہ لکھنؤ کو بالائے طاق رکھ دیا گیا ہے اور اس کو عملی جامہ پہنانے کے لیے کوئی اقدام نہیں کیا گیا ۔ اس لیے میں یہ بیان شائع کر رہا

ہوں تاکہ مسلمانانِ پنجاب کو معلوم ہو جائے کہ یونینسٹ پارٹی اور مسلم لیگ ایک دوسرے سے علیحدہ ہو چکے ہیں اور اب یہ توقع کہ جناح سکندر میثاق کے بعد یونینسٹ پارٹی کے مسلمان ارکان اپنے آپ کو مسلم لیگ میں مدغم کر دیں گے ، ایک اسید موبوم ثابت ہو رہی ہے ۔ یہاں مجھے یہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ مسلم لیگ کا دروازہ ہر مسلمان کے لیے کھلا ہوا ہے ، جو لیگ کے دستور پر دستخط کرنے کو تیار ہو اور میں نہایت خوشی کے ساتھ اعلان کرتا ہوں کہ اس وقت تک اسمبلی کے کئی مسلم ارکان نے لیگ کے دستور پر دستخط کر دئے ہیں >>“

اخبارات میں اس بیان کو شائع کرنے سے پہلے ، اس کی ایک نقل مسٹر جناح کی خدمت میں روانہ کی گئی لیکن دوسرے ہی دن مسٹر جناح نے بذریعہ تار یہ خواہش کی کہ فی الحال اس بیان کی اشاعت ملتوی کر دی جائے ۔ حسبِ یہ بیان اخبارات میں شائع نہ ہو سکا ۔ ڈاکٹر صاحب کے اس بیان کو ایک تاریخی حیثیت حاصل ہے ، کیونکہ مرحوم کی یہ آخری سیاسی تحریر ہے ۔ ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی جو (مئی ۱۹۳۶ء تا اپریل ۱۹۳۸ء) علامہ اقبال کی صدارت کے زمانہ میں پنجاب مسلم لیگ کے شریک معتمد کی حیثیت سے کام کر چکے ہیں ، اس بیان کے متعلق لکھتے ہیں

”۲۱ اپریل ۱۹۳۸ء کو ان کا (اقبال کا) انتقال ہوا اور یہ بیان ۴ اپریل کو لکھا گیا ۔ ممکن ہے ان درمیانی ۱۷ ایام میں انہوں نے کوئی ذاتی اور نجی خط لکھوایا ہو ، لیکن جہاں تک سیاسیات کا تعلق ہے میں وثوق سے کہہ سکتا ہوں کہ یہ بیان ان کی آخری تحریر ہے“ >>

- ۷۷۔ روزنامہ امروز کراچی اقبال نمبر ۲۲ اپریل سنہ ۱۹۵۰ء ص ۱۰ تا ۱۹ اور لیٹرز اینڈ رائیٹنگس آف اقبال ، مرتبہ بی ۔ اے ۔ دار ناشر اقبال اکادمی پاکستان مطبوعہ کراچی سنہ ۱۹۶۷ء ص ۱۱۲ تا ۱۱۴۔
- ۷۸۔ روزنامہ امروز کراچی ۔ اقبال نمبر ۲۲ اپریل ۱۹۵۰ء ص ۱۰ تا ۱۹۔

اس بیان کی اہمیت یوں بھی بڑھ جاتی ہے کہ جس زمانہ میں علامہ مرحوم نے یہ بیان لکھوایا ہے اس وقت مرض الموت کا آغاز ہو چکا تھا اور بستر سے اٹھنا محال تھا لیکن بقول سید نذیر نیازی صاحب

”صحت کی اس گئی گزری حالت میں بھی وہ اگر کسی کے کام آ سکے تو اس سے انکار نہیں کیا اور اپنی قوم کے معاملات میں جہاں تک ممکن تھا، حصہ لیا“

الغرض علامہ اقبال بستر مرگ پر لیٹے ہوئے، مسلمانوں کی فلاح و بہبود اور ان میں سیاسی و اجتماعی وحدت پیدا کرنے کی کوشش کرتے رہے۔ علامہ مرحوم کی سیاسی بصیرت و دورینی کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ یونینسٹ پارٹی کے متعلق جو فیصلہ انہوں نے اپنی زندگی کے آخری ایام میں فرما دیا تھا، وہی فیصلہ آپ کے انتقال کے چھ سال بعد مئی ۱۹۴۴ء میں قائد اعظم جناح کو کرنا پڑا!

گذشتہ صفحات میں ہم نے یونینسٹ پارٹی سے علامہ اقبال اور مسلم لیگ کی جنگ کا تاریخ وار تذکرہ کیا ہے۔ بیان کا تسلسل قائم رکھنے کے لیے ہم نے مسجد شہید گنج کے اس قضیہ کا ذکر نہیں کیا، جو اسی دوران رونما ہوا تھا۔ یہ قضیہ بھی بالآخر یونینسٹ پارٹی اور مسلم لیگ کی کشمکش کا ایک عبرت انگیز جز بن گیا تھا اور علامہ اقبال نے بھی اس میں نمایاں حصہ لیا تھا۔ اس کے تذکرہ کے بغیر ان کے حیات سیاسی کی یہ داستان نامکمل رہے گی۔ اس لیے اس واقع کو بھی یہاں مختصراً درج کیا جاتا ہے۔

مسجد شہید گنج کا قضیہ | شہید گنج لاہور کی یہ مسجد شاہ جہاں کے زمانہ میں تعمیر ہوئی تھی لیکن پنجاب میں جب سکھوں کا راج ہوا تو، انہوں نے اس مسجد پر قبضہ کر لیا، کیونکہ اس کے قریب ان کی ایک محترم بزرگ ہستی قتل کی گئی تھی۔ پھر سکھوں نے اس مسجد کے متولی سے اس قسم کی تحریر بھی لکھوائی جس سے یہ ظاہر ہوتا تھا کہ اس متولی

نے اس مسجد کو ایک خانگی جائداد کی حیثیت سے بیع کر دیا۔ سکھوں کا راج ختم ہوا تو برطانیہ کی حکومت قائم ہو گئی مگر مسجد پر سکھوں کا قبضہ رہا۔ ایک عرصہ دراز کے بعد مولانا ظفر علی خاں نے اپنے اخبار زمیندار میں اس مسئلہ کو اٹھایا۔ سکھوں نے اپنے دعاوی پیش کیے۔ اخبارات میں گرم گرم بحثیں ہونے لگیں اور سکھ مسلم کشیدگی بڑھتی گئی۔ جون ۱۹۳۵ء میں یہ افواہ اڑی کہ سکھ مسجد کو مسمار کرنا چاہتے ہیں۔ مسلمانوں کے ایک وفد نے گورنر سے ملکر درخواست کی کہ مسجد کو محکمہ آثار قدیمہ کے حوالے کر دیا جائے اور مسجد کا انہدام روک دیا جائے۔ اس وفد نے سکھ لیڈروں سے بھی گفتگو کی۔ ابھی یہ بات چیت جاری تھی کہ ۴ اور ۵ جولائی کی درمیانی شب میں سکھوں نے یکایک مسجد کو ڈھانا شروع کر دیا۔ یہ اطلاع ملنے ہی مسلمانوں کے جتنے مسجد کی طرف چل پڑے۔ فوج نے ان پر گولی چلائی اور کئی مسلمان شہید ہو گئے۔ چونکہ مولانا ظفر علی خاں اور ان کے ساتھی اس قضیہ میں پیش پیش تھے اس لیے حکومت نے انہیں گرفتار کر کے نظر بند کر دیا۔ اب جوشیلے مسلمانوں نے باضابطہ تحریک سول نافرمانی شروع کر دی۔ روزانہ ان کی ٹولیاں مسجد شہید گنج کی طرف جاتیں اور حکومت انہیں گرفتار کر لیتی۔ اسی زمانے میں مسلمانوں نے شہید گنج لیگل ڈیفینس کمیٹی قائم کی۔ اس کمیٹی نے ڈسٹرکٹ جج کی عدالت میں مسجد کی بازیابی کے لیے دعویٰ کر دیا۔

مسجد شہید گنج کے سلسلہ میں یہ سول نافرمانی چل رہی تھی۔ عدالت میں مقدمہ کی سماعت جاری تھی اور مسلم سکھ کشیدگی انہما پر پہنچی ہوئی تھی کئی مسلمانوں نے اس قضیہ کو نمٹانے کے لیے قائداعظم جناح کو لاہور آنے کی دعوت دی، چنانچہ قائداعظم ۲۱ فروری ۱۹۳۶ء کو لاہور پہنچے تحریک شہید گنج کے لیڈروں اور گورنر سے ملے۔ پھر ان میں مصالحت کرا دی۔ مسلمان سول نافرمانی بند کرنے اور آئینی طریقہ کار اختیار کرنے پر رضا مند ہو گئے اور گورنر نے تمام نظر بند لیڈروں کو رہا کر دیا۔ اس کے بعد قائداعظم سکھ لیڈروں سے ملے تاکہ سکھوں اور مسلمانوں میں کوئی معقول سمجوتہ ہو جائے۔ اسی سلسلے میں وہ پندرہ دن تک

لاہور میں ٹھہرے رہے اور بالآخر اپنی روانگی سے قبل انہوں نے مسلمانوں اور سکھوں پر مشتمل ایک مصالحتی بورڈ بنا دیا ، جس میں علامہ اقبال کا نام سر فہرست تھا ۔ یہ مصالحتی بورڈ ، اس قضیہ کا ابھی کوئی حل تلاش کرنے نہ پایا تھا کہ ڈسٹرکٹ جج کی عدالت میں جو مقدمہ مسلمانوں نے دائر کیا تھا ، اس کا فیصلہ ہو گیا ۔ فیصلہ یہ تھا کہ مسجد بھی ایک عام حائیداد ہے اور وہ فریق ثانی کے قبضہ مخالفانہ میں جا کر اپنی اصل حیثیت کھو بیٹھتی ہے !

یہ فیصلہ مسلمانوں کے جذبات و احساسات کے خلاف تھا ۔ علامہ اقبال کے مشورہ سے اس فیصلہ کے خلاف لاہور کی عدالت العالیہ (ہائی کورٹ) میں اپیل دائر کی گئی ، جس کی پیروی علامہ اقبال کے دوست اور رفیق کار ملک برکت علی بیرسٹر ایٹ لاء نے کی ۔ ۲۶ جنوری ۱۹۳۸ء کو اس اپیل کا فیصلہ سنا دیا گیا ۔ فیصلہ مسلمانوں کے خلاف تھا ! گویہ فیصلہ متفقہ نہ تھا ، جسٹس دین محمد کا اختلافی نوٹ بہت اہمیت رکھتا تھا اور قانون داں حضرات کی یہ رائے تھی کہ اس فیصلہ کے خلاف پیروی کونسل میں اپیل دائر کی جائے ، لیکن مسلم عوام اس تجویز سے مطمئن نہیں ہوئے کیونکہ وہ برطانوی عدالتوں کی انصاف رسانی سے مایوس ہو چکے تھے ۔

اس فیصلہ کے ساتھ ہی مسلمانوں میں سخت اضطراب پھیل گیا اور جلوس جلوس پر نکلنے لگے ۔ غلام رسول خاں معتمد پنجاب مسلم لیگ نے ڈاکٹر صاحب کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ اب کیا کرنا چاہیے تو ڈاکٹر صاحب رو پڑے اور کہنے لگے ۔

”مجھ سے کیا پوچھتے ہو ۔ میری چارپائی کو اپنے کندھوں پر اٹھاؤ اور اس طرف لے چلو جدھر مسلمان جا رہے ہیں ۔ اگر گولی چلی تو میں بھی ان کے ساتھ مروں گا“

سر سکندر وزیر اعلیٰ ان ہنداموں سے سخت پریشان تھے اور چاہتے

۱۰۔ اقبال کے آخری دو سال از ڈاکٹر عاشق حسین بتاوی ۔ ناشر اقبال

اکادمی کراچی ۱۹۶۱ء - ص ۵۵۳

تھے کہ معاملہ کو رفع دفع اور مسلمانوں کے جذبات کو ٹھنڈا کر دیا جائے۔ اس لیے اس نازک موقع پر انہوں نے اقبال کا دامن تھامنے کی کوشش کی اور یہ چاہا کہ ان سے ایک بیان دلوا دیا جائے۔ اس غرض سے انہوں نے اپنے بعض دوستوں کو علامہ کی خدمت میں روانہ کیا۔ ان میں سے دو حضرات پہلے پہنچ گئے اور ابھی علامہ ان سے مصروف گفتگو ہی تھے کہ سکندر کے فرستادہ ایک اور صاحب نواب مظفر خاں بھی علامہ کی کوٹھی میں داخل ہوئے۔ اقبال ان کو دیکھتے ہی فوراً اٹھ کر اندر چلے گئے۔ یہ تینوں اصحاب باہر بیٹھے انتظار کرتے رہے۔ جب کافی دیر ہو گئی اور علامہ باہر تشریف نہیں لائے تو ان کے عقیدت مند سید نذیر نیازی صاحب اندر گئے اور عرض کی کہ وہ لوگ ابھی تک انتظار کر رہے ہیں۔ علامہ نے جھٹلا کر جواب دیا ”مظفر خاں بیس سال کے بعد آج میرے مکان پر آیا ہے۔ مسجد اس نے خود گروائی ہے اور اب بیان دلوانا چاہتا ہے۔ جب تک یہ شخص بیٹھا ہے میں باہر نہیں جاؤں گا“^{۸۱}۔

ہائیکورٹ کے فیصلہ کے بعد علامہ اقبال کی رائے یہ تھی کہ اس کی اپیل کرنا بے سود ہے۔ اصل سقم قانون میں ہے۔ اس لیے اس سقم کو دور کرنا چاہیئے۔ اور ایک نیا قانون تحفظ مساجد کے لیے بنوانا چاہیئے۔ چنانچہ انہوں نے ملک برکت علی کو، جو اس زمانے میں مسلم لیگ کی طرف سے پنجاب اسمبلی کے رکن تھے، ایک مسودہ قانون مرتب کرنے کی ہدایت کی۔ ملک صاحب نے علامہ مرحوم کے مشورہ اور ہدایات کے مطابق تحفظ مساجد کا ایک مسودہ قانون (بل) مرتب کیا اور پنجاب اسمبلی میں اس کو پیش کرنے کا نوٹس دیدیا۔ اس نوٹس کی اطلاع اخبارات میں جوں ہی شائع ہوئی۔ مسلمانوں میں ایک نیا جوش پیدا ہو گیا اور یونینسٹ پارٹی کے کئی اراکین اسمبلی نے سر سکندر کی ناراضی کے علی الرغم اس بل کی تائید کرنے کا اعلان کر دیا۔ ادھر مختلف حلقہ ہائے انتخاب میں جلسے ہوئے اور رائے دہندوں نے اپنے نمائندوں سے یہ مطالبہ کیا کہ وہ مقدمہ میں اس بل کی تائید کریں۔ اس لیے امید ہو چلی تھی کہ یہ مسودہ قانون

۸۱۔ اقبال کے آخری دو سال از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی ص ۵۸۴

اسمبلی میں منظور ہو جائے گا۔ کئی اراکین اسمبلی نے ڈاکٹر صاحب کے سامنے وعدے کیے اور حلف اٹھائے تھے کہ وہ اس بل کو منظور کرا کے ہی دم لیں گے، لیکن عملاً کیا ہوا؟ — ہوا یہ کہ سر سکندر کے مشورہ کی بناء پر گورنر نے اپنے اختیارات خصوصی کو کام میں لا کر بل کو اسمبلی میں پیش کرنے کی ممانعت کر دی! اور جب ۱۶ مارچ کو اسمبلی کا اجلاس ہوا تو سر سکندر وزیر اعلیٰ پنجاب نے ایک طویل تقریر فرمائی، جس میں انہوں نے گورنر کے رویہ کی زبردست حمایت کی۔ بڑے بڑے زمیندار و سرمایہ دار، مسلم اراکین اسمبلی سکندر کی یہ تقریر گردن جھکائے سنتے رہے اور کسی گوشہ سے مخالفت یا احتجاج کی ہلکی سی آواز تک نہ اٹھی، اور اٹھتی کیسے؟ انہیں تو خدا کی خوشنودی سے زیادہ حکومت کی خوشی کا خیال تھا۔ وہ اقبال کی آہ و فغاں کو نظر انداز کر سکتے تھے لیکن سکندر کی بدلتی ہوئی نگاہوں کی تاب کیسے لاتے! اقبال کا سوز جگر اسمبلی ہال میں گم ہو کر رہ گیا۔ مگر سکندر کی نگاہ غلط انداز اپنا کام کر گئی!!

ہائی کورٹ کا فیصلہ، مسلمانوں کے خلاف ہو جانے کے بعد نہ صرف پنجاب بلکہ ہندوستان کے تمام مسلمانوں میں اضطراب کی ایک لہر دوڑ گئی اور مسجد شہید گنج کا قضیہ کل ہند مسئلہ بن گیا۔ اس لیے آل انڈیا مسلم لیگ نے بھی اس میں دلچسپی لی اور ۳۰ جنوری کو اس کا ایک جلسہ دہلی میں ہوا۔ جس میں یہ فیصلہ ہوا کہ یکم فروری ۱۹۳۸ء کو ہر جگہ یوم شہید گنج منایا جائے اور احتجاجی جلسے کیے جائیں اور یہ بھی طے ہوا کہ اس مسئلہ کا تصفیہ کرنے کی غرض سے ایک خصوصی اجلاس طلب کیا جائے لیکن اس کے لیے وقت اور مقام کا تعین نہیں کیا گیا۔ علامہ اقبال کی دلی خواہش تھی کہ شہید گنج کے مسئلہ پر غور کرنے کے لیے مسلم لیگ کا خصوصی اجلاس لاہور ہی میں ہو۔ لیکن سر سکندر اور ان کے رفقاء چاہتے تھے کہ یہ اجلاس کسی صورت لاہور میں نہ ہونے پائے۔ علامہ کے پیش نظر دو مقاصد تھے۔ ایک تو یہ کہ اس خصوصی اجلاس کی وجہ سے مسلم لیگ کی مقبولیت میں اضافہ ہوگا اور اس کا اثر و نفوذ پنجاب کے دور دراز علاقوں میں پہنچ جائے گا اور دوسرے یہ کہ اگر مسجد

کی بازیابی کے سلسلے میں مسلم لیگ کوئی عملی اقدام کرے تو اس کی اولین ذمہ داری پہلے پنجاب ہی کے مسلمانوں پر پڑے گی اور وہی اس کی ذمہ داری کو پوری ہمت و جرأت سے اٹھا بھی سکیں گے۔ اس کے برعکس سر سکندر اس امر سے خائف تھے کہ اگر مسلم لیگ کا خصوصی اجلاس لاہور میں ہوا تو تحریک شہید گنج کو مزید تقویت پہنچے گی، جس کا اثر مسلم اراکین اسمبلی پر بھی پڑے گا اور ان کی وزارت کو خطرہ لاحق ہو جائے گا۔ علاوہ ازیں وہ یہ بھی نہیں چاہتے تھے کہ اس خصوصی اجلاس کی وجہ سے مسلم لیگ پنجاب میں مقبولیت حاصل کر لے، کیونکہ مسلم لیگ کے اثر و نفوذ میں اضافہ سے یونینسٹ پارٹی کی ہوا اکھڑ جانے کا خوف تھا۔ بہر حال مسجد شہید گنج کے سلسلے میں مسلم لیگ ”کا جو اجلاس خاص“ ہونے والا تھا، اس کے مقام کے بارے میں اقبال اور سکندر کی آراء میں سخت اختلاف پیدا ہوا۔

قائداعظم محمد علی جناح نے ۲ مارچ ۱۹۳۸ء کو علامہ اقبال کے نام ایک خط لکھا جس میں انہوں نے استفسار کیا کہ آیا مسلم لیگ کا اجلاس خصوصی لاہور میں منعقد کیا جائے اور یہ بھی لکھا کہ اگر وہ لاہور میں اجلاس خصوصی کروانا چاہتے ہیں تو ایک رسمی دعوت نامہ ضرور روانہ کر دیں تاکہ اس دعوت نامہ کو وہ مسلم لیگ کونسل کے اجلاس میں پیش کر کے منظوری لے لیں۔ علامہ تو دل سے چاہتے تھے کہ یہ خصوصی اجلاس لاہور میں منعقد ہو۔ چنانچہ انہوں نے ۵ مارچ کو صوبائی مسلم لیگ کا عام اجلاس طلب فرمایا۔ اس میں قائداعظم کا خط پیش کیا گیا اور طے پایا کہ خصوصی اجلاس لاہور میں منعقد ہو اور اس کے لیے رسمی دعوت نامہ قائداعظم کی خدمت میں روانہ کر دیا جائے۔ چنانچہ علامہ کی حسب ہدایت معتمد پنجاب لیگ نے قائداعظم کے نام جوابی خط روانہ کیا، جس میں علامہ اور صوبائی لیگ کی طرف سے یہ درخواست کی گئی تھی کہ اجلاس خصوصی ایسٹر کی چھٹیوں میں لاہور میں منعقد کیا جائے۔

کل ہند مسلم لیگ کونسل کا اجلاس ۲۰ مارچ کو دہلی میں ہوا۔ اس میں شرکت کے لیے علامہ کے رفقاء ملک برکت علی، غلام رسول خاں

وغیرہ دہلی پہنچے۔ ان لوگوں کا یہ خیال تھا کہ مسلم لیگ یقیناً ان کے دعوت نامہ کو قبول کر لے گی اور اجلاس خصوصی کا انعقاد لاہور ہی میں ہوگا۔ چنانچہ اسی تمنا و خواہش کو دل میں لیے ہوئے یہ حضرات قائداعظم کی خدمت میں پہنچے اور اجلاس خصوصی کے انتظامات کے بارے میں گفتگو کرنے لگے۔ لیکن قائداعظم نے ان لوگوں کو یہ کہہ کر حیرت زدہ کر دیا کہ ”پنجاب صوبائی مسلم لیگ کا صدر تو لاہور میں اجلاس خصوصی کے انعقاد کا مخالف ہے!“ پھر قائداعظم نے نواب شاہ نواز خان ممدوٹ کا خط ان حضرات کو دکھایا جس میں مسلم لیگ کے اجلاس خصوصی کو لاہور میں منعقد کرنے کی سخت مخالفت کی گئی تھی!! — واضح رہے کہ نواب ممدوٹ اب علامہ اقبال کی جگہ صوبائی لیگ کے صدر منتخب کر لیے گئے تھے، کیونکہ علامہ کی صحت بالکل جواب دے چکی تھی۔ اگرچہ صوبائی لیگ کی مجلس عاملہ اور اس کی عہدہ دار، اب بھی برابر ان کے مشوروں سے مستفید ہوا کرتے تھے۔ چنانچہ صوبائی لیگ کا اجلاس عام جو ۵ مارچ کو منعقد ہوا تھا، اس میں علامہ کے مشورہ اور ہدایت کے بموجب اجلاس خصوصی کے لاہور میں منعقد کرنے کے بارے میں قائداعظم کے نام دعوت نامہ روانہ کیا گیا تھا لیکن نواب ممدوٹ نے اس اجلاس میں شرکت ہی نہیں کی کیونکہ انہیں اس فیصلہ کی پابندی کرنی پڑتی تھی۔ پھر انہوں نے قائداعظم کے نام خط لکھ کر اس کی شدید مخالفت کی۔ ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی کا بیان ہے کہ یہ سب کچھ انہوں نے سکندر کے ایماء و اشارہ سے کیا تھا کیونکہ وہ وزیر اعلیٰ کے گہرے دوست تھے ۱۸۲! — یوں سر سکندر کی شاطرانہ چالوں کے باعث علامہ اقبال کی حین حیات لاہور میں نہ تو مسلم لیگ کا اجلاس عام ہو پایا اور نہ اجلاس خاص! اس کا انہیں برا ملال تھا! اس روئیداد سے واضح ہوتا ہے کہ یونینسٹ پارٹی کی اخلاق سطح اتنی پست تھی کہ اس نے ایک خالص دینی و مذہبی مسئلہ کو اپنی سیاست کا ایک سہرہ بنانے سے دریغ نہیں کیا اور گھٹیا سے گھٹیا چالوں

۱۸۲۔ اقبال کے آخری دو سال ”از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی۔ مطبوعہ

نراجی ص ۶۱۳ تا ۶۱۶

کے چلنے میں بھی اس کو کسی قسم کا عار محسوس نہ ہوا۔ اس طرح اس فضیہ میں بھی علامہ اقبال اور مسلم لیگ کو سر سکندر اور یونینسٹ پارٹی سے ٹکر لینی پڑی اور یہ کشمکش اس مسئلہ میں بھی نمایاں ہو کر رہی !!

ایک المیہ ! | یہ تھی مسلم لیگ اور یونینسٹ پارٹی کی باہمی آویزش

کی داستان ، جس میں اقبال نے اپنی زندگی کے آخری لمحات تک بھرپور حصہ لیا۔ غور سے دیکھئے تو یہ آویزش دو سیاسی جماعتوں کی لڑائی نہ تھی بلکہ یہ وسیع النظری کا تنگ نظری کے خلاف جہاد تھا۔ یہ ملت کی وہ جنگ تھی ، جو علاقائیت کے خلاف پنجاب میں لڑی گئی تھی اور جس کی کہان اقبال جیسے بے سرو سامان مرد قلندر نے سر فضل حسین اور سر سکندر حیات خاں جیسے مقتدر چوگان بازان سیاست کے مقابلہ میں کی تھی۔۔۔۔۔ اب یہ بھی سن لیجئے کہ پنجاب میں اس طرح مسلم لیگ کے محاذ کو یونینسٹ پارٹی جیسی با اختیار جماعت کے مقابلہ میں مضبوط اور مستحکم کرنے اور اس مجاہدہ میں اپنی جان لڑا دینے کا ، اقبال کو کیا صلہ ملا !

۸ اپریل کو کل بند مسلم لیگ کے دفتر سے اچانک پنجاب مسلم لیگ کو یہ اطلاع دی گئی کہ اس کا الحاقی کل بند مسلم لیگ سے نہیں ہو سکتا۔ باوجود مسلسل علالت ، کمزوری ، ضعیفی اور خانگی مصائب کے متواتر دو سال تک علامہ اقبال نے پنجاب مسلم لیگ کو منظم کر کے سارے صوبے میں اس کی شاخوں کا ایک جال پھیلا دیا تھا ، ان ہی کی رہنمائی اور شخصیت کا اثر تھا کہ پنجاب میں اب مسلم لیگ ، مسلم عوام کی سب سے زیادہ نمائندہ جماعت بن گئی تھی۔ لیکن علامہ کو ان کی انہک کوششوں کا یہ ثمر ملا ! اسی صوبائی لیگ کے صدر ، ابھی کچھ ہی دنوں قبل تک خود حضرت علامہ تھے اور اس کے عہدہ دار اور کارکن ان کے وہ معتمد علیہ رنقاء کار تھے جنہوں نے نہایت کٹھن اور صبر آزما حالات میں اس ننھے اور کمزور پودے کو اپنے خون جگر سے سینچا اور اس کو ایک تناور درخت بنا دیا تھا اور اب بھی وہ ان ہی کی سرپرستی ، ہدایات و رہنمائی میں اس کو بار آور بنانے کے لیے اپنا خون پسینہ ایک کر رہے تھے لیکن اسی صوبائی لیگ کو کالعدم قرار دیدیا گیا تھا اور وجہ اس کی یہ بتائی

گئی تھی کہ اس کے اندر چند دستوری اسقام پائے جاتے تھے^{۸۳}۔ علامہ مرحوم کو اس اطلاع سے بے حد رنج ہوا ، پھر بھی وہ ہمت ہارنے والوں میں سے نہیں تھے وہ مرض الموت میں مبتلا تھے لیکن بستر مرگ پر لیٹے لیٹے انہوں نے ۱۴ اپریل ۱۹۳۸ع کو اپنے رفقاء کو حکم دیا کہ ”کلکتہ جا کر اپنی جنگ خود لڑو۔ یہاں گھر میں بیٹھ رہنے سے کچھ نہ ہوگا۔ ان کے اس حکم کی تعمیل میں ایک وفد کلکتہ جانے کے لیے تیار ہو گیا ، جہاں آل انڈیا مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس ۱۸ ، ۱۹ ، ۲۰ اپریل کو ہو رہا تھا۔ روانگی سے قبل ، اس وفد کے اراکین ایک مرتبہ پھر علامہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو علامہ نے ان سے فرمایا ”ضرور جاؤ اور اپنے حق کے لیے آخر تک لڑو“^{۸۴}۔ ملک برکت علی رکن وفد نے اپنے اس خدشہ کا اظہار کیا کہ نئی درخواست الحاق بھی نا منظور ہو جائے گی تو علامہ قدرے جوش میں آ گئے اور فرمایا ”کچھ فکر نہیں ، درخواست منظور ہو یا نامنظور ، جس اصول پر ہم نے اب تک کام کیا ، آئندہ بھی جاری رہے گا“۔ الغرض اس طرح ہمت و جرأت دلا کر انہوں نے اس وفد کو کلکتہ روانہ کیا۔ مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس میں اس وفد نے شرکت کی ، اور وہاں ایک ناکام جنگ لڑنے کے بعد جب ۲۱ اپریل ۱۹۳۸ع کو یہ وفد لاہور لوٹا تو اقبال اس دنیا سے رخصت ہو چکے تھے !!

اقبال کی سیاسی زندگی کی روداد آپ نے سن لی لیکن ابھی ان کے ایک آخری کارنامے اور ایک آخری معرکہ کا ذکر باقی ہے جو اس روداد کے دو زرین اوراق ہیں۔

آخری کارنامہ | اقبال بنیادی طور پر اسلام کے ایک مایہ ناز مفکر تھے۔ انہوں نے اپنی عمر عزیز کا بیش قیمت حصہ اسلام اور اس کے حقائق ، اس

۸۳۔ اقبال کے آخری دو سال از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی۔ مطبوعہ اقبال

اکادمی۔ ص ۶۲۷ و ۶۲۸

۸۴۔ اقبال کے آخری دو سال از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی۔ مطبوعہ اقبال

اکادمی۔ ص ۶۳۷

کے نظام قانون ، اس کے فلسفہ سیاست ، اس کی ثقافت ، تاریخ اور ادبیات کے مطالعہ اور ان پر غورو فکر کرنے میں صرف کیا تھا ۔ وہ خود کہتے ہیں ۔

”اسلام کی روح (جو وقت آنے پر اپنے آپ کو آشکارا کرتی ہے) سے اتصالِ دائمی نے مجھ میں اسلام کی اہمیت کو ایک عالمی حقیقت کی حیثیت سے سمجھنے کی بصیرت پیدا کر دی ہے“^{۸۵}

اسلام کے متعلق ان کا تصور یہ تھا کہ یہ ایک مکمل فلسفہ حیات اور جامع نظام زندگی ہے ۔ اسی تصور کو انہوں نے شاعرانہ تخیل کے رنگ میں رنگ کر پیش کیا ۔ اسلام کے تصور حیات نے ان کی داخلی زندگی ، روح اور متخلیہ پر جو اثر کیا تھا ، اس نے خارج میں شعر و نغمہ کا لباس پہن لیا تھا اور اس اسلامی تصور حیات کے عمرانی ، سماجی اور سیاسی پہلوؤں نے جو تاثرات ان کے قلب و دماغ پر مرتسم کیے تھے ان کو وہ دو کتابوں ، ”اسلام میرے نقطہ نظر سے“ (Islam as I understand it) اور ”اسلامی اصول فقہ کی تشکیل جدید“ (Reconstruction of Islamic Jurisprudence) میں قلمبند کرنا چاہتے تھے ۔ ان کتابوں کے موضوعات پر انہوں نے مدتوں غور و فکر کیا تھا ۔ سید نذیر نیازی صاحب لکھتے ہیں ۔ ”پہلے تو ان کا خیال تھا کہ قرآن کریم پر عہد حاضر کے افکار کی روشنی میں چند نوٹ تیار کریں ، لیکن سوال یہ تھا کہ یہ کتاب کس رنگ میں لکھی جائے ۔ تفصیل و تشریح یا ابتدائی مطالعہ کے لیے ایک مقدمہ ؟ بالآخر موجودہ زمانے کی اجتماعی تحریکات کو دیکھ ان کے دل میں یہ خیال روز بروز مستحکم ہوتا گیا کہ اس وقت اسلام کے نظام عمرانی کی تشریح و توضیح کی ضرورت ہے ۔ اس لیے وہ چاہتے تھے کہ تشکیلِ جدید الہیاتِ اسلامیہ کی طرح تشکیلِ جدید فقہِ اسلامی پر ، یہ دیکھ کر کہ قرآن پاک نے ان مسائل کی رہنمائی کس انداز میں کی ہے ، فقہ الہیائیں ۔

۸۵۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ۔ مرتبہ شاملو ۔ المنار اکادمی

طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ء ۔ ص ۱

اس غرض سے انھوں نے یورپ اور مصر کی بعض نئی مطبوعات بھی فراہم کرنا شروع کر دی تھیں ، لیکن افسوس یہ ہے کہ اس تصنیف کا کام استسقاء مسائل ، ترتیب مقدمات اور تفہیم مباحث سے آگے بڑھ نہ سکا ۔ آگے چل کر جب وہ اپنی صحت سے نا امید ہو گئے تو اس ارادہ کی ناکامی سے اس قدر شکستہ خاطر تھے کہ دو ایک بار فرمایا :

”میں یہ کتاب لکھ سکتا تو اطمینان سے جان دیتا“^{۸۶}

اسلام کے نظام عمرانی کی توضیح و تشریح کا یہ احساس ان کو صرف آخری عمر میں پیدا نہ ہوا تھا ، بلکہ ایک عرصہ پہلے ہی سے وہ اس کی اہمیت کو محسوس کرتے تھے ۔ چنانچہ ستمبر ۱۹۳۵ء کے ایک خط میں پروفیسر صوفی غلام مصطفیٰ تبسم کو لکھتے ہیں ۔

”میرا عقیدہ یہ ہے کہ جو شخص اس وقت قرآنی نقطہ نگاہ سے زمانہ حال کے جوریسپروڈنڈس پر ایک تنقیدی نگاہ ڈال کر احکام قرآنیہ کی ابدیت کو ثابت کرے گا ، وہی اسلام کا مجدد ہوگا اور بنی نو انسان کا سب سے بڑا خادم بھی وہی شخص ہوگا ۔ قریباً تمام ممالک اسلامیہ اس وقت یا تو اپنی آزادی کے لیے لڑ رہے ہیں یا قوانین اسلامیہ پر غور و فکر کر رہے ہیں (سوائے ایران و افغانستان کے) ۔ مگر ان ممالک میں بھی امروز فردا یہ سوال پیدا ہونے والا ہے مگر افسوس ہے کہ زمانہ حال کے اسلامی فقہاء یا تو زمانہ کے میلانِ طبیعت سے بالکل بے خبر ہیں یا قدامت پسندی میں مبتلا ہیں“^{۸۷}

اقبال کا یہ مستحکم ایقان تھا کہ دنیا میں جو جدید تحریکات پیدا ہو رہی ہیں اور تمام عالم میں افکار و نظریات کی جو بیکار جاری ہے اور اس کے زیر اثر مختلف قوموں ، ملکوں اور طبقات میں جو کشمکش پیدا ہو رہی

۸۶۔ رسالہ اردو ۔ اقبال نمبر ۔ بابت اکتوبر ۱۹۳۸ء طبع جدید ص ۳۱۸

۸۷۔ مکاتیب اقبال ، حصہ اول ۔ مرتبہ شیخ عطاء اللہ ۔ ناشر شیخ محمد اشرف

لاہور ۔ ص ۵۱ و ۵۲

ہے ، ان سب کا حل اسلامی قوانین میں موجود ہے ۔ ضرورت اجتہاد یا بالفاظ دیگر صرف اس امر کی ہے کہ بدلے ہوئے حالات کی روشنی میں اسلام کی روح کو سمجھ کر فقہ اسلامی کی نئے اسلوب سے تدوین اور اگر ضرورت ہو تو اس کی توضیح اور جدید تعبیر کی جائے ۔ ہندوستان کی سیاسی گتھی کو بھی وہ اسلامی قوانین کی تشکیلِ جدید اور ان کے نفاذ سے سلجھانا چاہتے تھے ۔ اور یہی وہ غرض واحد تھی ، جس کے لیے انھوں نے ہندوستان میں اسلامی ہند یا مسلم مملکتوں کے جداگانہ وفاق کا نظریہ پیش کیا تھا ، جیسا کہ مسٹر جناح کے نام ان کے خطوط مورخہ ۲۸ مئی ۱۹۳۷ء و ۲۱ جون ۱۹۳۷ء سے ظاہر ہوتا ہے ۔ ان کی سیاسی بصیرت نے یہ دیکھ لیا تھا کہ اس مقصد کے حصول میں ابھی ایک عرصہ لگے گا ، لیکن فقہ اسلامی کی تشکیلِ جدید کا یہ کام ایسا نہ تھا کہ اس کو اس وقت تک کے لیے سرد خانہ میں بند کر دیا جائے ۔ قبل اس کے ایسی مملکت منصفہ شہود پر آئے ، جو اسلامی قانون کو اپنے نظامِ سلطنت کا بنیادی قانون بنائے ، علامہ اقبال یہ چاہتے تھے کہ ایک ایسے ادارہ کی بنیاد رکھ دی جائے ، جو اصول فقہ کی تشکیلِ جدید کے کام کو فی الفور شروع کر دے ۔ چنانچہ انھوں نے اپنے خطبہٴ صدارت مسلم کانفرنس منعقدہ ۲۲ مارچ ۱۹۳۲ء میں حسب ذیل تجویز پیش کی تھی ۔

”میں علماء کی ایک ایسی جماعت قائم کرنے کی تجویز پیش کرتا ہوں ، جس میں ایسے مسلم قانون دان ضرور شریک کیے جائیں ، جنھوں نے جدید اصول قانون کی تعلیم پائی ہو ، مقصد یہ ہے کہ اسلام کے بنیادی اصولوں کی روح کو سمجھ کر اسلامی قوانین کا موجودہ حالات کی روشنی میں تحفظ ، توسیع اور اگر ضرورت ہو تو اس کی از سر نو تعبیر کی جائے ۔ اس ادارہ کو ملک کے دستور میں تسلیم کیا جانا چاہیئے تاکہ کوئی مسودہ قانون جس کا تعلق مسلمانوں کے شخصی قانون سے ہو ، اس ادارہ کی جانچ پڑتال کے بغیر قانون سازی کے لیے مقررہ میں پیش نہ ہو ۔ اس تجویز کی مسلمانانِ ہند کے لیے ایک عملی قدر و قیمت ہے ، لیکن اس کے علاوہ ہم کو یہ جاننا چاہیئے کہ جدید دنیا ، مسلم و غیر مسلم ،

دونوں کو ابھی اسلام کے قانونی ادب کی لامحدود قدر و قیمت سے آشنا ہونے کی ضرورت ہے اور سرمایہ دارانہ دنیا کو ، جس کے اخلاقی معیارات انسان کے معاشی طرز عمل کے حدود سے بہت دور جا پڑتے ہیں ، اسلامی قانون کی اہمیت سے روشناس کرانے کی ضرورت ہے ۸۸“

اسلام کے مزاج سے آشنا اور عصر حاضرہ کی روح سے واقف اقبال کی یہ تعمیری تجویز ہمارے قومی ہنگاموں کے بلند آہنگ نعروں میں گم ہو کر رہ گئی ! — — — لیکن رمز آشنائے دین و دنیا کے ذہن سے یہ تجویز کبھی محو نہ ہوئی۔ مفکر اقبال کی اس تجویز کو حجلہ تخیل سے نکال کر واقعات کی دنیا میں جلوہ گر کرنے کے لیے جس سرو سامان کی ضرورت تھی ، وہ اس فقیر بے نوا کے پاس تھا ، کہاں ؟ اسی لیے انہوں نے کئی مرتبہ اپنے دوست مرزا جلال الدین بیرسٹر سے فرمایا کہ

”اگر کہیں سے زمین اور اخراجات کا انتظام ہو سکتا تو وہ اپنی دیرینہ آرزو کو عملی شکل دیتے ۸۹“

مرزا صاحب اسی سلسلے میں آگے چل کر لکھتے ہیں -

”آخری دنوں میں انہوں نے اعلیٰ حضرت سرکار بہاولپور کی خدمت میں اسی اسکیم کے بارے میں ایک خط بھی ارسال کیا۔ ان کی اس تجویز نے خود مجھ پر اس قدر اثر کیا کہ میں نے بہاولپور میں اس کی سرپرستی کا انتظام کرنا چاہا ! بلکہ بہاول نگر کے گرد و نواح کو اس کام کے لیے اپنے ذہن میں منتخب بھی کر لیا تھا۔ جن دنوں وہ بیمار تھے میں کرنل مقبول حسین قریشی وزیر

۸۸۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال - مرتبہ شاملو - المنار اکادمی

لاہور ، طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ ع ص ۶۰ و ۶۱

۸۹۔ ملفوظات اقبال - مرتبہ محمود نظامی - مطبوعہ امرت الیکٹرک پریس

لاہور - ص ۷۵

بہاولپور کے ساتھ ان کی خدمت میں پہنچا اور میں نے انہیں یہ بتلایا کہ میں کرنل موصوف کے توسط سے سرکار بہاولپور کی خدمت میں ان کے ادارہ کی سرپرستی کے لیے درخواست کرنے والا ہوں ، اس خبر سے وہ بہت خوش ہوئے ۹۰۔“

لیکن بہر حال ان کی زندگی کی یہ آخری تمنا بہاولپور میں پوری نہیں ہوئی ، بلکہ پٹھان کوٹ کی سر زمین کو یہ فخر حاصل ہوا ۔ چودھری نیاز علی خاں صاحب ایک دیندار اور دین کی ضرورتوں کا احساس رکھنے والے مخیر فرزند اسلام نے پٹھان کوٹ میں اپنی زمین اس غرض کے لیے وقف کر دی اور اس کے اخراجات کی کفالت بھی اپنے ذمہ لے لی ، اور اس طرح ادارہ دارالسلام پٹھان کوٹ کی بنیاد پڑ گئی ۔ اس ادارہ کے اغراض و مقاصد اور طریقہ کار پر اس خط سے روشنی پڑتی ہے ، جو حضرت علامہ نے مصطفی الراغی شیخ جامعہ ازہر کے نام لکھا تھا ۔ ڈاکٹر صاحب تحریر فرماتے ہیں ۔

”ہم نے ارادہ کیا ہے کہ پنجاب کے ایک گاؤں میں ایسا ادارہ قائم کریں ، جس کی نظیر آج تک یہاں وقوع میں نہیں آئی ، ہماری خواہش ہے کہ اس ادارہ کو وہ شان حاصل ہو ، جو دوسرے دینی اور اسلامی اداروں کی شان سے بہت بڑھ چڑھ کر ہو ۔ ہم نے ارادہ کیا ہے کہ علوم جدیدہ کے چند فارغ التحصیل حضرات اور چند علوم دینیہ کے ماہرین کو یہاں جمع کریں ۔ یہ ایسے حضرات ہوں جن میں اعلیٰ درجہ کی ذہنی صلاحیتیں موجود ہوں اور وہ اپنی زندگیاں دین اسلام کی خدمت کے لیے وقف کرنے کے لیے تیار ہوں ، ہم ان کے لیے تہذیب حاضرہ کے شور و شغب سے دور ایک کونہ میں ہوسٹل بنانا چاہتے ہیں ، جو کہ ان کے لیے ایک علمی اسلامی مرکز ہو اور ہم ان کے لیے ایک لائبریری

۹۰۔ ملفوظات اقبال ۔ مرتبہ محمود نظامی ۔ مطبوعہ امرت الیکٹرونک پریس

قائم کرنا چاہتے ہیں ، جس میں ہر قسم کی نئی اور پرانی کتاب موجود ہو اور ان کی رہنمائی کے لیے ہم ایک ایسا معلم ، جو کامل اور صالح ہو اور وہ قرآن کریم میں بصیرت نامہ رکھتا ہو اور نیز انقلابِ دورِ حاضرہ سے بھی واقف ہو ، مقرر کرنا چاہتے ہیں تاکہ وہ ان کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح سے واقف کرے اور تفکر اسلامی کی تجدید یعنی فلسفہ حکمت ، اقتصادیات اور سیاسیات کے علوم میں ان کی مدد کرے تاکہ وہ اپنے علم اور تحریروں کے ذریعہ تمدنِ اسلامی کے دوبارہ زندہ کرنے میں جہاد کر سکیں ۹۱۔“

اس ادارہ کے قیام کا ابتدائی مقصد تو علوم اسلامی پر جدید افکار کی روشنی میں تحقیقات کرنا اور ان کے نتائج کو دنیا کے سامنے پیش کرنا تھا ۔ اقبال کے فلسفیانہ سیاسی نظریات کے پس منظر میں اگر اس ادارہ کے اغراض و مقاصد کا مطالعہ کیا جائے تو اس کو ان کی مذہب آمیز سیاسی سرگرمیوں کا ایک لازمی جزو قرار دینا پڑے گا ۔ انہوں نے ہندوستان میں جس اسلامی مملکت کا خواب دیکھا تھا اور جس قانون و نظام کو وہ اس مملکت میں حکمران و کارفرما دیکھنا چاہتے تھے ، اس کے لیے یہ ادارہ ایک معمل کی حیثیت رکھتا ہے ۔

یہ تو رہا ان کا آخری کارنامہ ، اب ان کے آخری معرکہ کی دلفگار داستان بھی سن لیجئے ۔

آخری معرکہ | یہ معرکہ علامہ اقبال کی علالت کے انتہائی نازک اور خطرناک ترین ایام میں شروع ہوا اور تقریباً تین ماہ جاری رہنے کے بعد ، ان کی شمع حیات کے گل ہونے سے صرف ۲۴ دن قبل ختم ہوا ۔ یہ معرکہ اپنی نوعیت و اہمیت کے لحاظ سے ان کی پبلک زندگی کا نہایت اہم واقعہ تھا ۔ واقعہ کیا تھا ؟ وہی معرکہ دین وطن ، جس کے متعلق خود اقبال

۹۱۔ اقبال نامہ (مکتیب اقبال) حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ

ہی نے کہا تھا :

ع بڑھ کے خیبر سے ہے یہ معرکہ دین و وطن !

پھر یہ معرکہ آرائی کس سے تھی ؟ کسی غیر سے ؟ ہندو کانگریسی سے ؟ کسی مجدد پرست علیگڈھیٹے سے ، جی نہیں ! یہ معرکہ آرائی تھی ، اپنے ہی ایک قابل احترام مسلم بھائی سے ! ایک قدامت پسند دیو بندی سے ! عالم دین ہی نہیں ، استاذ العلماء مولانا حسین احمد مدنی سے !!

ہوا یہ کہ اوائل جنوری ۱۹۳۸ء میں صدر بازار دہلی میں ایک جلسہ عام ہوا ۔ اس جلسہ میں مولانا نے تقریر کی اور دوران تقریر کہا ۔

”موجودہ زمانے میں قومیں اوطان سے بنتی ہیں ، نسل یا مذہب سے نہیں بنتیں“^{۹۲}

مولانا کی اس تقریر کو اخبارات میں پڑھنے کے بعد ، علامہ اقبال اس درجہ متاثر ہوئے کہ انہوں نے حسب ذیل اشعار کہے

عجم ہنوز نہ داند رسوز دین ورنہ
ز دیوبند حسین احمد این چہ بوالعجبست
سرود برسر منبر کہ ”ملت از وطن“ است
چہ بے خبر ز مقام مجدد عربست
بمصطفیٰ برساں خویش را کہ دین ہمہ اوست
اگر بہ اونر سیدی تمام بولہبست

یہ اشعار مختلف اخبارات میں اسی وقت شائع ہو گئے ۔

۹۲۔ مکتوبات شیخ الاسلام ، جلد سوم ۔ مرتبہ مولانا نجم الدین اصلاحی
ناشر مکتبہ دیوبند مطبوعہ اکتوبر ۱۹۶۴ء ص ۱۲۳ و نظریہ قومیت
مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال ۔ مرتبہ طاہرہ طاہرہ ناشر کتب
خانہ قاسمیہ لدھیانہ ۔ ص ۲۰ ۔ مذکورہ بالا اقتباس کے الفاظ کسی
اخباری رپورٹنگ کے نہیں بلکہ مولانا مدنی کے اپنے قلم سے ہیں ۔ مصنف

واضح رہے کہ وطنیت اور قومیت کا یہ مسئلہ ، جیسا کہ گذشتہ صفحات میں ہم دیکھ چکے ہیں ، علامہ اقبال کی تحریر و تقریر اور شاعری کا بہت ہی خاص موضوع رہا ہے اور بلا خوف تردید کہا جا سکتا ہے کہ جس زور شور سے علامہ مرحوم نے وطنی یا ارضی و علاقائی قومیت کی مخالفت کی ہے ، اتنی برصغیر ہند کے کسی مفکر اور مسلمانوں کے کسی لیڈر نے نہیں کی ۔ انگلستان سے واپسی کے بعد ہی انہوں نے اس نظریہ کی بنیاد پر اٹھنے والی ہر تحریک کے خلاف صدائے احتجاج ہی نہیں ، نعرہ جنگ بلند کیا تھا ۔ ان کی نظر میں ”وطنی قومیت“ اور ”دینی قومیت“ کا یہ مناقشہ محض ایک لفظی تنازعہ یا نظریاتی اختلاف نہ تھا بلکہ یہ ایک ”معرکہ“ تھا ، بنیادی اور بے انتہا دور رس نتائج کا حامل ——— ! دور جدید کا معرکہ ، خیر ! ! خیر کی مہم جہاد بالسیف ، تو یہ معرکہ دین و وطن ان کی نظر میں جہاد بالقلم ! بلکہ جہاد اکبر ! !

مولانا مدنی جیسے ذمہ دار عالم دین کی تقریر پر جو اشعار ان کی زبانِ قلم سے نکل گئے خصوصاً وہ شعر جس میں مولانا کے نام کی تصریح اور دیوبند کے تعلق سے ذکر ہے ، الفاظ کے لحاظ سے یک گونہ جذباتی اور قدرے تند و تلخ سہی ، تاہم اقبال کی طرف سے یہی کہا جا سکتا ہے کہ

حافظ بخود نیوشید این خرقہ سے آلود
اے شیخ پاک دامن معذور دار مارا

اس لیے کہ وطنی یا علاقائی قومیت کی مخالفت اور دینی یا فکری قومیت کی موافقت ان کا بنیادی ، سیاسی و دینی عقیدہ تھا اور یہ عقیدہ ان کی روح پر چھا گیا تھا ، ان کے دماغ سے اتر کر ان کے دل میں گھر کر گیا تھا بلکہ ان کی پوری شخصیت میں پیوست ہو گیا تھا ! !

ان قطعہ بند اشعار میں طنز ضرور ہے ، مگر تضحیک نہیں ہے ، بھر یہ بھی ملحوظ خاطر رہے کہ یہی وہ واحد شخصی طنز ہے جو ان کے زبانِ قلم سے نکلی ! ان اشعار میں شاعر اقبال مفکر اقبال پر غالب نظر آتا ہے اور پہلی نظر میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ علامہ بھی گویا ”ذاتیات“ پر اتر آئے ہیں ————— لیکن شخصیتوں کو پردہ ذہن سے ہٹا کر ذرا

غور و تعمق سے ان اشعار پر نظر ڈالیے تو آپ محسوس کریں گے کہ ہماری سب سے بڑی دینی درسگاہ کے ایک متقی اور مستند عالم اور دین کے ترجمان کی تقریر سے درد و کرب کا جو احساس ، شاعر کے وجدان و روح میں پیدا ہوا تھا ، اس نے خارج میں الفاظ کا یہ جاسہ پہن لیا ہے ! وہ کس ذہنی و روحانی تڑپ کے ساتھ اپنے مخاطب سے کہہ رہا ہے ،

بمصطفیٰ برسان خویش را کہ دین ہمہ اوست
اگر بہ او نرسیدی تمام بولہبسیست

اس شعر میں جو روحانی کسک ہے ، اس کو کچھ اہل دل ہی محسوس کر سکتے ہیں !!

الفاظ سے قطع نظر ، الفاظ کے پس پردہ ، اقبال کے ذہن کی یہ تصویر اگر سامنے رکھی جائے تو یہ ماننا پڑے گا کہ اقبال کا مقصد ، مولانا کی ذات پر حملہ کرنا اور ان کے تقویٰ یا علم و فضیلت کا مذاق اڑانا نہ تھا بلکہ ناموس شریعت کے محافظ اور اسرار دین کے ایک راز دار سے ، جو عقیدت و محبت اس دانائے راز کو تھی ، اس نے اس موقع پر اس طنز کا روپ اختیار کر لیا تھا — اقبال کی طنز و تعریض کے اس پس منظر میں دراصل محبت و عقیدت ہی کار فرما تھی ۔ جی ہاں ! چوٹ کھائی ہوئی محبت ! جہنجنہلائی ہوئی عقیدت !!

بہر کیف علامہ کے یہ اشعار ، اسی زمانے میں نہ صرف اخبارات و رسائل میں شائع ہوئے بلکہ زبان زدِ خاص و عام بھی ہو گئے اور ساتھ ہی اس موضوع پر اخبارات میں مباحثہ و مناظرہ شروع ہو گیا ۔ یہ صورتِ حال ان لوگوں کے لیے جو مولانا مدنی اور علامہ اقبال دونوں کے نیاز مند اور عقیدت کیش تھے ، نہایت تکلیف دہ تھی ۔ ان ہی میں سے ایک صاحبِ طاہر نامی تھے ۔ انہوں نے مولانا سے محولہ بالا تقریر کی تشریح و توضیح چاہی ۔ مولانا نے طاہر صاحب کو ایک مفصل خط لکھا ، جس میں انہوں نے جلسہ کے پس منظر اور اپنے موقف کی وضاحت کی ۔ طاہر صاحب نے یہ درخواست اس لیے کی تھی کہ وہ علامہ اقبال کو مولانا کی تقریر کے حقیقی مفہوم و منشا سے آگاہ کر کے ان کی غلط فہمی رفع کرنا چاہتے تھے۔

خود مولانا نے بھی اپنے خط میں اس خواہش کا اظہار کیا تھا ۹۳۔ لیکن اس خط کے مندرجات پر علامہ اقبال کے اظہار تاثرات سے قبل ہی مولانا نے اس کو ایک بیان کی صورت میں اخبارات میں شائع فرما دیا ! طالبوت صاحب نے مولانا کے خط کے ضروری اقتباسات علامہ اقبال کی خدمت میں روانہ کیے۔ مگر اس سے قبل اخبار انصاری میں مولانا مدنی کا یہ پورا خط ایک بیان کی صورت میں علامہ اقبال کی نظر سے گذر چکا تھا۔ اسی لیے انہوں نے مولانا کے اس بیان کے جواب میں ایک مضبوط، مدلل اور معرکہ آرا مضمون اخبار ”احسان“ مورخہ ۹ مارچ سنہ ۱۹۳۸ء میں شائع فرما دیا۔ یہ مضمون اس قابل ہے کہ اقبال کی سیاسی روئیداد زندگی میں اس کو من و عن شامل کر لیا جائے، لیکن خوفِ طوالت مانع ہے۔ یہاں ہم مولانا مدنی کے بیان کے اہم اجزاء اور علامہ اقبال کے ان اجزاء سے متعلقہ جوابات درج کرتے ہیں۔

مولانا مدنی نے اپنی تقریر کے متعلق اس بیان میں وضاحت کی کہ

”میں نے کہا کہ موجودہ زمانے میں قومیں اوطان سے بنتی ہیں نسل یا مذہب سے نہیں بنتیں“

اور

”میں نے یہ ہرگز نہیں کہا کہ مذہب اور ملت کا دار و مدار وطنیت پر ہے۔ یہ بالکل افترا اور کجمل ہے“

پھر فرمایا۔

”سر اقبال موصوف جیسے عالی خیال، حوصلہ مند اور مذہب میں ڈوبے ہوئے، تجربہ کار شخص کو یہ خیال نہ آیا، نہ تحقیق کرنے کی طرف توجہ فرمائی۔ آیت: اِذَا جَاءَ كُفْرًا فَاسْقِ بِنِجَاءِ

۹۳۔ مکتوباتِ شیخ الاسلام، جلد سوم، مرتبہ مولانا نجم الدین اصلاحی ص ۱۲۴ و ”نظریہ قومیت“ مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال مرتبہ طالبوت، ص ۲۱ و ۲۲۔

فتبینوالایۃ گویا ان کی نظر سے نہیں گذری ۹۴

گویا مولانا نے ”قوم“ اور ”ملت“ کی لفظی بحث چھیڑ دی۔ ان کا کہنا یہ تھا کہ ”قوم“ تو وطن سے بنتی ہے، البتہ ”ملت“ وطن سے نہیں بنتی۔ لہذا ان کی تقریر کا یہ فقرہ کہ ”قومیں اوطان سے بنتی ہیں“ قابل اعتراض نہیں ہو سکتا، مگر اقبال نے ”قوم“ کو ”ملت“ کا ہم معنی قرار دے لیا اور اخبارات کی غلط رپورٹنگ پر بھروسہ کرتے ہوئے انہیں ملت از وطن کے نظریہ کا حامی سمجھ کر ہدف طنز و تنقید بنایا۔ علامہ اقبال نے جواب میں کہا۔

”میں نے اپنے مصرع

سرود بر سر منبر کہ ملت از وطن است

میں لفظ ”ملت“، قوم کے معنوں میں استعمال کیا ہے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ عربی میں یہ لفظ اور بالخصوص قرآن مجید میں ”شرع اور دین“ کے معنوں میں استعمال ہوا ہے لیکن حال کی عربی، فارسی اور ترکی زبانوں میں بکثرت سندات موجود ہیں، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ملت قوم کے معنوں میں بھی مستعمل ہے۔ میں اپنی تقریروں میں بالخصوص ملت بمعنی قوم ہی استعمال کیا ہے، لیکن چونکہ لفظ ملت کے معنی زیر بحث مسائل پر چنداں مؤثر نہیں، اس واسطے اس بحث میں پڑے بغیر ہی تسلیم کرتا ہوں کہ مولانا حسین احمد کا ارشاد یہ تھا کہ اقوام اوطان سے بنتی ہیں ۹۵

۹۴۔ مکتوبات شیخ الاسلام جلد سوم، مرتبہ نجم الدین اصلاحی ص ۱۰۵ اور ”نظریہ قومیت“ مولانا حسین احمد مدنی اور اقبال مرتبہ طاہر ص ۲۱ و ۲۲۔

۹۵۔ مقالات اقبال، مرتبہ سید عبدالواحد معینی، مطبوعہ اشرف پریس لاہور سنی سنہ ۱۹۶۳ ع ص ۲۳۔

یہ کہہ کر علامہ نے ”قوم“ اور ”ملت“ کی اس لفظی نزاع کو غیر اہم اور غیر مؤثر قرار دے دیا، جس کا سہارا لینے کی مولانا مدنی نے کوشش فرمائی تھی۔ مگر مولانا کا ذہن تو ان الفاظ کے گورکھ دہندے میں الجھا ہوا تھا۔ انہوں نے نہ صرف ان الفاظ کے محمل استعمال پر گرفت کی بلکہ ان کے لفظی معنوں کو پیش نظر رکھنے پر اصرار کیا، اسی لیے انہوں نے آگے چل کر ارشاد فرمایا

”سر اقبال فرماتے ہیں

سرود بر سر منبر کہ ملت از وطن است
چہ بے خبر ز مقام مجد عربی است

کیا انتہائی تعجب کی بات نہیں ہے کہ ملت اور قوم کو سر اقبال صاحب ایک قرار دے کر ملت کو وطنیت کی بناء پر نہ ہونے کا وجہ سے قومیت کو بھی اس سے منزہ قرار دیتے ہیں۔ یہ بوالعجب نہیں ہے تو کیا ہے۔ زبانِ عربی اور مقامِ مجد عربی علیہ السلام سے کون بے خبر ہے؟ ذرا غور فرمائیے۔ میں نے اپنی تقریر میں لفظ ”قومیت“ کہا ہے۔ ”ملت“ نہیں کہا ہے۔ دونوں لفظوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ملت کے معنی ”شریعت“ کے ہیں اور قوم کے معنی عورتوں اور مردوں کی جماعت کے ہیں۔ ”بنا لکسر الشریعۃ“ اور ”الدین“ (یہ ملت کی جگہ میں ہے) نیز قاموس میں ہے ”القوم الجاعۃ من الترحم والنسار معاً“ اور ”جبال ضامۃ آتدۃ خلدۃ النساء تبعیدۃ“ (بحث قوم) مجمع البحار میں ملت کے معنی ان الفاظ کے ساتھ دیے گئے ہیں۔ ”ما شرع اللہ بعبادہ علی السنۃ الانبیاء علیہم السلام ولیستعمل فی جملة الشرائع لانی احادہا شمر لہما فاستعملت فی الملة الباطلۃ فقیل الکفر ملۃ واحتمدۃ“ میں نہیں سمجھ سکتا کہ یہ منطق کون سی ہے۔ لفظ قوم، دین تینوں عربی ہیں ان کے معانی کو لغت عربی سے پوچھ دیکھئے کہ لغت عربی کی معتبر کتاب میں قوم اور ملت کو

علیٰ ہذا القیاس قوم اور دین کو مرادف اور ہم معنی قرار دیا ہے یا نہیں۔ آیات اور روایات کو ٹٹولیں اور سر صاحب کی بوالعجبی کی داد دیجئے پھر سر موصوف کی یہ نسبت سرود بر سر منبر الخ افترا محض نہیں ہے تو کیا ہے اور ان کا ان تینوں کو ایک قرار دینا عجمیت اور زبانِ عربی سے ناواقفیت نہیں ہے تو کیا ہے ؟ ۹۶

علامہ اقبال کا جواب ملاحظہ کیجئے۔

”مولانا نے یہ فرض کر کے کہ مجھے قوم اور ملت کے معنی میں فرق معلوم نہیں اور شعر لکھنے سے پہلے جہاں میں نے مولانا کی تقریر کی اخباری رپورٹ کی تحقیق نہ کی، وہاں قاموس کی ورق گردانی بھی نہ کر سکا، مجھے زبانِ عربی سے بے بہرہ ہونے کا طعنہ دیا ہے۔ یہ طعنہ سر آنکھوں پر، لیکن کیا اچھا ہوتا، اگر میری خاطر نہیں تو عامۃ المسلمین کی خاطر قاموس سے گذر کر قرآن حکیم کی طرف رجوع کر لیتے اور اس خطرناک اور غیر اسلامی نظریہ کو مسلمانوں کے سامنے رکھنے سے پیشتر خدائے پاک کی نازل کردہ وحی سے بھی استشہاد فرماتے۔ مجھے تسلیم ہے کہ میں عالمِ دین نہیں، نہ عربی زبان کا ادیب

قلندر جز دو حرف لا الہ کچھ بھی نہیں رکھتا

فقیر، شہر قاروں ہے لغت ہائے حجازی کا

لیکن آپ کو کون سی چیز مانع آئی کہ آپ نے صرف قاموس پر اکتفا کی؟ کیا قرآن پاک میں سینکڑوں جگہ لفظ قوم استعمال نہیں ہوا؟ کیا قرآن میں ”ملت“ کا لفظ متعدد بار نہیں آیا؟ آیات قرآن میں قوم و ملت سے کیا مراد ہے؟ اور کیا جماعت

۹۶۔ ”مکتوبات شیخ الاسلام“ جلد سوم مرتبہ نجم الدین ص ۱۲۵ تا ۱۲۶ اور ”نظریہ قومیت“ — — — مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال ”مرتبہ طالوت ص ۲۲ و ۲۳ و ۲۴۔

محمدیہ کے لیے ان الفاظ کے علاوہ لفظ امت بھی آیا ہے یا نہیں؟
 کیا ان الفاظ کے معانی میں اس قدر اختلاف ہے کہ ایک ہی قوم
 اس اختلافِ معانی کی بناء پر ایسی مختلف حیثیتیں رکھے کہ دینی
 یا شرعی اعتبار سے تو وہ نوامیسِ الہیہ کی پابند ہو، اور ملکی
 و وطنی اعتبار سے کسی ایسے دستور العمل کی پابند ہو جو مملکتی
 دستور العمل سے مختلف بھی ہو سکتا ہے؟^{۹۷}

مولانا مدنی نے الفاظ ”ملت“ اور ”قوم“ کے لغوی معنی بیان
 فرمائے تھے، اور عربی زبان کی مشہور و معروف کتب لغت قاموس
 مجمع البحار سے استناد کیا تھا، علامہ اقبال نے ان لغوی معانی کو صحیح
 تسلیم کیا ہے، لیکن انہوں نے کتنی دل لگتی بات کہی کہ جب یہ
 الفاظ (قوم و ملت) اور ان کے علاوہ لفظ ”امت“ بھی قرآن مجید میں
 وارد ہوا ہے تو پھر ان کے معانی کو قاموس سے گذر کر کیوں نہ وہ
 الہی سے پوچھا جائے! — گویا فقیہ شہر لغت ہائے حجازی
 سہارا لے رہا ہے اور قلندر وقت اس کے مقابلہ میں کلامِ اللہ کو پیش
 رہا ہے!! یوں اقبال نے ان الفاظ کے الٹ پھیر اور ان کی لغوی موشگافی
 کے جال کو توڑ کر مولانا اور عامۃ المسلمین کی توجہ اصل مسئلہ کی طرف
 مبذول کرانے کی کوشش کی! — لیکن مولانا نہ صرف لغات
 بکھیروں میں الجھے ہوئے تھے بلکہ ان کے ذہن میں لفظ ”قوم“ کے عام
 معنی بھی گردش کر رہے تھے۔ انہوں نے ارشاد فرمایا۔

”قوم کا لفظ ایسی جماعت پر اطلاق کیا جاتا ہے جس میں
 وجہ جامعیت کی موجود ہو، خواہ وہ مذہبیت ہو یا وطنیت یا
 یا زبان یا پیشہ یا رنگت یا کوئی صفت مادی یا معنوی و
 وغیرہ۔ کہا جاتا ہے عربی قوم، عجمی قوم، ایرانی قوم، مصر
 قوم، پختون قوم، فارسی بولنے والی قوم، سیدوں کی قوم“

۹۷۔ مقالاتِ اقبال، مرتبہ سید عبدالواحد معینی، مطبوعہ اشرف
 لاہور، ص ۲۲۸ و ۲۲۹۔

وغیرہ۔ یہ محاورات تمام دنیا میں شائع و ذائع ہیں۔۔۔۔۔ انہیں میں ہندوستانی قوم بھی ہے۔ موجودہ زمانے میں ہندوستانی قوم سے بیرونی ممالک میں تمام باشندگان ہندوستان سمجھے جاتے ہیں خواہ وہ اردو بولنے والے ہوں یا بنگلہ، خواہ وہ کالے ہوں یا گورے ہندو ہوں یا مسلمان، پارسی ہوں یا سکھ، انڈین کا لفظ ہر ہندوستانی پر اطلاق کیا جاتا ہے۔۔۔۔۔ میں نے بیرونی ممالک کے عام لوگوں کو اسی خیال اور عقیدہ پر پایا کہ وہ ہندوستانی لوگوں کو ایک قوم سمجھتے ہیں اور سب کو باوجود مختلف المذاب اور مختلف اللسان والا کوان ہونے کے ایک ہی لڑی میں پروتے ہیں۔ لغوی معنی اس سے انکاری نہیں۔ عرف اس کا متقاضی ہے۔ پھر اس کے انکار کے کیا معنی ہیں ۹۸۔“

مندرجہ بالا اقتباس سے واضح ہوتا ہے کہ مولانا کا ذہن الفاظ ”ملت اور قوم“ میں الجھا ہوا تھا۔ جب ہی تو وہ ان الفاظ کے لغوی و عرفی معنی کو بیان کرنے پر اپنی ساری توانائی خرچ کر رہے تھے۔ انہوں نے یہ بتایا کہ لغوی اعتبار سے قوم کے معنی ”عورتوں اور مردوں کی جماعت“ کے ہیں اور عرفی اعتبار سے اس سے مراد ایسی جماعت یا گروہ ہے جس میں کوئی ایک عنصر مشترک ہو۔ اب رہا لفظ ”ملت“ تو اس کے معنی ”شریعت و دین“ کے ہیں اور یہ لفظ ”قوم“ کا نہ تو مترادف ہے اور نہ ہم معنی ۹۹۔ لہذا ہندوستانی قوم کا اطلاق ہندوؤں اور مسلمانوں پر کیا جا سکتا ہے، کیونکہ ان میں نسبت ارضی یا عنصر وطنی مشترک ہے۔ گویا بات سیدھی سادی، لفظی و لغوی ہے۔ اس میں نہ کوئی اشکال ہے۔

۹۸۔ مکتوباتِ شیخ الاسلام جلد سوم مرتبہ نجم الدین اصلاحی ص ۱۲۶ و ۱۲۷ اور نظریہ قومیت۔۔۔۔۔ مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال مرتبہ طالت ص ۲۴ و ۲۵۔

۹۹۔ مکتوباتِ شیخ الاسلام جلد سوم مرتبہ نجم الدین اصلاحی ص ۱۲۶ و نظریہ قومیت، مولانا حسین احمد اور علامہ اقبال مرتبہ طالت، ص ۲۳۔

اور نہ الجھاؤ! اس سے نہ کوئی مسئلہ پیدا ہوتا ہے اور نہ کسی دینی و مذہبی تصور سے اس کا ٹکراؤ ہوتا ہے۔ اس پر علامہ نے یوں گرفت کی۔

”مولانا حسین احمد عالم دین ہیں اور جو نظریہ انہوں نے قوم کے سامنے پیش کیا، امت محمدیہ کے لیے اس کے خطرناک عواقب سے وہ بے خبر نہیں ہو سکتے۔ انہوں نے لفظ ”قوم“ استعمال کیا یا لفظ ملت؟ (یہ امر غیر اہم ہے) ہر اس لفظ سے اس جماعت کو تعبیر کرنا، جو ان ہی کے تصور کے مطابق پیروانِ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر مشتمل ہو، اور پھر یہ کہنا کہ ارضِ وطن اس جماعت کی اساس ہے، ایک نہایت افسوسناک اور بدبختانہ امر ہے۔ ان کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنی غلطی محسوس تو ضرور کی لیکن اس حد تک نہیں کہ وہ اپنی غلطی کا اعتراف کرتے یا اس کی تلافی و اصلاح کرتے۔ انہوں نے لفظی اور لغوی تاویل سے کام لیکر، عذر گناہ بد تمیز از گناہ کا ارتکاب کیا ہے۔ ملت اور قوم کے لغوی فرق و امتیاز سے کیا تسلی ہو سکتی ہے؟“

الغرض مولانا مدنی نے ”قوم“ اور ”ملت“ کے الفاظ اور ان کے لغوی و عرفی معنوں پر اصرار کیا۔ اقبال نے ان کے اس اصرار کو عذر گناہ اور مباحث و مسئلہ سے گریز قرار دیا۔ پھر ”اصل مسئلہ“ کو واضح اور متفق صورت میں یوں پیش کیا۔

”سوال ان دونوں لفظوں (قوم و ملت) کے لغوی معانی کے فکا نہیں ہے۔ سوال یہ ہے کہ

کیا مسلمان

اولاً اجتماعی اعتبار سے واحد و متحد اور معروف جماعت

۱۰۰۔ اسپیکس اینڈ اسٹیمٹس آف اقبال، مرتبہ شاملو لاہور سند ۱۹۶۸

ص ۲۲۸۔ و مقالات اقبال، مرتبہ سید عبدالواحد معینی،

سند ۱۹۶۳ ع ص ۲۲۶ و ۲۲۷۔

جس کی اساس توحید اور ختم نبوت پر ہے ، یا کوئی ایسی جماعت
ہیں جو نسل و ملک یا رنگ و بستان کے مقتضیات کے ماتحت
اپنی مٹلی وحدت چھوڑ کر کسی اور نظام قانون کے ماتحت کوئی
اور ہئیت اجتماعیہ بھی اختیار کر سکتے ہیں ۔

ثانیاً کیا اس تصور کو ظاہر کرنے کے لیے قرآن حکیم نے
کہیں لفظ قوم استعمال کیا ہے ؟ یا صرف ملت یا امت ہی سے
پکارا ہے ۔

ثالثاً اس ضمن میں وحی الہی کی دعوت کس لفظ کے ساتھ ہے
کیا یہ کسی آیت قرآنی میں آیا ہے کہ اے لوگو ، یا اے مومنو !
قوم مسلم میں شامل ہو جاؤ ، یا اس کا اتباع کرو ، یا یہ دعوت
صرف امت میں شمولیت کی ہے ۱۰۱

اس اصلی و بنیادی سوال کے تعلق سے اقبال نے قرآن کریم کی روشنی
میں ملت یا امت کا مفہوم اور ”ملت و قوم“ کا فرق بیان کیا ہے ۔
انہوں نے کہا ۔

” جہاں تک میں دیکھ سکا ہوں ، قرآن حکیم میں جہاں ، جہاں
اتباع یا اس میں شرکت کی دعوت ہے وہاں صرف لفظ ملت یا
امت وارد ہوا ہے ۔ کسی خاص قوم کے اتباع یا اس میں شرکت
کی دعوت نہیں ہے ۔ مثلاً ارشاد ہوتا ہے ۔ وَ مَنْ أَحْسَنُ دِينًا
لِمَنْ أَسْلَمَ وَ جَعَلَ اللَّهُ وَ هُوَ مُحْسِنٌ - وَ اتَّبِعْ مِثْلَهُ
إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَ اتَّبِعْتَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ فَإِذَا تَبِعُوا مِلَّةَ
إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ۔

اور یہ اتباع و اطاعت کی دعوت اس لیے ہے کہ ملت نام ہے

۱۰۱۔ مقالاتِ اقبال ، مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۲۹ - اور اسپیکس
و اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ، ناشر المنار اکادمی ، طبع ثانی
ص ۲۳۱ -

ایک دین کا ، ایک شرع و منہاج کا !

قوم ، چونکہ کوئی شرع و دین نہیں ہے ، اس لیے اس کی طرف دعوت اور اس سے تمسک کی ترغیب عبث تھی ۔ کوئی گروہ ہو ، خواہ وہ گروہ کسی قبیلہ کا ہو ، ڈاکوؤں کا ہو ، تاجروں کا ہو ، ایک شہر والوں کا ہو ، جغرافیائی اعتبار سے ایک ملک یا وطن والوں کا ہو ، وہ محض گروہ ہے ، رجال کا یا عورت و مرد ، دونوں پر مشتمل انسانوں کا — — — وحی الہی یا نبی کے نقطہ خیال سے یہ گروہ ابھی ہدایت یافتہ نہیں ہوتا ۔ اگر وحی یا نبی اس گروہ میں آ جائے تو اس کا پہلا مخاطب یہی گروہ ہوتا ہے اور اسی لیے یہ گروہ اسی کی طرف منسوب ہوتا ہے مثلاً قوم نوح قوم موسیٰ ، قوم لوط ، لیکن اگر اسی گروہ کا مقتدا کوئی بادشاہ یا سردار ہو تو پھر یہ گروہ مقتدا کے نام سے بھی منسوب کیا جاتا ہے ۔ مثلاً قوم عہاد ، قوم فرعون ، اگر ایک ملک میں دو گروہ اتفاقاً اکٹھے ہو جائیں اور پھر وہ دو متضاد رہنماؤں کا اتباع کریں تو وہ دونوں رہنماؤں سے منسوب کیے جا سکتے ہیں مثلاً جہاں قوم موسیٰ تھی ، وہاں قوم فرعون بنی تھی ۔

قال الملاء من قوم فرعون ۔ انتہم موسیٰ و قوۃ ۔

لیکن جہاں کہیں لفظ قوم وارد ہوا ہے ، وہاں مراد ، وہ گروہ ہے جو ہدایت یافتہ اور غیر ہدایت یافتہ دونوں قسم کے افراد پر مشتمل تھا ۔ جو افراد پیغمبر کے حلقہ اطاعت میں آتے کئے اور توحید الہی تسلیم کرتے کئے ، وہ اس پیغمبر کی ملت کے اجزا بنتے کئے اور اس کے دین میں داخل ہو کئے یا واضح تر الفاظ میں ”مسلم“ بن گئے ۔ یاد رہے کہ دین اور ملت کفار کی بھی ہوتی ہے انٹی ترکٹ ملۃ قوم لا یومنون بیا اللہ ”قوم کی ایک ملت“ تو ہو سکتی ہے یعنی قوم کی زندگی کا ایک ”منہاج“ تو ہو سکتا ہے لیکن اس کے برعکس ”ملت کی قوم“ نہیں استعمال نہیں ہوا ہے ۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ

نے قرآن میں ایسے افراد کے لیے جو مختلف اقوام اور ممال سے نکل
”امتِ ابراہیمی“ میں داخل ہو گئے۔ لفظ قوم نہیں بلکہ لفظ
”ملت یا امت“ استعمال کیا ہے ۱۰۲۔

الفاظ ”قوم اور ملت“ یا ”امت“ کے قرآنی مفہوم کی، یہ وہ
توضیح و تشریح تھی جو اقبال نے مولانا حسین احمد مدنی کے لغوی و عرفی
معانی کے بمقابل بیان کی۔ اس کے بعد انہوں نے اس تمام بحث کا خلاصہ یا
نچوڑ مختصر مگر نہایت واضح الفاظ میں اس طرح بیان کیا۔

”قوم رجال کی جماعت کا نام ہے اور یہ جماعت یا اعتبار قبیلہ،
نسل، رنگ، زبان، وطن اور اخلاق ہزار جگہ اور ہزار رنگ
میں پیدا ہو سکتی ہے لیکن ملت سب جماعتوں کو تراش کر ایک
نیا اور مشترک گروہ بنائے گی گویا

ملت یا امت جاذب ہے اقوام کی،

خود ان میں جذب نہیں ہو سکتی ۱۰۳۔“

اس کے بعد انہوں نے مولانا مدنی اور ان کے ہم خیال علماء کی
حمیتِ دینی کو اس طرح جھنجھوڑا۔

”عہدِ حاضر کے ہندوستانی علماء کو حالاتِ زمانہ نے وہ باتیں
کرنے اور دین کی ایسی تاویلیں کرنے پر مجبور کر دیا ہے جو
قرآن یا نبی امی کا منشاء پر گز نہ ہو سکتی تھیں۔ کون نہیں
جانتا کہ حضرت ابراہیم سب سے پہلے پیغمبر تھے، جن کی وحی
میں قوموں، نسلوں اور وطنوں کو بالائے طاق رکھا گیا تھا
اور بنی آدم کی صرف ایک تقسیم کی گئی تھی۔ موحّد و مشرک۔
اس وقت سے لیکر دو ہی ملتیں دنیا میں ہیں۔ تیسری کوئی ملت

۱۰۲۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال۔ مرتبہ شاملو طبع ثانی سنہ ۱۹۴۸ء ص
۲۳۱ تا ۲۳۳ و مقالات اقبال، مرتبہ سید عبدالواحد معینی
ص ۲۳۰ و ۲۳۱۔

۱۰۳۔ مقالات اقبال، مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۳۱۔

نہیں۔ کعبۃ اللہ کے محافظ آج دعوتِ ابراہیمی و دعوتِ اسماعیلی سے غافل ہو گئے۔ قوم اور قومیت کی ردا اوڑھنے والوں کو اس ملت کے بانیوں کی وہ دعا یاد نہ آئی جو اللہ کے گھر کی بنیاد رکھتے وقت ان دونوں پیغمبروں نے کی تھی۔ وَاِذَا يَرْفَعُ اِبْرَاهِيْمُ الْقَوَاعِدَ مِّنَ الْبَيْتِ وَاِسْمَاعِيْلُ "رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ" رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِيْنَ لَكَ وَاَمِّنْ ذُرِّيَّتِنَا اُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ "۱۰۴"

حمیت دینی و غیرتِ اسلامی کو اس طرح جھنجھوڑنے کے بعد اقبال نے "قوم" اور "ملت" یا "است" کے قرآنی مفہوم کی روشنی میں مولانا مدنی سے بنیادی سوال یہ کیا۔

"کیا خدا کی بارگاہ سے استِ مسلمہ کا نام رکھوانے کے بعد بھی یہ گنجائش باقی رہ جاتی ہے کہ ہماری ہئیتِ اجتماعی کا کوئی جز عربی، ایرانی، افغانی، انگریزی، مصری یا ہندی قومیت میں جذب ہو سکے؟ استِ مسلمہ کے مقابل تو صرف ایک ہی ملت ہے اور وہ الکفرُ ملۃً واحدہ کی ہے!! ۱۰۴"

یہ تلخ نوائی ضرور ہے، لیکن اقبال تو تلخ نوائی کرتے ہی رہتے تھے اور صرف کرتے ہی نہیں بلکہ اس کو گوارا کرنے کا مطالبہ بھی کرتے تھے۔

چمن میں تلخ نوائی مری گوارا کر
کہ زہر بھی کبھی کرتا ہے کارِ تریاق!

اور یہاں تو زہر تھا ہی نہیں، تریاق ہی تریاق تھا گو
کڑوا تھا اور قدرے تیز و تند بھی! اقبال کے لہجہ کی یہ تلخی اور آہنگ
کی یہ تیزی خود مولانا مدنی کی آوردہ تھی۔ مولانا نے فرمایا تھا۔

۱۰۴۔ اسپچس اینڈ اسٹیشنس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۳۳ و ۲۳۴ اور
مقالات اقبال، مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۳۱ و ۲۳۲۔

”یہ دعویٰ کہ اسلام کی تعلیم ، قومیت کی بناء ، جغرافیائی حدود یا نسلی وحدت یا رنگ کی یکسانی کے بجائے شرفِ انسانی اور اخوتِ بشری پر رکھتی ہے (جیسا کہ مدیر احسان کا دعویٰ ہے) مجھے نہیں معلوم کہ کس کتصّ قطعے یا ظنّی سے ثابت ہے ، جس کی بناء پر اختلافِ اوطان وغیرہ پر اطلاق لفظ قوم ممنوع ہو ۱۰۵“

اقبال کو مولانا کے اس ارشاد سے دکھ ضرور پہنچا ، جس کی کسک لہجہ و آہنگ کی اس تلخی و تندہی میں صاف محسوس ہوتی ہے ، تاہم انہیں اس سے تعجب نہیں ہوا ۔ وہ فرماتے ہیں ۔

”مولانا حسین احمد کے بیان کا وہ حصہ جس میں آپ نے مدیر احسان“ سے اس بات کی تائید میں کتصّ طلب کی ہے کہ ملت اسلامیہ شرفِ انسانی اور اخوتِ بشری پر موسس (مبنی) ہے ، بہت سے مسلمانوں کے لیے تعجب خیز ہو گا ، لیکن میرے لیے چنداں تعجب خیز نہیں ہے ۔ اس لیے کہ مصیبت کی طرح گمراہی بھی تنہا نہیں آتی ۔ جب کسی مسلمان کے دل و دماغ پر وطنیت (وطنی قومیت) کا وہ نظریہ غالب آ جائے ، جس کی دعوت مولانا دے رہے ہیں تو اسلام کی اساس میں طرح طرح کے شکوک پیدا ہونا ، ایک لازمی امر ہے ۔

باقی رہا کتصّ کا معاملہ تو میں سمجھتا ہوں کہ تمام قرآن ہی اس کے لیے کتصّ ہے ۔ الفاظ ”شرفِ انسانی“ سے کوئی غلط فہمی پیدا نہیں ہونی چاہیے ۔ اسلامی فکر میں ان سے مراد وہ حقیقت کبریٰ ہے ، جو حضرت انسان کے قلب و ضمیر میں ودیعت کی گئی ہے یعنی یہ کہ اس کی تقویم فطرۃ اللہ ہے اور اس کا شرف

۱۰۵۔ مکتوباتِ شیخ الاسلام ، جلد سوم ، مرتبہ نجم الدین اصلاحی

ص ۱۲۷ -

غیر ممنون یعنی غیر منقطع ہونا منحصر ہے ، اس تڑپ پر ، جو توحیدِ الہی کے لیے اس کے رگ و ریشے میں مرکوز ہے ۔

انسان کی تاریخ پر نظر ڈالو ، ایک لامتناہی سلسلہ ہے باہمی آویزشوں ، خونریزیوں اور خانہ جنگیوں کا ! — — — کیا ان حالات میں بنی نوع انسان کے درمیان ایک ایسی امت قائم ہو سکتی ہے ، جس کی اجتماعی زندگی امن و سلامتی پر مبنی ہو؟ قرآن کا جواب ہے کہ ہاں ہو سکتی ہے ، بشرطیکہ توحیدِ الہی کو انسانی فکر و عمل میں حسبِ منشاء الہی مشہود کرنا ، انسان کا نصب العین قرار پائے ! ایسے نصب العین کی تلاش اور اس کا قیام و قرار سیاسی تدبیر کا کرشمہ نہ سمجھئے بلکہ یہ رحمت اللعالمین کی ایک شان ہے کہ اقوامِ عالم کو ان کے تمام خود ساختہ تفوقوں اور فضیلتوں سے پاک کر کے ایک ایسی امت کی تشکیل کی جائے جس کو امةً مسلمةً لک کہہ سکیں اور اس کے فکر و عمل پر محمدؐ علی الناس کا ربانی ارشاد صادق آسکے ۱۰۶“

————— لیکن مولانا مدنی ان تمام حقائقِ اسلامی و نکاتِ قرآنی سے صرفِ نظر کر کے وطنی قومیت کے گن گاہے تھے۔ انگریزی حکومت کے خلاف ”متحدہ قومیت ہند“ کا محاذ بنانے پر زور دے رہے تھے اور تمام باشندگانِ ملک کو منظم کرنے اور ان سب کو (یعنی ہندوؤں اور مسلمانوں کو) ”وطنیت کے رشتہ میں منسلک کرنا چاہتے تھے“ چنانچہ انہوں نے صاف صاف کہا ۔

”اگرچہ اس پر دیسی خونخوار قوم (انگریز) سے نجات کے اور ذرائع عقلاً ممکن ہیں ، مگر جس قدر قوی اور موثر ذریعہ تمام ہندوستانیوں کا متفق اور متحد ہو جانا ہے اور کوئی ذریعہ نہیں ہے ۔ اس کے

۱۰۶۔ اسپیکر ایڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ص ۲۳۷ و ۲۳۸ ۔
اور مقالات اقبال ، مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۳۵ و ۲۳۶ ۔

آگے اس حکومت کے جملہ اسلحہ اور تمام قوتیں بے کار ہیں اور بغیر نقصانِ عظیم ہندوستانی اپنے مقاصد میں کامیاب ہو سکتے ہیں۔ لہذا اشد ضرورت ہے کہ تمام باشندگانِ ملک کو منظم کیا جائے اور ان کو ایک رشتہ میں منسلک کر کے کامیابی کے میدان میں گامزن بنایا جائے۔ ہندوستان کے مختلف عناصر اور متفرق ملل کے لیے کوئی رشتہ اتحاد بجز متحدہ قومیت کے نہیں، جس کی اساس محض وطنیت ہی ہو سکتی ہے، اس کے علاوہ اور کوئی دوسری چیز نہیں ہے۔“ ۱۰۷

لیجئے، بلی تھیلے میں سے باہر نکل آئی۔ مولانا نے الفاظ ”ملت“ اور ان کے لغوی و عرفی معنوں کا جو سہارا لیا تھا وہ ”شاخ نازک پہ آشیانہ“ ثابت ہوا۔ ان کی لفظی موشگافیاں دھری کی دھری رہ گئیں اور ان کا ذہن حقیقی پر نقاب ہو کر سامنے آ گیا!! یہ ذہن وہی تھا، جس پر وطنی قومیت یا وطنیت کے نظریہ نے قبضہ کر رکھا تھا۔! اقبال نے اس نظریہ کی اصلیت بیان کی، اس کا پول کھولا اور اس کے مضمرات کو واضح کیا پھر اس نظریہ کو روبہ عمل لانے سے جو خطرناک عواقب و نتائج برآمد ہو سکتے ہیں، ان سے مسلمانوں کو آگاہ کیا۔ انہوں نے لکھا کہ

”یہ قومیت کا جدید فرنگی نظریہ ہے ۱۰۸۔“ جب ”یورپ کی اقوام علیحدہ علیحدہ ہو گئیں تو ان کو اس بات کی فکر ہوئی کہ قومی زندگی کی اساس کیا قرار پائے۔ ظاہر ہے کہ مسیحیت ایسی اساس نہ بن سکتی تھی (کیونکہ مسیحیت نے یہ تعلیم دی ہے کہ دین انفرادی اور پرائیویٹ ہے) ۱۰۹ انہوں نے یہ اساس ”وطن“ کے

۱۰۷۔ مکتوباتِ شیخ الاسلام، مرتبہ نجم الدین اصلاحی، ص ۱۲۷ و ۱۲۸ اور نظریہ قومیت۔ مولانا حسین احمد اور علامہ اقبال مرتبہ طاہر ص ۲۶ و ۲۷۔

۱۰۸۔ مقالاتِ اقبال۔ مرتبہ سید عبدالواحد معینی۔ ص ۲۲۲

۱۰۹۔ مقالاتِ اقبال۔ مرتبہ سید عبدالواحد معینی۔ ص ۲۲۳

تصور میں تلاش کی۔ کیا انجام ہوا اور ہو رہا ہے، ان کے اس انتخاب کا؟ لو تھر کی اصلاح، غیر مسلم عقلیت کا دور، اصول دین کا اسٹیٹ کے اصولوں سے افتراق بلکہ جنگ، یہ تمام قوتیں یورپ کو دھکیل کر کس طرف لے گئیں؟ لا دینی، دھرت اور اقتصادی جنگوں کی طرف! کیا مولانا حسین احمد یہ چاہتے ہیں کہ ایشیا میں بھی اسی تجربہ کا اعادہ ہو؟^{۱۱۰}“

اسی مغربی نظریہ قومیت کی اشاعت عالم اسلام میں کی گئی تاکہ مسلمانوں کو جغرافیائی حدود، اوطان اور علاقوں میں بانٹ کر ان کی وحدت دینی اور اخوت اسلامی کو پارہ پارہ کر دیا جائے تاکہ وہ مغربی سامراجی طاقتوں کا ”ترنوالہ“ بن جائیں۔ اقبال لکھتے ہیں۔

”میں نظریہ وطنیت کی تردید اس زمانے سے کر رہا ہوں جب کہ دنیا نے اسلام اور ہندوستان میں اس نظریہ کا کچھ ایسا چرچا بھی نہ تھا۔ مجھ کو یورپین مصنفوں کی تحریروں سے ابتداء ہی سے یہ بات اچھی طرح معلوم ہو گئی تھی کہ یورپ کی ملوکانہ اغراض اس امر کی متقاضی ہیں کہ اسلام کی وحدت دینی کو پارہ پارہ کرنے کے لیے اس سے بہتر اور کوئی حربہ نہیں کہ اسلامی ممالک میں فرنگی نظریہ وطنیت کی اشاعت کی جائے۔ چنانچہ ان کی یہ تدبیر جنگ عظیم میں کامیاب بھی ہو گئی اور اس کی انتہا یہ ہے کہ ہندوستان میں اب مسلمانوں کے بعض دینی پیشوا بھی اس کے حامی نظر آتے ہیں۔ زمانے کا الٹ پھیر بھی عجیب ہے۔ ایک وقت تھا کہ نیم مغرب زدہ بڑھے لکھے مسلمان تفریح گرفتار تھے، اب علماء اس لعنت میں گرفتار ہیں!!^{۱۱۱}“

یہ تو تھا اس مغربی نظریہ کے ڈھول کا بول! اب ذرا اسلام اور

۱۱۰۔ مقالاتِ اقبال - مرتبہ سید عبدالواحد معینی - ص ۲۲۵

۱۱۱۔ مقالاتِ اقبال - مرتبہ سید عبدالواحد معینی - ص ۲۲۲ اور اسپچس

ایڈیٹڈ اسٹیٹ منس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۲۴

الوان والسنہ کے اختلافات کو تسایم کرنے کے باوجود) ان تمام آلودگیوں سے منزہ کیا جائے، جو زمان و مکان، وطن، قوم، نسل، نسب، ملک وغیرہ کے ناموں سے موسوم کی جاتی ہیں اور اس طرح اس پیکرِ خاکی کو وہ ملکوتی تخیل عطا کیا جائے، جو اپنے وقت کے ہر لحظہ میں ابدیت سے ہمکنار رہتا ہے۔ یہ ہے مقامِ محمدی! اور یہ ہے نصب العینِ ماتِ اسلامیہ کا!!

اس کی بلندیوں تک پہنچنے کے لیے نہ جانے حضرتِ انسان کو کتنی صدیاں لگیں گی مگر اس امر واقعی میں بھی کچھ شک نہیں ہے کہ اقوامِ عالم کی باہمی مغائرت دور کرنے اور باوجود شعوبی، قبائلی، نسلی اور لسانی امتیازات کے، ان کو یک رنگ کرنے میں، جو کام اسلام نے تیرہ سو سال میں کیا ہے، وہ دیگر ادیان سے تین ہزار سال میں بھی نہیں ہو سکا۔ یقین جائے کہ دینِ اسلام ایک پوشیدہ اور غیر محسوس حیاتی و نفسیاتی عمل ہے، جو بغیر کسی تبلیغی کوششوں کے بھی عالمِ انسانی کے فکر و عمل کو متاثر کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے^{۱۱۳}۔

مختصراً یہ کہ رنگ و نسل، قبیلہ و خاندان، زبان، قوم اور وطن میں بٹے ہوئے انسانوں کو ”ہم خیال“ و ”ہم دل“ بنا کر اسلام ایک معاشرہ یا ایک ہئیتِ اجتماعیہ انسانیہ قائم کرتا ہے۔ ان مختلف التلون، والنسئل والسنہ افراد کا نقطہ اشتراک و اجتماع فکر و نظر کی وحدت و مرکزیت ہے۔ یہ تو ہوا مقدمہ اول!

کرہ ارض کے سارے انسانوں کو متحد کرنے کا خیال، ایک خوش آئندہ خواب تو ہے مگر اس کی تعبیر عملی طور پر کس طرح ممکن ہے۔ اس پاکیزہ، اعلیٰ و ارفع خیال کو روبہ عمل لانے کی صرف ایک ہی صورت ہو سکتی ہے کہ ان مختلف امتیازاتِ نسل، رنگ و زبان وغیرہ کے

۱۱۳۔ مقالاتِ اقبال - مرتبہ سید عبدالواحد معینی - ص ۲۳۴ اور اسپیس
و اسٹیٹ منٹس آف اقبال - مرتبہ شاملو - طبع ثانی - ص ۲۳۶ و ۲۳۷

چلئے اسلام مختلف امتیازات کے حامل افراد کو جوڑ کر انہیں ”ہم خیال“ و ”ہم دل“ بناتا ہے اور اس طرح ایک معاشرہ کی تشکیل کرتا ہے۔ (مقدمہ اول) پھر اس معاشرہ کے لیے ایک اجتماعی نظام یا دستور العمل تجویز کرتا ہے (مقدمہ دوم) تاہم یہ کیا ضروری ہے کہ ایسا معاشرہ یا ایسی ”ملت“ اشتراکِ وطن پر مبنی معاشرہ یا وطنی قومیت کے ساتھ مل جل کر نہ رہ سکے؟ اس میں رکاوٹ کیا ہے؟ اقبال اس کا دو ٹوک جواب دیتے ہیں۔

”زمانہ حال کے سیاسی لٹریچر میں ”وطن“ کا مفہوم محض جغرافیائی نہیں، بلکہ ”وطن“ ایک اصول ہے، ہئیتِ اجتماعیہ انسانیہ کا اور اس اعتبار سے ایک سیاسی تصور ہے۔ چونکہ اسلام بھی ایک ہئیتِ اجتماعیہ انسانیہ کا ایک قانون ہے اس لیے جب لفظ وطن کو ایک سیاسی تصور کے طور پر استعمال کیا جائے تو وہ اسلام سے متصادم ہوتا ہے“^{۱۱۵}

گویا ”اسلام“ اور ”وطنی قومیت“ میں تصادم ہے، کیونکہ یہ دونوں اجتماعی نظام ہونے کے دعوے دار ہیں۔ یہ ہوا، مقدمہ سوم!

مانا کہ ان دونوں میں تصادم ہے، لیکن اس تصادم کو ”کچھ لو اور دو“ کے اصول پر عمل کر کے رفع تو کیا جا سکتا ہے۔ ان میں باہمی مصالحت، سمجھوتہ یا راضی نامہ تو کرایا جا سکتا ہے! اقبال کہتے ہیں کہ اسلام کسی دوسرے نظام اجتماعی سے کسی قسم کا راضی نامہ یا سمجھوتہ کرنے کے لیے تیار نہیں ہے!! فرماتے ہیں

”اسلام ہئیتِ اجتماعیہ انسانیہ کے کسی اور آئین سے کسی قسم کا راضی نامہ یا سمجھوتہ کرنے کو تیار نہیں بلکہ اس امر کا اعلان کرتا ہے کہ اسلام کے سوا ہر دستور العمل نامعقول و مردود ہے“^{۱۱۶}

۱۱۵۔ مقالاتِ اقبال۔ مرتبہ سید عبدالواحد معینی۔ ص ۲۲۳
۱۱۶۔ ایسیجس اینڈ اسٹیلٹنس آف اقبال۔ مرتبہ شاملو۔ طبع دوم
ص ۲۲۵ و مقالاتِ اقبال۔ ص ۲۲۳ و ص ۲۲۴

وہ اس بات کو اپنے اسی مضمون میں بار بار دہراتے ہیں۔ ایک اور جگہ کہتے ہیں۔

”امت مسلمہ جس دین فطرت کی حامل ہے اس کا نام ”دینِ قیم“ ہے۔ دینِ قیم کے الفاظ میں ایک عجیب و غریب لطیفہ قرآنی مخفی ہے، اور وہ یہ کہ صرف دین ہی مقصود ہے اس گروہ کے امور معاشی و معادی کا جو اپنی انفرادی اور اجتماعی زندگی اس کے نظام کے سپرد کر دے۔ بالفاظ دیگر یہ کہ قرآن کی رو سے حقیقی تمدنی یا سیاسی معنوں میں قوم، دین اسلام سے ہی تقویم پاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن صاف صاف اس حقیقت کا اعلان کرتا ہے کہ اسلام کے سوا ہر دستور العمل نامقبول اور مردود ہے“^{۱۱۷}

مختصراً یہ کہ اسلام کا ایک اجتماعی نظام ہے اور یہ اجتماعی نظام کسی دوسرے اجتماعی نظام کے ساتھ سمجھوتہ یا مصالحت کا روادار نہیں ہے۔ یہ ہے مقدمہ چہارم !

اب ان چاروں مقدمات کو ملا کر دیکھئے تو متحدہ وطنی قومیت کو قبول کرنے کا لازمی نتیجہ وہی برآمد ہوتا ہے جو اقبال نے بیان کیا ہے۔

مختصراً یہ کہ اسلام امتیازات، رنگ و نسل، قبیلہ و خاندان، زبان و وطن، وغیرہ کے حامل افراد کو ہم خیال و ہمدل بناتا ہے، اور اس طرح ان میں وحدتِ فکر و نظر پیدا کر کے ایک معاشرہ یا ہئیت اجتماعیہ انسانیہ قائم کرتا ہے (مقدمہ اول) پھر اس معاشرہ یا ہئیت اجتماعیہ انسانیہ کے لیے ایک اجتماعی نظام یا دستور العمل تجویز کرتا ہے (مقدمہ دوم) وطنی قومیت بھی ایک ہئیت اجتماعیہ ہے اور اس کا بھی ایک اجتماعی نظام ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے ان دونوں اجتماعی نظاموں (اسلام اور وطنی قومیت)

۱۱۷۔ امپیچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۳۵۔ و مقالات اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۳۲ و ص ۲۳۳

میں تصادم ہے (مقدمہ سوم) اس تصادم کو رفع نہیں کیا جا سکتا، کیونکہ اسلام کسی دوسرے اجتماعی نظام سے سمجھوتہ کرنے کے لیے تیار نہیں ہے بلکہ وہ اپنے سوا ہر دوسرے نظام اجتماعی کو مردود قرار دیتا ہے (مقدمہ چہارم) اب اگر مسلمان دوسری قوموں کے ساتھ مل کر اشتراکِ وطن کی بنیاد پر متحدہ وطنی قومیت اختیار کر لیں تو اس کے صاف معنی یہ ہیں کہ انہوں نے وطنی قومیت کے اجتماعی نظام کو قبول کر لیا اور اسلام کے اجتماعی نظام کو پس پشت ڈال دیا۔ اب اسلام ان کا ایک نجی معاملہ (Private affair) بن جاتا ہے۔ جس کی زیادہ سے زیادہ حیثیت ایک اخلاقی دستور العمل (Ethical Code) کی رہ جاتی ہے اور بس!! ————— یوں اقبال نے نظریہ قومیت وطنی کے جو مضمرات بیان کیے ہیں اور اس کو اختیار کرنے کے بارے میں جن خطرناک عواقب و نتائج سے مسلمانوں کو خبردار کیا ہے، وہ صد فی صد صحیح ثابت ہوتے ہیں!!

مولانا حسین احمد مدنی نے متحدہ قومیت وطنی کی تائید میں جو سب سے زیادہ پرزور دلیل پیش کی تھی، وہ انگریز کی غلامی سے نجات اور آزادی کا حصول تھا۔ اس کا حوالہ سابقہ صفحات میں گذر چکا ہے، اس کا نہایت مدلل جواب اقبال نے دیا۔ فرماتے ہیں۔

”اگر ”وطنیت“ کا جذبہ ایسا ہی اہم اور قابل قدر تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض اقارب اور ہم نسلوں اور ہم قوموں کو آپ سے پرخاش کیوں ہوئی؟ کیوں نہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کو محض ایک ہمہ گیر معمولی ملت سمجھ کر بلحاظ قوم یا قومیت ابوجہل اور ابولہب کو اپنا بنائے رکھا اور ان کی دلجوئی کرتے رہے؟ بلکہ کیوں نہ عرب کے سیاسی امور میں ان کے ساتھ رشتہ قومیت وطنی قائم رکھی؟ اگر اسلام سے مطلق آزادی مراد تھی تو آزادی کا نصب العین تو قریش مکہ کا بھی تھا!!“

۱۱۸۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شامو طبع ثانی - ص ۲۳۵
و مقالات اقبال - مرتبہ سید عبدالواحد معینی - ص ۲۳۳

.....
.....
حضور رسالت کے لیے یہ راہ بہت آسان تھی کہ آپ ابولہب یا ابوجہل یا کفار مکہ سے یہ فرماتے کہ تم اپنی بت پرستی پر قائم رہو، مگر اس نسلی اور وطنی اشتراک کی بناء پر جو ہمارے تمہارے درمیان موجود ہے، ایک ”وحدتِ عربیہ“ قائم کی جا سکتی ہے۔ اگر حضور نعوذ باللہ یہ راہ اختیار کرتے تو اس میں شک نہیں کہ یہ ایک وطن دوست کی راہ ہوتی لیکن بنی آخر الزماں کی راہ نہ ہوتی ۱۱۹۔“

”پیغمبر خدا کا مقصد تو تھا، دینِ قیم (اسلام) اور امتِ مسلمہ کی آزادی! اس مقصد کو چھوڑنا یا مسلمانوں کو کسی دوسری بیٹیتِ اجتماعیہ کے تابع رکھ کر کوئی اور آزادی چاہنا بے معنی تھا!! ابوجہل اور ابولہب اسلام اور امتِ مسلمہ کو آزادی سے پھولتا پھلتا دیکھ نہیں سکتے تھے۔ اسی لیے رسول اللہ کو بطور دفاع جہاد کرنا پڑا ۱۲۰۔“

پھر اسلام کے اس تاریخی اصول اور رسول اللہ کی اس بنیادی سنت کی روشنی میں یہ نتیجہ اخذ کیا کہ

”مسلمان ہونے کی حیثیت سے انگریز کی غلامی کے بند توڑنا اور اس کے اقتدار کا خاتمہ کرنا ہمارا فرض اور اس آزادی سے ہمارا مقصد یہی نہیں کہ ہم آزاد ہو جائیں، بلکہ ہمارا اول مقصد یہ ہے کہ اسلام قائم رہے اور مسلمان طاقتور بن جائے۔ اس لیے مسلمان کسی ایسی حکومت کے قیام میں مدد گار نہیں ہو سکتا، جس کی بنیادیں انہیں اصولوں پر ہوں، جن پر انگریزی حکومت قائم ہے۔“

۱۱۹۔ ایضاً ص ۲۳۴

۱۲۰۔ اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۳۵ اور مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالوحد ص ۲۳۳

ایک باطل کو مٹا کر دوسرے باطل کو قائم کرنا چہ
معنی دارد ؟

ہم تو یہ چاہتے ہیں کہ ہندوستان کلمتہ نہیں تو ایک بڑی حد
تک دارالسلام بن جائے ، لیکن اگر آزادی ہند کا نتیجہ یہ ہو کہ
جیسا دارالکفر ہے ویسا ہی رہے یا اس سے بھی بدتر بن جائے تو
مسلمان ایسی آزادی وطن پر ہزار مرتبہ لعنت بھیجتا ہے ۔ ایسی
آزادی کی راہ میں لکھنا ، بولنا ، روپیہ صرف کرنا ، لالچیاں کھانا ،
جیل جانا ، گولی کا نشانہ بننا ، سب کچھ حرام اور قطعی حرام
سمجھتا ہے ۱۲۱

اور ان ہی الفاظ پر انہوں نے اپنے مقالہ کو ختم کیا ۔ ان الفاظ میں
حصول آزادی کے لیے کس قدر ”جوش“ ہے مگر ساتھ ہی ساتھ کتنا ”ہوش“
ہے پھر یہ جوش و ہوش دونوں کے دونوں اسلامی ہیں !!

علامہ اقبال کے اس شاہکار مقالہ کی اہمیت و خصوصیت یہی نہیں ہے
کہ اس میں وطنی قومیت کے بھیانک چہرے کو بے نقاب اور ”اسلامی
قومیت“ کے خد و خال کو اجاگر کیا گیا ہے بلکہ اس کی حقیقی قدر و قیمت
ہے کہ اس کے مطالعہ سے علامہ اقبال کی فکر سیاسی کا مرکز اور
ان کی عملی سیاست کا محور ابھر کر سامنے آ جاتا ہے ۔

واضح رہے کہ یہ مقالہ ۹ مارچ ۱۹۳۸ء کو یعنی ان کی وفات سے
صرف ایک ماہ بارہ دن قبل شائع ہوا ۔ ایک طویل اور فکر انگیز مقالہ کو
لکھنے کے لیے جو مشکلات ، مشقت و تعب ایک صحت مند آدمی کو اٹھانی
پڑتی ہے ، اس کا اندازہ ہر اہل قلم کر سکتا ہے اور یہاں تو حالت یہ تھی
کہ علامہ کئی سال سے مسلسل بیمار چلے آ رہے تھے ۔ وہ گوشہ نشین تو
ایک عرصہ سے ہو ہی چکے تھے اور اب اس بیان کے لکھواتے وقت تو وہ
بستر مرگ پر پڑے ہوئے تھے اور بقول سید نذیر نیازی ، رہ رہ کر ضعف
اور اختلاج قلب کے دورہ ہو رہے تھے اور (حکیم) قرشی صاحب کو خطرہ

تھا کہ اس کا کوئی ناگوار اثر ان کی طبیعت پر نہ پڑے ۱۲۲“

علامہ کے بدترین مخالفوں کو بھی یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ اس بیان میں انہوں نے مولانا کی ذات پر حملہ یا ان کی شخصیت پر طنز و تعریض نہیں کی بلکہ اصل موضوع پر نہایت سنجیدہ اور عالمانہ انداز میں اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ دراصل انہیں عناد، مولانا کی ذات سے نہیں تھا۔ ان کی مخالفت تو جدید فرنگی نظریہ وطنیت سے تھی!!

اقبال نے اپنا یہ طویل اور پر مغز مقالہ ۹ مارچ کو اس لیے شائع کر دیا کہ اس سے قبل مولانا مدنی کا وہ خط، جو انہوں نے طالوت صاحب کے نام لکھا تھا، اخبارات میں شائع ہو چکا تھا۔ پھر جب طالوت صاحب نے علامہ کی خدمت میں مولانا مدنی کے اسی خط کے بعض اقتباسات روانہ کیے اور ان سے درخواست کی کہ ”مولانا کی پوزیشن صاف فرمائیں ۱۲۳“ تو ۱۶ فروری ۱۹۳۸ع کو علامہ نے انہیں لکھا کہ جواب انشاء اللہ اخبار احسان میں شائع ہوگا۔ اس اشاعت کی وجہ یہی تھی کہ مولانا مدنی کا یہ خط اب نجی نہیں رہا تھا بلکہ وہ اخبارات میں چھپ چکا تھا، تاہم علامہ اقبال کی نیک نیتی اور صاف باطنی کا اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ دو دن بعد ہی اور اخبار احسان میں مذکورہ بالا مقالہ کی اشاعت سے قبل یعنی بتاریخ ۱۸ فروری انہوں نے طالوت صاحب کو دوسرا خط لکھا، جس میں انہوں نے تحریر فرمایا۔

”میرے ذہن میں ایک بات آئی، جس کو گوش گزار کر دینا ضروری ہے۔ امید ہے کہ آپ مولوی صاحب کو خط لکھنے کی زحمت گوارا فرما کر اس بات کو صاف کر دیں گے۔ جو اقتباسات آپ نے ان کے خط کے درج کیے ہیں، ان سے یہ معلوم ہوتا ہے

۱۲۲۔ رسالہ اردو اقبال نمبر طبع جدید ص ۲۳۵

۱۲۳۔ مکتوبات شیخ الاسلام۔ جلد سوم۔ مرتبہ نجم الدین اصلاحی ص ۱۳۷ اور نظریہ قومیت مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال مرتبہ طالوت۔ ص ۳۶

کہ مولوی صاحب نے یہ فرمایا کہ آج کل قومیں اوطان سے بنی ہیں۔ اگر ان کا مقصود ان الفاظ سے صرف ایک امر واقعہ کو بیان کرنا ہے تو اس پر کسی کو اعتراض نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ فرنگی سیاست کا نظریہ ایشیا میں بھی مقبول ہو رہا ہے، البتہ اگر ان کا مقصد یہ تھا کہ ہندی مسلمان بھی اس نظریہ کو قبول کر لیں تو پھر بحث کی گنجائش باقی رہ جاتی ہے کیونکہ کسی نظریہ کو اختیار کرنے سے پہلے یہ دیکھ لینا ضروری ہے کہ آیا وہ اسلام کے مطابق ہے یا منافی۔ اس خیال سے کہ بحث تلخ اور طویل نہ ہونے پائے، اس بات کا صاف ہو جانا ضروری ہے کہ مولانا کا مقصود ان الفاظ سے کیا تھا۔ ان کا جو جواب آئے، وہ آپ مجھے روانہ کر دیجئے۔ مولوی صاحب کو میری طرف سے یقین دلایئے کہ میں ان کے احترام میں کسی اور مسلمان سے پیچھے نہیں ہوں۔ البتہ اگر مذکورہ بالا الفاظ سے ان کا مقصود وہی تھا جو میں نے اوپر لکھا ہے تو میں ان کے مشورہ کو اپنے ایمان اور دیانت کی رو سے اسلام کی روح اور اس کے اساسی اصولوں کے خلاف جانتا ہوں۔ میرے نزدیک ایسا مشورہ مولوی صاحب کے شایانِ شان نہیں اور مسلمانانِ ہند کی گمراہی کا باعث ہوگا۔ اگر مولوی صاحب نے میری تحریروں کو پڑھنے کی کبھی تکلیف گوارا فرمائی ہے تو انہیں معلوم ہو گیا ہوگا کہ میں نے اپنی عمر کا نصف حصہ اسلامی قومیت اور ملت کے اسلامی نقطہ نظر کی تشریح و توضیح میں گزارا ہے، محض اس وجہ سے کہ مجھ کو ایشیا کے لیے اور خصوصاً اسلام کے لیے فرنگی سیاست کا یہ نظریہ ایک خطرہ عظیم محسوس ہوتا تھا۔ کسی سیاسی جماعت کا پروپاگنڈا کرنا، نہ میرا اس سے پہلے مقصد تھا، نہ آج مقصود ہے بلکہ وہ شخص جو دین کو سیاسی پروپاگنڈا کا پردہ بناتا ہے، میرے نزدیک لعنتی ہے ۱۱۳۔

۱۲۴۔ مکتوبات شیخ الاسلام، مرتبہ نجم الدین اصلاحی، ص ۱۳۹ و ۱۴۰ اور "نظریہ قومیت" - - - مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال، مرتبہ طالوت، ص ۳۸ و ۳۹۔

یہ خط حضرت علامہ کی صاف باطنی اور صاف گوئی کی منہ بواتی تصویر ہے ! ” قومیں اوطان سے بنتی ہیں “ مولانا مدنی کی تقریر کا یہ فقرہ معرض بحث میں تھا ۔ یہ نکتہ کہ اس فقرہ میں مولانا کا مقصود صرف ایک امر واقعی کو ” بیان “ کرنا ہے یا ” مشورہ “ دینا ہے ۔ صرف اقبال کے ذہن رسا میں آیا ۔ اس نکتہ کو نہ تو مولانا نے بیان کیا تھا اور نہ جناب طالوت نے ۔ خود علامہ مرحوم کے ذہن میں اس اشکال کا پیدا ہونا اور مولانا سے اس کی وضاحت طلب کرنا ، ساتھ ہی یہ بھی لکھنا کہ ” میں ان کے احترام میں کسی سے پیچھے نہیں ہوں “ علامہ اقبال کی نیک نیتی اور صاف باطنی کی واضح دلیل ہے ۔

یاد رہے کہ یہ باتیں علامہ نے اس وقت لکھیں جب کہ وہ بستر مرگ پر پڑے ہوئے تھے اور مولانا مدنی کے معتقدین ” پرائیویٹ خطوط اور پبلک تحریروں میں “ انہیں ” گالیاں “ ۱۲۵ دے رہے تھے ، لیکن گالیاں کھنا کر بھی وہ ” بے مزہ “ نہ ہوئے بلکہ مولانا کا اکرام و احترام ہی کہا ! — — — یہ ان کی اعلیٰ ظرفی تھی ! !

” قومیں اوطان سے بنتی ہیں “ مولانا کی تقریر کے اس فقرہ سے یہ بھی مترشح ہونا تھا کہ وہ وطنی نظریہ کو قبول کرنے کا مشورہ مسلمانان ہند کو دے رہے ہیں ۔ اقبال نے دو ٹوک انداز میں لکھا کہ ” اگر ان کا یہ مشوہ ہے تو میں اس مشورہ کو اپنے ایمان و دیانت کی رو سے اسلام کی روح اور اس کے اساسی اصولوں کے خلاف جانتا ہوں “ یہ ان کی جرأت ایمانی اور صاف گوئی تھی ! اور ان کا ہمارے کا مقالہ اسی صاف گوئی اور حرارت ایمانی کا مظہر تھا ! !

الغرض جناب طالوت نے حضرت علامہ کی ہدایت کے بموجب مولانا مدنی سے استفسار کیا کہ محولہ بالا فقرہ میں انہوں نے امر واقعہ کو بیان

۱۲۵۔ مکتوبات شیخ الاسلام ، مرتبہ نجم الدین اصلاحی ص ۱۳۰ اور ” نظریہ قومیت “ — — — مولانا حسین احمد مدنی و علامہ اقبال ، مرتبہ طالوت ص ۴۸ ۔

کیا ہے یا مشورہ دیا ہے ۔ جواب میں مولانا نے لکھا ۔

” موجود زمانے میں قومیں اوطان سے بنتی ہیں ۔ یہ اس زمانے کی جاری ہونے والی نظریت اور ذہنیت کی خبر ہے ۔ یہاں یہ نہیں کہا جاتا ہے کہ تم کو ایسا کرنا چاہیے ، خبر ہے ۔ انشا نہیں ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ پھر اس سے مشورہ کو نکال لینا کس قدر غلطی ہے ۱۲۶ “

اس خط کی نقل جناب طالوت نے علامہ مرحوم کے نام روانہ کر دی ۔ اس کو پڑھنے کے بعد ڈاکٹر صاحب نے روز نامہ احسان لاہور ، مورخہ ۲۸ مارچ سنہ ۱۹۳۸ء میں ایک بیان شائع فرمایا ، جس میں آپ نے مولانا کے خط کے مندرجہ بالا اقتباس کا حوالہ دے کر لکھا ۔

” مولانا اس بات سے صاف انکار کرتے ہیں کہ انہوں نے مسلمانانہ بند کو جدید نظریہ قومیت کے اختیار کرنے کا مشورہ دیا ۔ لہذا میں اس بات کا اعلان ضروری سمجھتا ہوں کہ مجھ کو مولانا کے اس اعتراف کے بعد کسی قسم کا کوئی حق ان پر اعتراض کرنے کا نہیں رہتا ۔ میں مولانا کے عقیدت مندوں کے جوش عقیدت کی قدر کرتا ہوں ، جنہوں نے ایک امر دینی کی توضیح کے صلہ میں پرائیویٹ خطوط اور پبلک تحریروں میں گالیاں دیں ۔ خدائے تعالیٰ ان کو مولانا کی صحبت سے زیادہ مستفید کرے ، میں ان کو یقین دلاتا ہوں کہ مولانا کی حمیت دینی کے احترام میں میں ان کے کسی عقیدت مند سے پیچھے نہیں ہوں ۱۲۷ “

یہ گویا علامہ اقبال کی جانب سے اس بحث کے اختتام کا اعلان تھا ۔ پھر اس کے ۲۳ دن بعد ہی ان کا انتقال ہو گیا ! علامہ کے حین حیات ہی بعض لوگوں نے اس مباحثہ کو کتابی شکل میں شائع کر دیا ۔ مولانا مدنی اس پر خاموش نہ رہ سکے اور اپنا جواب الجواب تیار کرنا شروع کر

۱۲۶۔ مکتوبات شیخ الاسلام ، مرتبہ نجم الدین اصلاحی ص ۱۴۰ ۔

۱۲۷۔ ایضاً ص ۱۴۰ ۔

د یالیکن عین اس وقت جبکہ وہ اس کا مسودہ تیار کر رہے تھے ، علامہ مرحوم نے انتقال فرمایا ۔ پھر انہوں نے اس کی اشاعت کا خیال ترک کر دیا ۱۲۸ ۔ مگر چند ماہ بعد اس مسودہ کی تکمیل کی اور ”متحدہ قومیت اور اسلام“ کے نام سے ۷۹ صفحات کا ایک کتابچہ شائع فرمایا ۔ اس کتابچہ میں مولانا نے جو کچھ فرمایا وہ ہمارے موضوع سے خارج ہے ۔ پھر بھی یہ بات قابلِ گرفت ہے کہ مولانا نے اس مسئلہ کو دوبارہ اس وقت چھیڑا جب کہ علامہ اقبال ، ان کا جواب دینے کے لیے اس دنیا میں موجود نہ تھے ! ۔ ۔ ۔ ۔ اور اس سے زیادہ تکلیف دہ یہ بات ہے کہ ناشر اور خود مولانا نے اس کتابچہ میں علامہ مرحوم پر طنز و تعریض کی ! ناشر صاحب کی طنز کو دیکھئے ، جس کے ڈانڈے تضحیک سے جا ملتے ہیں ۔

” اچھا شاعر یا اچھا سیاس بن کر کوئی مسائل دینی میں دخل در معقولات کا اہل نہیں بن جاتا ! اور مسلمانوں کو سوچنا چاہیئے کہ انہیں کس طرح دھوکے میں ڈالا جا رہا ہے اور خالص دینی مسئلہ میں شاعرانہ بلند پروازی اور سیاسی چالوں کو دخل دے کر ان کی دنیا اور آخرت دونوں کو خراب کیا جا رہا ہے ۱۲۹ “

خیر یہ تو ناشر صاحب کی ” عرض “ تھی ۔ اب ذرا مولانا کا ” فرمان “ ملاحظہ کیجئے ۔ علامہ مرحوم کے ” کمالات علمیہ و عملیہ “ ۱۳۰ کی تعریف و توصیف کرنے کے بعد ، ارشادِ گرامی ہوتا ہے ۔

” مگر باوجود کمالاتِ گونا گوں ، ساحرینِ برطانیہ کے سحر میں مبتلا ہو جانا یا بعض غلطیوں میں پڑ جانا اور کسی ایچہ خواہ طالب علم کا اس سے محفوظ رہنا کوئی تعجب خیز بات نہیں ہے ۔

گاہ باشد کہ کودک نادان

بغلط بر ہدف زند تیرے ۱۳۰ “

۱۲۸۔ متحدہ قومیت اور اسلام ، مصنفہ مولانا حسین احمد مدنی ، ناشر

کتب خانہ عزیز، دہلی ، ص ۳ ۔

۱۲۹۔ متحدہ قومیت اور اسلام ، مصنفہ مولانا حسین احمد مدنی ص ۵ ۔

۱۳۰۔ ایضاً ص ۹ ۔

علامہ اقبال کو ”ساحرینِ برطانیہ کے سحر میں مبتلا“ قرار دینا اور ”کودکِ نادان“ کے الفاظ کو ان پر چسپاں کرنا، مولانا کے شایانِ شان ہو یا نہ ہو ایک ”مرحوم“ کے ساتھ انصاف بہر حال نہیں !!!۔۔۔۔۔

مولانا نے اس کتابچہ میں جو بحث فرمائی ہے، اس کے متعلق اہلِ علم اور صاحبانِ فکر و نظر کوئی رائے قائم کر سکتے ہیں لیکن یہ بات قابلِ غور ہے کہ انہوں نے اپنے سابقہ موقف سے اس کتابچہ میں انحراف کیا ہے۔

علامہ مرحوم نے اپنے مقالہ اور پھر اپنے خط مورخہ ۱۸ فروری میں یہ صراحت کر دی تھی کہ ان کا اعتراض متحدہ وطنی قومیت کے بطور امر واقعہ ”بیان“ کرنے پر نہیں بلکہ مسلمانانِ ہند کو اس کے اختیار کرنے کا ”مشورہ“ دینے پر ہے۔ اس صراحت کے بعد ہی تو مولانا نے ارشاد فرمایا تھا کہ ”یہ خبر ہے، انشا نہیں ہے“ یعنی امرِ واقعی کا اظہار مقصود تھا، مشورہ دینا نہ تھا۔ مولانا کی طرف سے اس موقف کی وضاحت کے بعد ہی علامہ مرحوم نے اپنے آخری اعلان میں فرمایا تھا کہ ”مجھ کو مولانا کے اس ”اعتراف“ کے بعد کسی قسم کا کوئی حق ان پر اعتراض کرنے کا نہیں رہتا۔ لیکن اپنے اس ”اعتراف“ کے باوجود، علامہ اقبال کی وفات کے بعد اپنے اس کتابچہ کی ابتداء میں مولانا مدنی نے ارشاد فرمایا کہ

”جناب ڈاکٹر صاحب موصوف مسلمانانِ ہند کو قومیت متحدہ کا مشورہ دینا خلافِ دیانت سمجھتے ہیں اور یہ امر چونکہ میرے نزدیک صحیح نہیں، اس لیے مجھ کو کچھ عرض کرنا ضروری ہے۔“

یہ مولانا کا اپنے سابقہ موقف سے صریح انحراف تھا! علامہ اقبال نے اپنے مقالہ اور ۱۸ فروری والے خط میں اس امر کی صراحت کر دی تھی کہ متحدہ قومیت کو اختیار کرنے کا مشورہ دینا، ”ان کے ایمان اور دیانت کی رو سے اسلام کی روح اور اس کے اساسی اصولوں کے خلاف ہے“ اور مولانا

۱۳۱۔ ”متحدہ قومیت اور اسلام“ از مولانا حسین احمد مدنی ص ۱۰۔

نے وہ اعتراف علامہ مرحوم کے اس مقالہ اور خط کے مطالعہ کے بعد ہی کیا تھا۔ اگر ان کے نزدیک ”یہ امر صحیح نہ تھا“ تو اس کے معنی یہ ہیں کہ متحدہ قومیت کا مشورہ دینا ان کی نظر میں درست تھا۔ ایسی صورت میں اعتراف کی ضرورت ہی نہ تھی یا پھر وہ یہ فرماتے کہ دہلی کی تقریر میں، میں نے مسلمانان ہند کو متحدہ قومیت کو اختیار کرنے کا مشورہ نہیں دیا تھا۔ وہاں صرف اظہارِ واقعہ مقصود تھا، تاہم میں ایسے مشورہ کو خلافِ دیانت اور اسلامی تعلیمات کے رو سے ناجائز بھی نہیں سمجھتا۔ لیکن مولانا نے یہ سب کچھ نہیں کہا بلکہ اس وقت صاف صاف ”اعتراف“ کر لیا کہ مشورہ نہ تھا۔ لیکن اب علامہ اقبال کے آخری اعلان اور ان کے انتقال کے بعد وہ یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ قومیت متحدہ کا مشورہ دینے کو وہ خلافِ دیانت یا ناجائز نہیں سمجھتے! پھر اس مشورہ کو اسلامی تعلیمات کی رو سے جائز ثابت کرنے کے لیے اپنی علمیت کا پورا زور صرف کر دیتے ہیں!! ————— وہ ”اعتراف“ درست تھا یا یہ ”انحراف“؟!

بسوخت عقل ز حیرت کہ این چہ بوالعجبیت

کتابچہ ”متحدہ قومیت اور اسلام“ کی اشاعت کے بعد تو یہ واضح ہو جاتا ہے کہ مولانا کا موقف وہی تھا، جس کے خلاف علامہ اقبال سراپا احتجاج بن گئے تھے۔ یعنی یہ کہ مولانا حسین احمد مدنی، متحدہ قومیت وطنی کے علمبردار تھے، وہ اس نظریہ کو اسلامی تعلیمات کے خلاف نہیں سمجھتے تھے اور مسلمانوں کو متحدہ قومیت ہندیہ میں شرکت کا مشورہ دیتے تھے۔ مولانا کے اسی نظریہ پر علامہ مرحوم نے شدید اعتراض کیا تھا اور ان کے اسی مشورہ پر انہوں نے اشعار ع عجم ہنوز نہ واند۔۔۔ الخ میں اپنے دلی کرب کا اظہار فرمایا تھا۔ یہ اشعار ان کی وفات کے بعد ان کے آخری مجموعہ کلام ارمغانِ حجاز میں شائع ہوئے اور آج تک شائع ہوتے چلے آ رہے ہیں۔ ان کی اشاعت کے بارے میں مولانا مدنی کے معتقدین کو اعتراض رہا کہ۔

”باہمی خط و کتابت (الف) کے بعد ڈاکٹر صاحب نے خود کیوں نہ ہدایت کر دی کہ ارمغانِ حجاز سے یہ خرافات علیحدہ کر دی جائیں ۱۳۲“

———— اور ایک روایت تو یہ بھی بیان کی جاتی ہے کہ علامہ مرحوم نے ان اشعار کو شائع کرنے کی ممانعت بھی فرمائی تھی ! واللہ اعلم بالصواب ! ! تاہم اگر حضرت علامہ نے ان کے اخراج کی ہدایت نہ فرمائی اور ان کے انتقال کے بعد یہ اشعار شائع ہوتے رہے تو یہ کوئی ”غلط کاری“ نہ تھی کیونکہ مولانا مدنی آخر دم تک متحدہ قومیت کا دم بھرتے رہے ۱۳۳، اور اپنے اسی موقف کو صحیح ثابت کرنے کے لیے ہی انہوں نے ”متحدہ قومیت اور اسلام“ نامی کتابچہ تحریر فرمایا تھا ! اگر علامہ مرحوم زندہ ہوتے اور ان افکار و نظریات کا مطالعہ فرماتے، جو مولانا نے اپنی خود نوشت سوانح حیات اور اس کتابچہ میں ظاہر کیے ہیں تو یقین سے کہا جا سکتا ہے کہ وہ ان اشعار کو واپس لینا تو کجا ان سے زیادہ سخت الفاظ میں اپنے جذبات و احساسات کا اظہار فرماتے !

اس خالص علمی مباحثہ کے دوران علامہ اقبال کو ان کی زندگی کے آخری ایام میں، جو ہدفِ تعریض و توضیح بنایا گیا، اس کا ذکر ہم کر آئے ہیں اور خود مولانا نے اپنے اسی کتابچہ میں اقبال کی رحلت پر اپنے رنج و ملال کا اظہار کرنے کے باوجود جب طنز کرنے سے اجتناب نہ فرمایا تو ان کے معتقدین خاموش کیسے رہتے۔ انہوں نے مرنے کے بعد

———— الف - اشارہ ہے اس خط و کتابت کی طرف، جو طالبون صاحب کے توسط سے علامہ مرحوم اور مولانا مدنی میں ہوئی تھی جس کا ذکر گذشتہ صفحات میں آچکا ہے - مصنف

۱۳۲ - مکتوبات شیخ الاسلام، جلد سوم، مرتبہ نجم الدین اصلاحی

ص ۱۴۱ -

۱۳۳ - مولانا حسین احمد مدنی کی خود نوشت سوانح عمری ”نقشہ حیات“

جلد دوم ص ۱۵ -

بھی علامہ کو نہ بخشا۔ مولانا مدنی کے مکتوبات کے مرتب مولانا نجم الدین اصلاحی نے ”مکتوبات شیخ الاسلام“ کی تیسری جلد میں علامہ مرحوم کے خلاف اپنے دل کا غبار نکالا ہے اور ”اقبال با اقبال“ کے زیر عنوان اقبال احمد صاحب سہیل ایڈوکیٹ کی نظم شائع کی ۱۳۳۲ء۔ جس میں محولہ بالا اشعار کے حوالہ سے علامہ اقبال مرحوم کا مذاق اڑایا گیا ہے! ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ اب یہ اور بات ہے کہ سہیل کی یہ ”تضحیک“ کتابوں میں دفن ہو کر رہ گئی اور اقبال کی وہ ”طنز“ آج بھی سینوں میں زندہ ہے

سچ ہے : ع قبولِ عام و لطفِ سخن خدا داد است !

لیکن بات اس سے بھی کہیں اونچی ہے ۔ اس طنز کے زندہ جاوید بن جانے کا واحد سبب اس کا آخری شعر ہے :

بمصطفیٰ بر ساں خویش را کہ دین ہمہ اوست
اگر بہ او ترسیدی تمام بو لہ بیست !

اس شعر کی دینی افکار میں جو مستقل قدر و قیمت ہے ، اس کو صاحبانِ فکر و نظر ہی جانتے ہیں اور اس میں جو سوزِ عشق پنہاں ہے ، اسے کچھ ”اہلِ دل“ ہی سے پوچھئے ! !

نظر باز لیسن | اقبال کی سیاسی زندگی کے تیسرے دور کی روئداد ختم ہو چکی اور اسی کے ساتھ ان کی سیاسی جدوجہد کی داستان کا آخری ورق بھی تمام ہوا ۔ آئیے اس تیسرے دور پر ایک اچٹی ہوئی نظر ڈال لیں ۔

* ہم دیکھ چکے ہیں ملتِ اسلامیہ برصغیر نے گذشتہ ادوار میں صوبائی خود مختاری کے حصول کے لیے بڑی تگ و دو کی تھی ۔ اس دور میں اسے یہ خود مختاری بڑی حد تک حاصل ہو گئی ۔

۱۳۴۰- مکتوبات شیخ الاسلام ، جلد سوم ، مرتبہ مولانا نجم الدین اصلاحی ص ۱۴۰ تا ۱۴۳ ۔

نوٹ : ”مکتوبات شیخ الاسلام“ دراصل مولانا حسین احمد مدنی کے وہ خطوط ہیں جو انہوں نے مختلف اوقات میں تحریر فرمائے تھے ۔

مگر یہ خود مختاری اپنے جلو میں صوبائیت کی تحریک لیے ہوئے آئی۔ تحریک یہ تھی کہ ہر صوبہ میں الگ، الگ مسلمان، ہندو اور دیگر فرقوں کو ملا کر غیر فرقہ وارانہ جماعتیں بنائیں اور ان غیر فرقہ وارانہ جماعتوں کے ٹکٹ پر سنہ ۱۹۳۶ء کے صوبائی انتخابات لڑیں۔ یہ تحریک بظاہر معصوم سی نظر آتی تھی لیکن اپنے عواقب و نتائج کے اعتبار سے تھی یہ نہایت خطرناک کیونکہ اس کی وجہ سے برصغیر کی ملت اسلامیہ صوبوں کی تنگنائیوں میں تقسیم ہو جاتی تھی۔ پھر جب اس کی اجتماعی قوت اس طرح منتشر ہو جاتی تو وہ متحدہ ہندوستانی قومیت کا آسانی سے نرم نوالہ بن سکتی تھی۔ مسٹر جناح کی سیاسی بصیرت کی داد دینی پڑتی ہے کہ انہوں نے اس تحریک میں پوشیدہ، اس فتنہ کا سب سے پہلے ادراک کیا! اقبال کی فکر بھی وہی تھی، جو جناح کی تھی۔ جناح کا تعلق تو کسی مسلم اکثریتی صوبے سے نہ تھا۔ لہذا وہ اس تحریک کی فتنہ سامانیوں کا اندازہ آزادانہ طور پر لگا سکتے تھے۔ مگر اقبال کا تعلق پنجاب سے تھا، جو اس تحریک کا گڑھ تھا۔ تاہم ان کا نقطہ نظر شروع ہی سے متلی تھا۔ صوبائی نہ تھا! اس طرح ہم دیکھتے ہیں کہ اس دور میں ان دو عظیم شخصیتوں کی فکر ہم آہنگ تھی!

* سنہ ۱۹۳۶ء میں مسٹر جناح ساٹھ سال کے ہو چکے تھے، لیکن ان کی ہمت جوان تھی۔ صوبائیت کے اس فتنہ کا قلع قمع کرنے اور ملت کو ایک مرکز پر جمع کرنے کے لیے انہوں نے کم کس لی۔ مسلم لیگ کے احیاء کے لیے انہوں نے برصغیر کے ایک گوشہ کی خاک چھانی اور ہر چھوٹے بڑے کے در پر صاف لگائی۔ یہ ان کے کردار کی عظمت تھی، تاہم صدائے برخواستہ ان کی آواز پر لبیک کہی تو صرف ایک مردِ قلندر، اقبالؒ وہ بھی ساٹھ کے پیٹھے میں تھے اور جان لیوا بیماری سے نحیف نزار، تاہم انہوں نے تساہل یا تامل سے کام نہیں لیا، معاملہ نزاکت کا احساس کیا، قائد اعظم کی قیادت کو تسلیم کیا

عملاً ان کی جد و جہد میں شریک ہو گئے۔ یہی ان کے کردار کی بلندی تھی! — گویا اس دور میں ملت کا کاروان، صوبائی سیاست کی تنگنائیوں میں پھنس چکا تھا اور متحدہ قومیت کے نرغہ میں گھرنے ہی کو تھا کہ سالار کاروان نے، اس کی عنانِ قیادت سنبھال لی اور ملت کے حدی خوان نے آواز لگائی۔

تسبیح کے دانے ہو بکھرنا نہ خبردار!

مسلم لیگ تمہارا مرکز ہے اور جناح تمہارا قائد!

یہ تھی اقبال کی بانگِ درا، صوبائی سیاست کی تنگنائیوں میں!! * وہ اس دور کے نقیب و حدی خوان ہی نہ تھے، قائد کے مشیر و ندیم بھی بنے اور اسی حیثیت سے انہوں نے بڑے مفید اور تعمیری مشورے دئے۔ پھر صوبائیت کے خلاف ملت کی اس جنگ میں، جو قائد اعظم کی قیادت میں لڑی جا رہی تھی۔ پنجاب کے سیاسی محاذ کی کمان، انہوں نے خود سنبھال لی۔ باوجود خرابی صحت، صوبائی مسلم لیگ کی صدارت کا بار گراں اٹھایا، اس کو اپنی نگرانی و رہنمائی میں فعال بنایا۔ صوبائی پارلیمانی بورڈ کی تشکیل کی اور صوبائیت کی علمبردار، صاحبِ اقتدار جماعت یونینسٹ پارٹی سے ٹکری لی! مسجدِ شہید گنج کے قضیہ میں پورا انہماک دکھایا اور یونینسٹ پارٹی کی دھاندلیوں کے باوجود اس مسئلہ کو صحیح طریقہ پر حل کرانے کی جدوجہد کی۔ اقبال نے مسلم لیگ کے محاذ سے یونینسٹ پارٹی کے قلعہ پر اس زمانے میں جو گولہ باری کی، اس کی وجہ سے اس کی بنیادیں ہل گئیں، ورنہ غالباً سنہ ۱۹۴۴ء میں قائد اعظم کو اس کے سر کرنے میں بڑی دقتیں پیش آتیں! — اس طرح اس دور میں ان دونوں کی فکر ہی نہیں، عمل میں بھی مکمل ہم آہنگی نظر آتی ہے!!

* اقبال نے اس تیسرے دور میں یہ سب کچھ کیا اور یہ سب کرنا سبے بجائے خود بہت اہم اور شاندار ہیں۔ لیکن ان سب سے بڑھ کر یہ کہ انہوں نے اسی دور میں واضح طور پر، پورے

اعتاد کے ساتھ لیکن چپکے سے میرے کارواں کو اس قافلہ کی منزل مقصود ————— مسلم صوبوں کے جداگانہ وفاق یا برصغیر میں ایک ”متحدہ آزاد مسلم مملکت“ ————— کا پتہ بتا دیا۔ پھر انہوں نے اس مملکت کو اسلامی خطوط پر چلانے کے لیے ایک منصوبے ————— ادارہ دارالسلام ————— کو نہ صرف پیش کیا بلکہ اس کی تشکیل کی طرف عملی قدم اٹھایا! یوں اقبال کی بانگِ درا اور عملی تگ و تاز نے ملت کو سیاست کی تنگنائیوں سے نکالا، ایک مرکز پر جمع کیا اور رہبرِ فرزانه کی قیادت میں اس کو منزل کی طرف جادہ پیما کر دیا!

* یہ ایک عجیب و غریب بات یا حسن اتفاق ہے کہ اقبال کی سیاسی جدوجہد کا آغاز جس نقطہ سے ہوا تھا، اسی پر اس کا اختتام بھی ہوا۔ وہ سیاست کے میدان میں کانگریس کی متحدہ وطنی قومیت کے خلاف نعرہ لگاتے ہوئے اور مسلم قومیت کا آواز بلند کرتے ہوئے داخل ہوئے اور مولانا حسین احمد مدنی کے نظریہ ”ملت از وطن است“ کے پرچمے اڑاتے ہوئے اور ”قومیت از دین است“ کا غلغلہ بلند کرتے ہوئے رخصت ہوئے!!

حوالہ جات باب ۶

- ۱۔ ”شاہراہِ پاکستان“ از چودھری خلیق الزماں، اشاعت اول مطبوعہ کراچی سنہ ۱۹۶۷ء ص ۶۰۱ و ۶۰۲۔
- ۲۔ انڈین اینول رجسٹر جلد اول سنہ ۱۹۳۷ء۔
- ۳۔ ایضاً
- ۴۔ ایضاً
- ۵۔ ایضاً
- ۶۔ قانونِ دستور حکومت ہند سنہ ۱۹۳۵ء، ضمیمہ نمبر ۱ برائے باب چہارم دفعہ نمبر ۷

- ۷- اقبال نامہ (مکاتیب اقبال) حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ مطبوعہ لاہور ص ۳۶۱
- ۸- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح مطبوعہ سنہ ۱۹۴۳ ع ص ۷
- ۹- انڈین اینول رجسٹر جلد اول سنہ ۱۹۳۷ ع
- ۱۰- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح مطبوعہ سنہ ۱۹۴۳ ع ص ۱۱ و ۱۲
- ۱۱- ایضاً ص ۱۵
- ۱۲- ایضاً ص ۱۶
- ۱۳- ایضاً ص ۱۸ تا ۲۳
- ۱۴- ایضاً ص ۱۶ تا ۱۸
- ۱۵- ایضاً ص ۱۸
- ۱۶- ایضاً ص ۱۸
- ۱۷- ایضاً ص ۲۲
- ۱۸- ایضاً ص ۲۲
- ۱۹- ایضاً ص ۲۲
- ۲۰- ایضاً ص ۲۳
- ۲۱- ایضاً ص ۲۳
- ۲۲- ایضاً ص ۲۴
- ۲۳- ایضاً ص ۲۷
- ۲۴- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ، مطبوعہ سنہ ۱۹۴۳ ع ص ۲۵
- ۲۵- ایضاً ص ۲۶
- ۲۶- ایضاً ص ۲۶
- ۲۷- ایضاً ص ۲ و ۱
- ۲۸- ایضاً ص ۵ و ۴
- ۲۹- ایضاً ص ۳
- ۳۰- سم ریسنٹ اسپیش اینڈ رائٹنگس آف اقبال ، جلد دوم مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۴۷ ع ص ۲۳۲
- ۳۱- آثار اقبال ، مرتبہ غلام دستگیر رشید مطبوعہ حیدر آباد دکن سنہ ۱۹۴۶ ع ص ۴۱ و ۴۲
- ۳۲- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ص ۱۹
- ۳۳- ”اقبال کے آخری دو سال“ از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی مطبوعہ کراچی سنہ ۱۹۶۱ ص ۵۴۸ تا ۵۵۰
- ۳۴- فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین ص ۱۵۲
- ۳۵- ایضاً ص ۱۵۳
- ۳۶- ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“ (انگریزی) از عظیم حسین ص ۳۲۴

- ۳۸- ایضاً ص ۳۰۷ و ۳۰۷
۳۹- ایضاً ص ۲۷۹ و ۲۸۰
۴۰- ایضاً ص ۱۵۴
۴۱- ایضاً ص ۱۵۵
۴۲- ایضاً ص ۳۱۲
۴۳- ایضاً ص ۳۸۳
۴۴- ایضاً ص ۳۱۸ و ۳۱۹
۴۵- ایضاً ص ۳۱۷
۴۶- ایضاً ص ۳۱۷
۴۷- ایضاً ص ۳۱۷
۴۸- ایضاً ص ۳۱۷
۴۹- ایضاً ص ۳۱۷
۵۰- "فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری" (انگریزی) از عظیم حسین
ص ۳۱۹
۵۱- ایضاً ص ۸۰ و ۸۱
۵۲- ایضاً ص ۳۱۵
۵۳- ایضاً ص ۳۸۳
۵۴- "اقبال کے آخری دو سال" از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی ص ۳۰۷
۵۵- "فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری" (انگریزی) از عظیم حسین
ص ۳۰۹
۵۶- ایضاً ص ۳۱۰
۵۷- روز نامہ سول اینڈ ملٹری گزٹ لاہور مورخہ ۹ مئی سنہ ۱۹۳۶ ع
۵۸- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح (انگریزی) ص ۶
۵۹- گفتار اقبال مرتبہ محمد رفیق افضل ناشر ادارہ تحقیقات پاکستان
دانش گاہ پنجاب لاہور ص ۲۰۴ و ۲۰۵
۶۰- روز نامہ امروز کراچی کا اقبال نمبر مورخہ ۲۲ اپریل سنہ ۱۹۵۰ ع
۶۱- فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین
ص ۳۲۱
۶۲- ایضاً ص ۳۱۲
۶۳- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح (انگریزی) ص ۹
۶۴- ایضاً ص ۹ و ۱۰
۶۵- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح (انگریزی) ص ۱۰
۶۶- "اقبال کے آخری دو سال" از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی ص ۱
تا ۳۳۳

- ۶۷- ایضاً ص ۳۴۲
- ۶۸- ایضاً ص ۳۵۳
- ۶۹- روز نامہ امروز کراچی اقبال نمبر مورخہ ۲۲ اپریل ۱۹۵۰ ع
- ۷۰- اقبال کے آخری دو سال از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی ص ۳۶۸
- ۷۱- ”سیاست ملیہ“ از محمد امین زبیری ص ۳۳۲ و ۳۳۳ اور اقبال کے آخری دو سال از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی ص ۳۸۷ و ۳۸۸
- ۷۲- سول اینڈ ملٹری گزٹ مورخہ ۱۷ اکتوبر اور لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی۔ اے ڈار ص ۱۰۵ و ۱۰۶
- ۷۳- لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی۔ اے ڈار ص ۱۰۶
- ۷۴- ایضاً ص ۱۰۷ و ۱۰۸
- ۷۵- ایضاً ص ۲۷
- ۷۶- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ص ۳۰ و ۳۱
- ۷۷- روز نامہ امروز کراچی ، اقبال نمبر ۲۲ اپریل سنہ ۱۹۵۰ ع ص ۱۰ تا ۱۹ اور لیٹرز اینڈ رائٹنگ آف اقبال مرتبہ بی۔ اے ڈار ص ۱۱۲ تا ۱۱۴
- ۷۸- روز نامہ امروز کراچی ، اقبال نمبر ۲۲ اپریل سنہ ۱۹۵۰ ع ص ۱۰ و ۱۹
- ۷۹- رسالہ اردو اقبال نمبر سنہ ۱۹۳۸ ع طبع جدید ص ۳۳۱
- ۸۰- اقبال کے آخری دو سال از ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی ص ۵۵۳
- ۸۱- ایضاً ص ۵۸۴
- ۸۲- ایضاً ص ۶۱۳ تا ۶۱۶
- ۸۳- ایضاً ص ۶۲۷ و ۶۲۸
- ۸۴- ایضاً ص ۶۳۷
- ۸۵- اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱
- ۸۶- رسالہ اردو اقبال نمبر طبع جدید ص ۳۱۸
- ۸۷- مکاتیب اقبال (اقبال نامہ) حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ ص ۵ و ۵۱
- ۸۸- اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۶۰ و ۶۱
- ۸۹- ملفوظات اقبال مرتبہ محمود نظامی مطبوعہ لاہور ص ۷۵
- ۹۰- ایضاً ص ۷۵
- ۹۱- اقبال نامہ (مکاتیب اقبال) حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ ص ۲۵۱ و ۲۵۲

- ۹۲۔ ”مکتوباتِ شیخ الاسلام“ جلد سوم مرتبہ مولانا نجم الدین اصلاحی ناشر مکتبہ دینیہ دیوبند مطبوعہ اکتوبر سنہ ۱۹۶۳ء ص ۱۲ اور ”نظریہ قومیت — مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال“ مرتبہ طالوت ناشر کتب خانہ قاسمیہ لدھیانہ ص ۲۰
- ۹۳۔ ”مکتوباتِ شیخ الاسلام“ جلد سوم مرتبہ مولانا نجم الدین اصلاحی ص ۱۲۴ اور نظریہ قومیت — مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال مرتبہ طالوت ص ۲۱ و ۲۲
- ۹۴۔ مکتوباتِ شیخ الاسلام جلد سوم مرتبہ نجم الدین اصلاحی ص ۱۲۵ اور نظریہ قومیت — مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال مرتبہ طالوت ص ۲۱ و ۲۲
- ۹۵۔ مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی مطبوعہ اشرف پریس لاہور مئی سنہ ۱۹۶۳ء ص ۲۳
- ۹۶۔ مکتوباتِ شیخ الاسلام ، جلد سوم مرتبہ مولانا نجم الدین اصلاحی ص ۱۲۵ تا ۱۲۶ و ”نظریہ قومیت — مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال“ مرتبہ طالوت ص ۲۲ و ۲۳ و ۲۴
- ۹۷۔ مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۲۸ و ۲۲۹
- ۹۸۔ مکتوباتِ شیخ الاسلام جلد سوم مرتبہ مولانا نجم الدین اصلاحی ص ۱۲۶ و ۱۲۷ و ”نظریہ قومیت — مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال“ مرتبہ طالوت ص ۲۴ و ۲۵
- ۹۹۔ مکتوباتِ شیخ الاسلام جلد سوم مرتبہ نجم الدین اصلاحی ص ۱۲۶ اور ”نظریہ قومیت — مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال“ مرتبہ طالوت ص ۲۳
- ۱۰۰۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۲۸ و مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۲۶ و ۲۲۷
- ۱۰۱۔ مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۲۹ اور اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۳۱
- ۱۰۲۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۳۱ تا ۲۳۳ و مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۳۰ و ۲۳۱

- ۱۰۴۔ مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۳۱
- ۱۰۴۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۳۳ و ۲۳۴ اور مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۳۱ و ۲۳۲
- ۱۰۵۔ ”مکتوباتِ شیخ الاسلام“ جلد سوم مرتبہ نجم الدین اصلاحی ص ۱۲۷
- ۱۰۶۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۳۷ و ۲۳۸ اور مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۳۵ و ۲۳۶
- ۱۰۷۔ مکتوباتِ شیخ الاسلام جلد سوم مرتبہ نجم الدین اصلاحی ص ۱۲۷ و ۱۲۸ اور ”نظریہ قومیت ————— مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال“ مرتبہ طالوت ص ۲۶ و ۲۷
- ۱۰۸۔ مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۲۲
- ۱۰۹۔ مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۲۴
- ۱۱۰۔ ایضاً ص ۲۲۵
- ۱۱۱۔ مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۲۲ اور اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۲۴
- ۱۱۲۔ مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۲۵ و ۲۲۶ اور اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۲۸
- ۱۱۳۔ مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۳۴ اور اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۳۶ و ۲۳۷
- ۱۱۴۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۲۶ اور مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۲۴ و ۲۲۵
- ۱۱۵۔ مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۲۳
- ۱۱۶۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۲۵ اور مقالاتِ اقبال ص ۲۲۳ و ۲۲۴
- ۱۱۷۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۳۵ اور مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۳۲ و ۲۳۳
- ۱۱۸۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۳۵ اور مقالاتِ اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۳۳

- ۱۱۹۔ مقالات اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۳۴
- ۱۲۰۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۳۵ اور مقالات اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۳۳
- ۱۲۱۔ مقالات اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی ص ۲۳۷
- ۱۲۲۔ رسالہ اردو اقبال نمبر طبع جدید ص ۲۳۵
- ۱۲۳۔ مکتوبات شیخ الاسلام جلد سوم مرتبہ نجم الدین اصلاحی ص ۱۳۷ و نظریہ قومیت ————— مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال مرتبہ طالوت ص ۳۶
- ۱۲۴۔ مکتوبات شیخ الاسلام مرتبہ نجم الدین اصلاحی ص ۱۳۹ و ۱۴۰ اور ”نظریہ قومیت ————— مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال“ مرتبہ طالوت ص ۳۸ و ۳۹
- ۱۲۵۔ مکتوبات شیخ الاسلام مرتبہ نجم الدین اصلاحی ص ۱۴۰ اور نظریہ قومیت ————— مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال مرتبہ طالوت ص ۴۸
- ۱۲۶۔ مکتوبات شیخ الاسلام مرتبہ نجم الدین اصلاحی ص ۱۴۰
- ۱۲۷۔ ایضاً ص ۱۴۰
- ۱۲۸۔ متحدہ قومیت اور اسلام مصنفہ مولانا حسین احمد مدنی ناشر کتب خانہ عزیز، دہلی ص ۳
- ۱۲۹۔ متحدہ قومیت اور اسلام مصنفہ مولانا حسین احمد مدنی ص ۵
- ۱۳۰۔ ایضاً ص ۹
- ۱۳۱۔ متحدہ قومیت اور اسلام مصنفہ مولانا حسین احمد مدنی ص ۱۰
- ۱۳۲۔ مکتوبات شیخ الاسلام جلد سوم مرتبہ نجم الدین اصلاحی ص ۱۴۱
- ۱۳۳۔ نقش حیات جلد دوم مصنفہ مولانا حسین احمد مدنی ص ۱۵
- ۱۳۴۔ مکتوبات شیخ الاسلام جلد سوم مرتبہ نجم الدین اصلاحی ص ۱۴۰ تا ۱۴۳

باب ۷

چند اعتراضات اور ان کے جوابات

خوش نصیب شاعر ، بد نصیب سیاست دان | مشاہیر کو ہمیشہ اپنی زندگی ہی میں مدح و قدح دونوں سے سابقہ رہا۔ اعتراضات کس پر نہیں کیے گئے؟ الزامات کا ہدف کس کس کو نہیں بنایا گیا؟ دنیا نے کب متحد اللسان ہو کر کسی کے بارے میں ایک رائے قائم کی ہے؟ معصوموں پیغمبروں اور ولیوں کو اس نے نہ چھوڑا تو اقبال کیسے بچ سکتے تھے؟ پھر وہ زندگی ہی کیا ، جس پر تنقید کی کوئی گنجائش نہ ہو؟ !

ہو سکتا ہے کہ انسان کی زندگی کے بعض پہلوؤں میں کوئی عیب نہ نکالا جا سکے ، کسی کے اخلاق ، عادات طریق معاشرت ، طرز معیشت کے متعلق ممکن ہے کہ ہر شخص ایک ہی رائے رکھے۔۔۔۔۔ لیکن زندگی کا ایک میدان ایسا بھی ہے جس کے متعلق کبھی دو اشخاص کی رائے میں اتفاق نہ ہو سکا ، اور وہ ہے سیاسیات کی خار زار وادی ! دور سے جس نے اس کا نظارہ کیا ، اس کو ہمیشہ دھوکا جنتِ نظر ہی کا ہوا ، لیکن جب کبھی کسی نے اس وادی کا رخ کیا ، اس کو ہر ہر قدم پر سابقہ کانٹوں ہی سے پڑا !

یہ دور ایک لحاظ سے اقبال ہی کا دور ہے۔ اقبال نے ہند پر اور خصوصاً ہند کی نوجوان نسل پر جو اثرات چھوڑے ہیں ، ان کا احاطہ ممکن ہی نہیں۔ اگر موجودہ نوجوان نسل کے ذہن ، دماغ کا کوئی نقشہ تیار کیا جا سکے ، تو اس میں اقبال کے نقش و نگار کو با آسانی دیکھا جا سکتا ہے۔

ان کی صدائے دلنواز نے لاکھوں کو اپنی طرف کھینچا ، اور ان کی شعلہ نوائی نے کروڑوں کے دلوں میں آگ لگا دی لیکن وہ خود بھی اپنے آپ کو تنقید کی آگ سے بچا نہ سکے۔ اپنی زندگی ہی میں انہوں نے اپنی تعریف بھی سنی اور تنقیص بھی۔ ان کے سر پر تحسین و آفرین کے پھول بھی برسائے گئے اور ان پر طنز و تعریض کی بوچھاڑ بھی کی گئی اور اس طنز و تعریض کا موضوع ان کی ”شاعری“ سے زیادہ ان کی ”سیاست“ رہا۔ شاعری نے انہیں قبولِ عام کا تاج پہنایا۔ سیاست نے بعض اشخاص کی نظروں میں انہیں رسوا سر بازار کیا۔ اکثریوں نے شاعر اقبال کو ستاروں پر کمند ڈالتے دیکھا ، اور بعضوں نے سیاست داں اقبال کو سنگ ریزے چنتے ہوئے پایا ! ————— خوش نصیب شاعر ، بد نصیب سیاست داں ! !

انگریز کا دوست ، وطن کا دشمن ، سرمایہ داروں کا حامی ، غریبوں کا مخالف ، فرقہ پرست ، ٹوڈی ، رجعت پسند ————— یہ ہے وہ فردِ قراردادِ جرم جو اقبال پر اس کی زندگی ہی میں لگ چکی تھی۔ جذبات کے عالم میں دماغی توازن کا برقرار رکھنا ، اگر محال نہیں تو دشوار ضرور ہے۔ اقبال نے جس زمانہ میں سیاست کی خار زار وادی میں قدم رکھا ، طوفان کے جھکڑ چل رہے تھے ، جذبات کا تلاطم برپا تھا ————— ایسے وقت میں توازن و عدل کا سوال ہی کیا تھا ؟ عدل و انصاف تو اسی وقت ممکن ہے ، جبکہ ذہن نعرے لگائے بغیر سوچنے پر آمادہ ہو ! آج جب کہ اس زمانے کے واقعات تاریخ کا ایک جزو بن چکے ہیں ، فضا میں ایک سکون سا پیدا ہو چکا ہے ، دلوں میں جذبات کے تلاطم کی بجائے غور و فکر کی سکون آشنا موجیں لہریں لے رہی ہیں ، ذہنوں پر بیجان خیز نعروں کی بجائے تحقیق و تلاش کی فضا چھائی ہوئی ہے ، حق و صداقت کی عدالت میں اقبال کی داد رسی ممکن ہے۔

الزامات کی اس طویل فہرست کے تین ہی جلی عنوانات قرار دئے جا سکتے ہیں۔

(الف) انگریز دوستی

”یہ امر یقینی اور غیر قابل انکار ہے کہ جناب ڈاکٹر صاحب کی

ہستی کوئی معمولی ہستی نہیں تھی۔ اور ان کے کمالات بھی غیر معمولی تھے — وہ آسمانِ حکمت و فلسفہ، شعر و سخن تحریر و تقریر، دل و دماغ و دیگر کمالاتِ علمیہ و عملیہ کے درخشاں آفتاب تھے۔ مگر باوجود کمالاتِ گونا گوں ساحرینِ برطانیہ کے سحر میں مبتلا ہو جانا یا بعض غلط فہمیوں میں پڑ جانا اور کسی ابجد خواں طالب علم کا اس سے محفوظ رہنا کوئی تعجب خیز بات نہیں ہے^۱۔

یہ ایک نمونہ ہے ان الزامات کا جو ڈاکٹر صاحب پر انگریز دوستی کے سلسلے میں لگائے جاتے ہیں۔ وہ جس نے کہا تھا،

ع ”ساحرِ انگلش“ ما را خواجہ دیگر تراش

خود ہی ”ساحرینِ برطانیہ کے سحر میں مبتلا“ ہو گیا! جس کے کلام نے ایک عالم کے دل میں آزادی کے شعلے کو فروزاں کر دیا تھا، وہ خود انگریز کی غلامی پہ رضا مند اور اس کے بتائے ہوئے نظام کو مضبوط کرنے والا بن گیا۔ اسی نے تو کہا تھا،

بھروسہ کر نہیں سکتے غلاموں کی بصیرت پر
کہ دنیا میں فقط مردانِ حر کی آنکھ ہے بینا

اسی کے نغمہ و شعر سے آزادی کے وہ نعرے بلند ہوئے، جنہوں نے ڈاوننگ اسٹریٹ اور قصرِ بکنگھم میں زلزلے ڈال دئے تھے۔ خود اس کو بھی اپنی ان زلزلہ فگن نواؤں کا احساس تھا، ————— تب ہی تو اس نے کہا تھا،

پردہ اٹھا دوں اگر عالمِ افکار سے
لا نہ سکے گا فرنگِ میری نواؤں کی تاب

اس نے اس فرنگی نظام کے راز ہائے دروں کا اس قدر برملا اظہار کیا

۱۔ ”متحدہ قومیت اور اسلام“ از مولانا حسین احمد مدنی، ناشر کتب خانہ عزیز، اردو بازار، جامع مسجد دہلی ص ۹۔

تھا کہ یہ اظہار عتابِ ملوک کے لیے بہانہ بن گیا ،

اسی خطا سے عتابِ ملوک ہے مجھ پر
کہ جانتا ہوں مال سکندری کیا ہے

وہ زندگی کے راز ہائے سر بستہ سے واقف تھا ۔ اس کے نزدیک زندگی
عبارت تھی آزادی سے ۔ خود کہتا ہے ،

بندگی میں گھٹ کے رہ جانی ہے ایک جوئے کم آب
اور آزادی میں بحر بیکراں ہے زندگی

———— لیکن پھر بھی کہنے والے کہتے ہیں کہ اقبال انگریزوں
کی غلامی پر قانع اور ان کی دوستی کا دم بھرا کرتا تھا ! یہ تو استغاثہ کا
بیان ابتدائی تھا ۔ اب ذرا دلائل بھی سن لیجئے ۔

(۱) اقبال کی انگریز دوستی اور برطانوی استعمار کی اطاعت کے ثبوت
میں جو پہلی دلیل پیش کی جاتی ہے ، وہ ان کی خطابِ یابی کا واقعہ ہے ۔
جنوری سنہ ۱۹۲۳ء میں ڈاکٹر صاحب کو انگریزی حکومت کی جانب سے
” سر “ کا خطاب دیا گیا تھا ۔ اس سے کچھ ہی عرصہ پہلے تحریکِ ترکِ
تعاون اپنے شباب پر تھی ، انگریزی مال کا بائیکٹ کیا جا چکا تھا ۔
سرکاری ملازمتیں چھوڑ دی گئی تھیں ، خطابات واپس کیے جا چکے تھے ۔
اس لیے اس واقعہ خطابِ یابی کے بعد ہی اقبال کے خلاف اخبارات میں ایک
شور مچر برپا ہو گیا ۔ طنز و تعریض کا ایک طوفان اٹھ کھڑا ہوا ۔ بعض
سن چلے شعراء نے ان کی ہجو کہی ۔ ان ہی میں اقبال کے دوست اور
ملاقاتی عبدالمجید سالک بھی تھے جنہوں نے ایک پوری نظم لکھ ڈالی ۔
جس کا چبھتا ہوا مصرع تھا ” سرکار کی دھلیز پر سر ہو گئے اقبال “ —
بعض مخلص دوستوں کو بھی یہ اندیشہ ہو چلا تھا کہ اقبال نے گویا
نائٹ ہڈ کو قبول کر کے اپنی آزادی ، جرأت و بے باکی کا گلا خود اپنے
ہی ہاتھوں گھونٹ دیا ہے ! چنانچہ میر غلام بیگ نیرنگ سے رہا نہ کیا
اور بالآخر انہوں نے اپنے ایک خط میں اپنے اس اندیشہ کا اظہار کیا ،
جواب میں حضرت علامہ نے انہیں حسب ذیل خط لکھا ۔

”آپ کا خط ابھی ملا ، جس کے لیے سراپا سپاس ہوں ۔ میں آپ کو اس اعزاز کی خود اطلاع دیتا ، مگر جس دنیا کے میں اور آپ رہنے والے ہیں ، اس دنیا میں اس قسم کے واقعات احساس سے فروتر ہیں ، سینکڑوں خطوط اور تار آ رہے ہیں اور مجھے تعجب ہو رہا ہے کہ لوگ ان کو کیوں گرانقدر جانتے ہیں ۔ باقی رہا وہ خطرہ جس کا آپ کے قلب کو احساس ہوا ہے ، سو قسم ہے خدائے ذوالجلال کی جس کے قبضہ میں میری جان اور آبرو ہے اور قسم ہے اس بزرگ و برتر وجود کی جس کے ذریعہ سے مجھ کو خدا پر ایمان نصیب ہوا اور مسلمان کہلاتا ہوں ، دنیا کی کوئی طاقت مجھے حق کہنے سے باز نہیں رکھ سکتی ، انشاء اللہ ۔ اقبال کی زندگی مومنانہ نہیں ، اس کا دل مومن ہے ۲“

اس خط سے دو باتوں پر روشنی پڑتی ہے ۔ ایک تو یہ کہ خود حضرت علامہ اس واقعہ کو کوئی اہمیت نہیں دیتے ہیں ۔ نہ صرف یہ کہ اس واقعہ کی ان کی نظر میں کوئی اہمیت نہیں ہے بلکہ وہ مبارکباد کے تار و خطوط بھیجنے والوں کی ذہنیت پر اظہار تعجب بھی کرتے ہیں ۔ دوسری بات جو اس خط سے ظاہر ہوتی ہے وہ ان کا عزم آزادی ہے ۔ اس خط کے آخری فقرہ میں کس قدر درد و تاثر بھرا ہوا ہے اور کتنے بلند عزائم ارادوں کا اظہار ہو رہا ہے ! جتنے شد و مد کے ساتھ انہوں نے اس خط میں اپنی حق گوئی اور آزادی کے عزم کا اظہار کیا ، اسی قدر شدت کے ساتھ وہ اپنی آئندہ زندگی میں اس پر کاربند بھی رہے ۔

یہ واقعہ ہے کہ حکومت نے انہیں سر کا خطاب دیا اور انہوں نے اس کو قبول بھی کر لیا لیکن مجرد اس واقعہ سے یہ بات کیسے ثابت ہو جاتی ہے کہ اقبال نے اپنی آزادی کا اس خطاب سے سودا کیا تھا ؟ کیا خطاب یا بی سے قبل ان کی زندگی کے کسی واقعہ سے یہ ثابت کیا جا سکتا

۲۔ مکاتیب اقبال حصہ اول ، مرتبہ شیخ عطاء اللہ ، ناشر شیخ محمد اشرف مطبوعہ مرکنٹائل پریس لاہور ص ۲۰۶ و ۲۰۷

ہے کہ انہوں نے حکومت وقت کو خوش کرنے کی کوشش کی اور حکومت نے اس خدمت کے معاوضہ میں انہیں یہ انعام عطا کیا ؟ ان کا بدترین مخالف بھی ان کے سوانح زندگی کو پوری طرح کریدنے کے بعد کسی ایسے واقعہ کی نشاندہی سے قاصر ہے ! ————— پھر یہ بھی تو دیکھئے کہ حکومت نے اس خطاب سے ڈاکٹر صاحب کو سرفراز کیوں کیا تھا ؟ کیا محض اس لیے کہ وہ ان کا منہ بند کرنا چاہتی تھی ؟ انگریز دشمنی ، سامراج بیزاری کے جذباتی دور میں شاید اس بات کو ہر شخص بغیر کسی تحقیق و تفحص کے آنکھ بند کر کے قبول کر لیتا ، لیکن آج تو انگریز جا چکا ہے ، اس کی برائیاں اور بھلائیاں دونوں ہمارے سامنے ہیں اور ایک انصاف پسند قوم کی طرح ہم اپنے اذہان کو تعصب و جانبداری کے جذبات سے متاثر کیے بغیر اس کی پالیسی کے متعلق صحیح رائے قائم کر سکتے ہیں ۔

برطانوی حکومت نے جس زمانے میں خطاب دیا تھا ، اس سے قبل اقبال کی علمی شہرت یورپ کے دور دراز گوشوں میں پھیل چکی تھی ۔ ان کی قابلیت کا سکھ انگلستان کے علمی اداروں پر بیٹھ چکا تھا ۔ ان کے فلسفہ اور شاعری کا ڈنکا مشرق و مغرب میں بج رہا تھا ۔ سنہ ۱۹۱۹ء میں پروفیسر نکلسن نے اسرار خودی کا ترجمہ شائع کیا اور اس کے بعد ہی یورپ کے مشہور اہل علم ڈاکٹر صاحب کے پیام و کلام کی طرف متوجہ ہو گئے ، چنانچہ مشہور نقاد ادب مسٹر ایم ۔ اے فارسٹر نے انگلستان کے نامور و مقبول ادبی جریدہ ایلتھم میں مثنوی پر ایک مفصل تنقید شائع کی ، پھر کیمبرج کے پروفیسر ڈکنس نے رسالہ نیشن ہفتہ وار میں ایک تبصرہ لکھا ۔ الغرض اسرار خودی کے ترجمے اور اس پر تنقید و تبصرہ کی وجہ سے نوائے اسلام اور یورپ کے علمی ادبی حلقوں میں علامہ اقبال کا نام عزت و احترام سے لیا جانے لگا ۔ ان کی اس عزت و شہرت کا اندازہ حسب ذیل واقعہ سے لگایا جا سکتا ہے جس کو مرزا جلال الدین صاحب بیرسٹر نے مخطوطات اقبال میں قلمبند کیا ہے ۔ وہ لکھتے ہیں ۔

" خطاب کے ملنے سے کچھ عرصہ بیشتر انگلستان کا ایک مشہور اخبار نویس جو ادبی دنیا میں کافی شہرت رکھتا تھا ، ممالک

اسلامی کی سیر و سیاحت کے بعد افغانستان کی طرف سے ہندوستان میں داخل ہوا اور گورنر پنجاب کا مہمان ہوا۔ اسے ترکی سے لیکر افغانستان تک جس اسلامی قلم رو سے گزرنے کا اتفاق ہوا تھا، ڈاکٹر صاحب کا نام ہر جگہ اسے سننے میں آیا تھا۔ لاہور پہنچتے ہی اس نے ڈاکٹر صاحب سے ملنے کی خواہش ظاہر کی، مگر اربابِ حکومت چونکہ ہمارے ادبی مشابیر سے بے خبر اور ان کے کارناموں سے نا آشنا ہوتے ہیں، اس لیے کچھ تعجب نہیں کہ اگر گورنر پنجاب اقبال کی عظمت سے ناواقف ہو۔ تاہم اخبار نویس نے انہیں مجبور کیا کہ وہ ڈاکٹر صاحب کو گورنمنٹ ہاؤس میں جانے پر مدعو کرے۔ اسے ان کی صحبت سے مستفید ہونے کا موقع بہم پہنچائے۔ اس پر ڈاکٹر صاحب کو گورنمنٹ ہاؤس میں تشریف لانے کی دعوت دی گئی مگر ان کی مثال تو زمین جنبہ نہ جنبہ گل محمد کی سی تھی۔ کہنے لگے، کون جائے، پاؤں کے انگوٹھے میں کئی دن سے درد ہے۔ میں نے اصرار کیا کہ وہ ضرور جائیں۔ پہلے تو اپنی ضد پر اڑے رہے، مگر بعد میں چلنے کے لیے تیار ہو گئے اور میں انہیں اپنی گاڑی میں سوار کر کے خود گورنمنٹ ہاؤس تک پہنچا کر آیا۔ واپسی پر وہ سیدھے میرے ہاں تشریف لائے اور متذکرہ بالا واقعہ سن و سنا دیا۔

اس واقعہ کو فقیر سید وحید الدین نے اقبال کی زبانی اس طرح بیان کیا ہے۔

"پنجاب کے چیف جسٹس سر شادی لال نے مجھے بلا کر کہا، مجھ سے گورنمنٹ نے خطابات کے لیے سفارشی طلب کی ہیں اور میں تمہارا نام خان صاحب کے خطاب کے لیے تجویز کرنا چاہتا ہوں۔ میں نے کہا، اپنے لیے کوئی خطاب نہیں چاہتا آپ رحمت اللہ فرمائیے۔ وہ کہنے لگے۔ اس قدر جلد فیصلہ نہ کرو، ہرگز پہلے

۳۔ ملفوظات اقبال، مرتبہ محمد نظامی، مطبوعہ لاہور بار اول ص ۷۹۔

اچھی طرح غور کر لو۔ میں نے کہا، میں غور کر چکا۔ مجھے خطاب کی ضرورت نہیں۔ دو تین دن بعد پھر شادی لال کا پیغام ملا کہ مجھ سے مل جاؤ۔ میں نے پیغام بر کی زبانی کہلا بھیجا کہ خطاب کے سلسلے میں مجھ سے گفتگو کرنا بے سود ہے، کیونکہ میں جو فیصلہ، ایک بار کر چکا، سو کر چکا۔ ہاں، اگر کوئی اور بات ہے تو مجھے آپ سے ملاقات کرنے میں کوئی عذر نہیں۔ اس واقعہ کو کچھ دن گزرے تھے کہ میکملگن صاحب، گورنر پنجاب نے مجھے بلا بھیجا۔ بڑے تپاک سے ملے اور کہنے لگے آئیے، آپ کو اپنے ایک دوست سے ملواؤں۔ ایک انگریز ان دنوں لاہور آیا ہوا تھا۔ اس نے میرا نام سن رکھا تھا۔ انگریزی میں اسرار خودی کا ترجمہ بھی پڑھا تھا۔ وہ گورنمنٹ ہاؤس میں ٹھہرا تھا اور مجھ سے ملنا چاہتا تھا اس نے ایک کتاب لکھی تھی۔ اس کے متعلق میری رائے معلوم کرنا چاہتا تھا۔ غرض کافی مددیر تک صحبت رہی۔ جب میں رخصت ہونے لگا تو ایک شخص یہ پیغام لیکر آیا کہ گورنر صاحب نے کہا ہے، مجھ سے ملتے ہوئے جائیں۔ میں ان کے کمرہ میں گیا تو انہوں نے کہا، اقبال! مجھے انتہائی افسوس ہے کہ گورنمنٹ نے تمہاری ادبی خدمات کا اعتراف کرنے میں تساہل روا رکھا ہے۔ میں اس وقت خطابات کی سفارش کر رہا ہوں اور میری خواہش ہے کہ نائٹ ہڈ کے لیے تمہاری سفارش کی جائے۔ لیکن اس سے قبل معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ تمہیں اس پر کوئی اعتراض تو نہیں؟

ایک طرف تو اقبال کی شہرت، عزت و تکریم کا یہ عالم کہ انگریز اخبار نویس و مصنف ان سے ملاقات کا آرزو مند تھا اور دوسری طرف حکومت برطانیہ کی ناواقفیت اور بے قدری کا یہ حال کہ پنجاب کا گورنر

روزگار فقیر، جلد اول از فقیر سید وحید الدین، مطبوعہ کراچی بار

پنجہم، مارچ سنہ ۱۹۶۵ء ص ۴۲۔

اقبال کے علمی و ادبی کارناموں سے نا آشنا تھا ! انگریز اپنی تمام کونابییوں کے باوجود ، ایک روشن خیال قوم ہے ، اس نے اپنی حکومت کو اس لاعلمی پر متنبہ کیا ، جس سے متاثر ہو کر علامہ اقبال کو سر کا خطاب دینا پڑا ۔

بہر حال مذکورہ بالا واقعات سے ظاہر ہوتا ہے کہ اقبال نے حصول خطاب کے لیے ایوانِ حکومت کے سامنے نہ تو کسے گدائی کو پیش کیا اور نہ اس کی بارگاہ میں اپنی جبینِ نیاز کو جھکایا ۔ خطاب وہ قیمت نہ تھی جو انگریزی حکومت نے اقبال کی حق گوئی و بے باکی کو خریدنے کے لیے پیش کی تھی ۔ یہ سودا نہ تھا بلکہ اقبال کی شاعرانہ عظمت اور علمی بزرگی کا اعتراف تھا ، جو ملک معظم کی حکومت نے اپنی قوم کی روشن خیالی اور علمی قدر دانی سے مجبور ہو کر کیا تھا چنانچہ وہ خود سہاراجہ کشن پرشاد بہادر کو اپنے خط مورخہ ۲۴ جنوری میں لکھتے ہیں ۔

”سرکار نے میرے خطاب کے متعلق جو کچھ سنا ، صحیح ہے ۔ یہ اسرار خودی کا انگریزی میں ترجمہ ہونے اور اس پر یورپ اور امریکہ میں متعدد ریویو چھپنے کا نتیجہ ہے“

انگریز دوستوں اور سامراج پرستوں کے لیے سر کا خطاب تو بڑی چیز ہے ، خان بہادر ، رائے بہادر بھی اتنے بڑے اعزاز تھے کہ ان کے لیے وہ برسوں حکومت کی وفاداری کا دم بھرتے ، مہینوں ایوان ہائے حکومت کے چکر کاٹتے تھے پھر جب اتنے پاپڑیلنے کے بعد حصول مقصد میں کامیابی ہوتی تو احباب و اعزا کی پرتکلف دعوتیں ہوتیں ، شہر کی گلی گلی میں ڈھنڈورا پیٹا جاتا اور آستانہ حکومت کی جبین سائیوں میں اضافہ ہی ہو جاتا ۔۔۔۔۔ حکومت نے خطاب اقبال کو بھی دیا تھا ۔ انگریز پرست اور سامراج پرست اقبال نے خطاب یابی سے پہلے نہ سہی خطاب یابی کے بعد ہی سہی ، وائسرائیل ، لاج یا گورنر ہاؤس کی زیارت تو کی ہو گی ! اور کچھ

۵۔ شاد و اقبال ، مرتبہ ڈاکٹر سید محی الدین قادری زور ص ۷۹ ۔

نہیں تو اس خطاب کو کم از کم خندہ پیشانی اور خوش دلی کے ساتھ تو قبول کیا ہو گا ! ان کے چہرہ پر مسرت و انساب کے آثار تو نمایاں ہوئے ہوں گے ! وفور جذبات و جوش آزادی میں اقبال پر تنقید کرنے والے مرزا جلال الدین کے اس بیان کو غور سے پڑھیں - وہ لکھتے ہیں -

”گورنمنٹ کی طرف سے آپ کے روبرو خان بہادر کے خطاب کی تجویز پیش کی گئی جسے آپ نے ٹھکرا دیا ، اس کے بعد شمس العلماء کی تجویز ہوئی - اسے بھی آپ نے رد کر دیا - بالآخر نائٹ ہڈ کی تجویز ہوئی ، اس کے قبول کرنے میں بھی آپ کو تامل تھا لیکن نواب سر ذوالفقار علی خاں کے اصرار پر وہ اس پر رضا مند ہو گئے“

صرف یہی نہیں کہ خان بہادری کو ٹھکرایا گیا ، شمس العلماء سے انکار کیا گیا اور نائٹ ہڈ کو تامل کے بعد قبول کیا بلکہ اس تامل کے ساتھ ایک شرط بھی تھی - پروفیسر محمد طاہر صاحب فاروقی لکھتے ہیں -

”جب آپ کو سر کا خطاب پیش کیا گیا تو آپ نے کہا میں خطاب صرف اس صورت میں قبول کر سکتا ہوں جب کہ میرے استاد کو اول شمس العلماء کا خطاب دیا جائے - گورنمنٹ کو اس شرط کے ماننے میں تامل تھا - اس لیے کہ علامہ میر حسن مرحوم باین ہم، علم و فضل کسی غیر معمولی شہرت کے مالک نہیں تھے - لیکن اقبال نے اپنی شرط پوری کرا ہی لی اور اپنی نائٹ ہڈ کے ساتھ مولوی صاحب کو بھی شمس العلماء بنوا دیا“

دینے دلی تکدر و قلبی تامل کے بعد یہ خطاب قبول کیا گیا تھا ! وہاں حکومت کے کاتبوں کو خان بہادری و رائے بہادری کے لیے دیدہ دل فرائی راہ ہو جانا اور کہاں اقبال کا تامل ، تکدر اور شرائط کے ساتھ

۶۔ ملفوظات اقبال ، مرتبہ محمود نظامی ، مطبوعہ امرت الیکٹرک پریس

لاہور ص ۸۰ -

۷۔ سیرت اقبال از محمد طاہر فاروقی ص ۱۶ -

نائٹ ہڈ قبول کرنا — اسی ”سر“ کے لیے سر کے بل کوئے حکومت میں جاتے ہوئے دیکھا تو بہتوں کو تھا لیکن اسی نائٹ ہڈ کو اتنی شان بے نیازی سے قبول کرتے ہوئے صرف اقبال ہی کو سنا۔ نائٹ ہڈ کی عزت و قدر سرکار برطانیہ کے بعد اب بھی کیا کم ہوئی ہے لیکن ”سر“ کی یہ بے وقعتی خود ”صاحب“ کے دور میں یوں کبھی کا ہے کو ہوئی ہو گی۔

خطاب یابی کے بعد اکثر خان بہادر، رائے بہادر اور سر، کیا کیا کرتے تھے۔ عزیز و اقارب دوست احباب ان کی دعوتیں کرتے تھے اور وہ ان کو ڈنر دیتے۔ پھر ان پر تکف مجالس میں انڈر سیکرٹری صاحب، جائنٹ سیکرٹری صاحب سے لیکر لارڈ صاحب تک مدعو ہوتے۔ کھانے پینے کے بعد وقت کہنے سننے کا آنا۔ طعام کے بعد نوبت کلام کی آتی، اور کلام کیا ہوتا؟ اپنی وفاداری، صاحب کی قصیدہ خوانی، اپنی تعریف، حکومت کی توصیف!! اقبال کو بھی اس اعزاز پر ایک عظیم الشان پارٹی لاہور کے مسلمانوں، سکھوں اور ہندوؤں نے مقبرہ جہانگیر شاہدرہ (لاہور) میں دی۔ مدعو نہ صرف اکابرین شہر، معززین لاہور ہی تھے بلکہ انگریز حکام اور خود گورنر پنجاب بھی تھے۔ اقبال نے اس موقع پر انگریزی میں ایک دلچسپ تقریر بھی کی اور اسی تقریر سے پہلی مرتبہ حاضرین جلسہ اور انگریز گورنر کو یہ معلوم ہوا کہ وہ جرمن شاعر گوٹھے کے ”سلامِ مغرب“ کے جواب میں ”پیامِ مشرق“ لکھ رہے ہیں۔ پھر اسی اجتماع میں گورنر پنجاب کی موجودگی میں حکومت کے اسی ”سر“ نے ایک نظم بھی سنائی۔ موقع کی مناسبت کا اقتضا کیا تھا؟ دیرینہ تجربہ کار ”سروں“ کی شاندار روایات اس موقع پر کیا رہی ہیں؟ یہی کہ گورنر وقت کی نہ سہی، حکومت برطانیہ کی تعریف و منقبت کی جانی، اپنی نیازمندی کا کھلم کھلا اعلان نہ سہی اپنی وفاداری کا دبی زبان ہی سے اظہار کر دیا جاتا! اور اس اظہار کے لیے نثر سے زیادہ نظم ہی سوزوں تھی! موقع اور محل کا تقاضہ یہی تھا۔ وقت کی نزاکت اسی کی طالب تھی! لیکن اقبال نے وقت کی نزاکت اور موقع کی سوزونیت کا اندازہ کرتے ہوئے، جو نظم سنائی، اس کا عنوان تھا ”طلوعِ اسلام“۔

بارگاہ حکومت سے اقبال کو ”سر“ کا خطاب عنایت ہوا تھا لیکن اسی کے ایک بااقتدار نمائندے کے سامنے اقبال نے ”درگاہ حق“ سے ایک اور ”عطا“ کی آمید ظاہر کی تھی۔

عطا مومن کو پھر درگاہ حق سے ہونے والا ہے
شکوہ ترکمانی ذہن۔ ہندی منطق۔ اعرابی

ایسے موقع پر خطاب یافتہ حضرات اپنی وفاداری و جانثاری کا اعلان کیا کرتے تھے، لیکن خطاب یابی کے اس ”مسرت آگین“ جلسے میں اقبال نے اپنی نوائے تلخ ہی کو بلند کیا

اثر کچھ خواب کا غنچوں میں باقی ہے تو اے بلبل
نسوارا تلخ ترسی زن چو ذوق نغمہ کمیابی

آقائے فرنگ کی موجودگی میں اپنی ”وفاداری“ ”بندگی“ و ”نیازمندی“

کا اظہار ان الفاظ میں کیا۔

”غلامی“ میں نہ کام آتی ہیں شمشیریں نہ تدبیریں
جو ہو ذوق یقین پیدا تو کٹ جاتی ہیں ”زنجیریں“
کوئی اندازہ کر سکتا ہے اس کے ”زور بازو“ کا
نکاحِ مردِ مومن سے بدل جاتی ہیں تقدیریں
”بندہ و آقا“ فسادِ آدمیت ہے
حذر اے ”چیرہ دستان“ سخت ہیں فطرت کی تعزیریں

* * * *

اپنی تک آدمی ”حید زبونِ شہر یاری“ ہے
قیامت ہے کہ انسان نوعِ انسان کا شکری ہے
وہ حکمت ناز تھا جس پر خردِ مندانِ مغرب کو
بوس کے پنجدِ خونی میں تیغِ کار زاری ہے
دبیر کی فسوں داری سے محکم ہو نہیں سکتا
جہان میں جس تمدن کی بناء سرمایہ داری ہے

پنجاب کے حکمران ، برطانوی تخت و تاج کے نمائندے نے اپنے کسی ”نائٹ“ کی زبانی اس عجیب و غریب اطاعت کیشی و فرمانبرداری کا اعلان کبھی کیوں سنا ہو گا ؟

اقبال نے دوسروں کی طرح خطاب کی نہ تو تمنا کی اور نہ خواہش ۔ اس نے نہ تو اس کے حصول کے لیے حکومت سے کوئی سودا کیا اور نہ حکومت کا مقصد اس عطا سے اس کو پرچانا تھا ۔ وہ ان کی علمی قابلیت اور ذاتی لیاقت کا اعتراف کرنا چاہتی تھی اور یہ اس اعتراف کو بخشش و عطا کا مترادف نہیں سمجھتے تھے ۔ پھر انہوں نے انکار پر انکار کیا ۔ بالآخر یہ شرط لگائی کہ ان کے استاد علامہ مولوی میر حسن کو شمس العلماء کا خطاب دیا جائے ، یہ ایک ایسی شرط تھی ، جس کے متعلق انہیں یقین تھا کہ قبول نہیں کی جائے گی لیکن جب یہ شرط بھی مان لی گئی تو انہوں نے اس خطاب کو قبول کر لیا ۔ پھر قبولیت خطاب کے بعد بھی انہوں نے گورنر پنجاب کی موجودگی میں اپنی حق گوئی اور بے باکی کا پورا پورا مظاہرہ کیا ۔۔۔۔۔ واقعات کے اس پس منظر میں کیا اقبال کا سر ہو جانا ، ان کی انگریز دوستی اور برطانیہ پرستی کا ثبوت ہے ؟

۲۔ اقبال کی سرکار پرستی کے ثبوت میں ان کی رکنیت کونسل کو پیش کیا جاتا ہے ۔ کہا جاتا ہے کہ انہوں نے پنجاب کونسل کی رکنیت کے انتخاب میں کامیابی حاصل کر کے دراصل اس نظام حکومت سے تعاون کیا ، جو انگریز نے ہندوستان کی غلامی کے پھندے کو مضبوط کرنے کے لیے تیار کیا تھا ۔ یہ ایک انتہا پسندانہ نقطہ نظر ہے ۔ گذشتہ صفحات میں ہم بتا چکے ہیں کہ غلامی کے ان بندھنوں کو توڑنے والے ، عدم تعاون کے موئید اور سول نافرمانی کے حامی سوراچیوں نے بھی مجالس مقننہ کے انتخابات میں حصہ لیا لیکن انہیں ٹوڈی اور سرکار پرست کسی نے نہیں کہا ۔ عدم تشدد و عدم مقاومت ، ترکِ موالات و سول نافرمانی کو محض بطور پالیسی نہیں بلکہ عقیدتاً اختیار کرنے والی جماعت کانگریس نے سنہ ۱۹۳۶ء کے انتخابات میں نہ صرف حصہ لیا بلکہ وزارتیں تشکیل دیں اور اسی دستور غلامی کو چلایا ، جس کے تباہ و تاراج کرنے کا اس نے

بیڑا اٹھایا تھا ————— پھر بھی انگریز کی دوستی کا الزام اس پر کسی نے نہیں لگایا۔ کیوں؟ اس لیے کہ مجالس وضع قوانین اور کونسلوں کی رکنیت، رجعت پسندی یا ترقی پسندی، غلامی یا حریت کو جانچنے کا معیار نہیں ہے۔ یہ تو ایک آلہ تھا جس کے توسط سے غلامی کی بندھنوں کو مضبوط کیا جا سکتا تھا اور کمزور بھی، اور ہم بتا چکے ہیں کہ کونسل میں جا کر اقبال نے کبھی اپنے ضمیر سے بیوفائی اور سرکار کی ہمنوائی نہیں کی۔ ہمیشہ جب کبھی موقع آیا۔ انہوں نے غریبوں کے مفادات کی سب سے بڑھ کر وکالت کی، تعلیمی اور معاشی نقطہ نظر سے پس ماندہ طبقات کو ابھارنے میں پیش پیش رہے اور ایسی تجاویز پیش کیں، جن سے سامراجی مفادات کو ٹھیس لگتی تھی اور صوبہ کی عام فلاح و بہبود میں اضافہ ہوتا تھا۔ اگر انہوں نے اپنے ضمیر کی آواز کو دبایا ہوتا اور اپنی اصول پرستی کو مصلحت سنجی پر ترجیح نہ دی ہوتی، تو یقیناً وہ کم از کم کونسل کے صدر بن گئے ہوتے! لیکن حق گوئی و بے باکی کا جو دیا انہوں نے دوسروں کے دلوں میں روشن کر دیا تھا، کیسے ممکن تھا کہ ان کے نہاں خانہ دل میں بجھا بجھا ہی رہتا! اسی لیے مصلحت سنجی ان کی اصول پرستی پر غالب نہ آ سکی اور وہ کونسل کی برسر اقتدار جماعت یونینسٹ پارٹی اور انگریزی حکومت پر تنقید کرنے سے باز نہ رہ سکے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ انگریز تو انہیں بادل نخواستہ برداشت ہی کر رہا تھا لیکن یونینسٹ پارٹی کو بھی وہ اپنا نہ سکے اور ان تمام فوائد و منافع سے وہ آخری دم تک محروم رہے، جو ایک برسر اقتدار جماعت کی ہمنوائی سے انہیں حاصل ہو سکتے تھے۔

۳۔ انگریز دوستی کے ثبوت میں اقبال کی اس تقریر کو پیش کیا جاتا ہے، جو انہوں نے ۱۹ جولائی سنہ ۱۹۲۷ء کو پنجاب کونسل میں سردار اجل سنگھ کی تحریک کی مخالفت میں کی تھی۔ سردار صاحب کی تحریک یہ تھی کہ سرکاری عہدوں کو کھلی مسابقت کے ذریعہ بھر کیا جائے۔ ڈاکٹر صاحب کا خیال تھا کہ یہ طریقہ صوبہ کے حالات کا لحاظ کرتے ہوئے زیادہ مناسب نہیں ہے، اس کے بجائے مسابقت و نامزدگی کا ملا جلا طریقہ اختیار کیا جائے۔ ڈاکٹر صاحب کی تقریر کے جس جز پر سب سے

زیادہ سخت اعتراض کیا جاتا ہے ، وہ یہ ہے ۔

” میرے دوست پنڈت نانک چند بدقسمتی سے یہاں نہیں ہیں ۔ انہوں نے مجھ سے کہا تھا کہ حکومت نے رنگ کے امتیاز کو ختم کر دیا ہے ۔ اسی لیے اب وہ عہدے جن پر پہلے برطانوی افراد کا تقرر ہوا کرتا تھا ، اب ہندوؤں اور مسلمانوں کو مانے لگیں گے ۔ لیکن میں اپنے دوست کو یقین دلاتا ہوں کہ حکومت نے بڑی سخت غلطی کی ہے ۔ اگر زیادہ برطانوی عہدہ دار ہوتے تو میں ان کا خیر مقدم کرتا (آوازیں ، نہیں ، نہیں) میں اپنی ذمہ داری کا پورا احساس رکھتے ہوئے یہ کہہ رہا ہوں اور نہیں نہیں کی ان آوازوں کی معنویت کو بھی بخوبی محسوس کرتا ہوں ۔ میں اس جھوٹی اور کھوکھلی قوم پرستی سے مسحور نہیں ہوں (ڈاکٹر شیخ محمد عالم : ہر شخص ایسا نہیں ہے) یہ ہو سکتا ہے لیکن متحدہ قومیت کا نعرہ از کار رفتہ ہے اور شاید ایک عرصہ دراز تک از کار رفتہ ہی رہے گا ۔ یہ لفظ اس ملک کے لوگوں کی زبان پر گذشتہ پچاس سال سے ہے ۔ لیکن وہ اس ” کٹرک مرغی “ کی کٹرکوں ہے جس نے انڈا دینا بند کر دیا ہو ۔ بہر حال میں آپ سے کہتا ہوں کہ اس ملک کے حالات ایسے ہیں کہ ہمارے لیے ناممکن ہے کہ کھلی مسابقت کے سیدھے سادے اصول کو رائج کریں ^۸ ۔“

یہ ڈاکٹر صاحب کی تقریر کا ایک درمیانی جز ہے ۔ اس میں آپ نے بے شک یہ کہا ہے کہ اگر برطانوی عہدہ دار زیادہ تعداد میں ہوتے تو بہتر تھا ۔ لیکن تقریر کے پورے سیاق و سباق کو دیکھنے سے باآسانی معلوم ہو سکتا ہے کہ آپ کی تقریر کا یہ موضوع نہیں ہے ۔ ڈاکٹر صاحب کی تقریر کا اصلی موضوع کھلی مسابقت کی مخالفت ہے ۔ اس سلسلے میں آپ کی سب سے بڑی دلیل یہ تھی کہ صوبے کے حالات ایسے ہیں کہ اگر کھلی مسابقت

۸۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ، ناشر المنار اکادمی لاہور ، طبع دوم ، ستمبر سنہ ۱۹۴۸ء ص ۷۱ ۔

کے ذریعہ عہدے داروں کا انتخاب عمل میں آیا کرے تو صوبے کی مختلف قوموں کی سیاسی و معاشی حالت میں توازن باقی نہیں رہتا۔ اس زمانے میں پنجاب فرقہ پرستی میں بہت ہی پیش پیش تھا اور اس وباء کا شکار سب سے زیادہ ہندو فرقہ تھا۔ پھر یہ فرقہ مالدار بھی تھا اور تعلیم یافتہ بھی۔ مسلمان تعلیمی اور معاشی نقطہ نظر سے بہت پیچھے تھے۔ ان کی اس پس ماندگی کا علاوہ اور اسباب کے ایک سبب یہ بھی تھا کہ ہندو سرمایہ داروں نے ایک طرف ان کو اپنے قرضوں کی زنجیروں میں جکڑ رکھا تھا اور دوسری طرف تعلیمی میدان میں وہ انہیں آگے بڑھنے نہیں دیتے تھے۔ یونیورسٹی اور کالجوں میں ہندو اساتذہ ہندو طلباء کو آگے بڑھانے کی فکریں کیا کرتے تھے۔ ان حالات میں اگر کھلی مسابقت کے ذریعہ عہدہ داروں کے انتخاب کا اصول اختیار کیا جائے، تو اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا کہ ہندو عہدہ دار غیر معمولی تعداد میں منتخب ہو جایا کرتے اور اس کی وجہ سے صوبے کے مسلمانوں کے معاشی و سیاسی موقف کو دھکا لگتا۔ ڈاکٹر صاحب کا سارا ادعاء یہ تھا کہ حکومت کا یہ فرض ہے کہ وہ ایسے اصول اختیار کرے جن سے صوبہ کے تمام فرقوں کو مستفید ہونے کا موقع ملے۔ اس کے برعکس اگر ایسے اصول اختیار کیے جائیں جن سے مختلف فرقوں کے معاشی و سیاسی توازن میں فرق پیدا ہو جاتا اور صرف ایک فرقہ کو یہ موقع حاصل ہو جاتا ہے کہ دوسروں کو پیچھے دھکیل کر آگے بڑھے تو یہ اصول بدہمتا غلط ہے۔ اس سے تو بہتر یہی ہے کہ انگریز عہدہ دار ہی برقرار رہیں تاکہ ایک فرقہ دوسرے فرقہ کا استحصال ناجائز نہ کر سکے۔ ظاہر ہے کہ ڈاکٹر صاحب کا یہ مقصد نہ تھا کہ انگریز عہدہ دار اور انگریزی نظام حکومت یہاں ہمیشہ ہمیشہ کے لیے برقرار رہے، بلکہ یہ رد عمل تھا ایک فرقہ کے استحصال ناجائز کے خلاف۔ پھر ڈاکٹر صاحب نے سردار صاحب کی تحریک کی مخالفت میں یہ تجویز پیش نہیں کی تھی کہ ہندوستانیوں کو عہدے دینے کے بجائے، انگریزوں کو عہدہ دیئے جائیں بلکہ ضمناً انہوں نے یہ بات کہہ دی تھی۔ علاوہ ازیں ان کا یہ بیان غیر مشروط بھی نہیں تھا۔ ان کے اس بیان کا لب لباب یہ تھا کہ اگر پنجاب میں فرقہ پرستی کا یہی عالم رہے تو پھر مسابقت کے ذریعہ ہندو عہدہ داروں کے تقرر پر وہ انگریز کے تقرر

کو ترجیح دیں گے۔ ظاہر ہے کہ وہ انگریز کے وجود کو ایک ناگزیر برائی سمجھ کر بادل ناخواستہ گوارا کر رہے تھے۔

۴۔ ڈاکٹر اقبال نے سائنس کمیشن کے ساتھ تعاون کیا، اس کی خدمت میں یادداشت پیش کی، اور اس کے سامنے شہادت دی۔ یہ کمیشن سامراج کا نمائندہ تھا۔ اس میں کسی ہندوستانی کو جگہ نہیں دی گئی تھی۔ ایسے کمیشن کو یہ اختیار کیسے دیا جا سکتا تھا کہ وہ ہندوستانیوں کی سیاسی قسمت کا فیصلہ کر دے۔ اس نقطہ پر ملک کی تمام آزادی خواہ جماعتیں، چاہے اعتدال پسند ہوں یا انتہا پسند، متفق تھیں۔ ۲۳ فروری ۱۹۲۸ء کو کمیشن نے ساحل ہند پر قدم رکھا اور اسی دن تمام ملک میں ہڑتال کی گئی۔ کمیشن کے خلاف مظاہرے ہوئے اور ”سائنس کمیشن گو بیک“ کے نعرے لگائے گئے۔ ————— لیکن اقبال کی روش ان سب سے جداگانہ تھی۔ اگر وہ سرکار پرست نہ ہوتے، برطانوی حکومت سے ان کا ربط ضبط نہ ہوتا تو اس ایض اللہوں کمیشن کا وہ بھی مقاطعہ کرتے! یہ ہے چوتھا ثبوت اقبال کی انگریز دوستی کا!!

بادی النظر میں یہ دلیل بہت ہی قوی معلوم ہوتی ہے لیکن حسن اتفاق سے سائنس کمیشن سے تعاون کے مسئلہ میں ایک ایسی شخصیت کا دامن بھی ”آلودہ“ ہے جس کی حق گوئی و بے باکی، انگریز دشمنی اور آزاد روش کا دوست دشمن سب ہی کو اعتراف ہے۔ اور یہ شخصیت رئیس الاحرار مولانا حسرت موہانی کی ہے، جس سے بڑھ کر آزادی کی راہ میں کسی نے قربانیاں نہیں دیں، جو جیل اس وقت گیا، جبکہ وہاں فرسٹ اور سیکنڈ کلاس کی سہولتیں، دودھ اور اولٹین کی نعمتیں نہیں ملا کرتی تھیں، جبکہ وہ قید واقعی قید فرنگ تھی تھرڈ کلاس کی تنگ و تاریک کوٹھڑی اور چکی کی مشقت سیاسی و اخلاقی دونوں قسم کے قیدیوں کے لیے عام تھی۔ لیکن آزادوں کے اس سردار اور احراروں کے اس رئیس کی روش سائنس کمیشن کے سلسلہ میں تعاون ہی کی تھی!! حقیقت یہ ہے کہ سائنس کمیشن کے ساتھ تعاون کو آزادی یا غلامی کی کسوٹی قرار دینا ہی سرے سے غلط ہے۔ علامہ اقبال نے اس کمیشن سے تعاون اس لیے نہیں کیا تھا

کہ یہ انگریزوں کا نمائندہ اور سرکار برطانیہ کا کارندہ تھا بلکہ اس لیے تعاون کیا تھا کہ ان کے خیال میں ملک کے ایک پس ماندہ طبقہ کے مفادات کا اسی طرح تحفظ کیا جا سکتا تھا۔ ڈاکٹر صاحب میثاق لکھنؤ کے مخالف تھے۔ ان کا خیال تھا کہ اس میثاق کی وجہ سے مسلمانوں کو عام طور پر اور بالخصوص مسلمانان پنجاب و بنگال کو کافی نقصان پہنچا کیونکہ ان صوبوں کے مسلمانوں کی اکثریت کو اس میثاق نے اقلیت میں تبدیل کر دیا تھا۔ وہ چاہتے تھے کہ جدید دستور میں اس نقصان کی تلافی کی جائے۔ اس تلافی کی ایک صورت تو یہ تھی کہ کانگریس یا ہندو مسلمانوں کے مطالبات کو تسلیم کر لیں یا پھر دوسری متبادل صورت یہ تھی کہ حکومت سے ان مطالبات کو منوایا جائے چنانچہ جب مولانا محمد علی نے ڈاکٹر صاحب کو سائمن کمیشن سے بائیکاٹ کرنے پر آمادہ کرنا چاہا تو وہ اس شرط کے ساتھ مقاطعہ پر آمادہ تھے کہ کانگریس مسلمانوں کے مطالبات کو تسلیم کر لے۔ لیکن اس وقت کانگریس سے کوئی مفاہمت نہ ہو سکی اس لیے لازماً ڈاکٹر صاحب نے دوسری متبادل صورت اختیار کی۔ اگر تعاون ہی غالت اصلی ہوتی اور حکومت برطانیہ کی خوشنودی ہی مقصود خاطر تھی تو پھر ڈاکٹر صاحب مولانا محمد علی کے سامنے عدم موالات کی یہ مشروط پیش کش نہ کرتے !!

د۔ برطانوی حکومت سے دوستانہ تعلقات کے سلسلے میں ایک ثبوت یہ بھی پیش کیا جاتا ہے کہ دوسری اور تیسری گول میز کانفرنس کے لیے ڈاکٹر اقبال کو حکومت نے نامزد کیا۔ یہ سرکار برطانیہ کے عواطف شاہانہ ہی تھے، جس کی وجہ سے انہوں نے دو مرتبہ سرکاری نمائندہ کی حیثیت سے گول میز کانفرنس میں شرکت کی۔ لیکن یہ دلیل شاید سب سے زیادہ مضحکہ خیز ہے۔ گول میز کانفرنس میں جن لوگوں نے شرکت کی ہے، ان سب کو حکومت ہی نے نامزد کیا تھا اگر اس نامزدگی کی وجہ سے خلافت کے رئیس الاحرار مولانا محمد علی، کانگریس کے کرتا دھرتا مہاتما گاندھی اور مسلم لیگ کے قائد اعظم مسٹر جناح، انگریزوں کے ہوا خواہ اور ملک و قوم کے ہوا خواہ قرار دیئے جا سکتے ہیں تو پھر اقبال کا جرم بھی ثابت ہے۔ اگر یہ نامزدگی سرکار برطانیہ کے لطف و کرم کی ایک نشانی تھی، تو پھر

ان عواطفِ شاہانہ سے ڈاکٹر انصاری کو بہرہ اندوز کرنے کے لیے مہاتما گاندھی نے ایڑی چوٹی کا زور خود ہی تو لگایا تھا — اقبال نے اپنی نامزدگی کے لیے سعی و سفارش تو کجا کبھی کوئی سلسلہ جنبانی بھی تو نہ کی۔ ہم بتا چکے ہیں کہ دوسری گول میز کانفرنس سے قبل ڈاکٹر صاحب مسلمانوں کے ایک خاص مکتبہ خیال کی ترجمانی کر رہے تھے اور انہیں ہندوستان کے سیاسی قائدین کی صفِ اول میں ایک نمایاں مقام حاصل تھا۔ پھر انہیں جو بین الاقوامی شہرت حاصل ہو چکی تھی وہ شاید ہی ملک کے کسی دوسرے سیاسی رہنما کو حاصل تھی۔ حکومت نے کچھ تو ان وجوہ کے پیش نظر اور کچھ مسٹر فضل حسین کے کہنے کی بناء پر انہیں دوسری گول میز کانفرنس کا رکن نامزد کر دیا، لیکن ڈاکٹر صاحب نے اس کھلے اجلاس میں حکومت برطانیہ پر جو شدید نکتہ چینی کی، اس کی وجہ سے سرکارِ انگریزی اور بالخصوص وزیرِ ہند کو اپنی اس نامزدگی پر تاسف ہی ہوا اور تیسری گول میز کانفرنس میں ان کی نامزدگی بادلِ ناخواستہ عمل میں آئی۔ انصاف کا یہ معیار بھی عجیب ہے کہ ڈاکٹر انصاری کو نامزد کروانے کی سعی بلیغ کے باوجود مہاتما گاندھی سرکار کے دشمن و ملک کے بھی خواہ اور نامزدگی سے قبل حکومت سے کمال بے اعتنائی، بے رخی برتنے اور نامزدگی کے بعد سرکارِ برطانیہ پر کڑی تنقید و شدید نکتہ چینی کرنے کے باوجود، اقبال ٹوڈی و رجعت پسند، حکومت کا دوست اور ملک کا دشمن !!

ع خرد کا نام جنوں رکھ دیا جنوں کا خرد

۶۔ ڈاکٹر صاحب پر ایک الزام یہ بھی لگایا جاتا ہے کہ انہوں نے سرکار کے اشارہ چشم و ابرو سے بعض مرتبہ ہندو مسلم مفاہمت میں رخنہ اندازی کی۔ کھلے الفاظ میں نہ سہی لیکن اشاروں اشاروں ہی میں یہ الزام ”ہندوستان کا مستقبل“ کے مصنف نے لگایا ہے، وہ لکھتے ہیں۔

”کمیونل اوارڈ“ کے بعد بھی ہندوستان میں فرقہ وارانہ سمجھوتے کی ایک کوشش کی گئی اور یہ کوشش تقریباً کامیاب ہو گئی تھی کہ پھر ایک مرتبہ اسی بے تعلق حکومت برطانیہ نے اس میں ٹانگ اڑا دی جیسا کہ واقعات کے ذکر سے واضح ہو جائے گا۔

کمیونل اوارڈ کا اعلان ۱۶ اگست ۱۹۳۲ء کو ہوا تھا۔ مہاتما گاندھی کے برت اور معاہدہ پونہ کے مطابق اوارڈ کی ترمیم کے بعد کہ جس کا اثر اچھوتوں پر پڑتا تھا، پنڈت مالویہ و مولانا شوکت علی کے درمیان گفت و شنید جاری ہوئی کہ کمیونل اوارڈ کا بدل پیدا کیا جائے۔ ابتدائی گفت و شنید بہت امید افزا معلوم ہوئی اور مولانا شوکت علی نے وائسرائے سے درخواست کی کہ مہاتما گاندھی کو رہا کر دیا جائے یا کم از کم ایسی آسانیاں مہیا کر دی جائیں کہ جیل میں ان سے ملاقاتیں کی جاسکیں تاکہ اس صلح کی گفت و شنید میں مدد ملے۔ یہ درخواست ۶ اکتوبر ۱۹۳۲ء کو کی گئی تھی۔ ۷ اکتوبر ۱۹۳۲ء کو مسلم آل پارٹیز کے صدر کا یہ اعلان شائع ہوا کہ اب پھر سے جداگانہ اور مشترکہ انتخاب کے سوال کو اٹھانا بہت ہی بے موقع ہو گا اور مسلمان اس کے لیے تیار نہیں ہیں کہ اس ذریعہ تحفظ کو چھوڑ دیں لیکن وہ اس کے لیے تیار ہیں کہ اگر اکثریت والے فرقہ کی جاذب سے اس قسم کی تحریک ہو تو وہ ان قطعی تجاوز پر غور کر لیں، جس میں تمام ضروری اور اہم مسائل شامل ہوں۔ یہ اعلان شملہ سے شائع ہوا تھا۔ ۹ اکتوبر ۱۹۳۲ء کو وائسرائے کے پرائیویٹ سکرٹری نے مولانا شوکت علی کے تار کا یہ جواب دیا کہ آپ کے لیے سب سے پہلا کام یہ ہے کہ اس بات کا یقین حاصل کریں کہ جس کام کا آپ ارادہ کر رہے ہیں اس میں آپ کو تمام مسلمانوں کی حمایت حاصل ہے۔ اس سلسلہ میں آپ کو اس بیان کی طرف توجہ دلائی جاتی ہے، جو کہ ۷ اکتوبر کے اخبارات میں مسلم آل پارٹیز کانفرنس کے صدر کی جانب سے شائع ہوا، نیز دوسرے بیانات کی طرف بھی۔ اب تو اس بات کی ضرورت باقی نہیں رہتی کہ بنایا جائے کہ مولانا شوکت علی کے ۶ اکتوبر والے تار کا جواب وائسرائے کے پرائیویٹ سکرٹری نے اس وقت تک نہ دیا، جس تک کہ مسلم آل پارٹیز کانفرنس کی طرف سے ۷ اکتوبر کے اخبارات میں بیان شائع نہ ہو گیا اور پھر تار کا جواب جو ۹ اکتوبر

بھیجا گیا ، اس میں اسی بیان کی طرف اشارہ بھی کیا گیا ہے^۹۔

ڈاکٹر راجندر پرشاد صاحب ، مصنف ”ہندوستان کا مستقبل“ نے مولانا شوکت علی کی درخواست ، صدر مسلم آل پارٹیز کانفرنس کے بیان اور وائسرائے کے جواب کا بہ تعین تاریخ اس انداز میں ذکر کیا ہے کہ گویا صدر مسلم کانفرنس کے اس بیان کے پس پردہ وائسرائے کا ہاتھ کام کر رہا تھا اور مولانا شوکت علی کو گاندھی جی سے جیل میں ملنے کی اجازت نہ دینے کے لئے وائسرائے کو کسی نہ کسی وجہ کی تلاش تھی ۔ صدر مسلم کانفرنس کے اس بیان نے یہ وجہ سہیا کر دی اور اس طرح مولانا شوکت علی اور گاندھی جی کی عدم ملاقات کی وجہ سے ہندو مسلم مفاہمت کا مسئلہ کھٹائی میں پڑ گیا ، جس کی بالواسطہ ذمہ داری صدر مسلم کانفرنس پر عائد ہوتی ہے ۔ یہ ہے وہ اثر جو ”ہندوستان کا مستقبل“ کے مصنف نے مندرجہ بالا اقتباس میں پیدا کرنے کی کوشش کی ہے ۔

صدر مسلم کانفرنس ، جن کے بیان کا اس اقتباس میں ذکر آیا ہے ، اس زمانے میں ڈاکٹر اقبال ہی تھے ۔ اگر ڈاکٹر صاحب کو یہ علم ہوتا کہ ان کے بیان کے محض ایک خاص تاریخ میں شائع ہونے کی بناء پر ملک کے ایک دوسرے عالم و فاضل ڈاکٹر اس الزام کی غارت کنیزی کر دیں گے تو شاید وہ اس تاریخ کو بیان جاری ہی نہ کرتے ۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ بیان ڈاکٹر صاحب نے نہ تو وائسرائے کے ایماء و اشارہ سے شائع کیا اور نہ کبھی وہ اپنی سیاسی زندگی میں اتنی پست سطح پر آئے تھے ۔ ڈاکٹر صاحب نے ۷ اکتوبر کو اس بیان میں جن خیالات کا پبلک طور پر اظہار کیا ، ان ہی خیالات کو انہوں نے اس کے بعد بذریعہ تار مولانا عبدالمجید سندھی کی خدمت میں روانہ کر دیا تھا ۔ اس واقعہ کی پوری تفصیلات گذشتہ صفحات میں اپنے مقام پر بیان کی جا چکی ہیں ۔ اس الزام کی جواب دہی کے سلسلے میں پھر ایک مرتبہ ذہن میں ان تفصیلات کو مستحضر کر لیجئے ۔ مولانا شوکت علی اور مولانا عبدالمجید سندھی ، پنڈت مدن موہن

۹۔ ”ہندوستان کا مستقبل“ مصنفہ ڈاکٹر راجندر پرشاد ۔ ص ۲۷۴ و ۲۷۵

مالویہ سے گفت و شنید کرتے ہیں ، اس گفت و شنید کے بعد ہی مولانا شوکت علی ، گاندھی جی سے جیل میں ملاقات کرنا چاہتے ہیں اور حصول اجازت کے لئے وائسرائے کے پاس بتاریخ ۶ اکتوبر ۱۹۳۲ء درخواست روانہ کرتے ہیں ۔ علامہ اقبال ، مولانا کی اس درخواست سے واقف نہیں ہیں ۔ البتہ پنڈت مالویہ سے ان کے مذاکرات کی خبر وہ اخبارات میں پڑھتے ہیں ۔ اس خبر میں یہ بات درج تھی کہ ” یہ مذاکرات طریق انتخاب تک محدود ہیں اور دیگر مسائل ، جو مسلمانوں کے نقطہ نگاہ سے زیادہ اہم ہیں ، ان پر کسی نے گفتگو نہیں کی ہے “ خبر کا یہ پہلو علامہ اقبال کے لئے باعث تشویش بلکہ وجہ تکلیف تھا ۔ اس لئے انہوں نے فوراً ۷ اکتوبر کو وہ بیان جاری کیا جو ڈاکٹر راجندر پرشاد کے نزدیک قابل اعتراض قرار پایا ۔ مولانا شوکت علی کی ۶ اکتوبر والی درخواست کا جواب وائسرائے نے ۹ اکتوبر ۱۹۳۲ء کو دیا جس میں اس نے مولانا کی درخواست کو رد کرتے ہوئے علامہ اقبال کے مذکورہ بالا بیان کا حوالہ دیا ۔ محض اس حوالہ کی بنیاد پر یہ قیاس قائم کر لینا کہ وائسرائے نے علامہ سے یہ بیان دلویا تھا ، بدگمانی کی انتہا ہے ! اگر ۹ اکتوبر کو وائسرائے نے مولانا شوکت علی کو جواب دیتے ہوئے ، اس بیان کو استعمال کر لیا تو اس کو سوائے سوئے اتفاق کے اور کیا کہا جاسکتا ہے ؟ اگر واقعات کا یہ سلسلہ قائم نہ ہوا ہوتا بلکہ مجرد اس خبر کی بناء پر کہ مولانا شوکت علی نے ہندو مسلم مسئلہ پر گاندھی جی سے جیل میں تبادلہ خیال کرنے کے لئے وائسرائے سے اجازت طلب کی ہے ۔ علامہ اقبال نے ۷ اکتوبر والا بیان شائع کیا ہوتا ، تو یہ الزام شاید درست ہوتا کہ شملہ اور دہلی کے چشم و ابرو کے اشارے سے یہ بیان جاری کیا گیا تھا ۔ لیکن محض تواریخ کے سوء اتفاق کی بناء پر ڈاکٹر صاحب کو انگریز دوستی کا مورد الزام قرار دینا درست نہیں ہے ۔ پھر وائسرائے نے محض ڈاکٹر صاحب کے بیان کی بناء پر مولانا شوکت علی کو گاندھی جی سے ملاقات کی اجازت دینے سے انکار نہیں کیا ، بلکہ اس انکار کی اصلی وجہ گاندھی جی کی تحریک سول نافرمانی تھی ۔ چنانچہ ڈاکٹر راجندر پرشاد لکھتے ہیں ۔

” دوبارہ ۲۶ اکتوبر کو مولانا شوکت علی نے جب وہی درخواست

کی اور وائسرائے سے یہ بھی استدعا کی کہ وہ تمام متعلقہ جماعتوں پر اپنا اثر ڈالیں تاکہ امن و صلح ہو سکے ، جس سے سب کو فائدہ پہنچے تو فوراً ۲ اکتوبر ہی کو اس کا یہ جواب آ گیا کہ جب تک مسٹر گاندھی سول نافرمانی کو پورے طور پر ترک نہ کریں گے ، اس وقت تک آپ کی درخواست منظور نہیں کی جا سکتی ۔“

اس بیان کے سلسلہ میں اصل تنقیح (Issue) یہ نہیں ہے کہ بیان کب جاری کیا گیا بلکہ یہ ہے کہ اس بیان میں کہا کیا گیا تھا ، کیا ڈاکٹر صاحب نے ہندو مسلم مفاہمت ہی کی مخالفت کی تھی ؟ ڈاکٹر راجندر پرشاد خود ہی ڈاکٹر صاحب کے بیان کے بعض اجزا کو ان الفاظ میں ظاہر کرتے ہیں ۔

” ۲ اکتوبر ۱۹۳۲ء کو مسلم آل پارٹیز کانفرنس کے صدر کا یہ اعلان شائع ہوا کہ اب پھر سے جداگانہ اور مشترک انتخاب کے سوال کو اٹھانا بہت ہی بے موقع ہوگا اور مسلمان اس کے لئے تیار نہیں ہیں کہ اس ذریعہ تحفظ کو چھوڑ دیں ، لیکن وہ اس کے لئے تیار ہیں کہ اگر اکثریت والے فرقے کی جانب سے اس قسم کی تحریک ہو تو ان قطعی تجاوز پر غور کریں ، جن میں تمام ضروری اور اہم مسائل شامل ہوں ۔“

مندرجہ بالا اقتباس کے خط کشیدہ الفاظ سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب نفس مفاہمت کے مخالف نہیں تھے بلکہ وہ اس خاص طریقہ مفاہمت کے خلاف تھے جو اس وقت اختیار کیا گیا تھا ۔ ان کے اپنے الفاظ یہ ہیں ۔

” مسلمان ہند نے دیگر فرقوں کے ساتھ مفاہمت پر ہمیشہ آمادگی کا اظہار کیا لیکن جو طریقہ کار اس وقت اختیار کیا جا رہا ہے ،

۱۰۔ ” ہندوستان کا مستقبل “ مصنفہ ڈاکٹر راجندر پرشاد ص ۲۷۵

۱۱۔ ایضاً ص ۲۷۷

وہ ہندوؤں سے سمجھوتہ کرنے کا طریقہ تو نہیں ہے ، البتہ اس سے ہماری صفوں میں انتشار پیدا ہو جائے گا ۱۲۔

جو طریقہ کار اختیار کیا گیا تھا ، اس پر ڈاکٹر صاحب کے دو اہم اعتراضات تھے ۔ ایک تو یہ کہ اکثریتی فرقہ کی جانب سے قطعی تجاویز سامنے آنی چاہئیں تاکہ اکثریتی فرقہ کا رجحان معلوم ہو جائے اور ان کی خلوص نیت کا مسلمانوں کو یقین ہو جائے ۔ ان قطعی تجاویز کی بنیاد پر گفتگوئے مفاہمت شروع بھی ہو سکتی ہے اور نتیجتاً بارآور ہو سکتی ہے لیکن مولانا شوکت علی نے اس بنیاد کے بغیر مفاہمت کرنے کی کوشش کی تھی ۔ ڈاکٹر صاحب اس سعی مفاہمت میں دوسرا نقص یہ دیکھ رہے تھے کہ اس میں جداگانہ حق انتخاب کو پھر معرض بحث لایا جا رہا تھا ۔ ہم بتا چکے ہیں کہ ابتدا ہی سے ڈاکٹر صاحب جداگانہ حق انتخاب کے زبردست حامی رہے ہیں ۔ الغرض یہ وہ دو بنیادی اسباب تھے ، جن کی بناء پر ڈاکٹر صاحب نے اس سعی مفاہمت کی مخالفت کی اور ان ہی اسباب کے پبلک اظہار کے لیے انہوں نے ۷ اکتوبر کا بیان جاری کیا تھا ۔

۷۔ علامہ اقبال نے تحریک ترک سوالات میں حصہ نہیں لیا بلکہ ایک حد تک اس کی مخالفت کی ۔ اس تحریک کے زمانے میں وہ اسلامیہ کالج لاہور کے معتمد تھے ۔ مولانا محمد علی لاہور پہنچے تاکہ اسلامیہ کالج کو اپنی اس تحریک میں شامل کریں ۔ اس مسئلہ پر انہوں نے اقبال سے گفتگو شروع کی ۔ پہلے تو ڈاکٹر صاحب نے یہ کہہ کر ٹالا کہ علماء کا فتویٰ حاصل کیا جائے اور جب فیصلہ کر لیا گیا تو انہوں نے یہ رائے دی کہ مہاتما گاندھی نے جو چندہ جمع کیا ہے اس سے صنعتی ادارے قائم کئے جائیں ۔ شروع شروع میں یعنی تحریک کے آغاز میں اسلامیہ کالج تحریک میں شریک ہو گیا تو انہیں اس سے رنج پہنچا ۔ مگر بعد میں انہوں نے اسلامیہ کالج کو اس تحریک میں شامل نہ ہونے دیا ۔ اسی زمانے میں مہاتما گاندھی نے سول نافرمانی کی تحریک شروع کی جس کے تین اہم مقاصد تھے ۔

۱۲۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ۔ مرتبہ شاملو ۔ المنار اکادمی

لاہور ۔ طبع دوم ، ستمبر ۱۹۴۸ ع ص ۱۸۶

- (۱) ہندوستان کی آزادی کا حصول -
- (۲) مسئلہ خلافت یعنی ترکیہ کو اس کے تمام مقبوضات کی واپسی کے لئے انگریزوں پر دباؤ ڈالنا -
- (۳) مظالم پنجاب کی تلافی -

یہ تینوں مقاصد ایسے تھے کہ ڈاکٹر صاحب کو اس تحریک میں شریک ہونا چاہیئے تھا - ہندوستان کی آزادی سے انہیں کبھی اختلاف نہیں رہا - ان کے ایسی تصورات کا اقتضاء یہی تھا کہ مسئلہ خلافت سے انہیں خاص تعلق خاطر ہو - پھر ان کے جنم بھوم پنجاب میں جنرل ڈائر اور حکومت کے مظالم سے ان کی حساس طبیعت کو ضرور متاثر ہونا چاہیئے تھا ——— لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ انہوں نے اس تحریک میں کوئی حصہ نہیں لیا - اس کی وجہ صرف یہی تھی کہ وہ برطانیہ کے حق وفاداری کو ادا کر رہے تھے ، یہ ایک مزید ثبوت ہے ان کی سرکار پرستی کا !

بظاہر تو یہ اعتراض بہت قوی معلوم ہوتا ہے لیکن تھوڑی سی تحلیل کے بعد یہ اعتراض پادر ہوا ہوا جاتا ہے - اقبال کے علاوہ اور بھی ایسی شخصیتیں ملیں گی ، جنہوں نے سیاسی میدان میں کاربائے نمایاں انجام دئے ہیں ، لیکن جنہوں نے تحریک ترک موالات اور تحریک سول نافرمانی میں حصہ نہیں لیا بلکہ اس کی مخالفت کی ، پھر بھی ہندوستانی سیاست کا کوئی طالب علم انہیں انگریزوں کا حلیف اور برطانیہ کا دوست نہیں کہہ سکتا - قائد اعظم محمد علی جناح کی ان تحریکات سے مخالفت مشہور ہے ، بلکہ کہا جاتا ہے کہ کانگریس سے انہوں نے ترک تعلق محض ان ہی تحریکات کی وجہ سے کیا - تحریک ترک موالات اپنے شباب پر ہے - بدیسی کپڑوں کی ہولی جلائی جا رہی ہے ، سرکاری ملازمین اپنی ملازمتیں ترک کر رہے ہیں ، وکلاء نے عدالتوں کی حاضری ترک کر دی ہے - سرکاری مدارس خالی پڑے ہیں - علی برادران نے علی گڑھ پر دھاوا بول دیا ہے اور مسلم یونیورسٹی کی اینٹ سے اینٹ بجا دی ہے ——— لیکن پبلت مدن موہن مالویہ کانگریس کے سرگرم نیتا ، ہندو سہاسبھا کے کرتا دھرتا بنارس یونیورسٹی میں ڈٹے ہوئے ہیں کہ اس تحریک کی ہوا تک بھی یہاں پہنچنے نہ دیں گے

————— تحریکِ ترکِ موالات کا طوفان علی گڑھ کو ایک ذرہ بے مقدار کی مانند اپنے ساتھ بہا لے گیا ، مگر بنارس کے اپنی قلعے سے وہ سر ٹکرا کر اٹھے پاؤں لوٹ گیا ۔ ڈاکٹر ضیاء الدین کو علی برادران کے مقابلہ میں منہ کی کھانی پڑی لیکن سہاٹما جی کو پنڈت جی کے سامنے اپنا سامنہ لے کر پسپا ہونا پڑا !!

اقبال اس وقت عملی سیاسیات میں نمایاں حصہ نہیں لیا کرتے تھے ۔ پھر انہیں ان تحریکات سے اصولی اختلاف بھی تھا ۔ وہ یہ سمجھتے تھے کہ ان تحریکات سے حاصل کچھ نہ ہوگا ۔ انگریز کو جو کچھ کرنا ہے وہ کر کے رہے گا ۔ ان تحریکات میں پڑنا فضول ، اپنا وقت ضائع کرنا اور اپنا سر پھوڑنا ہے ۔ چنانچہ اس زمانہ میں ہندوستانی سیاسیات کے متعلق ان کے جو خیالات تھے ، ان کا ذکر مرزا جلال الدین بیسٹرا ان الفاظ میں کرتے ہیں ۔

” ان کا خیال تھا کہ سیاسیات ہندی اپنی نوعیت کے لحاظ سے مایوس کن ہیں ۔ غیر ملکی حکومت کے ارباب قضا و قدر سے جو سات سمندر پار بیٹھ کر اس ملک کی قسمت کا فیصلہ کرنے کے عادی ہو چکے ہیں ، کسی قسم کے سیاسی ہنگامے سے متاثر ہونے کی امید کم ہے اور جب تک ہندوستان کی حکومت کا سرچشمہ انگریز ہے ، مسلمان اپنے مفاد کے لئے اس سے کچھ نہیں پا سکتے اور اس کی تمام جد و جہد اپنے مفید جوہر کو رائیگاں کرنے کے مترادف ہے ۔ چنانچہ وہ ایسی سیاسی قیادت کو سوائے وقتی شور و شغب کے کچھ اور نہیں سمجھتے تھے “ ۱۳

ایک اور اصولی چیز جو ان کی نظروں میں کینٹکتی تھی ، وہ ان تحریکات کی قوم پرستانہ نوعیت تھی ۔ تحریکِ ترکِ موالات اور تحریکِ سول نافرمانی میں ہندو مسلمان دونوں شریک تھے ۔ ان تحریکات کے مقاصد کتنے ہی شاندار

————— ۱۳۔ ملفوظاتِ اقبال ، مرتبہ محمود نظامی ۔ مطبوعہ امرت الیکٹرک پریس

لاہور ۔ بار اول ص ۶۴ و ۶۵

سہی اور ان دو قوموں کا اتحاد و اتفاق کتنا ہی مبارک سہی ، لیکن اقبال کر یہ گوارا نہ تھا کہ مسلمان اپنی ملی حیثیت کو کھو کر دوسروں میں مدغم ہو جائیں ۔ انہیں یہ اندیشہ تھا کہ یہ اتحاد کچھ زیادہ دیر پا اور اس کے نتائج کوئی زیادہ مفید برآمد نہیں ہوں گے ۔ علاوہ ازیں اگر ان تحریکات کے نتائج موافق مرام حاصل بنی ہو جائیں تو مسلمانوں کے پلے کیا پڑے گا ؟ یہ اپنی تک طے نہیں ہوا تھا کہ حصول آزادی کے بعد مسلمانوں کا موقف اس ملک میں کیا ہوگا ، گو میثاق لکھنؤ نے ایک طرح سے مستقبل کے لئے بنی ایک بنیاد فراہم کر دی تھی لیکن علامہ اقبال اس بنیاد ہی کے خلاف تھے^{۱۲} ۔ بہر حال ان کا خیال تھا کہ جب تک ہندو مسلمانوں میں باہم کوئی ایسا سمجھوتہ نہ ہو جائے ، جس سے مسلمانوں کا آئندہ موقف واضح اور متعین ہو جائے ، اس قسم کی تحریکات میں حصہ لینا محض وقتی شور و شغب کے سوا کچھ بھی نہیں ۔

جہاں تک اسلامیہ کالج کو تحریک ترک موالات کے سپرد کرنے کی مخالفت کا تعلق ہے ، اقبال اور پنڈت مدن موہن مالویہ دونوں کے طرز عمل کی توجیہ بھی ایک ہی ہے ۔ اقبال ایک علم دوست انسان تھے ۔ پھر انہیں اپنے صوبے کے مسلمانوں کی تعلیمی پستی کا حد درجہ قلق تھا ۔ وہ جانتے تھے کہ وقتی طوفان کے اس دھارے سے اسلامیہ کالج کو نہ بچایا گیا تو مسلمانوں کی تعلیمی حالت کو بڑا دھکا لگے گا اور یوں بھی وہ اصولی طور پر تحریک کے موافق نہیں تھے ۔ یہی وجہ ہے کہ اسلامیہ کالج کو انہوں نے اس تحریک میں سرگرمی سے شامل ہونے نہ دیا ۔

بہر حال یہ وہ اصولی اسباب تھے جن کی وجہ سے علامہ اقبال نے ان تحریکات میں حصہ نہیں لیا ۔ اگر محض انگریز کی خوشنودی پیش نظر ہوتی تو اس کے مراحمہ خسروانہ سے وہ کبھی تو سرفراز ہوتے !

۸۔ سر محمد شفیع کے ساتھ ان کے سیاسی تعلقات کو دیکھ کر بعض

۱۲۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹمنٹس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ، المنار اکادمی لاہور
طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ء ص ۲۶

مرتبہ ان کے مخلص دوست اور عقیدت مند بھی ان سے بدظن ہو جایا کرتے تھے اور ان کے مخالفین کی نظروں میں اقبال کی حریت فکر و عمل کے خلاف یہ سب سے بڑی دلیل تھی۔ سر شفیع واقعی انگریزوں کے ہمنوا اور برطانیہ کے حاشیہ بردار تھے یا نہیں، سیاسیات میں جو روش انہوں نے اختیار کر رکھی تھی اس کا اصلی محرک انگریز کی ہوا خواہی تھا یا اپنے فرقہ کی بھی خواہی — یہ اور اسی قسم کے دیگر سوالات کی تحقیق ہمارے موضوع بحث سے خارج ہے۔ یہ کام سر شفیع کے سوانح نگار کا ہے کہ وہ ان مسائل پر قلم اٹھائے۔ یہاں ہم یہ فرض کیے لیتے ہیں کہ سر شفیع واقعی وہی کچھ تھے جو ان کے مخالفین بیان کرتے ہیں لیکن سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر علامہ اقبال نے سیاسی معاملات میں ان کا ساتھ دیا تو کیا اس سے یہ لازم آتا ہے کہ انہیں بھی سر شفیع کی مانند انگریزوں کا آلہ کار قرار دے دیا جائے اور ہم یہ کیوں بھول جائیں کہ ”سیاسیات مصالحت کا ایک کھیل ہے“۔ واقعہ یہ ہے کہ انگریز کی خوشنودی، سر شفیع کی سیاست کی غالت ہو تو ہو، لیکن سر اقبال کی سیاست کا یہ مقصد کبھی بھی نہیں رہا۔ ذیل کے واقعہ کو ہم اپنے اس بیان کے ثبوت میں پیش کرتے ہیں۔

سائمن کمیشن کی آمد کے زمانے میں ہی سر شفیع اور سر اقبال کی سیاسی رفاقت منظر عام پر آتی ہے اور یہ رفاقت ان کے دوستوں اور مخلصوں کی نظروں میں کھٹکتی ہے۔ سر شفیع اس زمانہ میں مسلم لیگ کے صدر تھے اور سر اقبال معتمد۔ لیکن اسی سائمن کمیٹی کے زمانہ میں وہ سر شفیع سے سخت اختلاف کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ معتمدی سے استعفائے دیتے ہیں اور لطف یہ ہے کہ اس اختلاف کا تعلق بھی اسی انگریز دوستی اور سرکار برستی کے مسئلہ سے ہے یعنی یہ کہ علامہ اقبال سر شفیع کی اس تجویز کے خلاف تھے کہ قانون، امن اور انصاف سے متعلق امور کو صوبائی کورٹوں کے سپرد کر دیا جائے اور سائمن کمیشن کے سامنے پیش شدہ بادداشت میں صوبائی خود مختاری کا ذکر نہ کیا جائے۔ اگر اقبال انگریزوں کے حاشیہ بردار اور برطانیہ کے آلہ کار ہوتے تو سر شفیع کی انگریز کورٹوں کے اختیارات خصوصی سے متعلق اس تجویز کی کیا اتنی

شدید مخالفت کرتے؟ سر اقبال اور سر شفیع کی رفاقت کے قصے تو سب کو یاد ہیں لیکن مخالفت کا یہ واقعہ بھی کسی کے ذہن میں ہے؟

پھر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر سر اقبال، سر شفیع کی مانند انگریزوں کے آلہ کار نہ تھے تو انہوں نے سیاسی میدان میں ان کے ساتھ تعاون عمل کیوں کیا؟

واقعہ یہ ہے کہ علامہ اقبال کا سنہ ۱۹۰۸ء ہی سے سیاسی مسائل میں ایک خاص نقطہ نظر پیدا ہو گیا تھا جو اس وقت کے مقبول عام زاویہ نظر سے ایک حد تک مختلف تھا۔ علامہ اقبال یہ سمجھتے تھے کہ اسلامی تعلیمات کا فطری اقتضاء یہ ہے کہ ان اصولوں کی حاسی جماعت کا زندگی کے ہر میدان میں ایک خاص زاویہ نظر اور اسی کے مطابق ان کا عمل بھی ہونا چاہیے۔ مختصر یہ کہ اسلام کا یہ تقاضا ہے کہ مسلم جماعت اپنی اجتماعی خودی اور مشترک انا سے زندگی کے کسی میدان میں دست بردار نہ ہو، بلکہ اپنے مخصوص طریقہ ہائے فکر و عمل سے اس کو پروان چڑھائے۔ اس نقطہ نظر کو وہ ایک اصول کی حیثیت دیتے تھے اور اس کے متعلق انہیں یقین کامل تھا کہ یہی اصول انسانیت کی فلاح عامہ کا اصول ہے۔ ہندوستان کی سیاسیات میں بھی انہوں نے جو تجاویز پیش کیں اور جو پالیسی اختیار کی ان سب کی بناء اسی اصول پر رکھی، لیکن جب وہ اس اصول کو لے کر سیاسی میدان میں اترے تو انہیں بڑی مشکل صورت حال سے دوچار ہونا پڑا۔ ہندوستان کا سیاسی اقتدار انگریز کے ہاتھوں میں تھا، ملک کی مختلف جماعتیں اور طبقے اس اقتدار کو اس کے ہاتھ سے چھین لینا چاہتے تھے۔ اقبال خود بھی دل سے یہی چاہتے تھے کہ ہندوستان کے سینے کا یہ بوجھ ہلکا کر دیا جائے تاکہ وہ اپنی خودی کے اظہار کی مسرت سے محروم نہ رہے^{۱۵}، لیکن اس کے ساتھ وہ یہ بھی نہیں چاہتے تھے کہ انگریز نے جو زنجیریں ہندوستان کو پہنائی ہیں، انہیں کٹ تو دیا جائے لیکن ان

۱۵۔ ”اسپیچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال“ مرتبہ شاملو، ناشر المنار اکادمی لاہور، طبع دوم ستمبر سنہ ۱۹۴۸ء ص ۳۴۔

ہی زنجیروں کے حلقے میں مسلمانوں کے شانہ و گردن کو کس دیا جائے۔ جس طرح وہ ہندوستان کی ”اجتماعی خودی“ کو پھولتا پھلتا دیکھنا چاہتے تھے، اسی طرح مسلمانوں کی ”اجتماعی انا“ کو بھی پابندِ طوق و سلاسل دیکھنا نہیں چاہتے تھے۔ مختصر یہ کہ وہ ہندوستان اور مسلمان دونوں کی آزادی کے خواہاں تھے، ایک کی آزادی اور دوسرے کی غلامی کے قائل نہ تھے، لیکن عملی سیاست میں اس اصول کو برتنے وقت انہیں بڑی دشواری پیش آئی۔ اصول کو رو بہ عمل لانے کی ایک صورت تو یہ تھی کہ ملک کی دیگر جماعتوں بالخصوص ہندو جماعت سے مسلمانوں کی اس اجتماعی خودی کو تسلیم کروایا جائے۔ شیاق لکھنؤ کے بعد سے وہ یہ دیکھ چکے تھے کہ ہندو اس کو تسلیم کرنا نہیں چاہتے۔ نہرو رپورٹ کی ساری عمارت اس حق کے انکار پر کھڑی کی گئی تھی۔ اقبال کی نظر میں یہ ایک خطرے کی گھنٹی تھی۔ وہ یہ محسوس کرنے لگے تھے کہ ملک کے اکثریتی فرقہ کی اگر یہی ذہنیت رہی تو مسلمانوں کی اجتماعی انا کو ابھرنے کا موقع ملنا تو کجا، وہ اس اکثریتی فرقہ کی مشترکہ خودی میں کہیں ضم ہو کر رہ رہ جائے۔ اقبال کی نظر میں یہ شدھی و سنگٹھن سے بھی زیادہ بھاری خطرہ تھا^{۱۶}۔

دوسری طرف ان کا دل جس بات پر سب سے زیادہ کڑھتا تھا وہ مسلمانوں کا انتشار و افتراق تھا۔ وہ یہ جانتے تھے کہ یہ انتشار مسلمانوں کی اجتماعی خودی کو گھن کی طرح کھائے جا رہا ہے۔ الغرض صورت حال یہ تھی کہ ملک میں ایک نئے انقلاب کے آثار پیدا ہو چکے تھے۔ اگر اس انقلاب کو ان ہی طریقوں اور ان ہی راستوں سے آنے کی اجازت دی جاتی، جو طریقے اور راستے اکثریتی فرقہ نے مقرر کر رکھے تھے تو انہیں اندیشہ نہ تھا کہ مسلمانوں کی اجتماعی خودی اس انقلاب کا شکار ہو کر رہ جائے گی۔ آراء و افکار کے لحاظ سے اپنے وقت کے وہ سب سے بڑے انقلابی تھے۔ وہ دل سے چاہتے تھے کہ اس ملک بلکہ پورے ایشیا اور ساری دنیا میں ایک

۱۶۔ اقبال نامہ (مکاتیب اقبال) حصہ اول، مرتبہ شیخ عطاء اللہ، ناشر

دار الفکر، مطبوعہ مرکنٹائل پریس لاہور ص ۲۰۸۔

نیا انقلاب آئے لیکن یہ انقلاب ان راستوں اور ان طریقوں سے آئے کہ مسلمانوں کی اجتماعی خودی کو نہ صرف کوئی گزند نہ پہنچے بلکہ وہ پوری طرح پھلے پھولے اور پروان چڑھے۔ اس کے لیے ایک طرف تو انہوں نے مسلمانوں میں اپنی شاعری کے ذریعہ خودی کا صور پھونکا اور دوسری طرف اس انقلاب کے رخ کو غلط راستے پر پڑنے سے اس وقت تک روکے رکھنا چاہا، جب تک کہ اس صور سے مسلمانوں میں حیاتِ تازہ نہ پیدا ہو جائے۔ سر شفیع کے ساتھ ان کے تعاونِ عمل کی یہی حقیقی توجیہ ہے۔ انگریز کی غلامی کے بندھنوں کو مضبوط کرنا نہیں بلکہ انقلاب کے دھارے کو مسلمانوں کی خودی پر حملہ آور ہونے سے باز رکھنا، سر شفیع کے ساتھ اقبال کی رفاقت کا منشاء حقیقی تھا۔

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں۔

”ان کے قریب جو لوگ رہے ہیں اور جن کو گہرے ربط و ضبط کی بناء پر ان کی اندرونی زندگی اور ان کے اندرونی خیالات کا علم ہے، وہ جانتے ہیں کہ انگریزی سیاست سے ان کو خیال اور عمل دونوں میں سخت نفرت تھی۔ بارگاہِ حکومت سے وہ کوسوں دور بھاگتے تھے۔ سرکار اور اس کے پرستار دونوں سے سخت بدگمان تھے اور ان کی ذات کو اپنے مقاصد میں بارج سمجھتے تھے۔ سیاست میں ان کا نصب العین محض کامل آزادی ہی نہ تھا بلکہ وہ آزاد ہندوستان میں دارالسلام کو اپنا حقیقی مقصود بنائے ہوئے تھے۔ اس لیے کسی ایسی تحریک کا ساتھ دینے پر آمادہ نہ تھے جو ایک دارالکفر کو دوسرے دارالکفر میں تبدیل کرنے والی ہو۔ صرف یہی وجہ ہے کہ انہوں نے عملی سیاسیات میں ان لوگوں کے ساتھ مجبوراً تعاون کیا جو برٹش گورنمنٹ کے زیر سایہ ہندو راج کے قیام کی مخالفت کر رہے تھے۔ گو مقاصد کے اعتبار سے ان میں اور اس طبقہ میں کوئی رابطہ نہ تھا مگر صرف اس مصدحت نے ان کو اس طبقہ کے ساتھ جوڑ رکھا تھا کہ جب تک مسلمان نوجوانوں میں دارالسلام کا نصب العین ایک آتش فروزاں کی طرح

بھڑک نہ اٹھے اور وہ اس کے لیے سرفروشانہ جد و جہد پر آمادہ نہ ہوں ، اس وقت تک کم از کم انقلاب کے رخ کو بالکل دوسری جانب پلٹ جانے سے روکے رکھا جائے۔ اس بناء پر انھوں نے ایک طرف اپنی شاعری سے نوجوانانِ اسلام کے دلوں میں وہ روح پھونکنے کی کوشش کی ، جس سے سب لوگ واقف ہیں اور دوسری طرف عملی سیاسیات میں وہ روش اختیار کی ، جس کے اصل مقصود سے چند خاص آدمیوں کے سوا کوئی واقف نہیں اور جس کے بعض ظاہری پہلوؤں کی وجہ سے وہ خود اپنے بہترین عقیدت مند معترضین تک کے طعنے سنتے رہے^۱۔

یہ ہے ان دلائل کی حقیقت جو اقبال کو برطانیہ کا دوست اور انگریز کا ہوا خواہ ثابت کرنے کے لیے پیش کیے جاتے ہیں۔ ہمیں یقین ہے کہ گذشتہ صفحات میں اقبال کی سیاسی زندگی کی جو روئیداد پیش کی گئی ہے ، اس کو غیر جانبدارانہ نقطہ نظر سے پڑھنے کے بعد ، ہر شخص ان اعتراضات کی کمزوریوں کو خود ہی محسوس کر لے گا ان اعتراضات کی بنیاد دراصل غلط فہمی اور تعصب پر رکھی گئی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اقبال نہ صرف انگریز کی سیاسی بالا دستی کے خلاف تھے بلکہ اس کے نظامِ تمدن و ثقافت ، طرزِ معشیت و سیاست ، اصولِ اخلاق و معاشرت ، غرض کہ مغربی فلسفہ حیات کے سخت دشمن تھے ، ان کے کلام و پیام کا ایک بڑا حصہ ، اسی طرزِ زندگی کی مخالفت سے بھرا بڑا ہے۔ جتنی شدت کے ساتھ انھوں نے مغربی نظامِ زندگی اور اس کے مخالف شعبوں پر تنقید کی ہے ، اتنی شاید ہندوستان کے کسی اور سیاسی مفکر نے نہیں کی۔ ہندوستان کے سیاسی قائدین اور مفکرین کی ایک بڑی تعداد تو ایسی تھی ، جو صرف ہندوستان کو انگریز کی غلامی سے نجات دلانا چاہتی تھی ، لیکن خود ان کے ذہن و دماغ انگریز کی برتری و سیادت سے آزاد نہ تھے۔ وہ

۱۔ ”جوہر اقبال“ مرتبہ انجمن اتحاد جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی ، ناشر مکتبہ جامعہ ، مطبوعہ محبوب المطابع ، برقی پراس دہلی ، ص ۴۰۔

انگریز کی معاشرت و معیشت کے دلدادہ تھے۔ یورپی تہذیب کی چمک نے ان کی آنکھیں خیرہ کر دی تھیں۔ ان کے فلسفہ اخلاق و نظام تمدن سے ان کے دماغ بے حد متاثر تھے اور ان کے نظام سیاست کے تو وہ اتنے گرویدہ تھے کہ وہ ان ہی سیاسی ادارات کو اپنے ملک میں آنکھیں بند کر کے رائج کرنا چاہتے تھے۔ وہ انگریز قوم کی غلامی سے نجات کے خواہاں ضرور تھے مگر وہ مغربی نظام حیات کے گرویدہ تھے۔ ان کے نزدیک ہندوستان کی آزادی کا مفہوم یہ تھا کہ جو مٹھی بھر انگریز اس وقت ہندوستان پر حکمران تھے، انہیں فوری یا رفتہ رفتہ ہندوستان سے نکل باہر کیا جائے مگر ہندوستان کی زندگی ————— سیاسی، معاشی، معاشرتی، اخلاقی و روحانی زندگی — کا نقشہ ان ہی خطوط پر بنایا جائے جو اس انگریز نے ہندوستان کی تاریخ کے صفحات پر کھینچ دئے ہیں!! یہ تھی حقیقت اس بلند آہنگ نعرہ آزادی اور انگریز دشمنی کی!! اقبال کے پاس آزادی کا تصور اس سے بالکل مختلف ہے وہ انگریز اور انگریز کے نظام حیات دونوں کا مخالف ہے۔ ————— شاید انگریز کا کم اور انگریز کے نظام حیات کا زیادہ ————— وہ ہندوستان کو نہ صرف انگریز قوم کے چنگل سے چھڑانا چاہتا تھا بلکہ مغربی نظام حیات، معاشرت و معیشت، سیاست و ثقافت کی زنجیروں سے بھی نجات دلانا چاہتا تھا اور اس کی اصلی جنگ انگریز قوم سے نہ تھی بلکہ اس کے لئے ہوئے اور بنائے ہوئے نظام زندگی سے تھی۔ وہ انگریز کا مخالف اور ہندوستان کی آزادی کا خواہاں اسی لیے تھا کہ وہ یہاں اس نظام زندگی کو رائج دیکھنا نہیں چاہتا تھا۔ صحیح معنی میں اس کا ذہن و دماغ آزاد تھا کیونکہ وہ ہندوستان کو انگریز اور انگریز کے نظام زندگی دونوں سے آزاد کرانا چاہتا تھا۔

یہ خیال غلط ہے کہ اقبال صرف اپنے کلام کے آئینہ میں آزاد نظر آتا ہے اور عملی زندگی میں آزادی کی اس کو ہوا بھی نہیں لگی تھی۔ یہاں ہم اقبال کی زندگی کے بعض ایسے واقعات کا ذکر کرنا چاہتے ہیں، جو نہ صرف اس کی حریت فکر بلکہ آزادی عمل کے روشن ثبوت ہیں۔

ہم بیان کر چکے ہیں کہ ڈاکٹر صاحب ولایت جانے سے قبل تقریباً چھ سال لکچرار و مددگار پروفیسر رہ چکے تھے اور ولایت سے واپسی کے بعد انہیں گورنمنٹ کالج لاہور میں فلسفہ کا پروفیسر اعلیٰ مقرر کیا گیا تھا اور ساتھ ہی حکومت نے بیرسٹری کی اجازت بھی دے رکھی تھی۔ اس سہولت سے وہ تقریباً ۱۸ ماہ فائدہ اٹھاتے رہے، لیکن اس کے بعد انہوں نے پروفیسری سے استعفا دے دیا۔ یہاں یہ واضح رہے کہ ڈاکٹر صاحب کی زندگی کا جو پہلو سب سے زیادہ تابناک نظر آتا ہے، وہ ان کی علم دوستی ہے۔ ان کا کلام تو تمام تر عالمانہ ہی ہے، لیکن ان کے خطوط سے جس علمی ذوق و تجسس کا اظہار ہوتا ہے وہ اپنی مثال آپ ہے۔ اس لیے طبعاً ان کے لیے تعلیم و تعلیم کا پیشہ نہایت موزوں تھا۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے دوست احباب اس امر پر جھنجھلایا کرتے تھے کہ انہوں نے پروفیسری چھوڑ کر بیرسٹری اختیار کر رکھی تھی، لیکن پروفیسری سے مناسبت طبع کے باوجود انہوں نے کیوں استعفا دیا؟ ڈاکٹر خلیفہ عبدالحمید صاحب نے ان سے اھک بار یہی سوال کیا۔ جواب میں علامہ اقبال نے فرمایا۔

”میں نے کچھ دنوں پروفیسری کی اور اس نتیجہ پر پہنچا کہ ہندوستانی کالجوں کی پروفیسری میں علمی کام تو ہوتا نہیں، البتہ ملازمت کی ذلتیں ضرور سہنی پڑتی ہیں۔ چنانچہ ایک مرتبہ طالب علموں کی حاضری کے متعلق گورنمنٹ کالج کے پرنسپل سے کچھ جھگڑا ہو گیا اور پرنسپل نے مجھ سے کچھ اس طرح گفتگو کی جیسے کوئی کلرک سے باتیں کرتا ہے۔ اس دن سے طبیعت کچھ ایسی کھٹی ہوئی کہ دل میں ٹھان لی ہے کہ جہاں تک ہو سکے ملازمت سے کریئر کروں گا۔“

ممکن ہے کہ استعفا کے اس واقعہ کو محض ذاتی رنجش کا نتیجہ سمجھا

۱۔ آثار اقبال، مرتبہ غلام دستگیر رشید، ناشر ادارہ اشاعت اردو، حیدر آباد دکن، مطبوعہ سنہ ۱۹۴۶ء ص ۲۲ و ۲۳۔

جائے لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس استعفا کا اصلی محرک پرنسپل کا ایک چھوٹے سے واقعہ پر اقبال سے الجھ جانا نہ تھا کیونکہ استعفا دینے کے بعد خود پرنسپل نے بہت کوشش کی کہ ڈاکٹر صاحب استعفا واپس لے لیں ، مگر انہوں نے انکار کر دیا ۱۹۔ ممکن کے کہ یہ جھگڑا استعفا کا فوری سبب بنا ہو ، لیکن اصلی و بنیادی اسباب تھے ، حریتِ فکر و عمل اور آزادیِ ضمیر۔ چنانچہ استعفا دے کر گھر آئے تو دوستوں نے ان سے پوچھا کہ آپ نے ملازمت کیوں چھوڑ دی ؟ انہوں نے جواب دیا کہ ملازم رہ کر میں آزادی سے اپنے خیالات ظاہر نہیں کر سکتا تھا۔ دوستوں کی محفل میں اس سے زیادہ وضاحت کی ضرورت بھی نہیں تھی کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اقبال کے خیالات کیا ہیں اور دائرۂ ملازمت میں رہ کر ان کے اظہار میں اصلی رکاوٹ کیا تھی۔ لیکن وہ اپنے خادم علی بخش کو صرف اشاروں اور کتابوں میں استعفا کے وجوہ سمجھا نہیں سکتے تھے۔ اس لیے بہت ہی صاف صاف انداز میں اسے بتانا پڑا۔ علی بخش کا بیان ہے کہ جس دن وہ استعفا دے کر واپس آئے ہیں ، میں نے پوچھا کہ شیخ صاحب آپ نے نوکری کیوں چھوڑ دی ، کہہنے لگے۔

”علی بخش ! انگریز کی ملازمت میں بڑی مشکل ہے۔ سب سے بڑی مشکل یہ ہے کہ میرے دل میں کچھ باتیں ہیں ، جنہیں میں لوگوں تک پہنچانا چاہتا ہوں ، مگر انگریز کا نوکر رہ کر انہیں کہلم کہلا نہیں کہہ سکتا۔ میں اب بالکل آزاد ہوں ، جو چاہوں کروں ، جو چاہوں کہوں۔ شاید یہ بھانسنے جو مدت سے میرے دل میں کہنہکتی ہے اب نکل جائے ۲۰۔“

واضح رہے کہ یہ بیان علی بخش کا ہے ، جس کو اقبال کی زندگی کے ان متنازعہ فیہ مسائل سے کوئی تعلق نہیں۔ وہ ان کا خادم خاص ہے اور

۱۹۔ حیاتِ اقبال ص ۶۲۔

۲۰۔ اقبال نامہ ، مرتبہ چراغ حسن حسرت صاحب ، مضمون ”ڈاکٹر اقبال کی کہانی“ ، میان علی بخش کی زبانی“ ص ۲۹ ،

خادم ہونے کی حیثیت سے اس نے ان سے یہ بات پوچھی تھی - پھر اقبال نے تعالیٰ و خود ستائی کے طور پر یہ بات بھی اس سے بیان نہیں کی تھی - علی بخش کے بیان سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ استعفا کی اصلی وجہ ضمیر کی آزادی اور حریتِ عمل تھی - یہاں یہ واقعہ بھی پیش نظر رہنا چاہیے کہ علامہ مرحوم کی مالی حالت اس زمانہ میں جبکہ انہوں نے استعفا دیا ، کچھ اچھی نہیں تھی - وہ کسی امیر گھرانے کے فرد نہ تھے - ان کے والد ایک معمولی تاجر تھے - ان کی اعلیٰ تعلیم کے اخراجات ان کے بڑے بھائی نے برداشت کیے تھے اور وہ چاہتے تھے کہ بھائی کے قرض کو جلد از جلد ادا کر دیں - ان حالات میں یہ موقع بہت غنیمت تھا کہ وہ پروفیسری کے ذریعہ ہر ماہ ایک ہندھی ہوئی رقم حاصل کرتے اور اپنی آمدنی میں بیرسٹری کے ذریعہ اضافہ کرتے لیکن محض حریتِ خیال اور آزادیِ ضمیر کی خاطر انہوں نے اپنے ایک ذریعہ معاش کو ترک کر دیا تھا — — — یہ شاعرِ مشرق کی پہلی قربانی تھی جو اس نے آزادی کی راہ میں ادا کی !!

آزادی کی خاطر انہوں نے اس کے بعد بنی انڈین ایجوکیشنل سروس میں اس عہدے کو قبول کرنے سے انکار کر دیا ، جو خود حکومت نے ان کی خدمت میں پیش کیا تھا ۲۱ - سنہ ۱۹۰۹ء میں انہیں علیگڑھ کے شعبہ فلسفہ کی پروفیسری اور گورنمنٹ کالج لاہور کے شعبہ تاریخ کی پروفیسری پیش کی گئی تھی لیکن اس پروفیسری کو بھی وہ قیدِ ملازمت ہی سمجھتے تھے ، حالانکہ شخصی آزادی کے نقطہ نظر سے درس و تدریس کا پیشہ ہی ایک ایسا پیشہ ہے جو ملازمت کی ذلتوں سے بڑی حد تک محفوظ ہے - لیکن وہ انہی طبیعت پر اس ہلکے سے بوجھ کو بھی برداشت نہیں کر سکتے تھے - چنانچہ انہوں نے ان دونوں خدمتوں سے انکار کر دیا تھا ۲۲ - گورنمنٹ کالج لاہور کی پروفیسری کے لیے پنجاب کے لفٹننٹ گورنر ، وزیر

۲۱ - اقبال کامل ، از مولانا عبدالسلام ندوی ، ناشر دارالمصنفین اعظم کڈھ

مطبوعہ مطبع معارف اعظم کڈھ سنہ ۱۹۴۸ء ص ۱۳ -

۲۲ - مانیب اقبال ، حصہ دوم ، مرتبہ شیخ عطاء اللہ ، ناشر شیخ محمد

اعرف ، مطبوعہ دین محمدی پریس لاہور سنہ ۱۹۵۱ء ص ۱۱۸ -

ہند سے ان کی سفارش کرنا چاہتے تھے اور انہیں یہ اعتراف بھی تھا کہ یہ پیشہ ان کے میلانِ طبع کے موافق ہے لیکن وہ ضمیر کی حریت اور عمل کی آزادی کو زیادہ عزیز رکھتے تھے۔ چنانچہ وہ اپنے ایک خط میں لکھتے ہیں۔

” لفٹنٹ گورنر گورنمنٹ کالج لاہور کی پروفیسری کے لیے سیکرٹری آف اسٹیٹ سے میری سفارش کرنے پر آمادہ تھے لیکن میں نے اپنے میلانِ طبع کے خلاف اس اسامی کی امیدواری سے دست برداری کر لی ہے ۲۳“

بہر حال خیال کی دنیا ہی میں انہوں نے آزادی کے نغمے نہیں گائے ہیں بلکہ عمل کی فضا میں بھی انہوں نے قیود و پابندیوں کو برداشت نہیں کیا۔ ذاتی و خاندانی حالات، مالی مشکلات اور میلانِ طبع کا اقتضاء یہ تھا کہ وہ پروفیسری سے استعفا نہ دیتے اور ان تمام سہولتوں سے فائدہ اٹھاتے جو گورنمنٹ نے انہیں دے رکھی تھیں۔ پروفیسری جیسے باوقار و معزز منصب کو بھی وہ قیدِ ملازمت اور انگریز کی غلامی کی ہی ایک شکل سمجھتے تھے اور ان کی آزاد طبع پر یہ قید بھی بھاری تھی۔ اسی لئے انہوں نے اس سے استعفا دے دیا اور اس کے بعد کبھی کوئی سرکاری عہدہ قبول نہیں کیا۔ پروفیسری سے استعفا دینے کے بعد وہ پیشہ وکالت کی طرف زیادہ توجہ دینے لگے لیکن ماشی نقطہ نظر سے یہ پیشہ ان کے لیے کچھ زیادہ فائدہ بخش ثابت نہ ہوا۔ ڈاکٹر خلیفہ عبدالحکیم صاحب کا بیان ہے کہ۔

” بیرسٹری کے بہترین زمانے میں بھی ان کی آمدنی کبھی ایک ہزار روپیہ سے متجاوز نہیں ہوئی ۲۴“

۲۳۔ ایضاً ص ۱۲۷۔

۲۴۔ آثار اقبال، مرتبہ غلام دستگیر رشید، ناشر ادارہ اشاعت اردو، حیدر آباد دکن، مطبوعہ سنہ ۱۹۴۶ء ص ۲۵۔

ظاہر ہے کہ یہ آمدنی اقبال کے شایانِ شان نہ تھی۔ ان کے سامنے معمولی وکلاء اس سے زیادہ کم لیا کرتے تھے۔ یہ بات بھی نہ تھی کہ اقبال کی سہارتِ قانونی میں کسی کو شک تھا۔ بیچ اور بار دونوں کو ان کی قانون دانی کا اعتراف تھا۔ ایک سے زائد مرتبہ لاہور کی ججی کے سلسلے میں ان کا نام لیا گیا، لیکن بہر حال یہ امر واقعہ ہے کہ آمدنی کے نقطہٴ نظر سے وہ اپنے زمانے کے کامیاب وکلاء میں شمار نہیں کیے جاتے تھے اور ان کی آمدنی بھی بس یوں ہی سی تھی۔ اس کی اصل وجہ بھی اقبال کی آزادیِ طبع تھی۔ پیشہ وکالت میں کامیابی کا راز قانون سے زیادہ جج کو سمجھنے میں مضمر ہے۔ ایک کامیاب وکیل پہلے جج کو رام کرتا ہے اور قانون کی اپنے موافق تعبیر و توجیہ بعد میں کرتا ہے۔ اور اس کے لیے اس کو وہ سب کچھ کرنا پڑتا ہے جس کو عام طور پر ذرا شریفانہ انداز میں دنیا سازی کہا جاتا ہے۔۔۔۔۔ تملق و چاپلو سی بھی کرنی پڑتی ہے، ڈنر اور عصرانے بھی دینے پڑتے ہیں۔۔۔۔۔ پھر اگر حاکمِ عدالت واقعی حاکمِ وقت بھی ہو، حاکمِ قوم کا فرد بھی ہو تو نوبت تملق و چاپلوسی، ڈنر اور عصرانوں سے گزر کر محفلِ اکل و شرب نائٹ کلب اور ناچ گھر تک پہنچ جاتی ہے۔ اقبال کے زمانے میں بھی کامیاب وکالت کی یہی ترکیبیں تھیں۔ لیکن انہیں ان سے کوئی مناسبت ہی نہیں بلکہ نفرت سی تھی۔ مرزا جلال الدین بیرسٹر تحریر فرماتے ہیں۔

”ہم نے کئی مرتبہ ڈاکٹر صاحب کو مشورہ دیا کہ وہ کبھی کبھی کھانے پر حکام کو اپنے یہاں مدعو کر لیا کریں۔ انگریز کو رام کرنے کا بہترین طریقہ اکل و شرب کی دعوت ہے۔ وہ اکثر بڑے وعدے ایسی ہی صحبتوں میں کیا کرتا ہے اور جو تعلقات کھانے کی میز پر قائم ہوتے ہیں ان کا احترام اسے ہمیشہ ملحوظ خاطر رہتا ہے۔ مگر ڈاکٹر صاحب کے نزدیک ہمارے مشورے قابلِ قبول نہ ہوتے۔ وہ یہی جواب دیتے کہ وہ ایسی تقریبات پر رویہ ضائع کرنا پسند نہیں کرتے، کیونکہ انگریز کو رام کرنے کا سوال ہی ان کی دلچسپیوں کے دائرے سے

باہر تھا ۲۵۔“

الغرض پیشہ وکالت میں ان کی ناکامی کی بڑی وجہ یہی انگریز کی غلامی اور خوشامد سے نفرت تھی۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ ان کی پوری عمر، معاشی سکون اور آسودہ حالی سے نا آشنا رہی۔

اکثر ٹوڈی و سرکار پرستوں کی معراج یہی تھی کہ کوئی حاکم وقت انگریز کلکٹر، انگریز کمشنر یا انگریز گورنر ان کو اپنی کسی پارٹی میں یاد فرمائے اور شرفِ تکلم بخشے۔ اقبال اگر سرکار پرست تھے تو انہیں بھی ایسے مواقع کا متلاشی رہنا چاہیے تھا۔ اس سلسلہ میں ایک واقعہ سن لیجیئے۔ ایک دفعہ دلی میں وائسرائے سے ان کی ملاقات ہوئی۔ وائسرائے نے ان سے کہا کہ کل میرے ساتھ کھانا کھائیے۔ سرکار پرست اقبال کے لئے اس سے بڑا اعزاز کیا ہو سکتا تھا کہ انگریز کمشنر، کلکٹر اور گورنر، نہیں بلکہ گورنروں کا گورنر اور تاج کا نمائندہ اقبال کو بطور خاص دعوت اکل و شرب دے رہا ہے! اقبال پر انگریز کی غلامی کی پھبتیاں کسنے والے تو یہی سمجھیں گے کہ اقبال نے خندہ پیشانی کے ساتھ وائسرائے کی اس دعوت کو قبول کر لیا ہوگا اور اس کی زبان پر تشکر و امتنان کے الفاظ بے ساختہ آگئے ہوں گے۔ لیکن واقعہ کیا پیش آیا؟ — واقعہ یہ پیش آیا کہ علامہ نے صاف صاف کہہ دیا کہ ”میں کل دلی سے لاہور چلا جاؤں گا، اس لیے آپ کی دعوت قبول نہیں کر سکتا“ وائسرائے کی دعوت اور اس سے انکار! اور اس انکار کی وجہ نا سازی طبع، شدید مصروفیات نہیں بلکہ صرف اپنے پروگرام کی پابندی اور محض دلی سے لاہور جانے کا خیال! وائسرائے کی اس دعوت کی خاطر اپنی اہم ترین مصروفیات کے ترک کرنے والے اور اپنی عزیز و قریب کی میت کو چھوڑ کر اس میں سر کے بل چل کر آنے والے تو ہندوستان کے گورنر جنرل نے بہت دیکھے ہوں گے، مگر محض لاہور کی واپسی کے خیال سے اس کی دعوت کو ٹھکرانے والے سر پھرے اقبال

۲۵۔ ملفوظات اقبال، مرتبہ محمود نظامی، مطبوعہ امرت الیکٹرک پریس لاہور، بار اول ص ۷۹۔

کو اس نے شاید پہلی بار دیکھا ہو !!

ہندوستان کی ماضی بعید کی نہیں ماضی قریب کی تاریخ میں سرکار پرستوں اور انگریز کے ہوا خواہوں نے کیا کیا نہیں کیا۔ اپنے نام و نمود اور اپنی جلبِ منفعت اور حصولِ منصب کی خاطر ملک و ملت کے مفادات کو کس کس طرح قربان نہیں کیا، اپنی تہذیب و تمدن، اپنی ثقافت و معاشرت کے اصولوں کو کیسے کیسے نہیں توڑا اور اپنے مذہب کے ان عقائد و خصوصیات کو جن کو وہ خود بھی برحق سمجھتے تھے، کس کس طرح اپنے ہی ہاتھوں ذبح نہیں کیا؟

اقبال کے سامنے بھی حکومتِ وقت نے بڑے بڑے مناصب پیش کئے لیکن ”سرکار پرست اقبال“ نے ان کو محض اس لیے قبول کرنے سے انکار کر دیا کہ اس قبولیت کی وجہ سے اس کے بعض اصولوں پر آئین آتی تھی۔ صرف ایک واقعہ سن لیجیے۔ مولانا ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں۔

”ایک مرتبہ حکومتِ ہند نے ان کو جنوبی افریقہ میں اپنا ایجنٹ بنا کر بھیجنا چاہا اور یہ عہدہ ان کے سامنے باقاعدہ پیش کیا، مگر شرط یہ تھی کہ وہ اپنی بیوی کو پردہ نہ کرائیں گے اور سرکاری تقریبات میں لیڈی اقبال کو ساتھ لے کر شریک ہوا کریں گے۔ اقبال نے اس شرط کے ساتھ یہ عہدہ قبول کرنے سے صاف انکار کر دیا اور خود لارڈ و لنگڈن (وائسرائے وقت) سے کہا کہ میں بے شک ایک گنہگار آدمی ہوں، احکامِ اسلامی کی پابندی میں بہت کوتاہیاں مجھ سے ہوئی ہیں مگر اتنی ذلت اختیار نہیں کر سکتا کہ محض آپ کا ایک عہدہ حاصل کرنے کے لیے شریعت کا حکم توڑ دوں“۔

—————
اللہ اللہ! سرکار پرست اقبال کتنا رجعت پسند اور دقیانوسی ہے!! اسی سلسلے میں اقبال کی زندگی کے بعض واقعات پر ایک نظر ڈال

—————
۲۶۔ جوہر اقبال۔ مرتبہ انجمن اتحاد جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی۔ مطبوعہ محبوب المطابع دہلی۔ ص ۳۸ و ۳۹

لیجیٹے - ”۱۹۲۴ء میں سر فضل حسین نے سر میلکم ہیلی (گورنر پنجاب) کو ترغیب دی کہ وہ ڈاکٹر اقبال کو ججی کا عہدہ دیں ، لیکن یہ امر زیر تجویز تھا کہ ڈاکٹر صاحب نے حکومت پر بے لگام تنقید لکھ کر سرکاری افسران کی ہمدردیاں کھو دیں۔“

”۱۹۲۷ء میں ایک تجویز یہ تھی کہ آنے والی سیاسی اصلاحات کے سلسلہ میں مسلمانوں کے مطالبات وزیر ہند کے سامنے پیش کرنے کے لیے ایک مسلم وفد انگلستان روانہ کیا جائے۔ سر فضل حسین نے ڈاکٹر اقبال سے اس وفد کی رہنمائی کے لیے کہا اور اس غرض کے لیے تین ہزار روپیہ اکٹھا کیے۔ یہ چیز ڈاکٹر اقبال کے لیے درجہ اول کی سیاسی زندگی کو یقینی بنا دیتی ، لیکن انہوں نے جانے سے انکار کر دیا کیونکہ مزید چند ہزار روپیوں کا خرچ لا حق ہوتا تھا۔ ان کے بجائے سر ظفر اللہ جانے کے لیے راضی ہو گئے اور انہوں نے اپنے لیے روشن مستقبل متیقن کر لیا۔“

گذشتہ صفحات میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ علامہ اقبال نے آل انڈیا مسلم کانفرنس کے اجلاس میں حکومتِ برطانیہ اور وزیر اعظم پر سخت تنقید کی تھی جس کی وجہ سے حکومت ان سے سخت ناراض ہو گئی اور اسی لئے اس نے سر فضل حسین کی کوششوں کے باوجود ڈاکٹر صاحب کو ہندوستانی وفد کے رکن کی حیثیت سے مجلس اقوام میں بھیجنے سے انکار کر دیا۔ اس کے بعد بھی سر فضل حسین نے کوشش کی کہ حکومت علامہ اقبال کو پبلک سروس کمیشن کارکن بنا دے لیکن ڈاکٹر صاحب کی یہ آزاد روش حکومت کی آنکھوں میں کھٹک رہی تھی۔ اسی لیے وہ پبلک سروس کمیشن کے رکن نہیں بنائے گئے۔

اپنی آزاد خیالی اور مخالفِ برطانیہ روش کے باعث اپنی زندگی کو کاسیاب بنانے کے بعض بڑے اچھے مواقع انہوں نے کھو دیئے اور اس طرح

۲۷- فضل حسین - ”ایک سیاسی سوانح عمری“ (انگریزی) مرتبہ عظیم

حسین - مطبوعہ جمشید پریس بمبئی - ستمبر ۱۹۴۵ء - ص ۳۱۸ و ۳۱۹

۲۸- ایضاً ص ۳۱۹

۲۹- ایضاً ص ۳۲۰

ساری عمر معاشی تنگی اور عسرت میں گزار دی — اور آخری عمر میں حال کیا تھا؟ سر فضل حسین نے میاں امیر الدین کو لکھا ”اقبال کیسے ہیں؟ کچھ دن ہوئے میں نے سنا ہے کہ ان کے مزاج ناساز ہیں اور یہ کہ وہ بعض مالی مشکلات میں ہیں۔ میں خوش ہوں گا اگر تم بہت ہی راز دارانہ طریقہ سے بتاؤ کہ صحیح حالت کیا ہے۔ میں کالج کے زمانے سے ان کا بڑا مداح رہا ہوں، ایک بار پھر میں ان کو مدد پہنچانے کی کوشش کرنا چاہتا ہوں مگر مجھے صحیح طور پر معلوم ہو جائے کہ آج کل صحت، مالیات اور حقیقی مشغلہ وکالت کے لحاظ سے وہ کیسے ہیں۔ میاں امیر الدین نے جواب دیا کہ ڈاکٹر اقبال نے ۱۹۳۱ء سے وکالت ترک کر دی ہے ان کی صحت اور اسی طرح ان کی مالی حالت خراب ہے اور ان کی آواز سرعت کے ساتھ بیٹھی جا رہی ہے۔“ — کیا انگریز کے ہوا خواہوں اور سرکار کے نیاز مندوں کی زندگی کا بھی یہی حال رہا ہے؟

اقبال نے گورنمنٹ کالج لاہور کی پروفیسری سے استعفاء دیا، لفٹننٹ گورنر کی کوششوں کے باوجود گورنمنٹ کالج کے شعبہ تاریخ کی پروفیسری قبول کرنے پر آمادہ نہ ہوئے، انڈین ایجوکیشنل سروس میں حکومت کے پیش کردہ عہدے کو مسترد کر دیا، اپنی وکالت چمکانے کے لیے انگریز عہدہ داروں کی منت خوشامد نہ کی، وائسرائے کی دعوتوں کو ٹھکرایا، افریقہ میں حکومت کے ایجنٹ جنرل بننے سے خود وائسرائے ولنگڈن کے منہ پر انکار کر دیا، جانتے بوجھتے مجلس اقوام کی نمائندگی اور پبلک سروس کمیشن کی رکنیت کے مواقع کھو دیئے — اور ساری عمر قلیل ترین آمدنی پر گزار دی! اس کے باوجود نکتہ چین اور معترضین بھی کہتے رہے کہ اقبال، برطانیہ کا ہوا خواہ، انگریز کا نیاز مند اور امپریزم کا ایجنٹ ہے!! واہ رے سرکار کے اقبال!!!

(ب) فرقہ پرستی | — اقبال کے فردِ جرم کا یہ جلی عنوان ہے

یہ الزام مساوی شدت کے ساتھ ان کے شاعری اور سیاست دونوں پر لگا

۳۔ فضل حسین ”ایک سیاسی سوانح عمری“ (انگریزی) مرتبہ عظیم

حسین۔ مطبوعہ، جام جمشید پریس۔ لاہور ستمبر ۱۹۴۵ء۔ ص ۱۰۰

جاتا ہے۔ ۱۹۰۵ء تک ان کے سیاسی رجحانات وطن پرستانہ تھے۔ لیکن قیام یورپ کے زمانے ہی میں ان کے تصورات میں اک گونہ تبدیلی پیدا ہوئی اور یورپ سے واپسی کے بعد ان کی شاعری نے ایک نیا راستہ اختیار کیا۔ معترضین کہتے ہیں کہ اسی زمانے سے اقبال فرقہ پرست بن گئے۔ چنانچہ اقبال کے بعض بہترین عقیدتمندوں کا بھی یہی خیال ہے۔ عبدالہالک آروی صاحب لکھتے ہیں:

”اقبال جب اسلامیاتی شاعری پر اتر آتے ہیں تو بعض اوقات ان میں ایک سخت قسم کا فرقہ وارانہ رجحان (Communalistic tendency) پیدا ہو جاتا ہے“

جب اقبال کی شاعری پر یہ اعتراض کیا جا سکتا ہے تو ان کی سیاست، اس سے کیسے بچ سکتی ہے۔ بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ ان کی شاعری پر فرقہ پرستی کا الزام محض ان کے سیاسی خیالات و تصورات کی بدولت ہی لگایا جاتا ہے، ہندوستان کی سیاسی لغت میں فرقہ پرستی سے زیادہ بدنام اصطلاح شاید ہی کوئی ہو۔ محدود معنی میں عام طور پر فرقہ پرست اس شخص کو کہا جاتا ہے جس میں نہ صرف اپنے فرقہ کی عصبیت بلکہ دوسرے فرقوں کی طرف سے تعصب پایا جاتا ہو۔ مسلم فرقہ پرستی کے معنی یہ ہیں کہ وہ ہندو دشمن ہے۔ اصل میں جو لوگ اس اصطلاح کو استعمال کرتے ہیں وہ تعصب اور عصبیت کے فرق کو نظر انداز کر دیتے ہیں اور دونوں اصطلاحوں کو ہم معنی قرار دیتے ہیں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اقبال کی فرقہ پرستی کو واضح کرنے سے قبل ان اصطلاحوں کا صحیح مفہوم سمجھ لیا جائے۔ خوش قسمتی سے خود علامہ مرحوم نے اپنے ایک خط میں اس مسئلہ پر بڑے فاضلانہ انداز میں روشنی ڈالی ہے، وہ لکھتے ہیں۔

”عصبیت اور چیز ہے اور تعصب اور چیز۔ عصبیت کی جڑ حیاتی۔ (Biological) ہے اور تعصب کی نفسیاتی (Psychological)۔“

۳۱۔ اقبال کی شاعری۔ از عبدالہالک آروی صاحب۔ ص ۳۱
مطبوعہ دین محمدی پریس لاہور ۱۹۵۱ء۔ ص ۲۴۰

تعصب ایک بیماری ہے ، جس کا علاج اطباء روحانی اور تعلیم سے ہو سکتا ہے ۔ عصبیت زندگی کا ایک خاصہ ہے ، جس کی پرورش اور تربیت ضروری ہے ۔ اسلام میں انفرادی اور اجتماعی عصبیت دونوں کے حدود مقرر ہیں ، ان ہی کا نام شریعت ہے ۔ میرے عقیدے کی رو سے ، بلکہ ہر مسلمان کے عقیدے کی رو سے ان حدود کے اندر رہنا باعث فلاح اور ان سے تجاوز کرنا بربادی ہے ۳۲۔“

اقبال کو فرقہ پرست کہنے سے اگر معترضین کا مطالبہ یہ ہے کہ وہ غیر مسلموں یا ہندوؤں کے مخالف اور دشمن ہیں ، تو یہ الزام سراسر بہتان ہے ۔ اقبال کے دوستوں میں جہاں ہم کو مسلمانوں کے نام ملتے ہیں ، وہاں ہندوؤں اور سکھوں کے نام بھی دکھائی دیتے ہیں ۔ سر جوگندر سنگھ سے ان کا گہرا رشتہ تھا ۔ نواب سر ذوالفقار علی خاں کی کوٹھی پر سر جوگندر سنگھ ، اقبال اور دوسرے بے تکلف دوستوں کی محفلیں جمتی تھیں ۔ حیدرآباد کے سابق وزیر اعظم مہاراجہ سر کشن پرشاد سے ان کے مخلصانہ روابط تھے اور اس ہندو رئیس سے ان کو جو خلوص تھا ، اس کا اظہار ، وہ یوں کرتے ہیں ۔

”مجھے جو خلوص سرکار سے ہے ، اس کا راز معلوم کرنا مشکل نہیں ۔ یہ راز مضمحل ہے اس دل میں ، جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو بخشا ہے ۔ سرکار کی قبائے امارت سے میرے دل کو مسرت ہے ، مگر پیری نگاہ اس سے پرے جاتی ہے اور اس خبر پر جا ٹھہرتی ہے جو اس قبا میں پوشیدہ ہے ۔ الحمد للہ کہ یہ خلوص کسی غرض کا پردہ دار نہیں اور نہ انشاء اللہ ہوگا ۔ انسانی قلب کے لیے اس سے بڑھ کر زیوں بختی اور کیا ہو سکتی ہے کہ اس کا خلوص پر وردہ اغراض و مقاصد ہو جائے ۔ انشاء اللہ العزیز اقبال کو آپ حاضر و غائب اپنا مخلص پائیں گے ۔ اللہ نے اس کو نگاہ بلند اور دل غیور عطاء کیا ہے ، جو خدمت کا طالب نہیں اور

۳۲۔ مکاتیب اقبال - حصہ دوم - مرتبہ شیخ عطاء اللہ ناشر شیخ محمد اشرف

احباب کی خدمت کے لیے ہمیشہ حاضر ہے“^{۳۳}

اور اس ہندو رئیس اعظم کو بھی اقبال جیسے فرقہ پرست پر اتنا بھروسہ ہے کہ وہ اپنی صاحبزادیوں کی شادی بیاہ کے معاملات میں اقبال سے مشورہ کرتا ہے^{۳۴}۔

یہی نہیں کہ اقبال کے دوستوں میں ہم کو ہندو اور سکھ حضرات ملتے ہیں بلکہ اقبال کو ہندو فرقہ سے بھی کوئی تعصب، دشمنی اور عناد نہیں ہے۔ وہ ان کی ترقی کے خواہاں اور ان کی کامیابی سے خوش ہوتے ہیں۔ سر فرانسس ینگ ہسبند کے نام وہ ایک خط میں لکھتے ہیں۔

”براہ کرم یہ نہ سمجھئے کہ مجھے ہندوؤں سے کوئی تعصب ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ حالیہ سالوں میں ایشیا و جرأت کی جو اسپرٹ انہوں نے دکھائی ہے، اس کی میں بڑی قدر کرتا ہوں۔ انہوں نے زندگی کے میدان میں ممتاز افراد پیدا کئے ہیں، اور معاشی و معاشرتی راستوں پر تیزی سے گامزن ہیں“^{۳۵}۔

ہندوؤں کے مذہبی اوتاروں کی بھی ان کے دل میں کافی عزت اور قدر و منزلت ہے۔ رام چندر جی کی مدح میں انہوں نے اس دور میں جب کہ وہ پکے فرقہ پرست قرار دئے جا چکے تھے، ایک پر اثر نظم لکھی جس میں انہوں نے رام چندر جی کو ”امام ہند“ ”چراغ ہدایت“ اور ”ملک سرشت“ کہا ہے۔ علاوہ ازیں ان کا ارادہ رامائن کو اردو میں لکھنے کا بھی تھا، جس کا اظہار انہوں نے سہاراجہ سرکشن پرشاد بہادر کے نام ایک خط^{۳۶} میں کیا ہے۔ سواسی رام تیرتھ پر انہوں نے ایک دل آویز نظم لکھی۔

۳۳۔ مکاتیب اقبال - حصہ دوم - مرتبہ شیخ عطاء اللہ - ناشر شبیح محمد اشرف

مطبوعہ دین محمدی پریس لاہور ۱۹۵۱ء ص ۲۸۱

۳۴۔ ایضاً، ص ۲۰۱

۳۵۔ اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال - مرتبہ شاملو - ناشر الحنا ارادہی

لاہور - طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ء ص ۱۶۷

۳۶۔ شاد و اقبال - مرتبہ ڈاکٹر محی الدین قادری زور ص ۱۰۲ و ۱۰۳

ہندو قائدین اور رہنماؤں میں پنڈت جواہر لال نہرو، سر تیج بہادر سپرو کے وہ بے حد مداح رہے ہیں۔ اس طرح ہندو قوم اور ہندو اعظم رجال سے انہیں تعصب کی بجائے ایک طرح کی محبت رہی ہے۔ پھر وہ ہندو مذہب کے بھی دشمن کبھی نہیں رہے۔ انہوں نے اس مذہب کی مابعد الطبیعات کا بڑی دقت نظر سے مطالعہ کیا تھا۔ مثنوی اسرار خودی کے پہلے ایڈیشن کے دیباچہ میں لکھتے ہیں۔

”ہندو قوم کے دل و دماغ میں عمایات و نظریات کی ایک عجیب طریق سے آمیزش ہوئی ہے۔ اس قوم کے موشگاف حکماء نے قوتِ عمل کی حقیقت پر نہایت دقیق بحث کی اور بالآخر اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ ”انا“ کی حیات کا یہ شہودِ تسلسل جو تمام آلام و مصائب کی جڑ ہے، عمل سے متعین ہوتا ہے۔ یا یوں کہہ سکیں کہ انسانی انا کی موجودہ کیفیات اور لوازمات اس کے گذشتہ طریقِ عمل کا لازمی نتیجہ ہیں اور جب تک یہ قانونِ عمل اپنا کام کرتا رہے گا وہی نتائج پیدا ہوتے رہیں گے۔“

انیسویں صدی کے مشہور شاعر گوئٹے کا ہیرو فوسٹ، جب انجیل یوحنا کی پہلی آیت میں لفظ کلام کی جگہ لفظ عمل پڑھتا ہے (ابتدا میں کلام تھا، کلام خدا کے ساتھ اور کلام ہی خدا تھا) تو حقیقت میں اس کی دقیقہ رس نگاہ اسی نکتہ کو دیکھتی ہے، جس کو ہندو حکماء نے صدیوں پہلے دیکھ لیا تھا۔ اس عجیب و غریب طریق پر ہندو حکماء نے تقدیر کی مطلق العنانی اور انسانی حریت اور بالفاظ دیگر جبر و اختیار کی گتھی کو سلجھایا، اور اس میں کچھ شک نہیں کہ فلسفیانہ لحاظ سے ان کی جدت طرازی داد و تحسین کی مستحق ہے، اور بالخصوص اس وجہ سے کہ وہ ایک بہت بڑی اخلاقی جرأت کے ساتھ ان تمام فلسفیانہ نتائج کو بھی قبول کرتے ہیں جو اس قضیہ سے پیدا ہوتے ہیں یعنی یہ کہ جب انا کا تعین عمل سے ہے تو انا کے بھندے سے نکلنے کا ایک ہی طریق ہے اور وہ ترکِ عمل ہے۔ یہ نتیجہ انفرادی اور ملی پہلو سے نہایت خطرناک

تھا اور اس بات کا مقتضی تھا کہ کوئی مجدد پیدا ہو، جو ترکِ عمل کے اصلی مفہوم کو واضح کرے۔ نئی نوع انسان کی ذہنی تاریخ میں سری کرشن کا نام ہمیشہ ادب و احترام سے لیا جائے گا کہ اس عظیم الشان انسان نے ایک دل فریب پیرایہ میں اپنے ملک و قوم کی فلسفیانہ روایات کی تنقید کی اور اس حقیقت کو آشکار کیا کہ ترکِ عمل سے مراد ترکِ کلی نہیں چونکہ عمل اقضاء فطرت ہے اور اسی سے زندگی کا استحکام ہے بلکہ ترکِ عمل سے مراد یہ ہے کہ عمل اور اس کے نتائج سے مطلق دل بستگی نہ ہو۔ سری کرشن کے بعد سری رام نوج بھی اسی راستے پر چلے۔ مگر افسوس ہے کہ جس عروسِ معنی کو سری کرشن اور سری رام نوج بے نقاب کرنا چاہتے تھے۔ سری شنکر کے منطقی طلسم نے اسے پھر محجوب کر دیا۔ اور سری کرشن کی قوم ان کی تجدید کے ثمر سے محروم رہ گئی۔“

دیکھئے یہاں کتنے بلیغ اور عالمانہ انداز میں ہندو مابعد الطبیعات کے ایک اہم مسئلے پر بحث کی ہے اور کس قدر شاندار الفاظ میں سری کرشن اور سری رام نوج کو خراجِ تحسین ادا کیا ہے۔

ان کی بے تعصبی کا اندازہ ایک اور واقعہ سے بھی ہوتا ہے۔ جاوید منزل میں منتقل ہونے سے قبل وہ میکوڈ روڈ والی کوٹھی میں رہتے تھے۔ اس کوٹھی کے قریب ایک سنیہا بھی تھا جس کا شور و غوغا اس فلسفی، حکیم، شاعر کے آرام و سکون میں مغل ہوا کرتا تھا۔ پھر یہ کوٹھی بہت بوسیدہ اور پرانی تھی اور کرایہ بھی اس لحاظ سے زیادہ یعنی ایک سو تیس روپے تھا۔ ڈاکٹر صاحب کی افتادِ طبع کو پیشِ نظر رکھتے ہوئے حیرت ہوتی ہے کہ انہوں نے ایک عرصہ تک اس کوٹھی میں کیسے گزارہ کیا؟ فطرتاً وہ ہنگاموں سے دور بھاگنے والے اور گوشہ نشینی کے جویا تھے۔ پھر ان کی کفایت شعاری کا یہ عالم تھا کہ زندگی بھر پانی کے خرچ

۳۷۔ مضامین اقبال۔ مرتبہ، تصدق حسین تاج۔ مطبوعہ احمدیہ پریس۔

چار سینار۔ حیدر آباد ۱۳۶۲ء بار اول ص ۹۴ و ۵۰۔

کا حساب برابر لکھا جاتا تھا^{۳۸}۔ اور بے ضرورت خرچ سے ہمیشہ محترز رہتے بلکہ اکثر اوقات اس کے مصرف میں اس قدر خرم و احتیاط سے کام لیتے کہ ان کی احتیاط کنجوسی دکھائی دینے لگتی تھی^{۳۹}۔ — لیکن اس کے باوجود ماہانہ ایک سو تیس روپیہ دے کر وہ ایک بوسیدہ پرانی کوٹھی میں مقیم تھے، جس کی فضا شور و ہنگامے سے معمور رہا کرتی تھی۔ اتنے گراں کرایہ میں تو انہیں بہت ہی اچھی کوٹھی مل سکتی تھی۔ یہی سوال ایک دن ان سے کیا گیا، جواب کیا ملا؟

”ٹھیک ہے مگر میں یہاں سے جانا نہیں چاہتا۔ بات دراصل یوں ہے کہ یہ کوٹھی دو ہندو یتیم بچوں کی وراثت ہے۔ میرے چلے جانے سے ان کو بہت تکلیف ہوگی۔ اتنا کرایہ شاید اور کوئی نہ دے“^{۴۰}

— یہ تھا سخت متعصب، پکا ہندو دشمن اور کٹر فرقہ پرست اقبال! لیکن معترضین اقبال کی زندگی کے ان واقعات کو نظر انداز کر جاتے ہیں اور بعض تو اس کو فرقہ پرست قرار دینے میں اس حد تک آگے بڑھ جاتے ہیں کہ ”ہندوستان بہارا“ اور ”نیا شوالہ“ جیسی قوم پرستانہ نظمیں لکھنے والا اقبال بھی انہیں فرقہ پرست ہی دکھائی دیتا ہے۔ ”ہندوستان بہارا“ والی نظم اس لئے قوم پرستی کے جذبات سے خالی ہے کہ اس میں فارسی کے الفاظ استعمال کئے گئے ہیں اور نیا شوالہ میں اقبال نے برہمن کی بت پرستی پر طنز و تعریض اور ملامت کر کے اپنی فرقہ پرستی کا ثبوت دیا ہے^{۴۱}!! لیکن وہ یہ بھول جاتے ہیں کہ فارسی اقبال کی نظر

۳۸۔ حیات اقبال - ص ۶۲

۳۹۔ ملفوظات اقبال - مرتبہ محمود نظامی - مطبوعہ امرت الیکٹریک پریس

لاہور - بار اول - ص ۷۸

۴۰۔ ایضاً، ص ۲۰۸

۴۱۔ یہ اعتراض ڈاکٹر سچداند صاحب نے اپنی کتاب "Iqbal the poet

and his message" میں کیا ہے۔

میں کوئی مذہبی زبان نہ تھی اور ”نیا شوالہ“ میں وہ ”برہمن کے بت“ اور ”واعظ کے خدا“ دونوں سے بیزار ہے۔۔۔۔۔ یہاں ہمیں اقبال کی شاعری کے نام نہاد فرقہ پرستانہ پہلو سے بحث نہیں، اس لئے اس موضوع کو ہم یہیں ختم کرتے ہیں۔ بتلانا صرف اس قدر تھا کہ جب ہندوستان کے جدید تعلیم یافتہ اور روشن خیال حضرات کے نزدیک اقبال کے خیالات میں فرقہ پرستی کی جھلک اس وقت بھی نظر آتی ہے جبکہ وہ ایک معنی میں قوم پرست تھے تو ان کی بعد کی زندگی اور خصوصاً سیاسی زندگی پر ہمدردانہ اور غیر متعصبانہ نقطہ نظر سے غور کرنے کے لئے کس کو آمادہ کیا جا سکتا ہے؟ واقعہ یہ ہے کہ جو لوگ اس قسم کے خیالات کا اظہار کرتے ہیں، وہ دراصل اپنی بیمار ذہنیت کا ثبوت دیتے ہیں اور جو الزام وہ اقبال پر لگاتے ہیں اس کے مورد وہ خود ہی ہیں!

حقیقت یہ ہے کہ اقبال اس معنی میں قطعاً فرقہ پرست نہیں تھے کہ وہ غیر مسلموں سے کوئی بغض و تعصب رکھتے تھے لیکن ان میں مذہبی عصبیت ضرور تھی۔ وہ اس جماعت سے محبت رکھتے تھے جس کو مسلمان کہا جاتا ہے۔ اس گروہ کی فلاح و بہبود اور اس کے سیاسی استحکام کے لئے انہوں نے عملاً سیاسیات میں حصہ لیا، بلکہ یہ کہنا غلط نہ ہوگا کہ عزلت نشین اور تنہائی پسند اقبال کو میدانِ سیاست میں کھینچ لانے کا اصلی محرک، اسی گروہ، جماعت اور فرقہ کی ”خودی“ اور ”انا“ کی حفاظت اور اس کے استحکام کا جذبہ تھا۔ اگر یہ فرقہ پرستی ہے تو اقبال کے ہر معتقد و مداح کو اس کا اعتراف کرنا پڑے گا اور خود اقبال کو اس سے انکار نہیں تھا۔ اس مسئلہ پر انہوں نے کل ہند مسلم لیگ کے خطبہ صدارت میں بہت ہی واضح اور غیر مبہم الفاظ میں اظہار خیال کیا۔ وہ فرماتے ہیں۔

”جہاں تک مسلمانوں کا تعلق ہے، مجھے یہ اعلان کرنے میں مطلق تامل نہیں کہ اگر فرقہ وارانہ امور کے ایک مستقل اور پائیدار تصفیہ کے لئے اس بنیادی اصول کو تسلیم کر لیا جائے کہ مسلمان ہندوستان کو اپنی روایات و تمدن کے مطابق اس

ملک میں کاملاً آزادانہ نشو و نما کا حق حاصل ہے ، تو وہ اپنی وطن کی آزادی کے لئے بڑی سے بڑی قربانی سے بھی دریغ نہیں کریں گے ۔ یہ اصول کہ ہر گروہ اس امر کا مجاز ہے کہ وہ اپنے طریقہ پر مکمل ترقی کرے ، فرقہ پرستی کے کسی تنگ نظر جذبہ کا آفریدہ نہیں ہے ۔ فرقہ پرستی کی بھی بہت سی صورتیں ہیں ۔ وہ فرقہ جو دوسرے فرقوں کی بدخواہی اور نفرت کے جذبات سے آلودہ ہو ، پست و نیچ ہے ۔ میں دوسرے فرقوں کے رسوم و رواج ، قوانین ، مذہب اور عمرانی ادارات کا بے حد احترام کرتا ہوں — — — یہی نہیں بلکہ قرآنی تعلیمات کے مطابق یہ میرا فرض ہے کہ اگر ضرورت پڑے تو میں ان کی عبادت گاہوں کی مدافعت کروں ۔ تاہم میں فرقہ وارانہ گروہ سے محبت کرتا ہوں جو میری زندگی اور طور طریق کا سرچشمہ ہے اور جس نے مجھے اپنا دین اپنا روپ ، اپنے افکار ، اپنی ثقافت عطا کی اور اس کے ذریعہ نے اپنے پورے ماضی کو ایک زندہ برسرکار عامل کی حیثیت میں میرے موجودہ شعور میں از سر نو بیدار کر کے مجھے وہ بنایا ہے جو کچھ میں ہوں ۴۲

اپنی جماعت ، گروہ اور فرقہ سے محبت ہے لیکن اوروں سے نفرت نہیں اقبال کا بھی مسلک تھا اگر یہ فرقہ پرستی ہے تو بے شک اقبال اس مجرم ہیں ! لیکن اس جماعت ، گروہ اور فرقہ سے محبت کیوں ہے ؟ محض اس لیے کہ وہ اس جماعت اور گروہ میں پیدا ہوئے تھے ؟ عموماً ہم یہ کہتے ہیں کہ انہیں مسلمانوں سے محبت تھی اور ان کی سیاسی ، عمری اور معاشی فلاح و بہبود اقبال کے ہمیشہ پیش نظر رہا کرتی تھی ، تو یہ بھول جاتے ہیں کہ مسلمان جماعت اور فرقے سے ان کی مراد کیا ہے خود اقبال کو اس کا اندیشہ تھا کہ مسلمان جماعت کا جو تصور ان کے میں تھا ، اس کو ایسے مواقع پر نظر انداز کر دیا جائے گا اس لیے

۴۲۔ ایسیچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال - مرتبہ شاملو - ناشر المنار لاہور - طبع دوم ، ستمبر ۱۹۴۸ء ص ۱۱

نے آہ گا فرمایا تھا کہ ۔

”اسلام اور مسلم میرے لیے خاص اصطلاحات ہیں ۔ جن کو میرے خیالات سمجھنے کے لیے اچھی طرح سمجھ لینا ضروری ہے“ ۳۳

دنیا میں جس طرح اور مذہبی جماعتیں ہیں ، اسی طرح مسلمان بھی ایک جماعت اور فرقہ ہے ، یہ عام تصور ہو تو ہو لیکن اقبال کا یہ تصور نہ تھا ۔ انہوں نے زندگی اور اس کی حقیقتوں کا بہت گہرا مطالعہ کیا تھا وہ جدید اور قدیم طرز فکر دونوں سے واقف تھے ۔ پھر انہوں نے اپنے مطالعہ کی روشنی میں مختلف عمرانی ، معاشی ، سیاسی اور اخلاقی نظاموں پر کئی برس آزادانہ غور و فکر کیا تھا اور بالآخر ایک حکیم ، مفکر اور فلسفی کی حیثیت سے اس نتیجہ پر پہنچے تھے کہ ساری بنی نوع انسان کے لیے اس دنیا میں اگر کوئی نظام زندگی ہے تو وہ اسلام ہے ۔ اسی سے دنیا کی موجودہ مشکلات حل ہو سکتی ہیں اور انسان کی انفرادی نجات و اجتماعی فلاح کا یہی ایک واحد راستہ ہے ۔ وہ اسلام کو محض ایک مذہب (Religion) یا نظامِ اخلاق (Ethics) نہیں سمجھتے تھے جس کا تعلق صرف اس رشتہ کی حد تک محدود ہو جو خدا اور بندے کے درمیان پایا جاتا ہے ۔ وہ مذہب کو ایک انفرادی یا خانگی مسئلہ نہیں سمجھتے تھے جیسا کہ مسیحیت نے پیش کیا ہے ۔ پھر مذہب کے متعلق ان کا تصور قومی (National) بھی نہ تھا ، جیسے مصریوں ، یونانیوں اور ہندیوں کا ہے ۔ وہ دین کو نسلی بھی نہیں سمجھتے تھے جیسا کہ یہودی خیال کرتے ہیں — — ان کی نظر میں دین کو قومی ، نسلی ، انفرادی نہیں بلکہ خالصتاً ”انسانی“ ہونا چاہیئے اور اس کا مقصد ان کی نظر میں یہ تھا کہ وہ باوجود تمام فطری امتیازات کے عالمِ بشریت کو متحد و منظم کرتا ہے ۳۴ ۔ اور اس معیار پر اگر کوئی نظام زندگی ، خواہ وہ قدیم ہو یا جدید پورا اترتا ہے تو اقبال کے

۳۳۔ رسالہ اردو کا اقبال نمبر طبع جدید ص ۱۹۶

۳۴۔ مضامینِ اقبال ، مرتبہ تصدق حسین تاج ، مطبوعہ احمدیہ پریس

چار مینار حیدر آباد ۵۱۳۶۲ بار اول ص ۱۸۳ ۔

نزدیک وہ اسلام ہی ہے۔ مختصر یہ کہ اسلام کو وہ ہئیت اجتماعیہ انسانہ کا ایک اصول اور ایک ایسا مکمل نظام زندگی سمجھتے تھے جو انسانوں کی انفرادی و اجتماعی ضروریات کو پورا کرتا ہے اور ان کی خودی کو پروان چڑھاتا ہے۔ وہ خود لکھتے ہیں۔

”اگر عالم بشریت کا مقصد افوامِ انسانی کا امن، سلامتی اور ان کی موجودہ اجتماعی ہئیتوں کو بدل کر ایک واحد اجتماعی نظام قرار دیا جائے تو سوائے نظام اسلام کے کوئی اور اجتماعی نظام ذہن میں نہیں آ سکتا۔ کیونکہ جو کچھ قرآن سے میری سمجھ میں آیا ہے، اس کی رُو سے اسلام محض انسان کی اخلاقی اصلاح ہی کا داعی نہیں بلکہ عام بشریت کی اجتماعی زندگی میں ایک تدریجی مگر اساسی انقلاب بھی چاہتا ہے، جو اس کے قومی اور نسلی نقطہ نگاہ کو یکسر بدل کر اس میں خالص انسانی ضمیر تخلیق کرے۔“

مذہب کی غایت ان کی نظر میں انسانوں کو مختلف گروہوں میں تقسیم کرنا نہیں بلکہ ایک رشتہ وحدت میں پرونا ہے اور مسلمان ان کی نگاہ میں وہ گروہ ہے جو اس اصول اجتماعیہ انسانہ کا حامی ہے اور جو اس نظام زندگی کو دنیا میں عملاً جاری و ساری کرتا ہے، وہ لکھتے ہیں۔

”نبوت محمدیہ کی غایت الغایات یہ ہے کہ ایک ہئیت اجتماعیہ انسانہ قائم کی جائے جس کی تشکیل اس قانون الہی کی تابع ہو جو نبوت محمدیہ کو بارگاہ الہی سے عطا ہوا تھا۔ بالفاظ دیگر یوں کہہ سکتے ہیں کہ اقوامِ عالم کے اختلافاتِ شعوب و قبائل، رنگ و زبان کو تسلیم کرنے کے باوجود ان تمام آلودگیوں سے منزہ کرنا، جو زبان و مکان، وطن، قوم، نسل، نسب اور ملک وغیرہ کے ناموں سے موسوم کی جاتی ہیں، اس کا مقصد ہے اور اس طرح اس پیکرِ خاکی کو وہ ملکوتی تخیل عطا کرنا، اس کی

غایت ہے جو اپنے وقت کے ہر لحظہ میں ابدیت سے ہمکنار رہتا ہے۔ یہ ہے مقام محمدی، یہ ہے نصب العین ملت اسلامیہ (Muslim Community) کا ۴۶۔

الغرض وہ اسلام کو ہئیت اجتماعیہ اسلامیہ کا ایک اصول اور مسلمانوں کو وہ جماعت سمجھتے تھے جو اس اصول کی حامی اور علمبردار ہے اور ان کا یہ ایقان تھا کہ اگر یہ جماعت اس اصول کو اپنے پورے مضمرات کے ساتھ اپنی عملی زندگی میں اختیار کر لے اور اس کو پھیلانے کی کوشش کرے تو ایک دن آئے گا، جب کہ ساری انسانیت، قوم، وطن، نسل، نسب، رنگ و زبان کی آلائشوں سے نکل کر اس اصول کی بناء پر ایک نصب العینی معاشرہ بن جائے گی۔ وہ بڑے پُر زور الفاظ میں کہتے ہیں۔

”وحدت ایک ہی معتبر ہے اور وہ وحدت اخوت انسانی ہے۔ جو نسل، قومیت، رنگ اور زبان سے ماورا ہے۔ جب تک اس نام نہاد جمہوریت، اس بدبخت قومیت اور اس ذلیل شہنشاہیت کے ٹکڑے ٹکڑے نہیں ہو جائیں گے اور جب تک انسان اپنے اعمال سے اس ایقان کا اظہار نہیں کریں گے کہ تمام مخلوق عیال اللہ ہے اور جب تک نسل، رنگ اور جغرافیائی قومیتوں کے امتیازات بالکلیہ ملیاسٹ نہیں ہو جائیں گے، اس وقت تک انسان ایک سرور اور پُر سکون زندگی پر گز بسر نہیں کر سکیں گے اور حریت، اخوت و مساوات کا دلفریب نصب العین کبھی حاصل نہ ہو سکے گا“ ۴۷۔

بہر حال تمام انسانوں کو اخوت انسانی پر جمع کرنا اور ان سب کو عیال اللہ (Family of God) بنا کر ایک نصب العینی معاشرہ (Ideal Society) کی تشکیل کرنا، ان کا منتہائے نظر تھا اور ان کا ایقان

۴۶۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال شاملو، ناشر المنار اکادمی لاہور

طبع دوم ستمبر سنہ ۱۹۴۸ ع ص ۲۳۶۔

۴۷۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال، ص ۲۲۲۔

تھا کہ اس مقصد کو حاصل کرنے کا واحد ذریعہ اسلام اور صرف اسلام ہے۔ لیکن اسلام کوئی شخصیت تو ہے نہیں جو آپ سے آپ تمام انسانوں کی اس نصب العین کی طرف رہنمائی کرے۔ وہ تو ایک پاک، برگزیدہ اور مقدس اصول ہے اور اس اصول میں اتنی طاقت اور زندگی ہے کہ وہ ابدالآباد تک نسلِ انسانی کی رہبری کر سکتا ہے، لیکن اس عالم اسباب اور اس دنیائے رنگ و بو میں کوئی مجرد اصول صرف کتابوں میں بند رہ کر اپنے اثرات کو منصب شہود پر جلوہ گر نہیں کر سکتا۔ اس کے لیے ضرورت ہوتی ہے ایک ایسی انسانی جماعت کی جو اس اصول کو محض ایک پالیسی، حکمتِ عملی اور رہنمایانہ اصول (Directice) کے طور پر نہیں بلکہ ایک اٹل عقیدہ اور اذعان کی حیثیت سے قبول کرے۔ یہ اصول اس جماعت کے افکار و اذہان پر ہی چھا نہ جائے بلکہ اس کے ضمیر اور قلب کے اندرونی گوشوں اور وجدان و روح کی گہرائیوں میں اتر جائے اور وہ جماعت اس اصول کو ایک عقیدہ کی حیثیت سے لے کر اٹھے۔ پہلے وہ خود اس کو اپنی زندگی کے کلیات و جزئیات میں برتے اور پھر ساری دنیا میں اس کو جاری و ساری کرنے کے لیے سر دھڑ کی بازی لگا دے۔

اقبال کو مسلم جماعت سے محبت اسی لیے تھی کہ وحدت انسانی کا یہ اصول جس کو وہ اسلام کہتے ہیں، اس جماعت کا عقیدہ اور مسلک تھا۔ وہ سمجھتے تھے کہ انسانی اخوت اور عالمی برادری کی تشکیل، اسی صورت میں ہو سکتی ہے جبکہ اس اصول کو اپنا کر جس جماعت نے اس کو اپنا عقیدہ بنا لیا ہے، اس کو ہر اس مقام پر مستحکم و مضبوط کیا جائے، جہاں وہ رہتی بستی ہے اور ساتھ ہی ساتھ اس کے سامنے اس نصب العین کو پوری طرح اجاگر کر کے پیش کیا جائے، جس کے لیے اس کی تخلیق ہوئی ہے۔ — دیگر مسلمانوں کی طرح مسلمانانِ ہند بھی اسی اصولِ حیات سے وابستہ ہیں، اسی لیے اقبال کو ان کی سیاسی کشمکش سے بھی دلچسپی ہے۔ ان کو دلچسپی اس امر سے نہیں ہے کہ دیگر گروہوں اور فرقوں کی مانند مسلمانانِ ہند بھی اس کشمکش میں کامیابی حاصل کر کے محض مادی اور دنیاوی منافع — دولت و اقتدار — حاصل کر لیں۔ بلکہ ان کی دلچسپی کا مرکزی نقطہ یہ تھا کہ مسلمانوں کی یہ کشمکش اس طرز پر

ہو ، جس سے اسلام کا ، اسلام کے سیاسی مسلک کا — جو بجز انسانی اخوت کے اور کچھ نہیں ہے — اس خطہٴ ارض پر بول بالا ہو ۔

اقبال کی فرقہ پرستی کا — — اگر اس کو فرقہ پرستی کہا جا سکے — — یہی ماحصل ہے ۔ اس کی فرقہ پرستی کا تصادم قوم پرستی ، وطن پرستی ، نسل پرستی سے تو یقیناً ہوتا ہے لیکن انسانی وحدت اور عالمی برادری سے ہرگز نہیں ہوتا ۔ بلکہ صحیح معنی میں اقبال کی فرقہ پرستی اور وحدت انسانی میں سرے سے تضاد و تعارض ہے ہی نہیں ۔ یہ دونوں تصورات ایک دوسرے سے ہم آہنگ نہیں ہی بلکہ ایک دوسرے کے مد و معاون ہیں ۔ دوسرے الفاظ میں اقبال کی ”فرقہ پرستی“ وہ زینہ ہے جس کے بغیر وحدت انسانی کے بلند نصب العین تک پہنچنا محال ہے ۔ وہ ایک طریقِ عمل (Process) ہے ، اخوت انسانی کی انتہا تک پہنچنے کا ، اور ایک راستہ ہے عالمی برادری کی منزل مقصود تک رسائی کا ! اس حیثیت سے اقبال کی فرقہ پرستی اور لینن اور اس کے ہم خیال اشتہالیوں کی روسی اشتراکیت میں ایک گونہ مماثلت پائی جاتی ہے ۔ اشتہالی حضرات بھی اشتراکیت کو ایک اصول کی حیثیت سے مانتے اور تسلیم کرتے ہیں ۔ ان کا یہ عقیدہ ہے کہ تمام ناداروں (Have-nots) کو اس اصول پر متحد کر کے اور تمام زرداروں (Haves) سے اس عقیدہ کو منوا کر ، اور اگر وہ نہ مانیں تو ان کو نیست و نابود کر کے ، ایک ہمہ گیر انقلاب ایک عالمی برادری ، انسانی وحدت اور ایک نصب العینی معاشرہ کی تشکیل کی جا سکتی ہے ۔ لیکن اس مقصد کو حاصل کرنے کے لیے ان کی نظر پہلے انسانوں کی اس جماعت کی طرف اٹھتی ہے ، جو اس اصول کے قائل اور معترف ہیں ۔ پھر وہ ان گروہوں اور جماعتوں کو منظم اور مستحکم کرتے اور ان کے ذریعہ بیک وقت تمام دنیا میں ایک ہمہ گیر انقلاب برپا نہیں کرتے بلکہ صرف اس مقام اور ملک میں ایک غیر طبقاتی معاشرہ (Class Less Society) کی بنیاد ڈالتے ہیں ، جہاں اصول اشتراکیت کے حامی زیادہ منظم اور اس انقلاب کو برپا کرنے کے زیادہ اہل ہوتے ہیں ۔ ان کی اس کوشش کی وجہ سے کہ انہوں نے صرف ایک خاص ملک یا خاص مقام کے باشندوں کی طرف اپنی تمام توجہ مبذول کی ، کوئی انہیں فرقہ پرست نہیں کہتا ۔ لینن

اور اس کے ہم خیال ساتھیوں پر جو کچھ تنقید کی گئی ہے ، وہ یہ نہ تھی کہ وہ فرقہ پرست تھے یا وہ ایک خاص گروہ اور ملک کی بھلائی چاہتے تھے ، بلکہ یہ تھی کہ انہوں نے روس میں اشتراکی پروگرام کو نافذ اور اشتراکی انقلاب کو برپا کرتے وقت مارکسیت کے بین الاقوامی نصب العین کو ایک حد تک نظر انداز بلکہ فراموش کر دیا ۔ اقبال کے پاس بھی نصب العینی معاشرہ کے قیام اور وحدت انسانی کی تشکیل کا ایک اصول ہے ، وہ بھی اس اصول پر تمام انسانوں کو متحد کر کے ایک عالمی انقلاب برپا کرنا چاہتا ہے اور اس مقصد کے حصول کے لیے اس کی نظریں بھی اشتراکیوں کی مانند لازماً اس جماعت کی طرف اٹھتی ہیں جو اس اصول کی قائل اور معتقد ہے ۔ وہ بھی اس جماعت کے افراد کی معاشی ، عمرانی اور سیاسی اصلاح کر کے ان کو منظم و مستحکم کرنا چاہتا ہے ، تاکہ ان کے ذریعہ اور ان کے ہاتھوں وہ انقلاب برپا ہو جائے جس کی غایت الغایات ، وحدت انسانی کا قیام اور ایک نصب العینی معاشرہ کی تشکیل ہے ۔ پھر اس خاص جماعت اور طبقہ کو منظم و مستحکم کرتے ہوئے وہ اس نصب العین کی طرف سے آنکھیں نہیں بند کر لیتا ہے بلکہ اپنے خطبات و تقاریر اور اپنے شعر و نغمہ کے ذریعہ اس جماعت میں وہ صور پھونکتا ہے ، جس سے نیند کے ان ماتوں کی آنکھیں بھی اسی نصب العین کو دیکھنے لگتی ہیں ، پھر اپنی آہ سحر اور سوز جگر سے ان کے قلب و ضمیر ، وجدان و روح میں ٹمٹماتے ہوئے دئیے کو اس طرح فروزاں کر دیتا ہے کہ وہ ایک شعلہ جوالہ کی مانند بھڑک اٹھتا ہے اور اس کی روشنی میں وہ اپنی سنہری تقدیر کے ان روشن خطوط کو پوری بصیرت و بصارت کے ساتھ پڑھنے لگتے ہیں !! یہ ہے اقبال کی فرقہ پرستی اور مسلم دوستی کی حقیقت !!!

(ج) بے عملی | اقبال کی فہرست الزامات کا یہ تیسرا عنوان ہے ۔ ان کے ایک عقیدت مند لکھتے ہیں ۔

” اقبال جب تک سیاسی اصول پیش کرتے رہے اور خیالی سیاسیات پر تبصرہ کرتے رہے ، دنیا ان کو اپنے تخیل کی متاعِ عزیز

سمجھتی رہی اور اس حقیقت سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا کہ ان کا سیاسی نظریہ اس قدر حوصلہ آزما ، اس قدر حریت پرست اور اتنا قربان نواز ہے کہ کسی قوم کا بڑے سے بڑا مخلص سیاسی رہنا بھی اس سے زیادہ بلند سطح پر نظر نہیں آیا ۔ لیکن وہی شخص جب سیاسیات کی عملی دنیا میں قدم رکھتا ہے ، تو چاروں طرف ایک قیامت برپا ہو جاتی ہے ، وہی شاعر جو حکیم سنائی کے الفاظ ، — — ” گرفتہ چینیاں احرام و مکی خفتہ در بطحا “ کو قیامت سے تعبیر کرے ۔ عملی دنیا میں اس قدر تن آسان اور عافیت گوش بن جائے کہ اس کو حق و باطل میں کوئی تمیز نہ ہو ! اقبال کی نظم ” گاہ “ پڑھیے اور پھر ان کے سیاسی اعمال پر ایک نظر ڈالیے ، آپ کو تعجب ہو گا کہ وہی شاعر ، جو ملکی زبوں حالی ، کسانوں کی تباہی ، غلامی اور غلامانہ زندگی پر اشک فشانیاں کر رہا تھا ، یک بہ یک اس کی ذہنیت اس قدر کیوں بدل گئی ہے ، آخر اس کی کوئی نفسیاتی توجیہ بھی ہو سکتی ہے ؟ کیا واقعاً اقبال ایک غیر مخلص انسان ہیں ۳۸ ۔

گذشتہ صفحات میں ہم نے اقبال کی سیاسی زندگی کی جو روئداد پیش کی ہے ۔ اس کو باِمعان نظر دیکھنے اور ٹھنڈے دل سے پڑھنے کے بعد بھی کیا اقبال اتنا ہی بے عمل نظر آتا ہے جتنا کہ عام طور پر اس کو مشہور کیا گیا ؟ پروفیسری سے استعفیٰ ، سرکاری عہدوں کی قبولیت سے انکار ، مسلم لیگ کی شمولیت اور ایک خاص نقطہ نظر کی تبلیغ اور اس سلسلہ میں حکومت کی ترہیبوں اور ترہیوں سے بلند ہو کر حکومت اور اربابِ حکومت پر سخت تنقیدیں کرنا ، ان کی ناراضی کی پرواہ کیے بغیر اپنے اصولوں پر ڈٹے رہنا اور کلمہ حق کے اظہار سے باز نہ رہنا اور نتیجتاً باند مناصب و مراتب حاصل کرنے سے محروم رہ جانا اور ساری عمر قناعت اور عسرت کے ساتھ بسر کر دینا — — کیا ان سب واقعات کا تعلق عملی

۳۸۔ ” اقبال کی شاعری “ از عبدالملک آروی ، ناشر ادارہ طاقِ دبستان

مطبوعہ سنہ ۱۹۴۶ ع ص ۵۸ و ۵۹ ۔

دنیا سے نہیں ہے؟ اور کیا اقبال کو عملی زندگی کے ان تمام کڑے امتحانات میں سے کامیاب و کامران گزر جانے کے بعد بھی یہ کہا جا سکتا ہے کہ عملی سیاسیات میں اس کے قدم لڑکھڑا گئے تھے؟ کیا اس کی زندگی کی یہ تلخ حقیقتیں اس کے ثبات قدم کی ضامن نہیں ہیں؟ کیا دوسری گول میز کانفرنس سے واپسی کے بعد حکومت پر سخت نکتہ چینی کر کے اس کی ناراضی مول لینا، وائسرائے کے عواطف و مہربانیوں سے اغماض برت کر اپنے آپ کو دنیاوی مناصب و منافع سے محروم کر لینا اور علم و تفکر کی اتنی متاع گراں مایہ کو رکھتے ہوئے قلندرانہ زندگی بسر کر دینا، کوئی قربانی اور ایثار ہے ہی نہیں؟ کیا ان تمام سنجیدہ حقائق کے باوجود یہ کہنا درست ہے کہ اقبال سیاسیات کی عملی دنیا میں اس قدر تن آسان اور عافیت کوش تھا کہ اس کو حق و باطل کی کوئی تمیز ہی نہ تھی؟ اقبال کی زندگی ہی میں ان کی اس ”بے عملی“ کے متعلق سوالات کیے گئے اور انہوں نے معترضین کی حیثیت اور حالات کے لحاظ سے مختلف اوقات میں دلچسپ جوابات دئے۔ ایک نظرمانہیں بھی دیکھتے چلئے۔

ڈاکٹر قاضی عبدالحمید صاحب ایم۔ اے۔ پی۔ ایچ۔ ڈی نے ایک دن علامہ اقبال سے سوال کیا کہ ”آپ کے اشعار نے تو ہندوستان میں آزادی کی روح پھونک دی ہے لیکن آپ تو اس سلسلہ میں کچھ بھی عملی جدوجہد نہیں فرماتے“ علامہ نے بے ساختہ جواب دیا۔ ”شعر کا تعلق عالم علوی سے ہے۔ چنانچہ جب میں شعر کہتا ہوں تو عالم علوی میں ہوتا ہوں۔ لیکن یوں تو مرا تعلق عالم اسفل سے ہے۔ اس لیے تم میرے اشعار اور میرے عمل میں کس طرح مطابقت دیکھ سکتے ہو۔“

”اقبال بڑا ابدیشک ہے من باتوں میں موہ لیتا ہے
کفتار کا یہ غازی تو بنا، کردار کا غازی بن نہ سکا“

خلیفہ عبدالحکیم صاحب لکھتے ہیں۔

”ایک زمانہ ایسا آیا کہ ہندوستان کے اکثر بڑے بڑے لیڈر اقبال

کے اشعار سے اپنی روحوں میں گرمی پیدا کرتے تھے اور اس کے اشعار کے پیدا کیے ہوئے جوش کو عمل میں تبدیل کرتے تھے۔ ان میں سے بعض لیڈر، جو شاعر کی نفسیات سے واقف نہیں تھے، اقبال پر طعنہ زن ہوتے تھے کہ تم نے ہم کو مومن تو بنا دیا لیکن خود کافر کے کافر رہے۔ ایک مرتبہ مولانا محمد علی نے اقبال سے یہی کہا۔ اقبال نے جواب دیا ”سنو بھائی، تم نے دیکھا ہوگا کہ جب قوالی ہوتی ہے تو قوال بڑے مزے اور اطمینان سے گاتا ہے۔ لیکن سننے والے ’ہو‘ حق کرتے ہیں، وجد میں آتے ہیں، ناچتے ہیں، مضطرب ہوتے ہیں، بیہوش ہو جاتے ہیں، لیکن اگر یہی کیفیتیں قوال پر بھی طاری ہوں تو قوالی ختم ہو جائے۔ میں تو قوم کا قوال ہوں میں گاتا ہوں، تم ناچتے ہو۔ کیا تم چاہتے ہو کہ میں بھی تمہارے ساتھ ناچنا شروع کر دوں؟“

حقیقت یہ ہے کہ اقبال پر بے عملی کا اعتراض کرنے والوں میں نفسیاتی نقطۂ نظر سے دو قسم کے گروہ پائے جاتے ہیں۔ ایک تو وہ جن کی نظر میں جلسے و جلوس، تقاریر و بیانات، حکومت کی تنقیص و مخالفت اور پھر تشدد یا بے تشدد مقاومت اور بالآخر گرفتاری، سزا یا بی یا نظر بندی ہی حقیقی سیاسی جدوجہد ہے۔ اور دوسرا گروہ وہ ہے جو جلسوں اور جلوسوں میں شریک ہونے، دھواں دھار تقریریں کرنے اور وقت بے وقت بیانات دینے، کبھی حکومت کی تعریف و توصیف اور کبھی اس پر تنقید کرنے، اور روپیہ خرچ کر کے پارٹیاں بنانے، انتخابات میں کامیابی حاصل کر کے اسمبلی کی نشستوں پر قبضہ کرنے اور وہاں کبھی مختلف جماعتوں سے جوڑ توڑ کر کے اور کبھی اربابِ حکومت سے سازش کر کے بالآخر پارلیمانی سکرٹری شپ، سپیکر شپ یا منسٹر شپ حاصل کرنے کو ہی کامیاب عملی سیاست سمجھتا ہے۔ عملی سیاست کی یہی دو تصویریں ہیں، جو بالعموم اس برعظیم کے عوام کے سامنے گذشتہ نصف صدی میں پیش ہوتی رہی ہیں۔ اسی لیے عام

۵۔ ”آثار اقبال“ مرتبہ غلام دستگیر رشید ناشر ادارہ اشاعت اردو۔

حیدر آباد دکن - مطبوعہ ۱۹۴۶ء - ص ۲۸

طور پر ان ہی کو عملی سیاست سمجھا جانے لگا ہے۔ اقبال کی سیاسی زندگی کی عملی تمثیل بڑی حد تک ان مناظر سے خالی ہے یا اگر کچھ ایسے مناظر پائے بھی جاتے ہیں، تو وہ اتنے جاذبِ نظر نہیں ہیں۔ اس لیے عام طور پر یہ خیال کیا جانے لگا کہ وہ بے عمل تھے اور بعضوں نے تو اس سے آگے بڑھ کر یہ تک کہہ دیا کہ وہ سرے سے سیاست دان تھے ہی نہیں۔ ان کی سیاسی جد و جہد اور اس کی خصوصیات پر تو ہم آئندہ صفحات میں روشنی ڈالیں گے اور وہیں اس امر کا جائزہ لیں گے کہ آیا وہ سیاست دان تھے یا نہیں۔ لیکن یہاں ہمیں صرف اس امر پر غور کرنا ہے کہ کیا وہ اتنے ہی بے عمل تھے، جتنا کہ بیان کیا جاتا ہے۔

کسی شخص کے اعمال و افعال کی نوعیت پر غور کرنے سے قبل یہ جاننا ضروری ہے کہ فطرت نے اس کی شخصیت کی تعمیر کن عناصر سے کی ہے، قدرتاً اس کی افتاد طبع کیا ہے۔ — ڈاکٹر سعید اللہ صاحب ایم۔ اے۔ پی ایچ ڈی لکھتے ہیں۔

”گوشہ نشینی بھی ان کا ایک وصف تھا، جس کی پابندی نہایت سختی سے کرتے، اپنے گھر سے باہر شاذ و نادر ہی نکلتے تھے، جسے ملنا ہوتا، وہیں آ جاتا۔ چائے کی دعوت ان کے لیے نہایت تکلیف دہ ہوتی۔ فرماتے کہ ان پارٹیوں میں کھانے کو تو کچھ مل جاتا ہے مگر روحانی تکلیف ہوتی ہے“^{۵۱}

مرزا جلال الدین بیزسٹر تحریر فرماتے ہیں۔

”اقبال جہاں کہیں بھی رہے ان کا مکان مرجع خاص و عام رہا۔ کیونکہ ان کی محفل میں ہر ایک کو صلائے عام تھی۔ صبح سے شام تک ملاقاتیوں کا ایک لامتناہی سلسلہ ان کے مکان پر جاری رہتا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ سارا دن اپنے مکان پر مقیم رہنے کے عادی ہو گئے اور چلنے پھرنے سے گہرا لگے۔ جب وہ

۵۱۔ ”ملفوظات اقبال“ مرتبہ محمود نظامی۔ مطبوعہ امرت الیکٹریک پریس لاہور بار اول۔ ص ۱۰۱

انارکلی میں قیام پذیر تھے تو صبح کے وقت چند دوستوں کی معیت میں وہ بھائی دروازہ کی طرف سے راوی کی جانب جایا کرتے۔ جب وہ سیکوڈ پر آئے تو میں نے ان سے کہا کہ وہ صبح کے وقت سپر کو نکلا کریں۔ چند روز تو وہ میرے ساتھ گئے ایک دن تنگ آ کر کہنے لگے کہ یہ روز کا جھنجھٹ کچھ ٹھیک نہیں، کبھی کبھار چلنا ہوا کرے، تو ایک بات بھی ہے۔ ہر روز کون نکلے ۵۲

جب علامہ مرحوم کی افتاد طبیعت اور مزاج کا یہ حال ہو کہ گھر سے باہر قدم رکھنا ان کے لیے بار گراں، اور محض سیرو تفریح کی خاطر چہل قدمی بھی ان کی طبیعت کے لیے ناگوار ہو تو ان پر سیاسی ہنگاموں میں نہ کودنے اور شور و شغب میں حصہ نہ لینے کا اعتراض چہ معنی دارد؟ تعجب اس پر کیوں کیجئے کہ انہوں نے دیگر عوامی قائدین اور کارکنوں کی مانند سیاسی میدان میں دوڑ دھوپ اور جد و جہد نہیں کی۔ حیرت اس پر کیوں نہ ہو کہ اپنی افتاد طبع، فطری خاموشی اور گوشہ نشینی کے باوجود مسلم لیگ کی تحریک میں انہوں نے حصہ لیا، ۱۹۳۰ء کے اجلاس عام کی صدارت کی، گول میز کانفرنس میں دو بار شرکت تھی، کل ہند مسلم کانفرنس کے اجلاس کی ایسے زمانے میں صدارت کی جبکہ دستور جدید میں مسلمانوں کی قسمت کا فیصلہ ہونے والا تھا اور اس نازک وقت میں اس عزلت پسند مفکر و شاعر نے اپنے گوشہ تنہائی کو چھوڑ کر ۱۹۳۲ء میں اس سیاسی جد و جہد کی رہنمائی اور راست اقدام کے عزم کا اظہار کیا، جس کے نتیجہ کے طور مسلمانوں کو فرقہ وارانہ فیصلہ میں ایک خاص مقام حاصل ہوا؟

اقبال کی شخصیت کی تعمیر میں سب سے بڑا حصہ ان کے ذہن و فکر کو تھا، بلکہ یہ کہنا زیادہ صحیح ہوگا کہ وہ از سر تا پا فکر و شاعر ہی تھے۔ ڈاکٹر خلیفہ عبدالحکیم صاحب نے بالکل صحیح لکھا ہے کہ۔

”افکار و تاثرات نے ان کی تمام شخصیت پر قبضہ کر لیا تھا۔ مسلمانوں میں چونکہ قحط الرجال ہے، اس لیے یہ قوم ایک ہی انسان سے مختلف اور متضاد تقاضے کرتی ہے۔ اور چاہتی ہے کہ ایک شخص شاعر بھی ہو، فقیر بھی ہو اور پیرو مرشد بھی ہو“^{۵۳}

جب اقبال طبعاً عزالت پسند تھے اور قدرت نے انہیں اپنے خزانے سے افکار کے درہائے بے بہا اتنی ان گنت تعداد میں عطا کیے تھے کہ ان کا دامن صرف ان ہی سے بھرپور ہو چکا تھا، تو پھر یہ شکایت کیسی کہ وہ عمل سے تہی دامن تھے؟

جناب سید نذیر نیازی صاحب نے بڑے موثر انداز میں حضرت علامہ کی اس نام نہاد بے عملی پر روشنی ڈالی ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

”حضرت علامہ کا عمل کمزور سہی، مگر ان کا خلوص و دیانت تو مسلم ہے۔ انہوں نے کبھی اس امر کی کوشش نہیں کی کہ اپنی سرگرمیوں پر نفاق اور ظاہر داری کا پردہ ڈالیں۔ بھلا جس شخص کی نظر خالصتاً قرانی ہو اور جو انسانیت کبریٰ کی اساس نبی اسی صلعم کے اسوہ حسنہ پر رکھے اس کے لیے یہ کیونکر ممکن تھا کہ چند علمی (Scientific) اور واقعی (Realistic) بنیادوں کے زیر اثر اخلاق و معاشرت کا کوئی ذاتی اور جماعتی (Private or Public) یا نسلی اور وطنی تصور قبول کرے۔ لہذا جہاں ان کے ماہل وطن نے نقطہ نظر کے اس اختلاف کے باعث اس امر کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا کہ ہمارے ملکی مسائل کا حل ایک دوسری شکل میں بھی ہو سکتا ہے، وہاں خود مسلمان بھی ان کے خیالات اور ارشادات کی صحیح گہرائیوں کا بہت کم اندازہ کر سکے۔ یوں دیکھنے میں حضرت علامہ کا تعلق ہر اس تحریک سے قائم تھا، جسے وہ اصولاً اور مصلحتاً وقت یا مجبوری حالات

۵۳۔ ”آثار اقبال“۔ مرتبہ غلام دستگیر رشید۔ ناشر ادارہ اشاعت اردو۔

حیدر آباد دکن۔ مطبوعہ ۱۹۴۶ء ص ۲۸

کی بناء پر ملت کے لیے مفید خیال کرتے ، لیکن چونکہ ان کی حیثیت مقدماً ایک مفکر اور مبصر کی تھی ، لہذا ان کی سرگرمیاں ہمیشہ مشورے ، نصیحت ، رائے اور اس کوشش سے آگے نہ بڑھ سکیں کہ ہماری زندگی میں کسی غیر اسلامی عنصر کا استزاج نہ ہونے پائے۔ بایں ہمہ یہ کہہ ہی نہ ہوا کہ حیاتِ ملیہ اسلامیہ کا جو نصب العین ان کے ذہن میں تھا ، اس کے لیے کوئی عملی جد و جہد شروع ہوتی۔ شائد اس لیے کہ ایسا کرنے میں ابھی ملت کو بہت سے مراحل طے کرنا ہیں اور شائد اس لیے کہ فکر اور قیادت کے درمیان جو فصل ہے وہ محض آرزوؤں سے دور نہیں ہو سکتا۔ وہ خود فرمایا کرتے تھے ،

”I am not everything“ - ”میں سب کچھ نہیں ہوں۔“ حقیقت میں اپنے وجود کا علم ، جس قدر ان کو تھا ، شائد ہی کسی دوسرے کو ہو۔ انہوں نے اپنی وسعت سے باہر کوئی دعویٰ نہیں کیا۔ اور اس معاملے میں ان کے انکسار اور فروتنی کا یہ عالم تھا کہ ان کا دامنِ عمل تکلف اور تصنع سے ہمیشہ پاک رہا۔ وہ جو کچھ بھی تھے ، اسی حیثیت میں سب کے سامنے آ جاتے۔ جس طرح اپنے افکار کی تبلیغ میں ، انہوں نے ادعا سے کام لیا نہ تحکم سے ، بلکہ ہمیشہ سے اس امر کے منتظر رہے کہ اگر کوئی شخص ان کی غلطیوں کی تصحیح کرے ، تو فوراً اسے قبول کر لیں ، بعینہ انہوں نے اپنی کمزوریوں کو کبھی اس خیال سے چھپانے کی کوشش نہیں کی کہ ایسا نہ ہو کہ ان کی قدر و منزلت یا احترام میں فرق آ جائے۔ یہ ان کی گہری روحانیت کا ایک زبردست ثبوت ہے اور ان کی غیرت و خود داری اور عزتِ نفس کا ایک قابل رشک پہلو کہ انہوں نے اپنی بشریت کے ہر نیک و بد کی ذمہ داری خود اپنی ذات پر لی۔ اس غیر معمولی ہمت و جسارت کا سبب یہ ہے کہ حضرت علامہ اپنی شاعری اور فلسفہ کے باوجود اول و آخر انسان تھے اور انسانیت ہی کا شرف ان کے مقصود نظر --- بایں ہمہ کہہ ہی ایسا بھی ہوتا کہ انہیں اپنی قوم سے بے عملی

کے طعنے سننے پڑتے حالانکہ ان کے نکتہ چیں اس امر کو فراموش کر دیتے کہ ان کی فکر بھی ایک طرح کا عمل ہے اور اگر عمل کے معنی ہیں ، نصب العین حیات کے لیے ترغیبات و ترہیبات دینوی کے باوجود ، ایک خاص قسم کی سیرت و کردار کی بالارادہ پرورش ، تو حضرت علامہ کسی صاحبِ عمل سے پیچھے نہیں تھے ۔ ان کے بنائے وقت نے کہا کہ وہ فرقہ واریں ، شہنشاہیت کی حمایت کرتے ہیں ، حالانکہ اس ملک کا فرقہ واریں اور شہنشاہیت پسند فرقہ ان کے انقلاب انگیز نظریوں سے ہمیشہ خائف رہا ۔ ان حالات سے مجبور ہو کر رفتہ رفتہ حضرت علامہ نے ایک قسم کی خاموش ، الگ تھلگ اور تنہا زندگی بسر کرنی شروع کر دی تھی اور ان کے نیاز مندوں کو یہ دیکھ کر افسوس ہوتا کہ ان کی متاع عزیز قوم کی بے حسی اور بے اعتنائی کے باعث کس طرح ضائع ہو رہی ہے ” ۵۲

بے شک علامہ اقبال کی زندگی سیاسی ہنگامہ آرائی اور شور و شغب سے خالی ہے — — لیکن اپنے افکار و اشعار کے ذریعہ ہندوستانیوں کے سیاسی زاویہ نظر کو بدلنے اور اپنی تجاویز و آراء کے توسط سے اس برصغیر کے سیاسی دھارے کے رخ کو پلٹنے میں انہوں نے جو حصہ لیا ہے ۔ اس کی اہمیت اور وزن کا اندازہ ان کی زندگی میں ایک حد تک ناممکن تھا ، لیکن آج اس کو برصغیر ہند کی سیاسیات کا ہر غیر جانبدار طالب علم محسوس کہے بغیر نہیں رہ سکتا ۔ جناب چراغ حسن حسرت نے بالکل سچ لکھا ہے کہ :

” اقبال سیاسی ہنگاموں میں حصہ لینا تو درکنار ، وہ کئی کئی دن گھر سے باہر قدم نہیں رکھتے تھے لیکن انہوں نے زندگی کے متعلق ہندوستان کے مسلمانوں کا زاویہ نظر بدلنے میں بہت بڑا حصہ لیا ہے اور ان کا یہ کارنامہ عہد حاضر کی بڑی بڑی سیاسی اور علمی

فتحہندی پر بھاری ہے ۵۵۔

گذشتہ صفحات میں جو کچھ بیان کیا گیا ہے ، ممکن ہے کہ اس کو خوش عقیدگی اور نیاز مندی سے تعبیر کیا جائے اور علامہ اقبال کی بے عملی کی جو توجیہات پیش کی گئی ہیں ، انہیں تاویلات سمجھا جائے ، لیکن حضرت علامہ کے مجموعی سیاسی تفکر ، ان کے بلند و رفیع سیاسی مقاصد اور ان حالات کا جو اس وقت تک ہندوستان کی سیاسی اور عوامی زندگی میں پیش آئے ، احتیاط اور غیر جانبداری کے ساتھ جائزہ لینے کے بعد ، ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ ان کے حین حیات ہندوستان کی سیاسی زندگی میں ابھی وہ منزل آئی ہی نہ تھی ، جہاں سے ان کو اپنی عملی جد و جہد کا آغاز کرنا چاہئے تھا ۔ اس وقت سیاسی میدان میں تین ہی مکاتبِ خیال برسرِ عمل تھے ۔ ایک مکتبِ خیال تو وہ تھا جس کے پیش نظر محض آزادی وطن کا مقصد تھا اس کو وہ ہر قیمت پر حاصل کرنا چاہتا تھا اور اس آزادی کو حاصل کرنے کا جو طریقہ اس نے موزوں و مناسب خیال کیا ، وہ یہ تھا کہ مغرب کے سیاسی ادارات اور خصوصاً ان ادارات کی ، جنہیں انگریزوں نے اپنے ملک کی خاص روایات اور معاملات کے پیش نظر بنایا اور پروان چڑھایا تھا ، ہندوستان میں بھی ، بعینہً ہو بہو نقل کی جائے ۔ ان میں سے چند افراد ایسے خیال پرست اور آزادی وطن کے دیوانے تھے ، جنہوں نے ہندوستان کے مخصوص حالات کو بالکل ہی قابلِ اعتناء نہ سمجھا ۔ اور اپنی خیال پرستی سے ، اس درجہ مطمئن تھے کہ انہوں نے یہ فرض کر لیا کہ وطن کے آزاد ہو جانے کے بعد ساری گتھیاں خود بخود سلجھ جائیں گی اور تمام مسائل آپ سے آپ حل ہو جائیں گے ۔ ان ہی میں سے ایک جماعت ایسے فرزانون کی بھی تھی ، جو آزادی وطن اور جمہوری سیاسی ادارات کو اپنی منزل مقصود اسی لیے بنائے ہوئے تھی کہ ان میں ان کو اپنے مخصوص فرقے کا سیاسی و معاشی مفاد نظر آتا تھا ۔ اسی مکتبِ خیال میں سادہ لوح حضرات کا ایک طبقہ ایسا بھی تھا ، جو یہ خیال کرتا تھا کہ آزادی کی مقدس جنگ میں حصہ لیکر اس کو کامیاب اختتام تک پہنچانے کے بعد ، ہم

اپنے مخصوص حقوق و مفادات کا بہتر طریقہ پر تحفظ کر سکیں گے۔ اقبال کو اس مکتب خیال اور آزادی وطن کے ان دیوانوں، فرزانوں اور سادہ لوحوں سے بنیادی اختلاف تھا۔ آزادی کے وہ بھی متوالے تھے۔ ان کی ساری شاعری آزادی، خیال، آزادی فکر و عمل سے بھری پڑی ہے۔ آزادی کے لیے ان کی شعلہ بیانی اور آتش فشانی کو دیکھ کر ہی اس مکتب خیال کے بعض افراد کے دلوں میں یہ اعتراض پیدا ہوا کہ ”اقبال جب تک سیاسی اصول پیش کرتے رہے اور سیاسیات پر تبصرہ کرتے رہے، دنیا ان کو اپنے تخیل کی متاع عزیز سمجھتی رہی“ اور جب انہوں نے سیاسیات کی عملی دنیا میں قدم رکھا تو اس قدر تن آسان اور عافیت کوش بن گئے کہ ان کو حق و باطل میں کڑی تمیز ہی نہ رہی“ اس مکتب خیال کی نظروں میں آزادی کی لڑائی ایک مقدس جنگ اور حق و باطل کی پیکار تھی، انہیں یہ قلق تھا اور ہے کہ اقبال جیسے حریت نواز، حق گو اور باطل شکن شاعر اور سیاسی فلسفی نے خود عملاً اس آویزش میں اس جماعت کا ساتھ نہ دیا جو برسر ”حق“ تھی لیکن وہ یہ فراموش کر دیتے ہیں کہ اقبال آزادی کے پیغام بر اور ہندوستان کی حریت کے دل سے حامی ہونے کے باوجود اس جنگ آزادی کو جو اس وقت ہندوستان میں جاری تھی، ”مقدس“ اور ”برحق“ نہیں سمجھتے تھے۔ انہوں نے کل بند مسلم کانفرنس کے پلیٹ فارم سے بیانگ دہل اعلان کیا۔

”حب وطن کاملاً ایک فطری نیکی ہے اور انسان کی اخلاق زندگی میں اس کا ایک مقام ہے، تاہم جو امور حقیقی اہمیت کے حامل ہیں، وہ انسان کا ایقان، اس ثقافت اور اس کی تاریخی روایات ہیں۔ اور میری نظروں میں یہی وہ حقائق ہیں، جن کے لیے انسان کو جینا اور مرنا چاہیئے، نہ کہ زمین کا وہ ٹکڑا جس سے انسان کی روح غرضی طور پر ایک گونہ تعلق پیدا کرتی ہے“

۵۶۔ ایسیجس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال - مرتبہ شاملو - ناشر، المنار

اکادمی لاہور طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ء ص ۴۸

آزادی کے دلدادہ اور شیدائی ہونے کے باوجود وہ ہندوستان کی اس جنگ آزادی کو مقدس اور برحق کیوں نہیں سمجھتے تھے؟ اس سوال کا جواب دینے کے لیے ہمیں اس ”گرہ“ کو کھولنا پڑے گا جو اقبال کے تصور آزادی اور اس مکتب کے ”دیوانوں“ اور ”سادہ لوحوں“ کے تصور آزادی میں پڑی ہوئی ہے۔ جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ آزادی کے ان ”دیوانوں“ کے نزدیک، آزادی، وطن کی دیوی کے سوا، ہندوستان کی دنیا میں کچھ تھا ہی نہیں اور آزادی وطن کی خاطر جدوجہد کرنے والا ”پر جوش مگر سادہ لوح گروہ“ یہ خیال کرتا تھا کہ آزادی حاصل کرنے کے بعد جو بھی مسائل اس وقت موجود ہیں یا آئندہ پیدا ہوں گے، ان کی نوعیت گھریلو مسائل کی سی ہے، اور میدان جنگ میں سرفروشی کرنے کے بعد، ہم ان کو بہت آسانی کے ساتھ آپس میں مل بیٹھ کر اور اگر یہ ممکن نہ ہو سکے تو برادرانہ طور پر لڑ جھگڑ کر، نہایت خوش اسلوبی کے ساتھ حل کر سکیں گے۔ اقبال کو دونوں جماعتوں سے بنیادی اختلاف تھا۔ آزادی، وطن کے وہ حاسی ضرور تھے مگر محض وطن کی آزادی ان کا اصلی اور حقیقی مقصود نہ تھا۔ پھر وہ ضمیر کی پوری صداقت کے ساتھ یہ سمجھتے تھے کہ جن ذرائع سے بالاقساط یہ آزادی حاصل کی جا رہی ہے، جن طریقوں سے ان حاصل شدہ اقساط آزادی کو اس مکتب خیال کے فرزائے اپنی مخصوص جماعت و فرقہ کے استحکام (Consolidation) کے لیے استعمال کر رہے ہیں، اور پھر اس کشمکش آزادی کے کامیاب اختتام کے بعد آزاد ہندوستان کا جو سیاسی نقشہ بنایا جائے گا، اس میں نہ صرف یہ کہ ان کے بنیادی تصورات کے لیے کوئی جگہ نہیں ہے، بلکہ اس سے ان کے اس نصب العینی معاشرہ — (Ideal Society) کی تشکیل و تعمیر بھی نہ ہو سکے گی، جو ان کی شاعری کے حقیقی پیغام اور ان کے سیاسی افکار و تاثرات کا منشاء اصلی اور مقصدِ وحید تھا اور اس مقصدِ اولین کے سامنے محض آزادی، وطن کا مقصدِ دراصل ان کے نزدیک مقصدِ ثانوی تھا۔ وہ ضرور یہ چاہتے تھے کہ ہندوستان آزاد ہو لیکن اس سے زیادہ یہ چاہتے تھے کہ ہندوستان اس طرح آزاد ہو کہ یہاں اسلامی انقلاب برپا کرنے کے لیے فضا، سازگار اور ماحول بھی آزاد ہو۔ وہ لکھتے ہیں۔

”مسلمان ہونے کی حیثیت سے انگریز کی غلامی کے بند کو توڑنا اور اس کے اقتدار کا خاتمہ کرنا ، ہمارا فرض ہے اور اس آزادی سے ہمارا مقصد یہی نہیں کہ ہم آزاد ہو جائیں ۔ ہمارا اول مقصد یہ ہے کہ اسلام قائم رہے اور مسلمان طاقتور بن جائے ۔ اس لیے مسلمان کسی ایسی حکومت کے قیام میں مددگار نہیں ہو سکتا ، جس کی بنیادیں ان ہی اصولوں پر ہوں ، جن پر انگریزی حکومت قائم ہے ۔ ایک باطل کو مٹا کر ، دوسرے باطل کو قائم کرنا چہ معنی دارد ؟ ہم تو یہ چاہتے ہیں کہ ہندوستان کلیتاً نہیں تو ایک بڑی حد تک دارالسلام بن جائے لیکن اگر آزادی ہند کا نتیجہ یہ ہو کہ جیسا دارالکفر ہے ویسا ہی رہے یا اس سے بھی بدترین بن جائے تو مسلمان ایسی آزادی وطن پر ہزار مرتبہ لعنت بھیجتا ہے ۔ ایسی آزادی کی راہ میں لکھنا ، بولنا ، روپیہ صرف کرنا ، لالٹھیاں کھانا ، جیل جانا ، گولی کا نشانہ بننا سب کچھ حرام اور قطعی حرام ہے“ ۵

جب وہ اس جنگ آزادی کے متعلق یہ تصور رکھتے تھے کہ یہ ایک باطل کو مٹا کر دوسرے باطل کو قائم کرنے کے مترادف ہے تو پھر ان کی اس جنگ میں عدم شرکت کو ان کی بے عملی سے تعبیر کرنا کہاں تک درست ہے ؟ جب وہ غلط یا صحیح مگر پوری دیانت داری اور خلوص کے ساتھ یہ سمجھتے تھے کہ آزادی ہند کا نتیجہ یہ ہوگا کہ جیسا دارالکفر ہے ویسا ہی رہے گا ، یا اس سے بدتر بن جائے گا اور اپنے نزدیک انہوں نے پورے غور و فکر کے بعد یہ قطعی رائے قائم کر لی تھی کہ ”ایسی آزادی کی راہ میں لکھنا ، بولنا ، روپیہ صرف کرنا ، لالٹھیاں کھانا ، جیل جانا ، گولی کا نشانہ بننا ، سب کچھ حرام اور قطعی حرام ہے“ تو پھر کوئی ذی ہوش ان سے بے عملی کی شکایت کیسے کر سکتا ہے ۔ جنگ آزادی کے متعلق ان کے اس تصور اور اس کے ان نتائج کے متعلق ان کی آراء سے

۵۔ مضامین اقبال : مرتبہ تصدق حسین تاج ، مطبوعہ احمدیہ پریس ، حار مینار ، حیدر آباد دکن ، بار اول ۱۳۶۲ھ ص ۱۹۵ و ۱۹۶ ۔

دیانتدارانہ اختلاف ہو سکتا ہے۔ لیکن یہ ماننے اور تسلیم کرنے کے بعد کہ ان کے ان تصورات و آراء میں کہیں منافقت اور ظاہر داری نہ تھی اور اپنے نتائج فکر کو مرتب کرنے میں وہ پوری طرح مخلص تھے۔ آزادی وطن کے دیوانے اور سادہ لوح، اپنے نزدیک انہیں ہندوستان کے مسائل کو غلط انداز میں سوچنے والا تو کہہ سکتے ہیں لیکن ”تن آسان“ ”عافیت کوش“ اور ”حق و باطل میں تمیز نہ کرنے والا“ ہرگز نہیں کہہ سکتے۔

دوسرا مکتب خیال ان لوگوں کا تھا، جن کے پیش نظر اپنی جلب منفعت تھی، جو جلسوں اور جلوسوں، بیانون اور تقریروں، انتخابات کے ہنگاموں اور پارٹی بندیوں، جوڑ توڑ اور سازشوں میں حصہ محض اس لیے لیا کرتا تھا کہ کسی طرح اپنا آلتو سیدھا کیا جائے۔ یہی ان کی جدوجہد کا خلاصہ تھا اور اسی کو وہ عملی سیاست سمجھا کرتا تھا۔ یہ دراصل کوئی سیاسی مکتب خیال نہ تھا بلکہ سیاسی ”قابوچیوں“ (Political Opportunists) کی ایک ٹولی تھی۔ ظاہر ہے کہ اقبال کے سیاسی تفکر کا طائر بلند جن آسمانوں پر اڑ رہا تھا، وہ اتنی پستی پر کیونکر اتر آتا؟ ان کی پوری سیاسی زندگی پر غور کیجیے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ صرف ایک لمحہ کے لیے وہ اپنے مقام رفیع سے اتر کر سیاست کی ان بھول بھلیوں میں پھنس گئے تھے، جس کی غلام گردشیں انتخابات کے مراحل سے گزر کر اسمبلی ہال کے دروازوں تک پہنچتی ہیں۔ مرزا جلال الدین بیرسٹر فرماتے ہیں کہ

”حقیقت یہ ہے کہ اس زمانے میں کونسل کی رکنیت کو آئندہ ترقی کے لیے ایک زینہ سمجھا جاتا تھا اور ڈاکٹر صاحب بھی فطری طور پر ترقی کی خواہش سے بے نیاز نہ تھے۔ اس کے علاوہ لوگوں کے اصرار نے بھی انہیں اس کام پر آمادہ کیا۔“

۵۸۔ ملفوظات اقبال، مرتبہ محمود نظامی، مطبوعہ امریت الیکٹرک پریس لاہور، بار اول ص ۶۵۔

بہر حال انسانی زندگی کا یہ ایک کمزور لمحہ تھا ، لیکن اس کے بعد وہ جلد ہی ان بھول بھلیوں سے نکل آئے اور اسی شاہراہ پر پڑ گئے ، جو ان جیسے رفیع المرتبت سیاست دان اور مفکر کے شایانِ شان تھی ۔ اس لیے اگر اقبال نے سیاسی جوڑ توڑ کے وہ کھیل نہیں کھیلے جو ایک مخصوص سیاسی پوزیشن کے مالک ہونے کی حیثیت سے وہ کھیل سکتے تھے اور اس کے ذریعہ وہ اعلیٰ مراتب و مناصب اور دنیاوی منافع حاصل نہیں کیے ، جو ان کے بعض ہم چشم سیاست دانوں نے حاصل کیے تھے تو اس کی وجہ یہ نہ تھی کہ وہ ”سیاست دان نہ تھے۔“ بے شک ”سیاسیات مصالحت کا ایک کھیل ہے“ لیکن اقبال کے پیش نظر جو بلند مقاصد تھے اور جن کو آگے بڑھانے کے لیے دراصل انہوں نے تخیلات کی بلندی سے اثر کر عملی سیاست کی پستی میں قدم رکھا ، وہاں اگر وہ مصالحت کا یہ گھناؤنا کھیل کھیلتے تو یقیناً انہیں وزارت کی کرسی اور گورنر جنرل کی خوشنودی حاصل ہو جاتی لیکن اس کے معاوضے میں وہ ان رفیع الشان مقاصد کو کھو دیتے جو ان کی زندگی اور شخصیت کی متاعِ عزیز تھے ۔ اس کھیل میں اقبال کی زندگی تو بن جاتی لیکن ان کی موت ایک ایسے دیوالیہ زدہ شخص کی موت ہوتی جس نے سیاسیات کے سٹے میں اپنے گنج ہائے گراں مایہ اور اپنی زندگی کی پوری کھائی بار دی ہو !

تیسرا مکتبہ خیال ان اشخاص کا تھا ، جو آزادی کی جنگ کے ہر مرحلہ پر اپنے جماعت اور فرقے کے مفادات کا تحفظ کرنا چاہتے تھے ۔ انہوں نے جن گھروں میں جنم لیا ، آنکھیں کھولیں اور پرورش پائی ، ان کی فضا دو خاص روایات ، تعلیمات اور ثقافت سے معمور پایا ، فطرتاً انہیں اس سے انس ہونا چاہیے تھا ، جس معاشرہ اور سوسائٹی میں ان کی تعلیم و تربیت ، پرورش و پرداخت ہوئی ۔ اس سے بھی انہیں خاص لگاؤ ہونا چاہیے تھا ۔ — پھر جب انہوں نے ملک کے سیاسی حالات اور دستوری ترقی کی رفتار کا جائزہ لیا تو یہ محسوس کیا کہ اس سوسائٹی کے افراد سیاسی ، تعلیمی اور معاشی ترقی کی اس دوڑ میں دوسروں سے بہت پیچھے ہیں ۔ انہوں نے لازماً یہ نتیجہ اخذ کیا کہ ان کی اس پستی کی وجہ سے بحیثیت مجموعی وہ معاشرہ اور سوسائٹی بھی پیچھے رہ جائے گی جس میں انہوں نے پرورش پائی ہے

اور دوسرے جب آگے بڑھ کر اپنی سیاسی منزل مقصود کو حاصل کر لیں گے تو لازماً وہ اپنی خاص روایات ، تعلیمات ، ثقافت اور تصورات زندگی کو پورے ملک پر حاوی کرنے کی کوشش کریں گے ۔ جس کا بالآخر نتیجہ یہ ہوگا کہ ان کی اپنی روایات ، تعلیمات ، ثقافت اور تصورات زندگی مغلوب ہو جائیں گے ۔ اپنی عددی کمتری ، تعلیمی پستی و معاشی پس ماندگی کے باعث ان میں اتنی صلاحیت نہ تھی کہ دستوری ترقی کی رفتار کو اپنے بل بوتے پر روکے رکھیں یا اس کو پیچھے کی طرف گھسیٹ کر لے جائیں ۔ اس لیے انہوں نے اس گتھوی کا حل ” تحفظات “ (Safe-Guards) میں سمجھا ۔ وہ ” تحفظات “ تو چاہتے تھے ، مسلم جماعت اور فرقہ کے لیے لیکن سمجھتے یہی تھے کہ ان کی وجہ سے ایک وقت مسلمان اور اسلام دونوں محفوظ ہو جائیں گے ۔ اس لیے انہوں نے بڑے زور شور سے ” اسلام خطرے میں ہے “ کا نعرہ لگایا اور سنہ ۱۹۰۵ء سے لیکر سنہ ۱۹۳۵ء تک اسلام اور مسلمانوں کو خطرے سے نکلانے کے لیے ان کی ساری سیاسی ” دستوری تحفظات “ کے ارد گرد گھومتی رہیں ۔ اقبال نے عملی سیاست میں مصلحت وقت یا مجبوری حالات کی بناء پر اسی گروہ کا ساتھ دیا ۔ لیکن شخصی طور پر وہ اس مکتب خیال کے ان مقاصد سے مطمئن اور ان پر قانع نہ تھے ۔ ان کو اس مکتب خیال کے مقاصد سے ہمدردی ضرور تھی ، لیکن وہ صرف ان ہی مقاصد پر حصر کر کے بیٹھ جانا نہیں چاہتے تھے ۔ وہ ان تحفظات کے مخالف نہیں تھے ، لیکن ان کو اپنے بلند مقاصد کے پیش نظر ، نا کافی تصور کرتے تھے بلکہ وہ دل ہی دل میں یہ یقین رکھتے تھے کہ ان کے ذریعہ مسلمانوں کے چند معاشی ، سیاسی مفادات کا ایک حد تک تحفظ ہو تو ہو ، لیکن اسلامی روایات ، تعلیمات ، ثقافت اور تصورات زندگی کی حفاظت کرنے میں یہ تحفظات یقیناً ناکام رہیں گے اور وہ اس پر قانع نہ تھے کہ اس ملک کی آئندہ تاریخ میں اسلامی تصور حیات کے بچے کوچے آثار بس مٹے نہ جائیں ۔ ان مسائل کی حد تک ان کی رسائی (Approach) منفی نہ تھی بلکہ مثبت تھی ۔ وہ اس ملک کے مستقبل میں اسلام ، اسلامی تصور حیات اور اسلامی نظام زندگی کو اس کے پورے مضمرات و مقننات کے ساتھ برسر عمل اور اس کی تمام نمایاں و پوشیدہ قوتوں کو پھولتا پھولنا دیکھنا چاہتے تھے ۔

نصب العین کا یہ جیتا جاگتا تصور مسلم قوم اور مسلم قائدین کی اکثریت کے ذہن میں واضح طور پر موجود نہ تھا اور اگر اس تصور کی کچھ جھلکیاں ہمیں گذشتہ نصف صدی کی مسلم سیاست میں کہیں کہیں دکھائی دیتی بھی ہیں تو ان کو عملی شکل دینے کے لیے کوئی واضح لائحہ عمل اور عملی تجویز پیش نہیں کی گئی تھی۔ اقبال کے ذہن میں نصب العین کا یہ تصور بھی بہت ہی واضح تھا اور اس کو عملی جامہ پہنانے کے لیے ان کے پاس ایک ایسی تجویز بھی تھی، جو وقت کے تقاضوں اور معاملات کی پیچیدگیوں سے بھی پوری طرح عہدہ برآ ہو سکتی تھی۔ انہوں نے اس تصور اور اس تجویز کو قوم کے سامنے رکھا، لیکن حالات کی رفتار اور قوم کی نفسیات نے عوام اور قائدین دونوں کو ”تخفّظات“ کے گورکھ دھندے میں پھنسا رکھا تھا اور ملت کو تاریخ کے بہت سے مراحل ابھی طے کرنے باقی تھے، زمانہ کی بہت سی ٹھوکریں ابھی کھانی تھیں اور فکر و قیادت کے درمیان ابھی ایک بہت بڑی فصل حائل تھی۔ — بہر حال علامہ اقبال نے جس نصب العین کی طرف دعوت دی، اس کو قوم نے سنا اور ان کے پیام پر لبیک بھی کہا لیکن اس نصب العین کے حصول کے لئے جو عملی تجویز انہوں نے پیش کی تھی، اس کو ملت نے اقبال کی زندگی میں نہیں اپنایا۔ سوال یہی ہے کہ جب ملت نے اس عملی تجویز کو اپنایا ہی نہ تھا تو وہ اس کے لئے عملی جدوجہد کیسے کرتے؟ اگر اس تیسرے مکعب خیال نے، جس کے ساتھ علامہ اقبال نے غالباً مجبوراً تعاون کیا تھا، ان کے اس نصب العین کو پوری گرم جوشی کے ساتھ اپنا مطمح نظر بنا لیا ہوتا اور اس کے حصول کے لئے اس عملی تجویز کو ویسی ہی بصیرت اور یقین محکم کے ساتھ آگے بڑھانے کی جدوجہد کی ہوتی، جس بصیرت و ایمان کے ساتھ اقبال نے اس کو پیش کیا تھا، اور اس وقت وہ تن آساں و عافیت کوش بن جاتے تو یقیناً ہم کہہ سکتے کہ اقبال ہمارے ”سیاسی غویل کی متاع عزیز“ تو تھا لیکن عملی دنیا میں اس کو ”حق و باطل میں تمیز“ نہ تھی!

غور سے دیکھئے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ اقبال نے اس تیسرے مکعب خیال کے ساتھ، جو تعاون کیا اس کا ماحصل صرف اتنا ہی تھا

کہ مسلمانوں کی خودی اور شخصیت کو دوسروں میں مدغم ہونے سے بچایا جائے۔ اقبال اور اس مکتب کا یہ ایک مشترکہ مقصد تھا لیکن اقبال کے نزدیک یہی ایک مقصد، مقصدِ اصلی نہ تھا۔ اقبال نے اس گروہ کے ساتھ مل کر عملی سیاست میں جو کچھ جدوجہد کی، وہ اس مقصد کے حصول کے لئے کافی تھی، لیکن اس مکتبِ خیال کے حامی اسی مقصد کو سب کچھ سمجھتے رہے اور اقبال ان کو یہیں پیچھے چھوڑ کر آگے بڑھ گئے۔ انہوں نے انہیں پکارا لیکن کسی نے آواز نہ دی، پھر وہ کیا کرتے؟ سوائے اس کے کہ اپنے کنج عزلت میں بیٹھ جاتے لیکن انہوں نے یہ بھی نہیں کیا بلکہ بستر مرگ پر لیٹے لیٹے مسلم اربابِ حل و عقد کو اس نصب العین اور اس تجویز کو قبول کرنے پر آمادہ کرتے رہے۔

ایک باشعور انسان کی عملی جدوجہد بڑی حد تک، بلکہ تمام تر ایک معینہ مقصد و نصب العین کے حصول کے لئے ہوا کرتی ہے۔ دیکھنا یہ ہے کہ وہ کوئی معینہ مقصد یا نصب العین رکھتا ہے یا اس کی حیثیت اس مجنوں کی سی ہے جو صحرا میں ہر بگولہ کو اٹھتے دیکھ کر محمل سمجھ لیتا اور اس کے پیچھے دیوانہ وار دوڑنے لگتا ہے۔ اقبال کی سیاسی زندگی میں ہمیں مکمل تعقیل (Rationalization) نظر آتی ہے، وہ ہر اس تحریک کی مخالفت کرتے ہیں، جو ان کے مقاصد میں خارج ہے اور ہر اس تحریک کی تائید کرتے ہیں، جو ان کے معینہ مقصد کے حصول میں مدد و معاون ہے۔ پھر یہ تائید بھی صرف اسی حد تک ہوتی ہے جس حد تک وہ سمجھتے ہیں کہ اس تحریک سے ان کے مقاصد میں امداد ملے گی۔ اس سے آگے وہ ایک انج بھی نہیں بڑھتے۔ وہ ہندوستان کی قوم پرستانہ تحریک آزادی کو اپنے مقاصد کے خلاف سمجھتے تھے، اس لیے اس میں شرکت نہ کی۔ تحریکِ خلافت سے ان کو ایک گونہ تعلق خاطر اور ہمدردی ضرور تھی اس لیے کہ وہ ان کے اسلامی تصورات سے بڑی حد تک ہم آہنگ تھی، تاہم جب آگے چل کر یہ تحریک متحدہ قومیت کے کانگریسی طلسم میں پھنس گئی، تو انہوں نے اس پر سخت تنقید کی^{۵۹}۔ وہ ”فرقہ پرستوں“ کی تحریک

۵۹۔ اقبال نامہ (مکاتیب اقبال) حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ مطبوعہ لاہور

تحفظات میں شریک ہوئے اور اس میں بڑی حد تک سرگرمی سے حصہ لیا لیکن یہ بھی صرف اس حد تک تھا کہ اس کے ذریعہ وہ اپنے نصب العین کے حصول کے لیے ملت اور قائدین کو تیار کر لیں۔

جن سیاسی مقاصد کو وہ حق اور جس نصب العین کو وہ اپنی منزل مقصود قرار دے چکے تھے، اس کے لیے وہ قلمی، قدمی تمام زندگی برابر کوشاں رہے۔ ان کی ان مقاصد عالیہ کے لیے جدوجہد کا اندازہ اس سے کیجئے کہ مولانا حسین احمد مدنی کے نظریہ وطنیت کی تردید میں اپنا مضمون انہوں نے اس وقت لکھوایا جبکہ وہ بستر مرگ پر پڑے ہوئے تھے اور بقول نذیر نیازی صاحب ”رہ رہ کر ضعف اور اختلاج کے دورے ہو رہے تھے اور (حکیم) قرشی صاحب کو خطرہ تھا کہ اس کا کوئی ناگوار اثر ان کی طبیعت پر نہ پڑے“^{۶۰} !

اس کے بعد بھی یہ کہنا کہ وہ اس حد تک بے عمل تھے کہ انہیں حق و باطل میں تمیز نہ تھی، صریحاً زیادتی ہے!!

اقبال کی ”پر عظمت اور دلنواز شخصیت کا اس سے بڑھ کر کیا ثبوت ہوگا کہ ایک طرف انہوں نے بے عملی کے طعنے سنے اور دوسری طرف اس طنز و تعریض سے بے پرواہ ہو کر آخر وقت تک وہ کام انجام دیتے رہے جس کے لیے قدرت نے ان کا انتخاب کیا تھا۔ پھر اس خدمت کا کبھی دغندورا نہیں بیٹا، بلکہ اپنے دوست احباب کی مخصوص محفلوں میں کبھی کہا تو صرف یہی کہ

”میں نے اسلام کے لیے کیا کیا؟ میری خدمتِ اسلامی تو بس اس قدر ہے جیسے کوئی شخص فرطِ محبت میں سوتے ہوئے بچے کو بوسہ دے“^{۶۱}

کتنا عجز، کس قدر انکسار، کتنی معصوم شیفگی اور کیسی پاکیزہ الفت جھلک رہی ہے، ”بے عمل“ اقبال کے اس حسین تصور میں!!

۶۰۔ رسالہ اردو، اقبال نمبر طبع جدید ص ۲۳۵۔

۶۱۔ ایضاً۔

اقبال کی بے عملی کی حقیقت جو کچھ تھی ، وہ آپ نے گذشتہ اوراق میں دیکھ لی ۔ لیکن یہ ایک امر واقعہ ہے کہ اسی بے عملی کو سب سے زیادہ شہرت دی گئی ۔ اور اس شہرت کے عام کرنے میں غیروں سے زیادہ خود اقبال کا اپنا ہاتھ تھا ان میں ، بقول مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی ، فرقہ ملائمت کے میلانات پائے جاتے تھے ۶۲ ۔ اور انہیں اپنی برائیوں کا اشتهار دینے میں مزا آتا تھا ۔ وہ خود فرماتے ہیں ۔

مسجد تو بنا دی شب بھر میں ایماں کی حرارت والوں نے
من اپنا پرانا پاپی ہے برسوں میں نمازی بن نہ سکا
کیا خوب اسیر فیصل کو سنوسی نے پیغام دیا
تو نام و نسب کا حجازی ہے پر دل کا حجازی بن نہ سکا
تر آنکھیں تو ہو جاتی ہیں پر کیا لذت اس رونے میں
جب خون جگر کی آمیزش سے اشک پیازی بن نہ سکا
اقبال بڑا اپدیشک ہے من باتوں میں موہ لیتا ہے
گفتار کا یہ غازی تو بنا ، کردار کا غازی بن نہ سکا

اسی قسم کے دیگر اشعار و بیانات کے ذریعہ انہوں نے غیروں سے زیادہ خود ہی اپنی بے عملی کا پرچار کیا ۔ یہ بھی ایک بڑی وجہ ہے کہ ان کی بے عملی زبان زدِ خاص و عام ہو گئی ۔

تھوڑی دیر کے لئے اگر یہ فرض بھی کر لیجئے کہ وہ واقعی اتنے ہی بے عمل تھے ، جتنا کہ انہیں مشہور کیا گیا تو کیا اس سے یہ ثابت ہونا ہے کہ انہوں نے ملک و ملت کی بدخدمتی کی ؟ ۔۔۔۔۔ ملک کی ترقی کو روکا ؟ ۔۔۔۔۔ ملت کے مفاد کو نقصان پہنچایا ؟ عمل خواہ کوئی شکل اختیار کرے ، اسی وقت قابلِ ستائش ہو سکتا ہے ، جب کہ اس کے نتائج قوم و ملت اور انسانیت کے لئے مفید ثابت ہوں اور بے عملی ، خواہ اس کی نوعیت کچھ ہی ہو ، اسی وقت لائقِ سرزنش ہے ۔ جب کہ اس کے

۶۲۔ ”جوہر اقبال“ مرتبہ انجمن اتحاد جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی ، مطبوعہ محبوب المطابع برقی پریس دہلی سنہ ۱۹۳۸ ع ص ۳۹ ۔

سہلک اثرات افراد قوم و ملک پر پڑتے ہوں۔ لاٹھیاں کھانا اور جیل جانا قابلِ مبارکباد ہے، بشرطیکہ اس کے ذریعہ قوم کی گاڑی آگے بڑھے۔ گھر بیٹھے رہنا اور حقہ نوشی کرنا لائقِ ملامت ہے، اگر وہ قوم کی ناؤ کو آگے کی طرف کھینچنے کی بجائے پیچھے دھکیلنے کا باعث بن جائے۔ دیکھنا یہ ہے کہ اقبال کی یہ نام نہاد بے عملی قومی کاروان کی راہ میں سنگِ گراں تو ثابت نہیں ہوئی؟ ”بے عمل“ اقبال نے کہیں دوسروں کو بے عمل تو نہیں بنا دیا؟ — لیکن اگر واقعہ یہ نہ ہو اور اس کی بے عملی دوسروں کی ”آہستہ خراسی“ کا باعث نہ بنی ہو، تو پھر اقبال کی بے عملی مطعون کیوں ٹھہرے؟؟ — اور حقیقت تو یہ ہے کہ اقبال کی بے عملی نے ”یارانِ تیز گام“ کو نہ صرف یہ کہ ”سست رفتار“ نہیں بنایا بلکہ انہیں ”آتشِ زیرِ پا“ کر دیا! اس کی بے عملی نے شعر و نغمہ کا وہ قالب اختیار کر لیا تھا، جس کو عمل کی روح نے زندگی عطا کی تھی اور اس کے اسی ترانہ نے بانگِ درا بن کر قوم کے کاروانِ خفتہ کو جاہِ پیہا کر دیا! — اقبال کی اس بے عملی نے ہمارے قومی مرکب کو جو سہمیز لگائی ہے، اس کا ایک ہلکا سا اندازہ ڈاکٹر سید ظفر الحسن صاحب ایم۔ اے۔ ڈی فل (ا کسن)، سابق صدر شعبہ فلسفہ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے اس بیان سے کر لیجئے۔

”ستر اسی برس ہوئے ہندوستان کی اسلامی فضا میں ایک آواز گونجی، جس سے زمین اور آسمان بھر گئے۔ اس آواز کا منبع علی گڑھ تھا سر سید نے اس زور شور کے ساتھ مسلمانوں کو خوابِ غفلت سے جگایا کہ درودیوار گونج اٹھے اور عالم اسلام میں ایک ہیجان پیدا ہو گیا۔“

مسلمانوں کے ماضی و حال کو دیکھ دیکھ کر سر سید کی آنکھوں سے خون کے آنسو بہتے تھے اور ان کے استقبال پر نظر کر کے سر سید کے زبان اور قلم تنبہ اور تنبیہ، تدبیر اور تدبیر کا تلاطم پیدا کر رہے تھے۔

پہلا شخص جس نے سر سید کا پیغام شعر کے سانچے میں ڈھالا

وہ حالی تھا۔ حالی نے مسلمانوں کے ماضی و حال کا ایسا نقشہ کھینچا اور ایسے دردِ دل کے ساتھ اس داستان کو بیان کیا کہ شعر کی تاریخ اس کی نظیر سے خالی ہے۔ دوست و دشمن سب نے گردن ڈال دی اور حالی اسلام کا سب سے بڑا قومی شاعر مان لیا گیا۔

لیکن سر سید کا پیغام ابھی اجمالی تھا۔ انہوں نے قوم کو اس قابل بنایا کہ اپنی حالت کو سمجھے اور حالات کو سمجھے اور پھر یہ بھی سمجھے کہ اس کا مستقبل کیا ہونا چاہیے۔ اس مستقبل کی تفصیل ابھی باقی تھی۔

وہ شخص جس نے اجمال کی تفصیل کی۔ جس نے ماضی سے استقبال کی طرف نگاہ کو پھیرا، وہ اقبال ہے۔ اقبال نے اس جوش و خروش اور اس ولولہ اور امنگ کے ساتھ زبانِ شعر و ادب میں اس مضمون کو ادا کیا کہ یہ اس کا حصہ ہو گیا۔ حالی ہمارے حال کا شاعر تھا۔ اقبال ہمارے استقبال کا شاعر ہے۔

.....
اقبال کی عظمت کا یہ ثبوت ہے کہ وہ، جس جس مقام سے گزرتا ہے ایک عالم کے عالم کو اپنے ساتھ لے جاتا ہے۔ جب وہ نفی خودی کا راگ گا رہا تھا، لوگ اسے الپ رہے تھے۔ جب اس نے خودی کا ڈنکا بجایا، ہر ساز سے یہی آواز آنے لگی، اب جبکہ اس نے بے خودی یعنی تسلیمیت اور قوم پرستی کا آواز بلند کیا، سب اسی میں آواز ملا رہے ہیں۔ آج مسلمانوں کا تمدن اور ان کی سیاسیات بدرجہٴ غایت اقبال کے شرمندہ احسان ہیں۔

مسلمان ایک گم کردہ راہِ قافلہ کی طرح سیاسیات کے لقی و دلی بیابان میں بیٹھکتے پھر رہے تھے، مگر اس فلسفہٴ حیات اور اسلامیات کے مبصر نے ان کے لئے ایک مہمچ پیدا کر دیا، جس کے صائب ہونے کو لوگ نہایت سرعت کے ساتھ مانتے جا رہے ہیں۔ وقت آ رہا ہے کہ اس کا جہنڈا عنقریب بلند ہو

جائے گا (الف) -

اقبال کہتا ہے کہ

ع . من نوائے شاعر فردا ستم

لیکن یہ ایک صدائے بازگشت ہے ۔ اے اقبال ! تیری صدا سے عالم اسلام کے دل و دماغ بھر گئے ہیں ۔ وہ تیری ہی تعلیم کی طرف جا رہے ہیں تو شاعر فردا ہی نہیں ، تو شاعر امروز بھی ہے اور تیرا اثر اتنا بڑا ہے کہ شاید ہی کسی اور شاعر کا کبھی ہوا ہو ۔ تو قومی شاعر ہی نہیں شاعرِ عہد ہے ۔ یہ عہد تیرا عہد ہے ۔ عہدِ اقبال ہے ^{۱۳}“

یہ بے عمل اقبال کا عہد آفرین اثر !!! ” بے عمل “ ہو کر بھی اس نے یہ کچھ کر دکھایا ، اگر وہ ” باعمل “ ہوتا تو کیا ہوتا ————— ؟

—:O:—

حوالہ جات باب ۷

- ۱۔ ” متحدہ قومیت اور اسلام “ از مولانا حسین احمد مدنی ، ناشر کتب خانہ عزیزید ، اردو بازار جامع مسجد دہلی ص ۹
- ۲۔ مکاتیب اقبال حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ مطبوعہ لاہور ص ۲۰۶

۲۰۷

الف۔ یہ جہنم قیام پاکستان کے بعد بلند ہو چکا ہے ۔ مؤلف

- ۳۔ ” فکرِ اقبال “ ، مرتبہ غلام دستگیر رشید ، ناشران اردو اکیڈمی سندھ کراچی و اردو مرکز لاہور مطبوعہ مشہور آفسٹ پریس کراچی طبع دوم سنہ ۱۹۵۶ء ص ۱۷۱ تا ۱۷۳ -

- ۳- ملفوظاتِ اقبال ، مرتبہ محمود نظامی مطبوعہ لاہور بار اول ص ۷۹
- ۴- روزگارِ فقیر ، جلد اول از فقیر سید وحید الدین مطبوعہ کراچی بار پنجم ص ۴۲
- ۵- شاد و اقبال مرتبہ ڈاکٹر سید محی الدین قادری زور ص ۷۹
- ۶- ملفوظاتِ اقبال ، مرتبہ محمود نظامی ص ۸۰
- ۷- سیرتِ اقبال ، از محمد طاہر فاروقی ص ۱۶
- ۸- اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ، طبع دوم ص ۷۱
- ۹- ”ہندوستان کا مستقبل“ از ڈاکٹر راجندر پرشاد ص ۲۷۴ و ۲۷۵
- ۱۰- ایضاً ص ۲۷۵ -۱۱- ایضاً ص ۲۷۴
- ۱۲- اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو طبع دوم ص ۱۸۶
- ۱۳- ملفوظاتِ اقبال ، مرتبہ محمود نظامی مطبوعہ لاہور ، بار اول ص ۶۴ و ۶۵
- ۱۴- اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو طبع دوم ص ۲۶
- ۱۵- ایضاً ص ۳۴
- ۱۶- مکتیبِ اقبال حصہ اول مرتبہ شیخ محمد عطاء اللہ ص ۲۰۸
- ۱۷- ”جوہرِ اقبال“ مرتبہ انجمن اتحاد جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی مطبوعہ دہلی ص ۴۰ و ۴۱
- ۱۸- آثارِ اقبال مرتبہ غلام دستگیر رشید ناشر ادارہ اشاعت اردو حیدر آباد دکن مطبوعہ سنہ ۱۹۴۶ء ص ۲۲ و ۲۳
- ۱۹- حیاتِ اقبال ص ۶۲
- ۲۰- اقبال نامہ مرتبہ چراغ حسن حسرت ص ۲۹
- ۲۱- اقبال کامل از مولانا عبدالسلام ندوی مطبوعہ مطبع معارف اعظم گڑھ سنہ ۱۹۴۸ء ص ۱۳
- ۲۲- مکتیبِ اقبال حصہ دوم مرتبہ شیخ عطاء اللہ مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۵۱ء ص ۱۱۸
- ۲۳- ایضاً ص ۱۲۷
- ۲۴- آثارِ اقبال مرتبہ غلام دستگیر رشید ص ۲۵
- ۲۵- ملفوظاتِ اقبال مرتبہ محمود نظامی ص ۷۹

- ۲۶۔ جوہر اقبال مرتبہ، انجمن اتحاد جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی ص ۳۸ و ۳۹
- ۲۷۔ ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“ (انگریزی) مرتبہ
عظیم حسین ص ۳۱۸ و ۳۱۹
- ۲۸۔ ایضاً ص ۳۱۹ - ۲۹۔ ایضاً ص ۳۲۰
- ۳۰۔ ایضاً ص ۳۲۰
- ۳۱۔ اقبال کی شاعری از عبدالہالک آروی ص ۳۱
- ۳۲۔ مکتیب اقبال حصہ دوم مرتبہ شیخ عطاء اللہ ص ۲۴۰
- ۳۳۔ ایضاً ص ۲۸۱ - ۳۴۔ ایضاً ص ۲۰۱
- ۳۵۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۶۷
- ۳۶۔ شاد و اقبال مرتبہ ڈاکٹر محی الدین قادری زور ص ۱۰۲ و ۱۰۳
- ۳۷۔ مضامین اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج مطبوعہ احمدیہ پریس حیدر آباد
دکن بار اول ص ۴۹ و ۵۰
- ۳۸۔ حیات اقبال ص ۶۲
- ۳۹۔ ملفوظات اقبال مرتبہ محمود نظامی ص ۷۸
- ۴۰۔ ایضاً ص ۲۰۸
- ۴۱۔ اقبال ، دی پوٹ اینڈ ہز مسیج از ڈاکٹر سچدائند سنہا -
- ۴۲۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۱
- ۴۳۔ رسالہ اردو ، اقبال نمبر طبع جدید ص ۱۹۶
- ۴۴۔ مضامین اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج ص ۱۸۳
- ۴۵۔ ایضاً ص ۱۸۳
- ۴۶۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۳۶
- ۴۷۔ ایضاً ص ۲۲۲
- ۴۸۔ اقبال کی شاعری از عبدالہالک آروی ، ناشر ادارہ طاق دبستان
مطبوعہ سنہ ۱۹۴۶ ع ص ۵۸ و ۵۹
- ۴۹۔ رسالہ اردو اقبال نمبر ص ۱۹۵
- ۵۰۔ آثار اقبال مرتبہ غلام دستگیر رشید مطبوعہ سنہ ۱۹۴۶ ع ص ۲۸
- ۵۱۔ ملفوظات اقبال مرتبہ محمود نظامی ص ۱۰۱
- ۵۲۔ ایضاً ص ۷۷

- ۵۳- آثار اقبال مرتبہ غلام دستگیر رشید ص ۲۸
- ۵۴- رسالہ اردو ، اقبال نمبر ص ۳۱۴ تا ۳۱۶
- ۵۵- اقبال نامہ مرتبہ چراغ حسن حسرت ص ۱۱
- ۵۶- اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۳۸
- ۵۷- مضامین اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج ص ۱۹۵ و ۱۹۶
- ۵۸- ملفوظات اقبال مرتبہ محمود نظامی ص ۶۵
- ۵۹- مکتیب اقبال حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ ص ۱۵۸
- ۶۰- رسالہ اردو ، اقبال نمبر ص ۲۳۵
- ۶۱- ایضاً ص ۲۳۵
- ۶۲- جوہر اقبال مرتبہ انجمن اتحاد جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی ص ۳۹
- ۶۳- ”فکر اقبال“ مرتبہ غلام دستگیر رشید مطبوعہ کراچی طبع دوم
سنہ ۱۹۵۶ع ص ۱۷۱ تا ۱۷۳ -

باب ۸

اقبال کی سیاسی زندگی پر ایک نظر

اقبالی سیاست کے نمایاں خد و خال | علامہ اقبال نے برصغیر کی سیاست
میں جن تصورات کو آگے بڑھایا اور اس سلسلہ میں جو عملی حصہ انہوں
نے لیا، اس کی ایک واضح تصویر گذشتہ صفحات میں پیش کرنے کی کوشش
کی گئی ہے۔ اس تصویر کے جو نمایاں خد و خال ہمیں نظر آتے ہیں، وہ
یہ ہیں۔

(۱) اقبال کی سیاست ہنگامہ آرائی، شور و شغب اور جوش و خروش
سے خالی ہے۔ یہاں نہ جلسوں کی ہمہ جہتی ہے، نہ جلوسوں کی فراوانی۔
نہ دھواں دھار تقریریں ہیں، نہ وقت بے وقت کی بیان بازی، جماعت سازی
ہے نہ انجمن آرائی، نعرے ہیں نہ جے کارے۔ وہ مسلم لیگ کے معتمد اور
کل ہند مسلم لیگ کے صدر رہے۔ گول سیز کانفرنس میں دو مرتبہ مسلمانوں
کی نمائندگی کی اور کل ہند مسلم کانفرنس کی صدارت و قیادت کی۔ اس طرح
اس زمانے میں چوٹی کے مسلم قائدین میں ان کا شمار ہوتا تھا اور مسلم
کانفرنس کی صدارت کے زمانے میں تو یوں کہنا چاہیے کہ وہ ایک لحاظ
سے صفر اول کے مسلم قائدین کی بھی قیادت کر رہے تھے۔ پھر اس نازک
زمانے میں برطانوی حکومت اور کانگریس، دونوں کے خلاف وہ نبرد آزما
رہے۔ لیکن اس زمانے میں بھی وقتی جوش اور ہنگامی خروش سے ان کا
دامن آلودہ نہ ہوا اور ”غوغائی سیاست“ سے وہ ہمیشہ بے نیاز رہے۔

(۲) آئے دن بیانات کا اجراء اور تقاریر کی اشاعت سیاسی قائدین کے

یہی دو محبوب مشاغل ہیں۔ یہی وہ تیر ہیں جن سے وہ عوام اور حکومت دونوں کو بیک وقت شکار کرتے ہیں۔ اقبال نے بھی تقریریں کیں اور بیانات دیئے لیکن ان کی تعداد بہت زیادہ نہیں ہے۔ انہیں بے موقع تقریریں کرنے اور بے وقت بیانات دینے کا قطعی شوق نہ تھا۔ انہوں نے انہی مواقع پر تقریریں کی ہیں، جہاں انہیں کوئی اہم بات کہنی ہوتی تھی اور اسی وقت اہم بیانات جاری کئے ہیں، جبکہ کوئی اہم معاملہ درپیش آ گیا ہو۔ انہیں چھپنے اور اخبارات کے کالموں کے ذریعہ عوام اور حکومت کی توجہ کو ہمیشہ اپنی طرف کھینچے رکھنے کا شوق نہ تھا۔

(۳) ان کی سیاست ادنیٰ طرز کی ڈپلومیسی، سطحی نوعیت کی چالبازی (Tactics) ذلیل انداز کی سودے بازی (Bargaining) اور نیچ قسم کی سازشوں سے بلند اور بہت بلند ہے۔ انہوں نے ذاتی مفاد کی خاطر نہ تو کوئی جماعت بنائی اور نہ کسی جماعت میں شریک ہوئے۔ مسلم لیگ کے شفیع گروپ میں ان کی شرکت محض مشترکہ قومی مقاصد کے لئے تھی۔ یہ گروپ اپنی رجعت پسندی اور سرکار نوازی کے لئے بدنام تھا۔ لیکن ڈاکٹر صاحب کا بدترین مخالف بھی یہ نہیں بتا سکتا کہ انہوں نے اس جماعت کا ساتھ دینے کے باوجود کبھی کوئی ذاتی منفعت حاصل کی ہو۔ مرزا جلال الدین صاحب بیرسٹر کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پنجاب کونسل کی رکنیت کے لئے اس لئے آمادہ ہو گئے تھے کہ اس زمانے میں کونسل کی رکنیت کو ذاتی ترقی کا ایک زینہ سمجھا جاتا تھا۔ لیکن یہ عجیب بات ہے کہ کونسل میں پہنچنے کے بعد انہوں نے ذاتی ترقی کے لئے کوئی کوشش نہیں کی اور اس کے برعکس جب اسی زمانہ رکنیت میں ذاتی ترقی کا ایک موقع آیا اور میاں سر فضل حسین نے انہیں یونینسٹ پارٹی کی مدد سے کونسل کا اسپیکر بنانا چاہا تو بقول عظیم حسین انہوں نے یونینسٹ پارٹی کی پالیسی پر تنقید اور اخبارات میں اس پر سخت حملے کر کے اس کی بے مہردیاں کھو دیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ یونینسٹ پارٹی کی اکثریت نے

۱۔ "ملفوظات اقبال" مرتبہ محمود نظامی۔ منبوعہ امرت الیکٹرونک پریس

لاہور، بار اول، ص ۶۵

ان کو صدر قبول کرنے سے انکار کر دیا^۲۔ ” اور یہ بھی حقیقت ہے کہ ان کی زندگی میں کسبِ مال اور حصولِ منصب کی ہزاروں شکلیں پیدا ہوئیں۔ لیکن ان کی استغنا پسند اور فقیرانہ طبیعت نے اپنی غیرت و خود داری میں کبھی آنکھ اٹھا کر، ان کی طرف نہ دیکھا۔ وہ کسی قسم کے نقصان اور منت پذیری یا غرض جوئی کو تصور میں بھی برداشت نہیں کر سکتے تھے^۳۔“

۱۹۳۱ء میں انہوں نے وکالت ترک کر دی تھی^۴۔ ۱۹۳۳ء میں نزولِ الماء کی تکلیف سے ان کے لئے لکھنا پڑھنا تقریباً بند ہو گیا تھا^۵۔ اسی طرح اب کوئی ذریعہ معاش باقی نہ رہا تھا۔ ان کی صحت اور مالی حالت خراب ہو گئی تھی^۶۔ پوری عمر میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہی دفعہ یکمشت پچیس تیس ہزار روپیہ انہیں اپنی تصانیف سے حاصل ہوئے تھے، جس سے انہوں نے جاوید منزل تعمیر کی۔ اس کے سوا ان کے پاس کوئی اندوختہ نہ تھا۔ اب پیری اور علالت دونوں نے مل کر بیک وقت ان پر حملہ کر دیا تھا۔ مالی نقطہ نظر سے یہ زمانہ بڑی تکلیف کا تھا۔ اس زمانے میں نواب صاحب بھوپال نے محض اپنے دیرینہ تعلقات، دوستی و محبت کے تحت اپنی جیب خاص سے پانسو روپے وظیفہ ماہانہ مقرر کر دیا۔ اس کے بعد ہر ہالی نس آغا خاں نے بھی انہیں وظیفہ دینا چاہا اور دیگر ذرائع سے بھی ان کی مالی امداد کی کوششیں کی گئیں۔ لیکن ان میں سے کسی کو بھی انہوں نے قبول نہیں کیا۔

۲۔ ” فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری “ انگریزی - از عظیم حسین

ص ۳۱۸

۳۔ رسالہ آردو - اقبال نمبر - طبع جدید - ص ۳۰۶

۴۔ ” اقبال کی شاعری “ از عبدالخالک - ص ۳۰۴

۵۔ رسالہ آردو اقبال نمبر طبع جدید - ص ۲۸۹

۶۔ ” اقبال کی شاعری “ از عبدالخالک آروی - ص ۳۱۴

۷۔ ” مکتب اقبال “ حصہ اول، مرتبہ شیخ عطا اللہ ناشر شیخ محمد اشرف

منبوعہ مرکز سائل پریس لاہور - ص ۳۷۵

جب ہم ان کی زندگی کے ان واقعات کو پیش نظر رکھتے ہیں تو مرزا جلال الدین صاحب بیرسٹر کا مندرجہ بالا بیان مشتبہ نظر آتا ہے۔ معلوم ایسے ہوتا ہے کہ مرزا صاحب کا مندرجہ بالا بیان محض ان کے ذاتی تاثر کا نتیجہ ہے۔ یا پھر یہ ہو سکتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب کے دل میں ذاتی خواہشات کی ایک خفیف سی موج اس زمانے میں اٹھی تھی، لیکن بہت جلد ان کی سلامتی طبع اور فطری استغنا نے اس پر قابو پا لیا۔ بہر حال جو کچھ ہو، ڈاکٹر صاحب نے اپنی پوری سیاسی زندگی میں محض اپنی ذاتی منفعت کی خاطر جوڑ توڑ نہیں کیے اور کبھی حصول منصب کے لئے اپنے ذاتی خیالات اور اصولوں کا خون نہیں کیا اور مفاد ملت کو پس پشت ڈال کر حکومت یا کسی دوسری جماعت سے سودا نہیں کیا۔

”سیاست مصالحت کا ایک کھیل ہے“ اس مقولے کے پس پردہ سازشیں اور جوڑ توڑ ہوتے رہتے ہیں اور ان جوڑ توڑ و سازشوں پر مفاد ملت کے نقاب ڈالے جاتے ہیں۔ لیکن ان نقابوں کے پیچھے ذاتی منفعت مقصود اصلی ہوتا ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے بھی اپنی سیاسی زندگی میں مصالحت کی۔ لیکن یہ مصالحت حالات کی مجبوری اور تقاضائے وقت کا نتیجہ تھی۔ وہ بھی جانتے تھے کہ سیاست مصالحت کا ایک کھیل ہے۔ لیکن اس کھیل کو انہوں نے جتوا نہیں بنایا اور سیاست کی گندگی کو چھپانے کے لئے اس پر سنہرا نقاب نہیں ڈالا۔ مصالحت کا کھیل انہوں نے بھی کھیلا، لیکن ایک ایسے کھلاڑی کی حیثیت سے جو انصاف و راست بازی (Justice and Fairplay) کو اپنی شکست و کامیابی پر ترجیح دیتا ہو، اور جو مصالحت کرتے ہوئے بھی اپنی خودی اور خود داری کو برقرار رکھتا ہو۔ مصالحت کے اس کھیل کا مظاہرہ، انہوں نے نچلی اور گندی سیاست میں نہیں کیا، کیونکہ انہیں اس قسم کی سیاست سے ذرہ برابر بھی تعلق نہیں تھا، بلکہ اس سیاستِ عالیہ میں کیا جو ان کے اس کھیل کا اصلی میدان تھا۔ سر شفیق مرحوم سے ان کی رفاقت اسی سیاسی مصالحت کا نتیجہ تھی۔ اس کا مقصد کوئی ذاتی منفعت نہیں تھی بلکہ ملت کا وسیع تر مفاد تھا۔۔۔۔۔ حالات کی مجبوری اور وقت کی نزاکت کا تقاضا تھا کہ جب تک وہ پیغام جو انہوں نے اپنے اشعار اور اپنی تقاریر میں پیش کیا تھا، افرادِ امت

کے سینوں میں راسخ نہ ہو جائے ، اور جب تک ملت اس پیغام کو نصب العین بنا کر اس منزل کی طرف چل نہ پڑے ، جس کی طرف انہوں نے ۱۹۳۰ء میں اشارہ کیا تھا ، وہ اس جماعت کا ساتھ دیں جو آست کے معاشی ، سیاسی اور تمدنی مفادات کا دستوری تحفظ چاہتی تھی تاکہ ایک طرف ملت کی اجتماعی خودی کسی میں گم نہ ہونے پائے اور دوسری طرف وہ اس انقلاب کے دھارے کو روکے رکھیں ، جو انگریزوں کی سیاسی حکمتِ عملی اور برادرانِ وطن کی مساعی کی بدولت ، برطانوی پارلیمانی نظامِ جمہوریت کے بند سے پھوٹ کر ہندوستان کی وادی میں پورے جوش و خروش کے ساتھ اقلیتوں کو خس و خاشاک کی مانند بہا لے جانے والا تھا — اگر یہ ڈپلومیسی تھی تو اس کی نوعیت ادنیٰ نہ تھی ، اگر یہ سیاسی چال تھی تو اس کی سطح پست نہ تھی ۔ یہ واقعی مصالحت کا ایک کھیل تھا ۔ جس کو صرف بلند پایہ سیاست داں ہی اپنی قوم کے وسیع مفادات اور اونچے مقاصد کی خاطر میدانِ سیاست کے نشیب و فراز کو پیشِ نظر رکھتے ہوئے کھیلا کرتے ہیں ۔

(۴) اقبال نے سیاسی میدان میں دوسروں کو ہٹا کر ، گرا کر ، اپنے آپ کو آگے بڑھانے کی کوئی کوشش نہیں کی ۔ یہاں قائدین بہت سے تھے لیکن وہ کسی کو اپنا مددِ مقابل اور فریقِ مخالف نہیں سمجھتے تھے ۔ انہوں نے بعضوں کی مخالفت بھی کی اور بعضوں کی موافقت بھی ۔ لیکن یہ موافقت اور مخالفت اصولی تھی ۔ اس میں رشک و رقابت کو دخل نہ تھا ۔ حقیقت یہ ہے کہ اس معاملے میں وہ چشمک و حسد کے جذبات سے قطعاً سہرا تھے ، کیونکہ وہ اپنے آپ کو سیاسی لیڈر نہیں سمجھتے تھے اور کسی کو اپنا پیشوا نہیں مانتے تھے ۔ وہ خود کہتے ہیں ۔

”میں کسی جماعت کا قائد اور کسی قائد کا پیرو نہیں ہوں۔“

سچ تو یہ ہے کہ بازارِ سیاست میں انہوں نے سوئی دوکان نہیں کھولی تھی کہ جس کی سان و نوریت و جگہ ثابت کو دیکھ کر دوسرے دوکاندار رقابت کی آگ میں جسنے لگتے ۔ انہوں نے جن بلند مقاصد کی خاطر سیاسیات میں حصہ لیا اور جس بے لاک طریقے سے سیاسی مسائل کا حل پیش

کیا۔ وہ پیشہ ور سیاست دانوں کے مقابلہ کے طریقوں سے کوئی میل نہیں کھاتے۔

(۵) ”عوام“ لیڈر کی سب سے بڑی ”پونجی“ ہے۔ وہ اپنے اصولوں کا خون کر سکتا ہے۔ اپنی شرافت کا نیلام کر سکتا ہے اور اپنی زندگی کے بڑے سے بڑے نقصان کو برداشت کر سکتا ہے لیکن کسی قیمت پر یہ گوارا نہیں کر سکتا کہ عوام اس کے ہاتھ سے نکل جائیں، کیونکہ اگر یہ گئے تو سب کچھ گیا۔ یہ اس کے پیچھے ہیں تو ملک میں اس کی عزت بھی ہے۔ دور دور اس کی شہرت بھی ہے۔ اطراف و اکناف سے کھینچ کر آنے والی دولت بھی ہے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ سرکار میں اس کا وقار، دھاک اور آؤ بھگت بھی ہے۔ سیاست کے کھیل میں وہ اپنی عزت و ثروت، شہرت و دولت، اخلاق و شرافت غرض کہ ہر چیز کی بازی لگا سکتا ہے، لیکن اگر نہیں لگا سکتا تو وہ اس کے ”عوام“ ہیں۔ یہی اس کی متاعِ عزیز ہے۔ یہی اس کا سرمایہٴ حیات ہے۔ یہی اس کے بت ہیں۔ پیشہ ور لیڈر اصل میں عوام کا رہنا نہیں بلکہ نفسیاتی نقطہ نظر سے ان کا بن داموں غلام ہوتا ہے۔ عوام پر اس کی گرفت اتنی سخت نہیں ہوتی جتنی سختی کے ساتھ عوام کی خواہشات اور ان کے رجحانات اس کے دل و دماغ پر قبضہ کرتے ہیں۔ ذہنی حیثیت سے وہ اتنا پست ہوتا ہے کہ عوام اس کے آقا، رب اور خدا سبھی کچھ ہوتے ہیں۔۔۔۔۔ لیکن اس کی سیاست کا کمال صرف یہ ہوتا ہے کہ وہ ان بھولے آقاؤں اور ان گونگے و اندھے خداؤں کو اپنے الفاظ کی جادوگری اور اپنی منطق کے پھندوں میں آنکھائے رکھے۔ وہ کرتا تو وہی ہے جو اس کے ذاتی مفاد کا اقتضا ہوتا ہے لیکن اس کا ہنر صرف یہی ہے کہ وہ یہ سب کچھ کرتا اس انداز سے ہے کہ اس کا ذاتی مفاد بڑی عوام کو قوسی مفاد نظر آتا ہے۔ بک چکنے کے بعد بھی تود اگر۔۔۔۔۔ زندہ باد۔۔۔۔۔ اور پائندہ باد کا نعرہ لگاتی رہے تو یہی لیڈر کی کامیابی ہے۔۔۔۔۔ قوم فروشی کا یہی وہ ڈھنگ ہے جس کا ماہر صرف پیشہ ور سیاستدان ہوتا ہے۔ اقبال کی سیاست غالبہ کو بھولا اس پیشہ ور سیاست سے کیا تعلق؟ ان کا سب سے بڑا سرمایہٴ عوام اور ان کی خوشنودی نہ تھی بلکہ حق کا اظہار اور خدا کی رضا جوئی تھی۔ حقائق۔

اسلامی کے مطالعہ کے بعد جو بصیرت ان کے اندر پیدا ہو چکی تھی اس کی روشنی میں انہوں نے ہندوستان کی سیاست کے لئے چند اصول و نظریات بنائے ————— یہی ان کا سرمایہ تھا ، جس کو لے کر وہ بازار سیاست میں آئے تھے اور اس سرمایہ کو کسی قیمت پر بھی انہوں نے ہاتھ سے دینا گوارا نہ کیا ۔ وہ حکومت کی نظر غضب کو برداشت کر سکتے تھے ۔ اکثریت کی طنز و تعریض کو سہہ سکتے تھے ۔ خود اپنی قوم کی لعن طعن کو بھی سہہ سکتے تھے ۔ لیکن حکومت کی خوشی ، اکثریت کی خوشنودی اور اپنی قوم کی رضا جوئی کی خاطر اپنے اصولوں اور اپنے نظریوں کو خیر باد نہیں کہہ سکتے تھے ۔ ان کی آنکھوں کے سامنے تحریک خلافت و ترک موالات کا طوفان آٹھا اور اس طوفان میں بڑے سے بڑا اصول پرست بھی خس و خاشاک کی مانند بہہ کر چلا گیا لیکن اقبال کوہ وقار کی مانند اپنی جگہ ڈٹے رہے ۔ سائمن کمیشن کی مخالفت میں تمام عوامی جماعتوں نے متحدہ محاذ بنا رکھا تھا ۔ لیکن اقبال کا سر اس موقع پر عوام کے سامنے نہ جھکا ۔ وہ اپنی شان میں عوام کی زبان سے ٹوڈی ، رجعت پسند ، برطانوی استعمار کا حامی ، سرکار کا ہوا خواہ اور ملک و قوم کا دشمن ————— یہ سب خطابات سنتے رہے ۔ سنتے رہے اور بنستے رہے ۔ لیکن عوام کی خاطر انہوں نے اپنے کسی اصول میں لچک پیدا ہونے نہ دی ۔ انہوں نے عوام کو عوام کا مرتبہ دیا ، خداوندوں کی مسند پر نہیں بٹھایا اور ان سادہ لوح خداوندوں کی نظروں کو اپنے الفاظ کی مینا کاری سے خیرہ کر کے اپنی لیڈری چمکانے کی کوشش نہیں کی ۔

(۶) ہندوستان کی سیاست میں قائدین کی قلابازیاں ، نفسیاتی مطالعہ کے بڑے ہی دلچسپ موضوع ہیں ۔ بے شک انسان کوئی جامد شے نہیں کہ جس میں کوئی تغیر سرے سے ہو ہی نہیں ۔ پھر ایسے شخص کے خیالات ، افکار و تاثرات میں تو تبدیلی ناگزیر ہے ، جو انسانوں کے ہر آن بدلنے والے اجتماعی مسائل کو حل کرنا چاہتا ہو ۔ بایں ہمہ یہ سمجھنا بھی غلط ہے کہ قوموں کے اجتماعی مسائل میں ہر آن تغیر ہی ہوتا رہتا ہے ۔ ان تغیرات میں بنی ایک گوند اصولی یکسانیت پائی جاتی ہے اور تغیرات و تبدیلیوں کے باوجود ان مسائل کا ایک مستقل و پائدار حل بھی ہو سکتا ہے ۔ اس

کا ادراک وہی شخص کر سکتا ہے جس کی نظر ایک طرف حالات کی نزاکت، زمانے کی مقتضیات پر بھی ہو اور دوسری طرف وہ مستقبل میں پیش آنے والے تغیرات کو بے نقاب دیکھتا ہو۔ پھر اس میں اتنی بصیرت ہو کہ وہ اپنے علم و وجدان کے ذریعہ قوموں کی نفسیات اور ان مابعد الطبیعی محرکات کو سمجھ سکے، جو اقوام عالم کی موت و زیست کا باعث ہوتے ہیں۔ اس لئے قوم کی حقیقی رہنمائی کا فرض وہی شخص ادا کر سکتا ہے، جو سیاسیات کے نشیب و فراز میں اپنی حکمت و تدبیر کا ثبوت دے۔ ایک معنی میں اس کو مدیر، فلسفی اور حکیم بھی ہونا چاہیے۔ جس سیاست داں میں اتنی باریک بینی اور ژرف نگاہی ہوتی ہے کہ وہ اس خارزار وادی سے ایسے ہی گزر جاتا ہے جیسے کوئی ہموار راستے سے گذر رہا ہو۔ اس کی راہ میں موڑ تو آتے ہیں لیکن اس کو قلابازیاں نہیں لگنی پڑتیں۔ اس کے مقابل میں ایک سطحی سیاست دان محض ابن الوقت ہوتا ہے۔۔۔۔۔ ہوا کے رخ کو دیکھنے والا، قوم کی کشتی کو سمندر کی ہر موج کے حوالے کر دینے والا! معاملات کی گتھیاں جیسے جیسے پیدا ہوتی جاتی ہیں، ان کو ساجھانے کے لئے وہ قاعدے اور قانون بناتا رہتا ہے اور چونکہ ان کی تہ میں کوئی پائیدار حقیقت نہیں ہوتی بلکہ صرف وقتی مصلحت سنجی ہوتی ہے اس لئے حالات و واقعات کے الجھناوے خود اس کی زندگی کی قلابازیاں بن جاتے ہیں۔ ۱۹۰۵ء تک اقبال کے خیالات وطنیت کی طرف مائل تھے۔ اس کے بعد وہ ملیت کے حامی بن گئے۔ یہی ایک تبدیلی ہے، جو ہم کو ان کی سیاسی زندگی میں نظر آتی ہے۔ اس کے بعد جو مضمح نظر انہوں نے اختیار کیا، وہ آخر عمر تک باقی رہا۔ اصولاً اس مضمح نظر کے دو ہی نقاط تھے۔ ایک تو یہ کہ مسلم قوم کی خودی اور انفرادیت کسی دوسری جماعت میں مدغم ہو کر فنا نہ ہونے پائے اور دوسرے یہ کہ اس ملک کے مستقبل میں اسلام نہ صرف محفوظ رہے، بلکہ اس کو اپنے پورے مضمرات اور مقتضیات کے ساتھ کارفرما ہونے کا موقع ملے۔ سیاسیات میں یہی دو ان کے اعلیٰ اور آخری مقاصد تھے اور اعلیٰ زندگی میں انہوں نے کبھی کوئی ایسی راہ اختیار نہیں کی، جس سے ان کے خیال میں، ان دو مقاصد پر ادنیٰ سی ضرب بھی پڑتی ہو، وہ ہندو اکثریت کے ساتھ مشابہت کے خواہشمند

ضرور تھے ، لیکن اس کی کوئی ایسی صورت انہیں گوارا نہ تھی ، جس میں مسلم قوم کی ”خودی“ باقی نہ رہتی ہو ۔ پھر ان میں اتنی دورینی تھی کہ انہوں نے ۱۹۳۰ء ہی میں ۱۹۳۶ء کے دستوری تغیرات اور ۱۹۴۷ء کے انقلابات کو بے نقاب دیکھ لیا تھا اور اپنے علم و وجدان کی روشنی میں انہوں نے سترہ سال قبل وہ تجویز پیش کی جس کی افادیت پر انہیں یقین کامل تھا اور جس کے ذریعہ وہ چاہتے تھے کہ اس برعظیم میں اسلام ایک مرتبہ پھر اپنی اصلی صورت میں جلوہ گر ہو ۔ اس ژرف نگاہی اور دورینی کی بدولت وہ برخلاف دوسرے قائدین کے سیاسی قلابازیوں سے بچے رہے اور نہایت متوازن رفتار سے اپنے سفر کو طے کیا !!

اوپر ہم نے جن اوصاف و خصوصیات کا تذکرہ کیا ہے وہ عموماً اوسط قسم کے سیاستدان اور پیشہ ور لیڈر میں موجود ہوتے ہیں ۔ یہی وہ عناصر ہیں ، جن سے اس کی سیاسی زندگی کی تشکیل ہوتی ہے ۔ چونکہ علامہ مرحوم کی خصوصیات ان سے مبرا تھی ، اس لئے بعضوں نے ان کے سیاست دان ہونے ہی سے انکار کر دیا ۔ خود ڈاکٹر اقبال کو اعتراف تھا کہ وہ اس معنی میں سیاستدان نہیں تھے ۔ اس نوعیت کی سیاست سے انہیں گھن آتی تھی ۔ انہوں نے اپنی ایک دلچسپ نظم میں اس قسم کی سیاست و لیڈری کا بڑا اچھا نقشہ کھینچا ہے ۔ فرماتے ہیں ۔

”میں نے اقبال سے از راہ نصیحت یہ کہا

عاملِ روزہ ہے تو اور نہ پابندِ نماز

تو بھی ہے شیوہ اربابِ ریا میں کامل

دل میں لندن کی ہوس لب پہ ترے ذکرِ حجاز

جھوٹ بھی مصلحت آمیز ترا ہوتا ہے

تیرا انداز تملق بھی سراپا اعجاز

ختمِ تقریر تری مدحتِ سرکار پہ ہے

فکرِ روشن ہے ترا موجد آئینِ نیاز

اور لوگوں کی طرح تو بھی چھپا سکتا ہے

پردہٴ خدمتِ دیں میں ہوسِ جاہ کا راز

نظر آتا ہے مسجد میں بھی تو عید کے دن
 اثرِ وعظ سے ہوتی ہے طبیعت بھی گداز
 دست پر ورد ترے ملک کے اخبار بھی ہیں
 چھیڑنا فرض ہے جن پر تری تشہیر کا ساز
 اس پر طرہ ہے کہ تو شعر بھی کہہ سکتا ہے
 تیری مینائے سخن میں ہے شرابِ شیراز
 جتنے اوصاف ہیں لیڈر کے وہ ہیں تجھ میں سبھی
 تجھ کو لازم ہے کہ اٹھ کر ہو شریکِ تگ و تاز
 غمِ صیاد نہیں اور پر و بال بھی ہیں
 پھر سبب کیا ہے نہیں تجھ کو دماغِ پرواز
 سن کر کہنے لگا اقبال ، بجا فرمایا
 شک مجھے آپ کی باتوں میں نہیں بندہ نواز
 مجھ میں اوصاف ضروری تو ہیں موجود مگر
 ہے کمی ایک کہوں تم سے جو ہو فاش نہ راز
 ڈھب مجھے قومِ فروشی کا نہیں یاد کوئی
 اور پنجاب میں ملتا نہیں استادِ کسوئی الف

غرض کہ، نچلی اور گندہ سیاست سے انہیں سخت نفرت تھی اور پیشہ ور
 لیڈروں سے انہیں تنفر تھا۔ مسلم لیگ کے پلیٹ فارم سے انہوں نے علی الاعلان
 صحیح قسم کی قیادت کے فقدان پر اظہارِ افسوس کیا۔

”مجھے آپ سے بلا تکلف کہہ دینا چاہیئے کہ ہندوستان کے مسلموں
 اس وقت دو عوارض کے شکار ہو رہے ہیں۔ پہلا عارضہ قحطِ المرجاں

الف۔ یہ پوری نظم کلیاتِ اقبال مرتبہ عبدالرزاق مطبوعہ ستمبر ۱۹۲۴ء
 حیدر آباد دکن میں ملنی ہے۔ دیکھئے ص ۵۸۔ بانکِ دراصل ۱۹۴۰ء
 پر بھی یہ نظم درج ہے لیکن آخری تین شعر اس میں حذف کر دیئے
 گئے ہیں۔ مصنف

کا ہے۔ سر مالکم ہیلی اور ارون کی تشخیص بالکل صحیح تھی، جب انہوں نے علی گڑھ یونیورسٹی میں یہ خیال ظاہر کیا تھا کہ ملتِ اسلامیہ رہنماؤں کو پیدا کرنے میں ناکام رہی۔ رہنماؤں سے میرا مطلب وہ افراد ہیں جو فضل ایزدی یا اپنے وسیع تجربات کی بدولت اسلام کی روح اور تقدیر سے متعلق گہرا وقوف رکھتے ہوں، اور ساتھ ہی ساتھ جنہیں جدید تاریخ کے رجحان کا عمق ادراک حاصل ہو^۸۔

الغرض، اگر سیاست و قیادت نام ہے، ہنگامہ آرائی، محض وقتی مصلحت سنجی، گندم نمائی و جو فروشی کا تو یقیناً اقبال سیاست دان نہیں تھے اور ان کا سیاست دان نہ ہونا ہی ان کی عظمت اور بڑائی کی دلیل ہے۔ ان کی سیاست میں یقیناً ہنگامہ آرائی نہ تھی، تقاریر و بیان بازی کی کثرت نہ تھی، جوڑ توڑ اور سازشیں نہ تھیں، رشک و رقابت نہ تھی، محض وقتی مصلحت سنجی نہ تھی۔ انہوں نے نہ تو عوام کی پرستش کی اور نہ عوام کو بے وقوف بنایا۔ انہوں نے کبھی عامیانہ مشہرت (Cheap Popularity) حاصل کرنے کی خاطر نہ تو اپنے سیاسی خیالات و عقائد بدلے اور نہ کبھی حکومت کو خوش کرنے کے لئے ان سے دست بردار ہوئے۔ قوم فروشی اور ریا کاری کے ادنیٰ سے شائبہ سے بھی ان کی سیاست کا دامن پاک ہے۔ یہاں تک تو ہم نے یہ بیان کیا کہ اقبال کی سیاست کیا نہ تھی لیکن ابھی یہ بتانا باقی ہے کہ ان کی سیاست فی الواقع کیا تھی!

اقبال کی سیاست کے عناصر اربعہ

- (۱) وطنی قومیت کے مقابلہ میں اسلامی قومیت کی تبلیغ
- (۲) مخلوط انتخاب کے مقابلہ میں جداگانہ انتخاب کی ترویج
- (۳) وحدانی حکومت کے مقابلہ میں مکمل صوبائی خود مختاری کی حمایت
- (۴) کل بند وفاق کے مقابلہ میں مسلم صوبوں کے وفاق کی دعوت

۸۔ ایسیچس اینڈ سٹیٹ منٹس آف اقبال، مرتبہ شاملو۔ ناشر المنار اکادمی لاہور۔ طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ء ص ۳۳

یہ تھے اقبال کی سیاست کے عناصر اربعہ ! ! یہی وہ متاع گراں سایہ تھی ، جس سے برصغیر کے مسلم قافلہ کو بہرہ اندوز کرنے کے لئے یہ فقیر منش سیاست داں اپنی کنج عافیت سے نکل کر میدانِ تگ و تاز میں آیا تھا اور یہی وہ ساز و سامان تھا ، جس سے لیس ہو کر یہ مردِ خود آگاہ حریفوں سے نبرد آزما ہونے کے لئے سیاست کے اکھاڑہ میں داخل ہوا تھا ! گذشتہ اوراق میں اقبال کی سیاسی سرگرمیوں کی جو تفصیلات پیش کی گئی ہیں ، ان پر اگر آپ گہری نظر ڈالیں اور ان سرگرمیوں کا محتاط طریقہ پر تجزیہ کریں تو آپ کو ان کی سیاست کا خلاصہ ان ہی چار نکات میں نظر آئے گا ۔ یہاں ان نکات کے بارے میں اقبال کے افکار و اعمال کا جائزہ لینے کی چنداں ضرورت نہیں ہے کیونکہ ان میں سے ہر ایک پر اس سے پہلے کافی کچھ کہا جا چکا ہے اور مزید توضیح و تشریح مناسب و موزوں مقام پر آئندہ کی جائے گی ۔ یہاں ہم صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ برصغیر ہند میں ان کی عملی سیاست کی تشکیل ان ہی چار عناصر سے ہوئی تھی ۔ ان عناصر اربعہ میں بھی اصلی اور حقیقی عنصر ، نکتہ اول یعنی اسلامی قومیت ہے ۔ باقی تین نکات اسی کے ماتحت یا اسی کے ذیل میں آتے ہیں — دوسرا نکتہ یعنی جداگانہ طریقہ انتخاب اسلامی قومیت کے ”تشخص“ کا ایک ذریعہ ہے تو تیسرا اور چوتھا نکتہ یعنی صوبائی خود مختاری اور مسلم صوبوں کا وفاق اسی اسلامی قومیت کے ”تمکن“ کے وسائل ! گویا اسلامی قومیت ، اقبالی سیاست کا اصل الاصول ہے اور ان کی تمام سیاسی سرگرمیاں اسی اصول کے ارد گرد گھومتی ہیں ۔ باقی رہے جداگانہ انتخاب ، صوبائی خود مختاری اور مسلم صوبوں کا وفاق ، تو یہ اس اصول کے ثبات ، قرار و قیام کے ذرائع و وسائل ہیں ۔ مختصراً اور صرف ایک جملہ میں ان کی عملی سیاست کو اس طرح بیان کیا جا سکتا ہے کہ برصغیر میں اسلامی قومیت کا ”تشخص“ اور اس کا ”تمکن“ ہی اقبال کے تمام افکار و اعمال سیاسی کا محور ہے ! — — — لیکن اس کے بعد بھی یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا اقبالی سیاست یہی کچھ تھی ؟ یا اس سے بھی آگے بڑھ کر کچھ اور ہے ؟ اسلامی قومیت کا تشخص ، بجا و درست ۔ اس کا ”تمکن“ ہمارے سر آنکھوں پر ، لیکن پھر بھی یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آخر یہ ”تشخص“ و ”تمکن“ کیوں ؟ اس سوال

کا مفصل و مکمل جواب تو آئندہ باب میں دیا جائے گا۔ یہاں اس کا مجمل جواب سن لیجئے۔ یہ مختصر جواب اقبالی سیاست کی دو مثبت خصوصیات پر غور کرنے سے خود بخود سمجھ میں آ جاتا ہے۔

اقبالی سیاست کی مثبت خصوصیات

(۱) اقبالی سیاست کی ایک بہت ہی

نمایاں اور اہم خصوصیت تفکر و تدبیر ہے۔ اقبال کی بنیادی حیثیت مفکر کی ہے۔ ان کی دیگر حیثیتیں ثانوی ہیں۔ وہ اولاً مفکر تھے اور بعد میں سیاست دان اور شاعر۔ بایں ہمہ وہ محض خیال پرست فلسفی نہ تھے۔ وہ ان لوگوں میں سے نہ تھے، جو اپنے تصورات کی دنیا میں کھوئے ہوئے رہتے ہیں اور جن کا فکری وجود ہماری دنیائے رنگ و بو سے یکسر بے نیاز رہتا ہے۔ اقبال اصل میں مفکر ہی تھے لیکن ان کا طائر تفکر خیال و تصور کی بلندیوں سے عمل و واقعات کی اس دنیا کو بغور دیکھا کرتا اور اس سے عملی دلچسپی لیا کرتا تھا! ان کے نظام فکر کو جتنا تعلق مابعدالطبیعیاتی، الہیاتی اور کائناتی مسائل سے تھا، اتنا ہی تعلق اس دنیائے آب و گل کے انفرادی و اجتماعی مسائل سے بھی تھا۔ وہ مفکر بھی تھے اور شاعر بھی، لیکن ایسے مفکر جس کے تفکر کا ایک خاص عملی نظام تھا اور ایسے شاعر جس کا پیغام، پیغام عمل تھا۔ وہ خود فرماتے ہیں۔

عمل سے زندگی بنتی ہے، جنت بھی جہنم بھی

یہ خاکی اپنی فطرت میں نہ نوری ہے نہ ناری ہے

اور فکر و تفکر کے متعلق ان کا خیال تھا۔

وحدت افکار کی بے وحدت کردار ہے خام

سیاسیات بھی چونکہ تعمیر کردار و اظہار عمل کا ایک خاص میدان ہے، اس لئے اقبال نے اس سے بڑی دلچسپی اور انہماک کا اظہار کیا۔

الغرض ایک تو وہ طبعاً مفکر تھے، ان کی تعلیم و تربیت بھی اس نہج پر ہوئی تھی اور دوسرے یہ کہ سیاسیات میں سرگرمی کے ساتھ عملی حصہ جب انہوں نے لینا شروع کیا، اس وقت ان کی عمر ۳۰ سال سے متجاوز ہو چکی تھی۔ کبرسنی کی پختہ کاری اور فلسفی کی غور و فکر نے

نوجوانی کی ترنگ اور سیاستدان کی ہنگامہ پسندی کی جگہ اے لی تنہی - عمر کا یہی وہ زمانہ ہوتا ہے ، جبکہ انسان کی نظر میں وسعت اور عقل و فکر میں پختگی آ جاتی ہے - وہ مسائل کا جذباتی اور سطحی انداز میں مطالعہ نہیں کرتا بلکہ ان کے مالہ و ماعلیہ کو عقل و فکر کی کسوٹی پر کھستا ہے - نوجوان سیاست دان صرف نعرے اگاتا ہے - پختہ عمر سیاست الجھی ہوئی گتھیوں کو اپنے ناخن تدبیر سے سلجھاتا ہے - وہ اپنے پھیپھڑے اور حنجرہ کی قوت پر بھروسہ کرتا ہے اور یہ اپنے قلب و دماغ کی صلاحیتوں کو کام میں لاتا ہے - ” غوغائی سیاست “ اس کا مقصود نظر اور فکری قیادت اس کا حقیقی منصب ! اقبال کے فطری رجحان ، ان کی تعلیم و تربیت اور عمر کا تقاضہ ہی یہ تھا کہ ان کی سیاست کی بنیاد غور و فکر پر ہوتی اور ہوا بھی یہی - ان کی تقاریر و بیانات میں سطحی مسائل اور جذباتی اپیلوں کے بجائے غور و فکر کے لئے سامان ہے - ان کے جلسوں اور جلوسوں میں نعروں کے بجائے تہذیب و شائستگی پائی جاتی - کانفرنسوں اور کمیٹیوں میں ان کی شرکت ، سنجیدگی و وقار کا پہلو لئے ہوئے ہے ۔۔۔۔۔ اور ان کی نجاویز و تدابیر میں ایسی گہرائی اور عمق و تدبیر پایا جاتا ہے ، جس کے پس پردہ ایک بلند پایہ حکیم ، مفکر اور فلسفی کا ذہن کام کر رہا ہے - مختصر یہ کہ ان کی شاعری کی مانند ان کی سیاست و قیادت پر بھی فکر کی حکمرانی ہے !! وہ مفکر سیاست ہیں اور ان کی قیادت فکری قیادت ہے !!!

۲- اقبالی سیاست کی دوسری اہم خصوصیت یہ ہے کہ خود سیاست ان کا مقصود اصلی نہیں بلکہ ایک ذریعہ ہے ، حقیقی مقصد تک پہنچنے کا - وہ اپنے ایک خط میں لکھتے ہیں -

” سلطنت ہو ، امارت ہو ، کچھ ہو بجائے خود کوئی مقصد نہیں ، بلکہ یہ ذرائع ہیں اعلیٰ ترین مقاصد کے حصول کے - جو شخص ان کو بجائے خود مقصد جانتا ہے وہ رضو بالجمہورۃ السلیا میں داخل ہے “ ۹

۹- مکتیب اقبال ، حصہ دوم ، مرتبہ شیخ عطاء اللہ ، ناشر شیخ محمد اشرف ، مطبوعہ دین محمدی پریس لاہور سنہ ۱۹۵۱ء ص ۶۱ -

لیکن ایک پیشہ ور سیاست داں کا شمار رضو بالحیوۃ الدنیا ہی میں ہوتا ہے ۔۔۔ سیاست ہی اس کا اوڑھنا بچھونا ہوتی ہے ۔ ذہنی حیثیت سے اگر کوئی تیز نظر اور بیدار مغز سیاست اس سے آگے بڑھتا ہے تو وہ سیاست کو حصولِ اقتدار کا ایک ذریعہ بناتا ہے ۔ ایک لحاظ سے اس تیز نظر بیدار مغز سیاست اور اقبال میں ایک گونہ مماثلت ہے کہ سیاست دونوں کا مقصود نہیں بلکہ ذریعہ ہے ، لیکن جہاں تک مقاصد کا تعلق ہے ان دونوں میں کوئی مناسبت نہیں ہے ۔ تیز نظر اور بیدار مغز سیاست کا مقصد ذاتی اقتدار کا حصول ہوا کرتا ہے ۔ اور اگر وہ ایثار پیشہ اور سچا بھی خواہ قوم ہو تو سیاست اس کے لئے ذریعہ ہے قومی اقتدار کے حصول کا ۔ اقبال ان دونوں قسم کے سیاست دانوں سے آگے ہیں ۔ سیاست حقیقت میں ان کا مقصد نہیں بلکہ ذریعہ ہے ۔ لیکن یہ مقصد کیا ہے ؟ کیا ذاتی اقتدار ؟ ہرگز نہیں ، گذشتہ صفحات میں ہم بتا چکے ہیں کہ حصولِ جاہ و منصب کے لئے انہوں نے کبھی کوشش نہیں کی اور جب ایسے مواقع ان کی زندگی میں آئے تو ان سے انہوں نے اتنا اغماض برتا بلکہ عمداً ایسا طرزِ عمل اختیار کیا ، جس سے یہ مواقع ہمیشہ کے لئے ختم ہو گئے تو پھر کیا قومی اقتدار ان کا مقصود نظر تھا ؟ جی ہاں ، لیکن صرف ایک حد تک بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ قومی اقتدار و قومی تحفظ ان کی سیاست کی غایت تھی لیکن یہ غایت بھی غایت الغایات نہیں تھی ۔ پھر سیاست میں ان کی غایت الغایات اور منتہائے اصلی تھا کیا ؟ خود ان ہی کی زبان سے سنئے ۔

” اگر ہندوستان میں مسلمانوں کا مقصد سیاسیات سے محض آزادی اور اقتصادی بہبود ہے اور حفاظتِ اسلام اس مقصد کا عنصر نہیں ہے ۔۔۔۔ تو مسلمان اپنے مقاصد میں کامیاب نہ ہوں گے “

لیجئے محض مسلمانوں کی آزادی ، اقتصادی بہبود کافی نہیں ہے ! یہ خیال کوئی تیسرے درجہ کا سیاست داں ظاہر نہیں کر رہا ہے بلکہ اقبال کہہ رہا ہے ، جس کی سیاست کا طفرائے امتیاز تفکر و تدبیر ہے ۔ گویا

۱۔ مکاتیب اقبال ، حصہ اول ، مرتبہ شیخ عطاء اللہ ، ناشر شیخ محمد اشرف مطبوعہ مرکنٹائل پریس لاہور ص ۲۰۹ ۔

محض مسلمانوں کی آزادی و اقتصادی بہبود بالفاظ دیگر قومی تحفظ و اقتدار اقبال کی سیاست کا ایک ضروری عنصر ہونے کے باوجود مقصود اصلی نہیں ہے ، بلکہ یہ بھی حصول مقصد کا ایک ذریعہ ہے ۔ پھر وہی سوال پیدا ہوتا ہے کہ مقصود اصلی تھا کیا ؟ اپنے اس مقصود اصلی کا انہوں نے کل ہند مسلم کانفرنس کے اجلاس میں علی الاعلان اظہار کیا ۔

” ہمارے نصب العین کی کافی وضاحت ہو چکی ہے ۔ آنے والے دستور میں اسلام کے لئے ایسے مؤقف کو کامیابی کے ساتھ حاصل کرنا ، ہمارا مطمح نظر ہے جس کے باعث ایسے مواقع حاصل ہوں کہ وہ (اسلام) اپنے مقاصد کو اس ملک میں پھولتا پھلتا دیکھے “ ۱۱

پھر انہوں نے بستر مرگ سے اپنی زندگی کے آخری ایام میں اپنی اور ہر ہندی مسلمان کی سیاست کے مقصد اولیٰ کو بہت ہی واضح اور غیر مبہم الفاظ میں یوں ظاہر کیا ۔

” مسلمان ہونے کی حیثیت سے انگریز کی غلامی کے بند کو توڑنا اور اس کے اقتدار کا خاتمہ کرنا ہمارا فرض ہے اور اس آزادی سے ہمارا مطلب یہی نہیں ہے کہ ہم آزاد ہو جائیں ۔ بلکہ ہمارا اول مقصد یہ ہے کہ اسلام قائم رہے اور مسلمان طاقتور بن جائیں ۔ ہم تو یہ چاہتے ہیں کہ ہندوستان کلیتاً نہیں تو ایک بڑی حد تک دارالسلام بن جائے “ ۱۲

اقبال رضو بالحواة الدنیا میں داخل نہیں تھے ، کیونکہ سیاست بجائے خود ان کا مقصد اصلی نہ تھا بلکہ ایک ذریعہ تھا ، اعلیٰ تر مقصد کے حصول کا ۔ اور یہ اعلیٰ تر مقصد بھی نہ شخصی (Personal) حصول اقتدار تھا نہ انفرادی (Individual) حصول منصب ، نہ جماعتی

-
- ۱۱۔ اسپیشل اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ، ناسر المنار اکادمی لاہور ، طبع دوم ستمبر سنہ ۱۹۳۸ء ص ۵۵ ۔
- ۱۲۔ مضامین اقبال ، مرتبہ تصدق حسین تاج ، مطبوعہ احمدیہ پریس چارمینار حیدر آباد دکن ۱۳۶۲ھ ص ۱۹۶ ۔

(Sectional) تسلط تھا ، نہ گروہی (Partial) غلبہ ، بلکہ ایک معنی میں وہ محض قومی (National) اور اقتدار و فرقہ وارانہ (Communal) مفادات کا تحفظ بھی نہ تھا بلکہ یہ بلند ترین نصب العین یہ اعلیٰ ترین مقصد تھا ، اسلام کی حفاظت ، اور اس کا اقتدار و سیاسی غلبہ ، اور اس دین حقہ کو اس ملک میں برسر اقتدار لا کر ہندوستان کو دارالسلام بنانا !

وہ خود کہتے ہیں اور کتنے واضح الفاظ میں کہتے ہیں -

”کوئی فعل مسلم کا ایسا نہ ہونا چاہئے جس کا مقصد اعلائے کلمۃ اللہ کے سوا کچھ اور ہو“^{۱۳}

اعلائے کلمۃ اللہ ، اللہ کے نام کو سر بلند کرنا اور اس کے دین کو اپنے پورے مقتضیات اور تمام مضمرات کے ساتھ برسر عمل اور کارفرما دیکھنا — یہی ان کے کلام و پیام ، شعر و شاعری ، فلسفہ و تفکر ، تدبیر و سیاست ہیں — ان کی حیات و موت کا منشاۓ حقیقی ، غایت الغایات اور مقصدِ اصلی تھا !

ایک طرف سیاست ان کا مقصود اصلی نہ تھی اور دوسری طرف انہوں نے محض تفریحِ طبع کی خاطر بھی اس سے دلچسپی نہیں لی بلکہ سیاسیات سے ان کی دلچسپی گہری تھی - مگر اس دلچسپی کی اصلی غایت بھی یہی تھی کہ اسلام کو اس ملک میں پیش آنے والے حوادث سے بچایا جائے اور ایسے مواقع فراہم کئے جائیں کہ وہ پوری آن بان اور اپنی اصلی شوکت و شان اور اپنے حقیقی خدوخال کے ساتھ ایک مرتبہ پھر جلوہ گر ہو سکے - وہ فرماتے ہیں -

”سیاست کی جڑیں انسان کی روحانی زندگی میں پیوست ہوتی ہیں - یہ میرا ايقان ہے کہ اسلام انفرادی خیال آرائی کا کوئی مسئلہ نہیں ہے وہ ایک معاشرہ ہے یا اگر آپ مناسب سمجھیں تو اس کو ایک معاشری کلیسا کہہ سکتے ہیں - چونکہ جدید سیاسی

۱۳ - مکتب اقبال ، حصہ دوم مرتبہ شیخ عطاء اللہ ، مطبوعہ لاہور ،

سنہ ۱۹۵۱ء ص ۶۲ -

تصورات جیسا کہ وہ ہندوستان میں تشکیل پاتے ہوئے دکھائی دے رہے ہیں ، اسلام کی بنیادی ہئیت اور اس کی خصوصیت خاصہ (Charactor) کو ممکن ہے کہ متاثر کریں اس لئے مجھے سیاست سے دلچسپی ہے ۱۲۔“

الغرض تفکر و تدبیر اقبالی سیاست کی نمایاں مثبت خصوصیت ہے اور تفکر و تدبیر کے ساتھ ہی وہ عملی سیاست میں گہری دلچسپی بھی لیتے ہیں ، تاہم خود سیاست ان کا مقصود اصلی نہیں ہے بلکہ وہ ایک ذریعہ ہے حصول مقصد کا — اور مقصد اولین و آخرین ہے ، اسلام کی ”بنیادی ہئیت“ کا تحفظ اور اسلام ہی کا ممکن ہے !! مختصر یہ کہ وہ مفکر سیاستدان ہیں ۔ ان کی فکری سیاست کا مرکزی موضوع اسلام کی ”بنیادی ہئیت“ کی تشریح و توضیح ہے اور اسلام کا ”تحفظ و ممکن“ ہی ان کی عملی سیاست کی روح ہے !!

وہ محض سیاست دان اور نرے فلسفی نہ تھے۔ پیامِ مشرق میں انہوں نے بڑے دلچسپ انداز میں فلسفی و سیاست دان کے فرق و امتیاز اور ان کی ذہنی خصوصیات کو واضح کیا ہے ۔ فرماتے ہیں ۔

فلسفی را با سیاست دان بہ یک میزان مسنج
چشمِ آں خورشید کورے ، دیدہٴ این بے نمرے
آں تدراشد قولِ حق را حجتِ نا استوار
ایں تدراشد قولِ باطل را دلیلِ محکمے

فلسفی اپنے تصورات و خیالات کی دنیا میں اس قدر کھویا ہوا رہتا ہے کہ اس کی آنکھ خورشیدِ عالم تاب کو بھی نہیں دیکھتی اور سیاستدان اپنے کرد و پیش کی دنیا اور ماحول میں اس قدر غرقاب رہتا ہے کہ اس کی سینہ جذباتِ عالیہ سے خالی اور اس کی آنکھ لذتِ اشک ریزی سے غاری ہوتی ہے فلسفی حق کی حمایت تو کرتا ہے لیکن چونکہ وہ عملی دنیا کی پیچیدگیوں

۱۲۔ اسپینچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ، ناشر المنار اکادمی لاہور ، طبع دوم ستمبر سنہ ۱۹۴۸ء ص ۳۸ ۔

سے ناواقف ہوتا ہے۔ اس لئے اس کی دلیل بودی ہوتی ہے۔ اس کے برعکس سیاستدان کا تعلق عملی دنیا سے ہوتا ہے، اس لئے وہ باطل کی حمایت میں مضبوط دلیل پیش کرتا ہے۔ اقبال فلسفہ و سیاست دونوں سے واقف تھے۔ قدرت نے انہیں فلسفی کے ذہن اور سیاست دان کی نظر سے سرفراز کیا تھا اور ساتھ ہی وہ فلسفی کی نفسیاتی بیماری اور سیاست دان کے اخلاقی مرض دونوں سے آگاہ تھے۔ وہ فلسفی بھی تھے اور سیاست دان بھی، لیکن ذہنی اور اخلاقی لحاظ سے ان دونوں سے بلند و برتر تھے۔ بقول قائد اعظم جناح ”ان میں صرف فلسفی و شاعر کی تصویریت (Idealism) ہنی نہ تھی بلکہ، ایک ایسے سیاست دان و مدبر کی حقیقت پسندی (Realism) بھی تھی، جو واقعات کا عملی جائزہ لیتا ہے“ ۱۵۔

فطرت نے ایک عجیب و غریب انداز سے تصویریت و حقیقت پسندی کو ان کی شخصیت میں سمویا تھا اور قدرت کے اس عطیہ سے بہرہ اندوز ہو کر انہوں نے اپنے تفکر و تدبیر کی روشنی میں ایک عملی سیاست کی حیثیت سے مسلمانوں کی حالت کا جائزہ لیا، ہندوستان کی اجتماعی زندگی کے عناصر کا تجزیہ کیا اور اسلام کے مقتضیات اور اس کی روح و مزاج کا مطالعہ کیا اور پھر اپنی قدرتی صلاحیتوں کو کام میں لا کر ہندوستان کے پیچیدہ مسئلہ برصغیر میں اسلام کے مستقبل اور مسلمانوں کی گتھی کا ایک ایسا حل پیش کیا جو شاید نرے فلسفی اور محض سیاست دان کے بس کی بات نہ تھی!! ان کی عملی سیاست کیا تھی؟ اس کا مفصل جواب ان ہی مسائل کے مطالعہ و تجزیہ میں مضمحل ہے۔ آئیے، ایک نظر ان مسائل پر بھی ڈال لیں۔

۱۵۔ سیم ریسنٹ اسپیچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف مسٹر جناح، جلد دوم،

حوالہ جات باب ۸

- ۱- ملفوظات اقبال مرتبہ محمود نظامی ص ۶۵
- ۲- فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین ص ۳۱۸
- ۳- رسالہ اردو اقبال نمبر ص ۳۰۶
- ۴- اقبال کی شاعری از عبدالملک ص ۳۰۴
- ۵- رسالہ اردو اقبال نمبر ص ۲۸۹
- ۶- اقبال کی شاعری از عبدالملک ص ۳۱۴
- ۷- مکتیب اقبال حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ ص ۳۷۵
- ۸- اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۳۳
- ۹- مکتیب اقبال حصہ دوم مرتبہ شیخ عطاء اللہ ص ۶۱
- ۱۰- مکتیب اقبال حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ ص ۲۰۹
- ۱۱- اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۵۵
- ۱۲- مضامین اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج ص ۱۹
- ۱۳- مکتیب اقبال حصہ دوم مرتبہ شیخ عطاء اللہ ص ۶۲
- ۱۴- اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۳۸
- ۱۵- آسم ریسنٹ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف مسٹر جناح جلد دوم ص ۲۲۲

باب ۹

اقبال کا شاہ منصوبہ

مسلمانوں کی حالت کا جائزہ | ۱۔ تیاری کا دور :- مغلیہ سلطنت کے زوال اور انگریزوں کے تسلط کے بعد ، مسلمانوں کی حالت ناگفتہ بہ ہو گئی تھی ۔ افلاس ، جہالت اور غلامی نے ان کو اپنا شکار بنا لیا تھا ۔ اس زمانہ میں سر سید نے ان کی خدمت کا بیڑا اٹھایا اور ان کی اصلاح و ترقی کے لیے ایک منظم تحریک جاری کی ۔ اس تحویک کے تین اہم عناصر تھے ۔ (۱) تعلیم جدید کی اشاعت (۲) انگریزی تہذیب و معاشرت اور انگریزوں سے ربط و ضبط (۳) سیاست سے اجتناب ۔ سر سید اور ان کے رفقاء نواب محسن الملک و خواجہ الطاف حسین حالی وغیرہ نے جب اس تحریک کا آغاز کیا تو ابتدا میں ہر طرف سے ان کی مخالفت کی گئی ۔ لیکن کچھ ہی عرصہ بعد قوم کی ایک عظیم اکثریت نے ان کی آواز پر لبیک کہا اور عملاً مسلم قوم نے ان کی قیادت کو تسلیم کر لیا ۔ سر سید اپنے زمانے کے مخلص ، خیر خواہ اور مسلمہ قائد تھے ۔ ان کی تحریک نے مسلم قوم کے تنہا مردہ میں از سر نو جان ڈالی ۔ مسلمانوں میں تعلیم پھیلنے لگی ۔ ان کی معاشی حالت بہتر ہونے لگی ، سرکاری ملازمتیں انہیں ملنے لگیں اور انگریزی حکومت اور مسلم قوم میں جو پہلے تھا وہ کم ہونے لگا ۔ اس لحاظ سے اس دور کو تیاری کا دور کہا سکتے ہیں ۔ اس دور میں مسلم قوم کا رجحان بحیثیت مجموعی دنیوی ترقی کی طرف تھا ۔ انگریزی تعلیم نے ان میں دنیوی ترقی کا شوق پیدا کر دیا ، لیکن انگریزی تہذیب و معاشرت سے مرعوبیت کے باعث نوجوان نسل میں دین کی طرف سے ایک حد تک بے رخی بلکہ بیزاری

کے آثار بھی پیدا ہو گئے اور سیاسی نقطہ نظر سے ان کی حیثیت اس صغیر سن لڑکے کی مانند تھی ، جو ابھی تک انگریزوں کی انگلی پکڑے اپنا رستہ طے کر رہا ہو ۔

عبوری دور :- ۱۹۰۵ء سے مسلمانوں کے نقطہ نظر میں ایک نئی تبدیلی پیدا ہوتی ہے ۔ وہ اپنی سیاسی حالت کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں اور سر سید کی تحریک کے تیسرے عنصر سیاسیات سے اجتناب کو خیر باد کہہ دیتے ہیں اور اپنی ایک علیحدہ سیاسی تنظیم کی داغ بیل ڈالتے ہیں ۔ لیکن اس سیاسی تحریک پر ابھی سر سید کی اجتماعی تحریک ہی کا اثر غالب رہتا ہے ۔ یہ سیاسی تحریک مسلمانوں کی جدا گانہ حیثیت پر زیادہ زور دیتی ہے لیکن انگریزی حکومت سے اپنے توقعات وابستہ رکھتی ہے ۔ کم از کم برطانوی حکومت کی کھلم کھلا مخالفت اس تحریک کے مسلک میں داخل نہ تھی ۔ یہ دور ۱۹۱۱ء تک قائم رہتا ہے ۔ اس دور کو ہم عبوری دور کہہ سکتے ہیں ۔ محسن الملک اور وقار الملک اس دور کے ممتاز رہنما ہیں ۔

بیداری کا دور :- ۱۹۱۱ء سے مسلمانوں کی اجتماعی زندگی میں ایک نئے دور کا آغاز ہوتا ہے ۔ اسی سال مولانا ابوالکلام آزاد ”الہلال“ جاری کرتے ہیں اور مولانا محمد علی ”کامریڈ“ نکالتے ہیں ۔ اسی زمانے میں تسمیح تقسیم بنگال کا اعلان ہوتا ہے ۔ یہ واقعات تو اندرون ہند رونما ہوتے ہیں ادھر بیرون ہندوستان تمام عالم اسلام پر مصائب کی گھٹا چھا جاتی ہے ۔ انگلستان در پردہ ترکی و ایران کے جدید نظام دستوری کی مخالفت کرتا ہے ۔ روس و برطانیہ کے اتحاد سے ترک و ایران کے لیے ایک نیا خطرہ پیدا ہو جاتا ہے ۔ طرابلس کی جنگ اسی زمانہ میں چھڑتی ہے اور بلقان کی عیسائی ریاستیں ، سلطنت ترکیہ کے خلاف جنگ شروع کر دیتی ہیں ۔ جنگ بلقان کے اختتام پر برطانیہ کی مخالف ترک روش سے مسلمانان ہند خاص طور پر متاثر ہوتے ہیں ۔ ان تمام اسباب کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ انگریزوں پر بھروسہ کرنے کی قدیم مسلم پالیسی میں تبدیلی پیدا ہوتی ہے ۔ اسی دوران میں پہلی عالمگیر جنگ چھڑ جاتی ہے اور سلطنت ترکیہ جرمنی کے ساتھ مل کر اتحادین کا مقابلہ کرتی ہے ۔ مسلمانان ہند کی ہمدردیاں فطری طور پر سلطنت ترکی کے ساتھ رہتی ہیں اور وہ انگریزی حکومت کے رویہ کو پسندیدہ

نظروں سے نہیں دیکھتے ہیں۔ مسلمانوں کے چوٹی کے لیڈر نظر بند کر دیئے جاتے ہیں، جس کی وجہ سے ان میں اضطراب پیدا ہوتا ہے اور انگریزی حکومت پر رہا سہا اعتماد بھی ختم ہو جاتا ہے۔ نتیجہ یہ کہ مسلمان اور ہندو ایک دوسرے سے سیاسی طور پر بہت قریب آ جاتے ہیں: جنگ عظیم کے اختتام پر برطانوی حکومت نے ترکوں کے ساتھ جو روش اختیار کی، اس کو مسلمان ان وعدوں کی خلاف ورزی تصور کرتے ہیں، جو دوران جنگ ان سے کیے گئے تھے۔ اسی زمانے میں (Rowlatt act) پاس ہو جاتا ہے۔ پنجاب میں مظالم ڈھائے جاتے ہیں اور جلیانوالہ باغ کا واقعہ پیش آتا ہے۔ ان تمام اسباب کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ مسلمان انگریزی حکومت کے خلاف اٹھ کھڑے ہوتے ہیں۔ تحریک خلافت و تحریک ترک موالات شروع ہوتی ہے، جس میں ہندو مسلمان دونوں جوش و خروش سے حصہ لیتے ہیں۔ حکومت، ہندو مسلم زعماء کو جیلوں میں بند کر دیتی ہے اور ہزاروں ہندو مسلم کارکنوں کو سزائیں دیدی جاتی ہیں۔ اب اس تحریک کا زور ٹوٹنے لگتا ہے۔ ہندو مسلم اتحاد کا شیرازہ بکھر جاتا ہے۔ شدھی و سنگھٹن، تبلیغ و تنظیم کی تحریکیں شروع ہو جاتی ہیں اور ملک میں ہندو مسلم فساد پھوٹ پڑتے ہیں۔ ان حالات سے متاثر ہو کر، مسلمانوں کا وہ گروہ جو سیاسی معاملات میں انگریزوں پر بھروسہ کیا کرتا تھا، پھر میدان میں آ جاتا ہے اور مسلمانوں میں پھر ہندو بیزاری اور انگریز دوستی کی پالیسی آگے بڑھنے لگتی ہے۔ اس دور کو ہم بیداری کا دور کہہ سکتے ہیں اور اس دور کے یہ چند نمایاں واقعات ہیں۔ علامہ اقبال کی زندگی کا بڑا حصہ اس دور میں گذرتا ہے۔ ۱۹۱۱ء سے بیداری کی ایک نئی تحریک شروع ہوتی ہے۔ ”الہلال“ والے مولانا ابوالکلام آزاد، ”کامریڈ“ والے مولانا محمد علی اور ”اسرار خودی اور رموز بے خودی“ والے علامہ اقبال اس تحریک کے تین زبردست ستون تھے۔ اس تحریک کا نفسیاتی تجزیہ ایک علیحدہ مقالہ کا بڑا دلچسپ موضوع بن سکتا ہے۔ یہاں ہم مختصراً اس تحریک کے بعض اہم پہلوؤں کو اجاگر کرنے کی کوشش کریں گے۔

”Back to Islam“ ”اسلام کی طرف واپسی“ اس تحریک کا لب لباب تھا۔ ہم بتا چکے ہیں کہ تیاری کے دور میں کچھ تو انگریزی تعلیم کے

زیر اثر اور زیادہ تر انگریزی تہذیب و معاشرت سے مرعوبیت کے باعث مسلمانوں کی نوجوان نسلوں میں مذہب سے ایک گونہ بے رخی، بلکہ بیزاری کے آثار پیدا ہو چلے تھے۔ صرف دنیوی ترقی، ان کا مطمع نظر قرار پا چکی تھی اور یہ خیال عام ہونے لگا تھا کہ مذہبی جکڑ بندیوں سے آزاد ہو کر ہی وہ زمانے کا ساتھ دے سکتے ہیں اور اس طرح پھر دنیا میں مسلمان ترقی کر سکتے ہیں۔ بیداری کی یہ تحریک اس رجحان کے خلاف ایک ردِ عمل تھا۔ اس دور میں مغربی تہذیب و تمدن اور نظام معاشرت پر تنقید ہونے لگی اور مغرب کے اجتماعی نظریوں کی جانچ پڑتال کی جانے لگی۔ مولانا ابوالکلام آزاد نے ”الہلال“ کے مضامین اور اپنی تقاریر میں مولانا محمد علی نے ”کامریڈ“ اور ”ہمدرد“ کے صفحات پر اور اپنے لکچرز میں اور علامہ اقبال نے اشعار کے ذریعہ مغربی تہذیب و تمدن اور اجتماعی زندگی کے اصولوں پر کڑی تنقیدیں کیں۔ ان کے کھوکھلے پن کو واضح کیا، اور بتلایا کہ مغرب کی ترقی کا راز ان کے عمرانی نظریات میں نہیں بلکہ سائنٹیفک نظریات میں پوشیدہ ہے۔ ساتھ ہی ساتھ بڑے موثر انداز میں ان اکابرین نے یہ بات مسلمانوں کے ذہن نشین کرنے کی کوشش کی کہ ان کی دنیوی پستی اور زوال کا باعث اسلام نہیں بلکہ اسلام سے بُعد و دوری ہے۔ مولانا آزاد نے اپنی تفسیرِ قرآن کے ذریعہ، مولانا محمد علی نے اپنی تقاریر میں اور علامہ اقبال نے اپنے اشعار کے توسط سے اسلامی تعلیمات اور اسلامی حقائق کو ایک نئے مگر موثر انداز میں پیش کرنا شروع کیا۔ ان اکابر ثلاثہ نے اسلامی تاریخ پر ایک نئے انداز میں روشنی ڈالی اور اسلام کے اجتماعی نظام اور اس کے مختلف خد و خال کو بڑے زور شور سے نمایاں کیا۔ حقیقت یہ ہے کہ مسلمانانِ ہند کی اجتماعی زندگی کی تاریخ اور خصوصاً اس دور بیداری میں ان اکابر ثلاثہ نے جو خدمات انجام دی ہیں اس کا احاطہ صرف وہی شخص کر سکتا ہے، جو اس دور کی تاریخ گہرے نفسیاتی مطالعہ کے بعد کرے گا۔ بہر حال اس تحریک بیداری کے یہی تین اشخاص روح رواں تھے لیکن ان میں بھی اس تحریک کے پیدا کرنے کے لیے سب سے زیادہ موثر اور کارگر ہتھیار علامہ اقبال ہی کے پاس تھا۔ شاعری کو انسانی تاریخ کے معلومہ زمانے سے لیکر آج تک قوموں کو بیدار کرنے اور ان کے جذبات کو

اکسانے کا سب سے زیادہ موثر آلہ تسلیم کیا گیا ہے اور قدرت نے اس تحریک بیداری کے پیدا کرنے کے لیے دو زبردست مقرروں اور انشاء پروازوں کے ساتھ ساتھ ایک شاعر کا بھی انتخاب کیا تھا — — !

سر سید کی تحریک تیاری کے شاعر حالی نے قوم کو ترقی کی جو راہ بتلائی تھی وہ یہ تھی۔

ع چلو تم ادھر کو جدھر کی ہوا ہو
ع زمانہ با تو نہ سازد تو با زمانہ بساز

سعدیؒ

تحریک بیداری کے شاعر اقبال نے قوم کو جس شاہراہ ترقی کی طرف بلایا تھا۔ وہ یہ تھا۔

زمانہ با تو نہ سازد تو با زمانہ ستیز

سر سید اور ان کے ساتھیوں نے اپنے گرد و پیش کے حالات کو دیکھتے ہوئے مغربی تہذیب و معاشرت کو قبول کرنے کا مشورہ دیا۔ ان کا نعرہ تھا۔ مغرب کی طرف“ (Towards West) ! اقبال اور ان کے ساتھیوں نے مغرب کی تہذیب و شائستگی کا حکمیاتی مطالعہ کیا اور مغرب کی اجتماعی زندگی کی نفسیات کو ٹھولا، اس کے بعد مسلمانوں کو از سر نو اسلام کی طرف پکارا۔ اس تحریک بیداری میں جدید تعلیم یافتہ اور قدیم علماء دونوں شریک تھے۔ علیگڑھ اور دیوبند دونوں مکاتیب خیال کو اس تحریک نے اپنے اندر سمو لیا تھا۔ دین اور دنیا کی دوئی ختم ہو چکی تھی اور وہ دونوں یکجا آ کر اس تحریک میں مل گئے تھے۔

جہاں تک اس تحریک کے اجتماعی و عمرانی پہلوؤں کا تعلق ہے، اس کے حاسیوں میں گہرا اختلاف نہ تھا۔ اسلام ہی سب کے نزدیک معاشرتی و عمرانی مسائل کا حل تھا، لیکن جہاں تک اس تحریک کے عملی سیاسی پہلو کا تعلق ہے، اس کے علمبرداروں کے مابین ایک گہری خلیج حائل تھی۔ ان کا ایک گروہ تو وہ تھا، جو ہندوؤں کے ساتھ مل کر انگریزوں کو ہندوستان سے نکال باہر کرنا چاہتا تھا۔ ۱۹۱۱ء سے لے کر ۱۹۲۳ء تک ملک کے اندر جو واقعات پیش آئے، ان کی وجہ سے اس گروہ نے مسلمانوں کی سیاست پر قبضہ کر لیا تھا۔ لیکن ۱۹۲۳ء کے بعد

حالات نے پاٹا کھایا۔ ہندو مسلم اتحاد کی ناؤ شددھی و سنگھٹن اور تبلیغ و تنظیم کی چٹان سے ٹکرا کر پاش پاش ہو گئی۔ نہرو رپورٹ کی اشاعت کے بعد، مسلمانوں نے عام طور پر یہ محسوس کرنا شروع کیا کہ عملی سیاسیات میں ہندو اکثریت پر تکیہ کرنا بے سود بلکہ خطرناک ہے۔ اس زمانے میں ایک دوسرے مکتب خیال کو آگے بڑھنے کا موقع ملا، جو دراصل سر سید کی تحریک تیاری کے علمبرداروں کا جانشین تھا۔ حالات کی رفتار سے مجبور اور ہندو اکثریت کے عزائم سے واقف ہو کر اس گروہ نے عملی سیاست میں انگریزی حکومت پر بھروسہ کرنے کی وہی پرانی حکمت عملی پھر اختیار کی۔ غرض عملی سیاست کے میدان میں اس تحریک بیداری کے دور میں مسلمانوں کے اندر یہی دو مکاتب خیال نمایاں تھے۔ نفسیاتی نقطہ نظر سے ان دونوں میں ایک قسم کی انفعالی کیفیت (Passive Tendency) پائی جاتی تھی۔ یہ دونوں گروہ ایک طرح کی مجبوری مفاہمت (Unmanly Compromise) کے قائل تھے۔ ایک گروہ ہندو اکثریت سے مفاہمت و تعاون ہی کو اپنی راہ نجات سمجھتا تھا۔ اور دوسرا گروہ اپنے تحفظ کے لئے انگریزوں کی پشت پناہی پر بھروسہ کرتا تھا۔ ان دو گروہوں کے ہجوم میں ایک تیسری جماعت آن افراد کی بھی تھی، جو نہ ہندو کے سامنے سپر انداز ہونا چاہتے تھے اور نہ انگریز کو اپنی مدد کے لئے بلانا چاہتے تھے بلکہ چاہتے تھے کہ مسلمان انگریز کی حکومت سے مرعوب اور ہندو اکثریت سے متاثر نہ ہوں۔ اور ان دونوں کی طرف سے نظر پھیر کر اپنی پوشیدہ صلاحیتوں کا جائزہ لیں، اپنے من میں ڈوب کر زندگی کے سراغ کو پا لیں اور اپنی ”خودی“ میں کھو کر ”ضربِ کاہل“ پیدا کر لیں۔ ان دونوں گروہوں کے مقابلے میں اس تیسرے گروہ کی آواز ابھی نحیف تھی۔ اقبال دراصل اسی تیسرے گروہ کے ذہنی رہنما تھے اور ان کے کلام و پیام سے اس گروہ کو زندگی کی حرارت ملتی تھی۔ بظاہر اقبال کا تعلق دوسرے گروہ سے تھا لیکن یہ تعلق کچھ تو حالات کی مجبوری اور وقت کی مصلحت کا نتیجہ تھا، جس کی تشریح و توضیح ہم کر آئے ہیں اور کچھ مسلم قوم کی تاریخی و نفسیاتی حالت کا اقتضا ہی یہ تھا کہ جب تک اس قوم میں اپنے پاؤں پر کھڑا رہنے کی سکت نہ پیدا ہو جائے، اس وقت تک اس

”مسلمانوں نے ایک عرصہ سے اپنی باطنی زندگی کی گہرائیوں کو تلاش کرنا ترک کر دیا ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ وہ اپنی حیات کی پوری تابانیوں کے ساتھ زندہ نہیں ہے اور اسی لئے وہ مجھول مفاہمت (Unmanly Compromise) کے خطرے میں مبتلا ہے۔۔۔۔۔ مفاہمت ان طاقتوں سے جن کی نسبت وہ سمجھتا ہے کہ کھلی آویزش میں ان کو مغلوب نہیں کیا جا سکتا۔ ہر وہ شخص جو ایک ناموافق ماحول کو بدلنے کی خواہش رکھتا ہے، اس کے اندرون میں مکمل انقلاب ہونا چاہئے۔ خدا لوگوں کی حالت اس وقت تک نہیں بدلتا، جب تک کہ روزمرہ کے کاروباری دائرے کو ایک معینہ نصب العین کی روشنی سے منور کر کے وہ خود اپنی حالت کو بدلنے کا اقدام نہیں کرتے۔ اپنی باطنی زندگی کی آزادی پر ایقان محکم رکھے بغیر کچھ بھی حاصل نہیں ہو سکتا۔ یہی ایقان لوگوں کی نظر کو ان کی منزل مقصود پر جمائے رکھتا اور ان کو ہمیشہ کے ڈگمگانے جانے سے بچائے رکھتا ہے۔

گذشتہ تجربے نے جو سبق تم کو سکھایا ہے اس کو ہمیشہ یاد رکھنا چاہیے۔ کسی فریق سے توقعات وابستہ نہ کرو۔ اگر تم اپنی تمناؤں کو بار آور ہوتے دیکھنا چاہتے ہو تو اپنی خودی کو اپنے اندر بیدار کرو اور اپنی خاکِ نمناک کو پختہ کر کے اسی سے اپنے میں جوہرِ مردانگی پیدا کرو۔ مسولینی کا مقولہ تھا ”جس کے پاس فولاد ہوتا ہے، اس کے پاس روٹی بھی ہوتی ہے“ میں اس میں تھوڑی سی ترمیم کرنا ہوں ”جو فولاد ہے وہی سب کچھ ہے“ سخت بن جاؤ اور سخت کوشی اختیار کرو۔

اجتماعی اور انفرادی زندگی کا یہی ایک راز ہے۔ ہمارے نصب العین کی کافی وضاحت ہو چکی ہے۔ آئندہ دستور میں اسلام کے لئے ایک ایسے موقف کو کامیابی کے ساتھ حاصل کرنا ہمارا مطمح نظر ہے۔ جس کے باعث ایسے مواقع حاصل ہو جائیں کہ وہ (اسلام) اپنے مقاصد کو اس ملک میں پھلتا پھولتا دیکھے۔ یہ ضروری ہے کہ اس نصب العین کی روشنی میں جماعت کی ترقی پسند طاقتوں کو ابھارا جائے اور ان کی موجودہ پڑمردہ توانائیوں کو مجتمع کیا جائے زندگی کا شعلہ دوسروں سے مستعار نہیں لیا جا سکتا، اس کو اپنی ہی روح کے شوالے میں فروزاں کرنا چاہیئے !

الغرض علامہ اقبال ہندوستان کی بالعموم اور مسلم قوم کی تحریک بیداری کے بالخصوص ایک زبردست ستون تھے اور وہ اس جماعت کے ہراول و پیش خیمہ تھے، جس نے سیاسی میدان میں مسلم قوم کو مجہول مفاہمت کی ذلت سے بچایا، زندگی کے شعلے کو دوسروں سے مستعار لینے کی خواری سے انہیں محفوظ رکھا اور ان کی خودی کے شعلے کو ان ہی کی روح کے شوالے میں فروزاں کیا ! یہ اقبال کا پہلا کارنامہ ہے ! !

یہاں تک ہم نے اس حالت کا سرسری ذکر کیا، جس میں مسلمان اپنی زندگی گزار رہے تھے اور علامہ اقبال کی ان کوششوں کو گنایا، جو انہوں نے اس حالت کو بدلنے کے لئے کیں۔ اب ہم ہندوستان کی اجتماعی زندگی کے اس خاکہ کو پیش کریں گے جو اس زمانے میں بنایا جا رہا تھا۔

ہندوستان کی اجتماعی زندگی کے چار زاویئے | ہندوستان اس زمانے میں

تیزی کے ساتھ ترقی کی شاہراہ پر گامزن تھا۔ معاشی نقطہ نظر سے قدیم دیہی خود اکتفا کا نظام ختم ہو چکا تھا۔ رسل و رسائل کی جدید سہولتوں کی بدولت، دیہات اور شہر ایک دوسرے سے قریب آ گئے تھے۔ انگریزی مصنوعات نے ہندوستان کے لئے صرف شہری بلکہ دیہی بازاروں پر بھی

۱۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال، مرتبہ شاملو، ناشر المنار اکادمی لاہور۔ طبع دوم۔ ستمبر ۱۹۴۸ع۔ ص ۵۵

قبضہ کر لیا تھا۔ لارڈ میکالے کا بنایا ہوا نظام تعلیم اب بڑی حد تک ہندوستان میں مروج ہو چلا تھا۔ انگریزی تعلیم اور انگریزی مصنوعات کی جلو میں انگریزی تہذیب و معاشرت نے ہندوستان کے شہروں میں گھر کر لیا تھا۔ اور دیہات بھی ان کے اثر سے یکسر بچے ہوئے نہ تھے۔ یہ تو تھی ہندوستان کی معاشی، معاشرتی اور تعلیمی حالت، سیاسی حیثیت سے بھی اس نے کچھ کم ترقی نہیں کی تھی۔ عوام میں سیاسی شعور بیدار ہو چکا تھا، وہ اپنی سیاسی پستی و محکومی سے پوری طرح واقف ہو چکے تھے اور غلامی کے بندھنوں کو توڑ پھینکنا چاہتے تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ ہندوستان کے بہترین دماغوں نے اس زمانہ میں اپنی توجہ زیادہ تر سیاسیات ہی کی طرف مبذول کر رکھی تھی۔ لیکن جس طرح انہوں نے معاشی، معاشرتی اور تعلیمی ترقی کے لئے مغربی اصولوں کو اختیار کیا تھا۔ اسی طرح سیاسی ترقی کے لئے بھی مغربی نظریات کو اپنا لیا تھا۔ اس زمانے میں ہندوستان کی سیاسی و اجتماعی زندگی کا ایک مربع تھا، اور، (۱) وطنی قومیت (۲) لادینیت یا مذہب و سیاست کی تفریق (۳) جمہوری پارلیمانی نظام حکومت (۴) سرمایہ و محنت کی کشمکش، اس کے چار زاویے تھے اور ان ہی چار بنیادی تصورات کے سائے میں ہندوستان کی سیاسی و اجتماعی زندگی کو تشکیل دینے کی کوشش کی جا رہی تھی۔

(۱) وطنی قومیت : انگریزوں نے اپنے شہنشاہی نظام کو مضبوط کرنے کی غرض سے اور اپنی انتظامی سہولتوں کے پیش نظر، ہندوستان کو ایک ملک بنائے رکھا تھا، پھر رسل و رسائل کے جدید انتظامات اور حمل و نقل کی ترقی یافتہ سہولتوں نے بھی ہندوستان کے برعظیم کو سکڑ کر ایک واحد معاشی اکائی بنا دیا تھا۔ اس کے پس پردہ بھی برطانوی سرمایہ داروں کی وہ پالیسی تھی، جس کے ذریعہ وہ اپنی تیار کردہ مصنوعات کی ایک بہت بڑی تعداد کو ہندوستان کی منڈیوں میں پہنچانا اور اس کے دیہات سے خام پیداوار حاصل کر کے اپنے کارخانوں کو بھیجنا چاہتے تھے۔ بہر حال انگریزوں کی معاشی، سیاسی اور انتظامی پالیسی نے ہندوستان کے مختلف جغرافی خطوں اور ان خطوں میں مختلف زبانیں بولنے والوں اور مختلف معاشرتی امتیازات کے حامل رہنے بسنے والوں کو ایک دوسرے سے

قریب کر دیا تھا۔ ہندوستان کے سیاسی رہنماؤں نے ان حالات سے فائدہ اٹھا کر اُس وطنی قومیت کا پرچار کرنا شروع کر دیا، جس کا سبق انہوں نے یورپ اور بالخصوص انگلستان کی جدید تاریخ میں پڑھا تھا۔ ان کا یہ اعتقاد تھا کہ ہندوستان ایک ملک ہے اور اس میں بسنے والے تمام افراد ایک قوم ہیں۔ ان افراد کے مختلف گروہوں، جماعتوں اور فرقوں کے مابین جو لسانی، مذہبی، معاشرتی اور تہذیبی اختلافات پائے جاتے ہیں، ان کو ان رہنماؤں نے یا تو بالکل ہی نظر انداز کر دیا تھا یا پھر ان کی اہمیت کے وہ قائل ہی نہ تھے۔

(۲) لادینیت (Secularism): مغربی تہذیب و معاشرت اور انگریزی

نظام سیاست کی ایک نمایاں بلکہ بنیادی خصوصیت مذہب و سیاست کی تفریق ہے۔ مذہب ایک انفرادی معاملہ ہے اور اس کا دائرہ صرف اس تعلق کی حد تک محدود ہے جو خدا اور بندے کے مابین پایا جاتا ہے۔ اس سے آگے مذہب کو مجالِ دمِ زدن نہیں۔ انسان آزاد ہے کہ اپنی اجتماعی، معاشرتی اور سیاسی زندگی کی تشکیل، مذہب کی قید و بند سے بے نیاز ہو کر اپنی خواہشات و ضروریات کے مطابق کرے۔ مغرب نے ان تصورات کو بطور اصول موضوعہ کے تسلیم کر لیا تھا۔ اور اس طرح لادینیت (Secularism)، نشاۃِ ثانیہ (Renaissance) کے بعد والے یورپ کی اجتماعی زندگی اور بالخصوص سیاسی ادارت و نظام حکومت کی خصوصیتِ خاصہ قرار پا چکی تھی۔ دنیائے مسیحیت کی وحدت کے پارہ پارہ ہو جانے کے بعد اسی کے خاکستر اور مذہب و سیاست کی دوئی یا لادینیت کے بطن ہی سے یورپ میں وطنی قومیت پیدا ہوئی اور نشاۃِ ثانیہ کے بعد یورپ میں جو مستحکم مملکتیں وجود میں آئیں، ان کی روح رواں سیکولرزم کی یہی دختر دوشیزہ وطنی قومیت تھی۔ ہندوستان کے سیاسی رہنماؤں نے جب وطنی قومیت کی بنیاد پر اپنے ملک کی سیاسی تنظیم کرنے کی کوشش کی تو وہ مذہب و سیاست کی دوئی یا (Secularism) کے نظریہ کو کس طرح نظر انداز کر سکتے تھے؟ جب انہوں نے بیٹی کو گود لے لیا تھا تو ماں کو کس طرح نکال باہر کرتے! مشرق اور بالخصوص ہندوستان کی گذشتہ تاریخ، اس کے ماحول، روایات اور اس کے اندرونِ ضمیر میں مذہب ہی

سب سے زیادہ مؤثر اور کارفرما عامل رہا ہے ، لیکن جدید ہندوستان کی صورت گری ، اسی سیکولرزم یا غیر مذہبی نظریہ کے ہیولے سے کی جا رہی تھی ! گویا ہندو قدیم کا وصف خصوصی مذہبیت اور ہندو جدید کا نشانہ امتیازی لادینیت !!

(۳) جمہوری پارلیمانی نظام حکومت : فرنگی اصول و نظریات نے جہاں ہندوستان کی معیشت و معاشرت پر اپنا اثر دکھایا وہاں اس کے نظام حکومت و دستور پر بھی اپنا ٹھپہ لگانا چاہا ۔ اور یہ بالکل قدرتی بات تھی ۔ انگریزوں کے نزدیک جس طرح اپنی تہذیب و معاشرت کے اصول محترم و معزز تھے ، وہاں حکمرانی و دستور سازی کے متعلق ان کے نظریات ہی انہیں سب سے زیادہ مفید نظر آتے تھے ۔ انہوں نے جو چیز اپنے لئے سوزوں سمجھی ، فطرتاً اس کو دوسروں کے لئے بھی اچھا سمجھا ۔ پھر ان کے لئے اس میں اچھائی کا ایک پہلو بہ بھی تھا کہ وہ ہندوستان کو اپنے ہی ملک کے رائج شدہ سیاسی ادارات اور دستوری اصلاحات ، وقفہ وقفہ سے بالاقساط اور بہ سہولت تمام دے کر اپنی سلطنت کی عمر کو یہاں طویل سے طویل بنا سکتے تھے ۔ ہندوستان کی بساط سیاست کے شاطروں کو بھی اسی کھیل میں اپنا مفاد نظر آیا ۔ وہ بھی اپنے مغربی استاد کی چالیں چلکر ہی اپنے ملک کی سیاسی نجات حاصل کرنا چاہتے تھے ۔ انگریز حاکم کی سہولت و مصلحت اسی میں تھی کہ وہ انگلستان کے پارلیمانی جمہوری نظام کو یہاں بالاقساط نافذ کرتا رہے اور ہندوستانی محکوم کا مفاد بھی اسی میں تھا کہ وہ اس کو آنکھ بند کر کے قبول کرتا جائے ۔

(۴) سرمایہ و محنت کی کشمکش : ہندوستان ایک زرعی ملک ہے ۔ دیہات اس کے معاشی نظام کی ریڑھ کی ہڈی ہیں ۔ قدیم زمانہ میں یہ دیہات خود مکتفی تھے اور ہر موضع ایک علیحدہ معاشی اکائی تھا ۔ لیکن برطانوی حکومت کے قیام کے بعد ہندوستان کے اس معاشی نظام میں تغیر واقع ہوا ۔ دیہات کی معاشی خود اکتنائی کا نظام ٹوٹ پھوٹ گیا ۔ مشینی نظام حمل و نقل نے دیہات کو ایک دوسرے سے قریب اور شہروں سے مربوط کر دیا اور انہی وسائل حمل و نقل کی بدولت یورپی اور بالخصوص

انگریزی مصنوعات دیہات کے گھاناس پھوس کے گھروں میں پہنچنے لگیں اور گاؤں کی خام پیداوار انگلستان و یورپ کے کارخانوں کو مہیا کی جانے لگی۔ ہندوستان کے قریوں میں انگریزی لالٹین اور یورپی قمقموں کی روشنی تو پہنچنے لگی لیکن وہ معاشی آسودہ حالی رخصت ہونے لگی، جو ہندوستان کے قدیم معاشی نظام کی ایک نمایاں خصوصیت تھی۔ ادھر ملک میں تعلیم کی عام اشاعت اور بیداری کی بدولت ہندوستانیوں کے دل میں بھی معاشی ترقی کی خواہش پیدا ہوئی۔ انہوں نے یورپ کے ترقی یافتہ ملکوں کی صنعتی ترقی کو دیکھ کر یہ خیال کیا کہ ہندوستان کی معاشی ترقی کا راز بھی اس کو ایک صنعتی ملک بنانے میں مضمر ہے۔ ادھر انگریزی سرمایہ داروں نے اپنے مخصوص مفادات کا تحفظ اسی میں سمجھا کہ ان ہی کے سرمایہ اور انتظام کی سرپرستی میں ہندوستان بھی ایک خاص طرز پر اور ایک خاص حد تک صنعتی میدان میں قدم رکھے۔ اس طرح اب ملک میں صنعتی کارخانے کھلنے لگے۔ شہروں کی تعداد میں اضافہ ہونے لگا، شہری آبادی بڑھنے لگی۔ ابتداءً تو نہیں، کچھ ہی عرصہ بعد ہندوستان میں بھی وہی مسائل پیدا ہونے لگے، جو ایک صنعتی ملک میں لازماً پیدا ہوتے ہیں۔ سرمایہ اور محنت میں کشمکش شروع ہو گئی۔ مزدوروں کی انجمنیں بننے لگیں، ہڑتالیں اور دربندیاں ہونے لگیں۔ اب ہندوستان کے معاشی میدان میں واضح طور پر دو گروہ بن گئے تھے۔ ایک گروہ تو وہ تھا، جو یہ چاہتا تھا کہ ہندوستان، انگلستان اور دیگر یورپی ممالک کی طرح ایک صنعتی ملک بن جائے اس میں اس کی معاشی نجات ہے، اسی طریقہ پر وہ ایک مرفہ الحال ملک بن سکتا ہے۔ اس گروہ میں پیش پیش وہ لوگ تھے جن کے ہاتھوں میں سرمایہ تھا اور جن کے دماغ اعلیٰ تعلیم سے روشن تھے۔ غیر ملکی سرمایہ اور غیر ملکی صنّاع نے ہندوستان کے قدرتی وسائل سے انتفاع۔ ناجائز کر کے ملک کے اندر جو لوٹ کھسوٹ مچا رکھی تھی، اس سے یہ گروہ متاثر تھا۔ بالفاظ دیگر ملکی سرمایہ کا غیر ملکی سرمایہ سے مقابلہ تھا اور ملکی صنّاع غیر ملکی صنّاعوں سے نبرد آزما تھے۔ دوسرا گروہ وہ تھا، جو یہ چاہتا تھا کہ ہندوستان ایک سرمایہ دارانہ صنعتی ملک بننے کی بجائے ایک اشتراکی مملکت بن جائے کہ اشتراکیت ہی میں

اس کی فلاح ہے۔ یہ گروہ ان لوگوں کا تھا جو روسی انقلاب سے متاثر تھے۔ اس طرح خود ہندوستانی سرمایہ و ہندوستانی محنت میں کشمکش شروع ہو گئی تھی اور یوں معاشی نقطہ نظر سے ہندوستان دہری کشمکش میں مبتلا تھا۔ ایک کشمکش ملکی سرمایہ اور غیر ملکی سرمایہ، ملکی صنّاع اور غیر ملکی صنّاع کے درمیان جاری تھی اور دوسری کشمکش خود ملکی سرمایہ اور ملکی محنت کے آپس میں ہو رہی تھی۔ اب ہندوستان ایک دورا ہے پر کھڑا تھا، جس کا ایک راستہ نظام سرمایہ داری کی طرف جا رہا تھا اور دوسرا نظام اشتراکیت کی طرف اور یہ کہنا مشکل تھا کہ وہ کون سی راہ بالآخر اختیار کرے گا۔ ان دونوں راستوں میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے سے، بظاہر جو طاقت اس کو روکے ہوئے تھی، وہ غیر ملکی حکومت کا اقتدار تھا۔ اس اقتدار کے خلاف کانگریس نے جو محاذ بنایا تھا اس میں یہ دونوں فریقی شریک و شامل تھے۔ پنڈت جواہر لال نہرو اور سوبھاش چندر بوس اور جے پرکاش نرائن اگر اشتراکی گروہ کی نمائندگی کر رہے تھے تو سردار پٹیل اور راج گوپال چاری سرمایہ داروں کے مربی اور سرپرست بنے ہوئے تھے۔ یہ کہنا تو دشوار ہے کہ ان میں سے کون سا گروہ قوی تھا۔ لیکن بظاہر پنڈت جواہر لال نہرو اور سوبھاش چندر بوس کے قوی اشتراکی رجحانات اور کانگریس کے اندرونی حلقوں اور عوام دونوں پر ان کے مساوی اثر و نفوذ کو دیکھتے ہوئے ایسا محسوس ہوتا تھا کہ اشتراکی گروہ ہی کا پتلہ بھاری ہے۔

الغرض اقبال نے جب ہندوستان کی اجتماعی زندگی کے محرکات کا تجزیہ کیا اور ان محرکات کی بنیاد پر مستقبل میں قائم ہونے والے سیاسی نظام کا اندازہ لگایا تو اس کی تہ میں انہوں نے ان ہی چار عناصر (۱) وطنی قومیت (۲) مذہب و سیاست کی تفریق (۳) جمہوری پارلیمانی نظام حکومت (۴) سرمایہ اور محنت کی کشمکش — — — کو کارفرما دیکھا۔ آئیے ایک نظر اقبال کے ان خیالات پر بھی ڈال لیجئے جو انہوں نے ان تصورات کے متعلق ظاہر کئے ہیں۔

وطنی قومیت اور اقبال ! اقبال وطن کے نہیں بلکہ وطنیت کے مخالف ہیں۔ وطن کی محبت فطرت انسانی کا خاصہ ہے۔ اقبال اس کے مخالف نہیں

ہیں - وہ کہتے ہیں -

” ہر انسان فطری طور پر اپنے جسم بھوم سے محبت رکھتا ہے اور بقدر اپنی بساط کے اس کے لئے قربانی کرنے کو تیار رہتا ہے - بعض نادان لوگ اس کی تائید میں حب الوطن من الایمان کا مقولہ حدیث سمجھ کر پیش کیا کرتے ہیں - حالانکہ اس کی کوئی ضرورت نہیں ، کیونکہ وطن کی محبت انسان کا ایک فطری جذبہ ہے جس کی پرورش کے لئے اثرات کی کچھ ضرورت نہیں ۲“

وطن کی اصطلاح کو محض جغرافیائی مفہوم میں استعمال کیا جائے یا اس سے انسان کے اس فطری جذبہ کی طرف اشارہ کیا جائے تو اقبال اس کے مخالف نہیں بلکہ مؤید ہیں لیکن اس اصطلاح کو جب سیاسی معنی میں استعمال کیا جاتا ہے تو وہ اس کی شدید مخالفت کرتے ہیں - ان کے نزدیک ” زمانہ حال کے سیاسی لٹریچر میں وطن کا مفہوم محض جغرافیائی نہیں بلکہ وطن ایک اصول ہے ہئیت اجتماعیہ انسانہ کا اور اس اعتبار سے ایک سیاسی تصور ہے ۲“

وطن کا یہ سیاسی تصور یورپ کی نشاۃ ثانیہ کے بعد پیدا ہوا - نشاۃ ثانیہ سے قبل یورپ کی قومی زندگی کی اساس کلیسائی نظام پر تھی اور اس نظام نے اس میں ایک قسم کی اجتماعی وحدت پیدا کر رکھی تھی - نشاۃ ثانیہ کے بعد جب یورپ کی دینی وحدت پارہ پارہ ہو گئی اور یورپ کی اقوام علیحدہ علیحدہ ہو گئیں تو ان کو اس بات کی فکر ہوئی کہ قومی زندگی کی اساس کیا قرار دی جائے - انہوں نے یہ اساس وطن کے تصور میں تلاش کی - وطن کی اساس پر لوگوں کے مجتمع کرنے کے معنی یہ تھے کہ ہر ملک کے رہنے بسنے والے ایک علیحدہ قوم ہیں اور ان کے معاشی ، معاشرتی ، تہذیبی و سیاسی مفادات میں باہم کامل یگانگت ہے - اقبال وطن کے اس سیاسی تصور بالفاظ دیگر وطنیت یا وطنی قومیت کی مخالفت کرتے ہیں - یہاں ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ ان کی اس مخالفت کے دلائل کیا ہیں اور وہ اس تصور میں کیا قباحتیں

۲- مضامین اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج ص ۱۸۲ -

پاتے ہیں ۔

(۱) وطنیت کا یہ تصور خالص مادہ پرستانہ ہے ۔ نشاۃ ثانیہ سے قبل یورپ کی اجتماعی زندگی نے کلیسا کو محور قرار دے کر جس طرح اپنے آپ کو ایک ایسے مشربِ رہبانیت کے حوالے کر دیا تھا ” جس نے دنیائے مادیت سے منہ موڑ کر اپنی تمام تر توجہ عالم روحانیت پر جما لی تھی “ ، اسی طرح نشاۃ ثانیہ کے بعد اس نے وطن کو اپنا مرکز قرار دے کر ایک ایسے مادہ پرستانہ نظام کو قبول کر لیا ، جس میں روحانیت کا کوئی شائبہ بھی نہیں ہے یہ گویا کلیسا کے خلاف ایک سخت رد عمل ہے ۔ تاریخ شاہد ہے کہ جن ممالک نے اس تصور کی اساس پر اپنی اجتماعی زندگی کی تشکیل کی ، وہاں مذہب و خدا سے ” بعد پیدا ہوا ، مادہ پرستی پھیلتی گئی ۔ اقبال کی نظر میں خدا بیزاری ، مادہ پرستی (دہریت) انسانیت کے سب سے زیادہ خطرناک دشمن ہیں ۔ اسی لئے وہ وطنیت کے مخالف ہیں ۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں ۔

” میں یورپی تصور قومیت (وطنی قومیت) کا مخالف ہوں — — اس لئے کہ میں اس میں خدا بیزار مادہ پرستی کے جراثیم پاتا ہوں ، جن کو موجودہ انی نوع انسان کے لئے سب سے بڑا خطرہ تصور کرتا ہوں “

(۲) یورپ نے کلیسا کو اجتماعی زندگی سے نکل باہر کیا اور اس کی جگہ وطن کو پسند نشین کر دیا ۔ اس طرح یورپ کے سیاسی نظام میں وطن نے عملاً خدا کی جگہ لے لی اور انسان اس کا بندہ و غلام بن کر رہ گیا ہے ۔ یہ انسانیت کی سب سے بڑی توہین ہے ۔ انسان خالص مادی وجود نہیں ہے ۔ اس کے اندر ملکوتی جوہر بھی ہیں ۔ اس لئے انسانی روح کو خاک کی پستیوں میں اس طرح آلودہ کرنا شرفِ انسانیت کی مٹی پلید کرنا ہے ۔ اقبال کہتے ہیں ۔

۳۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ، ناشر المنار اکادمی لاہور طبع دوم ستمبر سنہ ۱۹۴۸ ع ص ۳۸ ۔

”جب وطن کاملاً ایک فطری خاصہ ہے اور انسان کی اخلاقی زندگی میں اس کا ایک مقام ہے۔ تاہم جو چیزیں حقیقی قدر و قیمت رکھتی ہیں وہ انسان کا ایمان، اس کی ثقافت اور اس کا تاریخی ورثہ ہے۔ یہی وہ چیزیں ہیں جن کے لئے انسان کو زندہ رہنا اور مرنا چاہیے نہ کہ زمین کا وہ خطہ جس سے انسان کی روح اتفاقاً ایک عارضی تعلق پیدا کر لیتی ہے“

تقریباً اسی مفہوم کو انھوں نے شاعرانہ انداز میں اس لطیف طریقہ سے ادا کیا ہے۔

فصرت نے مجھے بخشے ہیں جوہر ملکوتی
خاک کی ہوں مگر خاک سے رکھتا نہیں پیوند
درویش خدا مست نہ شرقی ہے نہ غربی
گھر میرا نہ دلی نہ صفاہاں نہ سمرقند

(۳) وطنیت نے نہ صرف شرفِ انسانیت کی مٹی پلید کی ہے بلکہ خود انسانیت پر بھی کاری ضرب لگائی ہے اور اس کے ٹکڑے پارچہ کر دئے ہیں۔ اس نے اولادِ آدم کو مختلف جغرافیائی خطوں میں تقسیم کر کے ایک دوسرے کے مقابل کھڑا کر دیا ہے۔ انسانیت کی تقسیم کا یہ تصور وطنیت کا ایک طبعی شاخصانہ ہے، اقبال فرماتے ہیں۔

”وطنیت سے قدرتاً افکار حرکت کرتے ہیں، اس خیال کی طرف کہ بنی نوع انسان اقوام میں اس طرح بٹے ہوئے ہیں کہ ان کا نوعی اتحاد امکان سے خارج ہے“

اور اسی وطنیت کے متعلق ایک دوسری جگہ کہتے ہیں۔

ع اقوام میں مخلوق خدا بٹی ہے اس سے

(۴) وطن کی بنیاد پر انسانیت کی تقسیم کا سب سے زیادہ درد ناک

۴۔ مضامینِ اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج مطبوعہ احمدیہ پریس، حیدر
آباد دکن ۱۹۶۲ء ص ۱۹۳۔

پہلو یہ ہے کہ انسان ، انسان باقی نہیں رہتا ۔ وہ جرمن یا جاپانی ، امریکن یا ہندوستانی بن جاتا ہے اور ایک جرمن کے لئے یہ بالکل جائز ہے کہ وہ جاپانی کے خون سے اپنے ہاتھ رنگین کرے اور ایک امریکن کے لئے یہ بالکل درست ہے کہ وہ معاشی استحصال کے ذریعہ ہندوستانی کا خون چوسے ۔ تاریخ گواہ ہے کہ وطنیت کا جذبہ جو ابتداءً اپنے اہل وطن کے مفاد کا معصوم نقاب اوڑھے رہتا ہے ، جلد ہی جارحانہ نوعیت اختیار کر لیتا ہے ۔ اسی جارحانہ وطنیت نے استعماریت (Colonialism) شہنشاہیت (Imperialism) کو جنم دیا ، جس کا مقصد اصلی یہ ہوتا ہے کہ کمزور کے ملبہ پر طاقتور کے لئے قصر سفید (White Hall) تعمیر کیا جائے ۔ اقبال اسی لئے کہتے ہیں ۔

اقوامِ جہاں میں ہے رقابت تو اسی سے
تسخیر ہے مقصود تجارت تو اسی سے
خالی ہے صداقت سے سیاست تو اسی سے
کمزور کا گھر ہوتا ہے غارت تو اسی سے

یہاں تک تو ہم نے بیان کیا کہ وطنیت کا تصور ایک خالص مادہ پرستانہ تصور ہے ۔ اسی سے خدا بیزاری اور دہریت نشو و نما پاتی ہے ۔ یہ تصور انسانیت کے شرف کو خاک آلود اور اس کی کاملیت و وحدت کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیتا ہے اور انتہا یہ ہے کہ انسان کو انسان کا شکاری بنا دیتا ہے ۔ اسی لئے اقبال اس تصور زندگی کے مخالف تھے ————— لیکن سوال یہ ہے کہ انسان کی اجتماعی زندگی کی وہ دوسری عملی اساس کون سی ہے جس میں یہ قباحتیں نہ پائی جاتی ہوں ۔

” بنی آدم اعضائے یک دیگر اند “ ————— بڑا دلکش تصور ہے ۔ لیکن یہ شاعر کی ایک برگزیدہ تمنا (Poious Wish) ہی تو ہے ————— ” دنیا کے انسانو ! ایک ہو جاؤ “ ————— بڑا جاذب توجہ نعرہ ہے ۔ لیکن یہ ایک فلسفی کی فکری بوالعجبی ہی قرار دی جا سکتی ہے ۔ محض ان نعروں اور مقولوں کی بنیاد پر انسانوں کی اجتماعی زندگی کی تعمیر کیسے کی جا سکتی ہے ؟ اقبال ایک عظیم المرتبت شاعر اور ایک بلند پایہ فلسفی

تھے ، لیکن وہ نہ تو برگزیدہ تمناؤں میں کھوئے رہے اور نہ ہی فکری بھول بھلیوں میں پھنسے رہے ۔ وہ جانتے تھے کہ اگر انسانیت کے شرف اور اس کی کاملیت و وحدت کے اس نصب العین کو جو ہر بڑے شاعر اور تمام بلند پایہ فلسفیوں کی متاع عزیز رہی ہے ، دنیا کے اس اسٹیج پر متحمل کرنا ہے تو اس کے لئے صرف دل خوش کن نعرے اور نظر افروز مقولے بیکار محض ہیں ۔ اس کے لئے ضروری ہے کہ کوئی عملی اساس فراہم کی جائے ۔ سوال یہ تھا کہ کیا ایسی عملی اساس ممکن بھی ہے ؟

” انسان کی تاریخ پر نظر ڈالو ۔ ایک لامتناہی سلسلہ ہے باہم آویزشوں خونریزیوں کا ، اور خانہ جنگیوں کا ، کیا ان حالات میں عالم بشری میں ایک ایسی امت قائم ہو سکتی ہے ، جس کی اجتماعی زندگی امن اور سلامتی پر موزوں ہو ؟ “

یہ سوال خود انہوں نے کیا ۔ پھر خود ہی جواب دیا ۔

” ہاں ہو سکتی ہے ، بشرطیکہ توحیدِ الہی کو انسانی فکر و عمل میں حسب منشاء الہی عام کرنا ، انسان کا نصب العین قرار پائے ۔ ایسے نصب العین کی تلاش اور اس کا قیام سیاسی تدبیر کا کرشمہ نہ سمجھئے بلکہ یہ رحمۃ اللعالمین کی ایک شان ہے کہ اقوام عالم کو ان کے تمام خود ساختہ تفوقوں اور فضیلتوں سے پاک کر کے ایک ایسی امت کی تخلیق کی گئی جس کو اُمۃٴ مسلمۃٴ کک کہا جا سکتا ہے اور اس کے فکر و عمل پر شہداء علی الناس کا خدائی ارشاد صادق آ سکتا ہے “

ایک دوسری جگہ وہ واضح طور پر کہتے ہیں ۔

” انسانیت کا نصب العین شعر اور فلسفہ میں عالمگیر حیثیت سے پیش کیا گیا ہے لیکن اگر اسے مؤثر نصب العین بنانا اور عملی زندگی میں بروئے کار لانا چاہیں تو آپ شاعروں اور فلسفیوں کو

۵۔ مضامینِ اقبال ، مرتبہ تصدق حسین تاج ، مطبوعہ احمدیہ پریس ،

چار مینار حیدر آباد دکن بار اول ۱۳۶۲ھ ص ۱۹۴ ۔

اپنا مخاطب اولین نہیں ٹھہرائیں گے اور ایک ایسی مخصوص سوسائٹی تک اپنا دائرہ مخاطبت محدود کریں گے جو ایک عقیدہ اور معین راہ عمل رکھتی ہو ، لیکن اپنے عملی نمونے اور ترغیب و تبلیغ سے ہمیشہ اپنا دائرہ وسیع کرتی چلی جائے ۔ میرے نزدیک اس قسم کی سوسائٹی اسلام ہے ^۶ ”

ایک اور جگہ وہ نہایت بلیغ انداز میں وحدت انسانی کی عملی اساس کے متعلق فرماتے ہیں ۔

” اسلام نے وحدت انسانی کا اصول گوشت اور پوست میں نہیں بلکہ روح انسانی میں دریافت کیا ————— انسانی برادری قائم کرنے کے سلسلے میں اسلام نے جو اہم ترین کارنامے ایک ہزار سال میں انجام دئے ہیں ، وہ مسیحیت اور بدھ مت نے دو ہزار سال میں بھی انجام نہیں دئے >

غرض یہ کہ اسلامی سوسائٹی^۷ یا اسلامی قومیت ہی اقبال کی نظر میں وہ واحد عملی بنیاد ہے ، جس پر انسانیت کے شرف ، اس کی کاملیت و وحدت کا شاندار قصر تعمیر کیا جا سکتا ہے لیکن یہ اسلامی قومیت ہے کیا ؟ ان ہی کی زبان سے سنئے ۔

” ہماری (اسلامی) قومیت کا اصل اصول نہ اشتراکِ زبان ہے نہ اشتراکِ وطن نہ اشتراکِ اغراض اقتصادی ۔ بلکہ ہم لوگ اس برادری میں ، جو جنابِ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے قائم فرمائی تھی ، اس لئے شریک ہیں کہ مظاہرِ کائنات کے متعلق ہم سب کے معتقدات کا سرچشمہ ایک ہے اور جو تاریخی روایات ہم سب کو ترکہ میں پہنچی ہیں ، وہ بھی ہم سب کے لئے یکساں ہیں ۔ اسلام تمام مادی قیود سے بیزاری ظاہر کرتا ہے اور اس کی

۶۔ مضمینِ اقبال ، مرتبہ تصدق حسین تاج ، مطبوعہ احمدیہ پریس ،

چار سینار حیدر آباد دکن ، بار اول ۱۳۶۲ھ ص ۷۰ ۔

۷۔ ایضاً ص ۱۷۳ ۔

قومیت کا دارومدار ایک خاص تنتریہی تصور پر ہے ، جس کی تجسیمی شکل وہ جماعت اشخاص ہے ، جس میں بڑھتے اور پھیلتے رہنے کی قابلیت طبعاً موجود ہے^۸۔

ایک اور جگہ لکھتے ہیں -

” اسلام میں قومیت کا مفہوم خصوصیت کے ساتھ چھپا ہوا ہے اور ہماری قومی زندگی کا تصور اس وقت تک ہمارے ذہن میں نہیں آ سکتا ، جب تک کہ ہم اصولِ اسلام سے پوری طرح باخبر نہ ہوں - بالفاظ دیگر اسلامی تصور ہمارا وہ ابدی گھر یا وطن ہے ، جس میں ہم اپنی زندگی بسر کرتے ہیں جہاں اسلامی اصول یا ہماری مقدس روایات کی اصطلاح میں ’خدا کی رسی‘ ہمارے ہاتھ سے چھوٹی اور ہماری جماعت کا شیرازہ بکھرا^۹۔“

اسی لئے وہ مسلمان سے کہتے ہیں -

” اسلام تیرا دیس ہے “ تو مصطفوی ہے !

اسلامی قومیت کی ایک بنیادی خصوصیت یہ ہے کہ وہ تنگ نظر نہیں ہے ، اس میں ایسی وسعت ہے کہ وہ اولادِ آدم کو ، خواہ وہ کسی قبیلہ ، نسل اور وطن سے تعلق رکھتی ہو ، خواہ کوئی سی زبان بولتی ہو ، اپنے اندر جذب کر لیتی ہے - اقبال فرماتے ہیں -

” قرآن کریم میں مسلمانوں کے لئے امت کے سوا اور کوئی لفظ نہیں آیا - قوم (لغوی معنی میں) رجال کی جماعت کا نام ہے اور یہ جماعت باعتبار قبیلہ ، نسل ، رنگ ، زبان ، وطن اور اخلاق ہزار جگہ اور ہزار رنگ میں پیدا ہو سکتی ہے ، لیکن ملت سب جماعتوں کو تراش کر ایک نیا اور مشترک گروہ بنائے گی - گویا ملت یا امت جاذب ہے اقوام کی ، خود ان میں جذب نہیں ہو

۸- مضامینِ اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج مطبوعہ احمد پریس - چار سینار

حیدر آباد دکن - بار اول ۱۳۶۲ھ ص ۸۴ -

۹ - ایضاً ص ۸۸ -

”سکتی ۱۰“

بالفاظ دیگر اسلام کی روحانی اساس پر جو ہیتِ اجتماعیہ انسانیت قائم کی جائے گی ، اس کی غایت الغایات یہ ہوگی کہ -

”بنی نوع انسان کی اقوام کو باوجود شعوب و قبائل و السوان و السنہ کے اختلافات کو تسلیم کر لینے کے ، ان کو ان تمام آلودگیوں سے منزہ کیا جائے ، جو زمان و مکان ، وطن ، قوم ، نسل ، نسب اور ملک وغیرہ کے ناموں سے موسوم کی جاتی ہیں ۱۱“

اس ہیتِ اجتماعیہ انسانیت کا وطنیت سے تصادم ہوتا ہے - کیونکہ یہ خود بھی ”اتحاد انسانی کے بنیادی اصول ہونے کا دعویٰ کرتی ہے اور یہ مطالبہ کرتی ہے کہ اسلام شخصی عقیدے کے پس منظر میں چلا جائے ۱۲“ ، اس لئے اگر مسلمان اس فریب میں مبتلا ہو جائیں کہ دین اور وطن بحیثیت ایک سیاسی تصور کے یکجا رہ سکتے ہیں تو اقبال ان کو متنبہ کرتے ہیں کہ ”اس راہ کا آخری مرحلہ اول تو لادینی ہو گا اور اگر لادینی نہیں تو اسلام کو محض ایک اخلاقی نظریہ سمجھ کر اس کے اجتماعی نظام سے بے پروائی ۱۳“

الغرض اقبال کی نظر میں وطنیت ، انسانیت کی دشمن ہے اور اسلامی قومیت ہی وہ واحد عملی طریقہ کار ہے ، جس کے ذریعہ انسانیت کے شرف ، اس کی کاملیت و وحدت کے بلند ترین نصب العین کو حاصل کیا جا سکتا ہے اور ہم کہہ سکتے ہیں کہ اقبال ہی ہندوستان کا سب سے پہلا مفکر

۱۰۔ مضامینِ اقبال ، مرتبہ تصدق حسین تاج ، مطبوعہ احمدیہ پریس ،

چار مینار حیدر آباد دکن بار اول ۱۳۶۲ھ ص ۱۹۰ -

۱۱۔ ایضاً ص ۱۹۲ -

۱۲۔ ایضاً ص ۱۷۶ -

۱۳۔ ایضاً ص ۱۸۵ -

ہے ، جس نے بڑے زور شور کے ساتھ انسانیت کے وسیع ترین نقطہ نظر سے وطنی قومیت کی مخالفت کی اور اسلامی قومیت کا آواز بلند کیا ۔ سچ تو یہ ہے کہ اس مسئلہ کی توضیح و تشریح انہوں نے جس انداز سے کی اور جس پر زور طریقہ پر انہوں نے اس کو پیش کیا ہے ، اس کو دیکھتے ہوئے بقول مولانا عبدالہاجد دریا بادی ”وہ بجا طور پر امام العصر تھے“^{۱۴}

اقبال صرف نظری طور پر ہی وطنی قومیت کے مخالف نہ تھے بلکہ عملی سیاست میں بھی وہ یہ چاہتے تھے کہ مسلمان وطنی قومیت کا شکار نہ بنیں اور اپنی علیحدہ قومیت کو برقرار رکھیں ۔ اس مسئلہ کو وہ ہندوستانی سیاست کا بہت ہی اہم اور بنیادی مسئلہ سمجھتے تھے ۔ ان کی نظر میں ملت اسلامیہ ایک ایسی مستقل قائم بالذات علیحدہ قوم تھی ، جس کا انضمام وطنی قومیت میں نہیں ہو سکتا اور نہ وہ ہندوستانی قوم کا ایک ذیلی یا ضمنی جز بن کر رہ سکتی تھی ۔ اسی لیے ان کی جملہ سیاسی سرگرمیوں کا مرکزی نقطہ یہ تھا کہ اسلامی قومیت کے شعور کو مسلمانان برصغیر کے ذہن و دماغ میں جاگزیں اور اس کے شعلہ کو ان کی روح میں فروزاں کر دیا جائے ، پھر ہر سیاسی و دستوری آندھی کے مقابلہ میں اس کا اس طرح تحفظ کیا جائے کہ مستقبل میں اس کی ضیاء سے پورا مسلم ہندوستان جگمگا اٹھے !

ہم دیکھ چکے ہیں کہ ۱۹۰۸ء تک وہ وطنی قومیت کے پر زور حامی اور اسی معنی میں وہ پرجوش ”قوم پرست“ (Nationalist) تھے ۔ وہ اعتراف کرتے ہیں کہ

”میں اپنے کالج کے زمانہ میں ایک جوشیلا قوم پرست (Nationalist) تھا“^{۱۵}

۱۴۔ مکاتیب اقبال ۔ حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ ۔ ناشر شیخ محمد اشرف ۔

مطبوعہ مرکنٹائل پریس ۔ لاہور ۔ ص ۲۴۲

۱۵۔ لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال ۔ مرتبہ ۔ بی۔ اے ۔ ڈار ۔ ناشر اقبال

اکادمی ۔ کراچی ۔ مطبوعہ ۱۹۶۷ء ۔ ص ۵۸

لیکن ۱۹۰۸ء میں انہوں نے نعرہ لگایا ۔

”بنا ہمارے حصار ملت کی اتحاد وطن نہیں ہے“

اس کے بعد سے مرتے دم تک ، یہی نعرہ ان کا حرز جان بنا رہا ۔ انہوں نے اپنے بیانات ، تقاریر ، مضامین میں ہر موقع پر قومِ رسولِ ہاشمی کی ”ترکیب خاص“ کی نہ صرف تشریح و توضیح کی بلکہ اپنے کلام و پیام کے ذریعہ ، وطنیت (وطنی قومیت) کے بت کو پاش پاش کرنے اور اسلامی قومیت کے جذبہ کو مسلمانوں کے دلوں میں اتار دینے کی کوشش کی ۔ ۱۹۰۸ء سے لیکر ۱۹۲۶ء تک وہ اسی نظریہ کی تبلیغ بڑے زور شور سے اور بلند آہنگی سے کرتے رہے ۔ پھر کچھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اسی دوران خصوصاً بیسویں صدی کا ربع حصہ گزر جانے کے بعد انہیں یہ احساس ہوا کہ ان کا یہ نظریہ سیاسیات کی زد میں ہے اور اب وقت ”باتوں“ کا نہیں ”عمل“ کا ہے ۔ اسی لیے ۱۹۲۶ء میں وہ اسی نظریہ کے نفوذ کی خاطر سیاست کے عملی میدان میں کود پڑے ۔

۱۹۰۸ء میں انہوں نے وطنی قومیت کے مقابلہ میں اسلامی قومیت کی تبلیغ شروع کی ، لیکن ۱۹۱۱ء کے بعد سے ۱۹۲۰ء تک برصغیر میں جو سیاسی حالات رونما ہوئے ، ان کے نتیجے میں ہندو مسلمان سیاسی اعتبار سے ایک دوسرے سے بہت قریب آ گئے تھے اور ۱۹۲۰ء میں تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وطنیت کا شعور ہند کے تمام باسیوں میں جاگ اٹھا ہے اور ہندوستانی قومیت سچ مچ عالم وجود میں آ چکی ہے ۔ ان حالات میں اقبال کا یہ کہنا کہ وطن دور جدید کے انسان کا ”تازہ خدا“ اور ”تہذیب نوی“ کا تراشیدہ بت ہے ، بادی النظر میں کچھ عجیب سا معلوم ہوتا تھا اور مسلمانوں کو ان کی یہ تنبیہ کہ اس ”تازہ خدا“ کے لباس میں مذہب کی لاش کفنائی جاتی اور اس ”بتِ نو“ سے دینِ نبوی کا کاشانہ غارت ہو جاتا ہے اور اسلامی قومیت کی جڑ کٹ جاتی ہے ، بظاہر صدا بصرہ نظر آتی تھی ! وہ وطن کے مقابلہ میں ”اسلام“ کو مصطفیٰ کے نام لیواؤں کا ”دیس“ قرار دے رہے تھے اور انہیں اس ”بتِ نو“ کو خاک میں ملا دینے پر اکسا رہے تھے ، لیکن عملاً مسلمان متحدہ قومیت کی رو میں اتنے بہت گئے تھے کہ انہوں نے

شردهاند جی کو جامع مسجد کے منبر پر لا بٹھایا تھا اور گاندھی جی کو ”سہائمائیت“ کے سنگھاسن پر براجمان کر دیا تھا۔ لیکن جلد ہی یہ بت خود ہندوؤں کی تنگ نظری، تنگ دلی اور خود غرضی کے ہاتھوں پاش پاش ہو گیا۔ ۱۹۲۳ء کے ہندو مسلم فسادات، شردهاند جی کی تحریک شدھی اور لاجپت رائے کی تحریک سنگھٹن نے مسلمانوں کی آنکھوں سے پردے اٹھا دیے اور انھوں نے عملاً اس ”تازہ خدا“ کو ان کی ملت کا شیرازہ منتشر کرتے ان کی قومیت کی جڑوں کو کاٹتے اور ان کے مذہب کا ستیاناس کرتے دیکھ لیا تھا!

اس دور میں اگرچہ متحدہ ہندی قومیت کی پری کا جلوہ نظر آنے لگا تھا، تاہم یہ امر باعثِ طمانیت تھا کہ اس پری کے ”سایہ“ کی لپیٹ میں آ کر مسلمان اپنی ”علیحدگی“ اور ”انفرادیت“ کا احساس کھو نہ بیٹھے تھے۔ ۱۹۱۶ء کے میثاق لکھنؤ کی رو سے خود کانگریس نے مسلمانوں کی ”جداگانہ سیاسی حیثیت“ کو تسلیم کر لیا تھا اور مسلمانوں نے اپنی اسی ”حیثیت“ سے مطمئن ہو کر ہندوؤں کی جانب دوستی اور محبت کا ہاتھ بڑھایا تھا۔ پھر جس چیز نے انھیں، ہندوؤں کو اپنے گلے لگانے بلکہ اپنے سر پر بٹھانے کے لیے آمادہ کیا تھا، وہ ایک منفی جذبہ تھا۔ یعنی انگریز دشمنی۔ اور اس انگریز دشمنی کی بنیاد سراسر ”مذہبی“ تھی۔ خلافت ترکیہ اور عالم اسلام کے تعلق سے برطانوی سامراج کی معاندانہ پالیسی ہی دراصل وہ گھاؤ تھا، جس نے مسلمانوں کے دلوں کو انگریزوں سے متنفر اور ہندوؤں کی طرف مائل کر دیا تھا۔ اس دور میں جو تحریک مسلمانوں کے دل و دماغ پر چھائی ہوئی تھی، وہ تحریکِ خلافت تھی اور اس تحریک کی روح ہی یہ تھی کہ نہ صرف برصغیر کے مسلمان بلکہ تمام دنیا کے مسلمان ”ایک ملت“ ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ تحریک اسلامی قومیت کے شعلہ کو بجھانے والی نہیں بلکہ فروزاں کرنے والی ہی تھی۔ اس تحریک کی موجودگی میں، متحدہ قومیت کی بڑھتی ہوئی رو کے باوجود، یہ خطرہ پیدا نہیں ہو سکتا تھا کہ مسلمانانِ برصغیر ”ہندی قوم“ میں مدغم ہو جائیں گے۔ لیکن جب یہ تحریک ختم ہو گئی اور کانگریس نے متحدہ قومیت کا نقاب اوڑھ کر، ۱۹۲۰ء کی تحریکِ ترکِ تعاون و سول نافرمانی کے دوران، جو قوت حاصل کر لی

تھی ، اس کو برطانوی حکومت پر دباؤ ڈالنے کے لیے استعمال کرنا شروع کیا تو اس وقت اسلامی قومیت کے لیے حقیقی اور عملی خطرہ نمودار ہوا کہ کہیں انگریز ، کانگریس کی دلجوئی کی خاطر نیا دستور ، ”واحد ہندوستانی قوم“ کی بنیاد پر مرتب و نافذ کرنے کے لیے آمادہ نہ ہو جائے ، جس کا خاکہ نہرو رپورٹ میں پیش کیا گیا تھا ۔

ایک طرف مسلمانوں نے بچشمِ خود ”وطنی قومیت“ کے عفریت کو ان کی ”اسلامی قومیت“ کا گلا گھونٹتے دیکھ لیا تھا اور دوسری طرف ”واحد قوم“ اور ”واحد ملک“ کی بنیاد پر نئے دستور کا خطرہ مسلمانوں کے سر منڈ لا رہا تھا ۔ اقبال نے محسوس کیا کہ اب لوہا گرم ہے ۔ ضرب کا یہی وقت ہے ۔ چنانچہ اسی زمانے میں وہ عملی سیاست میں داخل ہوئے ۔ ہندوؤں کی بے وفائی سے دل گیر اور انگریز کی دشمنی سے بوکھلائے ہوئے مسلمانوں کی انہوں نے یہ کہہ کر ڈھارس بندھائی ۔

”زندگی کا شعلہ دوسروں سے مستعار نہیں لیا جا سکتا ، اس کو اپنی ہی روح کے شوالے میں فروزاں کرنا چاہیے“^{۱۶}

اس کے بعد سے عملی سیاست کے ہر مرحلہ اور ہر موڑ پر انہوں نے اس کا التزام کیا کہ اسلامی قومیت کا شعلہ ، وطنی قومیت کے مندر میں جا کر بجھنے نہ پائے بلکہ مسلمانوں کی خودی کے شوالے میں فروزاں سے فروزاں تر ہوتا رہے ۔ صوبائی مسلم لیگ پنجاب کے پلیٹ فارم سے ، کل ہند مسلم لیگ ، کل ہند مسلم کانفرنس کے خطبہ پائے صدارت میں گاندھی جی سے گفتگوئے مذاہمت کے موقع پر اور گول میز کانفرنس کے اجلاس میں ، ان کی مساعی کا لب لباب ، اسی اسلامی قومیت کا تحفظ تھا ۔

اگر ہندوستان کی دوسری جماعتوں اور طبقوں کو وطن کی بنیاد پر متحد کر کے ایک قوم بنا بھی دیا جائے تو مسلمان چونکہ اس بنیاد کی بالکل مخالف ایک دوسری بنیاد (اسلام کے اجتماعی اصول) پر ایک علیحدہ

۱۶۔ ایسیجس اینڈ اسٹیمٹس آف اقبال ۔ مرتبہ شاملو ۔ ناشر المنار اکادمی

لاہور ۔ طبع دوم ستمبر ۱۹۲۸ع ۔ ص ۵۵

قوم تھے ، اسی لیے ہندوستان کا سیاسی مسئلہ اقبال کی نظر میں ایک قومی (National) یا بین انفرقی (Inter communal) نہیں ، بلکہ بین الاقوامی (International) مسئلہ تھا ۔ مسلم لیگ کے خطبہٴ صدارت میں ، پہلی گول میز کانفرنس کے فرقہ وارانہ مباحث کا ذکر کرتے ہوئے وہ فرماتے ہیں ۔

” لندن میں فرقہ وارانہ مسئلہ پر جو مباحثہ ہوا ، اس نے ہندوستان کی عظیم ثقافتی وحدتوں کے اہم اختلافات کو ہمیشہ سے زیادہ نمایاں کر دیا ۔ تاہم انگلستان کے وزیر اعظم کو اس امر سے انکار ہے کہ ہندوستان کا مسئلہ قومی نہیں بلکہ بین الاقوامی ہے — ظاہر ہے کہ انہوں نے اس امر پر غور نہیں کیا ہے کہ برطانوی جمہوریت کا نمونہ ایک ایسے ملک کے لیے کار آمد و مفید ثابت نہیں ہو سکتا ، جہاں کئی قومیں رہتی ہیں“^{۱۷}

پھر اسی سلسلے میں وہ آگے چل کر فرماتے ہیں ۔

مجھے یہ کہتے ہوئے مسرت ہوتی ہے کہ آپ کے مسلم ہندوین پورے طور پر اس مسئلہ کے صحیح حل کی اہمیت کو محسوس کرتے ہیں ۔ جس کو میں ہندوستان کا ”بین الاقوامی“ مسئلہ کہتا ہوں . . . ہم سات کروڑ ہیں اور ہندوستان کے دوسرے لوگوں کی بہ نسبت بہت زیادہ ہم آہنگ ہیں ۔ حقیقت یہ ہے کہ مسلمانانِ ہند ہی وہ واحد ہندوستانی جماعت ہے جس کو بجا طور پر اور جدید معنی میں ایک قوم کہا جا سکتا ہے ۔ ہندو اگرچہ ہر لحاظ سے ہم سے آگے بڑھے ہوئے ہیں ، تاہم ابھی تک وہ اس قسم کی ہم آہنگی حاصل کرنے کے قابل نہیں ہوئے ہیں جو ایک قوم کے لیے ناگزیر ہے اور جو اسلام نے آپ کو بغیر سانگے تحفہٴ اعضا کی ہے^{۱۸}۔

۱۷۔ اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ۔ مرتبہ شاملو ۔ المنار اکادمی ۔

لاہور طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ء ۔ ص ۳۰

۱۸۔ ایضاً ص ۳۱

اس لیے علامہ اقبال یہ چاہتے تھے کہ ہندوستان کے سیاسی مسئلہ کو اس بنیاد پر طے کیا جائے کہ یہاں ایک قوم نہیں بلکہ ایک سے زیادہ قومیں بستی ہیں۔ اس لحاظ سے وہ دو قومی نظریہ، جس کو بہت بعد میں چلکر مسلمانوں کے سواذ اعظم نے قبول کر لیا اور جس کی بنیاد پر ہندوستان کے سیاسی و دستوری مسئلہ کو ۱۹۴۰ء سے حل کرنے کی مختلف کوششیں شروع ہوئیں۔ دراصل علامہ اقبال کی اسی وطنی قومیت کی مخالفت کے بطن سے پیدا ہوا اور اس طرح ہندوستان کی عملی سیاست میں اس نظریہ کی تاریخ اس وقت سے شروع ہوتی ہے، جس وقت سے کہ علامہ اقبال نے وطنیت کو بت پرستی سے تعبیر کیا۔

۱۹۳۰ء میں علامہ مرحوم نے عملی سیاست میں اس تصور کو بہت واضح طور پر آگے بڑھانے کی کوشش کی۔ مسلم لیگ کے خطبہٴ صدارت میں انہوں نے نہ صرف وطنی قومیت کی مخالفت اور اسلامی قومیت کی حمایت کی بلکہ برطانوی حکومت کے ارباب حل و عقد اور ہندو اکثریت کے اہل فکر و نظر سے اپیل کی کہ وہ ”واحد ہندوستانی قوم“ کی بنیاد پر ہندوستان کے سیاسی مسئلہ کو حل کرنے کی کوشش نہ کریں۔ مسئلہ قومیت کے ایک مستند عالم رینان کا حوالہ دیتے ہوئے انہوں نے کہا۔

”رینان کہتا ہے ’آدمی کو تابع فرمان نہ تو نسل بنا سکتی ہے، نہ مذہب، نہ دریاؤں کے رخ، نہ کوہستانی سلسلے۔ انسانوں کے ایک ایسے بڑے اجتماع کو، جو صحیح الدماغ اور رقیق القلب ہو، ایک قوم کہا جاتا ہے، بشرطیکہ اس میں اخلاقی شعور پیدا ہو جائے، ایسی تشکیل ممکنات میں سے ہے، اگرچہ اس میں انسانوں کی دوبارہ صورت گری اور انہیں تازہ جذباتی ساز و سامان سے آراستہ کرنے کے طویل اور صبر آزما طریقے سے دوچار ہونا پڑتا ہے۔ یہ واقعہ ہندوستان میں رونما ہو جانا، اگر کبیر کی تعلیمات اور اکبر کے دین الہی نے اس ملک کے عوام کے تصورات کو اپنی طرف جذب کر لیا ہوتا لیکن بہر حال تجربہ یہ بتلاتا ہے کہ ہندوستان کے مختلف ذات پات اور اس کی مذہبی اکائیوں نے اپنی اپنی انفرادیت کو ایک وسیع تر وحدت میں ضم

کر دینے سے انکار کر دیا۔ ہر گروہ اپنے اجتماعی وجود کو برقرار رکھنے کے لئے بڑی شدت کے ساتھ تلا ہوا ہے۔ وہ اخلاقی شعور جس سے رینان کے تصور کے مطابق ایک قوم کی روح تشکیل پاتی ہے، ایک ایسی قیمت کا مطالبہ کرتا ہے، جس کو ادا کرنے کے لئے ہندوستان کے باشندے تیار نہیں ہیں۔۔۔۔۔ صحیح تدبیر واقعات کو نظر انداز نہیں کرتا، خواہ وہ کتنے ہی ناگوار کیوں نہ ہوں، واحد عملی طریق کار یہ نہیں ہے کہ ایسی صورتِ حال کو موجود فرض کیا جائے، جس کا واقعاً وجود نہیں اور انہیں اپنے زیادہ سے زیادہ فائدے کے لئے استعمال کیا جائے، اور اسی نہج سے ہندوستانی اتحاد کی دریافت پر، ہندوستان اور ساتھ ہی ساتھ ایشیاء کی قسمت کا حقیقتاً انحصار ہے۔ ہندوستان چھوٹا سا ایشیا ہے۔ اس کے ایک حصے کے باشندے مشرقی اقوام سے اور دوسرے حصے کے لوگ وسطی اور مغربی ایشیاء کی قوموں سے تہذیبی یگانگت رکھتے ہیں۔ اگر ہندوستان میں تعاون و اشتراک کا کوئی مؤثر اصول دریافت ہو جائے تو اس سے اس قدیم ملک میں، جو محض اپنے تاریخی محل و وقوع کی وجہ سے نہ کہ اپنے باشندوں کی کسی اندرونی کمزوری یا عدم صلاحیت کے باعث، اتنے طویل عرصے تک مصائب کا نشانہ بنا رہا، امن و باہمی خوش دلی پیدا ہو جائے گی اور ساتھ ہی ساتھ اس سے ایشیا کا سیاسی مسئلہ بھی تمام تر حل ہو جائے گا۔^{۱۹}۔

یہ سب کچھ علامہ اقبال نے اسلامی قومیت کے نظریہ کو ملک کی سیاست میں عملاً آگے بڑھانے کے لئے مسلم لیگ اور مسلم کانفرنس کے پلیٹ فارم سے کہا۔ پھر گول میز کانفرنسوں میں انہوں نے اس نظریہ کے عملاً استحکام و استقرار کے لئے جو کچھ کہا، اس کو انہی کی زبان سے سنئے۔

۱۹۔ اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال۔ مرتبہ شاسلو۔ ناشر المنار اکادمی لاہور طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ء ص ۹ و ۱۰

”میں ملک کی سیاسیات میں فرقہ وارانہ مناقشات میں حصہ لینے شامل نہ ہوا تھا، بلکہ محض اس لئے کہ ہندوستان کے آئندہ سیاسی نظام میں مسلمانوں کو دوسری اقوام ہند میں مدغم نہ ہونا چاہیئے۔ میں نے اس کے سوا گول میز کانفرنس کی کسی کارروائی میں حصہ نہیں لیا۔“

گول میز کانفرنسوں کے اختتام کے بعد سے ۱۹۳۵ء کے دستور کے نفاذ تک ان کی تمام تر تگ و دو اسی ایک نقطہ پر مرکوز تھی اور الحمد للہ کہ ان کی یہ مساعی کامیاب رہیں۔ اسلامی قومیت کو دستوری تحفظ مل گیا اور وہ ہندی قومیت میں مدغم ہونے نہ پائی۔ پھر ۱۹۳۶ء سے لے کر اپریل ۱۹۳۸ء تک وہ اسی قومیت کے پرچم کو سربلند کرنے کے لئے مسلم لیگ کو مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت بنانے کی جدوجہد کرتے رہے۔ حتیٰ کہ مرض الموت کے عالم میں بھی اسی پرچم کے اعزاز و وقار کی خاطر انہوں نے آخری جنگ لڑی۔ مارچ ۱۹۳۸ء میں مولانا حسین احمد مدنی کے نظریہ ”ملت از وطن“ کی انہوں نے سخت مخالفت کی اور اپنے معرکہ الآرا بیان کے ذریعہ اس کے پر خچے آڑا دیئے۔ اس طرح انہوں نے ۱۹۰۸ء سے لے کر اپریل ۱۹۳۸ء میں آخری سانس لینے تک اسلامی قومیت کے پرچم کو سربلند رکھنے کے لئے لگاتار اور مسلسل جدوجہد کی اور مرنے سے پہلے اس پرچم کو اس کے حوالے کر دیا، جو اس کی عظمت و وقار، شان و شکوہ کا صحیح معنوں میں علمبردار ثابت ہوا! —————

اس تمام جدوجہد کو دیکھنے کے بعد، اقبال کو اسلامی قومیت کا صرف شارح یا نقیب کہنا درست نہ ہوگا۔ وہ شارح اور نقیب ہونے کے علاوہ اس برصغیر میں اسلامی قومیت کے ”سپاہی“ اور ”مجاہد“ بھی تھے!

الغرض علامہ اقبال نے وطنی قومیت کی بڑی تند و مد کے ساتھ مخالفت کی۔ اسلامی قومیت کی نہ صرف تشریح و توضیح کی بلکہ اس کی بر زور حمایت کی۔ عملی سیاست میں انہوں نے اس نظریہ کو بڑی جرأت

۲۔ ملفوظاتِ اقبال - مرتبہ محمود نظامی - مطبوعہ امرت الیکٹرونک پریس

لاہور - ص ۱۴۴

سے آگے بڑھایا۔ آخری دم تک، اسی کی خاطر وہ اپنوں اور غیروں، سب ہی سے لڑتے رہے اور اس کے تحفظ و تمکن کے لئے کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھا۔ الحمد للہ اپنے اس جہاد میں وہ کامیاب رہے! ————— یہ اقبال کا دوسرا سیاسی کارنامہ ہے۔

تفریقِ دین و سیاست اور اقبال | علامہ اقبال عمیق مطالعہ اور بڑے غور و فکر کے بعد اس نتیجہ پر پہنچے تھے کہ دین و سیاست کی تفریق کا اصول انسانیت کے لئے مہلک ہے۔ سیاست کی روح قوت و اقتدار ہے۔ قوموں کی نفسیاتی تاریخ اور انسانی فطرت کے گہرے مطالعہ نے انہیں یہ بتلایا تھا کہ اگر یہ قوت بے قید ہو تو ایک نشہ ہے، جس کا انجام خطرناک ہوتا ہے اور اگر اس کو ”لا دین“ بنا دیا جائے تو وہ عالم انسان کے لئے ”زہرِ ہلاہل“ ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔

اسکندر و چنگیز کے ہاتھوں سے جہاں میں
سو بار ہوئی حضرتِ انسان کی قبا چاک
تاریخِ اسم کا یہ پیغام ازلی ہے
صاحبِ نظراں! نشہٴ قوت ہے خطرناک
لادیں ہو تو ہے زہرِ ہلاہل سے بھی بڑھ کر
ہو دیں کی حفاظت میں تو ہر زہر ہے تریاک

اقتدار مختلف روپ اختیار کر سکتا ہے۔ وہ بادشاہت کی صورت میں جلوہ گر ہو سکتا ہے اور اعیانیت و جمہوریت کے قالب میں بھی داخل ہو سکتا ہے، لیکن اس کے یہ سب روپ، یہ سب صورتیں اور یہ سب قالب اس کی فطرت کو بدل نہیں سکتے۔ وہ ایک ایسا درندہ ہے، جس کا مزاج خونخواری ہے اور جس کی طبیعت چنگیزی۔ لیکن اپنی اس چنگیزیت کے باوجود وہ انسانوں کے اجتماعی نظام اور ان کی سیاسی تنظیم کے لئے ناگزیر ہے۔ اس کے مزاج کو بدلنے کے لئے اس کے قالب کو بدلنا ضروری نہیں بلکہ اس کے اوپر ایک ایسے محافظ و نگرانِ کار کو متعین کرنا چاہیے جو اس کو ہمیشہ اپنے قابو میں رکھے اور اس کو سرکش نہ ہونے دے

اور یہ محافظ و نگران کار ہے ”دین“ ! اگر یہ محافظ اس کے ساتھ نہ رہے تو پھر وہ سرکش ، خونخوار اور چنگیز بن جاتا ہے ۔ فرماتے ہیں ۔

جلال پادشاہی ہو کہ جمہوری تماشہ ہو
جدا ہو دیں سیاست سے تورہ جاتی ہے چنگیزی

مری نگاہ میں ہے یہ سیاستِ لادین
کنیزِ اہر من و دون نہاد و مردہ ضمیر

ہندوستان کے ایک اور جلیل القدر رہنما مہاتما گاندھی جی بھی اسی نظریہ کے قائل تھے ۔ وہ اپنی خود نوشت سوانح عمری ”تلاشِ حق“ میں لکھتے ہیں ۔

”حق وہ روح ’کلتی‘ ہے ، جو ساری کائنات میں جاری و ساری ہے ۔ انسان اس کے جلوے کی تاب تب ہی لا سکتا ہے ، جب وہ ادنیٰ سے ادنیٰ مخلوق کو اپنی جان کے برابر عزیز رکھتا ہو ۔ جسے اس کا حوصلہ ہو ، وہ زندگی کے کسی شعبے سے بے تعلق نہیں رہ سکتا ۔

یہی وجہ ہے کہ حق کی جستجو مجھے سیاست کے میدان میں کھینچ لائی ہے ۔ میری ناچیز رائے میں ، جو لوگ کہتے ہیں کہ مذہب کو سیاست سے کوئی تعلق نہیں ، وہ مذہب کے مفہوم سے نا آشنا ہیں ۲۱“ ۔

اقتباس بالا سے واضح ہوتا ہے کہ گاندھی جی سیاست و مذہب میں ایک گہرا تعلق پاتے ہیں لیکن خود مذہب کے متعلق ان کا تصور کیا تھا ، اس کے لئے کافی تحقیق و تفحص کی ضرورت ہے اور یہ امر ہمارے موضوع بحث سے خارج ہے ۔ البتہ اقبال کے ذہن میں مذہب کا کیا تصور تھا ، اس کا جواب دینا ہمارے لئے آسان ہے ۔ اقبال کے نزدیک حقیقی اور سچا مذہب اسلام تھا اور اسلام ان کی نظر میں ایک ایسا مذہب نہ تھا جس کا

۲۱۔ تلاشِ حق (گاندھی جی کی خود نوشت سوانح عمری) ناشر مکتبہ جامعہ

تعلق صرف انسان کے تزکیہ، نفس اور تصفیہ، روح سے ہو اور جس کے پیشہ نظر صرف عاقبت و آخرت ہی ہو۔ ان کا تصور اسلام محدود نہ تھا، وہ اس کو ”ایک ایسا مشربِ ربانیت نہیں سمجھتے تھے، جس نے دنیائے مادیت سے منہ موڑ کر اپنی تمام تر توجہ عالمِ روحانیت پر جالی ہے“^{۲۲} بلکہ اسلام ان کے نزدیک ایک ایسا جامع نظامِ زندگی تھا، جس کے پیشہ نظر آخرت و دنیا دونوں ہی تھے۔ وہ اس کو ایک اخلاقی و روحانی نظام ہی نہیں سمجھتے تھے بلکہ ایک ایسا اجتماعی دنیاوی نظام بھی یقین کرتے تھے، جس کا ایک باقاعدہ سیاسی و معاشری لائحہ عمل ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔

”اس سے انکار نہیں کیا جا سکتا کہ اسلام ایک اخلاقی نصب العین ہی نہیں بلکہ ایک قسم کا سیاسی نظام بھی ہے۔ اس سے میری مراد یہ ہے کہ وہ ایک ایسی معاشری ہئیت ہے، جس کو ایک قانونی نظام نے منظم کیا ہے اور جس میں ایک خاص اخلاقی نصب العین نے زندگی کی روح پھونکی ہے“^{۲۳}

اسلام کے متعلق ایک دوسری جگہ وہ زیادہ وضاحت سے کہتے ہیں۔ ”سچی بات تو یہ ہے کہ اسلام کوئی کلیسائی نظام نہیں ہے۔ وہ ایک مملکت ہے جس کی تشکیل ایک ایسے معاہداتی نظام سے ہوئی، جو روسو کے نظریہ سیاسی سے بہت پہلے عالمِ وجود میں آ چکا تھا، اور جس نے ایک ایسے اخلاقی نصب العین سے زندگی کی حرارت پائی ہے جو انسان کو زمین سے وابستہ مخلوق تصور نہیں کرتا بلکہ نظمِ معاشری کا ایک ایسا انسانی وجود تسلیم کرتا ہے، جو اس نظم کا زندہ عامل ہے اور جو حقوق و

۲۲۔ مضامین اقبال - مرتبہ تصدق حسین تاج - مطبوعہ احمدیہ پراس -

چار مینار - حیدر آباد دکن - بار اول ۱۳۶۲ء - ص ۱۱۴

۲۳۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو - ناشر المنار اکادمی

لاہور طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ء ص ۳ و ۴

فرائض بھی رکھتا ہے ۲۴“

دین و سیاست کی علیحدگی ، روح و مادہ کی مابعدالطبعی ثنویت پر مبنی ہے ۔ علامہ اقبال اس ثنویت کو انسانیت کا سب سے بڑا دشمن سمجھتے تھے ۔ اس لئے وہ دین و سیاست کی تفریق کے مخالف تھے ۔ پھر وہ یہ جانتے تھے کہ سیاسی نظم کو ، جو انسانوں کی اجتماعی زندگی کے لئے ناگزیر ہے ، اگر دین کی حفاظت و نگرانی میں نہ رکھا جائے تو انسانیت کے لئے یہ نظم زہرِ ہلاہل بن جاتا ہے ۔ اس لئے عملاً بھی وہ نہیں چاہتے تھے کہ دین کو چھوڑ کر ہندوستانی سیاست ”کنیزِ اہرمین و دون نہادِ مردہ ضمیر“ بن جائے لیکن اس سیاسی تنظیم کی حفاظت و نگرانی جس دین کے سپرد کی جا سکتی ہے ، وہ اقبال کی نظر میں صرف اسلام ہی تھا کیوں کہ دیگر تمام ادیان کے برعکس اسلام ہی ایک ایسا مذہب ہے ، جو محض روحانی و اخلاقی نظام ہی نہیں بلکہ دین و سیاست دونوں کا جامع ہے ۲۵“

جمہوری پارلیمانی نظامِ حکومت اور اقبال | علامہ اقبال جمہوریت کو

اصولاً بھی ایک مثالی (Ideal) طرزِ حکومت نہیں سمجھتے تھے ۔ انہوں نے کہا تھا ۔

جمہوریت اک طرزِ حکومت ہے کہ جس میں
بندوں کو گنا کرتے ہیں ، تولا نہیں کرتے

جمہوریت میں صرف سرشاری ہوتی ہے ۔ انسانی عقل و دماغ کی اعلیٰ صلاحیتوں کو بروئے کار نہیں لایا جاتا ۔ پھر جمہوری حکومت متوسط اور ادنیٰ درجہ کے لوگوں کی حکومت ہوتی ہے ۔ وہ کہتے ہیں ۔

متاع معنی بیکانہ از دوں فطرتاں جوئی
ز موراں شوخی طبع سلیمانی نمی آید

۲۴۔ ایضاً ص ۱۴

۲۵۔ مکتب اقبال حصہ دوم مرتبہ شیخ عطاء اللہ ۔ ناشر شیخ محمد اشرف ۔

مطبوعہ دین محمدی پریس لاہور سنہ ۱۹۵۱ء ص ۳۹۳

گریز از طرزِ جمہوری غلامی پختہ کار می شور
کہ از مغز دو صد خر فکرِ انسانی نمی آید

مغرب میں رائج شدہ جمہوری نظام حکومت کو غلامی مرحوم استبداد
کی ایک قبا ، ملوکیت کا ایک پردہ اور شہنشاہیت کی ایک بدلی ہوئی صورت
قرار دیتے ہیں ۔ فرماتے ہیں ۔

ہے وہی سازِ کہن مغرب کا جمہوری نظام
جس کے پردوں میں نہیں غیر از نوائے قیصری
دیو استبداد جمہوری قبا میں پائے کوب
تو سمجھتا ہے یہ آزادی کی ہے نیلم پری

”ابلیس کی مجلسِ شوریٰ“ میں انہوں نے بڑے دلچسپ انداز میں
مغرب کے جمہوری نظامِ حکومت پر تنقید کی ہے ۔ ابلیس کا پہلا مشیر
سوال کرتا ہے ۔

خیر ہے ”سلطانی جمہور“ کا غوغا کہ شر ؟
تو جہاں کے تازہ فتنوں سے نہیں ہے با خبر
دوسرا مشیر جواب دیتا ہے ۔

ہوں ، مگر میری جہاں بینی بتاتی ہے مجھے
جو ملوکیت کا اک پردہ ہو کیا اس سے خطر

ہم نے خود شاہی کو پہنایا ہے جمہوری لباس
جب ذرا آدم ہوا ہے ، خود شناس و خود نگر

کاروبارِ شہریاری کی حقیقت اور ہے
یہ وجودِ میر و سلطان پر نہیں ہے منحصر

مجلسِ ملت ہو یا پرویز کا دربار ہو
ہے وہ سلطان غیر کی کھیتی یہ ہو جس کی نظر

تو نے کیا دیکھا نہیں مغرب کا جمہوری نظام
جہرہ روشن ، اندرون چنگیز سے تاریک تر

علامہ اقبال عملاً بھی پارلیمانی جمہوری نظام حکومت کو ہندوستان کے لئے موزوں و مفید خیال نہیں کرتے تھے۔ اس کے لئے ان کے پاس بعض دلائل بھی تھے، سرسری طور پر انہیں دیکھتے چلتے۔

(۱) انگلستان کا جمہوری نظام اس واقعہ کو پیش نظر رکھ کر بنایا گیا تھا کہ وہاں ایک ہی قوم رہتی ہے، لیکن ہندوستان کی حالت اس سے بالکل مختلف تھی۔ یہاں ایک قوم نہیں بلکہ کئی قومیں آباد تھیں۔ وہ کہتے ہیں۔

”ہندوستانی معاشرے کی اکائیاں یورپی ممالک کی مانند علاقہ واری نہیں ہیں۔ ہندوستان ایسے انسانی گروہوں کا ایک براعظم ہے، جو مختلف نسلوں سے تعلق رکھتے ہیں، مختلف زبانیں بولتے ہیں اور مختلف مذاہب کے پیرو ہیں۔ ان کے طرز عمل کو متعین کرنے والا عنصر مشترک نسلی شعور نہیں ہے۔ ہندو بھی کوئی ہم آہنگ گروہ نہیں ہے۔ فرقہ وارانہ گروہوں کے وجود کو تسلیم کئے بغیر ہندوستان پر یورپی جمہوریت کے اصول کو منطبق نہیں کیا جا سکتا۔“

وہ واضح طور پر کہتے ہیں۔

”برطانوی جمہوریت کا نمونہ ایک ایسے ملک کے لئے کارآمد و مفید ثابت نہیں ہو سکتا، جہاں کئی قومیں رہتی ہیں۔“

یہ ان کی پہلی دلیل تھی۔

(۲) جمہوریت میں عملاً حکومت اکثریتی فریق (Majority Party) کی ہوا کرتی ہے۔ سیاسی، معاشی اور معاشرتی پروگرام کی بناء پر ایک ملک میں ایک سے زیادہ فریق ہو سکتے ہیں اور انتخابات میں آراء کی

۲۶۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال - مرتبہ شاملو - ناشر المنار اکادمی

لاہور - طبع دوم - ستمبر ۱۹۴۸ ع ص ۱۲

۲۷۔ ایضاً ص ۳

اکثریت حاصل کرنے کے بعد کوئی ایک فریق برسر اقتدار آ سکتا ہے لیکن یہ فریق ہمیشہ کے لئے حکومت پر قابض نہیں رہ سکتا۔ کوئی دوسرا فریق اپنے معاشی، سیاسی، معاشرتی لائحہ عمل کو عوام میں مقبول بنا کر پارلیان میں اکثریت حاصل کر سکتا ہے۔ اس طرح حکومت کی ذمہ داریاں ایک فریق سے دوسرے فریق کی جانب آسانی سے منتقل ہوتی رہتی ہیں اور کسی فریق کو بھی اس کا موقع حاصل نہیں رہتا کہ وہ ہمیشہ کے لئے ملک کے اقتدار پر اپنا قبضہ جائے رکھے۔ لیکن ہندوستانی فریق بندی کی حالت یہ نہ تھی۔ یہاں حقیقت میں سیاسی فریق بندی تھی ہی نہیں۔ مذہبی جماعتیں ہی سیاسی فریق تھے بلکہ صحیح معنی میں مختلف قومیں ایک دوسرے کے مخالف سیاسی فریق تھے۔ پھر ان سیاسی فریقوں کا عددی تناسب بھی مساوی نہ تھا بلکہ ایک فریق غالب اکثریت میں تھا اور دوسرے فریق اقلیت میں تھے اور یہ ممکن نہ تھا کہ اکثریت والے فریق کو اقلیت میں یا اقلیت والے فریق کو اکثریت میں تبدیل کر دیا جائے۔ کیونکہ ان کی بنیاد، بدلنے والے معاشی، سماجی پروگرام پر نہ تھی، بلکہ مذہب پر تھی جس کا اساسی تعلق انسان کی روح اور عقائد سے ہے، ان حالات میں پارلیمانی انگریزی جمہوری نظام کو اس ملک میں رائج کرنے کے معنی یہ تھے کہ عددی اکثریت رکھنے والی قوم کو ہمیشہ کے لئے تخت اقتدار پر متمکن کر دیا جائے اور اقلیت میں رہنے والی قوموں کو ان کا محکوم بنا دیا جائے۔ یہ جمہوریت نہ ہوتی، جمہوریت کا مذاق ہوتا، جمہوریت کے نام پر ایک مخصوص طبقہ و فرقہ کی حکومت ہوتی! سلطانی جمہور کے پردے میں فرقہ وارانہ مذہبی عدیدیت (Religious Oligarchy) کی حکمرانی ہوتی! — علامہ اقبال نے جمہوری حکومت کے تعلق سے مسلمانوں کے مطالبہ تحفظات کی توضیح کرتے ہوئے اسی نکتہ کی طرف اشارہ کیا۔

”مسلمان تحفظات چاہتا ہے۔ اس لئے نہیں کہ وہ جمہوریت سے خوف زدہ ہے، بلکہ اس لئے کہ وہ جمہوریت کے لباس میں فرقہ وارانہ عدیدیت (Oligarchy) سے ہندوستان میں ڈرنے کے وجوہ

رکھتا ہے ۲۸“

ہندوستان میں جمہوریت کو ناقابل عمل قرار دینے کی ان کے پاس یہ دوسری دلیل تھی -

(۳) انہیں اس میں بھی شک تھا کہ ہندوستان جیسے جاہل مفلس اور دیہاتی ملک میں جمہوریت کامیاب بھی ہو سکے گی ، کیونکہ جمہوریت کی کامیابی کے لئے ایک خاص معیارِ تعلیم ، ایک خاص طرزِ زندگی اور ایک خاص سیاسی شعور کی ضرورت ہوتی ہے - وہ لکھتے ہیں -

” کیا انتخابات کی قمار بازی ، لیڈروں کی فرقہ بندی اور پارلیمان کا کھوکھلا اجتماعی نظم کسانوں کے ملک کے لئے ، جو موجودہ جمہوریت کی زرباش معشیت سے قطعاً نا آشنا ہے ، سوزوں ثابت ہوگا ۲۹“

یہ تیسری دلیل تھی جس کی بھاء پر علامہ اقبال انگریزی پارلیمانی جمہوری حکومت کو ہندوستان کے لئے مفید نہیں سمجھتے تھے -

(۴) جمہوری نظام حکومت سے اختلاف کی ان کے نزدیک سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ وہ اسلامی نظام حکومت کو ایک مثالی نظام حکمرانی سمجھتے تھے - جمہوری نظریہ حکومت کا پیغمبر روسو ہے اور اس کی کتاب ” معاہدہ عمرانی “ مذہب جمہوریت کی انجیل ہے - روسو نے اپنی اس کتاب میں جن خیالات و نظریات کو پیش کیا ، ان سے متاثر ہو کر فرانسیسی قائدین نے انقلابِ فرانس برپا کیا - اس انقلاب نے یورپ میں شخصی بادشاہت و ملوکیت کو ہمیشہ کے لئے ختم کر دیا اور ان کی جگہ جمہوریت کو جنم دیا - روسو نے اپنی کتاب میں اقتدارِ اعلیٰ سے متعلق جو نظریہ پیش کیا ، وہی اصل میں جمہوری نظام حکومت کی روح ہے -

۲۸ - اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ، ناشر المنار اکادمی

لاہور ، طبع دوم ستمبر سنہ ۱۹۴۸ ع ص ۲۱۱ -

۲۹ - اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی

لاہور طبع دوم ستمبر سنہ ۱۹۴۸ ع ص ۵۲ -

روسو سے قبل یورپ میں جو سیاسی مفکرین گزرے ہیں ، ان میں سے بعض اس کے تو قائل تھے کہ مملکت ایک معائدہ عمرانی کے ذریعہ وجود میں آتی ہے ، لیکن مملکت کے اقتدار اعلیٰ کا منبع وہ عوام کو قرار نہیں دیتے تھے ۔ بعضوں نے صرف ایک شخص کو اقتدار اعلیٰ کا ماخذ قرار دیا ، اور اس طرح شخصی حکومت یا ملوکیت کو درست قرار دینے کی کوشش کی اور بعضوں نے ایک جماعت یا چند اشخاص کے گروہ کو مملکتی اقتدار کا سرچشمہ قرار دیا اور اپنے اس نظریہ کی بنیاد پر عدیدیت (Oligarchy) اور اشرافیت (Aristocracy) کی حمایت کی ۔ روسو پہلا یورپی مفکر ہے جس نے اپنے پیش روؤں کے برعکس یہ نظریہ پیش کیا کہ اقتدار اعلیٰ کا حقیقی سرچشمہ مشیتِ عامہ (Will of the People) ہے اور عملاً اس مشیتِ عامہ کا تعین کثرت رائے سے ہوتا ہے ۔

اقبال بنیادی طور پر اقتدار اعلیٰ کے ان تمام نظریوں کے سخت مخالف ہیں ، ان کے نزدیک فرد یا چند افراد یا افراد کی اکثریت بلکہ سب کے سب افراد بھی مملکتی اقتدار کے ماخذ و منبع نہیں ہیں ۔ وہ خالق کائنات کو مملکتی اقتدار اعلیٰ کا سرچشمہ قرار دیتے ہیں ۔ ذاتِ باری نہ صرف انسان و کائنات کی خالق و مالک ہے بلکہ انسانی گروہوں اور جماعتوں کی بنانے اور پیدا کرنے والی بھی ہے ۔ خدا نے کائنات اور انسان کو پیدا ہی نہیں کیا بلکہ وہی ان سب پر حکمران بھی ہے ۔

سروری زیبا فقط اس ذات بے ہمتا کو ہے
حکمران ہے بس وہی باقی بتانِ آذری

پھر وہ اللہ تعالیٰ کو صرف اس معنی میں ہی حکمران نہیں سمجھتے کہ اسی کی مشیت سے کائنات کا یہ سہم بالشان درخاند اور انسانوں کا یہ اندرونی نظم چل رہا ہے ۔ بلکہ وہ کہتے ہیں کہ خدا کی اس حکمرانی کو انسان کے باہمی تعلقات اور اس کے اجتماعی اداروں میں بھی کارفرما ہونا چاہئے ۔ بالفاظ دیگر اللہ تعالیٰ کا اقتدار ، اقبال کی نظر میں صرف تکوینی ہی نہیں ہے بلکہ اس کو تشریعی (Legal) بھی ہونا چاہئے ۔ خالق کائنات ہونے کی حیثیت سے اللہ تعالیٰ جہاں تمام کائنات کا حاکم حقیقی ہے وہیں مملکتی اقتدار کا بھی وہی اور صرف وہی سرچشمہ ہے ۔ اللہ کی حاکمیت

تکوینی ، جس طرح ساری کائنات میں جاری و ساری ہے اسی طرح مملکت میں بھی اس کی حاکمیت تشریعی (Legal Sovereignty) کو کارفرما ہونا چاہئے۔۔۔۔۔ لیکن اگر ایسا نہ ہو، یعنی کائنات میں تو ”حق“ کے اقتدار اعلیٰ کی فرما نروائی ہو اور مملکت میں ”غیر حق“ کو مرکز و ماخذ اقتدار تسلیم کیا جائے تو یہ قاہری ہے ، آمری ہے ، کافری ہے ! فرماتے ہیں ۔

غیر حق چوں ناہی و آمر شود
زورور بر ناتوان قاہر شود
زیر گردوں آمری از قاہری است
آمری از ماسواء اللہ کافری است

”غیر حق“ کے ہاتھوں میں جب اقتدار کا ہتھیار آ جاتا ہے تو وہ ”زورور“ ہو جاتا ہے اور ”یہ زورور“ چونکہ ”غیر حق“ ہے اس لئے وہ کمزور اور ناتوان پر ظلم ڈھانے لگتا ہے اور اس طرح ”قاہر“ بن جاتا ہے ۔ اسی قاہری کا نام سیاسی اصطلاح میں ”آمری“ ہے ۔ اقبال کہتے ہیں کہ اللہ کے سوا کسی غیر کی آمری (Sovereignty) اصل میں کافری ہے ۔

آمری از ماسواء اللہ کافری است

غیر حق میں ، جس کی آمری (Sovereignty) و اقتدار کو اقبال نے کافری قرار دیا ہے ، ایک فرد ، چند افراد اور سب افراد بھی شامل ہیں ۔ اللہ کی حاکمیت تشریعی (Legal Sovereignty) کا یہ تصور ، اقبال کا ایک بنیادی تصور و عقیدہ ہے ۔ وہ کہتا ہے کہ توحید صرف یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات واحد کو اس کائنات کا حاکم تکوینی تسلیم کیا جائے بلکہ اسی کو مملکتی اقتدار کا سرچشمہ بھی مانا جائے ۔ کائنات کا خالق مالک و حاکم تو اللہ کو سمجھا جائے لیکن مملکت کے اقتدار کا ماخذ و منبع غیر اللہ (یعنی ایک یا چند افراد یا افراد کی اکثریت یا سب افراد) کو قرار دیا جائے تو یہ وحدانیت نہیں ثنویت ہو گی اور اس تصور و عقیدہ کی بنیاد پر انفرادی و اجتماعی زندگی کا جو نظام بنے گا ، اس میں یک رنگی

کی بجائے دو رنگی اور یکسوئی کی جگہ انتشار ہوگا۔ فطرت کا، عقل کا اور انسانوں کی انفرادی اور اجتماعی فلاح و بہبود کا تقاضہ یہ ہے کہ جس کو کائنات کا حاکم مانا جائے، اسی کو مملکت کا بھی حکمران قرار دیا جائے، جس کی حاکمیت و اقتدار کو فطرت کے تمام مظاہر اور کائنات کے ہر ذرے میں انسان جاری و ساری دیکھتا ہے، اسی کو مملکت اور اس کے تمام ادارات میں نافذ و کارفرما سمجھنا چاہئے۔ جو بستی تکوینی طور پر کائنات کی حاکم ہے وہی مملکت کی تشریعی حاکمیت کا ماخذ و منبع بھی ہے۔ یہی توحیدِ کامل ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔

تانسہ رمزر لا الہ آید بدست
بندہ غیر اللہ را نتوان شکست
نقطہٴ ادوار عالم لا الہ
انتہائے کار عالم لا الہ

اقبال نے اس تشریعی حاکمیت الہی (Legal Sovereignty of God) کی تائید اور غیر حق کے اقتدار اعلیٰ کی تردید میں ایک بہت ہی مؤثر دلیل پیش کی ہے اور اس سلسلے میں ایک نہایت ہی لطیف نکتہ پیدا کیا ہے۔ اقبال کے کلام و پیام کا محور و مرکز خودی کا نظریہ ہے۔ وہ ہر اس تصور زندگی کو رد کر دیتا ہے جو انسان کی خودی کو کمزور کرتا ہے اور ہر اس نظام فکر و حیات کی تائید کرتا ہے، جو انسان کی خودی کو قوی کرتا اور پروان چڑھاتا ہو۔ سیاسیات میں بھی وہ ملوکیت، عدیدیت اعیانیت اور جمہوریت وغیرہ تمام غیر الہی نظاموں کو مردود اسی لئے ٹھہراتا ہے کہ ان میں فرد کی خودی گھٹ کر رہ جاتی ہے، کیونکہ ان کے اقتدار اعلیٰ کا سرچشمہ ہی گندہ اور ناصاف ہے۔ اس کے برعکس الہی نظام سیاست فرد کی خودی کو قوی اور مضبوط بناتا ہے، کیونکہ اس کے اقتدار کا سرچشمہ صاف و پاکیزہ ہے۔ ملوکیت میں ایک فرد کی اطاعت کرنی پڑتی ہے، جس سے تمام دوسرے افراد کی خودی کمزور پڑ جاتی ہے۔ عدیدیت و اعیانیت میں چند افراد (اقایت) کی اطاعت کرنی پڑتی ہے، جس سے تمام بقیہ افراد (اکثریت) کی ”انا“ لازماً ضعیف ہو جاتی ہے۔

جمہوریت میں مشیتِ عامہ (عملاً اکثریت) کی اطاعت کرنی پڑتی ہے اور اس سے انسانی ضمیر کی اور خصوصاً اقلیت کی خودی میں اضمحلال پیدا ہو جاتا ہے۔ — — — لیکن خلافت (الہی نظام سیاست) میں ذاتِ باری کی حاکمیت تسلیم کرنی پڑتی ہے، جو دراصل انسان کی خود اپنی ”معیاری فطرت“ کی اطاعت ہے، اس لئے اس سے فرد کی خودی مضبوط و مستحکم ہوتی ہے اسلامی الہیات کی تشکیل جدید میں وہ ایک جگہ لکھتے ہیں۔

”اسلام بنیثیت ایک نظامِ سیاست کے اصول توحید کو انسانوں کی جذباتی اور ذہنی زندگی میں ایک زندہ عنصر بنانے کا عملی طریقہ ہے۔ اس لئے اس کا مطالبہ وفاداری خدا کے لئے ہے نہ کہ تخت و تاج کے لئے اور چونکہ ذاتِ باری تمام زندگی کی روحانی اساس سے عبارت ہے اس لئے اس کی اطاعت کیشی کا درحقیقت یہ مطلب ہے کہ انسان خود اپنی معیاری فطرت (Ideal Nature) کی اطاعت کیشی اختیار کرتا ہے“ ۳۰

اقتدارِ اعلیٰ کے تمام باطل نظریے افراد کے اندر ایک اجتماعی نظم تو ضرور پیدا کر دیتے ہیں، لیکن فرد کی خودی کے ارتقا کو محدود و مسدود کر دیتے ہیں۔ پھر ان سے یہ اندیشہ بھی رہتا ہے کہ وہ مذموم اعمال کو محمود اور محمود اعمال کو مذموم قرار دیں۔ لیکن اقتدارِ اعلیٰ کا الہی نظریہ فرد کی خودی کو بنی مستحکم کرتا ہے اور انسانی ضمیر کی آزادی کو بھی محفوظ رکھتا ہے، ان کے اندر اعلیٰ درجہ کا اجتماعی نظم بھی پیدا کر دیتا ہے اور فرد و جماعت کی اس انداز سے سیرت سازی کرتا ہے کہ ان کی اپنی معیاری فطرت اور ان کا اپنا اخلاقی شعور ہی حق کو ناحق سے، صواب کو ناصواب سے، محمود کو نامحمود سے، ہیز کر لیتے ہیں۔ اقتدارِ اعلیٰ کا یہ الہی نظریہ اسلامی نظامِ سیاست کی روح ہے۔ زمانہ کے مختلف احوال اور مقام کی مختلف کیفیات کے ساتھ ساتھ اس کے طالب بھی مختلف ہو سکتے ہیں۔ لیکن اسلام نے اس قالب کے بسیط خدوخال

۳۔ ری کنسٹرکشن آف ریلجیس تنہا ان اسلام - مصنفہ ڈاکٹر علامہ

اقبال، ناشر شیخ محمد اشرف لاہور، اپریل سنہ ۱۹۶۸ء ص ۱۳۷ -

(Broad Out-Lines) کو بھی معین کر دیا ہے۔ الہی نظریہٴ اقتدار اعلیٰ کی روح اور ان بسیط خدوخال کے ساتھ جو نظام سیاست ترتیب پاتا ہے، وہی حقیقی اسلامی نظامِ حکومت ہے، اور اقبال فرماتے ہیں۔

”اسلامی نظامِ حکومت نہ جمہوریت ہے نہ مملوکیت نہ ارسٹا کریسی ہے نہ تھیوکریسی، بلکہ ایک ایسا مرکب ہے، جو ان تمام کے محاسن سے متصف اور قبائح سے منزہ“

علامہ اقبال چاہتے تھے کہ برصغیر ہند میں بھی اسی نظامِ حکومت کو رائج کیا جائے۔ یہاں سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ جب وہ جمہوریت کے اس لئے مخالف تھے کہ اس کی وجہ سے ایک مذہبی اکثریت کو برسرِ اقتدار آنے کا موقع ملتا تو پھر اسلامی نظامِ حکومت کو رائج کرنے کے معنی یہ تھے کہ مسلم اقلیت کو برصغیر کا اقتدار سونپ دیا جائے؟ یہ اعتراض محض ایک غلط فہمی کا نتیجہ ہے۔ اقبال مسلمانوں کی حکمرانی کے نہیں بلکہ اسلام کی حکمرانی کے قائل تھے اور وہ اقتدار کو مسلمانوں کے سپرد نہیں بلکہ اسلام کے سپرد کرنا چاہتے تھے۔ وہ فرماتے ہیں۔

”آزادی سے بہارا مطلب یہ نہیں ہے کہ ہم آزاد ہو جائیں۔ بلکہ بہارا اول مقصد یہ ہے کہ اسلام قائم رہے۔۔۔۔۔ مسلمان کسی ایسی حکومت کے قیام میں مددگار نہیں ہو سکتا، جس کی بنیادیں انہی اصولوں پر ہوں، جن پر انگریزی حکومت قائم ہے۔ ایک باطل کو مٹا کر دوسرے باطل کو قائم کرنا چہ معنی دارد؟“

اور اسی لئے وہ چاہتے تھے کہ برصغیر ”دارالمسلمین“ ہی نہیں بلکہ ”دارالسلام“ بن جائے۔ بے شک اسلامی حکومت کے کارکن و کارپرداز

۳۱۔ ملفوظاتِ اقبال، مرتبہ محمود نظامی، مطبوعہ امرت الیکٹریک پریس لاہور، بار اول ص ۱۷۲۔

۳۲۔ مضامینِ اقبال، مرتبہ تصدق حسین تاج، مطبوعہ احمدیہ پریس، چار مینار حیدر آباد دکن، بار اول ۱۳۶۲ ص ۱۹۵ و ۱۹۶۔

مسلمان ہی ہوتے ہیں لیکن اس کے باوجود یہ نظام حکومت نہ تو فرقہ وارانہ عدیدیت ہے اور نہ مٹلا راج (Theocracy) کیونکہ اس حکومت کے اقتدار کا سرچشمہ نہ تو مسلمانوں کی جماعت ہے اور نہ ان کے مذہبی علماء ہیں، بلکہ اس نظام حکومت کے اقتدار کا ماخذ و منبع ذاتِ باری ہے۔ البتہ اس اقتدار کے عملاً استعمال کرنے اور برتنے والے مسلمان ہی ہوتے ہیں لیکن ان کی حیثیت ”حاکم“ و ”فرمانروا“ کی نہیں بلکہ کارکن و کارپرداز، ”نائب و خلیفہ“ کی ہوتی ہے۔ وہ خود مقتدر نہیں بلکہ اقتدار کو نافذ کرنے والے ہیں، پھر اقتدار کے نفاذ کا یہ اختیار بھی غیر محدود و لامتناہی نہیں ہے بلکہ حاکم حقیقی اور مقتدر اعلیٰ نے اس پر بھی تحدید عائد کر رکھی ہے اور اس کے حدود بھی متعین کر دئے ہیں اور یہ نائبین اس اختیار کو حدود اللہ میں رہ کر ہی رو بعمل لانے کی مجاز ہیں۔ اس طرح مسلمان الہی اقتدار کو من مانے استعمال کرنے اور ”برتنے والے“ نہیں بلکہ اس کو حدود شرعی کے اندر صرف نافذ کرنے اور روبکار لانے والے ہیں۔ ان حدود سے تجاوز کرنے کا انھیں اختیار نہیں ہے اور اگر وہ ان حدود سے متجاوز ہو جائیں یا انھیں توڑ دیں تو اس مملکت کے شہریوں پر ان کی اطاعت واجب نہیں۔ مختصر یہ کہ نظری و عملی طور پر یہ حکومت نہ فرقہ وارانہ عدیدیت ہے نہ مٹلا راج۔ نظری طور پر یہ الہی حکومت ہے، کیونکہ اس کے اقتدار کا سرچشمہ ذاتِ باری ہے اور عملی طور پر یہ ان اصولوں کی حکومت ہے، جو قرآن کریم اور حدیث نبوی میں موجود ہیں۔

الغرض علامہ اقبال برصغیر ہند کے مخصوص حالات اور انسانی خودی کی بہتر نشوونما کے پیش نظر پارلیمانی جمہوری نظام کے مخالف تھے اور چاہتے تھے کہ یہاں اسلامی نظام حکومت قائم ہو تاکہ یہ بر کوچک ”انسانی انا“ کے ارتقاء کی ایک واضح شاہراہ تمام دنیا کے سامنے کھول سکے۔

ہندوستان کی معاشی دشمنی اور اقبال | اقبال نہ تو سرمایہ داری کے حامی تھے اور نہ اشتراکیت کے۔ انھوں نے اپنے کلام میں بڑے زور شور

سے سرمایہ داری کی مخالفت کی ہے۔ ”لینن“ کی زبان سے ”خدا کے حضور میں“ وہ کہتے ہیں۔

ہے دل کے لئے موت مشینوں کی حکومت
احساسِ مروت کو کچل دیتے ہیں آلات
تو قادر و عادل ہے مگر تیرے جہاں میں
ہیں تلخ بہت بندہ مزدور کے اوقات
کب ڈوبے گا سرمایہ پرستی کا سفینہ
دنیا ہے تیری منتظر روزِ مکافات

فرشتے جو گیت گاتے ہوئے انہیں سنائی دیتے ہیں ، اس کا ایک شعر یہ ہے۔

تیرے امیر مال مست ، تیرے فقیر حال مست
بندہ ہے کوچہ گرد ابھی خواجہ بلند بام ابھی

”فرمانِ خدا“ میں انہوں نے سرمایہ داری کے خلاف بڑے شدید جذبات کا اظہار کیا ہے ، خصوصاً ان کا یہ شعر۔

جس کھیت سے دہقان کو میسر نہ ہو روزی
اس کھیت کے ہر خوشہ گندم کو جلا دو

نظامِ سرمایہ داری کے خلاف تیر و نشتر سے کم نہیں۔ سرمایہ داری کے خلاف ان کے ان ہی رجحانات کو دیکھتے ہوئے ، بعض اشخاص نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ وہ اشتراکی تھے ، یہاں ہمیں اقبال کے معاشی رجحانات کا استقصا مقصود نہیں ہے۔ ورنہ ہم تفصیل سے بتلاتے کہ اقبال کس حد تک اشتراکیت کی تائید کرتے ہیں اور اشتراکیت کے وہ کون سے پہلو ہیں جن کی وجہ سے اقبال کو اشتراکیت سے ایک گونہ ہمدردی ہے۔ یہاں ہمیں تفصیلات میں گئے بغیر صرف یہ کہنا ہے کہ وہ اشتراکی نظام کے بھی مخالف تھے۔ اشتراکی حکومت مزدوروں کی حکومت ہے۔ اقبال مزدوروں کی حکومت کے متعلق فرماتے ہیں۔

زمام کار اگر مزدور کے ہاتھوں میں ہو ، پھر کیا
طریقہ کوہکن میں بھی وہی حیلے ہیں پرویزی

اشتراکیت کا اصل اصول اقتصادی مساوات ہے ۔ اقبال اس مساوات کے قائل نہیں ہیں وہ فرماتے ہیں ۔

غریبان گم کردہ اند افلاک را
در شکم جوئند جانِ پاک را

دینِ آں پیغمبرِ حق ناشناس
بر مساوات شکم دارد اساس

تا اخوت را مقام اندر دلست
بیخِ او در دل نہ در آب و گل است

ابلیس کی مجلس شوری میں انہوں نے بڑے لطیف انداز میں اشتراکیت کے اچھے اور برے پہلوؤں پر روشنی ڈالی ہے ۔ ابلیس کا دربار آراستہ ہے ۔ مشیرانِ باتدبیر قرینہ سے بیٹھے ہوئے ہیں ۔ صدر بزم خود اپنی مدح و توصیف سے جلسہ شوری کی کھوائی کا آغاز کرتا ہے ۔ ہر مشیر باری باری سے اپنے کارنامے بیان کرتا ، حالاتِ حاضرہ پر تبصرہ کرتا اور ان مشکلات کو بتاتا ہے ، جو اس کو اپنی خدمات کی انجام دہی کے سلسلے میں پیش آتی ہیں ۔ صدر بزم نے اپنی کامیابی و کامرانی کا ذکر کیا تھا — پہلا مشیر اس کی ہاں میں ہاں ملاتا ہے اور اپنے پیر و مرشد کے ”گن گاتا ہے ۔ دوسرا مشیر معتزخانہ انداز میں مشیر اول کو یاد دلاتا ہے کہ ابلیسی کارناموں کو ”پایہ“ تکمیل تک پہنچانے میں ایک بڑی رکاوٹ ”سلطانی“ جمہور“ کی وجہ سے پیش آ رہی ہے ۔ مشیر اول اس کا جواب یہ دیتا ہے کہ ”سلطانی“ جمہور کا یہ غوغا بھی دراصل حضرت ابلیس کا پھونکا ہوا افسوں ہے ۔ مشیر اول کے اس جواب سے مشیر دوم خاموش ہو جاتا ہے لیکن تیسرا مشیر سوال کرتا ہے کہ اگر جمہوریت کے لباس میں ملوکیت کی وہی قدیم روح کارفرما ہے تو پھر فکر کی کوئی بات نہیں ، مگر اب ہم کو ایک اور نئے فتنے سے سابقہ بڑ رہا ہے ، اور وہ فتنہ کارل مارکس کا ہے ۔ تیسرے مشیر کی زبان سے اقبال اشتراکیت اور بانی اشتراکیت کی بوں تعریف کرتے ہیں ۔

روحِ سلطانی رہے باقی تو پھر کیا اضطراب
ہے مگر کیا اس یہودی کی ، شرارت کا جواب
وہ کلیم۔ بے تجلی ! وہ مسیح۔ بے صلیب
نسیست پیغمبر و لیکن در بغل دارد کتاب
کیا بتاؤں کیا ہے ، کافر کی نگاہ پر دہ سوز
مشرق و مغرب کی قوموں کے لئے روز حساب
اس سے بڑھ کر اور کیا ہوگا طبیعت کا فساد
توڑ دی بندوں نے آقاؤں کے خیموں کی طناب

چوتھا مشیر اس کا جواب یہ دیتا ہے کہ کارل مارکس کا توڑ مسولینی
ہے۔ اشتراکیت کے زہر کا تریاق فاسطیت ہے ! تیسرا مشیر ، چوتھے مشیر
کی اس رائے کا قائل نہیں وہ مسولینی کی عاقبت بینی پر شک کرتا ہے۔
اس کو شبہ ہے کہ مسولینی کے پاس کارل مارکس کی اس کاٹ کا کوئی
جواب بھی ہے ، کیونکہ اس نے اپنی ناعاقبت اندیشی سے سرمایہ دارانہ
نظام کے ان گھناؤنے مناظر پر سے پردہ اٹھا دیا ہے جن کو افرنگی سیاست
نے چھپائے رکھا تھا۔ تیسرے مشیر کی اس رائے سے تمام اہل شوری متفق
ہو جاتے ہیں کہ ابلیسی نظام کی کامیابی کی راہ میں اگر کوئی روڑا ہے تو
وہ اشتراکیت ہے۔ ابلیس اور اس کے تمام کارندوں اور مشیروں کی مساعی
پر اگر کوئی پانی پھیر رہا ہے تو وہ کارل مارکس ہے۔ ابلیس کا پہلا
کارنامہ تو یہ تھا کہ اس نے دین و سیاست میں تفریق پیدا کر دی اور
اس طرح ”ملا“ کے لئے ”خانقاہ“ اور ”ملک“ کے لئے ”تختِ
سلطنت“ کو مختص کر دیا لیکن جب اولادِ آدم میں ذرا سی خود شناسی
و خود نگری پیدا ہوئی اور انہوں نے ملوکیت کے تخت کو الٹ دینا چاہا
تو ابلیس اور اس کے کارندوں نے آگے بڑھ کر شاہی کو جمہوری لباس
پہنا دیا۔ یہ ابلیس کی دوسری کامیابی تھی۔ اس کے لئے اس نے افرنگ کے
ساحروں کو اپنا مرید بنایا اور ان کے توسط سے اولادِ آدم کو جو انقلاب
فرانس کے ذریعہ بند ہائے غلامی کو توڑ کر اپنا اصلی مقام حاصل کرنا
چاہتے تھے ، ابلیس نے پھر ایک مرتبہ اپنے دامِ تزویر میں پھانس لیا۔

یہ دو مرحلے تو اس نے اپنی چالاکی اور چابکدستی سے طے کر لئے تھے ، لیکن اب ایک تیسرا مرحلہ درپیش تھا ۔ ابلیس کی مجلس شوریٰ کے تمام مشیر گذشتہ دو کامیابیوں کے قائل تھے ، لیکن سب کو یہ دکھتا تھا کہ اشتراکیت کا یہ تیسرا مرحلہ کیسے طے ہو گا ۔ پہلے مرحلے پر ” صوفی و مٹلا “ کو اپنے ساتھ ملا کر ابلیس نے کامیابی حاصل کی تھی ۔ دوسرا مرحلہ ” افرنگ کے ساحروں “ کے ساتھ سازش کر کے طے کیا گیا تھا ، لیکن اب اس تیسرے مرحلہ پر افرنگ کے ساحروں کی فراست بھی ، انہیں ایسا معلوم ہو رہا تھا کہ کام نہ آ سکے گی ۔ یہ خیالات شکوک و شبہات سب مشیروں کے دلوں میں اور تمام اہل شوریٰ کے قلوب میں پیدا ہوتے ہیں ۔ پانچواں مشیر ان سب کی نمائندگی کرتے ہوئے ان ہی خیالات کا اظہار کرتا ہے اور آخر میں اپنے آقا ابلیس کو مخاطب کر کے کہتا ہے ۔

میرے آقا ! وہ جہاں زیر و زبر ہونے کو ہے
جس جہاں کا ہے فقط تیری سیادت پر مدار

اب سب منتظر تھے کہ دیکھیں بارگاہِ شیطانی سے کیا جواب ملتا ہے ۔ بالآخر ابلیس اپنی مسندِ صدارت سے ان کا جواب دیتا ہے ۔ ابتدا میں متکبرانہ انداز میں وہ اپنے گذشتہ کارناموں کو یاد دلاتا ہے ۔ میں نے شرق و غرب کو لڑا دیا ۔ میں نے اقوامِ یورپ کو باہم ایک دوسرے سے دست و گریبان کر دیا ۔ پھر وہ مارکس کی فتنہ پردازی کا جواب دیتے ہوئے کہتا کہ مارکس نادان ہے ، کیونکہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ یہ سرمایہ دارانہ تہذیب بہت آسانی کے ساتھ تہ و بالا ہو سکتی ہے ۔

کارگاہِ شیشہ ، جو نادان سمجھتا ہے اسے
توڑ کر دیکھے تو اس تہذیب کے جام و سبو

اشتراکیت میں ایک بنیادی کمزوری ہے ۔ فطرت نے انسانوں کو اصولِ مساوات پر پیدا نہیں کیا ۔ ایک انسان اپنے قوائے جسمانی عقلی و ذہنی کے لحاظ سے دوسرے انسان سے مختلف ہے ۔ عدمِ مساوات جب فطرت ہی کا اپنا ایک اہل اصول ہے تو معاشی حیثیت سے تمام انسانوں کو ایک ہی سطح پر کیسے لایا جا سکتا ہے ؟

دستِ فطرت نے کیا ہے جن گریبانوں کو چاک
مزد کی منطق کی سوزن سے نہیں ہوتے رفو

لہذا اشتراکیت اصول فطرت کے خلاف ہے اور ابلیس پوری خود
اعتمادی اور نہایت ہی تحقیر آمیز انداز میں اپنے مشیروں سے کہتا ہے ۔

” یہ کارل مارکس ! جس سے تم ڈر رہے ہو ۔ سہمے جا رہے ہو ۔
اس میں اتنا بل ہوتا ہی نہیں کہ میرے بچھائے ہوئے جال کی
کسی گرہ کو کاٹ کر پھینک دے : اس کا نظام میرے نظام سے
ٹکر نہیں لے سکتا اگر لے گا تو اس کے پر خچے اڑ جائیں گے ۔ اس
کی تعلیم میری تعلیم کے سامنے بہت پھیکی اور ہلکی ہے اور یہ
اشتراکی !! ان کی میرے سامنے بساط ہی کیا ہے ۔ یہ تو ” کوچہ
گرد ہیں “ پریشان روزگار ہیں ان کے ” چہرے پژمرده “ اور ان
کے دماغ آشفته ہیں !! — یہ میرا کیا بگاڑ سکتے ہیں ؟ ! ان
سے تمہیں ڈرنے اور خوف کھانے کی قطعاً کوئی ضرورت نہیں ۔

کب ڈرا سکتے ہیں مجھ کو اشتراکی کوچہ گرد
یہ پریشان روزگار ، آشفته مغز ، آشفته ہو “

اقبال نے نہایت دلاویز انداز میں ، اس نظم میں یہ بتایا ہے کہ
سرمایہ دارانہ نظام ابلیسی نظام ہے اور کارل مارکس نے اس نظام پر حملہ
کیا ہے ۔ سرمایہ دارانہ نظام کے سب کارندے ، مشیرانِ ابلیس ہیں اور یہ
سب کے سب اس حملہ سے خوفزدہ ہیں ۔ اقبال نے اس شاعرانہ تصور کے
ذریعہ سرمایہ و محنت کی موجودہ کشمکش کی طرف بڑے دلچسپ انداز میں
اشارہ کیا ہے ، اور اس طرح مارکس اور اس کی اشتراکیت کو بڑا مزاج
تحسین پیش کیا ہے ، لیکن ابلیس نے سرمایہ داری کا جو مرض اس دنیا
میں پھیلا دیا ہے ، اشتراکیت کو وہ اس کا صحیح علاج نہیں سمجھتے
کیونکہ یہ علاج ان کی نظر میں فطری نہیں ہے ۔ اس علاج سے سرمایہ
داری کے مرض کی بجائے دوسرے امراض پیدا ہو جاتے ہیں ۔ ابلیس کے
خطبہٴ صدارت میں انہوں نے اشتراکیت کی اس بنیادی کمزوری کو واضح
کیا ہے ، الغرض اقبال سرمایہ داری و اشتراکیت دونوں کے مخالف ہیں ۔

پھر وہ کون سے معاشی نظام کے حامی ہیں ؟

اقبال کی نظر میں متوازن اور فطری معاشی نظام دراصل اسلام کا معاشی نظام ہے ۔ ابلیس کی مجلس شوریٰ والی اسی نظم میں وہ فرماتے ہیں کہ ابلیس کے سرمایہ دارانہ نظام پر کامیابی کے ساتھ اگر کوئی نظام ضرب لگا سکتا ہے تو وہ اسلام ہے ۔ شیطان کے مشیر جمہوری سرمایہ دارانہ نظام سے مطمئن ہیں ، لیکن اشتراکی نظام سے گھبرائے ہوئے ہیں ، مگر خود شیطان اشتراکیوں سے خوف زدہ نہیں ہے بلکہ وہ ان کو خاطر میں نہیں لاتا ۔ انہیں کوئی اہمیت ہی نہیں دیتا ہے ، البتہ وہ لرزاں و ترساں ہے تو اسلام سے ۔ ” فتنہ فردا “ ابلیس کی نظر میں اشتراکیت نہیں ، اسلام ہے ، وہ اسلام اور اسلام کے معاشی نظام سے اتنا گھبرایا ہوا ہے کہ ابھی جن مشیروں کے سامنے اس نے ناز و تبخر کے ساتھ اپنی کامیابی و کامرانی کے واقعات بیان کئے تھے اور اشتراکیوں کا مضحکہ اور اشتراکیت کا مذاق اڑایا تھا ، یکایک جب اس کو اسلامی نظام یاد آ جاتا ہے تو اس کی کامیابی کا نشہ بڑھ جاتا ہے ، اس کے غرور و تمکنت کی قبائے زربیں چاک چاک ہو جاتی ہے اور وہ ایک لمحہ کے لئے یہ بھول جاتا ہے کہ شیرانِ بادبیر اس کے حضور میں حاضر ہیں !! فرطِ خوف سے وہ بے ساختہ چیخ اٹھتا ہے ۔

الحذر ! آئینِ پیغمبر سے سو بار الحذر !

حافظ ناموشِ زن ، مرد آزما ، مرد آفریں

اقبال اس کے بعد بڑے دل نشین الفاظ میں اسلام کے معاشی نظام کی

بعض بنیادی خصوصیات کی طرف اشارہ کرتے ہیں ۔ فرماتے ہیں ۔

سوت کا پیغام ہر نوعِ غلامی کے لئے

نے کوئی فغفور و خاقان ، نے فقیر رہ نشین

کرتا ہے دولت کو ہر آلودگی سے پاک و صاف

منعموں کو مال و دولت کا بنانا ہے امین

اس سے بڑھ کر اور کیا فکر و عمل کا انقلاب

بادشاہوں کی نہیں ! اللہ کی ہے یہ زمین

یہ ہمارا موضوع نہیں ہے کہ اقبال کی نظر میں جس معاشی نظام کا خاکہ تھا اس کی ایک واضح تصویر یہاں کھینچیں۔ لیکن یہ حقیقت ہے کہ جن لوگوں کی نظر اقبال کے کلام اور اس کلام کی روح پر ہے اور جنہوں نے اقبال کے ذہن کو اس کے کلام و پیام، تقریروں اور تحریروں میں پڑھنے کی کوشش کی ہے، وہ اس سے انکار نہیں کر سکتے کہ جس متوازن اور فطری معاشی نظام کے وہ قائل تھے، وہ اسلام ہی کا معاشی نظام تھا۔ اس سلسلے میں اقبال نے جو اشعار کہے ہیں، ممکن ہے کہ ان کی مختلف تعبیریں کی جائیں اور یہ ایک امر واقعہ ہے کہ ان کے ان اشعار کی مختلف تعبیریں کی گئیں۔ اشعار فی الحقیقت ذہن کی ایج اور طبع کی جولانی کا لطیف نتیجہ ہوتے ہیں۔ اس لئے ان میں اختلافِ تعبیر کی بھی زیادہ گنجائش ہوتی ہے۔ یہاں ہم اقبال کے اشعار اور ان کے مطالب کی صحیح تعبیر و تشریح میں نہیں الجھیں گے۔ البتہ ان کے خطبات و خطوط کے بعض ایسے اقتباسات پیش کریں گے جن سے غیر مبہم طور پر یہ واضح ہو جاتا ہے کہ ان کے ذہن میں کون سے معاشی نظام کی تصویر ہے۔ وہ خطبہٴ صارت کل بند مسلم کانفرنس میں مسلمانوں کو مخاطب کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”وہ دین جس کی تم نمائندگی کر رہے ہو، فرد کی قدر و قیمت کو تسلیم کرتا ہے اور اس کی ایسی تربیت کرتا ہے، جس کی وجہ سے وہ اپنا سب کچھ خدا اور انسان کی خدمت کے لئے دے دیتا ہے۔ اس کے (احیائے دین کے) امکانات ابھی ختم نہیں ہوئے ہیں۔ وہ اب بھی ایک نئی دنیا کی تخلیق کر سکتا ہے۔ جہاں انسان کا سماجی مرتبہ اس کی ذاتِ پات، یا اس کے رنگ، یا اس کی کھائی ہوئی آمدنی کی مقدار سے نہیں، بلکہ اس طرزِ زندگی سے متعین ہوتا ہے جو وہ گزارتا ہے۔ جہاں غریب امیروں پر ٹیکس لگاتے ہیں، جہاں انسانی معاشرہ کی اساس مساواتِ شکم پر نہیں بلکہ روحانی مساوات پر رکھی جاتی ہے۔ جہاں ایک عامی، حاکمِ وقت کی لڑکی سے شادی کر سکتا ہے، جہاں خانگی ملکیت ایک امانت ہے اور جہاں سرمایہ کو ان طرح اندوختہ کرنے کی

اجازت نہیں دی جاتی کہ دولت کے حقیقی پیدا کنندہ کو غلام بنا لیا جائے ۳۳“

مسٹر جناح کے نام اپنے ایک خط میں (مورخہ ۲۱ مئی سنہ ۱۹۳۷ء) وہ لکھتے ہیں -

”اسلامی قوانین کا طویل اور محتاط مطالعہ کرنے کے بعد میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ اگر اس نظامِ قانون کو پوری طرح سمجھ کر نافذ کیا جائے تو کم از کم ہر شخص کو زندگی بسر کرنے کے حق کی طمانیت تو حاصل ہو جاتی ہے ۳۴“

ان اقتباسات کے پڑھنے کے بعد کوئی گنجشک باقی نہیں رہتی اور بین طور پر یہ واضح ہو جاتا ہے کہ علامہ اقبال نہ تو سرمایہ داری کے قائل تھے اور نہ اشتراکیت کے بلکہ وہ ان دونوں نظام ہائے معاشی کے بجائے اسلامی نظامِ معیشت کے حامی تھے۔

حضرت علامہ ہندوستان کی معاشی دنیا میں اس دہری کشمکش کو دیکھ رہے تھے، جس کی طرف ہم اوپر اشارہ کر آئے ہیں۔ وہ جانتے تھے کہ ہندوستانی سرمایہ و بیرونی سرمایہ اور ہندوستانی صناع و غیر ملکی صناع میں جو کشمکش جاری ہے وہ حصول آزادی کے بعد بڑی حد تک، ممکن ہے کہ ختم ہو جائے، لیکن ملکی سرمایہ اور ملکی محنت کے مابین جو تنازعہ برپا ہو چکا ہے، آزادی حاصل ہو جانے کے بعد وہ فرو ہونے کے بجائے اور زیادہ سخت ہو جائے گا۔ اس نزاع کا بالآخر کیا انجام ہو گا، اس کے متعلق انہوں نے کوئی پیش گوئی نہیں کی لیکن انہیں اس امر کا اندیشہ تھا کہ بالآخر فتح خواہ کسی گروہ کی ہو، ہندوستان میں سرمایہ

۳۳- اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال، مرتبہ شاملو، ناشر المنار اکادمی

لاہور طبع دوم ستمبر سنہ ۱۹۴۸ء ص ۵۴ -

۳۴- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح، ناشر شیخ محمد اشرف لاہور، مطبوعہ سنہ

۱۹۴۳ء ص ۱۶ -

و محنت کی اس کشمکش کے باعث کشت و خون ہو کر رہے گا۔ چنانچہ وہ اپنے ایک خط میں لکھتے ہیں -

”مجھے ڈر ہے کہ ملک کے بعض حصوں مثلاً شمال مغربی ہندوستان میں فلسطین کو دہرایا جائے گا پھر ہندوؤں کی ہئیت سیاسی میں جواہر لال کی اشتراکیت کے داخلہ سے خود ہندوؤں میں کافی کشت و خون ہونے کا امکان ہے“

— اور فطرتاً اقبال نہیں چاہتے تھے کہ ہندوستان، نظام سرمایہ داری و اشتراکیت کا میدان کارزار، اور یہ سر زمین خود ہندوستانیوں کے خون سے لالہ زار بن جائے!!

اقبال کا شاہ منصوبہ | اقبال نے کسی متعصبانہ اور محدود زاویہ نظر سے نہیں بلکہ انسانی فلاح و بہبود کے وسیع ترین نقطہ نظر سے ہندوستان کی اجتماعی زندگی کے ان عناصر اربعہ پر نظر ڈالی اور یہ محسوس کیا کہ اگر ہندوستان کے مستقبل کا خاکہ ان تصورات کے موقلم سے تیار کیا جائے اور اس کے اجتماعی نقشہ کو اس چوکھٹے میں آویزاں کیا جائے، تو اس میں نہ صرف ہندوستان کی ”اجتماعی انا“ گھٹ کر رہ جائے گی بلکہ یہ خاکہ اور نقشہ انسانیت کے عالمی منصوبہ (World Plan) پر ایک بدنما داغ بن کر رہ جائے گا۔

اقبال نے ایک جویائے حقیقت مفکر اور ایک عملی مدبر کی حیثیت سے اس امر کی کوشش کی کہ ایک ایسے تہذیبی نظام کا پتہ چلایا جائے، جو انسانوں کے باہمی اختلافات رنگ، زبان، نسل اور وطن کو ختم کر کے ایک عالمگیر قانون کا ان کو پابند بنا دے اور اس طرح گروہوں، جماعتوں، نسلوں اور قوموں میں بڑی ہوئی اولاد آدم کو پھر ایک مرتبہ ”انسانی برادری“ اور ”عیال اللہ“ (Family of God) میں تبدیل کر

۳۵۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح، ناشر شیخ محمد اشرف لاہور، مطبوعہ سنہ

۱۹۴۳ع ص ۱۷ -

دے ۳۶ — پھر وہ تہذیبی خاکہ و نقشہ ایسا ہو کہ اس کے تمام زاویوں میں کامل توافق اور اعلیٰ درجہ کا توازن بھی پایا جائے۔ اجتماعی زاویہ نظر سے اس میں جماعت اور فرد کے مابین کشمکش کی بجائے ہم آہنگی ہو۔ سیاسی نقطہ نظر سے اس میں ”فرد کی خودی“ کو پروان چڑھنے کا پورا پورا موقع بھی ملے اور ”اجتماعی انا“ کی حفاظت کے لئے کمال درجہ کا سیاسی نظم بھی اس میں پایا جائے — معاشی زاویہ نگاہ سے اس تہذیبی خاکے کے نقش و نگار میں نہ تو غریبوں کے خوں سے رنگ آمیزی کی جائے اور نہ ہی طبقاتی تصادم سے اس کے حسین نقوش کو بھیانک بنا دیا جائے۔ اقبال نے اپنے عمیق مطالعہ اور گہرے غور و فکر کے بعد جس تہذیبی اجتماعی نظام کا پتہ چلایا اور جس کو بطور اصول و عقیدے کے اختیار کیا، وہ اسلام تھا۔ اس کا ایقان تھا کہ یہی ایک ایسا تہذیبی و اجتماعی نظام ہے، جو انسانیت کے رفیع و بلند مقاصد کو پورا کرتا ہے — لیکن اقبال نے ہندوستان کی اجتماعی زندگی کو جن تصورات کے سایہ میں پرورش پاتے دیکھا، وہ اس تہذیبی نظام کے بنیادی تصورات سے ٹکراتے تھے۔ ان کے مابین کھوئی مفاہمت ممکن ہی نہ تھی، اور ان کے درمیان کوئی جوڑ اور پیوند لگایا ہی نہیں جا سکتا تھا!!

ہندوستان میں وطنی قومیت کا تصادم براہ راست اسلامی قومیت سے تھا اور سیکولرزم کی راست ضرب دینی سیاست پر پڑتی تھی۔ البتہ پارلیمانی جمہوری نظام حکومت اور اسلامی تصور حکمرانی میں ایک گونہ اور بعید مفاہمت ممکن تھی، لیکن وطنی قومیت اور لادینیت کے تصورات کو بطور اصول موضوعہ تسلیم کر کے اگر جمہوری پارلیمانی نظام حکومت کو ہندوستان کے اندر رائج کیا جائے، تو اقبال کے نقطہ نظر سے وہ جماعت، جو ہندوستان میں اس مثالی تہذیبی، اجتماعی نظام کی حامی اور علمبردار تھی، نہ صرف یہ کہ دوسری اقوام کا ضمیمہ بن کر رہ جاتی بلکہ اس کی زندگی کا نصب العین اور مقصد حیات فوت ہو جاتا — وطنی قومیت کے

۳۶۔ اسپرچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال، مرتبہ شاملو، ناشر المنار

اکادمی لاہور، ستمبر سنہ ۱۹۴۸ء ص ۲۲۔

اصول کو تسلیم کر کے ہندوستان کی اجتماعی زندگی کو تشکیل دینے کے معنی یہ تھے کہ مسلمان اپنی ہستی کو جدید ہندوستانی قوم میں مدغم کر کے انسانی وحدت اور عالمی برادری کے نصب العین سے دست کش ہو جائیں۔ دین و سیاست کی تفریق کو قبول کرنے کے معنی یہ تھے کہ اسلام کے ان معاشی و معاشری قوانین کو سرد خانے میں بند کر دیا جائے جن کے متعلق اقبال کا یہ ايقان تھا کہ ان میں اتنی لچک اور ایسی خوبی پائی جاتی ہے کہ وہ زمانے کی رفتار کا ساتھ بھی دے سکتے ہیں اور اس کی گتھیوں کو سلجھنا بھی سکتے ہیں^{۳۷}۔ پھر اس کے یہ مضمرات بھی تھے کہ اسلام کے نظام سیاست و حکومت کے چہرے پر سے ”عربی شہنشاہیت“ کے نقاب کو الٹ کر اس کے رخ تاباں کا دنیا کو جلوہ نہ دکھایا جائے^{۳۸}!

مختصر یہ کہ اقبال کے ذہن میں ہندوستان کی اجتماعی زندگی کا جو نقشہ تھا وہ کسی فرقہ یا گروہ کے مخصوص مفادات کو پیش نظر رکھ کر نہیں بنایا گیا تھا، بلکہ وہ انسانوں کی حیات اجتماعی کے اعلیٰ ترین اقدار کا شاہ منصوبہ (Mas er Plan) تھا۔ اسلامی قومیت، دینی سیاست، قرآنی حکومت اور ایک سمویا ہوا متوازن نظام معیشت — — یہ اس منصوبے کے اجزائے ترکیبی تھے۔ اقبال نے ہندوستان کی اجتماعی زندگی کو اسی شاہ منصوبے کے مطابق ڈھالنے کی کوشش کی۔ یہ ان کا تیسرا کرنامہ ہے — — !!

اقبال کی شاہ ضرب | ہندوستان میں کئی عوامل کے زیر اثر وطنی قومیت لادین سیاست اور پارلیمانی جمہوری نظام حکومت کے تصورات اپنی جگہ بنا چکے تھے ان میں سب سے بڑا عامل خود حکمران جماعت تھی۔ برطانوی حکومت اصولاً ان تین تصورات، یعنی وطنی قومیت، لادین سیاست اور پارلیمانی جمہوری نظام حکومت کی قائل تھی اور وہ ان تصورات سے بہت تر

۳۷۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منس آف اقبال، مرتبہ شاملو، ناشر المنار

اکادمی لاہور، طبع دوم ستمبر سنہ ۱۹۴۸ء ص ۶۰۔

۳۸۔ ایضاً ص ۱۵۔

ہندوستان کی دستوری ترقی کے لئے کوئی دوسری راہ تجویز ہی نہیں کر سکتی تھی۔ پھر اس کا مفاد بھی اس میں مضمر تھا کہ وہ جمہوری دستوری اصلاحات کو جستہ جستہ نافذ کرتی جائے اور اس جال میں ہندوستان کو زیادہ سے زیادہ عرصہ تک (الجھا کر) اپنے شہنشاہی مقاصد کو پورا کرتی رہے۔ ہندو اکثریت ایک دوسرا اہم عامل تھی۔ وطنی قومیت کا تصور اس کے کسی مذہبی، معاشی یا معاشرتی اصول سے ٹکراتا ہی نہیں تھا بلکہ اپنی ریح و مزاج کے لحاظ سے ہندو مذہب ایک وطنی مذہب ہی ہے۔ ”مادر وطن“ وطنی قومیت کا اگر مقدس اور بنیادی اصول ہے تو ”ماتر بھومی“ ہندو مذہب کا پوتر دھرم ہے! جمہوری پارلیمانی نظام حکومت میں ہندوؤں ہی کا مفاد پوشیدہ تھا اس لئے کہ وہ ایک مستقل اکثریت رکھتے تھے اور جمہوریت کے پردے میں آسانی کے ساتھ اپنی حکومت جو درحقیقت عدیدیت ہوتی، قائم کر سکتے تھے!! اب رہی لادین سیاست تو اس کو بطور اصول نہ سہی بلکہ بطور حکمت عملی کے اختیار کرنے میں ان کا ہج ہی کیا تھا؟!

انگریزی حکومت کی سرپرستی اور ہندو اکثریت کی تائید کے علاوہ ان تصورات کو ترقی یافتہ دنیا کی عام حمایت حاصل تھی۔ مغرب کے تمام متمدن ممالک، دراصل ان ہی تصورات کے آفریدہ تھے اور مغرب کو بحیثیت مجموعی، خواہ مادی وسائل کے لحاظ سے ہو یا افکار کی ثروت کے اعتبار سے، ایک گونہ نہیں بلکہ تقریباً تمام تر عالمی سیادت حاصل تھی۔ گویا ان تصورات کو نہ صرف انگریزوں اور ہندوؤں کی تائید و حمایت حاصل تھی بلکہ یہ تصورات فی الحقیقت تمام دنیا پر حکمرانی کر رہے تھے۔

ایک طرف تو یہ تصورات اور ان کی پشت پر یہ قوتیں کام کر رہی تھیں اور دوسری طرف اقبال کے تصورات تھے، جن کی پشت پر صرف ماضی کی شاندار تاریخ تھی، حال کی کوئی جاندار طاقت نہ تھی۔ البتہ ایک مضمحل اور پڑمرده اقلیت ان کی حمایت کر رہی تھی اور اس کی یہ حمایت بنی شعوری سے زیادہ غیر شعوری، عقلی سے زیادہ ایک معنی میں جذباتی تھی۔۔۔۔۔ یہ تصورات دراصل دو مختلف نظام ہائے زندگی اور دو متضاد

تہذیبوں کی نمائندگی کر رہے تھے اور ان کے مابین ایک خاموش پیکار جاری تھی۔ ذرا چشمِ تخیل سے اس نقشہٴ جنگ کو دیکھئے —

ایک طرف وطنی قومیت، لا دین سیاست اور پارلیمانی جمہوریت کے نظروں کو ذخیرہ کرنے والے، ذہنوں کو ماؤف کرنے والے پرچم تھے اور ان کو اونچا رکھنے کے لیے اکثریت کے بکتر بند دستے، ان کے پیچھے حکومتِ وقت کے توپ خانے اور سب سے آخر میں، لیکن کسی سے کم نہیں، مغرب کی، یورپ کی، ترقی پذیر، زندہ، پر شکوہ تہذیب کے ڈویژن اپنے دبابوں اور مشین گنوں کے ساتھ موجود تھے!! — اور دوسری طرف اسلامی قومیت، دینی سیاست، قرآنی حکومت، اسلامی معیشت کا علم تھا جس کو سر بلند رکھنے کے لیے رنجور و مہجور، افسردہ و پژمرده اقلیت کے سپاہی تھے، جن کی شمشیریں کند ہو چکی تھیں، جن کے نیزے زنگ آلود ہو چکے تھے اور جن کی زرہیں ٹوٹی ہوئی تھیں!! اس طرف وہ پرچم اس فوج کے لیے حال کا، زندگی کا سرچشمہ بنا ہوا تھا اور اس طرف یہ علم ان سپاہیوں کے ہاتھوں میں ماضی کا، دھندلی روایات کا محض ایک نشان بن کر رہ گیا تھا — — لیکن علامہ اقبال اس کے پرچم کی بجائے اسی علم کو ہندوستان میں سر بلند رکھنا چاہتے تھے اور مغرب کے ان تصورات کی بجائے ان کے مخالف اسلامی تصورات کو حکمران دیکھنا چاہتے تھے!! سوال یہ تھا کہ اس کی عملی شکل کیا ہو سکتی ہے؟ اس سوال کا جواب صرف مدبر و سیاست یا محض مفکر و فلسفی سے بن نہ آتا۔ مدبر و سیاست ان تصورات سے دست بردار ہو کر حکمران تصورات کو قبول کر لیتا یا پھر ان میں پیوند لگانے کی کوشش کرتا۔ دونوں صورتوں میں اس کی ناکامی یقینی تھی۔ فلسفی و مفکر ان تصورات سے ہاتھ تو نہ اٹھاتا مگر ان ہی تصورات میں کھویا ہوا، وہ اپنے کنجِ عزت میں بیٹھا رہتا۔ یہ گویا حالات کے سامنے سپر انداز ہونے کے مماثل تھا۔ اقبال کا ذہن فلسفی و سیاست دان سے بھی بلند تھا۔ اس نے نہ تو ان تصورات سے دست بردار ہونا ہی گوارا کیا اور نہ حالات سے مجبور ہو کر اپنی شکست کا اعلان کیا۔ اس نے ہندوستان کے ان حالات میں اپنے تصورات کی روح کو مجسم کرنے کے لیے ایک ایسا قالب تجویز کیا، جو کسی معمولی

سیاستدان یا ادنیٰ درجے کے فاسفی کے ذہن کی پیداوار نہیں بلکہ اقبال جیسے ”شاہ دماغ“ (Master Mind) کا کمال تھا ! اور یہ قالب تھا پاکستان ! یعنی ہندوستان کے اندر ایک اسلامی ہندوستان — — ! ! دوسرے الفاظ میں ہندوستان کے بر عظیم میں ایک ایسے خطہ کا زمین ، جہاں ان تصورات کا عملی جلوہ دکھا کر تمام دنیا کو ایک اسلامی ہیئتِ اجتماعیہ انسانیہ ، ایک نصب العینی و مثالی معاشرے کے حقیقی خد و خال ، اصلی نقش و نگار اور پورے حسن و جمال کا مشاہدہ کرایا جائے ! ! عملی سیاست میں یہی اقبال کا چوتھا ، حقیقی اور عظیم ترین فکری کارنامہ ہے ! ! !

کیا یہ شاعری تھی ؟ — — فلسف تھا ؟ — — یا سیاست تھی ؟ — — جی ہاں ! یہ شعر بھی تھا ، — — فلسفہ بھی تھا اور — — سیاست بھی ! — — کیا یہ سیاست دان کی شاعری تھی ؟ — — شاعر کی حکمت عملی تھی ؟ یا فلسفی کی سیاست تھی ؟ ؟

جی نہیں ! یہ ایک استزاج تھا — — شاعر کی تصویریت (الف) - فلسفی کی عقلیت (ب) اور سیاستدان کی واقعیت (ج) کا استزاج — — دلکش اور حسین ! !

یہ ایک شاہکار تھا — — شعریتِ انسانی ، فراستِ ایمانی - سیاستِ قرآنی کا شاہ کار — — باوقار و پر تمکین ! ! !

اگر قیادت نام ہے ، قوم کی اجتماعی ، شعوری و غیر شعوری خواہشات کے متعین اور مجسم کر دینے کا تو اقبال نے گزری ہوئی ، موجودہ اور آنے والی ہندوستانی مسلمان نسلوں کی اجتماعی ، شعوری ، تحت شعوری اور غیر شعوری خواہشوں اور تمناؤں کو حضرت سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ کے بعد پہلی مرتبہ اسلامی ہند کے اس تصور میں مرکوز کر دیا تھا — — ! غور کیجئے تو معلوم ہوگا کہ تصورات کی جس کشمکش کا ذکر اوپر دیا گیا ہے ، اگر یہ کشمکش پورے طور پر برپا ہو کر رہتی تو نتیجہ کیا کچھ ہوتا ! اقبال کی فکری قیادت کا یہ ایک بے مثال کارنامہ ہے کہ

الف - Idealism ب - Rationalism ج - Realism

اس نے اس نازک موقع پر اس پیکار افکار کو اپنے طبعی اور منطقی نتیجہ پر پہنچنے سے پہلے ، ایک ماہرِ حرب کی طرح محاذِ جنگ کی نوعیت کو بدل دیا !! — آدھر گو مقاصد دنی اور پست تھے مگر دشمن قوی تھا ، اور پورے ساز و سامان سے لیس تھا ۔ پھر اس نے پیش قدمی بھی پوری تیاری کے ساتھ کی تھی ۔ آدھر گو مقاصد جلیل تھے ، مگر عزائم پست تھے ، صفیں کج تھیں اور اسلحہ ناکارہ تھے ۔ پیش قدمی تو کجا دشمن کی یلغار کو سہارا لینا بھی مشکل تھا ۔ ایسے موقع پر کھلی جنگ شکست کے مترادف تھی اور صلح شکست سے بھی بدتر ہوتی ۔ اسلامی ہند کی یہ تجویز برعظیم ہند کی اس رزم تصورات میں دراصل ، اقبال کی ایک شاہ ضرب (Master Stroke) تھی ، جس نے مسلم قوم کو مجہول مغابمت کی ذلت سے بچا لیا اور ہندوستان میں اسلامی تصورات کی شکست کو فتح سے بدل دیا — !!

اقبال نے ایک طرف تو یہ دیکھا کہ ہندوستان کی اجتماعی و سیاسی زندگی کے تصورات اور ان کے اپنے تصورات میں ایک کشمکش برپا ہے ۔ پھر انہوں نے یہ بھی محسوس کیا کہ ان تصورات کو غالب و حکمران بنانے کے لیے جس سیرت و کردار ، جس ساز و سامان کی ضرورت ہے ، وہ موجود نہیں ہے — لیکن دوسری طرف انہوں نے یہ بھی دیکھا کہ ہندوستان کے شمال مشرق و شمال مغرب میں اکثریت ان لوگوں کی ہے ، جو ان تصورات پر ایمان و ايمان رکھتے ہیں ۔ فریقِ مقابل اسلامی قومیت ، دینی سیاست ۔ قرآنی حکومت اور اسلامی نظامِ معیشت سے تو انکار کرتا ہے ، لیکن جمہوریت و اکثریت کی مرضی کا وہ قائل ہے ۔ اقبال نے فریقِ مخالف کے اسی اصول کو اپنے بچاؤ اور اس کی شکست کے لیے استعمال کیا اور اس ایک ترکیب سے اس کے سارے ہتھیار چھین لیے ۔ انہوں نے کہا تمہاری وطنی قومیت ، لا دینی سیاست ، پارلیمانی جمہوری نظامِ حکومت ، سرمایہ داری یا اشتراکیت کے اگر تمام ہندوستانی یا ہندوستانیوں کی اکثریت قائل ہے تو اس کو راج کرو ، لیکن ہندوستان کے دو گوشوں میں ایک بڑی اکثریت اسلامی قومیت ، دینی سیاست ، قرآنی حکومت اور اسلامی معیشت کے تصورات کو قبول کرتی ہے ، لہذا تمہارے ہی جمہوری اصول کی رو سے ان خطوں کے رہنے والوں کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ اپنی

اجتماعی زندگی کو ان ہی تصورات کے مطابق ڈھالیں ! (لکم دینکم ولی دین)
کیا یہ نعرہ جنگ تھا ؟ تنگ نظری تھی ؟ ہند کی بد خواہی تھی ؟
فرقہ پرستی تھی ؟

یقیناً نہیں ، یہ پیامِ امن تھا ! فراخ حوصاگی تھی ! برصغیر کی خیر
خواہی تھی ؟ انسانیت دوستی تھی ؟

ایک پیچیدگی | ہندوستان کے ان دو گوشوں میں مسلمانوں کی اکثریت
اقبال کے لیے ایک نقطہء کامیابی (Point of Vantage) تھا ۔ لیکن یہیں ان
کو ایک پیچیدگی کا بھی سامنا کرنا پڑا ۔ اس پیچیدگی کے دو پہلو تھے ۔
ایک تو یہ کہ اقبال نے ۱۹۰۸ء کے بعد سے لگا تار وطنیت کی مخالفت کی
تھی ، اب انہوں نے اسلامی ہند کی یہ تجویز پیش کی تھی ۔ بادی النظر میں
اس پر وطنیت کا دھوکا ہو سکتا تھا ۔ یہ خیال کیا جا سکتا تھا کہ اقبال
نے جب ہندوستان کے شمال مغربی وہ شمال مشرقی گوشوں کے رہنے والوں کی
اکثریت کو علیحدہ قوم قرار دیا — اور ان کے لیے حقِ خود ارادیت
(Right of Self determination) کا ادعا کیا — تو گویا وہ ان خطوں
کو اس قوم کا وطن (Homeland) بنانا چاہتا تھا ، اس طرح پھر پھر کو
اقبال نے عملی دنیا میں نظریہ وطنیت کو قبول کر لیا ! لیکن یہ خیال سطح
بینی کا نتیجہ ہے اگر اقبال نے عملی سیاسیات کی بھول بھلیوں میں پھنس کر
نظریہ وطنیت کو قبول کر لیا ہوتا تو وہ شمال مغربی ہند اور بنگال کے تمام
باشندوں کو بلا امتیاز مذہب و ملت ایک قوم قرار دیتا لیکن اس نے ان
خطوں کے صرف مسلمانوں ہی کو قوم قرار دیا ۳۹ ! — گویا یہاں بھی
قومیت کا شیزادہ وطن نہیں بلکہ اسلام ہے ۔ پھر اس سلسلے میں انہوں نے
اتنی احتیاط برتی کہ اپنی کسی تقریر یا تحریر میں ہندوستان کے شمال مغربی
اور شمال مشرقی گوشوں کو قومی وطن (Home Land) قرار نہیں دیا !
اور واقعہ یہ ہے کہ اقبال کے نقطہ نظر سے یہ سرزمین مسلمانوں کا قومی وطن

۳۹۔ ایٹرز آف اقبال ٹو جناح ۔ ناشر شیخ محمد اشرف ۔ لاہور ۔ مطبوعہ

۱۹۴۳ء - ص ۲۲

نہیں بلکہ محض ایک طرح کا ”مرکز محسوس“ یا ایک ایسا میدانِ عمل ہے ، جہاں مسلمان آزادی کے ساتھ اسلامی تصور حیات کو عملاً مشکل و متمثل کر سکتے ہیں !! —

اقبال اور اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں کا مسئلہ | اس پیچیدگی کا دوسرا پہلو

یہ تھا کہ ان دو گوشوں کے علاوہ باقی ہندوستان میں مسلمان اقلیت میں تھے اقبال کی اس تجویز نے مسلم اکثریت کے صوبوں کی گتھی کو سلجھا دیا تھا لیکن مسلم اقلیت کو ان ہی اسلامی تصورات کے ساتھ زندہ رہنے کا کوئی سامان فراہم نہیں کیا تھا ۔ اقبال کے سیاسی افکار کو ہمیشہ مجموعی سامنے رکھنے اور ان پر غور و فکر کرنے کے بعد ، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کے ذہن میں ہند کی مسلم اقلیت کے مسئلہ کو حل کرنے کی تین تجویزیں تھیں ۔

۱۔ ایک تجویز تو یہ تھی کہ اکثریتی صوبوں کے مسائل میں اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں کو عملاً شامل نہ کیا جائے۔ بالفاظ دیگر عملی سیاسیات میں اکثریتی صوبوں اور اقلیتی صوبوں کے مسائل کو ایک دوسرے سے علیحدہ رکھا جائے۔ اکثریتی صوبوں کے لیے جو تحریک چلائی جائے اس کی اخلاقی تائید ہندوستان کے سب ہی مسلمان کریں لیکن عملاً اس میں اقلیتی صوبوں کے مسلمان حصہ نہ لیں۔ اسی طرح اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں کے لیے جو تحریک شروع کی جائے اکثریتی صوبوں کے مسلمان اس کی اخلاقی تائید کرنے کے باوجود اس میں عملاً شریک نہ ہوں۔ یہ خیال کہیں واضح طور پر اور کہیں اشارتاً ان کے بعض خطوط میں ملتا ہے ۔

چنانچہ مسلم اکثریتی صوبوں کے ایک علیحدہ وفاق کی تجویز پیش کرتے ہوئے ۲۱ جون ۱۹۳۷ء کے خط میں وہ مسٹر جناح کو لکھتے ہیں ۔

”ذاتی طور پر میں یہ رائے رکھتا ہوں کہ شاہ مغربی ہندوستان اور بنگال کے مسلمانوں کو فی الحال مسلم اقلیتوں کے صوبوں کی نظر انداز کر دینا پڑے گا۔ مسلم اقلیت اور مسلم اکثریت کے

صوبوں کا مفاد اسی طریقہ کار کے اختیار کرنے میں مضمر ہے۔“

اسی خط میں علامہ مرحوم مسٹر جناح سے یہ خواہش کرتے ہیں کہ وہ (مسٹر جناح) تقسیم ہند کی تجویز کا ذکر کم از کم اپنے خطبہ صدارت میں کر دیں۔ جن الفاظ میں علامہ مرحوم نے اپنی اس خواہش کا اظہار کیا ہے وہ قابل غور ہیں۔ فرماتے ہیں۔

”میں محسوس کرتا ہوں کہ آپ کو اپنے خطبہ میں کم از کم اس طریقہ کار (Line of action) کی طرف اشارہ ضرور کر دینا چاہیے جو شمال مغربی ہندوستان کے مسلمانوں کو انجام کار لازماً اختیار کرنا ہی پڑے گا۔“

یہاں طریقہ کار سے علامہ کی مراد تجویز پاکستان ہے اور وہ یہ نہیں کہتے کہ اس تجویز کو پورے ہندوستان کے مسلمان اختیار کر لیں بلکہ صاف الفاظ میں یہ خیال ظاہر کرتے ہیں کہ صرف شمال مغربی ہندوستان کے مسلمانوں یا صرف اکثریتی صوبوں کے مسلمانوں کو یہ تجویز انجام کار اختیار کرنی پڑے گی۔ اسی طرح ایک دوسرے خط میں، اس تجویز کے سلسلہ میں وہ شمال مغربی ہند کے مسلمانوں کی ایک علیحدہ کانفرنس بلانے کا خیال ظاہر کرتے ہیں۔

الغرض مسٹر جناح کے نام جو خطوط انہوں نے لکھے ہیں، ان میں جہاں کہیں تجویز پاکستان کا ذکر کیا گیا ہے وہاں وہ خصوصیت کے ساتھ شمال مغربی ہند یا اکثریتی صوبوں کے مسلمانوں کا ذکر کرتے ہیں۔ اقبال ایک مفکر و فلسفی تھے اور مفکر و فلسفی عموماً اپنی تجاویز و افکار میں تخصیص سے زیادہ تعمیم ہی پیش نظر رکھتے ہیں۔ پھر اقبال کے تفکر کا رستہ ایک ایسے نظام فکر سے وابستہ تھا، جس نے ساری انسانیت کو اپنے دائرے میں گھیر لیا تھا۔ ان کے ذہن و فکر کی ان بنیادی خصوصیات

۱۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح - ناشر شیخ محمد اشرف - لاہور - مطبوعہ

۱۹۴۳ء - ص ۲۲

۲۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ص ۲۲

کو سامنے رکھئے اور پھر ان خطوں کو پڑھئے تو آپ کو محسوس ہوگا کہ تجویز پاکستان کے سلسلہ میں طریقہ کار کا ذکر کرتے ہوئے ، شہل مغربی حلقہ یا اکثریتی صوبوں کے مسلمانوں کے ساتھ اقبال کی تخصیص ، معنویت سے خالی نہ تھی ۔

بہر حال مذکورہ بالا خطوط میں ان کے ذہن کو بین السطور پڑھنے کے بعد یہ نتیجہ اخذ کرنا شاید غلط نہ ہو کہ وہ مسلم اکثریت کے صوبوں کی تحریک میں مسلم اقلیت کے صوبوں کو عملاً شریک کرنا نہیں چاہتے تھے ، یہ تجویز تو صرف طریقہ کار یا پالیسی سے متعلق تھی ۔ لیکن اصل سوال یہ ہے کہ مسلم اقلیتی صوبوں کے مسئلے کا حل ان کے ذہن میں کیا تھا ؟ اکثریتی صوبوں کے لئے تو انھوں نے ایک علیحدہ وفاق یا پاکستان کی تجویز پیش کی تھی ۔ یہ اکثریتی صوبوں کی منزل مقصود تھی ۔ لیکن اقلیتی صوبوں کی منزل مقصود اقبال کی نظر میں کیا تھی ؟

۲۔ علامہ اقبال نے اسلامی ہند یا پاکستان کا جو تصور پیش کیا تھا ، وہ دراصل اس بنیادی نقطہ نظر سے پیدا ہوا تھا کہ اسلامی قومیت اور وطنی قومیت میں تضاد باہمی ہے ۔ عملاً یہ تضاد وہاں نمایاں ہو جاتا ہے ، جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں ، لیکن جہاں مسلمان اکثریت میں ہیں وہاں وطنی قومیت اور اسلامی قومیت میں عملاً کوئی تصادم برپا نہیں ہوتا بلکہ اسلامی قومیت و وطنی قومیت میں ہم آہنگی پیدا ہو جاتی ہے ۔ اقبال اقبال نے یہ دیکھا کہ ہندوستان میں ہمیشہ مجموعی مسلمان اقلیت میں ہیں اور اقلیت میں ہونے کی وجہ سے اسلامی قومیت اور ہندوستانی قومیت میں عملاً تصادم ہو رہا ہے لیکن جب ذرا انھوں نے نظر غائر ڈالی تو انھیں معلوم ہوا کہ ہندوستان میں مسلمان ہر جگہ اقلیت میں نہیں ہیں بلکہ کم از کم دو خطوں میں ان کی اکثریت ہے ، اس لئے اگر ان دو خطوں کو کل ہند وفاق کا ایک جزو بنانے سے احتراز کیا جائے اور ان کا ایک علیحدہ وفاق بنا دیا جائے ، تو اسلامی قومیت و وطنی قومیت کا یہ تصادم کم از کم ان خطوں کی حد تک عملی طور پر رفع ہو جاتا ہے ، لیکن اقلیتی صوبوں میں یہ تصادم بہر حال ہو کر رہے گا اور اس تصادم کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ ان خطوں کے مسلمان ہندوستانی قومیت میں جذب ہو جائیں گے ۔

اقبال کی نظر میں اس مشکل کو حل کرنے کی صورت یہ تھی کہ اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں کو تہذیبی وحدت کی حیثیت سے خود مختاری دلائی جائے بالفاظ دیگر اقبال کے ذہن میں ”اسلامی ہند یعنی پاکستان“ اکثریتی صوبوں کے مسلمانوں کا نصب العین تھا۔ وہ لکھتے ہیں۔

”اس قومیت (وطنی قومیت) کا اسلام سے اُس وقت تصادم ہوتا ہے، جبکہ وہ ایک سیاسی تصور بن جاتی ہے اور اتحادِ انسانی کے بنیادی اصول ہونے کا دعویٰ کرتی ہے، اور یہ مطالبہ کرتی ہے کہ اسلام شخصی عقیدے کے پس منظر میں چلا جائے اور قومی زندگی میں ایک حیات بخش عنصر کی حیثیت سے باقی نہ رہے۔ ترکی، ایران، مصر اور دیگر اسلامی ممالک میں قومیت کا مسئلہ پیدا ہی نہیں ہو سکتا۔ ان ممالک میں مسلمانوں کی زبردست اکثریت ہے اور یہاں کی اقلیتیں جیسے یہودی، عیسائی اور زرتشتی اسلامی قانون کی رو سے یا تو اہل کتاب ہیں یا اہل کتاب سے مشابہ جن سے معاشی و ازدواجی تعلقات قائم کرنا، اسلامی قانون کے لحاظ سے بالکل جائز ہے۔ قومیت کا مسئلہ مسلمانوں کے لئے صرف ان ممالک میں پیدا ہوتا ہے، جہاں وہ اقلیت میں ہیں اور جہاں قومیت کا یہ تقاضا ہو کہ وہ اپنی ہستی کو مٹا دیں۔ جن ممالک میں مسلمان اکثریت میں ہیں، اسلام قومیت سے ہم آہنگی پیدا کر لیتا ہے کیونکہ یہاں اسلام اور قومیت عملاً ایک ہی چیز ہے جن ممالک میں مسلمان اقلیت میں ہیں، مسلمانوں کی یہ کوشش کہ ایک تہذیبی وحدت کی حیثیت سے خود مختاری حاصل کی جائے، حق بجانب ہوگی“ ۴۲

گویا تہذیبی وحدت کی حیثیت سے خود مختاری کا حصول یہ دوسری جویز تھی جس کے ذریعہ علامہ اقبال مسلم اقلیتی صوبوں کا مسئلہ حل کرنا چاہتے تھے۔

۔۔۔ مضامینِ اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج مطبوعہ حیدر آباد دکن

۳۔ ہجرت کو اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں کے لئے ان کی تیسری تجویز قرار دیا جا سکتا ہے۔ اگرچہ علامہ مرحوم کی کسی تحریر میں اس تجویز کا واضح طور پر ذکر موجود نہیں ہے تاہم ان کے سیاسی افکار کے پس منظر میں ان کے بعض اشعار سے اس قسم کی ہجرت کے متعلق ہمیں کچھ اشارے مل جاتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں۔

ہو قیدِ مقاسی تو نتیجہ ہے تساہی
 رہ بحر میں آزادِ وطن صورتِ ساہی
 ہے ترکِ وطن سنتِ محبوبِ الہی
 دے تو بھی نبوت کی صداقت پہ گواہی

وطنیت کے خلاف انہوں نے ہجرتِ نبوی کے واقعہ سے استدلال کیا ہے اور ان کے اس استدلال سے ہم یہ نتیجہ اخذ کر سکتے ہیں کہ جب ہندوستان میں ایک اسلامی ہند کی تشکیل ہو جائے تو غیر اسلامی ہند کے مسلمان اس دارالاسلام کی طرف ہجرت کریں۔

حوالہ جات باب ۹

- ۱۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۵۵
- ۲۔ مضامینِ اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج ص ۱۸۲
- ۳۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۳۸
- ۴۔ مضامینِ اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج ص ۱۹۳
- ۵۔ ایضاً ص ۱۹۴
- ۶۔ ایضاً ص ۷۰
- ۷۔ ایضاً ص ۱۷۴
- ۸۔ ایضاً ص ۸۴
- ۹۔ ایضاً ص ۸۸
- ۱۰۔ ایضاً ص ۱۹۰
- ۱۱۔ ایضاً ص ۱۹۲
- ۱۲۔ ایضاً ص ۱۷۶

- ۱۳- ایضاً ص ۱۸۵
- ۱۴- مکاتیب اقبال حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ ص ۲۴۲
- ۱۵- لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی۔ اے ڈار ص ۵۸
- ۱۶- اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۵۵
- ۱۷- ایضاً ص ۳۰
- ۱۸- ایضاً ص ۳۱
- ۱۹- ایضاً ص ۹ و ۱۰
- ۲۰- ملفوظاتِ اقبال مرتبہ محمود نظامی ص ۱۴۴
- ۲۱- تلاشِ حق (گاندھی جی کی خود نوشت سوانح عمری) ناشر مکتبہ جامعہ دہلی ص ۳۳۹
- ۲۲- مضامینِ اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج ص ۱۱۴
- ۲۳- اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۳ و ۴
- ۲۴- ایضاً ص ۱۴
- ۲۵- مکاتیبِ اقبال حصہ دوم مرتبہ شیخ عطا اللہ ص ۳۹۳
- ۲۶- اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۲
- ۲۷- اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۳۰
- ۲۸- ایضاً ص ۲۱۱
- ۲۹- ایضاً ص ۵۲
- ۳۰- ری کنسٹرکشن آف ریلیجیوس تھٹ این اسلام از علامہ اقبال مطبوعہ لاہور اپریل ۱۹۲۸ ع ص ۱۴۷
- ۳۱- ملفوظاتِ اقبال مرتبہ محمود نظامی ص ۱۷۲
- ۳۲- مضامینِ اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج ص ۱۹۵ و ۱۹۶
- ۳۳- اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۵۴
- ۳۴- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح مطبوعہ لاہور ۱۹۴۳ ع ص ۱۶
- ۳۵- ایضاً ص ۱۷
- ۳۶- اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۲
- ۳۷- ایضاً ص ۶۰

- ۳۸- ایضاً ص ۱۵
 - ۳۹- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ص ۲۲
 - ۴۰- ایضاً ص ۲۲
 - ۴۱- ایضاً ص ۲۲
 - ۴۲- مضامینِ اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج ص ۱۷۶
-

باب ۱۰

اقبال کی فکر سیاسی کا شاہکار

آزاد مقتدر مملکت یا خود مختار ریاست | ” ہندوستانی معاشرہ کی اکائیاں

یورپی ممالک کی مانند علاقہ واری نہیں ہیں۔ ہندوستان ایسے انسانی گروہوں کا ایک براعظم ہے جو مختلف نسلوں سے تعلق رکھتے ہیں، مختلف زبانیں بولتے ہیں، اور مختلف مذاہب کے پیرو ہیں۔ ان کے طرز عمل کو متعین کرنے والا عنصر مشترک نسلی شعور نہیں ہے۔ ہندو بھی کوئی ہم آہنگ گروہ نہیں ہے۔ فرقہ وارانہ گروہوں کے وجود کو تسلیم کئے بغیر، ہندوستان پر یورپی جمہوریت کے اصول کو منطبق نہیں کیا جا سکتا۔ اس لئے ہندوستان کے اندر ایک اسلامی ہند کی تشکیل کا مسلم مطالبہ بالکل حق بجانب ہے۔ میرے خیال میں آل پارٹیز مسلم کانفرنس منعقدہ دہلی کی قرارداد سے اسی ہم آہنگ ”کل“ کے شریفانہ نصب العین کا اظہار ہوتا ہے، جو مختلف اکائیوں کی جداگانہ ہستی کو فنا کرنے کی بجائے ان کو اس امر کے مواقع عطاء کرتی ہے کہ وہ ان امکانات کو جو ان کے اندر مضمر ہیں، روبعمل لا سکیں۔ اور مجھے شبہ نہیں ہے کہ یہ اجتماع ان مسلم مطالبات کی جو اس قرارداد میں درج ہیں، پر زور تائید کرے گا، شخصی طور پر میں ان مطالبات سے بھی ایک قدم آگے بڑھنا چاہتا ہوں۔ میری یہ خواہش ہے کہ پنجاب، صوبہ سرحد، سندھ اور باوچستان کو ملا کر ایک واحد مملکت (State) بنا دی جائے۔

برطانوی سلطنت کے اندر حکومت خود مختاری ملے یا برطانوی سلطنت سے باہر ، مجھے تو یہی نظر آتا ہے ، کہ شمال مغربی ہند میں ایک مستحکم و متحدہ (Consolidated) مسلم مملکت کی تشکیل مسلمانوں ، کم از کم شمال مغربی ہند کے مسلمانوں کے لئے بالآخر مقدر ہو چکی ہے^۱ ”

یہ ہے وہ تجویز جو ہندوستان کے مفکر سیاستدان علامہ اقبال نے بتاریخ ۲۹ دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء اپنے خطبہٴ صدارت مسلم لیگ منعقدہ الہ آباد میں ہند کے دستوری مسئلہ کے حل اور اسلامی ہند کی تشکیل کے متعلق پیش کی تھی ۔ عام طور پر اس کو تقسیم ہند اور قیام پاکستان کی تجویز سمجھا جاتا ہے ۔ لیکن بعض اشخاص یہ خیال کرتے ہیں کہ علامہ مرحوم نے اس تجویز کے ذریعہ تقسیم کا تصور پیش نہیں کیا ۔ ان ہی میں سے قاضی عبدالحمید صاحب ایم ۔ اے ۔ پی ۔ ایچ ڈی بھی ہیں ، جنہوں نے ایک بہت ہی دلچسپ مضمون رسالہ اردو کے اقبال نمبر میں ” اقبال کی شخصیت اور اس کا پیغام “ کے عنوان سے لکھا ہے ۔ قاضی صاحب نے اس مضمون میں یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ علامہ اقبال کی یہ تجویز دراصل تقسیم ہند یا اسلامی ہند کی تشکیل کے تصور پر مبنی نہ تھی ۔ قاضی صاحب کا یہ مضمون اس لئے اہم ہے کہ انہوں نے اس خیال کو اپنے ذاتی خیال کی حیثیت سے پیش نہیں کیا ، بلکہ علامہ اقبال ہی کی زبانی اس کی توضیح و توجیہ پیش کی ہے ۔ وہ لکھتے ہیں ۔

” میرے دل میں علامہ مرحوم کی طرف سے یہ کھٹک تھی کہ یہ شاعر انقلاب و آزادی کس طرح بعض مرتبہ ایسے خیالات کا اظہار کرتا ہے ، جس سے ہندوستان کی آزادی کی راہ میں بجائے مدد پہنچنے کے اور مشکل پیدا ہو جاتی ہے ۔ چنانچہ سنہ ۱۹۳۴ء میں یورپ کو روانگی سے قبل علامہ نے لکھنؤ کے خطبہٴ صدارت میں فرمایا تھا کہ ہم کو پنجاب ، سندھ اور بلوچستان وغیرہ کو

۱۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ، ناشر المنار اکادمی لاہور ، طبع دوم ستمبر سنہ ۱۹۴۸ء ص ۱۲ ۔

ملا کر ایک اسلامی صوبہ بنا لینا چاہئے۔ اس پر اخبارات میں بڑی دھوم مچی، اور اقبال پر الزامات عائد کئے گئے کہ وہ ہندوستانی قومیت کو برباد کرنا چاہتے ہیں۔ میں نے اس کے متعلق ان سے دریافت کیا تو فرمانے لگے کہ میں ضرور چاہتا ہوں کہ ہندوستان میں اسلامی تہذیب و تمدن کے لئے ایک مرکز ہو اور یہ مرکز ظاہر ہے کہ صرف شمالی ہند کا صوبہ ہو سکتا ہے، لیکن اس سے میرا یہ مفہوم نہیں کہ وہ ہندوستان کا ایک جزو ہو کر نہ رہے۔ میں تو ایک صحیح وفاق کا حد درجہ قائل ہوں۔ میں تو چاہتا ہوں کہ ہندوستان کے مسلمان اس ملک کی آزادی کے ضامن ہوں۔ اگر باہر سے لوگ اس ملک پر حملہ کریں گے تو ہم اس ملک کی حفاظت کریں گے، ہمیشہ سے ایسا ہی ہوتا چلا آیا ہے۔ ہمیشہ ہندوستان کے مسلمانوں نے باہر کے حملوں کو روکا ہے۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اگر مسلمان شمالی ہند میں خود کو آزاد محسوس کریں تو خود کی آزادی کی آئندہ کیوں نہ حفاظت کریں۔ میں نے دو تین صوبوں کو ملا کر جو ایک صوبہ بنانے کی تجویز پیش کی ہے تو اس سے میرا مقصود یہ تھا کہ ہندو اور مسلمانوں میں جداگانہ اور مخلوط انتخاب کے مسئلے پر اتحاد ہو جائے۔ ہندو، پنجاب میں مخلوط انتخاب رائج کرنا چاہتے ہیں۔ مسلمان اس کے اس بناء پر مخالف ہیں کہ انہیں ڈر ہے کہ کہیں ان کی تھوڑی سی اکثریت اقلیت میں تبدیل نہ ہو جائے، اس کا راز صرف یہ ہے کہ یہ چھوٹے چھوٹے صوبے پنجاب کے ساتھ ملحق کر دئے جائیں تو اس طرح مسلمانوں کی آبادی اس صوبہ میں ۶۰ فیصدی ہو جائے گی، اور مسلمانوں کے دل سے یہ ڈر نکل جائے گا کہ وہ کبھی بھی اس صوبہ میں اقلیت میں تبدیل کر دئے جائیں گے۔ اس صورت میں با آسانی مخلوط انتخاب رائج کر دیا جاسکے گا۔“

قاضی صاحب کی ملاقات ، جیسا کہ وہ خود فرماتے ہیں ، علامہ مرحوم سے جہاز پر ہوئی ، جب کہ ڈاکٹر صاحب گول میز کانفرنس میں شرکت کی غرض سے لندن جا رہے تھے^۳۔ دوران سفر وہ ڈاکٹر صاحب سے جہاز پر ملتے جلتے رہے ، اور انہی ملاقاتوں میں انہوں نے تقسیم ہند کے مسئلہ سے متعلق بھی ڈاکٹر صاحب سے گفتگو کی اور ڈاکٹر صاحب نے اس سلسلے میں جو توضیحات پیش کیں ان کو اپنے الفاظ میں ، ان ملاقاتوں کے کئی سال بعد اس مضمون میں قلمبند کیا۔ قاضی صاحب کا یہ مضمون اپنی بعض خصوصیات کے اعتبار سے بہت قابل قدر ہے ، لیکن جہاں تک علامہ اقبال کی زندگی کے بعض تاریخی واقعات اور ان کے بعض خیالات کا تعلق ہے ، ہمیں افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ قاضی صاحب نے ان کے اظہار میں قدرے لاپرواہی سے کام لیا ہے ، مثلاً قاضی صاحب فرماتے ہیں۔

”مجھے خیال بھی نہ تھا کہ علامہ اقبال مرحوم کے ساتھ مجھے کچھ دن گزارنے اور ان کی زبانی ان کے خیالات سننے کا موقع ملے گا۔ لیکن قسمت کی یاوری دیکھئے کہ علامہ اقبال جس وقت دوسری گول میز کانفرنس سنہ ۱۹۳۴ء میں مسلمانان ہند کے وفد کے صدر کی حیثیت سے لندن جا رہے تھے تو میرا ان کا جہاز پر ساتھ ہو گیا“^۴

اس مختصر سے اقتباس میں دو فاش غلطیاں ہیں ، ایک تو یہ کہ دوسری گول میز کانفرنس سنہ ۱۹۳۴ء میں منعقد ہوئی ، حالانکہ دوسری گول میز کانفرنس ۲۷ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء سے شروع ہوئی اور یکم دسمبر سنہ ۱۹۳۱ء کو ختم ہو گئی^۵۔

علامہ اقبال نے یقیناً دوسری گول میز کانفرنس میں شرکت کی ، لیکن یہ کانفرنس سنہ ۱۹۳۴ء میں منعقد نہیں ہوئی ، اس لئے ان کا یہ سفر سنہ

۳۔ ایضاً ص ۱۹۳۔

۴۔ ایضاً ص ۱۹۳۔

۵۔ رپورٹ گول میز کانفرنس۔

۱۹۳۴ء میں نہیں ہو سکتا بلکہ سنہ ۱۹۳۱ء ہی میں ہونا چاہئے۔ لیکن اگر یہ سمجھا جائے کہ قاضی صاحب کو غلط فہمی ہوئی اور انہوں نے تیسری گول میز کانفرنس کی بجائے دوسری گول میز کانفرنس لکھ دیا تو یہ بھی درست نہیں، اس لیے کہ تیسری گول میز کانفرنس کا افتتاح ۱۷ نومبر سنہ ۱۹۳۲ء کو ہوا۔ اور بتاریخ ۲۴ دسمبر سنہ ۱۹۳۲ء اس کا اختتام ہوا۔ گویا یہ سفر جس میں ”قاضی صاحب کو علامہ اقبال سے ملاقات میسر آ گئی تھی، اگر تیسری گول میز کانفرنس کے سلسلے میں تھا، تو بھی سنہ ۱۹۳۴ء غلط ہے۔ دوسری فاش غلطی ان کے اس بیان میں یہ ہے کہ وہ علامہ اقبال کو ”مسلمانان ہند کے وفد کا صدر“ بتاتے ہیں، حالانکہ دوسری اور تیسری گول میز کانفرنس میں علامہ مرحوم نے صرف ایک رکن کی حیثیت سے شرکت کی ہے۔

اسی قسم کی غلطیاں اس مضمون کے اس اقتباس میں بھی موجود ہیں، جو ہم قبل ازیں درج کر چکے ہیں و مثلاً وہ لکھتے ہیں۔

”سنہ ۱۹۳۴ء میں یورپ کو روانگی سے قبل علامہ نے لکھنؤ کے خطبہٴ صدارت میں فرمایا تھا کہ ہم کو پنجاب، سندھ اور بلوچستان کو ملا کر ایک اسلامی صوبہ بنا لینا چاہئے“

معلوم نہیں اس سے قاضی صاحب کا مفہوم کیا ہے؟ آیا وہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ سنہ ۱۹۳۴ء میں علامہ یورپ روانہ ہوئے یا وہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ سنہ ۱۹۳۴ء میں انہوں نے خطبہٴ صدارت پڑھا تھا۔ بہر حال دونوں صورتوں میں وہ ایک غلط سنہ کا ذکر کر رہے ہیں۔ علامہ اقبال سنہ ۱۹۳۱ء میں یا دوسری مرتبہ سنہ ۱۹۳۲ء میں یورپ روانہ ہوئے اور بتاریخ ۲۹ دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء مسلم لیگ اجلاس میں انہوں نے خطبہٴ صدارت پڑھا تھا۔ پھر قاضی صاحب یہ بھی فرماتے ہیں کہ خطبہٴ علامہ مرحوم نے لکھنؤ میں پڑھا تھا، حالانکہ مسلم لیگ کا یہ اجلاس جس میں علامہ اقبال نے زیر بحث تجویز پیش کی تھی، لکھنؤ میں نہیں الہ آباد میں منعقد ہوا تھا!

ان فاش غلطیوں کے باعث اس مضمون میں جو واقعات بیان کئے

گئے ہیں، ان کی قدروں قیمت بہت گھٹا جاتی ہے اور یہ امر بہشتیہ ہو جاتا ہے کہ دوران سفر علامہ اقبال کی زبانی جو باتیں قاضی صاحب نے سنیں، وہ انہیں پوری طرح یاد بھی رہی ہوں گی اور علامہ مرحوم نے اپنے خیالات کی جو تشریح و توضیح ان کے سامنے فرمائی، اس کو انہوں نے ذہن نشین بھی رکھا ہو گا اور من و عن اپنے مضمون میں دہرایا بھی ہو گا؟ تاریخی غلطیوں سے قطع نظر قاضی صاحب نے جس انداز سے علامہ مرحوم کے مطالب کو بیان کرنے اور دہرانے کی کوشش کی وہ تمام تر ناقص ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔

”علامہ نے لکھنؤ کے خطبہٴ صدارت میں فرمایا تھا کہ ہم کو پنجاب، سندھ اور بلوچستان کو ملا کر ایک اسلامی صوبہ بنا لینا چاہئے۔“

ہم نے اوپر علامہ مرحوم کے خطبہٴ صدارت کا وہ پورا اقتباس دیا ہے، جس میں یہ تجویز پیش کی گئی تھی۔ کیا اس میں کہیں ”اسلامی صوبہ“ بنا لینے کی تجویز کا ذکر ہے؟ اور اگر فی الحقیقت علامہ مرحوم نے اسلامی صوبہ بنا لینے کی تجویز پیش کی تھی تو پھر بقول قاضی صاحب ”اس پر اخبارات میں بڑی دھوم کیوں مچیں“ اور اقبال پر یہ الزامات کیوں عائد کئے گئے کہ ”وہ ہندوستانی قومیت پر یاد کرنا چاہتے ہیں“؟ کیا مختلف چھوٹے صوبوں کو ملا کر ایک صوبہ بنانے کی تجویز اتنی انقلاب آفریں تھی؟ پھر اگر علامہ مرحوم نے اپنے خطبہٴ صدارت میں صرف ”ایک اسلامی صوبہ“ بنانے کی تجویز پیش کی تھی تو خود قاضی صاحب کے دل میں علامہ مرحوم کی طرف سے یہ ”کھٹک“ کیونکر پیدا ہو گئی تھی کہ یہ ”شاعر انقلاب و آزادی کس طرح بعض مرتبہ ایسے خیالات کا اظہار کرتا ہے، جس سے ہندوستان کی آزادی کی راہ میں بجائے مدد پہنچنے کے اور مشکلیں پیدا ہو جاتی ہیں“۔ ”حقیقت یہ ہے کہ علامہ مرحوم نے ”اسلامی صوبہ“ نہیں بلکہ ”اسلامی اسٹیٹ“ بنانے کی تجویز پیش کی تھی۔ اور یہ بات ہر اس شخص پر واضح ہے، جس نے خطبہٴ مذکور کو پڑھنے کی زحمت گوارا کی ہو۔

قاضی صاحب نے اپنے الفاظ میں علامہ مرحوم کی جو توضیحات پیش

کی ہیں ، ان میں خود تضاد پایا جاتا ہے اور کوئی شخص جس نے اقبال کی تقریروں و تحریروں کو پڑھا ہو ، یہ باور نہیں کر سکتا کہ وہ ایک مختصر سی توضیح میں بھی متضاد باتیں کہنے لگیں گے ، مثلاً قاضی صاحب لکھتے ہیں کہ علامہ اقبال نے فرمایا ۔

”میں ضرور چاہتا ہوں کہ اسلامی تہذیب و تمدن کے لئے ایک مرکز ہو اور یہ مرکز ظاہر ہے کہ صرف شمالی ہند کا یہ صوبہ ہو سکتا ہے ، لیکن اس سے میرا یہ مفہوم نہیں ہے کہ وہ ہندوستان کا ایک جزو ہو کر نہ رہے“

اگر یہ صحیح ہے کہ علامہ اقبال اسلام کو ایک ایسا دین سمجھتے تھے ، جس کا ایک مستقل علیحدہ معاشی ، سیاسی اور تمدنی نظام ہے ، اور اسی اسلام کے لئے ہندوستان میں وہ ایک مرکز بنانا چاہتے تھے تو وہ مرکز ہندوستان کا جزو کیسے بن سکتا تھا ؟ اور آگے چلئے ، قاضی صاحب علامہ اقبال کے مفہوم کو اپنے الفاظ میں اس طرح دہراتے ہیں ۔

”میں تو چاہتا ہوں کہ ہندوستان کے مسلمان اس ملک کی آزادی کے ضامن ہوں ، اگر باہر سے لوگ اس ملک پر حملہ کریں گے تو ہم اس ملک کی حفاظت کریں گے ، ہمیشہ سے ایسا ہی ہوتا چلا آیا ہے ۔ ہمیشہ ہندوستان کے مسلمانوں نے باہر کے حملوں کو روکا ہے ، اور میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اگر مسلمان شمالی ہند میں خود کو آزاد محسوس کریں تو خود کی آزادی کی آئندہ کیوں نہ حفاظت کریں“

لیکن یہ شمالی ہند میں مسلمانوں کی آزادی کیسی جبکہ یہ خطہ اس ہندوستان کا جزو ہو کر رہے گا جہاں ہندو اکثریت کی حکومت ہوگی ؟

بہر حال ان تمام فاش غلطیوں اور متضاد بیانیوں کے پیش نظر یہ امر محتل نظر ہے کہ علامہ مرحوم نے اپنی اس تجویز کے متعلق جو توضیح و تشریح کی تھی ، اس کو قاضی صاحب نے صحیح انداز میں پانچ چھ سال بعد ادا کیا ۔

ایک اور گروہ بھی ہے ، جو ڈاکٹر صاحب کی اس تجویز میں تقسیم ہند کے تصور کو مضمحل نہیں دیکھتا ۔ اس گروہ کی دلیل یہ ہے کہ علامہ مرحوم نے اپنے اسی خطبہٴ صدارت میں اس مجوزہ اسلامی اسٹیٹ کو خود مختار ریاست (Autonomous State) کہا ہے ۔ چنانچہ اسلامی ریاست کے قیام کی تجویز پیش کرنے کے بعد اس کی نوعیت کی تشریح کرتے ہوئے ، وہ فرماتے ہیں ۔

” ہندوؤں کو اس امر سے نہیں ڈرنا چاہئے کہ خود مختار مسلم ریاستوں کی تشکیل کے معنی یہ ہوں گے کہ ان ریاستوں میں ایک قسم کا مذہبی راج ہو گا “

اس سلسلے میں ذرا آگے چل کر ، وہ پھر کہتے ہیں ۔

” لہذا یہ واضح ہے کہ ہندوستان کی آب و ہوا ، نسلوں ، زبانوں ، عقیدوں اور معاشرتی نظاموں کے لامحدود اختلافات کو پیش نظر رکھتے ہوئے خود مختار ریاستوں (Autonomous States) کی تشکیل ، جن کی بنیاد زبان ، نسل ، تاریخ ، مذہب کے اتحاد اور معاشی مفادات کی یکسانیت پر رکھی گئی ہو ، وہ واحد ممکن العمل طریقہ ہے ، جس سے ہندوستان میں ایک مستحکم دستوری ہئیت حاصل ہو سکتی ہے “

اس گروہ کا کہنا یہ ہے کہ علامہ مرحوم نے جس اسلامی ریاست کے قیام کی تجویز پیش کی تھی ، وہ مقتدر (Sovereign) نہیں بلکہ خود مختار (Autonomous State) تھی اور جب وہ خود اس ریاست کو خود مختار ریاست (Autonomous State) کہہ رہے ہیں ، تو ان کے ذہن میں وفاق ہند کا تصور موجود تھا کیوں کہ خود مختار ریاست لازماً وفاق کا جزو ہوتی ہے ۔ وفاق اور خود مختاری لازم و ملزوم ہیں ۔ گویا اقبال کے نقطہٴ

۶۔ اسپیشل اینڈ اسٹیٹ منسٹرس آف اقبال مرتبہ شاملو ، ناشر المنار اکادمی

لاہور طبع دوم ستمبر سنہ ۱۹۴۸ ع ص ۱۴ ۔

۷۔ ایضاً ص ۱۵ ۔

نظر سے شمال مغربی ہند کی یہ خود مختار مسلم ریاست ایک آزاد مملکت نہ ہوتی، بلکہ دیگر خود مختار ریاستوں کی مانند وفاق ہند کا ایک جزو ہوتی۔ یہ استدلال قوی معلوم ہوتا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ علامہ مرحوم نے اپنی اس تجویز کے بعض پہلوؤں کی تشریح کرتے ہوئے دو جگہ خود مختار ریاست (Autonomous State) کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔ ان سے بظاہر یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ شاید علامہ مرحوم کے ذہن میں وفاق کا تصور موجود تھا۔ اصل میں اس شبہ کے پیدا ہونے کی ایک اہم وجہ یہ ہے کہ بعض ممالک میں انگریزی لفظ اسٹیٹ (State) دو مختلف معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ مقتدر (Sovereign) مملکت کو بھی اسٹیٹ (State) ہی کہا جاتا ہے اور ایسی ریاست کو بھی اسٹیٹ (State) کہا جاتا ہے۔ جو صرف اپنے اندرونی معاملات (Internal Affairs) میں آزاد ہو اور بیرونی معاملات (External Affairs) میں کسی دوسری طاقت کے زیر اثر یا محکوم ہو، مثلاً ممالک متحدہ امریکہ ایک وفاق مملکت ہے اور اس کے پچاس اجزاء ہیں اور یہ اجزاء مقتدر (Sovereign) نہیں بلکہ خود مختار (Autonomous) ہیں۔ لیکن خود متحدہ ممالک امریکہ مقتدر (Sovereign) مملکت ہے۔ انگریزی زبان میں اس مقتدر مملکت کو بھی اسٹیٹ کہا جاتا ہے اور اس کے خود مختار اجزاء کے لئے لفظ اسٹیٹ استعمال کیا جاتا ہے لیکن اردو زبان میں ان دو قسم کی سیاسی ہئیتوں کے لئے دو مختلف اصلاحات وضع کی گئی ہیں۔ پہلی کو ہم مملکت کہتے ہیں اور دوسری کو ریاست۔ لیکن چونکہ انگریزی زبان میں لفظ اسٹیٹ دونوں معنی میں استعمال ہوتا ہے، اس لئے علامہ مرحوم کی اس تجویز سے متعلق بھی یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ انہوں نے جس مسلم اسٹیٹ کا ذکر کیا ہے وہ مقتدر نہیں بلکہ صرف خود مختار ہے، کیونکہ جہاں انہوں نے اپنی اس تجویز کا ذکر کیا ہے، وہاں صرف لفظ اسٹیٹ ہی استعمال کیا ہے۔ مقتدر مملکت (Sovereign State) یا خود مختار ریاست (Autonomous State) کے الفاظ استعمال نہیں کئے ہیں۔ البتہ اس تجویز سے متعلق بعض امور کی تشریح کرتے ہوئے انہوں نے خود مختار ریاست (Autonomous State) کی اصطلاح استعمال کی ہے۔

اس سلسلے میں سب سے پہلے غور طلب امر یہ ہے کہ جن الفاظ میں

انہوں نے اپنی اس تجویز کو "پیش کیا ہے" وہاں خود مختار ریاست (Autonomous State) کی اصطلاح استعمال نہیں کی ہے، بلکہ صرف لفظ اسٹیٹ (State) استعمال کر رہے ہیں، حالانکہ اگر ان کے پیش نظر مقتدر (Sovereign) نہیں بلکہ صرف خود مختار (Autonomous State) ریاست کی تشکیل ہی تھی تو وہ وہیں خود مختار (Autonomous State) کے الفاظ استعمال کر کے اس کی تشریح کر سکتے تھے لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا۔ پھر جہاں انہوں نے اس تجویز کو پیش کیا ہے، وہیں یہ الفاظ بھی استعمال کیے ہیں۔

"برطانوی سلطنت کے اندر حکومت خود اختیاری ملے یا برطانوی سلطنت سے باہر، مجھے تو یہی نظر آتا ہے کہ شمال مغربی ہند میں ایک مستحکم و متحدہ مسلم مملکت (State) کی تشکیل، مسلمانوں کے لیے کم از کم شمال مغربی ہند کے مسلمانوں کے لئے بالآخر مقتدر ہو چکی ہے۔"

"برطانوی سلطنت کے اندر حکومت خود اختیاری ملے یا برطانوی سلطنت سے باہر" یہ الفاظ قابل غور ہیں۔ اگر اقبال کے ذہن میں یہ مسلم مملکت ایک مقتدر مملکت نہ ہوتی تو وہ "برطانوی سلطنت سے باہر" کے الفاظ استعمال نہ کرتے۔ اگر یہ مسلم مملکت اسلامی سلطنت سے باہر رہ کر تشکیل دی جا سکتی ہے، تو پھر وہ ایک خود مختار ریاست نہیں بلکہ ایک "مقتدر مملکت" بنی ہوگی۔

دوسرا غور طلب امر یہ ہے کہ ایسی مملکت کے قیام کی تجویز وہ کیوں پیش کر رہے تھے۔ وہ خود فرماتے ہیں۔

"لہذا میں ہندوستان اور اسلام کے بہترین مفادات کے پیش نظر ایک مستحکم و متحدہ مسلم مملکت کے قیام کا مطالبہ کر رہا ہوں، اس سے اندرونی توازن قوت کی بدولت ہندوستان میں تحفظ اور امن پیدا ہو جائے گا، اور اسلام کے لئے ایک ایسا موقع حاصل ہوگا کہ وہ اس ٹھپے سے نجات حاصل کرے، جو عرب شمشادیت نے اس پر لگا دیا ہے، اور اپنے قانون، اپنی تعلیم اور اپنی ثقافت کو حرکت میں لائے اور انہیں اپنے اصلی مزاج اور عنصر حاضر

کی روح سے قریب تر کر دے۔^۸۔

اس بیان سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ ان کے پیش نظر دو مقاصد تھے ایک تو یہ کہ مسلم مملکت کے قیام سے ہند میں ”توازنِ قوت“ پیدا ہو جائے گا، جس کی وجہ سے موجودہ بد امنی دور ہو جائے گی اور دوسرے یہ کہ اس مملکت میں اسلامی قانون، اسلامی ثقافت اور اسلامی تعلیمات رائج ہوں گے۔ سوال یہ ہے کہ اگر اس تجویز سے اُن کی مراد یہ تھی کہ شمال مغربی ہند میں محض ایک اسلامی صوبہ یا ایک خود مختار مسلم ریاست بنا دی جائے تو کیا اس سے ہندوستان میں ”توازنِ قوت“ پیدا ہو جاتا تھا؟

اگر ان کے پیش نظر وفاق ہند کا تصور تھا اور یہ مسلم ریاست اس وفاق کا ایک جزو ہوتی تو پھر ”توازنِ قوت“ کس طرح پیدا ہوتا؟ پھر اگر یہ فرض بھی کر لیا جائے کہ ”توازنِ قوت“ کی بنیاد پر ہی وفاق ہند بنایا جائے، تو بھی اس کی شکل کیا ہوتی؟ ایک طرف تو یہ ایک خود مختار مسلم ریاست ہوتی اور دوسری طرف اس کے مقابلے میں برطانوی ہند کی دیگر سات خود مختار ریاستیں ہوتیں، یعنی سات اور ایک کا تناسب۔ پھر دیسی ریاستوں کو بھی اگر اس وفاق میں شریک کر لیا جاتا تو یہ تناسب اور بھی گھٹ جاتا، کیا یہ ”توازنِ قوت“ ہوتا؟

علامہ مرحوم نے اس ریاست کی تشکیل کا دوسرا مقصد یہ بتلایا ہے کہ یہاں اسلامی قانون، اسلامی ثقافت اور اسلامی تعلیمات کا نفاذ ہوگا۔ — — — — — یہی نہیں بلکہ ان کو اس انداز میں نافذ کیا جائے گا کہ ایک مرتبہ پھر دنیا اسلامی نظام کا اصلی جلوہ دیکھ سکے، پھر یہ بھی کہ یہاں اسلامی حکومت کے دامن پر سے عرب شہنشاہیت کے داغ کو دھونے کی کوشش کی جائے گی کیا مسلم ریاست، وفاق ہند کا ایک جزو ہو کر ایسا اقدام کر سکتی تھی؟ کیا ایسا وفاق ممکن تھا کہ اس کے ایک جزو میں اسلامی حکومت قائم ہو

۸۔ ایسیجس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال، مرتبہ شاملو، ناشر المنار اکادمی لاہور، طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ء ص ۱۵

اور دینی قوانین نافذ ہوں اور دیگر اجزاء میں ان کے برعکس لادینی حکومتیں قائم اور دنیوی قوانین نافذ ہوں ؟

تیسرا اور اہم نکتہ جو اس بحث میں دیکھنے کا ہے ، وہ یہ ہے کہ علامہ مرحوم کا مجموعی سیاسی تفکر کیا تھا ؟ ہم بتا چکے ہیں کہ عملی سیاسیات میں انہوں نے قلابازیاں نہیں کھائیں ، اور ان کے سیاسی تفکر میں تضاد و انتشار کی جگہ ایک قسم کی ہم آہنگی و یکسانیت پائی جاتی ہے ۔ ہند کی سیاسیات میں انہوں نے جو حصہ لیا ہے ، اگر اس کا خلاصہ خلاصہ دستوری زبان میں پیش کرنا چاہیں تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ ہندوستان میں وہ مرکزیت (Centralization) کے مخالف اور مرکز گریزی کے پر زور حامی تھے ۔ انہوں نے جداگانہ انتخاب کی پر زور حمایت کی ۔ یہ مرکزیت کی پہلی مخالفت تھی ۔ سائمن کمیشن کے سامنے مکمل صوبہ جاتی خود مختاری کی پر زور تائید کی بلکہ اسی مسئلہ پر لیگ کی معتمدی سے استعفاء دے دیا ۔ یہ بھی مرکزیت کے خلاف ایک کوشش تھی ۔ نہرو رپورٹ میں وحدانی حکومت کا ڈول ڈالا گیا تھا ، علامہ مرحوم نے اس کی مخالفت کی تھی ۔ نہرو رپورٹ کے خلاف آل پارٹیز مسلم کانفرنس منعقد ہوئی ، جس میں واضعین رپورٹ کے تصور وحدانی حکومت کی سخت مخالفت کی گئی اور علامہ اقبال مرحوم اس کانفرنس کے بانیوں میں سے ایک تھے ۔ ۱۹۳۰ء میں مسلم لیگ کے پلیٹ فارم سے انہوں نے کل ہند وفاق کی مخالفت کی تھی ۔ وہ فرماتے ہیں ۔

” میں نے کل ہند مسلم لیگ کے خطبہ میں کل ہند وفاق کے تصور خلاف اپنی آواز بلند کی تھی ۹۔“

۱۹۳۱ء میں انہوں نے دوسری گول میز کانفرنس میں شرکت کی اور اس کی اقلیتوں والی کمیٹی کی کارروائی میں حصہ لیا ۔ لیکن وفاق ہیئت کی کمیٹی سے کسی قسم کی دلچسپی کا اظہار نہیں کیا ، بلکہ اس کمیٹی

۹۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی لاہور طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ء ص ۴۱

رجحانات کا اظہار کرتے رہے۔ لندن سے واپس آنے کے بعد انہوں نے گول میز کانفرنس کے متعلق ایک بیان بتاریخ ۲۶ فروری ۱۹۳۳ء جاری کیا، جس میں گول میز کانفرنس کے مجوزہ دستور کے صرف اس پہلو پر اظہار طمانیت کیا کہ اس میں ”واضح طور پر اقلیتوں کے تحفظ کے اصول کو تسلیم کر لیا گیا ہے“ لیکن اس کے مرکزی وفاق اجزاء کے متعلق غمداً خاموشی اختیار کی۔ اس خاموشی کے یہ معنی نہ تھے کہ وہ وفاق مرکزی حکومت کے قائل ہو چکے تھے۔ مسلم مندوبین گول میز کانفرنس کے طرز عمل پر دسمبر ۱۹۳۳ء میں پنڈت جواہر لال نہرو نے اپنے ایک بیان میں بعض اعتراضات کئے تھے۔ اس کے جواب میں علامہ مرحوم نے بتاریخ ۶ دسمبر ۱۹۳۳ء ایک اخباری بیان جاری کیا، جس میں وہ فرماتے ہیں۔

”آخر میں، میں ایک راست سوال پنڈت جواہر لال نہرو سے کرتا ہوں۔ ہندوستان کا مسئلہ کس طرح حل ہوگا اگر اکثریتی فرقہ نہ تو ان اقل ترین تحفظات پر رضامند ہو، جو آئوٹ کرویڈ کی اقلیت کے لئے ضروری ہیں اور نہ ہی کسی تیسری جماعت کے فیصلے کو تسلیم کرے بلکہ ایک ایسی قومیت کا راگ اپتا رہے، جس کے رویہ عمل آنے سے صرف اسی کا فائدہ ہے؟“

اس موقف کے صرف دو ہی متبادل معنی ہیں یا تو ہندوستان کے اکثریتی فرقہ کو اپنا یہ مستقل موقف تسلیم کرنا پڑے گا کہ وہ مشرق میں برطانوی شہنشاہیت کا ایک آلہ کار (Agent) ہے۔ یا پھر ملک کو مذہبی، تاریخی اور ثقافتی اشتراک کی بنیادوں پر از سر نو تقسیم کرنا پڑے گا تاکہ انتخاب کے سوال اور فرقہ وارانہ مسئلہ کو اس کی موجودہ صورت میں ختم کر دیا جا سکے“^{۱۲}

گویا جس زمانے میں انہوں نے گول میز کانفرنس کے مجوزہ دستور

۱۲۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال، مرتبہ شاملو، ناشر المنار اکادمی لاہور۔ طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ء ص ۲۱۲

کے بعض پہلوؤں پر اظہار طمانیت کیا اور اس کے وفاق پہلو پر خاموشی اختیار کی ، اس زمانے میں بھی ان کے رجحانات مرکز گریزی کی طرف مائل تھے اور اقتباس بالا کے خط کشیدہ الفاظ سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اس زمانے میں بھی وہ تقسیم ہند ہی کو ہندوستان کے دستوری مسئلہ کا واحد حل سمجھتے تھے اور وفاق مرکزی حکومت کے متعلق انہوں نے جب کبھی خاموشی اختیار کی وہ محض مصلحتاً تھی ، جس کی تشریح ہم آگے چل کر کریں گے ۔

سنہ ۱۹۳۴ء و سنہ ۱۹۳۵ء میں ان کی سیاسی سرگرمیاں قدرے سرد پڑ جاتی ہیں ۔ سنہ ۱۹۳۶ء میں پھر وہ عملی سیاسیات میں حصہ لیتے ہیں ، اور سنہ ۱۹۳۶ء سے لے کر سنہ ۱۹۳۸ء تک وہ بہت ہی اہم مسائل پر قائد اعظم جناح کو مشورے دیتے رہے ہیں ، جن کی تفصیلات ہم نے گذشتہ صفحات میں بیان کی ہیں ۔ منجملہ اور مشوروں کے ان کا سب سے اہم مشورہ یہ تھا کہ برصغیر ہند میں کشت و خون سے بچنے اور دائمی امن قائم کرنے کا واحد طریقہ یہ ہے کہ ملک کو تقسیم کر دیا جائے ۔ چنانچہ بتاریخ ۲۸ مئی سنہ ۱۹۳۷ء وہ قائد اعظم کے نام لکھتے ہیں ۔

” اس ملک میں شریعت اسلامیہ کا نفاذ اور اس کا ارتقاء ایک یا ایک سے زائد آزاد مسلم مملکتوں (A Free Muslim State or States) کے قیام کے بغیر ممکن نہیں ہے ۔ کئی سال سے یہ میرا ایماندارانہ ايقان رہا ہے اور میں اب بھی مسلمانوں کی روٹی کے مسئلہ کو حل کرنے اور ساتھ ہی ایک پر امن ہندوستان حاصل کرنے کا اسی کو واحد طریقہ سمجھتا ہوں^{۱۳} “

اور ۲۱ جون سنہ ۱۹۳۷ء کے خط میں تو وہ بہت ہی واضح الفاظ میں لکھتے ہیں ۔

” میرے خیال میں تو جدید دستور سارے ہندوستان کو ایک ہی

۱۳۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ، ناشر شیخ محمد اشرف لاہور ، مطبوعہ سنہ

۱۹۴۳ء ص ۱۶ -

وفاق میں مربوط کر لینے کی تجویز کی بناء پر بالکلید یس انگیز ہے۔ ان خطوط پر، جن کا ذکر میں نے اوپر کیا ہے، مسلم صوبوں کے ایک علیحدہ وفاق (A Seperate Federation of Muslim Provinces) کی تشکیل ہی وہ واحد طریقہ عمل ہے، جس کے ذریعہ ہم ایک پر امن ہندوستان حاصل کر سکتے اور مسلمانوں کو غیر مسلموں کے تسلط سے بچا سکتے ہیں۔ شمال مغربی ہندوستان اور بنگال کے مسلمانوں کو کیوں نہ ایسی قوم قرار دیا جائے، جنہیں ہندوستان کے اندر اور ہندوستان سے باہر رہنے والی دوسری قوموں کی مانند خود اختیاری کا استحقاق ہے ۱۳۔“

ان اقتباسات سے یہ واضح ہوتا ہے کہ گول میز کانفرنس اور قانون سنہ ۱۹۳۵ء کے نفاذ کے بعد بھی ان کے رجحانات مرکز گریز ہی تھے اور وہ کل ہند وفاق کے مخالف تھے۔ اس کے برعکس وہ چاہتے تھے کہ ”ایک یا ایک سے زائد آزاد مسلم مملکتیں قائم ہوں“۔ دوسرے الفاظ میں جیسا کہ انہوں نے ۲۱ جون کے خط میں صاف طور پر لکھا ہے کہ وہ ”مسلم صوبوں کا ایک علیحدہ وفاق“ تشکیل دینا چاہتے تھے۔ ان دو خطوط سے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ ان کے ذہن میں مسلم مملکت کا جو تصور تھا، وہ وفاق ہند کا کوئی جزو نہ تھا بلکہ وہ ہند کے شمال مغرب اور شمال مشرق کے صوبوں کو ملا کر ایک علیحدہ آزاد مقتدر اسلامی وفاق مملکت (Independent Sovereign Islamic Federal State) قائم کرنا چاہتے تھے۔ ان خطوط سے یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ ان کے ذہن میں یہ تصور صرف سنہ ۱۹۳۷ء ہی میں پیدا نہیں ہوا تھا، بلکہ جیسا کہ وہ خود فرماتے ہیں، ”کئی سال سے ان کا یہ ایماندارانہ ایقان (Honest Conviction) رہا تھا“ واضح رہے کہ یہ اعلان وہ کسی عوامی جلسے میں یا پبلک پلیٹ فارم پر نہیں کر رہے ہیں کہ اس کے متعلق یہ گمان کیا جائے کہ یہ محض خود ستائی ہے، بلکہ بہت سی راز دارانہ انداز میں اپنے ان خیالات کو مسلمانوں کے قائد مسٹر محمد علی جناح

پر اپنے خانگی خطوط میں ظاہر کر رہے ہیں ، جنہیں لکھتے وقت ان کے ذہن میں یہ خیال کبھی نہیں آیا ہو گا کہ یہ خطوط کسی وقت شائع بھی کئے جائیں گے ، پھر احتیاط کا یہ عالم ہے کہ قائد اعظم محمد علی جناح جیسے محتاط شخص کے نام بھی یہ خطوط وہ بہ ” صیغہ راز “ ہی لکھتے ہیں ۔ پھر ان کے خلوص و دیانت داری اور تشہیر سے بے نیازی کا اظہار ان الفاظ سے بھی ہوتا ہے ، جو انہوں نے اس سلسلے میں استعمال کئے ہیں ۔

ایک بات بالکل واضح ہے کہ مئی اور جون سنہ ۱۹۳۷ء میں مسٹر محمد علی جناح سے خط و کتابت کرتے ہوئے انہوں نے جو تجویز پیش کی تھی ، وہ قطعی طور پر تقسیم ہند اور ایک علیحدہ آزاد وفاق مسلم مملکت کی تجویز تھی اور اس تجویز کے متعلق خرد علامہ مرحوم کا بیان ہے کہ ان کا ” کئی سال سے ایماندارانہ ایقان “ یہی تھا ۔ ” کئی سال “ کا اگر ہم تعین کرنا چاہیں تو یقیناً یہی کہیں گے کہ سنہ ۱۹۳۰ء سے ہی ان کا یہ ایماندارانہ ایقان تھا کہ ملک کو تقسیم کر کے ایک علیحدہ آزاد مقتدر مسلم مملکت بنائی جائے ۔ بہر حال علامہ اقبال کے اس مرکز گریز رجحان قائد اعظم کے نام ان کے یہ دو خطوط اور پھر اس کے ساتھ ان کی اس تشریح کو ” کہ کئی سال سے میرا یہ ایماندارانہ ایقان رہا ہے “ اگر پیش نظر رکھا جائے ، تو یہ ماننا پڑے گا کہ سنہ ۱۹۳۰ء میں انہوں نے مسلم مملکت کے قیام کی جو تجویز پیش کی تھی ، وہ ان کے تصور میں ، وفاق ہند کا کوئی جزو نہیں تھی بلکہ ایک علیحدہ آزاد مقتدر مملکت تھی ۔

بعض متعلقہ سوالات | پھر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ

(۱) انہوں نے سنہ ۱۹۳۰ء میں اپنی اس مسلم مملکت کے متعلق ” خود مختار ریاست “ (Autonomous State) کے الفاظ کیوں استعمال کئے ؟ اسی سلسلے میں بعض اور سوالات بھی پیدا ہوتے ہیں ، مثلاً

(۲) سنہ ۱۹۳۰ء ہی کے خطبہٴ صدارت میں انہوں نے آل پارٹیز مسلم کانفرنس منعقدہ دہلی کی قرارداد کی کیوں تائید کی ۔

حالانکہ اس قرارداد میں وفاقی حکومت کے نفاذ کا مطالبہ کیا گیا تھا ؟ اور

(۳) سائمن رپورٹ کے بعض اجزاء کی تائید کیوں کی ، حالانکہ اس میں وفاقی طرز حکومت کی سفارش کی گئی تھی ؟

(۴) اگر علامہ نے سنہ ۱۹۳۰ء میں سنجیدگی کے ساتھ تقسیم ہند کی تجویز پیش کی تھی ، تو انہوں نے دوسری اور تیسری گول میز کانفرنس میں (جس کے وہ باقاعدہ رکن تھے) اپنی اس تجویز کو باضابطہ طور پر کیوں پیش نہیں کیا اور اس کو آگے بڑھانے کے اس زرین موقع کو کیوں کھو دیا ؟

پہلے سوال کے دو جوابات دئے جا سکتے ہیں ، ایک جواب تو یہ ہے کہ خود مختار ریاست (Autonomous State) سے ان کی مراد نو آبادی درجہ (Dominion Status) کی ریاست ہے یعنی برطانوی دولت عامہ کے اندر خود مختاری (Autonomy within the British Common-Wealth) بالفاظ دیگر ایسی خود مختار ریاست جو برطانوی دولت عامہ (British Common-Wealth) کی رکن ہو ۔ جس زمانے میں علامہ مرحوم نے یہ خطبہ پڑھا ہے ، اس وقت ہندوستانی سیاست کا ایک معرکہ الارا مسئلہ یہ تھا کہ آیا ہندوستان کی منزل مقصود کامل آزادی کو (Complete Independence) قرار دیا جائے یا درجہ نو آبادیات (Dominion Status) کو اس مسئلہ پر ہندوستانی سیاست دانوں کے دو مکاتیب خیال بن گئے تھے ۔ ایک مکتب خیال تو وہ تھا ، جو کامل آزادی کو ہندوستان کا سیاسی نصب العین قرار دیتا تھا وہ یہ چاہتا تھا کہ ہندوستان ، کا مثلاً ایک آزاد مملکت بن جائے اور اس کا کوئی تعلق ، برطانوی دولت عامہ سے نہ رہے ۔ اور دوسرا مکتب خیال ان لوگوں کا تھا ، جو یہ چاہتے تھے کہ ہندوستان کو ایسی آزادی ملے جیسی دوسری نو آبادیات مثلاً آسٹریلیا کو حاصل ہے ۔ یہ لوگ ہندوستان کو برطانوی دولت عامہ کا ایک رکن بنائے رکھنا چاہتے تھے ۔ علامہ مرحوم نے دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء میں خطبہ صدارت پڑھا تھا اور دسمبر سنہ ۱۹۲۸ء میں نہرو رپورٹ کو آل پارٹیز کنونشن اور

کانگریس نے منظور کر لیا تھا۔ نہرو رپورٹ نے کامل آزادی کی بجائے درجہ نو آبادیات (Dominion Status) کو ہندوستان کی منزل مقصود قرار دیا تھا اور نہرو رپورٹ کی اس سفارش پر ابھی ملک کے طول و عرض میں بڑے تیز و تند مباحث ہو چکے تھے۔ دسمبر سنہ ۱۹۲۹ء میں کانگریس نے لاہور کے اجلاس میں درجہ نو آبادیات کو رد کر کے آزادی کامل کی قرارداد پاس کر دی تھی۔ مسلمانوں میں بھی اس مسئلہ کے تعلق سے دو مختلف مدارس فکر پائے جاتے تھے۔ ایک مدرسہ فکر کامل آزادی کا حامل تھا۔ مولانا حسرت موہانی اور مولانا محمد علی کے نمایاں سربراہ کار تھے۔ دوسرا مدرسہ خیال درجہ نو آبادیات کا قائل تھا۔ سر محمد شفیع وغیرہ اس مکتب کی نمائندگی کر رہے تھے۔ علامہ مرحوم کا تعلق عملاً اسی دوسرے گروہ سے تھا اور اس گروہ کی ہمدردیاں حاصل کرنے کے لئے انہوں نے مقتدر مملکت (Sovereign State) کی بجائے خود مختار ریاست (Autonomous State) کے الفاظ استعمال کئے۔ ان الفاظ کے استعمال ہی سے مسٹر کوپ لینڈ کو غلط فہمی ہوئی۔ اس نے لکھا ”خود مختار ریاستوں (Autonomous States) سے ان کی مراد آزاد و مقتدر ریاستیں نہ تھیں، ان کے ذہن میں ایک کل بند ڈھیلے ڈھالے مرکزی وفاق حکومت کا تصور تھا“۔ — لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان الفاظ کے استعمال سے ان کی مراد وفاق بند کی رکن ریاست نہ تھی بلکہ برطانوی دولت عامہ کی رکن ریاست تھی۔ لیکن وہ یہ بھی نہیں چاہتے تھے کہ آزادی کامل کے حامی ان کی اس تجویز سے محض اس لئے بھڑک جائیں کہ وہ اس مسلم مملکت کو برطانوی دولت عامہ کا رکن بنائے رکھنا یا صرف نو آبادیاتی درجہ کی مملکت بنانا چاہتے ہیں، اس لئے انہوں نے اپنی اصل تجویز جن الفاظ میں پیش کی، وہاں صرف مستحکم مسلم ریاست کے الفاظ استعمال کئے اور ساتھ ہی ساتھ یہ بھی بتایا کہ ”خود اختیاری خواہ برطانوی سلطنت کے اندر رہ کر ملے یا برطانوی سلطنت کے باہر“ ایک مستحکم مسلم اسٹیٹ ہندوستان کے شمال مغرب میں قائم ہونی چاہئے۔ ظاہر ہے کہ ”خواہ برطانوی سلطنت

کے اندر یا برطانوی سلطنت کے باہر ” — یہ الفاظ انہوں نے محض اس انتہا پسند گروہ کے نقطہ نظر کی رعایت سے استعمال کئے تھے ۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ علامہ مرحوم کو ” آزادی ” کامل ” یا ” درجہ ” نو آبادیات ” کی قانونی و دستوری موشگافیوں سے اپنی اس تجویز کے سلسلے میں زیادہ تعلق خاطر نہیں تھا ۔ وہ اس بحث میں الجھنا نہیں چاہتے تھے کہ آیا درجہ ” نو آبادیات ” آزادی کامل کے مماثل ہے یا نہیں اور جو مملکتیں برطانوی دولتِ عامہ کی رکن ہیں آیا انہیں پوری آزادی حاصل ہے یا نہیں ، یا انہیں مقتدر مملکتیں (Sovereign State) کہا جا سکتا ہے یا نہیں ۔ پھر انہیں اس بحث سے بھی دلچسپی نہ تھی کہ ہندوستان کے حالات کا لحاظ کرتے ہوئے آزادی ” کامل کو سیاسی نصب العین قرار دینا چاہئے یا درجہ ” نو آبادیات کو ۔ ان کی نظر میں اہم ترین مسئلہ جو کچھ تھا وہ یہ تھا کہ اس ملک میں ایک خطہ ” زمین اسلامی نظام کی جاوہ گری کے لئے علیحدہ متعین کرا لیا جائے ، اس لئے وہ مقتدر مملکت (Sovereign State) کے الفاظ استعمال کر کے انتہا پسند گروہ کی ایک گونہ ہمدردی تو حاصل کر سکتے تھے ، مگر اعتدال پسند جماعتوں کی ہمدردیوں کو بالکل کھو دیتے اور حکمران جماعت کی ناراضی کو اس نازک موقع پر خواہ مخواہ مول لیتے اور یہ سیاسی فراست کا کوئی اچھا مظاہرہ نہ ہوتا ! اسی لئے انہوں نے ایسے الفاظ میں اس تصور کو پیش کیا ، جن میں انتہا پسند و اعتدال پسند دونوں گروہوں کے نقاطِ نظر کی رعایت ملحوظ تھی ۔ اور یہ مقصد بھی پیش نظر تھا کہ برطانوی حکومت بھی اس تجویز کو سنتے ہی چراغ پا نہ ہو جائے ۔

علامہ مرحوم کے دانستہ اس قدر محتاط الفاظ استعمال کرنے کے باوجود بعض جماعتوں نے عمداً ان کے ان الفاظ سے کھیلنے اور برطانوی حکومت کو بدگمان کر کے ناجائز فائدہ اٹھانے کی کوشش کی ۔ چنانچہ سردار اجل سنگھ اور سردار پورن سنگھ دو سکھ قائدین نے ” سکھ اور ہندوستان کا جدید دستور کے عنوان سے ۱۲ نومبر ۱۹۳۱ء کو ایک یادداشت دوسری گول میز کانفرنس میں گشت کروائی ۔ اس یادداشت میں سردار صاحبان نے لکھا تھا ۔

”کل ہند مسلم کانفرنس کے صدر کے مطالبہ کے پیش نظر ہمیں یقین ہے کہ ہندوستان کے فوجی صوبے کو دستور جدید میں ایک مسلم صوبہ کی حیثیت سے درج کرنے کے معنی یہ ہیں کہ ہندوستان کو برطانوی دولتِ عامہ کی رکنیت سے غلیخہ کر دیا جائے (صدر مسلم کانفرنس) کا مطالبہ یہ تھا کہ ”ایک مستحکم شمال مغربی مملکت خواہ وہ برطانوی سلطنت کے اندر ہو یا باہر“ جس میں پنجاب سرحد ، بلوچستان اور سندھ شامل ہوں (قائم کی جائے)“^{۱۶}

سردار صاحبان کا مقصد یہ تھا کہ برطانوی اربابِ حل و عقد کی نظروں میں علامہ اقبال کی اس تجویز کو ایک مخالف برطانیہ ہٹوا بنا کر پیش کیا جائے ، علامہ مرحوم کے ایماء سے مولانا شفیع داؤدی نے اس کے جواب میں ایک دوسری یادداشت گول میز کانفرنس میں گشت کروائی ، جس میں سردار صاحبان کی پھیلائی ہوئی - اس غلط فہمی کا ازالہ کیا گیا تھا“^{۱۷}

بہر حال علامہ مرحوم نے ایک ایسے زمانے میں اس تجویز کو پیش کیا تھا جب کہ آزادی کامل اور درجہ نو آبادیات کے مسئلہ پر ہندوستانیوں اور مسلمانوں میں مختلف مکاتیب خیال بن چکے تھے - پھر یہ تجویز اپنی نوعیت کے لحاظ سے ایک بالکل اچنبھے کی چیز تھی - علامہ مرحوم کو اس کا پورا پورا اندازہ تھا کہ یہ ایک ایسا اچھوتا خیال ہے ، جس سے ہندوستانی و برطانوی سیاستدان گوش آشنا نہیں ہیں - اس لیے وہ اس کو آسانی سے قبول نہیں کرینگے ، بلکہ یہ تجویز ان کو ایک عجیب و غریب ذہنی الجھن میں مبتلا کر دے گی اور انہیں اندیشہ تھا کہ کہیں اس کا انوکھا پن ہی اس کے رد کر دینے کا باعث نہ بن جائے اس لیے وہ نہیں چاہتے تھے کہ اس تجویز کو ایسے الفاظ میں بیان کیا جائے ، جس سے ہندوستانی سیاستدانوں اور مسلم رہنماؤں کے مختلف مکاتیب خیال محض اپنے مطمح نظر سے مختلف نوعیت کی چیز ہونے کے باعث اس کو یک لخت پس پشت ڈال

۱۶ - دوسری گول میز کانفرنس کی رپورٹ جلد دوم ص ۱۴۰۰

۱۷ - ایضاً ص ۱۴۴۰

دیں ، اور برطانوی اربابِ حل و عقد اس کو سنتے ہی بلا وجہ بھڑک اٹھیں ۔ یہ تو تھا پہلے سوال کا جواب ۔

(۲) دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ حالات کا اقتضاء یہ تھا کہ وہ آل پارٹیز مسلم کانفرنس کی منظور شدہ قرار داد کی تائید کرتے ۔ ہم بیان کر چکے ہیں کہ نہرو رپورٹ نے وحدانی طرزِ حکومت کی سفارش کی تھی ۔ اس رپورٹ سے متعلق مسلمانوں میں تین گروہ پیدا ہو گئے تھے ۔ سعی بلیغ کے بعد مسلمانوں کی مختلف جماعتوں کو مسلم کانفرنس میں یکجا کیا گیا تھا ، نہرو رپورٹ کے خلاف اس طرح مسلمانوں کا ایک مشترکہ محاذ بنایا گیا تھا اور اس محاذ سے وحدانی طرزِ حکومت کی بجائے ، وفاقِ حکومت کا مطالبہ کیا گیا تھا ۔ جس کو مسلم اکثریت کی تائید حاصل تھی ۔ مزید برآں اس کانفرنس کی منظور شدہ قرار داد میں ، جس وفاقِ حکومت کا مطالبہ کیا گیا تھا ، اس کی نوعیت یہ تھی کہ اس میں چند گنے چنے اختیارات مرکزی حکومت کو حاصل ہوتے تھے اور باقی اختیارات صوبوں کے سپرد کیے جا رہے تھے ۔ ظاہر ہے کہ یہ بھی ایک مرکز گریز رجحان تھا اور علامہ اقبال کے عمومی رجحان سے قریب تر ہی تھا ۔ فرق صرف اس قدر تھا کہ علامہ مرحوم کا رجحان ، اس رجحان سے صرف ”ایک قدم آگے تھا“ اور یہ کوئی عملی سیاست نہ ہوتی کہ علامہ مرحوم اپنے سے قریب تر مکتب خیال اور مسلمانوں کے سوادِ اعظم کو چھوڑ کر ، محض اپنی لیڈری کو چمکانے کی خاطر بس اپنی تجویز ہی پر اصرار کرتے ۔ اسی لیے انہوں نے جماعتی حیثیت سے اس قرار داد کی تائید کی اور اس کے بعد اپنی شخصی حیثیت سے تقسیمِ ہند یا اسلامی ہند کے اس تصور کو مسلمانوں کے سامنے رکھا ۔

(۳) اب ہم تیسرے سوال کی طرف متوجہ ہوتے ہیں ، اس میں شک نہیں کہ علامہ اقبال نے اپنے خطبہٴ صدارتِ مسلم لیگ میں سائمن کمیشن کے متعلق ہمدردانہ نقطہٴ نظر اختیار کیا ۔ اس کی بڑی وجہ یہ تھی کہ

۱۸۔ اسپیشل اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی لاہور طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ء ص ۱۲

سائمن کمیشن نے مکمل صوبہ جاتی خود مختاری اور جداگانہ انتخابات کی سفارش کی تھی اور یہ دو امور ڈاکٹر صاحب کی نظر میں بہت اہم تھے۔ علاوہ ازیں اس نے صوبجات کی مذہبی، لسانی اور ثقافتی بنیاد پر از سر نو تقسیم کی سفارش بھی کی تھی۔ یہ سفارش علامہ مرحوم کے نقطہ خیال سے میل کھاتی تھی اسی لیے آپ نے اس سفارش کی تائید کی، مگر ساتھ ہی یہ بھی کہا کہ

یہ از سر نو تقسیم، جس کی سائمن رپورٹ میں سفارش کی گئی ہے دو شرائط کو پورا کرنے کے بعد رو بہ عمل لائی جائے (۱) دستور جدید کے نفاذ سے قبل ہی یہ تقسیم عمل میں آجائے، اور (۲) اس طرح روبکار لایا جائے کہ اس سے فرقہ وارانہ مسئلہ بالآخر حل ہو جائے^{۱۹}۔

سائمن رپورٹ نے وفاقی حکومت قائم کرنے کی سفارش کی تھی اور علامہ مرحوم نے اس کی اس سفارش کو اپنے خطبہ صدارت میں ”اصولاً پر مغز“ (Sound in principle) قرار دیا^{۲۰}۔ اس کی اصل وجہ سمجھنے کی خاطر تھوڑی دیر کے لیے سائمن رپورٹ کے پس منظر کو ذہن میں لانا پڑے گا۔ مائیکو چیمس فورڈ اسکیم میں برطانوی ہند کے لیے ایک مرکزی مقننہ کے قیام کی سفارش کی گئی تھی، جس کے نمائندے بالواسطہ صوبائی مقننہ سے نہیں بلکہ براہ راست منتخب ہوتے، اور اسی سفارش پر عمل بھی ہو رہا تھا۔ مائیکو چیمس فورڈ رپورٹ نے وفاق کو ایک بعید امکانی چیز قرار دیا تھا، اور نہرو رپورٹ نے وحدانی طرز حکومت پر زور دیا تھا۔ سائمن کمیشن کی سفارشات کے منظر عام پر آنے سے قبل تک حکومت وقت کی پالیسی بھی وحدانی حکومت کی تائید میں تھی اور نہرو رپورٹ کو منظور کر کے اکثریتی فرقہ یا کانگریس نے بھی اسی وحدانی طرز حکومت کی حمایت

۱۹۔ اسپیکر ایڈ اسٹیٹ منس آف اقبال مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی

لاہور طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ ع ۱۵ ص

۲۰۔ ایضاً ص ۱۷

کی تھی۔ بالفاظِ دیگر وحدانی حکومت کے قیام پر حکمران جماعت اور اکثریتی فرقہ دونوں ایک معنی میں اس وقت متفق تھے۔ اقلیتیں اور خصوصاً مسلمان وحدانی طرز حکومت کے خلاف تھے۔ اسی کی وجہ وہ بے اعتدالی تھی، جو ۱۹۲۳ء کے فرقہ وارانہ فسادات اور ہندو مسلم اتحاد کی شکست کے باعث اکثریتی فرقہ کی جانب سے مسلمانوں کے دلوں میں عام طور پر پیدا ہو چکی تھی۔ اب مسلمانوں نے اپنے دستوری موقف پر غور کیا تو انہوں نے یہ محسوس کیا کہ وہ پورے ہندوستان میں ایک اقلیت کی حیثیت رکھتے ہیں، لیکن پنجاب، سرحد، سندھ، بلوچستان اور بنگال میں ان کی اکثریت ہے۔ یہاں بھی صورت حال یہ تھی کہ پنجاب و بنگال میں ان کی برائے نام اکثریت تھی۔ سرحد، سندھ، بلوچستان میں وہ موثر اکثریت رکھتے تھے، لیکن سرحد و بلوچستان میں دستوری اصلاحات نافذ نہیں تھیں، اور سندھ بمبئی پریسیڈنسی کا ایک جزو بنا ہوا تھا۔ ان صوبوں میں اپنی موثر اکثریت کو زندگی اور طاقت عطاء کرنے کی انہوں نے ضرورت محسوس کی اور اسی لیے یہ مطالبہ کیا کہ سرحد اور بلوچستان میں دیگر صوبوں کی مانند دستوری اصلاحات نافذ کی جائیں، اور سندھ کو بمبئی سے علیحدہ کر کے ایک مستقل صوبہ بنایا جائے۔ لیکن یہ بھی کافی نہ تھا۔ کیونکہ سرحد و بلوچستان کو دستوری اصلاحات عطا کرنے اور سندھ کو ایک مستقل صوبہ قرار دینے کے بعد بھی اگر مرکز میں وحدانی حکومت قائم کی جائے تو پنجاب، بنگال، سرحد، بلوچستان و سندھ میں مسلم اکثریت ہونے کے باوجود یہ صوبے مرکزی وحدانی حکومت کے ماتحت ہو جائے، اور مرکز میں ہندوؤں کی اکثریت رہتی! بالفاظِ دیگر ان صوبوں میں اپنی اکثریت رکھنے کے باوجود مسلمانوں کو کوئی فائدہ نہ پہنچتا!! بلکہ وہ ہندوؤں کے ماتحت ہی رہتے۔ اس کا علاج انہوں نے یہ تجویز کیا کہ مرکز میں وحدانی حکومت کی بجائے وفاقی حکومت قائم ہو۔ وحدانی حکومت کو زیادہ اختیارات حاصل ہوتے ہیں، اور اس کا حیطہ اقتدار بہت وسیع ہوتا ہے۔ اس کے برعکس وفاقی مرکزی حکومت کو نسبتاً کم اختیارات حاصل ہوتے ہیں، بلکہ صحیح معنی میں وفاق کے اندر مرکز اور اجزاء میں اقتدار منقسم ہو جاتا ہے اور مرکز کا حیطہ اقتدار بھی محدود ہو جاتا ہے۔ اس کو صرف

ان ہی امور کی حد تک اختیارات حاصل ہوتے ہیں ، جن کی صراحت دستور میں کر دی جاتی ہے ، اس طرح ایک معنی میں اجزاء مرکز کے کلی دباؤ سے بڑی حد تک بچے رہتے ہیں ۔ یہاں چونکہ مسلمان بحیثیت مجموعی پورے ہندوستان میں ایک اقلیت کی حیثیت رکھتے تھے لیکن ان پانچ صوبوں میں ان کی اکثریت تھی ، اس لئے وہ چاہتے تھے کہ یہ صوبے مرکز کے کلی دباؤ سے محفوظ رہیں ، اور اختیارات مرکز اور صوبوں کے درمیان منقسم ہو جائیں ۔ اگر وحدانی طرز حکومت قائم ہو جائے تو یہ صوبے مرکز کے کلی دباؤ میں رہتے اور اس طرح یہاں بھی مسلم اکثریت ہندو مرکزی حکومت کے زیر اقتدار آ جاتی ۔ وفاقی حکومت ، اس ہندو اقتدار سے گریز کی ایک صورت تھی ، پھر تقسیم اختیارات کے نقطہ نظر سے وفاق کی بھی دو صورتیں ہیں ، ایک تو یہ کہ اہم اور زیادہ اختیارات جن کو اصطلاح میں مابقی اختیارات (Residuary Powers) کہا جاتا ہے ، مرکز کو حاصل رہیں ، اور گئے چنے اختیارات اجزاء کو دیئے جائیں ، اس صورت میں مرکز طاقتور رہتا ہے اور اجزاء کمزور رہتے ہیں ۔ اس کے برعکس دوسری صورت یہ ہے کہ مابقی اختیارات صوبوں کو دیئے جائیں اور مرکز کو گئے چنے اختیارات حاصل ہوں ۔ اس دوسری صورت میں مرکز کمزور رہتا ہے ۔ مسلمان چونکہ پانچ صوبوں میں اکثریت رکھتے تھے اس لئے ان کا نقطہ نظر یہ تھا کہ مابقی اختیارات صوبوں کو حاصل ہوں اور گئے چنے اختیارات مرکز کو دیئے جائیں تاکہ مرکز کمزور رہے اور مسلم اکثریت کے ان صوبوں پر اس کے اقتدار کی گرفت ڈھیلی رہے ، لیکن چونکہ ہندو کل ہند اکثریت رکھتے تھے ، اس لئے مسلمانوں کے برعکس ان کا رجحان پہلے تو یہ تھا کہ ملک میں وحدانی حکومت قائم ہو ، تاکہ مرکز مضبوط رہے ، اس کے بعد جب برطانوی حکومت نے وفاق طرز حکومت کی تائید کرنی شروع کی ، تو انہوں نے اس امر پر زور دیا کہ مابقی اختیارات مرکز کو دیئے جائیں ، تاکہ مرکز طاقتور رہے ، اور صوبوں پر اس کی گرفت سخت ہو ۔ ہندوستان کی مرکزی حکومت سے متعلق یہ وہ دستوری کشمکش تھی ، جو ملک کی دو بڑی جماعتوں میں جاری تھی ۔ یہی وہ پس منظر ہے جس میں سائمن رپورٹ کی اس سفارش کا مطالعہ کرنا چاہیئے ، جس کی تائید اصولی حیثیت سے علامہ

اقبال نے کی ہے۔ ہم بتا چکے ہیں کہ مائٹیگو چیمس فورڈ رپورٹ میں وحدانی طرز پر مرکزی مقننہ کی سفارش کی گئی تھی اور اس پر عمل بھی ہو رہا تھا۔ نہرو رپورٹ نے بھی وحدانی طرز پر زور دیا تھا۔ گویا سائمن کمیشن کی سفارشات سے قبل ہندوستان کی مرکزی حکومت کی نوعیت سے متعلق حکمران جماعت اور اکثریتی فرقہ کا ایک ہی رجحان تھا۔ اس رجحان کے خلاف سائمن کمیشن نے اپنی رپورٹ میں وفاق حکومت کی سفارش کی تھی۔ اس تمام بحث کی روشنی میں یہ واضح ہوتا ہے کہ سائمن کمیشن کی یہ سفارش، مسلمانوں کے عام مفاد، عمومی رجحان اور علامہ مرحوم کے اس مرکز گریز رجحان (جس کی مفصل تشریح ہم کر آئے ہیں) سے قریب تر تھی۔ اسی لئے انہوں نے اصولاً اس کو ”پرمغز“ بتایا۔ سائمن کمیشن نے وفاق کی سفارش تو کی تھی، لیکن ساتھ ہی یہ رائے بھی ظاہر کی تھی کہ فی الحال مرکز میں عاملہ، مقننہ کے سامنے جواب دہ نہ ہو، تاوقتیکہ صوبوں میں اولاً مکمل خود مختار حکومت کا تجربہ نہ ہو جائے۔ وفاق مرکزی حکومت کے متعلق کمیشن نے یہ اندیشہ ظاہر کیا تھا کہ ”خواہ صوبوں میں برطانوی پارلیمانی نظام کامیاب ہو جائے، لیکن اس کی نقل وفاق مرکز میں ناممکن ہی دکھائی دیتی ہے۔“ یہ نقطہ نظر بھی مسلمان اقلیت اور علامہ اقبال کے رجحان سے بہت قریب تھا۔ علامہ مرحوم کا رجحان اس سلسلے میں کچھ اس انداز کا تھا۔ اولاً سرے سے کوئی مرکزی حکومت ہی نہ ہو، اگر یہ ناممکن العمل قرار پائے اور ہندوستان میں کوئی مرکزی حکومت قائم ہی کر دی جائے تو وہ ایسی وفاق حکومت ہو، جس کو صرف چند گئے چنے اختیارات دیئے جائیں اور اجزاء یا صوبوں کو زیادہ اختیارات حاصل ہوں، یعنی انہیں مکمل خود مختاری دی جائے، لیکن وفاق مرکزی حکومت اس وقت تک وجود میں نہ آئے جب تک کہ صوبوں میں حکومت خود اختیاری کا تجربہ کامیاب نہ ہو جائے، اور اگر یہ تجربہ کامیاب بھی ہو جائے، تو مرکز میں جو وفاق حکومت قائم ہو، وہ صرف برطانوی ہند ہی تک محدود رہے۔ اس میں دیسی ریاستوں کو شامل نہ کیا جائے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ دیسی ریاستوں کی بڑی اکثریت ہندو تھی اور علامہ مرحوم کو یہ اندیشہ تھا کہ برطانوی ہند ہی کی حد

تک جو وفاق بنے گا ، اس کی مرکزی حکومت میں ہندو اکثریت رہے گی ، اور جب اس دائرے کو پھیلا کر اس میں دیسی ریاستوں کو شامل کر لیا جائے گا ، تو مرکز کی ہندو اکثریت میں مزید اضافہ ہو جائے گا ۔ اس نقطہ کو انہوں نے اپنے خطبہٴ صدارت مسلم لیگ میں اس طرح بیان کیا ۔

”سچی بات یہ ہے کہ ہندوستانی والیانِ ریاست (جن میں صرف چند ہی مسلمان ہیں) کی وفاق اسکیم میں شرکت سے دو مقاصد پورے ہو رہے ہیں ۔ ایک تو یہ ہے کہ برطانوی اقتدار کو جیسا کہ عملاً وہ اس وقت ہندوستان میں جاری و ساری ہے ، قائم و برقرار رکھا جا رہا ہے اور یہ سب سے زیادہ اہم مقصد ہے اور دوسرے یہ کہ اس کی وجہ سے کل ہند وفاق مجلس (All India Federal Assembly) میں ہندوؤں کو بے پناہ اکثریت حاصل ہو رہی ہے ۔

اگر مسلمان خاموشی کے ساتھ کسی ایسی اسکیم پر رضامند ہو جائیں تو یہ اسکیم ان کا ، ہندوستان کے اندر ایک سیاسی وحدت کی حیثیت سے بہت جلد خاتمہ کر دے گی ۔ اس طرح کے تشکیل دادہ وفاق کی حکمتِ عملی (Policy) کو ہندو والیانِ ریاست ، جن کا مرکزی وفاق اسمبلی میں سب سے بڑا گروپ ہوگا ، عملاً اپنے قابو میں رکھیں گے ۔ سامراجی معاملات میں وہ ہمیشہ تاج کی حمایت کریں گے اور جہاں تک ملک کے اندرونی انتظامی معاملات کا تعلق ہے ، وہ ہندوؤں کی بالادستی (Supremacy) کو برقرار رکھنے اور مستحکم کرنے میں ان کی مدد کرتے رہیں گے“ ۲۱

الغرض وفاق حکومت کے متعلق علامہ مرحوم کا یہ نقطہٴ نظر تھا ۔ چونکہ سائمن کمیشن کی سفارش کا نہج بھی تقریباً اسی قسم کا تھا ، اس لئے

۲۱۔ ایسیجس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ، ناشر المنار اکادمی لاہور ، طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ء ص ۱۹

انہوں نے اس کو اصولاً درست قرار دیا۔ لیکن علامہ مرحوم نے ساتھ ہی اس سفارش پر تنقید بھی کی۔ وہ یہ سمجھتے تھے کہ سائمن کمیشن نے یہ جو سفارش کی تھی کہ مرکز میں فی الحال ذمہ دارانہ حکومت قائم نہ ہو، اس کی اصلی وجہ یہ تھی کہ حقیقی اقتدار کو برطانیہ اپنے ہاتھوں میں محفوظ رکھنا چاہتا تھا۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں۔

”انگلستان کے پنڈتوں نے جب یہ محسوس کیا کہ مرکز میں جمہوریت کا نفاذ ان کے مفادات کے خلاف عمل کرے گا، اور اگر ذمہ دارانہ حکومت کی طرف انہوں نے مزید قدم بڑھایا، تو وہ ان تمام اختیارات کو جو اس وقت ان کے ہاتھوں میں ہیں، ہضم کر لے گا تو انہوں نے جمہوریت کے تجربے کو مرکز کی بجائے صوبوں کی طرف منتقل کر دیا“ ۲۲

ظاہر ہے کہ مسلمانوں کا نقطہ نظر یہ نہ تھا بلکہ یہ تھا کہ اگر وفاقی حکومت قائم ہی ہو تو ان کے مفادات اور سیاسی حقوق کا مناسب تحفظ کیا جائے، لیکن کمیشن نے اس جانب توجہ نہیں کی تھی، اسی لئے علامہ مرحوم کو کمیشن کی اس پالیسی سے شکایت تھی، چنانچہ وہ لکھتے ہیں۔

”حقیقت یہ ہے کہ وہ (یعنی کمیشن) اس سے آگے نہیں جاتا کہ جمہوریت کو رائج کرنے کے باعث جو صورت حال برطانیہ کے لئے پیدا ہو گئی ہے، اس سے گریز کی راہ سنبھالے اور فرقہ وارانہ مسئلہ کو بالکلیہ نظر انداز کر کے اس کو جہاں جہاں چھوڑ دے“ ۲۳

الغرض کمیشن کی بعض سفارشات کو علامہ مرحوم نے اس لئے نہیں سراہا کہ مسلم مملکت کے قیام کی جو تجویز انہوں نے پیش کی تھی، وہ

۲۲۔ اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال، مرتبہ شاملو، ناشر المنار اکادمی

لاہور طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ ع ص ۱۷

۲۳۔ ایضاً ص ۱۷

وفاقِ ہند کا ایک جزو تھی بلکہ اس لئے ان سفارشات کی انہوں نے تائید کی کہ وہ ان کے عمومی رجحان سے قریب تر تھیں۔

(۴) اب ہم چوتھے سوال کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ یہ سوال کرنے والوں کے ذہن میں عموماً دو رجحانات ہوتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ علامہ مرحوم نے اپنے خطبہٴ صدارت میں جو تجویز پیش کی تھی، محض ایک شاعرانہ ترنگ تھی، بعد میں خود اقبال نے سنجیدگی کے ساتھ اس کو کوئی اہمیت نہ دی۔ یہاں تک کہ اس تجویز کے ہندوستان میں پیش کرنے کے بعد ہی، جب انہیں دوسری اور تیسری گول میز کانفرنس میں شرکت کا موقع ملا، تو انہوں نے اس تجویز کو آگے بڑھانے کی کوشش نہ کی۔ دوسرا رجحان یہ ہوتا ہے کہ اس تجویز کے ذریعہ علامہ مرحوم نے جو کچھ چاہا، وہ صرف اس قدر تھا کہ پنجاب، سرحد، سندھ اور بلوچستان کو ملا کر ایک صوبہ بنا دیا جائے اور یہ صوبہ وفاقِ ہند کا ایک جزو رہے۔ اسی لئے جب گول میز کانفرنس کا عمومی رجحان وفاقِ ہند کی تائید میں تھا تو انہوں نے اپنی اس تجویز پر، جو حقیقت میں کوئی نئی تجویز نہ تھی، زور دینا مناسب نہ سمجھا۔

واقعہ یہ ہے کہ اس سوال اور اس سوال کے ان دونوں شاخسانوں کی حقیقی نوعیت کو معلوم کرنا علامہ مرحوم کی سیاست کو صحیح طور پر سمجھنے کے لئے نہایت ضروری ہے۔ سچ تو یہ ہے کہ علامہ اقبال کی یہ تجویز نہ تو ان کی کسی شاعرانہ ترنگ کا نتیجہ تھی اور نہ ان کی یہ مسلم مملکت، وفاقِ ہند کا کوئی جزو تھی، بلکہ ہندوستان کی اجتماعی زندگی کے عمومی رجحانات اور حقیقی اسلامی تصورات کے مابین جو خفیہ لیکن گہری آویزش ہو رہی تھی، اس کو پر امن طریقہ پر حل کرنے کی یہ ایک عملی تدبیر تھی۔

یہ شاعر کا رنگین تخیل اور اس کے جذبات کی وقتی ترنگ نہ تھی بلکہ ایک مفکر سیاستدان کے ”کئی سال“ کے غور و فکر کا نتیجہ اور ایک مخلص و مدبر رہنما کا ”ایمان دارانہ ايقان“ (Honest Conviction)۔

۲۰۔ ایڈرز آف اقبال ٹو جناح، ناشر شیخ محمد اشرف لاہور مطبوعہ ۱۹۴۳ء

تھا۔ اگر واقعی یہ تجویز انہوں نے وقت کے وقت جذبات کی رو میں مسلم لیگ کے پلیٹ فارم سے پیش کر دی تھی اور بعد میں خود اس کو انہوں نے کوئی سنجیدہ اہمیت نہ دی ہوتی، تو وہ قائد اعظم محمد علی جناح کو بار بار اس جانب متوجہ نہ کرتے۔ علامہ مرحوم کے متعلق چاہے جو کچھ بھی کہا جائے، لیکن ان کی دیانت اور ان کا اخلاص تو بہر حال مسلم ہے۔ اگر حقیقت یہی تھی کہ زور خطابت کے مظاہرہ کے طور پر، انہوں نے یہ تجویز پیش کی تھی تو پھر سات سال بعد، وہ قائد اعظم کو اس تجویز کے متعلق یہ نہ لکھتے کہ

”کئی سال سے یہی میرا ایمان دارانہ ایقان رہا ہے۔“ ۲۲

پھر بھی اس سوال کا جواب دینا باقی رہتا ہے کہ گول میز کانفرنسوں میں علامہ مرحوم نے اپنی اس تجویز کو آگے کیوں نہیں بڑھایا؟ اس کا مختصر جواب یہ ہے کہ وقت کا تقاضا، حالات کا اقتضاء اور مصلحت و تدبیر کا مطالبہ ہی یہ تھا کہ علامہ مرحوم اپنی اس تجویز کو ان کانفرنسوں میں پیش نہ کرتے۔ اس اجمال کی تفصیل معلوم کرنے کے لئے ایک مرتبہ پھر ہمیں اس زمانے کے حالات کو اپنے ذہن میں تازہ کرنا پڑے گا۔

گول میز کانفرنس سے معاً پہلے ہندوستانی سرزمین، ہندو اور مسلمانوں کا ایک سیاسی اکھاڑہ بنی ہوئی تھی۔ شہروں اور دیہاتوں میں ہندو عوام اور مسلم عوام بالعموم ایک دوسرے سے دست و گریباں تھے اور کانگریس، ہندو مہاسبھا اور مسلم لیگ و مسلم کانفرنس کے پلیٹ فارم سے ہندو نیتا اور مسلم قائدین ایک دوسرے کو دعوت مبارزت دے رہے تھے۔ ہندو اکثریت کی خواہش یہ تھی کہ ایک ملک اور ایک قوم کی بنیاد پر یہاں، ایک ایسے دستور کو نافذ کر دیا جائے، جس میں مرکزی حکومت طاقتور ترین ہو، تاکہ اقلیتوں کے مرکز گریز رجحانات فنا ہو جائیں اور وہ خود بھی اسی ایک واحد ہندوستانی قوم کا ایک ضمیمہ یا جزو بن کر رہیں۔ ان کے اس رجحان کا اظہار ہندو مہاسبھا کی قراردادوں اور نہرو رپورٹ کی ان سفارشات سے ہوتا ہے، جن میں نہرو کمیٹی نے جداگانہ انتخابات کی تنسیخ، مخلوط انتخاب بلا تعین نشست کی ترویج اور وحدانی طرز حکومت

کے نفاذ پر زور دیا تھا۔ کانگریس نے نہرو رپورٹ کو منظور کر کے اپنے آپ کو عملاً اسی رجحان کے حوالے کر دیا تھا۔ نہرو رپورٹ کی اس منظوری سے مسلمانوں کی آنکھوں کے سامنے ایک بجلی سی کوند گئی، اور ان کے قائدین کی اکثریت نے یہ محسوس کیا کہ اگر اس نوع کا دستور ہندوستان میں نافذ ہو جائے، جس کا ڈھانچہ نہرو رپورٹ نے تیار کیا ہے، تو مسلم قوم کی جداگنہ ہستی ہی فنا ہو جائے گی۔ اس زہر کا تریاق انہوں نے آل پارٹیز مسلم کانفرنس منعقدہ دہلی کی قرارداد میں تلاش کیا۔ علامہ مرحوم بھی اس کے پر زور حامی تھے، اس لئے کہ مسلم قوم کی جداگنہ ہستی کا تحفظ ان کے بنیادی سیاسی تصورات میں سے ایک تھا۔ آل پارٹیز مسلم کانفرنس میں قرارداد دہلی تو منظور کر لی گئی تھی، لیکن سوال یہ تھا کہ اس کو روبہ عمل کس طرح لایا جائے؟ صرف اس قرارداد کا منظور کر لینا کوئی بڑی عملی سیاست نہ تھی۔ عملی سیاست تو یہ تھی کہ اس کو یا اس کے اہم ترین اجزاء کو ہندوستانی سیاست کے دیگر اہم فریقوں سے منوایا جائے، اور یہ اہم فریق دو ہی تھے (۱) ہندو اکثریت (۲) برطانوی حکومت۔ ہندو اکثریت نے نہرو کمیٹی کے مباحث، آل پارٹیز کنونشن کی گفتگوؤں اور کانگریس و ہندو مہاسبھا کے اجلاسوں میں مسلمانوں کے ان مطالبات کو، جو قرارداد میں مدون کئے گئے تھے، یا ان کے بعض معتدل اجزاء کو درخور اعتناء نہ سمجھا۔ بلکہ اس کے برعکس کانگریس نے ۱۹۳۰ء میں اپنے نقطہ نظر کو حکومت سے منوانے کی خاطر سول نافرمانی کی مہم شروع کر دی تھی۔ غرض کہ مسلمانوں کے شدید فرقہ پرست قائدین تو کجا، مسٹر محمد علی جناح اور مولانا محمد علی جیسے قدیم کانگریسی زعماء کو بھی کانگریس اور ہندو اکثریت کے رویہ سے مایوسی ہو چکی تھی۔ گویا قرارداد دہلی کی بنیاد پر ہندو اکثریت یا کانگریس سے مفاہمت کا اب کوئی سوال ہی نہ رہا تھا۔ اس طرح ہندوستانی سیاست کے ایک فریق کو اس قرارداد کے اہم اور معتدل مطالبات پر بھی رضامند کرنے کی کوشش رائیگاں ہو چکی تھی۔ اب رہ گیا دوسرا فریق یعنی برطانوی حکومت، تو یہ فریق دراصل اس مسئلہ میں ایک کلیدی حیثیت (Key Position) رکھتا تھا، کیونکہ اس کی ان مسلم مطالبات پر رضامندی

کے معنی یہ تھے کہ انہیں دستوری منظوری حاصل ہو چکی ہے۔ ایسی صورت میں دانائی و تدبیر کا تقاضہ یہ تھا کہ اس فریق کو ہموار کرنے کی تمام کوششیں کی جائیں اور ہر اس سعی سے اجتناب کیا جائے، جس سے یہ فریق بھی بھڑک جائے۔ قرارداد دہلی کے وہ مطالبات جن کا تعلق جداگانہ انتخاب، سندھ کی علیحدگی، سرحد و بلوچستان میں اصلاحات کے نفاذ، پنجاب و بنگال میں مسلمانوں کی آئینی اکثریت کے تحفظ سے تھا، مسلم قوم کی جداگانہ ہستی کے لئے، بمنزلہ روح کے تھے اور ظاہر ہے کہ ان کا برطانوی حکومت سے منوانا، اس موقع پر مقدم تھا۔ گول میز کانفرنس میں ڈاکٹر صاحب اور دیگر مسلم مندوبین کی اسی لئے تمام تر کوشش یہی رہی کہ ان بنیادی مطالبات کو جن پر مسلم قوم کی جداگانہ ہستی کا انحصار ہے۔ برطانوی حکومت سے منوا لیا جائے۔ ڈاکٹر صاحب کی تجویز اسی وقت زیر غور آ سکتی تھی جبکہ مسلمانوں کے یہ بنیادی مطالبات تسلیم کر لئے جاتے۔ ان بنیادی امور کو منوائے بغیر ڈاکٹر صاحب کی تجویز پر غور و بحث کرنا، ایسا ہی تھا جیسا کہ گاڑی کے پیچھے گھوڑا لگایا جائے حقیقت یہ ہے کہ علامہ مرحوم کی یہ مسلم مملکت دراصل اسلامی عظمت کا ایک دلکش قصر تھا، جس کی بنیاد ان ہی مطالبات پر قائم تھی اور ایک ہوشیار معمار کا کام یہ نہیں ہے کہ وہ بنیادوں کو استوار کرنے سے قبل ہی اپنے قصر کے سقف و سائبان اور اس کی دیواروں و میناروں کو محض اس لئے تعمیر کرنے لگے کہ یہیں اس کو اپنے نقش و نگار اور فن و کمال کا حقیقی مظاہرہ کرنا ہے! اگر علامہ مرحوم گول میز کانفرنس میں اپنی اس اسکیم کے پلندے کو لئے لئے پھرتے اور اس کو آگے بڑھانے کی کوشش کرتے تو اس سے یقیناً ان کی اپنی خود بینی و خود پسندی کا اظہار تو ہوتا، مگر یہ ان کی عملی سیاستدانی کا مظاہرہ نہ ہوتا!!

واقعہ یہ ہے کہ علامہ مرحوم کی یہ اسکیم قرارداد دہلی سے، جیسا کہ وہ خود کہتے ہیں، ایک قدم آگے تھی، بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ جس دستوری موقف میں اس وقت مسلمان تھے اور جس منزل مقصود کی طرف علامہ مرحوم انہیں لے جانا چاہتے تھے، ان دونوں کے درمیان قرارداد دہلی کی حیثیت ایک سنگ میل کی سی ہے، جس کو طے کئے بغیر اصلی

منزلِ مقصود تک پہنچنا محال تھا۔ اگر علامہ مرحوم اس امر کی کوشش کرتے کہ مسلمان اس سنگِ میل کو نظر انداز کر کے، یا اس پر سے چھلانگ لگا کر، منزلِ مقصود تک پہنچ جائیں تو یہ کوشش، مسلمانوں کو ایک خلاء میں معلق کر دینے کے مترادف ہوتی! — پھر اس واقعہ کو بھی پیشِ نظر رکھئے کہ دوسری گول میز کانفرنس میں ہندو مسلم مفاہمت کی ان تھک کوشش کی گئی۔ لیکن یہ کوشش ناکام ہی رہی۔ اب مسلمانوں کو ہندوؤں سے مفاہمت کی جو رہی سہی توقع تھی، وہ بھی بالکل ختم ہو چکی تھی اور وہ ایسے مؤقف میں آ گئے تھے، جہاں انہیں اپنے مطالبات کو منوانے کے لئے لازماً برطانوی حکومت پر بھروسہ کرنا پڑ رہا تھا۔ اس منزل پر عملی سیاست کا تقاضا یہ تھا کہ برطانوی اربابِ اقتدار کو بلاوجہ بدگمان و ناراض نہ کیا جائے، تاکہ وہ ان مسلم مطالبات کو آسانی اور سہولت کے ساتھ مان لیں اور اس امر کا اندیشہ تھا کہ اگر علامہ مرحوم کی اس اسکیم کو پُر زور طریقہ پر گول میز کانفرنس میں آگے بڑھانے کی کوشش کی جاتی تو برطانوی اربابِ اقتدار محض اس اسکیم کے انوکھے پن اور ان کے بنیادی تصورات (وطنی قومیت و لادین سیاست) سے معارض ہونے کے باعث، خواہ مخواہ چین بہ چین ہو جاتے، جس کا بُرا اثر ان بنیادی مطالبات پر پڑتا۔

محض اس اسکیم کا انوکھا پن اور اس کے بنیادی تصورات ہی برطانوی اربابِ اقتدار کی ناراضی کا باعث نہ بنتے بلکہ اس سے بھی زیادہ قوی، ایک اور اندیشہ تھا۔ وہ اندیشہ یہ تھا کہ کہیں برطانوی مدبرین اس کو قدیم مسلم مغلیہ سلطنت کے احیاء کا ایک جدید روپ نہ سمجھ لیں۔ جو لوگ برطانوی قوم کی نفسیات سے واقف ہیں، وہ آسانی سے اس امر کا اندازہ کر سکتے ہیں کہ اگر اس اسکیم کو یکایک باضابطہ طریقہ سے، گول میز کانفرنس میں پیش کر دیا جاتا، تو برطانوی قوم کی رگِ حمیت یقیناً بھڑک اٹھتی۔ کسی مسئلہ کو ایک اصولی مسئلہ بنا کر اپنے وقت پر انگریزوں کے سامنے پیش کیا جائے تو یقیناً وہ اس پر سنجیدگی کے ساتھ غور کرنے کے لئے ہمیشہ آمادہ و تیار رہتے ہیں، لیکن اگر اس مسئلہ کو بے موقع اور ایسے انداز سے پیش کیا جائے جس سے ان کے قومی اعزاز کو ذرا سی بھی ٹھیس لگنے کا

اندیشہ ہو تو سرے سے اس معقول مسئلہ کے مخالف بن جاتے ہیں۔ انگریزوں نے ہندوستان کا اقتدار مسلمانوں سے چھینا تھا۔ ۱۸۵۷ء میں ان کے خلاف جو تحریک اٹھی اس میں ہندو اور مسلمان دونوں ہی شریک تھے، لیکن اس تحریک کو انہوں نے غدر کا نام دیا اور اپنا سارا غصہ مسلمانوں پر اتارا۔ ان کے ذہن میں اس وقت بس یہی بات بیٹھ گئی کہ مسلمان، جن سے ہم نے سلطنت چھینی تھی، اب پھر اپنے اقتدار کو حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ اسی لئے انہوں نے ہندوؤں کو تو معاف کر دیا، لیکن مسلمانوں پر نہ صرف مظالم ڈھائے بلکہ ایک عرصہ تک ان پر معاشی اور سیاسی ترقی کے دروازے بند کر دیئے۔ علامہ اقبال کی یہ تجویز یقیناً ہندوستان میں پھر ایک مرتبہ اسلامی مملکت کے قیام ہی کی ایک کوشش تھی، اس لئے انہیں اندیشہ تھا کہ جس قوم نے ۱۸۵۷ء کی تحریک کو غدر کا نام دیا اور اس کو قدیم مغلیہ سلطنت کے احیاء کی ایک کوشش سے تعبیر کر کے، مسلمانوں پر مصائب کے پہاڑ توڑے تھے، وہی قوم اس اسکیم کے باقاعدہ اور باضابطہ پیش کر دیئے جانے پر پھر آگ بگولہ نہ ہو جائے!

مذکورہ بالا خطرہ کوئی موسوم یا خیالی خطرہ نہ تھا۔ علامہ اقبال نے برصغیر میں مسلم مملکت (پاکستان) کے قیام کی تجویز دسمبر ۱۹۳۰ء میں پیش کی تھی۔ یہ زمانہ ہندو مسلم اختلافات کے عروج کا زمانہ تھا۔ دراصل تحریک ترک تعاون کے بعد ہی ۱۹۲۳ء میں ہندو مسلم اختلافات شروع ہو چکے تھے۔ اس کے بعد سے یہ اختلافات بڑھتے گئے۔ ہندوؤں نے بلاوجہ مسلمانوں پر بے اعتمادی کا اظہار کرنا شروع کر دیا، اور طرح طرح سے انہیں مطعون و بدنام کیا۔ اس سلسلہ میں چھوٹے درجہ کے ہندو لیڈروں نے ہی نہیں بلکہ نہایت اونچے درجہ کے نیتاؤں نے بھی مسلمانوں کے خلاف نہایت رکیم پروپاگنڈا کرنے سے احتراز نہیں کیا۔ اس پروپاگنڈے کا سب سے تیز ہتھیار، ”پان اسلامزم“ تھا۔ کانگریس کے سب سے بڑے لیڈر اور ہندوؤں کے سہاتما، گاندھی جی نے بھی اس اوچھے ہتھیار کو استعمال کرنے میں قباحت محسوس نہیں کی۔ انہوں نے فروری ۱۹۲۵ء میں اپنے اخبار میں لکھا۔

”ہندو مسلمانوں سے اس لئے خائف ہیں کہ جب کبھی مسلمانوں

کے ہاتھ میں قوت آئی ، انہوں نے ہندوؤں کے ساتھ نہایت سختی کا برتاؤ کیا ، اگرچہ ہندوؤں کی اکثریت تھی ، لیکن مٹھی بھر حملہ آوروں نے ان کو مغلوب کر دیا ، اور اس ملک میں اسی تجربہ کے دوبارہ پیش آنے کا خطرہ ہے اور مسلمان لیڈروں کی سچائی اور خلوص کے باوجود عام مسلمانوں کا بیرونی مسلمان حملہ آوروں سے مل جانا یقینی ہے ۲۵“

کانگریس کے ایک دوسرے بڑے لیڈر لالہ لچپت رائے نے جو دراصل ہندو سہاسبھا کے نیتا تھے ، اسی زمانہ میں صاف صاف کہا -
”میں سات کروڑ مسلمانوں سے نہیں ڈرتا بلکہ یہ سوچتا ہوں کہ ہندوستان کے سات کروڑ مسلمانوں کے ساتھ ، افغانستان ، وسط ایشیاء ، عرب ، عراق ، اور ترکی کے مسلح غول رہتے ہوں گے ، جن کا مقابلہ نہیں کیا جا سکتا ۲۶“

اسی کو ”پان اسلامزم“ کا خطرہ کہا جاتا تھا - اور چاہے عام ہندو یا ان کے یہ بہادر نیتا یہ خطرہ واقعی محسوس کرتے ہوں یا نہ کرتے ہوں ، بہر حال اس ”پان اسلامزم“ کا انہوں نے بڑے زور و شور سے پراپیگنڈا کر رکھا تھا - اس پراپیگنڈے کا ایک واضح مقصد انگریزوں کو مسلمانوں کی طرف سے بدظن کرنا بلکہ انہیں بھڑکانا تھا -

یہ ایک تاریخی حقیقت تھی کہ انگریزوں نے برصغیر میں حکومت مسلمانوں سے چھینی تھی - پھر انہیں اپنی حکومت کے لئے خطرہ بھی ، شمال مغرب کی طرف سے تھا ، جہاں آن کے زیر اقتدار علاقہ میں اکثریت مسلمانوں کی تھی - پھر یہ مسلمان ، نڈر ، بہادر ، یا ان کی نظر میں ”سرکش“ رہے تھے - یہی وجہ تھی کہ پنجاب میں سیاسی اصلاحات کا نفاذ ہندوستان

۲۵۔ سیاست ملبہ از محمد امین زبیری ، مطبوعہ عزیز پریس آگرہ -

۱۹۴۱ء ص ۱۸۹ -

۲۶۔ اخبار مرہٹہ ۲ فروری سنہ ۱۹۴۰ء بحوالہ سیاست ملبہ از محمد امین

زبیری ، مطبوعہ عزیز پریس آگرہ سنہ ۱۹۴۱ء ص ۱۹۰ -

کے دیگر صوبوں کی بہ نسبت دیر سے ہوا۔ سرحد میں سنہ ۱۹۳۶ء سے پہلے اصلاحات نافذ ہی نہیں کی گئیں، علاوہ ازیں ان علاقوں کا جغرافیائی محل وقوع ایسا تھا کہ ان کے مغرب میں مسلم مملکتوں کا زنجیرہ سا پھیلا ہوا تھا، افغانستان، ایران، ترکی اور پھر عرب ممالک۔ انگریزوں نے ایک طرف شمال مغربی ہند کے مسلم علاقہ کو سیاسی و معاشی حیثیت سے پس ماندہ رکھا، اور دوسری طرف انہوں نے افغانستان سے مسلسل تین جنگیں لڑ کر اسے کمزور کر دیا اور ایران کی طاقت کو ابھرنے نہ دیا۔ یہ سب کچھ اسی لئے تھا کہ ہندوستان کی برطانوی حکومت کے لئے شمال مغرب سے کوئی خطرہ پیدا نہ ہو!!

اب اگر کسی گوشہ سے اس قسم کے خطرہ کی کوئی بات سنائی دیتی تو انگریز کان کھڑے کر لیتے تھے۔ اس معاملہ میں پوری انگریزی قوم یڑی "ذی حس" (Allergic) تھی۔ ان کی "حساسیت" (Allergy) کی بعض اور وجوہات بھی تھیں، براعظم ایشیا اور افریقہ کے جن حصوں پر برطانوی سامراج قابض تھا، وہاں مسلمانوں کی اکثریت تھی، اسلام، ان سب مسلمانوں کو اخوت کی دعوت دیتا اور انہیں ایک ہی لڑی میں پروتا تھا۔ ماضی میں مسلمانوں کی یہی "اخوت"، ایک عالمی برادری کو منصبہ شہود پر لا چکی تھی، جس کی ایک سیاسی تنظیم خلافت ترکیہ کی شکل میں رونما ہوئی تھی۔ برطانوی استعمار نے خلافت ترکیہ کا تیاپانچا کیا ہی اس لئے تھا کہ مسلمانوں کا کوئی مرکز اتحاد رہنے نہ پائے اور ایک عالمی قوت بن کر ان کے ابھرنے کا کوئی امکان ہی پیدا نہ ہو۔ گویا نہ رہے بانس نہ بجے بانسری۔ سچی بات یہ ہے کہ انگریزوں نے اتنی عظیم الشان اور وسیع سلطنت قائم کر لی تھی کہ اس میں سورج غروب نہ ہوتا تھا، اور اس کا کوئی مددِ مقابل یا اس کو چیلنج کرنے والا نہ تھا۔ تاہم اگر اس سامراجی دیو کو کسی طرف سے کوئی خطرہ تھا، تو اس کے زیر اثر و زیرِ انتداب و اقتدار مسلمانوں کی یہی "عالمی اخوت" تھی، جس کو انہوں نے "پان اسلام ازم" کا نام دے رکھا تھا۔ اس سے خوارہ محسوس کرنے میں وہ ایک حد تک حق بجانب بھی تھے، کہ صلیبی جنگوں میں، اسی اخوت سے وہ ٹسکر لے چکے تھے، اور اس کی قوت کا

اندازہ کر چکے تھے۔ کانگریس اور ہندو مہاسبھا کے لیڈروں کے ہاتھوں میں مسلمانوں کے خلاف انگریزوں کو بھڑکانے کا ”پان اسلامزم“ سے زیادہ کارگر ہتھیار اور کیا ہو سکتا تھا، چنانچہ جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے یہ ہتھیار سنہ ۱۹۲۴ء کے بعد سے مسلسل استعمال کیا گیا اور انگریزوں کو بھڑکایا گیا۔

ہم بتا چکے ہیں کہ علامہ اقبال کی مسلم مملکت والی اس اسکیم کو بھی پان اسلامزم کا ایک شاخسانہ قرار دیا گیا تھا۔ محض یہ بات کہ یہ مملکت برصغیر کے جن خطوں میں قائم ہو رہی تھی، ان میں یہ شال مغربی علاقے بھی شامل تھے، جہاں کے مسلمان ”نڈر“ اور اسی لئے انگریز کی نظر میں سرکش تھے، اور جن کا جغرافیائی اتصال مسلمانوں کی دیگر مملکتوں، افغانستان اور ایران وغیرہ سے ہوتا تھا، اس امر کے لئے کافی تھا کہ اس کو پان اسلامزم کی ایک وسیع اور ہمہ گیر اسکیم کا ایک جز قرار دے دیا جائے۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ علامہ اور ان کی اس اسکیم کو نازک موافق پر ”پان اسلامزم“ کے پروپیگنڈے کا نشانہ بنایا گیا۔ دوسری گول میز کانفرنس میں شرکت کے لئے لندن روانہ ہوتے وقت ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء بمبئی کرانیکل کے نامہ نگار نے بمبئی میں ان سے جو دوسرا سوال کیا وہ یہی تھا کہ

”پان اسلامزم کے متعلق آپ کا کیا تصور ہے“

اس سوال کے پیچھے جو ذہنیت کام کر رہی تھی، وہ یہی تھی کہ علامہ اقبال اور ان کی اس تجویز کو اس رکیک لیکن مؤثر پراپیگنڈے میں ملوث کیا جائے۔ پھر لندن میں اسی دوسری گول میز کانفرنس کے دوران ایڈورڈ تھامسن نے لندن کے سب سے زیادہ مشہور کثیرالاشاعت و قیغ اور مقتدر اخبار ”ٹائمز“ مورخہ ۳ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء میں اپنا وہ خط شائع کیا جس میں انہوں نے علامہ اقبال کی اس تجویز کو ”پان اسلامی سازش“ قرار دیا تھا! اس خط کا پورا متن ہم گذشتہ صفحات میں درج کر آئے ہیں۔ غور کرنے کی بات یہ ہے کہ اس زمانہ میں دوسری گول میز کانفرنس کے اجلاس ہو رہے تھے۔ ان اجلاسوں میں علامہ اقبال شریک ہو رہے

تھے ، لیکن انہوں نے اپنی اس تجویز کے متعلق ابھی تک کچھ نہیں کہا تھا ۔ نہ کانفرنس کے اندر ، نہ کسی پبلک جلسہ میں اور نہ کسی اخبار کے صفحات پر ۔ ہوا صرف یہ کہ اخبار ٹائمز نے اپنی اشاعت مورخہ ۲۹ ستمبر سنہ ۱۹۳۱ع کو ایک ادارہ میں جس کا عنوان ”ہندوستانی اقلیتیں“ تھا — اقلیتوں کے موقف کی وضاحت کی تھی ، اور اسی سلسلہ میں اس نے مسلمانوں پر لگائے جانے والے الزام ”پان اسلامی“ پر اظہار تاسف کیا تھا ، بس ایڈورڈ تھامسن صاحب کے لئے یہ بہانہ کافی تھا ، انہوں نے ایک خط شائع کرایا ، اس کا عنوان رکھا ”پان اسلامی سازش“ اور اس ”پان اسلامی سازش“ کے ثبوت میں اقبال کی اس تجویز کو پیش کیا ، بلکہ اس کو اس سازش کی بنیاد قرار دیا ۔ تھامسن کے الفاظ ملاحظہ کیجئے ۔ وہ ٹائمز کے ایڈیٹر کو مخاطب کر کے لکھتے ہیں ۔

” ۲۹ ستمبر کے مقالہ ”افتتاحیہ میں جس کا عنوان ”ہندوستانی اقلیتیں“ تھا ، آپ نے پان اسلامی سازش کی الزام تراشی پر اظہار افسوس کیا ۔ اس کی ”بنیاد“ ایسے بیانات پر ہے ، جیسا کہ سر محمد اقبال نے گذشتہ دسمبر میں اپنے خطبہ ”صدارت مسلم لیگ میں دئے ہیں“ ۲۷

اس کے بعد انہوں نے اقبال کے خطبہ ”صدارت سے وہ عبارت نقل کی جس میں اس تجویز کا ذکر ہے ۔ پھر انہوں نے بلا ضرورت آغا خاں پر بھی یہ کہہ کر کیچڑ اچھالی کہ

” وہ (یعنی آغا خاں) یہ بھی بتاتے کہ اپنی انسانی اخوت کی تعلیم کو رو بہ عمل لانے میں اسلام عیسائیت پر بھی فوقیت رکھتا ہے ۲۸“

۲۷۔ لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال ، مرتبہ بی ۔ اے ڈار ناشر اقبال اکادمی ص ۱۱۷ ۔

۲۸۔ لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال ، مرتبہ بی ۔ اے ڈار ناشر اقبال اکادمی کراچی ص ۱۱۸ ۔

ظاہر ہے کہ یہ ”اسلامی اخوت“ ہی تھی، جس کو یہ الگریز ”پان اسلامزم“ کہتے تھے۔ اور یہ پان اسلامزم ہی تھی جو ایڈورڈ تھامسن کے دل میں پھانس بن کر چبھ رہی تھی، اور اقبال و آغا خان پر کیچڑ اچھالنے پر مجبور کر رہی تھی۔ تھامسن نے کیچڑ اچھالنے پر ہی اکتفا نہ کی، بلکہ اقبال کی تجویز کو انہوں نے کھینچ تان کر دفاع ہند سے انتہی کر دیا اور یہ تک کہہ دیا۔

”ذرا نقشہ پر نظر ڈالئے اور دیکھئے کہ بقیہ ہندوستان کے لئے کسی قسم کی قابل دفاع سرحد باقی رہ جاتی ہے؟“

ذرا دیکھئے بات کہاں سے چلی اور تان کہاں جا کر ٹوٹی! بات چلی تو تھی ٹائمز کے ادارہ سے جس میں اقلیتوں کا تحفظ اور ان کے موقف پر روشنی ڈالی گئی تھی۔ تھامسن نے زبردستی بے محل اور بے موقع اقبال اور ان کی تجویز مسلم مملکت (پاکستان) کو اس بحث میں گھسیٹ لیا، اس کو پان اسلامی سازش قرار دیا، اسلامی اخوت پر چوٹ کی، عیسائیت پر اسلام کی فوقیت کا طنزاً ذکر کیا اور بالآخر برطانوی مملکت ہند کے لئے دفاعی نقطہ نظر سے اس کو ایک خطرہ قرار دے ڈالا!

ان حالات میں، اور ایسے ماحول میں کیا یہ بات ملت کے مفاد میں ہوتی کہ علامہ اپنی تجویز ”مسلم مملکت“ کو ضابطہ طریقہ پر اور آئینی انداز میں گول میز کانفرنس کے اندر پیش کرتے؟ اور اگر پیش کرتے تو کیا کامیاب ہو جاتے یا الٹے ملت کے سیاسی موقف کو نقصان پہنچاتے؟

عملی سیاست میں ”وقت“ بہت اہم عنصر ہے۔ ”بروقت“ کارروائی سے بہترین نتائج حاصل ہوتے ہیں اور اگر وہی کارروائی یا اس کے متعلق کسی ایک لفظ کا اظہار بے وقت ہو تو، وہ چند نقصان بھی پہنچ جاتا ہے۔ کامیاب سیاست دان وہی ہے، جو صحیح وقت پر صحیح قدم اٹھاتا ہے۔ اور اگر یہی صحیح قدم، وہ غلط وقت پر اٹھائے تو نہ صرف خود

۲۹۔ لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال، مرتبہ بی۔ اے ڈار ناشر اقبال اکادمی

کراچی، مطبوعہ سنہ ۱۹۶۷ء ص ۱۱۸۔

ٹھوکر کھاتا ہے ، بلکہ اپنے ساتھ اپنی قوم کو بھی لے ڈوبتا ہے ۔ علامہ اقبال نے اپنی مسلم مملکت والی تجویز سنہ ۱۹۳۰ع میں پیش کر دی تھی تاکہ قوم کے سامنے ایک نصب العین آ جائے ، اور وہ اس پر سوچ بچار کرے ۔ ملت کے سامنے اس تجویز کو رکھنے کا یہ صحیح وقت تھا ، کیونکہ وہ اس وقت ہندوؤں کی طرف سے چوٹ کھائی ہوئی تھی ، اور انگریزوں کی طرف سے مطمئن نہ تھی ۔ نفسیاتی نقطہ نظر سے اسے اس وقت ایک مطمح نظر کی تلاش تھی جو اس کو ہندو اکثریت کے خطرہ سے نجات دلائے اور اس کی دبی ہوئی اسنگوں اور چھپی ہوئی خواہشوں کی تسکین کا سامان فراہم کرے ۔ اقبال نے مسلم مملکت کے قیام کی اس تجویز کو اس نفسیاتی موقع پر ملت کے سامنے رکھ کر ، انہیں یہ مطمح نظر فراہم کر دیا ، لیکن ابھی وہ وقت نہیں آیا تھا کہ اس تجویز کو ایک مطالبہ کی صورت میں باضابطہ طور پر برطانوی حکومت کے سامنے پیش کیا جاتا ۔ برطانوی سامراج کی گرفت ابھی ڈھیلی نہیں ہوئی تھی ، پھر مسلمانوں کی طرف سے انگریزوں کے دل میں کوئی ” نرم گوشہ “ (Soft Corner) بھی موجود نہ تھا ۔ اس کے برعکس وہ انہیں ہمیشہ بدگمانی کی نظروں سے دیکھتے اور ہر وقت ان سے چوکنے رہا کرتے تھے ۔ سنہ ۱۹۱۶ع کی ” ریشمی رومال “ والی تحریک ، جس کے بانی مہاتما جواہر لال نہرو ، اکابر شیخ الہند مولانا محمود الحسن ، مولانا عزیز گل و مولانا حسین احمد مدنی تھے ، انگریزوں کی نظر میں سلطنت برطانیہ کے خلاف ایک ” پان اسلامی سازش “ تھی جس میں افغانستان اور ترکی جیسے مسلم ممالک کو شمال مغربی سرحد کی طرف سے ہندوستان پر حملہ کی دعوت دی گئی تھی ۔ یہ پان اسلامی سازش کبھی ان کے ذہن سے محو نہ ہوئی تھی ۔ سنہ ۱۹۲۰ع کی تحریک ترک تعاون و سول نافرمانی میں عام مسلمانوں نے ہندوؤں سے بھی بڑھ چڑھ کر حصہ لیا تھا ۔ اس تحریک میں جان مجلس خلافت اور اس کے مسلمان لیڈروں علی برادران نے ڈالی تھی ، اور تحریک خلافت کی بنیاد کوئی مقامی ہندوستانی مسئلہ نہ تھا ، بلکہ ماوری حدود ہند ، مسلمانوں کی عالمی اخوت کے مظہر ، خلافت ترکیہ کی بقاء و تحفظ کا مسئلہ تھا ۔ گویا وہی ” اخوت اسلامی “ یعنی ” پان اسلامزم “ ہی تھی ، جس نے تحریک خلافت

کے روپ میں مسلمانوں کو سنہ ۱۹۲۰ء میں انگریزوں کے خلاف کھڑا کر دیا تھا۔ اور انگریزوں سے بڑھ کر اس حقیقت سے کون واقف تھا؟ پھر شمال مغربی سرحد کا یہ خطرہ تو ان کے ذہن میں ہر وقت گھومتا رہتا تھا، جس کا اظہار ایڈورڈ تھامسن کے مذکورہ بالا خط سے ہوتا ہے۔ الغرض مسلمانوں کو بحیثیت مجموعی انگریزوں کا وہ اعتقاد کبھی بھی حاصل نہ ہوا، جو ہندوؤں کو حاصل تھا، وہ ان کی نظر میں ایسے عناصر تھے، جن کے تعلقات ہند سے باہر کی طاقتوں سے ہمیشہ رہے۔ پھر ان تعلقات کا محرک کوئی معمولی جذبہ نہ تھا، بلکہ ”اخوت اسلامی“ (پان اسلامزم) تھی جس نے یورپ میں ان کے چھکے چھڑا دئے تھے، اور ہندوستان میں بھی انہیں چین سے حکومت کرنے نہ دی تھی۔ ریشمی رومال کی سازش، خلافت کی تحریک شمال مغربی ہند کی طرف سے سرکشی، افغانی ہوا، — ان سب باتوں کی وجہ سے انگریزوں کے دل، مسلمانوں کی طرف سے پہلے ہی صاف نہ تھے، اور اب دوسری گول میز کانفرنس کے موقع پر تھامسن نے انہیں اور بھڑکایا تھا۔ یہ وقت کسی لحاظ سے بھی موزوں نہ تھا کہ علامہ اقبال اپنی یہ تجویز برطانوی حکومت کے سامنے رکھتے۔ اس سے حاصل تو کچھ نہ ہوتا، الٹے یہ تجویز مسلمانوں کے مفاد کے خلاف پڑتی! یہی وجہ تھی کہ علامہ اقبال نے نہ صرف اس تجویز کو دوسری گول میز کانفرنس میں پیش نہیں کیا، بلکہ ایڈورڈ تھامسن کے زہریلے خط کا جو جواب، انہوں نے شائع کرایا اس میں ایسا انداز اختیار کیا، جس سے ان کی یہ تجویز، ”خطرناک“ کے بجائے ”معصوم“ نظر آئے۔

ڈاکٹر تھامسن کے جواب میں انہوں نے پہلی بات تو یہ کہی کہ انہوں نے مسلم لیگ کے خطبہٴ صدارت میں ”برطانوی سلطنت سے باہر“ مسلم مملکت کے قیام کا ”مطالبہ“ پیش نہیں کیا تھا، بلکہ جو کچھ انہوں نے کہا تھا، وہ مستقبل میں پیش آنے والے واقعات کے متعلق ایک ”تخمینہ“ (Guess) تھا۔ اقبال کے الفاظ یہ تھے۔

”کیا میں ڈاکٹر تھامسن سے یہ کہہ سکتا ہوں کہ میں نے برطانوی سلطنت سے باہر مسلم مملکت کا ”مطالبہ“ پیش نہیں کیا

ہے بلکہ دھندلے مستقبل میں ان زبردست قوتوں کی امکانی کارفرمائی کے متعلق یہ ایک ”تخمینہ“ ہے ، جو برصغیر ہند کے مقدر کی اس وقت صورت گری کر رہی ہیں ۳۰“

پھر دوسری بات انہوں نے یہ کہی کہ وہ ہندوستان کی ایسے صوبہ جات میں از سر نو تقسیم کے حاسی ہیں ، جس میں کسی ایک فرقہ کی مؤثر اکثریت ہو ۔ اور تیسری بات انہوں نے یہ کہی کہ اس تقسیم کی تائید انگریزوں نے سائمن رپورٹ میں اور ہندوؤں نے نہرو رپورٹ میں کی ہے ۔ اقبال کے اپنے الفاظ ملاحظہ ہوں ۔

”میں ہندوستان کی ، ایسے صوبہ جات میں از سر نو تقسیم کا حاسی ہوں ، جس میں کسی ایک فرقہ کی مؤثر اکثریت ہو ، جس کی وکالت نہرو رپورٹ اور سائمن رپورٹ نے کی ہے ۔ واقعہ یہ ہے کہ مسلم صوبوں کے متعلق میری تجویز اسی تخیل کو آگے بڑھاتی ہے ۳۱“

آخر میں دفاع ہند اور برطانوی سلطنت کے خلاف جس خطرہ کی نشان دہی تھامسن نے کی تھی ، اس کی صفائی میں انہیں یہ کہنا پڑا ۔

”ہندوستان کی شمال مغربی سرحد پر مطمئن اور منظم مسلم صوبوں کا ایک سلسلہ سطح مرتفع ایشیا کی بھوکی نسلوں کے خلاف ہندوستان کے لئے اور برطانوی سلطنت کے لئے ایک فسیل ثابت ہو گا ۳۲“

ایسے گھٹے ہوئے ماحول میں انہیں یہاں تک کہنا پڑا کہ ”کوئی ہندوستانی مسلمان ، جو عقل کا کوئی شائبہ رکھتا ہے ، عملی

۳۰۔ لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال ، مرتبہ بی۔ اے ڈار ناشر اقبال اکادمی کراچی مطبوعہ سنہ ۱۹۶۷ع ص ۱۱۹ ۔

۳۱۔ ایضاً ص ۱۲۰ ۔

۳۲۔ ایضاً ص ۱۲۰ ۔

سیاست کے ایک منصوبہ کی حیثیت سے برطانوی دولت عامہ سے باہر شمال مغربی ہند میں ، مسلم مملکت یا مملکتوں کے سلسلہ کو قائم کرنے کا خیال نہیں کر رہا ہے ۳۳

اس فقرہ سے یہ نتیجہ اخذ کرنا درست نہ ہو گا کہ علامہ نے اپنی مسلم مملکت والی تجویز ترک کر دی تھی ، کیونکہ وہ اسی خط میں کہتے ہیں کہ مسلم مملکت کے قیام کا جو ذکر ، انہوں نے اپنے خطبہٴ صدارت میں کیا تھا وہ دراصل ان زبردست قوتوں اور ان کی کارفرمائیوں کے مطالعہ کا حاصل تھا ، جو انہیں برصغیر ہند کے مستقبل کی تشکیل کرتے ہوئے دکھائی دے رہی ہیں ۔ اگر تھامسن کی الزام تراشی کے مقابلہ میں وہ اپنی اس تجویز سے دستبردار ہی ہونا چاہتے تھے تو صاف الفاظ میں اس سے اپنی برأت کا اظہار کر دیتے ، لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا بلکہ اپنے اس تصور مسلم مملکت کے متعلق انہوں نے وہی ٹھوس ، پر مغز اور جاندار الفاظ اس خط میں بھی استعمال کئے ہیں ، جو انہوں نے اپنے خطبہٴ صدارت میں استعمال کئے تھے ۔ وہاں انہوں نے کہا تھا کہ ”شمال مغربی ہند میں ایک مستحکم و متحدہ مسلم مملکت کی تشکیل“ مسلمانوں کے لئے ”مقدر“ ہو چکی ہے اور یہاں وہ کہہ رہے ہیں کہ یہ مسلم مملکت ، ”ان زبردست قوتوں کی اسکانی کارفرمائی“ کے نتیجہ میں ظہور پذیر ہوگی ۔ جو ”برصغیر ہند کے مقدر کی صورت گری کر رہی ہیں“ یہ تو برأت نہ ہوئی ، ادعا ہوا ! تو پھر علامہ کو یہ سب ”باتیں“ کیوں کہنی پڑیں ؟ غالب نے کہا تھا ۔

ہر چند ہو مشاہدہ حق کی گفتگو
بنتی نہیں ہے بادہ و ساغر کہے بغیر

یا پھر ایک دوسرے شاعر نے کہا تھا ۔

ع چھپا جاتا ہوں اپنے دل کا مطلب استعاروں میں

تو اقبال کو بھی یہاں ”مشاہدہ پاکستان“ کی گفتگو کرتے ہوئے ”بادہ و ساغر“ کی باتیں بنانی پڑیں اور اپنے دل کا مطلب ”سیاسی استعاروں“ میں چھپانا پڑا! — یہ اقبال کی سیاسی فراست تھی!! مقصد اس تمام داستان سرائی سے ان کا یہ تھا کہ مسلمانوں کے خلاف جو غبار انگریزوں کے دلوں میں پہلے ہی سے بھرا ہوا تھا، اور جس کو دوسری گول میز کانفرنس کے اہم اور نازک موقع پر تھامسن نے مزید ہوا دی تھی، اس کو کسی حد تک صاف کر دیا جائے۔ جب حالات ایسے پیچیدہ اور موقع ایسا نازک ہو کہ بات بادہ و ساغر کہے بغیر نہ بنے اور زبان استعاروں کی استعمال کرنی پڑے تو پھر یہ سوال کہاں اور کیسے پیدا ہوتا ہے کہ اقبال نے کیوں گول میز کانفرنس میں پاکستان کی تجویز کو پیش نہیں کیا؟

الغرض علامہ اقبال کی فراستِ ایمانی نے تدبیر و مصلحت کا یہی تقاضا سمجھا کہ اس تجویز کو آئینی طور پر آگے نہ بڑھایا جائے، گویا گول میز کانفرنس کے موقع پر اس اسکیم کو پیش نہ کرنا اس امر کی دلیل نہیں ہے کہ یہ اسکیم علامہ مرحوم کی کوئی سنجیدہ تجویز نہیں بلکہ ایک شاعرانہ ترنگ تھی یا یہ کہ وہ اس کو وفاقی اسکیم ہی کا ایک جزو سمجھتے تھے بلکہ یہ ان کے تدبیر اور عملی سیاست سے مکمل واقفیت کا ایک ثبوت ہے۔ بے محل نہ ہو گا اگر یہاں ہم گول میز کانفرنس کے ایک سندوب، ان حالات کے ایک چشم دید گواہ اور ایک ایسے شخص کی، جس نے اس زمانے کی سیاست میں نمایاں عملی حصہ لیا، شہادت کو پیش کر دیں۔ ڈاکٹر بی۔ آر اسبڈکر، پاکستانی اسکیم کے گول میز کانفرنس میں پیش نہ کئے جانے کے اسباب پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”یہ ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں نے اس پر (یعنی پاکستانی اسکیم پر) اس خیال سے اصرار نہیں کیا کہ کہیں ارباب اقتدار ناخوش نہ ہو جائیں چونکہ انہیں اس وقت اپنے چودہ نکات حاصل کرنے کے لئے برطانوی ارباب اقتدار پر بھروسہ کرنا پڑ رہا تھا، اس لئے انہوں نے مدبرین کی مانند سیاسی کھیل سے پوری واقفیت کا

اظہار کیا ، اور اس امر کو ترجیح دی کہ انتظار کریں اور
چودہ نکات پہلے حاصل کر لیں ۳۳

علامہ مرحوم کی اس تجویز کو شاعرانہ ترنگ یا وفاقی اسکیم کا ایک
جزو سمجھنا درست ہوتا ، اگر انہوں نے مسلم لیگ کے پلیٹ فارم سے اس
تجویز کو پیش کرنے کے بعد پھر اس کی طرف توجہ نہ دی ہوتی ۔ لیکن
حقیقت یہ ہے کہ گول میز کانفرنس کے موقع پر بھی انہوں نے اس تجویز
کو اپنے ذہن سے محو نہیں کیا تھا ۔ ان کے تدبیر و فراست کا تقاضا یہ تھا
کہ وہ رسمی طور پر اس اسکیم کو پیش نہ کرتے ، لیکن ان کی دور بینی ،
عاقبت اندیشی اور مصلحت سنجی کا اقتضاء یہ تھا کہ وہ اپنی اس تجویز
کو مستقبل میں اپنے وقت پر روبکار لانے کے لئے ، اسی زمانے میں زمین
ہموار کرتے ۔ چنانچہ اسی غرض سے انہوں نے خانگی صحبتوں اور نجی
گفتگوؤں میں برطانوی اہل فکر و نظر کو اپنی اس اسکیم کی معقولیت و
افادیت سے آشنا کیا اور بعض سنجیدہ اصحاب حل و عقد کو اپنے نقطہ نظر
کا قائل بھی کر دیا ، جس کی تفصیل ہم گذشتہ صفحات میں پیش کر
چکے ہیں ۔

دوسری گول میز کانفرنس میں تو یقیناً انہوں نے اپنی اس تجویز کو
پیش نہیں کیا ، کیونکہ مصلحت اور تدبیر کا تقاضا ہی یہ تھا ، البتہ تیسری
گول میز کانفرنس کے موقع پر انہوں نے کانفرنس کے باہر اور کانفرنس کے
اندر بھی اس تجویز کو پیش کیا ! — کانفرنس کے باہر انہوں نے نیشنل
لیگ آف انکلیڈ کے جلسہ میں معززین و اکابرین برطانیہ کے سامنے نہایت
مغر تقریر کی اور اس تقریر میں نہایت وضاحت کے ساتھ اپنی اس تجویز
کا ذکر کیا اور کہا ۔

” میرا ذاتی خیال اب بھی یہ ہے کہ یہی ایک ممکنہ حل ہے ۳۵ “

۳۴۔ پاکستان از ڈاکٹر امبیڈکر ص ۳۲۹ و ۳۳۰ ۔

۳۵۔ لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی ۔ اے ڈار ناشر اقبال اکیڈمی

کراچی مطبوعہ سنہ ۱۹۶۷ء ص ۷۵ ۔

پھر خود اعتمادی اور اپنی رائے پر وثوق کا یہ عالم کہ انہوں نے پیش گوئی کے انداز میں کہا -

”میں انتظار کروں گا ، اس وقت کا جب کہ تجربہ اس تجویز کی دانشمندی یا غیر دانشمندی کو خود ہی ظاہر کر دے گا“

اور جب اسی تیسری گول میز کانفرنس کے اندر انہیں تقریر کرنے کا موقع ملا تو انہوں نے ہندوستان کے آئندہ دستور کے لئے ”لامرکز“ کی تجویز پیش کی - انہوں نے یہ رائے دی کہ ہندوستان کا آئندہ دستور اس نوعیت کا بنایا جائے کہ اس میں سرے سے کوئی مرکزی حکومت ہی نہ ہو ، بلکہ ہر صوبہ کو آزاد ڈومینین کی حیثیت حاصل ہو ، اور ان تمام صوبہ جات کا تعلق لندن میں وزیر ہند سے ہو - غور سے دیکھا جائے تو علامہ اقبال کی یہ رائے دراصل اسی اسکیم کی بدلی ہوئی صورت تھی - جب ہندوستان میں کوئی مرکزی حکومت نہ ہو اور ہر صوبہ ایک ڈومینین قرار دے دیا جائے تو اس کے بعد دوسرے مرحلہ پر مسلم صوبوں کو باہم ملا کر ایک وحدانی یا وفاقی مملکت قائم کرنا آسان ہو جاتا - گویا ”لامرکز“ کی یہ تجویز ، مسلم مملکت کے قیام کا پہلا مرحلہ ثابت ہوتی ! بہر حال علامہ اقبال نے تیسری گول میز کانفرنس کے موقع پر جب کہ فضا نسبتاً صاف اور ہموار ہو چکی تھی ، پاکستان کی تجویز ، کانفرنس کے باہر بھی پیش کی اور اندر بھی - اگرچہ اس وقت بھی یہ احتیاط ضرور برتی کہ اس کو مطالبہ کی شکل نہیں دی ! کیونکہ یہی مصلحت وقت اور عملی سیاست کا تقاضا تھا - البتہ ان دونوں مواقع پر جس انداز میں انہوں نے اس تجویز کا ذکر کیا ، اس سے اس مسلم مملکت کے قیام کے بارے میں ان کے مکمل اعتماد اور کامل ایقان کا اظہار ہوتا ہے ! !

مندرجہ بالا مباحث کا خلاصہ یہ ہے کہ علامہ اقبال نے سنہ ۱۹۳۰ء میں اپنی اس تجویز کو سنجیدگی سے پیش کرنے کے باوجود آل پارٹیز مسلم کانفرنس کی قرارداد دہلی اور سائمن کمیشن کی بعض سفارشات کی تائید اصولاً اس لئے کی تھی کہ یہ قرارداد اور یہ سفارشات مجموعی حیثیت سے علامہ اقبال کے عمومی رجحان سے قریب تر تھیں اور انہوں نے اپنی تجویز

کو خود مختار ریاست کے الفاظ کا جامہ اس لئے نہیں پہنایا اور دوسری گول میز کانفرنس میں اس کو باضابطہ طریقہ پر اس لئے پیش نہیں کیا کہ عملی سیاست اور مصلحتِ وقت کا یہی تقاضا تھا !!

اس تمام بحث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ علامہ مرحوم نے جو تجویز پیش کی تھی ، اس میں تقسیم ہند کا تصور مضمحل تھا اور وہ اصولاً ایک علیحدہ آزاد وفاقِ اسلامی مملکت کے قیام ہی کی ایک تجویز تھی — لیکن اگر کوئی شخص علامہ مرحوم کے مجموعی سیاسی تفکر سے صرف نظر کر کے ان کے خطبہٴ صدارتِ مسلم لیگ کے بعض فقروں سے یہ استدلال کرے کہ ان کی مسلم مملکت ، وفاقِ ہند ہی کا ایک جزو تھی تو پھر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس ریاست اور وفاقِ ہند کے مابین ، علامہ مرحوم کی نظر میں ، تعلقات کی نوعیت کیا تھی ؟

علامہ مرحوم کے خطبات و بیانات میں ہمیں ان تعلقات کے متعلق کوئی مفصل و واضح تصور نہیں ملتا ۔ پوری تحقیق و تفحص کے بعد جو چیز سامنے آئی ہے ، اس کا تعلق صرف دفاع سے ہے ۔ لیکن علامہ اقبال نے دفاعی مسئلہ کو اپنے خطبہٴ صدارت میں براہ راست ایک موضوع بنا کر یا وفاقِ ہند اور اس مسلم مملکت کے باہمی تعلقات کی نوعیت پر بحث کرتے ہوئے نہیں اٹھایا ۔ اس مسلم مملکت سے متعلق ہندو اکثریت کو دو ہی ممکنہ شدید اندیشے لاحق ہو سکتے تھے ، ایک تو یہ کہ اس مسلم مملکت میں رہنے والی غیر مسلم اقلیت کے ساتھ کیا سلوک روا رکھا جائے گا اور دوسری یہ کہ اگر ہندوستان پر کوئی بیرونی طاقت حملہ کر دے تو یہ مسلم مملکت کہیں دشمنوں کا ساتھ تو نہ دے گی ۔ ڈاکٹر صاحب نے اپنے خذنبہ میں ان دونوں اندیشوں کی تردید کی ۔ پہلے اندیشہ کی تردید کرتے ہوئے ، انہوں نے یہ واضح کیا کہ اس مسلم مملکت میں طرزِ حکومت تو یقیناً اسلامی ہی ہوگا ، لیکن یہ طرزِ حکومت کوئی ”مٹلا راج“ یا تھیوکریسی تو ہے نہیں کہ ان کے مذہب اور ثقافت میں زبردستی مداخلت کا اندیشہ پیدا ہو بلکہ اسلامی احکام ہی کے مطابق اسلامی حکومت کا یہ فرض ہے کہ وہ غیر مسلموں کے نہ صرف جان ، مال ، عزت و آبرو ، بلکہ ان کے

مذہب ، مذہبی روایات اور عبادت گاہوں کی بھی حفاظت کرے ۳۶۔
دوسرے اندیشہ کا ازالہ کرتے ہوئے انہوں نے کہا ۔

” مجھے اس میں شبہ نہیں ہے کہ اگر ایک وفاق حکومت قائم ہو جائے تو مسلم مملکت ہندوستان کی دفاعی اغراض کی خاطر ایک غیر جانبدار ہندوستانی فوج اور بحری افواج کی تشکیل کے لئے خوشی کے ساتھ رضامند ہو جائے گی“ ۳۷۔

یہاں بھی انہوں نے جن الفاظ میں ایک غیر جانبدار فوج رکھنے کی تجویز پیش کی ہے ، اس سے قطعیت کے ساتھ یہ نتیجہ نہیں نکالا جا سکتا کہ مسلم مملکت وفاق ہند کا ایک جزو ہوگی ، وہ کہتے ہیں کہ ” مسلم مملکت خوشی کے ساتھ رضامند ہو جائے گی“ ۔ یہ رضامندی لازمی نہیں ہے کہ از روئے دستور ہی ہو بلکہ یہ رضا مندی ایک معاہدہ کے ذریعہ بھی دی جا سکتی ہے ۔ لیکن قطع نظر ان امور کے ہم تھوڑی دیر کے لئے یہ تسلیم کر لیتے ہیں کہ علامہ مرحوم کے پیش نظر وفاق ہند ہی کا تصور تھا تو مندرجہ بالا اقتباس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ وفاق حکومت کے سپرد وہ صرف دفاعی معاملات کرنا چاہتے تھے یا اگر اس سے بھی ہم آگے بڑھنا چاہیں تو یہ کہا جا سکتا ہے کہ دفاع اور وہ مواصلات جو دفاع کے لئے ضروری ہوں ——— یہی دو امور ان کے نقطہ نظر سے وفاق امور تھے اور بقیہ دیگر معاملات میں یہ مسلم مملکت بالکلیہ آزاد ہوتی ۔ اگر بحث کو ختم کرنے کی خاطر یہ تسلیم کر بھی لیا جائے کہ علامہ مرحوم کے پیش نظر وفاق حکومت کا یہی تصور تھا ، تو یہ کم و بیش وہی تجویز ہے ، جو کل ہند مسلم لیگ کی جانب سے قائد اعظم محمد علی جناح نے ۱۲ مئی سنہ ۱۹۴۶ء کو کانگریس اور کابینی مشن (Cabinet Mission) کے پاس روانہ کی تھی ۔ مسلم لیگ کی اس اسکیم کا پہلا فقرہ یہ تھا ۔

۳۶۔ اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی لاہور طبع دوم ستمبر سنہ ۱۹۴۸ء ص ۱۱۔
۳۷۔ ایضاً ص ۲۵۔

”پنجاب، سرحد، بلوچستان، سندھ، بنگال اور آسام، ان چھ صوبوں کو ملا کر ایک گروپ بنایا جائے اور یہ گروپ مجز امور خارجہ دفاع، اور ایسے مواصلات جو دفاع سے متعلق ہوں، بقیہ تمام امور انجام دے گا۔ امور خارجہ دفاع اور مواصلات متعلقہ دفاع کا تعلق پاکستان گروپ اور ہندوستان گروپ کی دستور ساز جماعتوں سے ہو گا“ ۳۸

اس اسکیم میں مذکورہ بالا چھ صوبوں کا ایک گروپ بنایا گیا تھا، جس کو پاکستانی گروپ کہا گیا ہے۔ اور بقیہ صوبوں کا ایک دوسرا گروپ بنایا گیا تھا، جس کو ہندوستانی گروپ سے موسوم کیا گیا ہے۔ یہ دونوں گروپ اپنی اپنی جگہ علیحدہ علیحدہ وفاق تھے، پھر ان وفاقوں کے درمیان ایک عہدیہ (Confederation) کی تشکیل کی تجویز پیش کی گئی تھی، جس کے سپرد صرف تین امور تھے (۱) دفاع (۲) مواصلات متعلقہ دفاع (۳) امور خارجہ۔۔۔ اسی طرح علامہ مرحوم کے ذہن میں بھی، زیادہ سے زیادہ ہم یہی کہہ سکتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ ایک ڈھیلے ڈھالے عہدیہ (Confederation) کا تصور ہو، اور یہ بھی صرف ایک بعید مفروضہ امکان ہے۔ واضح رہے کہ یہ بات بھی ہم نے برسبیل تنزل اور مخالفین کے بے بنیاد مفروضات کو محض بحث کی خاطر تسلیم کرتے ہوئے کہی ہے۔ یعنی بفرض غلط اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ علامہ اقبال کے ذہن میں وفاق ہند کا کوئی تصور تھا، تو وہ زیادہ سے زیادہ کچھ ایسا ہی تصور ہو سکتا ہے، جس میں صرف دفاع امر مشترکہ ہو، ورنہ حقیقت تو یہ ہے کہ ان کے ذہن میں، جیسا کہ ثابت کیا گیا ہے، کل ہند وفاق کا کوئی تصور سرے سے تھا ہی نہیں، بلکہ اس کے برعکس انہوں نے مسلم صوبوں کے ایک بالکلیہ جداگانہ، علیحدہ اور کلیۃً آزاد وفاق کی تجویز پیش کی تھی، جس کا کوئی دستوری تعلق کل ہند وفاق سے نہ تھا !!

۳۸۔ سم ریسنٹ اسپیشل اینڈ رائٹنگس آف مسٹر جناح جلد دوم، مرتبہ جمیل الدین احمد مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۴۷ء ص ۳۹۳۔

یہاں تک تو ہم نے یہ بتایا کہ علامہ اقبال نے اپنے خطبہٴ صدارتِ مسلم لیگ میں مسلم مملکت کے قیام کا جو تصور پیش کیا تھا ، اس کی مختلف تعبیریں کی گئیں ۔ کسی نے اس کو وفاقِ ہند کا جز کہا ، کسی نے اس کو وفاقِ ہند کے اندر محض ایک خود مختار صوبہ قرار دیا ، اور بعضوں نے اس کو تقسیمِ ہند کے مغائر ٹھہرایا ۔ گذشتہ صفحات میں ہم نے ان تعبیرات کا اور اس سلسلہ میں ، جو دلائل پیش کئے گئے اور جو سوالات اٹھائے گئے تھے ، ان سب کا مفصل تنقیدی جائزہ لیا ہے اور یہ ثابت کیا ہے کہ حضرت علامہ نے جو تجویز پیش کی تھی ، اس میں تقسیمِ ہند کا تصور مضمحل تھا اور وہ تجویز دراصل ایک بالکل آزاد اور کلیۃً مقتدر مسلم مملکت کے قیام ہی کی تجویز تھی ۔ اب آئیے ان تعبیرات سے بھی بڑھ کر اس سلسلہ کی ایک اور دلچسپ بات پر غور کریں ، جو علامہ کے متعلق بعض ذمہ دار اشخاص نے بیان کی ہے ، اور وہ بات یہ ہے کہ اقبال نے ہندوستان کو تقسیم کر کے ایک آزاد مقتدر مسلم مملکت (پاکستان) کو قائم کرنے کی تجویز ضرور پیش کی تھی ، لیکن اپنی زندگی کے آخری ایام میں وہ اس تجویز سے منحرف ہو گئے تھے !!

انحراف؟

ایک من گھڑت امانہ !!

پنڈت جواہر لال نہرو اپنی مشہور تصنیف
”ڈسکوری آف انڈیا“ (Discovery of

India) میں لکھتے ہیں ۔

”اقبال پاکستان کے اولین حامیوں میں سے ایک تھے ، تاہم انہوں نے اس کے مضمحل خطرہ اور اس کی لغویت کو محسوس کر لیا تھا ۔ ایڈورڈ تھامسن نے لکھا ہے کہ ایک گفتگو کے دوران اقبال نے ان سے کہا کہ انہوں نے پاکستان کی وکالت اس لئے کی تھی کہ ان کی حیثیت مسلم لیگ کے اجلاس کے صدر کی تھی لیکن انہیں یقین تھا کہ یہ (تجویز) ہندوستان کے لئے بحیثیت مجموعی اور مسلمانوں کے لئے بالخصوص مضر ہوگی ۔ غالباً انہوں نے اپنی رائے تبدیل کر دی یا اس سوال پر ابتداءً زیادہ غور نہیں کیا تھا کیونکہ اس وقت اس کو کوئی اہمیت حاصل نہیں ہوئی

تھی ۳۹

کچھ ایسی ہی بات کل ہند کانگریس کے سابق صدر اور بھارتی جمہوریہ کے سابق راشٹری ڈاکٹر راجندر پرشاد نے اپنی کتاب ”انڈیا ڈیوائڈڈ (India Divided) میں لکھی ہے اور انہوں نے بھی ایڈورڈ تھامسن ہی کا حوالہ دیا ہے۔ منشا بھارت کے ان دونوں مقتدر نیتاؤں کا یہ تھا کہ اقبال کو اپنی تجویز پاکستان سے منحرف دکھا کر اس نظریہ یا تصور کے کھوکھلے پن کو ثابت کیا جائے۔

پنڈت جواہر لال نہرو اور ڈاکٹر راجندر پرشاد نہ صرف بھارت کے مقتدر حکمران اور کانگریس کے بااثر سیاسی لیڈر رہے ہیں، بلکہ ان دونوں کا شمار برصغیر ہند کے ذی علم دانشوروں میں ہوتا تھا۔ پھر دونوں علامہ اقبال کے خلوص، ان کے علم و فضل اور شاعرانہ خوبیوں کے معترف بھی تھے، پنڈت جواہر لال نہرو نے تو ہندرجہ بالا اقتباس کے بعد ہی علامہ سے اپنی ملاقات کا ذکر جس انداز میں کیا ہے، اس سے ان کی عقیدت مندی کا اظہار ہوتا ہے۔ تاہم اس اعترافِ عظمت و اظہارِ عقیدت کے باوجود ان دونوں نے علامہ اقبال جیسے مخلص مفکر کے متعلق یہ فیصلہ صادر کر دیا کہ وہ اپنی ہی پیش کردہ تجویز سے منحرف ہو گئے تھے، اور اپنے اس فیصلہ کی بنیاد ان دونوں نے رکھی بھی تو کاہے پر؟ کسی دستاویزی ثبوت یا ذاتی علم و مشاہدہ پر نہیں بلکہ اپنے دوست، کانگریس کے ہوا خواہ، مسلم لیگ کے مخالف ایڈورڈ تھامسن کی بیان کردہ روایت پر! آہ، علم و فضل، خلوص و شرافت بھی سیاست کے گرداب میں آ کر کہاں سے کہاں جا نکلتے ہیں، کس بلندی سے، کتنی پستی میں جا کرتے ہیں؟

آئیے اب ذرا یہ دیکھیں کہ جس روایت کی بنیاد پر، بھارت کے سابق

۳۹۔ ڈسکوری آف انڈیا (Discovery of India) از پنڈت جواہر لال نہرو، مطبوعہ میریڈین بکس لمیٹڈ لندن، اشاعت دوم ستمبر سنہ ۱۹۵۱ع ص ۳۳۰۔

صدر راجندر پرشاد ، اور سابق وزیر اعظم جواہر لال نہرو نے یہ فیصلہ صادر کیا ہے ، وہ کیا ہے ، اور علم و تحقیق کی دنیا میں اس کا کیا رتبہ ہے !

پروفیسر ایڈورڈ تھامسن کی دو کتابوں میں ہمیں یہ روایت ملتی ہے ۔ پہلی کتاب ” انلسٹ انڈیا فار فریڈم (Enlist India for Freedom) ” ہے ۔ یہ کتاب لندن سے سنہ ۱۹۴۰ء میں شائع ہوئی ۔ اس میں انہوں نے لکھا ۔

” چند سال سے ہندوستان کے ایک حصہ کو قطع کر کے مسلم ریاست بنانے کے لئے بلچل مچی ہوئی ہے — — اس ہنگامہ کی ابتدا کس نے کی ، یہ معاملہ قدرے متنازعہ فیہ ہے ، عام طور پر اس کا محرک ایک شاعر سر محمد اقبال کو قرار دیا جاتا ہے ۔ آہرور میں ایک مرتبہ میں نے لکھا تھا کہ انہوں نے پاکستان منصوبے کی حمایت کی تھی ۔ اقبال میرے ایک دوست تھے اور انہوں نے میرے غلط تصور کی اصلاح کر دی ۔ پہلے انہوں نے اس بات پر تشویش کا اظہار کیا کہ میرے وسیع ، غیر منظم اور فاقہ کش ملک میں طوائف الملوکی برپا ہوتی نظر آتی ہے ، پھر انہوں نے فرمایا کہ پاکستان کا منصوبہ برطانوی حکومت کے لئے تباہ کن ہے ، ہندو فرقہ کے لئے تباہ کن ہے اور مسلم فرقہ کے لئے تباہ کن ہے ۔ آخر میں انہوں نے کہا ، لیکن میں مسلم لیگ کا صدر ہوں ، اس لئے میرا فرض ہے کہ میں اس تجویز کی حمایت کروں * ”

دوسری کتاب جس میں یہ روایت درج ہے ، سنہ ۱۹۴۲ء میں شائع ہوئی ، اس کا نام ہے ” (Ethical Ideals in India Today) ” اس میں تھامسن لکھتے ہیں ۔

” اقبال ایک وقت ، ایک فلسفی ، شاعر ، عالم دین اور سیاستدان تھے ۔ انہوں نے اپنے انتقال سے کچھ عرصہ پہلے ، جب کہ انہیں

۴۔ انلسٹ انڈیا فار فریڈم از ایڈورڈ تھامسن ، مطبوعہ لندن سنہ ۱۹۴۰ء

ص ۵۸ ۔

معلوم ہو گیا تھا کہ وہ اس دنیا سے رخصت ہو رہے ہیں ، مجھ کو ایک خط میں نہایت دل شکستگی اور رنج و افسوس کے ساتھ لکھا تھا کہ میرے وسیع ، غیر منظم اور فاقہ کش ملک میں طوائف الملوکی برپا ہوتی نظر آتی ہے^{۲۱}۔

ان دونوں اقتباسات پر ایک تنقیدی نظر ڈال لیجئے ۔

(۱) پہلی ہی نظر میں ان دونوں روایتوں کے مابین اختلاف نظر آتا ہے ۔ پہلے اقتباس سے معلوم ہوتا ہے کہ تھامسن اور علامہ اقبال میں اس موضوع پر ”گفتگو“ ہوئی ۔ پنڈت تو واضح طور پر کہتے ہیں کہ ”تھامسن نے لکھا ہے کہ ایک ”گفتگو“ کے دوران اقبال نے اپنا یہ انحراف بیان کیا تھا ۔ مگر تھامسن دوسرے اقتباس میں یہ لکھتے ہیں کہ اقبال نے اپنے ایک ”خط“ میں یہ خیال ظاہر کیا تھا ! سنہ ۱۹۴۰ع میں تو وہ ”گفتگو“ کا ذکر کرتے ہیں اور سنہ ۱۹۴۲ع میں وہ ”خط“ کی بات کرتے ہیں ۔ اب اس کا فیصلہ کون کرے کہ دراصل گفتگو ہوئی تھی یا خط لکھا گیا تھا ؟ کہیں دروغ گو را حافظہ نباشد والی بات تو نہیں ہے کہ سنہ ۱۹۴۲ع میں تھامسن صاحب کو یہ یاد ہی نہ رہا کہ انہوں نے سنہ ۱۹۴۰ع میں گفتگو کا حوالہ دیا ہے ؟ یا یہ بات ہے کہ اپنے سابقہ بیان کو زیادہ مدلل بنانے کے لئے انہوں نے ”گفتگو“ کی بجائے ”خط“ کا ذکر کر دیا ہے کیونکہ گفتگو والی بات میں تو کئی شبہات پیدا ہو سکتے ہیں کہ خدا جائے اقبال نے کیا کہا اور تھامسن نے کیا سمجھا ! اگر اپنی بات کو مدلل بنانا ہی تھا ، تو پھر انہیں اس خط کی نقل (فوٹو کاپی) شائع کرنی چاہئے تھی ! لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا ، بس یہ لکھنے پر ہی اکتفا کیا کہ اقبال نے خط لکھا تھا ! گویا علمی دنیا میں ان کی ساکھ اتنی اونچی ہے کہ وہ ”گفتگو“ کو ”خط“ قرار دیں ، یا خط کو گفتگو کہہ دیں اور چاہے یہ خط پیش نہ کریں ، ان کی بات مافی ہی جائے گی اور پایہ اعتبار سے ساقط کسی حالت میں قرار نہیں دی جائے گی !

۴۱۔ ایتھیکل آئیڈیلز ان انڈیا ٹوڈے ، از ایڈورڈ تھامسن مطبوعہ سندھ

۱۹۴۲ع -

واقعہ یہ ہے کہ بات بنے یا نہ بنے ، تھامسن نے خط کا یہ فسانہ تراش کر اپنی داستان کو دلکش ضرور بنا دیا ہے !!

(۲) اس داستان کی ”دلکشی“ یہ ہے کہ یہ خط بھی اقبال نے ”اپنے انتقال سے کچھ عرصہ پہلے“ لکھا تھا ، ”جبکہ انہیں معلوم ہو گیا تھا کہ وہ اس دنیا سے رخصت ہو رہے ہیں“۔ گویا تھامسن سے اقبال کے بہت گہرے مراسم تھے ، اور انہیں اس دنیا سے رخصت ہونے سے پہلے ، جو ضروری اور اہم کام انجام دینا تھا ، وہ بس یہی ”اقرارِ خطا“ تھا ! یعنی تھامسن صاحب پوچ تھے ، جن کے سامنے اقبال نے مرنے سے پہلے ”اعترافِ گناہ“ (Confession) کر لیا تھا ! دلچسپی اس افسانہ میں اس خط کے ذکر سے پیدا ضرور ہو گئی ، تاہم تھامسن صاحب کی بات ہنتی نظر نہیں آتی ۔ بات بنانے کے لئے بھی تو تھوڑا بہت سلیقہ چاہئے ! افسوس کہ تھامسن کو وہ بھی نہ آیا ۔

یہ تو تھا وہ تضاد و اضطراب جو ان دونوں روایتوں میں پایا جاتا ہے ۔ اب یہ دیکھئے کہ خود اس روایت میں انہوں نے کیا کہا ؟

(۳) تھامسن صاحب لکھتے ہیں ۔

”انہوں نے (یعنی اقبال نے) فرمایا کہ پاکستان کا منصوبہ برطانوی حکومت کے لئے تباہ کن ہے ، ہندو فرقے کے لئے تباہ کن ہے ، اور مسلم فرقہ کے لئے تباہ کن ہے ، آخر میں انہوں نے کہا ، لیکن میں مسلم لیگ کا صدر ہوں ، اس لئے میرا فرض ہے کہ میں اس تجویز کی حمایت کروں ۲۲“

تھامسن نے یہاں اقبال کی دو حیثیتوں کا ذکر کیا ہے ، ایک حیثیت ان کی شخصی و ذاتی ہے اور دوسری مسلم لیگ کے صدر کی ۔ ذاتی و شخصی حیثیت میں وہ پاکستان کی تجویز کو برطانیہ ، ہندو اور مسلمان ، سب کے لئے مضرت رسان بلکہ تباہ کن قرار دیتے ہیں ، لیکن صدر مسلم لیگ کی حیثیت سے وہ اس کی ”حمایت“ کرنا اپنا ”فرض“ سمجھتے ہیں !

۲۲۔ انلسٹ انڈیا فار فریڈم ، از ایڈورڈ تھامسن ص ۵۸ ۔

کیا اقبال کی پوری سیاسی سرگزشت کو بغور پڑھنے کے بعد کسی کو ان میں یہ منافقت و مداخلت نظر آتی ہے؟ — پھر حقیقت واقعہ کیا ہے؟ کیا اقبال نے ”صدر مسلم لیگ کی حیثیت“ سے تجویز پاکستان کی حمایت کی تھی؟

مسلم لیگ کے صدر کی حیثیت سے تجویز پاکستان کی حمایت ان کا فرض، اس وقت قرار پاتی جب کہ خود مسلم لیگ نے اس تجویز کو منظور کر لیا ہوتا! اب یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ علامہ اقبال کی زندگی میں کسی وقت بھی مسلم لیگ نے پاکستان کی تجویز کو منظور ہی نہیں کیا تھا! منظور کرنا تو کجا، اس کی عاملہ، شوری، (کونسل) یا اس کے کسی جلسہ عام میں ان کے حین حیات یہ گفتگو ہی نہیں آئی۔ قرارداد پاکستان تو علامہ اقبال کے انتقال کے تقریباً دو سال بعد مارچ سنہ ۱۹۴۰ء میں مسلم لیگ کے اجلاس لاہور میں منظور ہوئی! پھر علامہ اقبال پر بحیثیت صدر اس کی حمایت کا فرض کیسے عائد ہوتا تھا؟ علامہ اقبال مسلم لیگ کے اجلاس الہ آباد منعقدہ دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء کے صدر تھے اور قرارداد پاکستان مارچ سنہ ۱۹۴۰ء میں بمقام لاہور منظور ہوئی! کیا تھامسن صاحب نے خواب میں تو یہ نہیں دیکھا تھا کہ ان کے ”دوست“ علامہ اقبال سنہ ۱۹۴۰ء میں مسلم لیگ کے اجلاس لاہور کی صدارت فرما رہے ہیں! اگر یہ خواب تھا، تو یہ خواب سچا تھا، اس لئے کہ یہ علامہ اقبال کی روح ہی تو تھی، جو قرارداد پاکستان کے اندر بول رہی تھی۔ تھامسن صاحب کو اپنی زندگی میں ”سچی بات“ کہنے کی توفیق تو نہیں ہوئی، البتہ یہ ان کی خوش بختی ہے کہ کم از کم ایک مرتبہ ”سچا خواب“ دیکھنے کی انہیں سعادت ضرور حاصل ہو گئی!

(۴) تھامسن صاحب کی روایت کے مطابق علامہ اقبال ذاتی حیثیت سے تجویز پاکستان کے مخالف تھے اور شخصی طور پر اس کو ہندو مسلمان اور برطانوی حکومت کے لئے تباہ کن سمجھے تھے! اب ذرا اقبال سے پوچھئے کہ وہ اس بارے میں کیا کہتے ہیں۔ وہ اپنے خطبہ صدارت مسلم لیگ میں تجویز پاکستان کو پیش کرنے سے پہلے آل پارٹیز مسلم کانفرنس منعقدہ دہلی سنہ ۱۹۲۹ء کی قرارداد کا ذکر کرتے ہیں اور کہتے ہیں۔

”مجھے شبہ نہیں کہ یہ اجتماع ، ان مسلم مطالبات کی جو اس قرارداد میں درج ہیں ، پر زور تائید کرے گا“
پھر اس کے بعد فرماتے ہیں (خط کشیدہ الفاظ پر نظر رہے) -
”شخصی طور پر میں ان مطالبات سے بھی ایک قدم آگے بڑھنا چاہتا ہوں“ ۲۳

”میری یہ خواہش ہے کہ پنجاب ، صوبہ سرحد ، سندھ اور بلوچستان کو ملا کر ایک واحد مملکت (State) بنا دی جائے“ ۲۴

اقبال یہاں واضح طور پر یہ کہہ رہے ہیں کہ پاکستان کی تجویز ان کی اپنی ”شخصی و ذاتی“ تجویز ہے ، مسلم لیگ کی سرکاری (Official) تجویز نہیں ہے ۔ مسلم لیگ کی سرکاری (Official) تجویز تو وہ قرارداد ہے ، جو آل پارٹیز مسلم کانفرنس منعقدہ دہلی میں منظور ہوئی تھی ۔ مگر تھامسن صاحب فرماتے ہیں مسلم لیگ کی سرکاری تجویز ، قرارداد پاکستان تھی اور شخصی طور پر علامہ اس کے مخالف تھے ! یہ ہے تھامسن صاحب کی وہ علمی دیانت ، جس پر پنڈت جی اور راجن بابو دونوں نے بھروسہ کر کے ایک مخلص انسان کے خلاف انحراف و منافقت کا فیصلہ کر ڈالا !

(۵) تھامسن صاحب لکھتے ہیں -

”انہوں نے (یعنی اقبال نے) اس بات پر تشویش کا اظہار کیا کہ میرے وسیع ، غیر منظم اور فاقہ کش ملک میں طوائف الملوکی

۲۳۔ اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی لاہور ، مطبوعہ سنہ ۱۹۴۸ء ص ۱۲۰ -
اقبال کے اپنے الفاظ یہ ہیں -

(Personally I would go further than the demands embodied in it)
۲۴۔ اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی لاہور مطبوعہ سنہ ۱۹۴۸ء ص ۱۲۰ -

برپا ہوتی نظر آتی ہے ، پھر انہوں نے فرمایا کہ پاکستان کا منصوبہ برطانوی حکومت کے لئے تباہ کن ہے ، ہندو فرقے کے لئے تباہ کن ہے ، اور مسلم فرقے کے لئے تباہ کن ہے ۳۵۔

علامہ اقبال نے قائد اعظم کے نام اپنے دو خطوط میں اسی ”طوائف الملوکی“ کا ذکر کیا ہے ، مگر دیکھئے کہ وہ وہاں ”پاکستان کے منصوبہ“ کے متعلق کیا کہتے ہیں - ۲۸ مئی سنہ ۱۹۳۷ء کے خط میں وہ لکھتے ہیں -

”اسلامی قوانین کا طویل اور محتاط طریقہ پر مطالعہ کرنے کے بعد میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ اگر اس نظام قانون کو اچھی طرح سمجھا اور اس کو روبہ عمل لایا جائے تو کم سے کم ہر شخص کو زندگی بسر کرنے کے حق کی طہانیت حاصل ہو جاتی ہے ، لیکن اس ملک میں شریعت اسلامیہ کے نفاذ اور اس کا ارتقا ایک یا ایک سے زائد آزاد مسلم مملکتوں کے قیام کے بغیر ممکن نہیں - کئی سال سے یہ میرا ایماندارانہ ایقان رہا ہے اور میں اب بھی مسلمان کی روٹی کے مسئلہ کو حل کرنے کا اور ساتھ ہی ایک ہر امن ہندوستان حاصل کرنے کا اسی کو واحد طریقہ سمجھتا ہوں اگر ہندوستان میں یہ چیز ناممکن ہے تو دوسری متبادل صورت خانہ جنگی کی ہے ، جو واقعاً کچھ عرصہ سے ہندو مسلم فسادات کی صورت میں جاری ہے ، مجھے ڈر ہے کہ ملک کے بعض حصوں میں مثلاً شمال مغربی ہندوستان میں فلسطین کو دہرایا جائے گا ۳۶۔“

پھر ۲۱ جون سنہ ۱۹۳۷ء کو وہ ایک دوسرے خط میں لکھتے ہیں -

”میں آپ سے کہتا ہوں کہ ہم فی الواقعہ خانہ جنگی (Civil War)

۳۵ - انلسٹ انڈیا فار فریڈم از ایڈورڈ تھامسن مطبوعہ لندن سنہ ۱۹۳۰ء

ص ۵۸ -

۳۶ - لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ص ۱۶ و ۱۷ -

کی حالت میں زندگی بسر کر رہے ہیں ، فوج اور پولیس نہ ہو تو یہ خانہ جنگی چشم زون میں عام ہو جائے۔ گذشتہ چند ماہ سے ہندوستان میں ہندو مسلم فسادات کا ایک سلسلہ قائم ہو چکا ہے۔ صرف شمال مغربی ہند میں اس تین ماہ میں کم از کم تین فرقہ وارانہ فسادات رونما ہو چکے ہیں۔ ہندوؤں اور سکھوں کی طرف سے توہین رسول اکرم کی کم از کم چار وارداتیں پیش آچکی ہیں توہین رسول کی ان چار وارداتوں میں مجرم فی النار کر دیا گیا۔ سندھ میں قرآن کریم کو نظر آتش کرنے کے واقعات بھی پیش آئے ہیں۔

ان حالات میں یہ ظاہر ہے کہ ایک پر امن ہندوستان حاصل کرنے کا واحد طریقہ یہ ہے کہ لسانی ، مذہبی اور نسلی میلانات کی بناء پر ملک کو از سر نو تقسیم کر دیا جائے۔ اکثر برطانوی مدبرین اس حقیقت کو محسوس کرتے ہیں اور ہندو مسلم فسادات ، جو اس دستور کے جلو میں پوری تیزی سے رونما ہو رہے ہیں ، یقین ہے کہ ملک کی صحیح صورت حال کو ان پر واضح کر دیں گے۔ مجھے یاد ہے کہ انگلستان سے میری روانگی سے قبل لارڈ لوتھیان نے مجھ سے کہا تھا کہ تمہاری اسکیم ہی ہندوستان کی مشکلات کا واحد حل ہے۔“

ان دونوں خطوط میں واضح طور پر خانہ جنگی کا ذکر ہے اور اس پر دلی رنج و ملال کا اظہار بھی کیا گیا ہے۔ تھامسن صاحب بی بی کہتے ہیں کہ ان کے نام ، جو مبینہ خط اقبال نے تحریر کیا تھا ، اس میں طوائف الملوکی کا ذکر کیا گیا تھا ، لیکن حیرت کی بات یہ ہے کہ قائد اعظم کے نام محولہ بالا دونوں خطوط میں اس ”خانہ جنگی“ کا واحد حل وہ یہ قرار دیتے ہیں کہ ہندوستان کو ”لسانی ، نسلی و مذہبی میلانات کی بناء پر از سر نو تقسیم کر دیا جائے“ تاکہ ”ایک ایسی مسلم طاقت

۴۷۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح (انگریزی) ناشر شیخ محمد اشرف لاہور مطبوعہ سنہ ۱۹۴۳ء ص ۱۹ تا ۲۱۔

قائم ہو ، جس میں شریعتِ اسلامیہ کا نفاذ ہو سکے ” — مگر تھامسن صاحب فرماتے ہیں کہ اس طوائف الملوکی کا ذکر کرنے کے بعد اقبال نے ان سے کہا تھا کہ پاکستان کا منصوبہ حکومتِ برطانیہ ، ہندو اور مسلمان سب کے لئے تباہ کن ہے ! بالفاظِ دیگر قائد اعظم کو وہ یہ لکھتے ہیں کہ ہندوستان کی ” خانہ جنگی ” کا ” حل ” پاکستان ہے اور تھامسن صاحب سے یہ کہتے ہیں کہ ہندوستان کی ” طوائف الملوکی ” کا ” سبب ” پاکستان ہے ! ! پھر ان دونوں متضاد باتوں کے کہنے کا زمانہ بھی تقریباً ایک ہی ہے ۔ کیونکہ بقول تھامسن صاحب یہ بات اقبال نے اپنے انتقال سے کچھ عرصہ پہلے کہی تھی ۔ واقعہ یہ ہے کہ مسٹر جناح کو یہ خطوط انھوں نے اپنی وفات سے صرف دس ماہ قبل تحریر فرمائے تھے ! — یہ علامہ کی تضاد بیانی نہیں ، بلکہ پروفیسر موصوف کی صریح دروغ باقی ہے ۔

(۶) پروفیسر ایڈورڈ تھامسن کی دروغ باقی کا نہایت واضح اور محکم ثبوت یہ ہے کہ حضرت علامہ تجویز پاکستان پیش کرنے کے بعد سے مرتے دم تک اپنے اس منصوبہ کی حمایت و وکالت کرتے رہے ۔ ذرا واقعات ذیل پر سلسلہ وار نظر ڈال لیجئے ۔

(الف) علامہ اقبال نے پاکستان کی تجویز دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء میں پیش کی تھی ۔ اس کے بعد ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء میں انھیں دوسری گول میز کانفرنس منعقدہ لندن میں شرکت کا موقع ملا ۔ اسی زمانہ میں ان ہی پروفیسر صاحب نے ” پان اسلامی سازش ” کے عنوان سے ، اخبار ٹائمز کی اشاعت مورخہ ۳ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء میں اپنا ایک مراسلہ شائع کرایا تھا ، جس کا ذکر تفصیل کے ساتھ ہم گذشتہ صفحات میں کر آئے ہیں ۔ اقبال نے اس کا جواب دیا ، جو اسی اخبار میں ۱۲ اکتوبر سنہ ۱۹۳۱ء کو شائع ہوا ۔ پروفیسر موصوف نے اس وقت بھی اقبال کے خلاف بڑی شرانگیزی کی ، کہ ان پر پان اسلامی سازش کا الزام لگا کر انھیں بڑے ہی نازک اور پریشان کن موقف میں ڈال دیا تھا ، مگر ڈاکٹر اقبال نے اپنے جواب میں ” پاکستان“

کو ہندوستان کے مقدر کی صورت گری کرنے والے تاریخی عوامل کی کارفرمائی کا لازمی نتیجہ قرار دیا تھا اور حتمی طور پر یہ حکم لگایا تھا کہ یہ نتیجہ رونما ہو کر رہے گا^{۳۸} !

(ب) علامہ کو تیسری گول میز کانفرنس میں شرکت کا موقع بھی ملا۔ یہاں انہوں نے کانفرنس کے اندر ہندوستان کے لئے ”لامرکز“ والی تجویز پیش کی، جو درحقیقت منصوبہ پاکستان کو دوبہ عمل لانے کا پہلا زینہ ثابت ہوئی۔ پھر کانفرنس سے باہر نیشنل لیگ آف انگلینڈ کے ایک جلسہ میں، پاکستان کی تجویز کو ایسے الفاظ میں پیش کیا، جن سے یہ ظاہر ہوتا تھا کہ انہیں اپنی اس تجویز پر پختہ اعتماد اور پکا یقین ہے^{۳۹}۔

(ج) علامہ اقبال کی اسی تقریر پر، جو انہوں نے نیشنل لیگ آف انگلینڈ کے مذکورہ بالا جلسہ میں کی تھی، پنڈت جواہر لال نہرو نے سخت تنقید کی تھی۔ علامہ نے اس کا جواب ۶ دسمبر سنہ ۱۹۴۳ء کو دیا، جس میں انہوں نے ”ہندوستان کے مسئلہ کا حل“ یہ تجویز کیا کہ ”ملک کو مذہبی، تاریخی اور تہذیبی میلانات اور ہم آہنگی کی بنیاد پر از سر نو تقسیم کر دیا جائے“۔ یہ ہندوستان کو ”مذہبی، تاریخی و تہذیبی میلانات و ہم آہنگی کی بنیاد پر تقسیم کرنا“، یہی تو ”منصوبہ پاکستان“ ہے !

(د) اپنی وفات سے ٹھیک دس ماہ تیس (۲۳) دن قبل وہ اپنے

۳۸۔ لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال، مرتبہ بی۔ اے ڈار، شائع کردہ اقبال اکیڈمی نومبر سنہ ۱۹۶۷ء ص ۱۱۹۔

۳۹۔ ایضاً ص ۷۵۔

۵۰۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال، مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی لاہور طبع ثانی سنہ ۱۹۴۸ء ص ۲۱۲۔

خط ۵۱ مورخہ ۲۸ مئی سنہ ۱۹۳۷ء میں اپنے اسی منصوبہ کو مسلمانوں کی طرف سے مطالبہ کی شکل میں پیش کرنے کے لئے قائد اعظم کو توجہ دلاتے ہیں۔ اس خط کا متعلقہ اقتباس، ہم درج کر آئے ہیں۔

(ح) پھر شدید علالت کے دوران، مرنے سے ٹھیک دس ماہ پہلے قائد اعظم کے نام اپنے خط ۵۲ مورخہ ۲۱ جون سنہ ۱۹۳۷ء میں دوبارہ اپنے اسی منصوبہ کو روبہ عمل لانے کے لئے اصرار کرتے ہیں۔ اس خط کے پورے متن کا ترجمہ ہم گزشتہ صفحات میں درج کر آئے ہیں،

(خ) مشہور مصنف و عالم دین مولانا ابوالحسن علی ندوی نے علامہ اقبال سے ۲۲ نومبر سنہ ۱۹۳۷ء کو ملاقات فرمائی تھی، علامہ کا انتقال اس ملاقات کے صرف پانچ ماہ بعد یعنی ۲۱ اپریل سنہ ۱۹۳۸ء کو ہوا۔ مولانا لکھتے ہیں کہ اس ملاقات میں علامہ اقبال نے۔

”پاکستان کے بارے میں فرمایا کہ جو قوم اپنا ملک نہیں رکھتی، وہ اپنے مذہب اور تہذیب کو بھی برقرار نہیں رکھ سکتی۔ دین و تہذیب، حکومت و شوکت ہی سے زندہ رہتے ہیں۔ اس لئے پاکستان ہی مسلم مسائل کا واحد حل ہے اور یہی اقتصادی مشکلات کا حل بھی ہے“ ۵۳

مندرجہ بالا اتنے ڈھیر سارے شواہد اور قائد اعظم و مولانا علی میاں ندوی جیسے معتبر وثقہ ”گواہوں“ کے بیانات کے بعد بھی کیا یہ کہنا

۵۱۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ناشر شیخ محمد اشرف لاہور مطبوعہ سنہ

۱۹۴۳ء ص ۱۴ تا ۱۸۔

۵۲۔ ایضاً ص ۱۸ تا ۲۳۔

۵۳۔ ”نقوش اقبال“ مصنفہ مولانا ابوالحسن علی ندوی، شائع کردہ

مجلس نشریات اسلام، کراچی سنہ ۱۹۷۳ء ص ۳۵۔

باقی رہ جاتا ہے کہ پروفیسر ایڈورڈ تھامسن نے جو کچھ بیان فرمایا ہے ، وہ محض کذب و افترا اور دروغ بے فروغ ہے !

پروفیسر موصوف نے یہ زیادتی صرف علامہ اقبال کے ساتھ ہی نہیں کی ، بلکہ انہوں نے حضرت قائد اعظم محمد علی جناح کو بھی نہ بخشا !

اپنی اسی کتاب ”انلسٹ انڈیا فار فریڈم“ (Enlist India for Freedom) میں قائد اعظم سے اپنے ایک انٹرویو کو بھی انہوں نے درج کیا ہے ، جس کا موضوع دو قومی نظریہ ہے ۔ جب قائد اعظم کی توجہ اس کتاب کی جانب مبذول کرائی گئی تو انہوں نے اپنے ایک اخباری بیان میں فرمایا کہ سٹر تھامسن ان سے کبھی ملے ہی نہ تھے ! اور جو الفاظ پروفیسر صاحب موصوف نے ان سے منسوب کئے ہیں ، وہ انہوں نے کبھی کہے ہی نہ تھے !!

قائد اعظم تو بقید حیات تھے ، اسی لئے انہوں نے آکسفورڈ یونیورسٹی کے اس عالم و فاضل پروفیسر کے جھوٹ کا پول کھول دیا ، لیکن علامہ اقبال کے بارے میں پروفیسر موصوف نے یہ افتراء پردازی ان کے انتقال کے دو سال بعد کی ، — اقبال بھی زندہ ہوتے ، تو اس جعل کو بے نقاب کر دیتے ، لیکن آج بھی ان کے سیاسی افکار و اعمال ، ان کی تقریریں و تحریریں ، بیانگ دھل یہ اعلان کر رہی ہیں کہ پروفیسر ایڈورڈ تھامسن کا بیان محض ایک من گھڑت افسانہ ہے ! سچ ہے جھوٹ کے پیر نہیں ہوتے ! — مگر پنڈت جواہر لال نہرو نے تھامسن کے جھوٹ پر ہی اس نام نہاد انحراف کی بنیاد رکھ دی ۔ پھر اپنی طرف سے اس پر ایک ردایہ چڑھایا کہ

”زندگی کے متعلق ان کا (یعنی اقبال کا) مجموعی نقطہ نظر تقسیم ہند یا پاکستان کے تصور سے متعلق بعد کے پیش شدہ واقعات سے لگا نہیں کھاتا ۔ اپنی زندگی کے آخری ایام میں اقبال اشتراکیت کی طرف زیادہ سے زیادہ مائل ہو گئے تھے ۔ سویٹ روس نے ، جو زبردست ترقی کی تھی ، اس نے ان کو اپنی طرف کھینچ لیا تھا ، ان کی شاعری نے بھی بالکل مختلف رنگ اختیار کر

لیا تھا ۵۳۔“

اس عبارت کے آخری فقروں میں پنڈت جی نے جس مسئلہ کو چھیڑا ہے ، وہ ایک علیحدہ مقالہ کا طالب ہے ، اور یہ اس کتاب کا موضوع بھی نہیں ہے ، تاہم ، ہم یہاں یہ کہہ بغیر نہیں رہ سکتے کہ پنڈت جی کا یہ فرمانا کہ ” زندگی کے متعلق اقبال کا مجموعی نقطہ نظر پاکستان کے تصور سے لگا نہیں کھاتا “ سراسر غلط ہے ۔ ان کے اس بیان سے یہ پتہ چلتا ہے کہ اقبال کو پڑھنے اور سمجھنے کی انہوں نے سرے سے کوئی سنجیدہ کوشش ہی نہیں کی ! یہ دعوے سے کہا جا سکتا ہے کہ ۱۹۰۸ء کے بعد اقبال کے سینکڑوں اشعار میں سے کوئی ایک شعر ، ان کے متعدد بیانات ، مضامین اور تقاریر میں سے کوئی ایک فقرہ بھی نکال کر پیش نہیں کیا جا سکتا ، جو تصور پاکستان کے منافی ہو ۔ اس کے برعکس ابتدائی دور (یعنی سنہ ۱۹۰۸ء سے قبل کے دور) کو چھوڑ کر ، ان کی شاعری ، مقالات ، خطوط اور تقاریر کا بنظر غائر مطالعہ کرنے کے بعد ” زندگی کے متعلق ان کا جو مجموعی نقطہ نظر “ سامنے آتا ہے ، اس کا فطری داعیہ ، برصغیر میں ایک ایسی مملکت کا قیام ہے ، جہاں اسلامی شریعت نافذ ہو سکے !! آخری دور میں ان کے جس رجحان کا ذکر پنڈت جی نے کیا ہے ، اس کے متعلق ہم نے گذشتہ صفحات میں اپنے موضوع کے حدود میں رہتے ہوئے ، بحث کی ہے ۔ ان کا یہ رجحان ، ان کے آخری شعری کارنامہ ” ارمغان حجاز “ کی ” ابلیس کی مجلس شوریٰ “ والی نظم میں بہت کھل کر سامنے آ گیا ہے ، اور اس کی عملی شکل کا اظہار ، اپنی زندگی کے بالکل آخری ایام میں قائد اعظم کے نام لکھے ہوئے دو خطوط مورخہ ۲۸ مئی و ۲۱ جون سنہ ۱۹۳۷ء سے ہوتا ہے ۔

پنڈت جی نے تھامسن کی روایت کا ذکر کرنے کے بعد علامہ اقبال سے اپنی ملاقات کا حال بیان کیا ہے ۔ اس ملاقات کی ایک دلچسپ بات

۵۴۔ ڈسکوری آف انڈیا (انگریزی) مصنفہ پنڈت جواہر لال نہرو ، مطبوعہ میریڈین بکس لمیٹڈ لندن اشاعت سوم ستمبر سنہ ۱۹۵۱ء ص ۳۳۰۔

یہ ہے کہ علامہ نے پنٹ نہرو کے متعلق ایک نہایت ہی بلیغ فقرہ کہا ہے ۔ پنٹ جی لکھتے ہیں کہ

” میرے رخصت ہونے سے کچھ پہلے انہوں نے (یعنی اقبال نے) کہا ” تمہارے اور جناح کے مابین کیا چیز مشترک ہے ؟ وہ ایک سیاست دان (Politician) ہیں ، اور تم ایک محب وطن (Patriot) ہو ۵۵ “

اپنے متعلق اقبال کے اس ریمارک کو درج کرنے کے بعد پنٹ جی اس پر تبصرہ کرتے ہیں اور پھر آخر میں اعتراف کرتے ہیں ۔

” اقبال یہ کہنے میں بالکل حق بجانب تھے کہ میں کچھ زیادہ سیاست دان نہیں ، اگرچہ سیاست نے مجھے اپنی گرفت میں لے لیا ، اور مجھے اپنا شکار بنا لیا ۵۵ “

حقیقت یہ ہے کہ پنٹ جی اپنی اعلیٰ صلاحیتوں کے باوجود نہ صرف سیاست گزیدہ تھے ، بلکہ وہ اپنے ہی تصورات کے جال میں گرفتار بھی تھے ۔ اب بھلا انہیں سیاست کے جھمیلوں سے اتنی فرصت کہاں ملی ہوگی کہ وہ اقبال کی شاعری اور ان کے تصور حیات کا بنظر تعمق مطالعہ کرتے جو کچھ انہوں نے ادھر ادھر سے پڑھا ، ان سے آن سے سنا ، بس اسی سے یہ نتیجہ اخذ کر بیٹھے کہ اقبال کا مجموعی تصور زندگی ، پاکستان کے نظریہ سے میل نہیں کھاتا ! واقعہ یہ ہے کہ جو شخص اپنے دلفریب تصورات کا ” شکار “ ہوتا ہے ، اس کو دوسروں کے آئینہ افکار میں بھی اپنی ہی صورت نظر آتی ہے !

۵۵۔ ڈسکوری آف انڈیا از پنٹ جواہر لال نہرو ، مطبوعہ میریڈین بکس لمیٹڈ لندن اشاعت سوم ستمبر سنہ ۱۹۵۱ء ص ۳۳۰ ۔

حوالہ جات باب ۱۰

- ۱- اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۲
- ۲- رسالہ اردو اقبال نمبر طبع جدید ص ۱۹۵ و ۱۹۶
- ۳- ایضاً ص ۱۹۳
- ۴- ایضاً ص ۱۹۳
- ۵- رپورٹ گول میز کانفرنس
- ۶- اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۴
- ۷- ایضاً ص ۱۵
- ۸- ایضاً ص ۱۵
- ۹- ایضاً ص ۴۱
- ۱۰- ایضاً ص ۱۸۵
- ۱۱- پاکستان از ڈاکٹر اسبیڈ کر ص ۳۲۹
- ۱۲- اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۱۲
- ۱۳- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ص ۱۶
- ۱۴- ایضاً ص ۲۴
- ۱۵- انڈیا اے ری اسٹیٹ منٹ از کوپ لینڈ ص ۱۸۹
- ۱۶- دوسری گول میز کانفرنس کی رپورٹ جلد دوم ص ۱۴۰۰
- ۱۷- ایضاً ص ۱۴۴۰
- ۱۸- اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۲
- ۱۹- ایضاً ص ۱۵
- ۲۰- ایضاً ص ۱۷
- ۲۱- ایضاً ص ۱۹
- ۲۲- ایضاً ص ۱۷
- ۲۳- ایضاً ص ۱۷
- ۲۴- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ص ۱۶
- ۲۵- سیاست ملیہ از محمد امین زبیری ص ۱۸۹
- ۲۶- ایضاً ص ۱۹۰
- ۲۷- لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی - اے ڈار ص ۱۱۷
- ۲۸- ایضاً ص ۱۱۸
- ۲۹- ایضاً ص ۱۱۸
- ۳۰- ایضاً ص ۱۱۹
- ۳۱- ایضاً ص ۱۲۰
- ۳۲- ایضاً ص ۱۲۰
- ۳۳- ایضاً ص ۱۱۹

- ۳۴- پاکستان از ڈاکٹر امبیڈکر ص ۳۲۹ و ۳۳۰
- ۳۵- لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی۔ اے ڈار ص ۷۵
- ۳۶- اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۱
- ۳۷- ایضاً ص ۲۵
- ۳۸- سم ریسنٹ اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف مسٹر جناح ، جلد دوم مرتبہ جمیل الدین احمد مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۴۷ ع ص ۳۹۳
- ۳۹- ڈسکوری آف انڈیا از جواہر لال نہرو مطبوعہ میریڈین بکس لیمنڈ لندن اشاعت سوم ستمبر سنہ ۱۹۵۱ ع ص ۳۳۰
- ۴۰- انلسٹ انڈیا فار فریڈم از ایڈورڈ تھامسن مطبوعہ لندن سنہ ۱۹۴۰ ع ص ۵۸
- ۴۱- ایتھیکل آئیڈیلز ان انڈیا از ایڈورڈ تھامسن مطبوعہ لندن سنہ ۱۹۴۲
- ۴۲- انلسٹ انڈیا فار فریڈم از ایڈورڈ تھامسن ص ۵۸
- ۴۳- اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۲۰
- ۴۴- ایضاً ص ۱۲۰
- ۴۵- انلسٹ انڈیا فار فریڈم از ایڈورڈ تھامسن ص ۵۸
- ۴۶- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ص ۱۶ و ۱۷
- ۴۷- ایضاً ص ۱۹ و ۲۱
- ۴۸- لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی۔ اے ڈار ص ۱۱۹
- ۴۹- ایضاً ص ۷۵
- ۵۰- اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۲۱۲
- ۵۱- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ص ۱۴ تا ۱۸
- ۵۲- ایضاً ص ۱۸ تا ۲۳
- ۵۳- ”نقوش اقبال“ مصنفہ مولانا ابوالحسن علی ندوی شائع کردہ مجلس نشریات اسلام کراچی سنہ ۱۹۷۳ ع ص ۳۵
- ۵۴- ڈسکوری آف انڈیا (انگریزی) ، از پنڈت جواہر لال نہرو ، مطبوعہ میریڈین بکس لیمنڈ لندن اشاعت سوم ستمبر سنہ ۱۹۵۱ ع ص ۳۳۰
- ۵۵- ایضاً ص ۳۳۰

باب ۱۱

پاکستان کی نظریاتی اساس، اقبالی زاویہ نگاہ سے

تصور پاکستان کے محرکات | یہ بحث بہت ہی پیچیدہ اور ساتھ ہی بہت

دلچسپ ہے کہ پاکستان کا تصور پیش کرتے وقت اقبال کے ذہنی محرکات کیا تھے؟ ایک مکتب خیال کی رائے ہے کہ یہ تصور ان کے ذہنی قنوطیت کا ایک نتیجہ تھا۔ عبدالہالک آروی صاحب لکھتے ہیں!

”اقبال اس (پاکستانی) تصور کے بانی کی حیثیت سے ہندوستان کے دشمن نہ تھے، یہ ان کا فلسفیانہ تصور تھا۔ ہندوستان کی جنتا کی زندگی کا نقشہ دیکھ کر وہ اس قنوطیت میں مبتلا ہو گئے ہوں گے“^۱

عبدالہالک صاحب نے ان مختصر سے فقرات میں یہ بیان کرنے کی کوشش کی ہے کہ ہندوستان کے باشندوں کی باہمی آویزش، ہندو مسلم سر پھٹول اور فرقہ وارانہ نوعیت کے سیاسی اختلافات کو دیکھ کر اقبال کا دل یٹھ گیا تھا اور وہ مایوسی کی اس منزل پر پہنچ گئے تھے جہاں سے وہ ہندو مسلم اتحاد کے خوشگوار منظر کا تصور ہی نہیں کر سکتے تھے۔ پاکستان اقبال کے اسی مایوسانہ ذہن کی پیداوار ہے! کیا اقبال کا یہ ذہنی تجزیہ درست ہے؟ کیا شاعر امید فی الواقع قنوطی سیاستدان تھا۔۔۔؟؟

یہ صحیح ہے کہ فرقہ وارانہ کشیدگی پر اقبال کا دل کڑھتا تھا۔ انہوں نے اپنی تقریروں، تحریروں اور اشعار میں بار بار اس پر اظہار افسوس

۱۔ اقبال کی شاعری، از عبدالہالک آروی - ص ۲۲۰

کیا ہے ۔ برصغیر ہند کا کوئی سچا بھی خواہ اس صورت حال پر رنج و افسوس کا اظہار کئے بغیر نہیں رہ سکتا اور یہ بھی صحیح ہے کہ ان کا پیدائشی تعلق ایک ایسی سر زمین سے تھا ، جہاں فرقہ وارانہ کشیدگی ، وسعت و شدت کا لحاظ کرتے اپنی انتہا کو پہنچی ہوئی تھی ۔ لیکن اس نے ان میں قنوطی ذہنیت پیدا نہیں کر دی تھی اور وہ ہندو مسلم اتحاد کے امکان سے مایوس نہیں ہو گئے تھے ۔ ۱۹۳۰ء کے خطبہ صدارت میں انہوں نے پاکستان کا تصور پیش کیا ، اسی خطبہ صدارت میں وہ ہندو مسلم اتحاد پر اظہار خیال کرتے ہوئے کہتے ہیں ۔

”یہ بھر حال تکلیف دہ امر ہے کہ اندرونی ہم آہنگی کے ایک ایسے اصول کو دریافت کرنے کی جو کوششیں کی گئیں وہ اب تک ناکام رہیں ۔ یہ کوششیں ناکام کیوں ہوئیں ؟ شاید اس لیے کہ ہم ایک دوسرے کے عزائم کو شک و شبہ کی نظر سے دیکھتے ہیں اور بیاطن ایک دوسرے پر چھا جانا چاہتے ہیں ۔ — باہمی تعاون کے اعلیٰ تر مفادات کی خاطر ہم ان اجاروں سے شاید دست بردار ہونا نہیں چاہتے ، جن کو اتفاق حالات نے ہمارے سپرد کر دیا ہے اور ہم اپنی انانیت کو ایسی قومیت کے پردے میں چھپانا چاہتے ہیں ، جن سے بظاہر وسیع القلب حب الوطنی کے جذبات کو تحریک ہوتی ہے ، لیکن جو بیاطن اتنی ہی تنگ نظر ہے جتنی کہ ذات پات یا ایک قبیلہ ہو سکتا ہے ۔

شاید ہم یہ تسلیم کرنا نہیں چاہتے کہ ہر طبقہ کو اس بات کا حق حاصل ہے کہ وہ اپنی ثقافتی روایات کے مطابق آزادانہ ترقی کرے ہماری ناکامی کے اسباب خواہ کچھ ہی کیوں نہ ہوں ، تاہم میں اب بھی پر اسید ہوں ۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ واقعات کا رجحان کسی نہ کسی کی داخلی ہم آہنگی کی طرف ہے“^۲

۲۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ۔ مرتبہ شاملو ۔ ناشر المنار اکادمی لاہور ۔ طبع دوم ستمبر ۱۹۴۸ء ۔ ص ۱۰

اس اقتباس سے کیا ظاہر ہوتا ہے ، قنوطیت یا رجائیت ؟ ۱۹۲۳ء سے ہندو مسلم اختلافات کا دور شروع ہوتا ہے اور اس کے ساتھ ہی باہمی اتحاد و اتفاق کی متعدد کوششیں بھی ہوتی ہیں لیکن یہ کوششیں عروس کامیابی سے ہمکنار نہیں ہوتیں ۔ اس ناکامی کے وجوہ مختلف اشخاص کی نظر میں مختلف تھے ، لیکن مفکر اقبال نے ، جو اس مناقشہ کے تمام فریقوں کی نفسیات اور ان کے ذہنی امراض سے واقف تھا ، ان کا صحیح تجزیہ کیا اور اس نتیجہ پر پہنچا کہ اس اختلاف کی بنیادی وجہ اثنائیت اور تنگدلی ہے ۔ اس وقت کس کی نظر اتنی باریک بین تھی کہ اس آویزش کی روح میں ڈوب کر ان امراض کا پتہ چلاتی — لیکن اس کے باوجود ، اقبال مایوس نہیں ہے ، فرقہ وارانہ کشیدگی کے اس گھٹا ٹوپ اندھیرے میں بھی وہ اپنے دل میں امید کے چراغ جلانے رکھتا ہے ۔

جولائی ۱۹۳۱ء میں وہ سر فرانسس ینگ ہسبنڈ کے نام اپنے ایک خط میں لکھتے ہیں ۔

”ہندوستان کی اندرونی کشمکش اور نا اتفاقی ، امنِ عالم میں خلل پیدا کرنے والے عناصر رہے ہیں ۔ موجودہ صورتِ حال کتنی ہی تشویشناک کیوں نہ دکھائی دیتی ہو ، میں اس امر سے نا امید نہیں ہوں کہ ہندوستان میں فرقہ وارانہ مفاہمت ممکن العمل ہے ، مجھے ہندو مسلم مسئلہ — جس سے آج یہ ملک دو چار ہے — کی سنجیدگی اور اہمیت کا احساس اور ان عملی مشکلات کا بھی علم ہے ، جو اس مسئلہ کے عملی حل میں حائل ہیں ۔ لیکن میں یہ یقین کرنے کے لیے اپنے آپ کو آمادہ نہیں کر سکتا ، جیسا کہ کئی اشخاص انگلستان اور ہندوستان دونوں ممالک میں بد قسمتی سے اس کا شکار ہو جاتے ہیں ، کہ دونوں فرقوں کو متحد کرنے کی تمام مساعی رائگاں جائیں گی“

۳۔ اسپیچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ۔ مرتبہ شاملو ۔ ناشر المنار اکادمی

لاہور ۔ طبع دوم ستمبر ۱۹۳۸ء ۔ ص ۱۶۶

یہ تو ۱۹۳۰ء کے اواخر اور ۱۹۳۱ء کے اوائل کی باتیں تھیں ۔ لیکن اب یہ دور ختم ہو چکا تھا ۔ ستمبر ۱۹۳۱ء میں ہندوستان کے اندر نہیں ، ہندوستان کے باہر ، برطانیہ عظمیٰ کے قلب لندن میں ، پھر کسی پارک و ہوٹل ، جلسہ و کنونشن میں نہیں ، دوسری گول میز کانفرنس میں ہندو مسلم اتحاد کی سعی کی گئی اور اس میں اقبال اور دیگر مسلم قائدین کے علاوہ ، ہندوستان کی قومی تحریک کے عظیم المرتبت رہنما اور ہندوؤں کے مسلمہ مہاتما گاندھی جی بھی شریک تھے ۔ ایک چھوڑ چار باضابطہ اجلاس اور کئی خانگی نشستیں ہوئیں ، لیکن ہر اجلاس نا کام اور ہر نشست لاحاصل ثابت ہوئی ۔ اس کے بعد تو اقبال کو نا امید ہو جانا چاہیے تھا ۔ لیکن نہیں ۶ دسمبر ۱۹۳۳ء کو انہوں نے ایک اخباری بیان جاری کیا ، جس میں وہ فرماتے ہیں ۔

”وہ شخص جو مختلف فرقوں کو متحدہ قومیت میں ضم کر دینے کی مخالفت کرتا ہے ، لازماً ہر صورت قوم کا دشمن نہیں ہے ۔ یہ ظاہر ہے کہ ہندوستان کے مختلف فرقوں کے بعض مفادات مشترک ہیں ۔ جہاں تک ان مفادات کا تعلق ہے ، مختلف فرقوں میں سمجھوتہ ممکن ہے اور میرے عقیدے کے مطابق تو یہ سمجھوتہ لازماً ہو کر رہے گا ۔ موجودہ صورت حال تو ملک کی سیاسی ترقی کی ایک لازمی منزل ہے“

اتنی بلند سطح پر ہندو مسلم گفتگوئے مفاہمت ہوئی اور نتیجتاً نا کام ہوئی لیکن پھر بھی اقبال نا امید نہیں ہے !!

ان تمام حقائق کے پیش نظر یہ کہنا کہ پاکستان کے تصور نے اقبال کی قنوطیت میں جنم لیا ، یقیناً غلط ہو گا ۔ حقیقت یہ ہے کہ ہندوستان کی سیاسی صورت حال کا اقبال نے بڑا گہرا مطالعہ کیا تھا ۔ وہ نہ تو قوم پرستی کی تحویک سے متاثر ہوئے اور نہ فرقہ وارانہ اختلافات سے مایوس ہو کر انہوں نے پاکستان کا تصور پیش کیا ۔ وہ قوم پرستوں کی مانند نہ تو اتنے

رجائی تھے کہ یہ سمجھ لیتے کہ ہندوستان کی ساری جماعتیں گھل مل کر ایک ہو جائیں گی اور نہ ہی فرقہ پرستوں کی طرح اتنے قنوطی تھے کہ ان اختلافات و فسادات کو ہندوستانی سیاست کی ایک مستقل صورت یقین کر لیتے۔ اس مسئلے سے متعلق نہ تو وہ بہت ہی خوش آئند توقعات رکھتے تھے اور نہ بالکل مایوس ہی تھے بلکہ ایک حقیقت پسند کی حیثیت سے انہوں نے اس مسئلہ پر نگاہ ڈالی تھی۔ ان کا نقطہ نظر مایوسانہ نہ تھا، بلکہ حقیقت پسندانہ تھا اور اسی حقیقت پسندی نے ان پر یہ واضح کیا تھا کہ عرف عام میں جس کو ”فرقہ وارانہ مسئلہ“ کہا جاتا ہے، وہ حقیقت میں بین الاقوامی مسئلہ تھا اور وہ جانتے تھے کہ ہندوستان کی سیاسی زندگی جس ”منزل“ سے اس وقت گزر رہی تھی، وہ لازماً ”سیاسی ترقی کی ایک عبوری منزل“ ہے۔ اس کے بعد ایک دن آئے گا، جب بین الاقوامی سطح پر اس مسئلہ کو طے کیا جائے گا!

بعض اشخاص یہ خیال کرتے ہیں کہ علامہ مرحوم کی صوبائیت یا پنجابیت ہی تصور پاکستان کی اصل محرک ہے۔ طفیل احمد منگھوری لکھتے ہیں۔

۱۹۱۶ء کے میثاق ملی کی رو سے جو کانگریس اور مسلم لیگ کے درمیان مسٹر جناح کی صدارت میں مرتب ہوا، صوبجات بنگال اور پنجاب کی کونسلوں میں مسلمان ممبروں کی تعداد ان کی آبادی کی نسبت سے کم کر دی گئی تھی، جس کی وجہ سے مسلمانوں کی اکثریت اقلیت میں منتقل ہو گئی۔ اس نقصان کا اثر اہل پنجاب کے قلوب پر بہت تھا، اس کی تلافی کے لیے ڈاکٹر سر محمد اقبال نے ایک تدبیر نکالی اور اس کا تذکرہ الہ آباد کے اجلاس مسلم لیگ منعقدہ دسمبر ۱۹۳۰ء میں اپنے خطبہ صدارت میں کیا۔^{۵۵}

طفیل احمد صاحب نے یہ الزام لگا تو دیا لیکن اس کے ثبوت میں کوئی دلیل پیش نہیں کی! اس الزام کا جواب اقبال کی شاعری، خطبات و

د۔ مسلمانوں کا روش مستقبل، از طفیل احمد منگھوری، ص ۶۳۰

بیانات کا ایک ایک لفظ دے رہا ہے ۔ اقبال نے ہمیشہ مادیت اور مادی
علائق کی پر زور مذمت کی ۔ انسانوں کو نسل و نسب ، رنگ و زبان ،
قبیلہ و علاقہ کے تنگ تر دائروں میں تقسیم کرنے کے خلاف وہ عمر بھر
زبان و قلم سے جہاد کرتا رہا ، اور الخلق عیال اللہ کی ساری عمر اس نے
تبلیغ کی ۔ انتہا یہ کہ مرض الموت میں مبتلا اور بستر مرگ پر پڑے ہوئے
بھی اس نے علاقہ واریت اور وطنی قومیت کے بت پر ضرب کاری لگائی
تھی ! — اس کے باوجود اس پر یہ الزام کہ اس نے پنجاب کے تنگ تر
دائرے میں رہنے والوں کے مفاد کی خاطر پاکستان کا تصور پیش کیا تھا !!

خرد کا نام جنوں رکھ دیا جنوں کا خرد
جو چاہے آپ کا حسنِ کرشمہ ساز کرے

حقیقت یہ ہے کہ تصور پاکستان کا ذہنی محرک اقبال کا جذبہٴ یاس
تھا نہ تعلقِ پنجاب ، بلکہ اس کا حقیقی محرک تھا ، ان کا عشقِ اسلام !
انہوں نے انسانی زندگی اور اس کے حقائق کا گہرا مطالعہ کیا اور اس نتیجہ
پر پہنچے کہ بنی نوع انسان کی انفرادی و اجتماعی نجات اسلام اور صرف
اسلام میں ہے ۔ اسلام نے پہلے ان کے ذہن و دماغ پر قبضہ کیا اور اس
کے بعد وہ ان کے قلب و روح پر چھا گیا ۔ پہلے تو عقل و فکر نے ان کو
اسلام کی سچائی کا قائل کیا اور جب یہ سچائی ان کے دل میں اتر گئی ، تو
وہ اسلامی حقائق کے دیوانے اور عاشقِ زار بن گئے ۔ ان کی چشمِ دیندار
و نگہ پاکباز نے ساڑھے تیرہ سو سال کے پردوں کو اٹھا کر اس مثالی اور
نصیب العینی معاشرہ کی ایک جھلک دیکھ لی ، جس کو روحِ نمد نے پرورش
کیا تھا ، سوزِ صدیق نے پروان چڑھایا تھا اور صولتِ فاروق نے نکھارا
تھا — — بیسویں صدی کی گھٹا ٹوپ تاریکی میں روشنی کی اس جھلک نے
ان کے دل کو بقعہ نور بنا دیا ، اور ان کی نظر میں وہ بصیرت پیدا کر دی
تھی ، جس کی مدد سے وہ انفرادی و اجتماعی زندگی کے ہر مسئلہ کو حل
کرتے تھے ۔ اقبال کے دل و نگاہ پر تو اس روح پرور ہلالی روشنی نے
قبضہ کر لیا تھا ، لیکن ان کی آنکھوں نے کیا نظارہ دیکھا ؟ یورپ کو
مادیت نے اپنی قبامیں لپیٹ لیا تھا ، ایشیا پر موت کی سی خوفناک غشی طاری

تھی اور وسط ایشیا کا وہ خطہ جہاں جلالِ اسلامی نے کئی برس تک دنیا کو اپنا پر شوکت نظارہ دکھایا تھا ، اب موت و زیست کی کشمکش میں مبتلا تھا ۔ انہوں نے اپنی زندگی میں دو مرتبہ عالم اسلام کو موت کے منہ میں جا کر واپس آتا ہوا دیکھا — ایک تو اس وقت جب کہ روس و برطانیہ کے اتحاد نے ممالکِ اسلامیہ کو ختم کر دینے کے منصوبے بالذمے تھے — اور دوسرے جنگِ عظیم کے دوران جبکہ وطنی قومیت اور لادینی سیاست کی ریشہ دوانیوں اور وسیسہ کاریوں نے وحدتِ اسلامی کو بارہ بارہ کر دیا تھا ! اور اختتامِ جنگ پر خلافتِ ترکیہ کے انحلاء نے بظاہر وحدتِ اسلامی کی تجہیز و تکفین کے آخری مراسم ادا کیے تھے ، لیکن اقبال کی نگاہ ہوشیار نے عالم اسلام کی خاکستر سے ان چنگاریوں کو اڑتے ہوئے دیکھ لیا تھا ، جو جمال الدین افغانی کی شخصیت میں آ کر جمع ہو گئی تھیں — انہوں نے دیکھا کہ اس بطلِ حریت کی روح میں ان چنگاریوں نے وہ آگ لگا دی جو ایک اسلامی ملک سے دوسرے اسلامی ملک میں پھیلی جا رہی تھی اور وہ تڑپ پیدا کر دی ، جس کا اثر لازماً دنیائے اسلام پر ہو کر رہا ۔

یہ نظارہ تو مغربی دنیا اور مشرقِ وسطیٰ کا تھا ، لیکن خود اس خطہ زمین کی کیا حالت تھی ، جس سے ان کا وطنی تعلق تھا ؟ غلامی کا طوق ہندوستان کے گلے میں پڑا ہوا تھا ، اور وہ اس طوق کو اتار کر مغربی تصورات کی بیڑیاں اپنی خوشی سے پہننا چاہتا تھا ۔ اقبال نے چاہا کہ اسلامی تصورات کے تیشہ سے ان بیڑیوں کو توڑ پھینک دے لیکن غلاموں کی ایک عظیم اکثریت ان بیڑیوں کو اپنا زیور سمجھ رہی تھی ۔ ان حالات میں اس نے یہی مناسب سمجھا کہ کم از کم برصغیر ہند کے اس خطے کو اس ذہنی غلامی سے بچا لیا جائے جہاں اس نصب العینی معاشرہ کے نام لیواؤں کی اکثریت رہتی سہتی ہے — تاکہ وہ تصورات ، جنہوں نے اس کی روح کی گہرائیوں میں اپنا گھر کر لیا تھا ، جنہوں نے عالم اسلامی

۶۔ مضامینِ اقبال ، مرتبہ تصدق حسین تاج ، مطبوعہ ، احمدیہ پریس ، چارمینار ، حیدر آباد دکن ، بار اول ۱۳۶۲ھ ، ص ۱۶۶

کو موت کی آغوش میں جانے سے بچا لیا اور جنہوں نے جہاں الدین افغانی کی تحریک وحدتِ اسلامی کے ذریعہ ممالک اسلامیہ میں روح اسلامی کی تڑپ پیدا کی تھی ، اس خطبہ میں جلوہ گر کیے جا سکیں — — — مختصر یہ کہ (۱) اسلامی حقائق کا عشق (۲) عالم اسلام کی بربادی (۳) انخلاء خلافتِ ترکیہ (۴) جہاں الدین افغانی کی تحریک وحدتِ اسلامی اور (۵) ہندوستان کی خیر سگالی کا جذبہ بے پایاں — — — اقبال کے ماحول ، عالم اسلام کے حوادث اور اقبال کے سیاسی تفکر پر بحیثیت مجموعی غور کرنے کے بعد ، ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہی وہ محرکات ہیں ، جو تصورِ پاکستان کے پس پردہ اقبال کے ذہن میں کام کر رہے ہیں ۔ گویا خارجی شہادت کی بناء پر ہم انہیں محرکات قرار دے رہے ہیں ۔ آئیے ۔ دیکھیں کہ ہمیں ان ذہنی محرکات میں کوئی داخلی شہادت بھی ملتی ہے ۔

پاکستان کی تجویز ، علامہ اقبال نے دسمبر ۱۹۳۰ء میں مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس منعقدہ الہ آباد کے خطبہ صدارت میں پیش کی تھی ۔ یوں تو اس تجویز کے پس منظر کے طور پر ان کے ذہن میں جو تصورات و خیالات کار فرما رہے ہیں ، انہیں ان کے پورے کلام و پیام ، تقاریر و بیانات میں سے باسانی ڈھونڈ کر نکالا اور پیش کیا جا سکتا ہے ، لیکن اگر کوئی شخص ان کے صرف اسی خطبہ صدارت کو بنظر غائر پڑھ لے تو اس کو ان کے اس ذہنی محرک کا پتہ چل جائے گا ، جو اس تجویز کے پیچھے کار فرما تھا ۔

یہ خطبہ ایک ایسی جماعت کے سالانہ اجلاس میں پڑھا گیا تھا ، جو عملی نہیں بلکہ بالکلیہ سیاسی جماعت تھی ۔ اس سیاسی جماعت کا مقصد نظری طور پر سیاسی مسائل کے بارے میں اظہار خیال کرنا نہ تھا ، بلکہ یہاں تو عملی طور پر مسلمانوں کی سیاسی رہنمائی کرنا تھی ۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ اس خطبہ صدارت کے ابتدائی حصہ میں جو کافی طویل ہے ، ان سیاسی اور عمرانی مسائل پر بحث کی گئی ہے ، جو قطعاً نظری یا علمی (Academic) ہیں ، اور جن کا اس وقت کی عملی سیاست سے بظاہر کوئی تعلق نظر نہیں آتا ۔ خود علامہ کو اس بات کا احساس تھا ۔ تب ہی تو انہوں نے کہا ۔

”مجھے امید ہے کہ آپ مجھے اس خالص علمی بحث کے لیے معاف

فرمائیں گے۔“

یہ علمی بحث ، اسلام کے اصول عمرانی ، نظریہ سیاسی اور تصور قومیت کی مختصراً مگر جامع تشریح ہے ۔ مسلم لیگ کوئی علمی ادارہ ، یا اکادمی تو تھی نہیں کہ وہاں اس قسم کے مباحث چھیڑے جاتے ۔ سوال یہ ہے کہ ایک خالص عملی سیاسی جماعت کے پلیٹ فارم سے اس قسم کی علمی باتیں کرنے کا کیا تک تھا ؟ کیا اقبال اس قدر غیر متوازن ذہن رکھتے تھے کہ انہیں اس امر کا احساس نہ تھا کہ کون سی بات کس محل و موقع پر کہنی چاہیے ! اگر آپ غور سے اس خطبہ صدارت کو پڑھیں تو آپ خود محسوس کریں گے کہ اقبال نے یہ باتیں بے محل نہیں کہی تھیں ۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ان باتوں کے کہنے کا اس سے زیادہ موزوں محل اور موقع نہ تھا ۔ انہوں نے یہ باتیں ، اپنے خطبہ صدارت کے ابتدائی حصہ میں محض اس لیے کہی ہیں کہ آگے چل کر اسی خطبہ میں انہوں نے جو تجویز برصغیر میں ایک نئی آزاد مسلم مملکت کے قیام کی پیش کی ہے اس کے لیے ذہنوں کو پہلے سے تیار و آمادہ کر لیا جائے ۔ واقعہ یہ ہے کہ اس زمانہ کے سیاسی ماحول میں ، جب کہ یہ خطبہ صدارت پڑھا گیا تھا ۔ یہ تجویز ایک انوکھی تجویز تھی اور غیروں کو ہی نہیں بلکہ اپنوں کو بھی اچنبھے میں ڈالنے والی ! — اب تک مسلمان ، جداگانہ انتخاب ، نشستوں کے تحفظ ، ملازمتوں میں تناسب اور تمدنی حقوق وغیرہ کے لیے لڑ رہے تھے ، جن کی آخری شکل قائد اعظم کے چودہ نکات کے نام سے سب کے سامنے آئی تھی ۔ بنیا کانگریس ان حقوق و تحفظات میں ڈنڈی مارنے کے لیے ادھار کھائے بیٹھی تھی اور ہندو مہاسبھا تو ان کی سرے سے مخالف تھی ۔ ایسے ماحول اور ان حالات میں ایک نئی آزاد مسلم مملکت کے قیام کی تجویز سے غیروں کا چراغ پا ہونا تو لازمی تھا ہی ، اپنے بھی حیرت زدہ ہو کر رہ جاتے ! اسی لیے علامہ اقبال نے ایک ماہر نفسیات کی طرح ان منجیدہ علمی مباحث کے ذریعہ مسلمانوں کے قلوب کو تیار اور غیروں کے اذہان کو صاف کیا ۔ یوں اپنی بات کو اپنوں کے دلوں میں اتارنے اور غیروں سے منوانے کے

۷۔ اسپیکس اینڈ شیٹ ، نٹس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ، طبع ثانی ، ص ۷

لیے راستہ ہموار کیا ۔ اب اس کو آپ چاہیں تو پاکستان کا اقبالی فلسفہ کہیے ، نظریاتی اساس کہیے یا علمی توجیہ قرار دے لیجئے ۔ حقیقت یہ ہے کہ خطبہ صدارت کے یہ سارے علمی مباحث ہی ، اقبال کا وہ ذہنی سرمایہ ہے ، جس سے اس تصور کی تعمیر ہوئی ہے ۔

یہاں ہم بخوف طوالت ان تمام علمی نکات کا جائزہ نہیں لے سکتے ، جو علامہ نے اپنے خطبہ کے ابتدائی حصے میں بیان کئے ہیں کہ انہوں نے یہاں اصطلاحاً نہیں بلکہ واقعاً سمندر کو کوزہ میں بند کیا ہے ۔ اس لئے ہم ان کے خطبہ صدارت سے صرف ایک فقرہ پیش کرنے پر اکتفا کرتے ہیں ، جو حقیقتاً اس تجویز کا محرک اور اقبال کے ذہن کی کلید ہے ۔ وہ فقرہ یہ ہے ۔

” ہندوستان دنیا میں سب سے بڑا مسلم ملک ہے ۔ اس ملک میں اسلام کی زندگی ، بحیثیت ایک تمدنی قوت کے ، بڑی حد تک اس امر پر منحصر ہے کہ اس کو ایک مخصوص رقبہ میں مرتکز کر دیا جائے ۸“

یہی اقبال کی نظر میں پاکستان کی تشکیل کا جواز ، اور اس کے قیام کی سب سے بڑی ، سب سے محکم دلیل ہے ۔

اسلام کا ایک تمدنی قوت کی حیثیت سے ارتکاز (Centralization) اقبال کے تصور پاکستان کی روح ہے ۔ اسلام کی ابتدائی تاریخ ہمیں یہ بتاتی ہے کہ اس ارتکاز کے بعد ہی اسلام ایک تمدنی قوت کی حیثیت سے نہ صرف زندہ رہا ، نشو و نما پائی بالیدگی حاصل کی بلکہ وہ ربع مسکون پر چھا گیا ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں اسلام کی تبلیغ کی ، ایک حد تک آپ کو کامیابی ہوئی ۔ کچھ لوگ مسلمان ہوئے ، مگر مکہ میں بڑی حد تک اسلام شخصی مذہب (Personal Faith) بنا رہا ۔ آپ کے اغراض و مقاصد بلکہ اسلام کی بنیادی غرض و غایت کے لئے حقیقتاً یہ کامیابی کافی نہ تھی ۔ اب

۸۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ، مطبوعہ لاہور
طبع ثانی ص ۱۳ ۔

آپ نے طائف پر نظر ڈالی۔ وہاں بھی وہی صورت پیش آئی، جو مکہ میں پیش آ چکی تھی۔ پھر آپ نے قرب و جوار پر نظر ڈالی۔ بالآخر انتخاب یثرب کا ہوا۔ اللہ کے حکم سے اللہ کے رسول نے مکہ سے مدینہ ہجرت کی اور مدینہ پہنچ کر نہ صرف تبلیغ کی، بلکہ ایک مثالی مملکت (Ideal State) قائم کر دی۔ اب اسلام صرف ایک شخصی مذہب (Personal Faith) عادات، عقائد و رسوم کا مجموعہ ہی نہ رہا بلکہ ایک اجتماعی نظام بن گیا! اقبال کے الفاظ میں ہجرت کے بعد، پہلی مرتبہ اسلام کو بحیثیت ایک تمدنی قوت کے یثرب میں سرور عالم (Leader of the World) نے مرتکز کر دیا!! سیرت نبوی کے اس عظیم الشان واقعہ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کے بنیادی مقاصد کے لئے صرف تبلیغ ہی کافی نہیں ہے، بلکہ تبلیغ سے بھی ایک قدم آگے بڑھ کر اسلام کو تمدنی قوت کی حیثیت سے مرتکز کرنے کی ضرورت ہے۔ اگر ”اشاعت“ ہی کافی تھی اور ”ارتکاز“ ضروری نہ تھا، تو پھر رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم، کو ہجرت کی صعوبت اٹھانے اور ایک نصب العینی مملکت کی نیو ڈالنے کی ضرورت کیا تھی!! مکہ کی سعی اشاعت کے دوران اسلام پھیلا تو ضرور، لیکن مدینہ کی کوشش ارتکاز کے بعد ہی وہ پھلا پھولا اور ایک تمدنی قوت بن کر اس نے نہ صرف اس مدنی مملکت کے اندر بلکہ اس کے باہر تمام عالم پر اپنے اجتماعی برکات کی بارش کر دی! — — — مندرجہ بالا فقرہ لکھتے وقت اقبال کے ذہن میں صدر اول کی اسلامی تاریخ کا یہی تابناک واقعہ تو نہ تھا؟ کہیں ایسا تو نہیں ہے کہ ”اسلامی تعلیمات کی روح سے اتصال دائمی رکھنے کے باعث“ اس مختصر سے فقرہ میں انہوں نے اسلام کی اس تاریخی حقیقت اور اس کے بنیادی تقاضہ کو سمو دیا ہو؟ یہ محض قیاس آرائی نہیں، بلکہ ایک حقیقت ہے کہ اسلام ایک تمدنی و تہذیبی قوت کی حیثیت سے مرتکز ہو کر انسانوں کی انفرادی و اجتماعی زندگی کو اپنے حیطہ اقتدار میں لے لینا چاہتا ہے۔ وہ مسیحیت کی طرح یہ نہیں کہتا کہ جو قیصر کا ہے، وہ قیصر کو دو اور

۹۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو، مطبوعہ لاہور طبع

دوم سنہ ۱۹۴۸ ع ص ۳ -

جو خدا کا ہے وہ خدا کو دو۔ وہ اس بات کا بھی روادار نہیں ہے کہ انسانوں کے اجتماعی معاملات کی باگ ڈور سیکولرزم کے حوالے کر کے ، خود ایک نجی عقیدے کی حیثیت سے انسانوں کی انفرادی زندگی کے گوشہ عافیت میں چلا جائے۔ وہ ایک مضمحل ، غیر مؤثر ، مجہول مذہب یا ایک مجموعہ عبادات و رسوم ”دھرم“ (Cult) نہیں ہے۔ وہ ایک بااثر فعال اور حیات بخش عنصر کی حیثیت سے انسانوں کی انفرادی اور اجتماعی زندگی پر چھا جانا چاہتا ہے۔ انہیں اپنے قابو میں لا کر ان کی صورت گری کرنا چاہتا ہے۔ وہ زبردستی یقیناً نہیں کرتا۔ لا اِکراہ فی الدین ، لیکن زیر دست بن کر رہنا بھی اس کی فطرت میں داخل نہیں ہے۔ وہ دست نگری اور محکومی پر کسی صورت رضامند نہیں ہے۔ دست نگری اور محکومی کی بات تو رہی ایک طرف ، باطل سے مفاہمت و مصالحت بلکہ اغماض و چشم پوشی تک اسے گوارا نہیں ہے۔ وہ اس دنیا میں مغلوب و محکوم ، منفعل و مضمحل رہنے کے لئے نہیں بلکہ فاتح و مقتدر ”غالب و کار آفرین ، کار کشا و کار ساز“ بننے کے لئے آیا ہے۔ ہوالذی امرسل رسولہ بالہدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلمہ و لو کرہ المشرکون۔ (ترجمہ) ”اسی نے بھیجا اپنے رسول کو ہدایت اور سچا دین دے کر تاکہ اس کو غلبہ دے ہر دین پر ، خواہ یہ امر مشرکوں پر شاق ہی کیوں نہ گذرے۔“

الکلمۃ اللہ ہی العلیا۔ اللہ ہی کا کلمہ ہی ”بلند و بالا“ ہے۔ یہ ہے اسلام کی سرشت کا تقاضا اور یہ ہے اس کی فطرت کا داعیہ ! یہ داعیہ ایک ایسی حقیقت ہے ، جو ہر اس شخص پر آشکارا ہو جاتی ہے ، جس نے تھوڑے سے غور و فکر کے ساتھ اسلام کا مطالعہ کیا ہو۔ پنجاب کے مشہور ہندو نیتا لالہ لاجپت رائے نے اسی حقیقت سے آگاہ ہونے کے بعد بنگال کے کانگریسی لیڈر ، سی آر داس کو سنہ ۱۹۲۵ء میں وہ مشہور تاریخی خط لکھا تھا ، جس کا حوالہ قائد اعظم محمد علی جناح نے مسلم لیگ کے اجلاس لاہور والے خطبہ صدارت میں دیا تھا۔ لالہ جی نے لکھا تھا۔

”ایک اور نکتہ ہے ، جو مجھے حال میں بہت زیادہ ستاتا رہا ہے ،

اور جو ایک ایسا نکتہ ہے ، جس پر میں چاہتا ہوں کہ آپ احتیاط سے غور فرمائیں اور وہ ہندو مسلم اتحاد کا مسئلہ ہے ۔ پچھلے چھ مہینے کے دوران میں نے اپنا بیشتر وقت مسلمانوں کی تاریخ اور مسلمانوں کی شریعت کے مطالعہ پر صرف کیا اور میں یہ خیال کرنے پر مائل ہوں کہ ہندو مسلم اتحاد ممکن ہے نہ قابل عمل ہے ۔ مسلمانوں کے جو لیڈر تحریک عدم تعاون میں شریک ہیں ، ان کے خلوص کو مانتے ہوئے اور تسلیم کرتے ہوئے ، میں سمجھتا ہوں کہ ان کا مذہب ہندو مسلم اتحاد کی قسم کی ہر چیز کے لئے مؤثر رکاوٹ بنتا ہے ۔ آپ کو وہ گفتگو یاد ہو گی جو میں نے حکیم اجمل خاں صاحب اور ڈاکٹر کچلو کے ساتھ کی تھی اور آپ کو کلمتہ میں سنائی تھی ۔ ہندوستان میں حکیم صاحب سے زیادہ عمدہ مسلمان نہیں ہے لیکن سوال یہ ہے کہ آیا وہ یا کوئی دوسرا مسلمان لیڈر قرآن کے خلاف کوئی کام کر سکتا ہے ۔ میں تو بس یہی امید قائم کر سکتا ہوں کہ اسلامی شریعت کے متعلق میرا مطالعہ غلط ہے اور مجھے اس چیز سے زیادہ کسی اور چیز سے سکون حاصل نہ ہو گا کہ مجھے یقین دلایا جائے کہ اسلامی شریعت کے متعلق میرا مطالعہ غلط ہے ۔ لیکن اگر اسلامی شریعت کے متعلق میرا مطالعہ صحیح ہے تو اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اگرچہ ہم برطانیہ کے خلاف متحد ہو سکتے ہیں لیکن ہم جمہوری اصولوں کے مطابق ہندوستان پر حکومت کرنے کے لئے متحد نہیں ہو سکتے ۔ تو پھر اس کا علاج کیا ہے ۔ میں سات کروڑ مسلمانوں سے نہیں ڈرتا بلکہ یہ سوچتا ہوں کہ ہندوستان کے سات کروڑ مسلمانوں کے ساتھ افغانستان ، وسط ایشیاء ، عرب ، عراق اور ترکی کے مسلح غول ایسے ہوں گے جن کا مقابلہ نہیں کیا جا سکتا ۔ میں ایمانداری اور خلوص کے ساتھ اس کا قائل ہوں کہ ہندو مسلم اتحاد کی ضرورت ہے یا ہندو مسلم اتحاد مناسب ہے ۔ میں مسلم لیڈروں پر بھروسہ کرنے کے لئے بھی تیار ہوں ، لیکن قرآن

اور حدیث کے احکام کا کیا ہو گا ۔ مسلم لیڈر ان احکام کی خلاف ورزی نہیں کر سکتے تو کیا ہمارا انجام تاریک ہے ؟^{۱۰} ”

لالہ لاجپت رائے کا یہ تاثر تو ان کے صرف چھ ماہ کے مطالعہ اسلام و اسلامی قانون کا ماحصل تھا ، تو پھر کیا اقبال ، جس نے اپنی زندگی کا بہترین حصہ اسلام ، اس کے نظام شریعت و سیاست ، اس کی تہذیب و تاریخ اور ادب کے گہرے مطالعہ میں صرف کیا تھا^{۱۱} ، اس حقیقت مبرہن سے بے بہرہ رہ سکتا تھا ؟ ہرگز نہیں ! اقبال نے عملی سیاست میں داخل ہوتے وقت ہی کہا تھا ۔

” اس وقت جو قوتیں دنیا میں کارفرما ہیں ، ان میں سے اکثر اسلام کے خلاف کام کر رہی ہیں لیکن لیظہرہ ، علی الدین کلمۃ کے دعوے پر میرا ایمان ہے کہ انجام کار اسلام کی قوتیں کاسیاب اور فائز ہوں گی^{۱۲} ”

پھر انہوں نے اپنے خطبہ صدارت مسلم لیگ میں اسلام کے اس فطری داعیہ اور اندرونی تقاضے کو صرف ایک بلیغ و دلکش فقرہ میں یوں ادا کیا ۔

”Islam is itself a destiny and will not suffer a destiny”

” اسلام خود ایک تقدیر ہے ، وہ کسی دوسری تقدیر کو انگیز نہیں کر سکتا^{۱۳} ”

-
- ۱۰۔ اخبار مرہٹہ ، ۲ فروری سنہ ۱۹۴۰ع بحوالہ سیاست ملیہ ، از محمد امین زبیری ص ۱۹۰ ۔
 - ۱۱۔ اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ناشر المنار اکادمی لاہور طبع دوم ستمبر سنہ ۱۹۴۸ع ص ۳ ۔
 - ۱۲۔ اخبار ” زمیندار ” مورخہ ۲۱ نومبر سنہ ۱۹۲۶ع ۔
 - ۱۳۔ اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ، مطبوعہ لاہور ، طبع دوم ص ۷ ۔

اگر اسلام کے بارے میں اقبال کا تصور یہ ہے تو پھر بات ادق اور پیچیدہ نہیں، صاف اور واضح ہے کہ پاکستان کا تصور پیش کرتے وقت ان کا ذہنی محرک یہی اور صرف یہی ایک ”تقدیر ساز قوت“ تھی!

تصور پاکستان کے تعلق سے اقبال کے ذہنی محرک کی تلاش یا یہ معلوم کرنا کہ اقبال کے ذہن میں پاکستان کی نظریاتی اساس (پاکستان کی آئیڈیالوجی) کیا ہے، اس لئے اہم ہے کہ عام طور پر اقبال ہی کو تصور پاکستان کا خالق یا اولین بانی سمجھا جاتا ہے۔ لیکن اقبال کی یہ حیثیت بڑی مایہ النزاع بن گئی ہے اور بعض حلقوں میں تو اس بات کی عمداً کوشش کی گئی ہے کہ ان سے یہ منصب بھی چھین لیا جائے اور دوسروں کو اس پر فائز کیا جائے! آئیے، یہ تحقیق بھی کر لیں کہ پاکستان کا تصور، اپنے پورے مضمرات کے ساتھ سب سے پہلے کس نے پیش کیا۔ اسی سلسلہ میں پاکستان کی آئیڈیالوجی یا اس کی نظریاتی اساس پر بھی مزید روشنی پڑ جائے گی۔

اقبال — — — تصور پاکستان کا پہلا بانی؟ | پاکستان کا تصور سب سے

پہلے کس نے پیش کیا؟ جواب میں مختلف نام لئے جاتے ہیں۔ سرسید احمد خاں، ولفریڈ سکاؤن بلنٹ، مولانا عبدالحلیم شرر، سر تھیوڈور ماریسن ولایت علی بمبوق، خیری برادران، عبدالقادر باگرامی، نادر علی، مولانا محمد علی جوہر، خاں صاحب سردار محمد گل خاں، مولانا حسرت موہانی، لالہ لاجپت رائے، مولانا مرتضیٰ احمد خاں اور چودھری رحمت علی (الف)۔

الف۔ سوائے سر تھیوڈور ماریسن کے یہ سب نام جناب پیرزادہ شریف الدین نے اپنی کتاب ”منزل بمنزل“ میں پیش کئے ہیں۔ پیرزادہ صاحب نے ان میں سے کسی ایک کو تصور پاکستان کا بانی قرار نہیں دیا ہے۔ البتہ انہوں نے یہ بتانے کی کوشش کی ہے کہ تقسیم ہند کا تصور مختلف زمانوں میں کن لوگوں کے ذہن میں گردش کرتا رہا ہے تاہم اس سے تاثر یہی پیدا ہوتا ہے کہ اقبال سے قبل ان حضرات نے یہ تصور پیش کیا تھا۔

آئیے دیکھیں ، ان لوگوں نے کیا کہا ہے ۔

سنہ ۱۸۶۷ء میں جب اردو ہندی کا جھگڑا شروع ہوا تو سرسید نے بنارس کے انگریز کمشنر مسٹر شیکسپیئر کے سامنے جن خیالات کا اظہار کیا تھا ، انہیں ہم اس کتاب کے دوسرے باب میں درج کر آئے ہیں ۔ سرسید نے اس وقت ہندوؤں اور مسلمانوں کو دو مختلف قومیں قرار دیا تھا اور یہ پیش گوئی کی تھی کہ یہ دو مختلف قومیں کسی کام میں دل سے شریک نہیں ہو سکیں گی^{۱۴} ۔ سنہ ۱۸۸۳ء میں انہوں نے ایک تقریر میں کہا ۔

” اب فرض کیجئے کہ سارے انگریزوں کو ہندوستان چھوڑنا پڑ جائے --- تو پھر ہندوستان کے حکمران کون ہوں گے ؟ کیا یہ ممکن ہے کہ ان حالات میں ہندو اور مسلمان دونوں قومیں ایک ہی تخت سلطنت پر بیٹھ سکیں اور اقتدار کی حد تک مساویانہ حیثیت برقرار رکھ سکیں ؟ یقیناً نہیں قطعاً ناممکن یہ لازمی اور ضروری ہے کہ ان میں سے کوئی دوسرے کو مغلوب کرے اور اپنا زیرنگین بنا لے^{۱۵} “

سرسید نے اسی دو قومی نظریہ کی بنیاد پر مارچ سنہ ۱۸۸۸ء میں بمقام میرٹھ اپنی مشہور و معروف تقریر میں انڈین نیشنل کانگریس کی مخالفت کی ۔ پھر جب مسٹر بدر الدین طیب جی صدر کانگریس نے اجلاس مدراس کے بعد مسلمانوں کو کانگریس میں شرکت کی ترغیب دی تو سرسید نے ان کی سخت مخالفت کی اور ایک بیان جاری کیا ، جس میں انہوں نے کہا ۔

” یہ امر واقعہ ہے کہ کوئی مسلمان خواہ وہ ایک سوچی ہو یا

۱۴۔ حیات جاوید ، از مولانا الطاف حسین حالی طبع ثانی ص ۹۴ ۔

۱۵۔ (The Making of Pakistan) از رچرڈ سائمنڈز ، مطبوعہ لندن سنہ

۱۹۵۰ء ص ۳۱ و ” پاکستان منزل بمنزل “ از پیرزادہ شریف الدین

طبع اول سنہ ۱۹۶۵ء مطبوعہ انجمن پریس کراچی ص ۶۷ ۔

اعلیٰ خاندانی آدمی ، برگز پرگز یہ گوارا نہ کرے گا کہ مسلمانوں کا رتبہ گھٹا کر انہیں ایک ایسی حیثیت دے دی جائے ، جہاں رہ کر وہ اپنے آپ کو ایک ایسی دوسری قوم کا غلام محسوس کریں جو ان کی پڑوسی قوم ہے^{۱۶}۔

مندرجہ بالا اقتباسات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ سر سید ہندوؤں اور مسلمانوں کی دو قومیں تصور کرتے تھے اور ان کے باہم مل کر رہنے یا آزادی ہند کی صورت میں ان دونوں قوموں کی مشترکہ حکومت کو ناممکن خیال کرتے تھے۔ ان کا خیال تھا کہ اگر ہندوستان برطانوی تسلط سے آزاد ہو جائے گا تو ان دونوں قوموں میں سے کوئی ایک قوم غالب ہو جائے گی اور دوسری قوم کو غلام بنا لے گی۔ اس کے بجائے اس مسئلہ کا کوئی دوسرا متبادل حل بھی ان کے ذہن میں تھا یا نہیں اس کا کوئی پتہ نہیں چلتا یا کم از کم ان کے بیانات سے اس کا اظہار نہیں ہوتا۔ یہ صحیح ہے کہ وہ دو قومی نظریے کے حامی تھے۔ ہندو مسلم مشترکہ معاشرت و مخلوط حکومت کے سخت مخالف تھے تاہم صرف اسی بناء پر انہیں تصور پاکستان کا پہلا بانی قرار نہیں دیا جا سکتا کیونکہ نہ تو انہوں نے کوئی متبادل تجویز پیش کی اور نہ ہندوستان کی تقسیم اور مسلم مملکت کے قیام کی طرف کوئی اشارہ کیا۔ وجہ بالکل واضح ہے۔ سر سید کے زمانے میں سیاسی حالات ایسے تھے ہی نہیں کہ وہ کوئی متبادل تجویز پیش کرتے یا تقسیم ہند کی رائے دیتے۔ اس وقت تو ہندوستان پر انگریزوں کی گرفت بہت مضبوط تھی اور آزادی ہند کی منزل ابھی بہت دور تھی۔ اس زمانے میں مسئلہ مجالس قانون ساز کی تشکیل اور ان میں محدود پیمانہ پر عوامی نمائندگی کا تھا۔

ولفریڈ سکاؤن بلنٹ ایک ادیب تھا۔ اس نے لارڈ رین کے زمانہ میں ہندوستان کا دورہ کیا اور ایک کتاب بعنوان (Ideas about India) لکھی اس میں اس نے لکھا۔

۱۶۔ پاکستان منزل بمنزل ، از پیرزادہ شریف الدین ص ۷۲۔

” میرے بارے میں کہیں یہ نہ سمجھ لیا جائے کہ میں ہندوستان کے لئے شاہی ایوان (امپیریل پارلیمنٹ) کی وضع کی گئی کسی چیز پر زور دے رہا ہوں۔ ہندوستان ایک بہت ہی وسیع و فراخ براعظم جیسا ہے اور یہ ایک ایسی کثیر رنگ برنگی اور گونا گوں نساوں سے آباد اور معمور ہے کہ یہ قطعاً ممکن نظر نہیں آتا کہ ان کو ملا کر اور ایک دوسرے میں مدغم کر کے کوئی ایک واحد اسمبلی تشکیل دی جائے ، جو ان نمائندوں پر مشتمل ہو جو کسی قابل تصور یا ممکنہ ضابطہ اور طریقہ انتخاب کے ذریعہ منتخب ہو سکیں۔“

اپنی اس رائے کی بنیاد پر دسمبر سنہ ۱۸۸۳ء میں بلنٹ نے یہ تجویز پیش کی کہ شمالی ہند کے تمام صوبوں کو عملی طور پر مسلم حکومت کے تحت دے دیا جائے اور جنوبی ہند کے صوبوں کو ہندو حکومت کے تحت۔ ”اس منصوبے میں بہر حال برطانوی حکومت کو ایک نگران طاقت کی حیثیت سے برقرار رہنا تھا اور انگریزی افواج کو بھی ہر صوبہ میں مقیم رہنا تھا تاکہ ان صوبوں کو برطانوی حمایت حاصل رہ سکتی لیکن سارے دیوانی نظم و نسق ، قانون سازی اور مالیات کو ملکی ہاتھوں میں دے دینا ضروری تھا۔“

ان اقتباسات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ

- ۱۔ بلنٹ ہندوستان کو ایک ملک نہیں بلکہ ایک وسیع ذیلی براعظم (Sub-continent) سمجھتا تھا۔
- ۲۔ وہ ہندوؤں اور مسلمانوں کو دو علیحدہ قومیں قرار دیتا تھا۔
- ۳۔ ان دونوں کی مشترکہ یا مخلوط حکومت کو وہ ناقابل عمل سمجھتا تھا اور اسی لئے

۱۷۔ (Ideas about India) از بلنٹ ص ۸۹ ، بحوالہ پاکستان منزل بمنزل
از شریف الدین پیرزادہ ص ۱۶۳ -
۱۸۔ ایضاً ص ۱۶۳ ، ایضاً ص ۷۴ -

۴۔ اس نے شمالی ہند کے صوبوں کو مسلم حکومت کے تحت اور جنوبی ہند کے صوبوں کو ہندو حکومت کے تحت رکھنے کی تجویز پیش کی تھی۔

ان تمام تصورات کے باوجود اس کی اس تجویز کو تقسیم ہند کی تجویز قرار نہیں دیا جا سکتا کیونکہ وہ ان صوبوں پر برطانوی حکومت کی نگرانی و تسلط کو ضروری سمجھتا تھا۔ البتہ وہ ان صوبوں کی محدود خود مختاری (Limited Provincial Authority) دینے کا قائل تھا۔ ظاہر ہے کہ ان تمام صوبوں پر برطانوی حکومت کا تسلط اور انگریزی افواج کی نگرانی، ہندوستان کو ایک ”سیاسی وحدت“ (Political Unit) بنائے رکھتے۔ اس نقطہ نظر سے دیکھئے تو بلنٹ کے تصورات سے پاکستان کی صورت گری نہیں ہوتی۔ برطانوی تسلط کے خاتمہ کے بعد، اس ذیلی براعظم کا سیاسی نقشہ کیا ہوگا؟ شمالی ہند کے مسلم صوبوں اور جنوبی ہند کے ہندو صوبوں میں علیحدہ علیحدہ آزاد و مختار مملکتیں قائم ہوں گی یا ان کے مابین کوئی مشترکہ سیاسی نظم ہوگا۔ اس بارے میں بلنٹ خاموش ہے۔ وجہ ظاہر ہے کہ اس زمانے میں برطانوی سامراج کے خاتمہ کا تصور کسی انگریز کے ذہن میں آ ہی نہیں سکتا، لیکن جب تک ان سوالات کا واضح جواب نہ دیا جائے، کسی شخص کو تصور پاکستان کا پیش کنندہ قرار نہیں دیا جا سکتا۔

اردو کے مشہور ناول نگار مولانا عبدالحلیم شرر لکھنوی، ماہ نامہ ”دلگداز“ کے ایڈیٹر تھے۔ انہوں نے لکھنؤ سے اگست سنہ ۱۸۹۰ء میں ایک ہفت روزہ ”مہذب“ بھی جاری کیا تھا۔ اس کے شذرات میں وہ ہندو مسلم مسائل پر بھی اظہار خیال کرتے تھے (الف)۔ ڈاکٹر عبدالسلام

الف۔ مولانا شرر کا رسالہ دلگداز تو مشہور تھا لیکن ”مہذب“ کا کچھ زیادہ چرچا نہ تھا۔ اسی لئے بعض علمی حلقوں میں اس کے متعلق شکوک و شبہات کا اظہار کیا گیا۔ جناب شریف الدین پیرزادہ نے بھی اپنی کتاب ”پاکستان منزل بمنزل“ کے صفحہ ۷۶ پر اپنے شبہ

خورشید نے ان شذرات کا مطالعہ کرنے کے بعد لکھا ۔

”ہندو مسلم چپقلش کے بارے میں انہوں نے جو شذرے وقتاً فوقتاً لکھے ہیں ان سے اس زمانے کی سیاست کا یہ پہلو قدرے اجاگر ہوتا اور براعظم کی اسلامی سیاست کے طالب علم پر یہ انکشاف بھی ہوتا کہ دو قومی نظریہ کسی ایک شخص یا جماعت کی ایجاد نہیں تھا بلکہ ایک شذرے سے تو پاکستان کے تصور کی بھی ایک ہلکی سی جھلک نظر آتی ہے ۱۹“

اپنے اس تاثر کی تائید میں ڈاکٹر صاحب موصوف نے شذرات کے مختلف اقتباسات پیش کئے ہیں ۔ جس شذرہ میں انہیں پاکستان کے تصور کی ہلکی سی جھلک نظر آئی ، وہ ۲۳ اگست سنہ ۱۸۹۰ع کے شمارہ میں شائع ہوا ہے ۔ اس کا متعلقہ اقتباس درج ذیل ہے ۔

”ہمارے خیال میں اگر ایسا ہی وقت آ گیا ہے کہ کسی کی مذہبی رسوم بغیر دوسرے کی توہین و دل شکنی کے پوری نہیں

بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۶۴

کا اظہار اس طرح کیا ہے ”مولانا شرر دلگداز کے ایڈیٹر تھے ۔ ”مہذب“ نام کبھی نہیں سنا“ ۔ راقم الحروف نے ”صحافت پاکستان و ہند میں“ اور ”کاروان صحافت“ کے مصنف ڈاکٹر عبدالسلام خورشید ، صدر شعبہ صحافت ، پنجاب یونیورسٹی سے استفسار کیا تو موصوف نے صراحت فرمائی کہ ”مہذب“ کے پہلے دو سال کے فائل ان کے پاس موجود تھے ۔ پھر انہوں نے ان کو تحفہ کے طور پر لاہور میوزیم کے حوالے کر دیا ۔ اب یہ فائل لاہور میوزیم میں موجود ہیں ۔

۱۹۔ ”صحافت پاکستان ہند میں“ مصنفہ ڈاکٹر عبدالسلام خورشید ، ناشر مجلس ترقی ادب لاہور ، طبع اول جون سنہ ۱۹۶۳ع ص ۲۷۰ و ۲۷۱ اور ”کاروان صحافت“ مصنفہ ڈاکٹر عبدالسلام خورشید ، ناشر انجمن ترقی اردو کراچی ، مطبوعہ سنہ ۱۹۶۴ع ص ۶۶ ۔

ہوتیں اور نہ اتنا صبر و تحمل ہے کہ دوسرا فریق ان باتوں کو طرح دے تو ہندوستان کے اضلاع کو ہندو مسلمان باہم تقسیم کر لیں اور اپنی اپنی آبادیاں علیحدہ کر لیں۔ ۲۰

اس شذرہ کے متعلق ڈاکٹر صاحب موصوف نے یہ وضاحت بھی کر دی ہے کہ اس میں عیدالاضحیٰ کے فسادات کا ذکر کیا گیا ہے اور یہ نتیجہ اخذ کیا گیا ہے کہ برصغیر کی مختلف قوموں کو ایک قرار دینا غلطی ہے۔ ۲۱۔

مہذب کے مندرجہ بالا اقتباس سے ظاہر ہوتا ہے کہ

(۱) مولانا شرر ہندوؤں اور مسلمانوں کو دو علیحدہ قومیں قرار دیتے تھے ،

(۲) وہ اس بات سے مایوس تھے کہ یہ دو قومیں باہم مل کر رہ سکتی ہیں ،

(۳) اسی لئے انہوں نے یہ خیال ظاہر کیا تھا کہ ”ہندو اضلاع“ اور ”مسلم اضلاع“ جدا جدا ہوں تاکہ ان کی آبادیاں علیحدہ رہ سکیں ۔

ظاہر ہے کہ یہ ”ہندو اضلاع“ اور ”مسلم اضلاع“ کے قیام کی تجویز ہے ۔ اس تجویز میں تو ”ہندو صوبوں“ اور ”مسلم صوبوں“ کا تصور بھی نہیں ملتا چہ جائیکہ اس کو ”ہندو مملکت“ اور ”مسلم مملکت“ کی تجویز قرار دیا جائے ۔ شرر کی اس تحریر سے ہندوؤں اور مسلمانوں کی

۲۔ ”صحافت پاکستان و ہند میں“ از ڈاکٹر عبدالسلام خورشید ، ناشر مجلس ترقی ادب لاہور طبع اول ، جون سنہ ۱۹۶۳ ع ص ۲۷۱ اور ”کاروان صحافت“ ص ۶۷ ۔

۳۔ ”صحافت پاکستان و ہند میں“ مصنفہ ڈاکٹر عبدالسلام خورشید ، ناشر مجلس ترقی ادب لاہور ، طبع اول جون سنہ ۱۹۶۳ ع ص ۲۷۱ و ”کاروان صحافت“ ص ۶۷ ۔

باہمی مغائرت کا احساس تو یقیناً مترشح ہوتا ہے ۔ اگر اس احساس مغائرت ہی کو ڈاکٹر عبدالسلام خورشید تصور پاکستان کی ہلکی سی جھلک قرار دے رہے ہیں تو خیر ، ورنہ پاکستان کا تصور احساس مغائرت کا نہیں بلکہ ایک واضح ، قطعی اور پختہ سیاسی شعور کی صورت گری کا نام ہے ۔ علاوہ ازیں شرر کے اس احساس کا محرکِ اولین ”عدم رواداری“ ہے جو دونوں قوموں کے افراد میں انہیں دکھائی دے رہی تھی اور یہی عدم رواداری ، مذہبی رسوم کی ”پر امن طریقہ پر بجا آوری میں انہیں مانع نظر آ رہی تھی ۔ اسی لئے انہوں نے ”ہندو اضلاع“ اور ”مسلم اضلاع“ کا تصور پیش کیا ۔ ظاہر ہے کہ یہ محرک نہ تو وقیع ہے اور نہ ہمہ گیر ! ان دلائل کی روشنی میں پاکستان کے تصور کو شرر کے ذہن کی پیداوار قرار نہیں دیا جا سکتا ۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ سر تھیوڈور ماریسن سابق پرنسپل علی گڑھ کالج نے سب سے پہلے پاکستان کا تصور پیش کیا تھا ۔ جس عبارت کی بنیاد پر انہیں اس تصور کا بانی قرار دیا جاتا ہے وہ یہ ہے ۔

”اگر ہندوستان کے پانچ ملین مسلمان کسی صوبہ یا ملک کے کسی حصہ میں جمع کر دئے جائیں ۔ مثال کے طور پر شمالی ہند میں تو ایک قومی اسپرٹ ان علاقوں میں پیدا ہو جائے گی جس سے حالیہ مسئلہ کا جزوی حل ہو سکتا ہے ۲۲“

یہ بات انہوں نے سنہ ۱۸۹۹ء میں کہی تھی ۔ ظاہر ہے کہ یہ کوئی باضابطہ سیاسی تجویز یا اسکیم نہیں تھی ! اور نہ انہوں نے کسی مسلم مملکت کے قیام کا منصوبہ پیش کیا ۔ سنہ ۱۸۹۹ء میں کوئی انگریز ، خواہ وہ کتنا ہی لبرل ، روشن خیال بے تعصب اور منصف مزاج کیوں نہ ہو ۔ برصغیر میں مسلم مملکت کے قیام کا تصور کر ہی نہیں سکتا تھا ۔ یہ تو ایک مبہم سرسری سا خیال ہے ، جو ایک مضمون نگار ، محض مضمون آرائی کے شوق میں پیش کرتا ہے ۔ زیادہ سے زیادہ ہم اس کو ہندوؤں سے

۲۲- ”ہندوستان میں شہنشاہی حکومت“ از تھیوڈور ماریسن ص ۴۴ ۔

مسلمانوں کی علیحدگی کی تجویز کہہ سکتے ہیں وہ بھی اس خیال سے کہ ان میں قومیت کا جذبہ پیدا ہو جائے نہ کہ کوئی ”مسلم مملکت“ قائم ہو۔ پھر ماریسن کے مندرجہ بالا الفاظ میں یہ تصور بھی جھلکتا ہے کہ اس قومیت یا اس کے اپنے الفاظ میں ”قومی اسپرٹ“ کا تعلق ارض وطن سے ہے۔ یہ گویا یورپی نظریہ وطنیت یا وطنی قومیت ہی ہے جس کا اطلاق وہ مسلمانوں پر کرنا چاہتے تھے اور جس کی مخالفت اقبال کے بنیادی سیاسی عقائد میں داخل تھی۔ الغرض ماریسن کا یہ خیال کوئی سوچا سمجھا منصوبہ یا برصغیر کی اہم ترین سیاسی گتھی کا حل نہیں ہے۔ نہ اس میں برصغیر کی تقسیم کا کوئی ذکر ہے اور نہ مسلم مملکت کے قیام کی طرف کوئی اشارہ ہی ہے!

کہا جاتا ہے کہ ولایت علی بمبوق نے بھی یہ تصور پیش کیا تھا۔ ولایت علی، علی گڑھ کے تعلیم یافتہ تھے۔ بارہ بنکی میں وکالت کرتے تھے۔ مولانا محمد علی جوہر کے معتقد و مداح اور رفیق کار تھے اور ان کے اخبار ”کامریڈ“ میں گنپ کا کالم، بمبوق کے قلمی نام سے مزاحیہ انداز میں لکھا کرتے تھے۔ مئی سنہ ۱۹۱۳ء میں اسی کالم میں انھوں نے ایک خیالی انٹرویو لکھا تھا۔ اس انٹرویو کا متعلقہ حصہ درج ذیل ہے۔

”سوال : ہندو مسلم مسئلہ آپ کس طرح حل کریں گے۔“

جواب : ہندوؤں اور مسلمانوں کو ایک دوسرے سے علیحدہ کر دینا چاہئے۔ شمالی ہند مسلمانوں کے حوالہ کر دیا جائے اور باقی ہندوؤں کے۔“

اس انٹرویو سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ولایت علی بمبوق دو قومی نظریہ کے قائل تھے، اور اسی بنیاد پر وہ ان دو قوموں کو ہندوستان کے دو حصوں میں بسانا چاہتے ہیں، لیکن یہ واضح نہیں ہے کہ دو حصے، دو مختلف مملکتیں بنیں گی یا ان کی حیثیت صرف صوبوں کی ہوگی۔

۲۳۔ اخبار ”کامریڈ“ مورخہ ۱۰ مئی سنہ ۱۹۱۳ء جلد ۵ شمارہ ۴۸، بحوالہ ”پاکستان منزل بمنزل“ از پیرزادہ شریف الدین ص ۱۱۱۔

پھر اس تجویز کو بمبوق نے ”گپ“ کے مزاحیہ کالم میں جگہ دے کر اس کی وقعت کو گرا دیا بلکہ اس کے سنجیدہ پن پر پانی پھیر دیا ہے ! ایسی صورت میں انہیں کس طرح اس تصور کا پہلا بانی قرار دیا جا سکتا ہے ؟ پاکستان کا تصور کوئی ہنسی مذاق تو تھا نہیں ، یہ تو ایک قوم بلکہ قوموں کی قسمت کا فیصلہ کرنے والا تصور تھا !

خیری برادران کو بھی تصور پاکستان کا بانی بتایا جاتا ہے ۔ یہ دو بھائی تھے ۔ ایک کا نام ڈاکٹر عبدالجبار خیری اور دوسرے کا پروفیسر عبدالستار خیری تھا ۔ کہا جاتا ہے کہ ۱۹۱۷ء میں انہوں نے یہ تصور پیش کیا تھا ۔ پہلی عالمی جنگ کے دوران اکتوبر یا ستمبر ۱۹۱۷ء میں اسٹاک ہوم میں سوشلسٹ انٹرنیشنل کا ایک اجلاس امن کے امکانات پر غور کرنے کے لئے منعقد ہوا تھا ۔ اس اجلاس میں انڈین پیٹریاٹک لیگ (انجمن محبان ہند) کے نمائندوں کی حیثیت سے خیری برادران نے شرکت کی تھی اور ایک تحریری یادداشت پیش کی تھی ۔ اس یادداشت میں انہوں نے ہندوستان کو ہندو ہندوستان اور مسلم ہندوستان میں تقسیم کر دینے کی تجویز رکھی تھی ۔ اس تجویز کے الفاظ کیا تھے ، اس میں ”ہندو صوبوں“ اور ”مسلم صوبوں“ کا ذکر تھا یا ”ہندو مملکت“ اور ”مسلم مملکت“ کا ، پھر ان دونوں مملکتوں کے مابین کوئی دستوری رشتہ تجویز کیا گیا تھا یا نہیں ۔ اس کا پتہ نہیں چل سکا ۔ تاہم عبدالستار خیری نے اپنے ایک مکتوب مورخہ ۲۲ اگست ۱۹۴۱ء میں جو انہوں نے مسٹر اٹیلی لارڈ پریوی سیل حکومت برطانیہ کے نام لکھا تھا ، حسب ذیل وضاحت کی ہے ۔

”ہندوستان کا واحد حل بس یہی ممکن ہے کہ ہر (یونٹ) وحدت کو یعنی ہر نام نہاد و دیسی ریاست اور برطانوی ہند کے ہر موجودہ صوبے کو حق خود اختیاری کے استعمال کی اجازت دی جائے تاکہ وہ اس طرز حکومت کو منتخب کر لیں ، جس کے تحت وہ رہنا پسند کرتے ہوں ۔ یہ وحدتیں دو تین یا اس سے زیادہ وحدتوں پر مشتمل وفاقوں میں شامل ہو سکتی ہیں ۔ کئی وحدتوں کے یہ وفاق اگر اس بات کو پسند کریں تو ایک دوسرے سے مل کر اس سے کہیں بڑے وفاق کو تشکیل دے سکتے ہیں ۔ حقیقی

اور اصلی وحدتوں میں سے بعض وحدتیں تو رقبہ اور آبادی کے لحاظ سے یورپ کی چند بڑی بڑی ریاستوں سے بھی بڑی ہوں گی۔ یہ خود مختار وحدتیں ایک ہندوستانی دولت مشترکہ کی طرح کوئی ایسی چیز بن سکیں گی جنہیں علیحدگی کا بھی حق حاصل ہو۔ کسی قسم کا دباؤ یا جبر نہیں ہونا چاہیے۔ اس طرح مسلم وحدتیں اس قابل ہو سکیں گی کہ وہ اپنا ایک الگ وفاق بنائیں یا پھر وہ اگر اس چیز کو اپنے مفاد میں سمجھیں یا اگر ہندو ہی ان کے اندر اپنا اعتماد پیدا کر سکیں تو ایک زیادہ بڑے وفاق میں شامل ہو سکتے ہیں لیکن مسلمان جبر اور زبردستی کے آگے کبھی سر نہ جھکائیں گے ۲۴۔“

یہ بات صحیح ہے کہ خیری برادران نے اسٹاک ہوم سوشلسٹ انٹرنیشنل کانفرنس منعقدہ ستمبر یا اکتوبر ۱۹۱۷ء تقسیم ہند کی تجویز پیش کی تھی کیونکہ اس کی تصدیق اس کانفرنس کے سیکرٹری جنرل مسٹر کامیلی ہوسمنس نے اپنے مکتوب بنام مسٹر اٹیلی مورخہ ۳۰ دسمبر ۱۹۴۱ء میں کی ہے ۲۵۔ لیکن یہ کہنا مشکل ہے کہ جو وضاحت پروفیسر عبدالستار خیری نے اپنے مکتوب بنام مسٹر اٹیلی مورخہ ۲۲ اگست ۱۹۴۱ء میں کی ہے، جس کو ہم اوپر درج کر آئے ہیں، وہ ان کی اسٹاک ہوم کانفرنس والی تجویز سے متعلق تھی۔ یہ شبہ اس لئے پیدا ہوتا ہے کہ اصل تجویز ۱۹۱۷ء میں پیش کی گئی تھی اور وضاحت اگست ۱۹۴۱ء میں کی جا رہی ہے اس دوران سیاسی حالات کافی تیز رفتاری سے بدلتے رہے۔ مارچ ۱۹۴۰ء میں قرارداد پاکستان مسلم لیگ کے اجلاس لاہور میں پیش کی جا چکی تھی اور اب ہندوستان کے پریس و پلیٹ فارم پر ”پاکستان“ ہی سب سے بڑا سیاسی موضوع بنا ہوا تھا۔ ہو سکتا ہے کہ پروفیسر خیری نے اس سیاسی فضا کو دیکھتے ہوئے اپنی اسٹاک ہوم والی تجویز کو یہ رنگ دینے کی کوشش کی ہو۔ صحیح اندازہ تو اسی وقت قائم ہو سکتا ہے جب کہ خیری

۲۴۔ ”پاکستان منزل بمنزل“ از پیرزادہ شریف الدین ص ۱۱۴

۲۵۔ ایضاً ص ۱۱۷ و ۱۱۸

برادران کی یہ تجویز اپنے اصلی الفاظ میں ہمارے سامنے ہو - لیکن افسوس ہے کہ اس تجویز کے الفاظ ہماری دسترس سے باہر ہیں - سیکرٹری جنرل اسٹاک ہوم کانفرنس مسٹر کامیلی ہوسمنس نے گو اس تجویز کے پیش کئے جانے کی تصدیق کی ہے لیکن انہوں نے اس تجویز کے الفاظ کو درج نہیں کیا - انہوں نے صرف یہ بتانے پر اکتفا کیا ہے کہ

” اسٹاک ہوم کانفرنس پر میری کتاب جو ۱۹۱۸ ع کے آغاز میں ” افسالا “ (Upsala) سے فرانسیسی زبان میں ” اسٹاک ہوم “ کے نام سے شائع ہوئی تھی ، اس کے صفحات ۴۰۷ اور ۴۰۸ پر ہندوستانی مسلمانوں کی مرکزی کمیٹی کی رپورٹ (الف) کا ” خلاصہ “ مل جائے گا وہ محض ایک خلاصہ ہے ۲۶ “

بالفاظ دیگر خیری برادران کی اصل تجویز اور اس کے الفاظ کا کہیں وجود ہی نہیں ہے - اب رہی پروفیسر ستار خیری کی ۱۹۴۱ ع میں پیش کردہ وضاحت ، تو یہ امر مشتبہ ہے کہ ان کی اصل تجویز یہی تھی یا ۱۹۴۱ ع کی سیاسی فضا کو دیکھتے ہوئے ، انہوں نے اپنی تجویز کو یہ رنگ دینے کی کوشش کی تھی - تاہم بالفرض یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ ان کی ۱۹۱۷ ع میں پیش کردہ تجویز وہی تھی جس کی وضاحت انہوں نے ۱۹۴۱ ع میں کی ہے ، تو بھی دیکھنا یہ ہے کہ اس تجویز میں پاکستان کا تصور پایا جاتا ہے یا نہیں - پروفیسر ستار خیری کہتے ہیں کہ ہندوستان کے صوبوں اور دیسی ریاستوں کو حق خود اختیاری دیا جائے تاکہ یہ صوبے اور ریاستیں مختلف سیاسی وحدتیں (Units) بن جائیں - پھر یہ وحدتیں ایک سے زیادہ وفاق بنائیں گی - ایک مسلم وحدتوں کا وفاق ہوگا اور دوسرا ہندو وحدتوں کا ، یہاں تک تو درست ہے کیونکہ مسلم وحدتوں کا وفاق ہی ” پاکستان “ ہے لیکن پروفیسر خیری اپنی بات اسی پر ختم نہیں کرتے بلکہ وہ کچھ آگے بڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ مسلم وفاق اور ہندو وفاق ایک دوسرے سے مل کر اس سے کہیں بڑے وفاق کو تشکیل دے سکتے ہیں ، یہ

(الف) مراد ، خیری برادران کی تجویز ہے - مصنف

۲۶ - پاکستان منزل بمنزل - از شریف الدین پیرزادہ ص ۱۱۷

کہہ کر وہ آگے نہیں بڑھتے بلکہ ٹھوکر کھاتے اور تصور پاکستان سے پیچھے ہٹ جاتے ہیں کیونکہ ہندو وحدتوں کے ساتھ ایک ”بڑے وفاق“ میں شمولیت، تصور پاکستان کی نفی ہے، خواہ یہ شمولیت کسی جبر، دباؤ اور زبردستی کے بغیر خوش دلی اور رضامندی کے ساتھ ہی کیوں نہ ہو! قابل غور بات یہ ہے کہ پروفیسر خیری نے عہدیہ (Confederation) کے بجائے بڑے وفاق (Federation) کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔ وفاق (خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا) کی سیاسی اصطلاح میں مرکزی حکومت کا تصور ضرور موجود رہتا ہے۔ ہندو وفاق اور مسلم وفاق کی ایک بڑے وفاق میں شمولیت سے، ایک مرکزی حکومت کا تصور ابھرتا ہے اور یہ ”تصور“ پاکستان کے تصور پر پانی پھیر دیتا ہے! ان حقائق کی روشنی میں خیری برادران کو تصور پاکستان کے پہلے ”بائیاں“ قرار دینا مشکل نظر آتا ہے۔

عبدالقادر بلگرامی ایک غیر معروف شخص ہیں۔ ان سے بھی تصور پاکستان کو وابستہ کیا جاتا ہے۔ ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی لکھتے ہیں۔

”سارج اور اپریل ۱۹۲۰ء میں ایک شخص محمد عبدالقادر بلگرامی نے بدایون کے ایک اخبار ذوالقرنین میں ایک کھلی چٹھی گاندھی جی کے نام شائع کرائی، جس چٹھی میں اس پر زور دیا کہ برعظیم کو ہندوؤں اور مسلمانوں میں تقسیم کر دیا جائے اور اضلاع کی ایک فہرست بھی دے دی، جو مغربی اور مشرقی پاکستان کی موجودہ حدود سے بہت زیادہ مختلف نہیں تھی۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس منصوبے نے کچھ توجہ اپنی طرف جذب کی، کیوں کہ بعد میں اس کو ایک رسالہ کی شکل میں شائع کیا گیا، جس کی یکے بعد دیگرے دو اشاعتیں ہوئیں۔ دوسری اشاعت کی تاریخ دسمبر ۱۹۲۵ء تھی۔“

۲۷۔ ”مسلم کمیونٹی آف انڈیا پاکستان سب کنٹیننٹ“ از ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی ص ۲۹۵ و ”برعظیم پاک و ہند کی ملت اسلامیہ“ از ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی، مترجمہ ہلال احمد زبیری شائع کردہ شعبہ تصنیف و تالیف کراچی یونیورسٹی ۱۹۶۷ء ص ۳۸۳

واقعہ یہ ہے کہ یہ کھلی چٹھی قاضی عزیز الدین احمد بلگرامی مرحوم نے ”ہندو مسلم اتحاد پر سہاتما گاندھی کے نام کھلا خط“ کے عنوان سے اخبار ذوالقرنین بدایون میں مارچ اور اپریل ۱۹۲۰ء شائع کرائی تھی ۔ قاضی صاحب مرحوم ضلع ہر دوئی (یو ، پی) کے رہنے والے تھے ۔ علی گڑھ میں انہوں نے تعلیم پائی تھی اور یو ، پی کی سیول سروس سے منسلک ہو گئے تھے ۔ وہ کئی سال تک ڈپٹی کلکٹر کی حیثیت سے سرکاری خدمات انجام دیتے رہے ، اور بعد میں ریاست بھرت پور کے دیوان بھی مقرر ہوئے^{۲۸}۔ جس زمانہ میں انہوں نے اخبار ذوالقرنین میں یہ ”کھلا خط“ شائع کرایا ، وہ سرکاری ملازم (ڈپٹی کلکٹر) تھے ، اس لیے انہوں نے اپنا نام مخفی رکھا اور اپنے نام کے بجائے اپنے بھائی محمد عبدالقدیر (نہ کہ محمد عبدالقادر) بلگرامی کے نام سے یہ خط چھپوایا^{۲۹}۔ محمد عبدالقدیر بلگرامی یقیناً غیر معروف تھے ، لیکن قاضی عزیز الدین احمد ، اس زمانہ میں اور بعد میں دیوان ریاست بھرت پور کی حیثیت سے ایک جانی پہچانی شخصیت تھے ۔ اخبار ذوالقرنین میں اشاعت کے بعد ، اس خط کو ایک پمفلٹ (کتابچہ) کی شکل میں انہوں نے دسمبر ۱۹۲۵ء میں چھپوایا ، پھر اس کے بعد ایک اور مطبع اس کو بار بار چھاپتا رہا^{۳۰}۔ پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی نے اس خط کو حاصل کر کے اپریل ۱۹۷۰ء میں کتابی شکل میں شائع کیا ہے ۔

اصل خط (۵۸) اٹھاون صفحات پر مشتمل ہے ، جس میں سے چوں (۵۴) صفحات ”ذبیحہ گو“ سے متعلق ہیں اور باقی چار صفحات میں ”ہندو مسلم اتحاد“ کا وہ حل پیش کیا گیا ہے ، جس کو ”تقسیم ہند“ کا ”منصوبہ“ قرار دیا جاتا ہے ۔ اس خط کا اصل موضوع ، خود مصنف کے الفاظ میں یہ ہے کہ اس میں

۲۸۔ ”این اوپن لیٹر ٹو سہاتما گاندھی“ شائع کردہ پاکستان ہسٹاریکل

سوسائٹی کراچی مطبوعہ ۱۹۷۰ء ص VI و ص XIII

۲۹۔ ایضاً ص XIV

۳۰۔ ایضاً ص XIV

”ذبح و قربانی کے متعلق نہایت تحقیق کے ساتھ عقلی ، نقلی اور اقتصادی پہلو سے بحث کر کے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ مسلمان اس شرعی حق سے ، جو شعائر اللہ میں داخل ہے ، کسی ملکی مصلحت سے یا خیالی نفع کی توقع پر دست بردار نہیں ہو سکتے“

مندرجہ بالا عبارت مصنف نے اس کتابچہ کے سر نامہ پر لکھی ہے ۔

یہ خط ، جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے ، مارچ اور اپریل ۱۹۲۰ء میں شائع ہوا ۔ یہ زمانہ تحریک ترک تعاون و تحریک خلافت کے آغاز کا ہے ، اور پہلے باب میں ہم یہ بھی بتا چکے ہیں کہ ان دونوں تحریکوں سے قبل ، ذبیحہ گاؤں ، مساجد کے سامنے باجہ بجانے وغیرہ پر ہندو مسلم سر پھٹول ہونے لگی تھی ، جس کے آغاز کا سہرا لوکمانیہ تلک کے سر تھا ۔ ۱۹۱۹ء و ۱۹۲۰ء کی تحریک ترک تعاون و تحریک خلافت کے دوران ہندوؤں اور مسلمانوں میں مثالی اتحاد پیدا ہو گیا تھا ، جس کے اسباب ہم اس کتاب کے تیسرے باب میں بیان کر آئے ہیں ۔ ان تحریکوں کے زمانہ میں مسلم زعماء کی کوشش یہ تھی کہ اس اتحاد کو ہر قیمت پر قائم و برقرار رکھا جائے ۔ چنانچہ اپنی اس خواہش اتحاد اور جوش روا داری میں وہ اس حد تک آگے بڑھ گئے کہ انہوں نے ایک طرف سوامی شردھانند کو جامع مسجد دہلی کے منبر پر لا بٹھایا ، تو دوسری طرف مسلمانوں کو ہندوؤں کی دلجوئی کی خاطر ، رضا کارانہ طور پر گائے کی قربانی سے دست کش ہو جانے کی ترغیب دی ۔ بنیادی طور پر گائے کی قربانی کا مسئلہ نہ صرف فقہی بلکہ عقیدہ کا مسئلہ تھا ، اس لیے مسلمان اہل علم کے حلقوں میں اس ترغیب کا ناگوار رد عمل ہوا ۔ قاضی عزیزالدین احمد صاحب نے اسی رد عمل کی ترجمانی کی اور جیسا کہ انہوں نے دعویٰ کیا ہے ، قرآن و سنت اور اقوال فقہاء کی روشنی میں مدلل طور پر یہ ثابت کیا کہ مسلمان ، محض ہندوؤں کی دلجوئی کی خاطر گائے کی قربانی جیسے شعائر اسلامی سے دست بردار نہیں ہو سکتا ۔ اس سلسلہ میں انہوں نے مسلم زعماء کے طرز عمل پر تند و تلخ لہجہ میں تنقید بھی کی ۔ یہ تو تھا اس کتابچہ کا موضوع بحث ، اور یہی ”تقسیم ہند“ کے اس مہینہ ”منحوبے“ کا پس منظر بھی ہے ۔

ان کا کہنا یہ تھا کہ ذبیحہ گاؤ یا اذان و صلوٰۃ میں مداخلت ، خالص مذہبی مسائل ہیں اور ہندو مسلم اتحاد ایک سیاسی مسئلہ ہے ۔ ان کی رائے یہ تھی کہ

”مذہب کو سیاسیات سے بالکل علیحدہ رکھا جائے تاکہ جانبین کے معتقدات ناجائز دخل اندازی سے محفوظ رہیں“^{۳۱}

ان کی نظر میں ذبیحہ گاؤ وغیرہ جیسے خالص مذہبی معاملات میں ہندوؤں کی مداخلت ہی ، ہندو مسلم اتحاد کی راہ میں واحد رکاوٹ نہیں تھی ، بلکہ وہ کہتے ہیں کہ خالص سیاسی مسائل مثلاً

”اردو ہندی کا جھگڑا ، نظام سلطنت میں ہمارے (یعنی مسلمانوں کے) حقوق کی مزاحمت انتخابِ جداگانہ سے انکار ، سرکاری ملازمت کی کشمکش وغیرہ وغیرہ بھی اپنی اپنی جگہ پر اتحاد کے موانع ہیں“^{۳۲}

اس لیے وہ حسب ذیل تجویز پیش کرتے ہیں ۔

”ایک زبردست کمیشن مساوی التعداد ہندو مسلمانوں کے معتمد علیہ اشخاص کا مقرر کیا جائے جو حسب ذیل اسکیم پر غور کرنے کے بعد ایک قابل قبول اور ممکن العمل فیصلہ کر دے ۔

(۱) ہندوستان کی تقسیم از سر نو قومیت کی بناء پر اس طرح کی جاوے کہ ہر قوم کے لیے بڑے سے بڑا حصہ اس کی آبادی کا علیحدہ کر دیا جائے اور یہ حصہ اس قوم کا حلقہ اثر قرار دیا جائے مثلاً

مسلمانوں کے لیے حسب ذیل تین صوبے بنائے جا سکتے ہیں ۔

(الف) صوبہ سرحدی و مغربی پنجاب کے دس اضلاع : راولپنڈی ، اٹک ، جہلم ، گجرات ، شاہ پور ، میانوالی ، جھنگ ، مظفر گڑھ ،

۳۱۔ این اوپن لیٹر ٹو سہاتما گاندھی شائع کردہ پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی

کراچی ص ۵۸

۳۲۔ ایضاً ص ۵۹

ڈیرہ غازی خاں اور ملتان کو یکجا کر کے ایک صوبہ بنا دیا جائے۔

(ب) بنگال میں بوگرا ، رنگپور ، دیناجپور ، جیسور ، ندیا ، فرید پور ، ڈھاکہ ، راج شاہی ، پینا ، میمن سنگھ ، باقر گنج ، نواکھلی ، ٹپرا و چٹگانگ کے اضلاع کا دوسرا صوبہ بنا دیا جائے

(ج) سندھ کو بمبئی پریسیڈنسی سے جدا کر کے ، تیسرا صوبہ بنا دیا جائے

(۲) یہ بات اصولاً طے کر دی جائے کہ اس تقسیم کے بعد ہر حصہ ملک کا نظم و نسق اس کے کثیر التعداد رعایا کے مفاد کے لیے کیا جائے گا

(۳) قلیل التعداد اقوام کی حفاظت و ادائے مراسم مذہبی و حقوق ملازمت وغیرہ کے قواعد مرتب کیے جائیں اور ان کے لیے قومی سیاسی اہمیت کی بناء پر حسب ضرورت دارالامن قائم کیے جائیں مثلاً پنجاب میں سکھ ایک با اثر قوم ہے ، لیکن کسی واحد ضلع میں وہ بلحاظ آبادی کے ہنود یا مسلمانوں سے زیادہ نہیں ہے ، جو اس کا حلقہ اثر بنایا جا سکے اسی لیے قومی و پولیٹیکل اہمیت کی بناء پر ان کے لیے ایک دارالامن قائم کیا جائے۔ لودھیانہ اور امرت سر اس کے لیے بہت موزوں ہیں۔ ان مقامات کا نظام حکومت سکھوں کے مفاد کے لحاظ سے ترتیب دیا جائے۔ سیالکوٹ ، عیسائیوں کا ملجہ و ماویٰ قرار دیا جائے اور ان کو وہاں وہی حقوق دیے جائیں ، جو سکھوں کو امرت سر و لودھیانہ میں۔ اسی طرح ممالک متحدہ آگرہ اودھ میں ، جو اسلامی تمدن کا گہوارہ ہے ، مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کے لیے خاص انتظام کی ضرورت ہو گی۔

(۴) تبادلہ آبادی کے لیے سہولتیں بہم پہنچانی چاہئیں ، تاکہ قلیل التعداد اقوام کے افراد ، جو کسی وجہ سے ترک وطن کر کے ، خود اپنی قوم کے حلقہ اثر میں جانا چاہیں ، وہ بغیر نقصان کے تبدیل سکونت کر سکیں

(۵) کمیشن کا مجوزہ فیصلہ قومی معاہدہ کی صورت میں ، ترتیب دیا جائے اور گورنمنٹ کے سامنے بطور ملکی مطالبہ کے عمل درآمد کے لیے پیش کیا جائے۔

(۶) جس وقت تک اس طرح کا معاہدہ نہ ہو جائے۔

(الف) مسلمانوں کے انتخاب جداگانہ کی مخالفت نہ کی جائے۔

(ب) پنجاب اور بنگال میں مسلمانوں کی نمائندگی کا تناسب آبادی کی بناء پر قرار دیا جائے۔

(ج) مذہبی مناقشات کے انسداد کے لیے قومی پہنچائیتیں قائم کی جائیں ، جن میں ہندو مسلمانوں کے نمائندوں کی تعداد مساوی ہو^{۳۳}۔

صوبوں کی حدود نمائی (Demarcation) کی گئی ہے ، لیکن یہ نہیں بتایا گیا ہے کہ ان صوبوں کا اپنا علیحدہ مرکز ہوگا یا یہ کل ہند مرکز سے وابستہ ہوں گے ۔

(۳) اس میں کوئی شک نہیں کہ اس طرح ”قومیت مذہبی“ کی بناء پر ہندوستان کی ”از سر نو تقسیم“ کی گئی ہے ، لیکن یہ وضاحت نہیں ہے کہ یہ ”تقسیم“ انتظامی (administrative) ہے ، سیاسی (Political) ہے یا دستوری (Constitutional) ہے ۔ اگر یہ تقسیم انتظامی ہے تو اس کی کوئی اہمیت نہیں ہے کیونکہ نظم و نسق کو چلانے کے نقطہ نظر سے صوبوں کے حدود میں رد و بدل تو ہوتا ہی رہتا ہے ۔ اگر یہ تقسیم سیاسی ہے ، تو بھی تقسیم ہند کا یہ منصوبہ پاکستان کا منصوبہ نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ تین صوبے سیاسی حیثیت سے داخلی خود مختاری کے حامل ہوں گے ۔ مکمل آزادی انہیں حاصل نہ ہوگی کہ وہ بقیہ ہندوستان سے ”ایک مرکز“ کے ذریعہ نتھی رہیں گے ۔ اس تقسیم کو دستوری تقسیم اسی وقت کہا جا سکتا ہے جبکہ وہ ہندوستان کی مرکزی یا وفاقی حکومت کے ماتحت نہ ہوں ، بلکہ ان کا اپنا علیحدہ مرکز ہو ۔ اس منصوبہ کو بنظر غائر دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس میں ان مسلم صوبوں کا کوئی علیحدہ مرکز تجویز نہیں کیا گیا ہے ، بلکہ اس کے فقرہ (۲) میں یہ کہا گیا ہے کہ ”ہر حصہ“ ملک کا نظم و نسق اس کی کثیر التعداد رعایا کے مفاد کے لیے کیا جائے گا“، جس سے یہی مترشح ہوتا ہے کہ مصنف کے ذہن میں ایک انتظامی یا سیاسی تقسیم (administrative or political division) کا نقشہ ہے ۔ اس رائے کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ وہ تقسیم شدہ حصص ملک کو ”مسلم مملکت“ یا ”ہندو مملکت“ نہیں بلکہ متعلقہ قوموں کے ”حلقہ ہائے اثر“ قرار دیتے ہیں ۔ یعنی مذکورہ بالا تین صوبے ”مسلم حلقہ اثر“ ہیں اور ہندوستان کے بقیہ صوبے ”ہندو حلقہ اثر“۔ اور اسی لیے وہ تبادلہ آبادی کی سہولتیں بہم پہنچانی چاہتے ہیں ۔ بالفاظ دیگر مصنف کے پیش نظر ان حلقہ ہائے اثر کے

لیے داخلی خود مختاری یا ان صوبوں کے لیے مکمل صوبائی خود مختاری کا منصوبہ ہے۔ اس طرح ”حلقہ ہائے اثر“ ہوتے ہوئے بھی وہ کل ہند مرکز سے آزاد متصور نہیں ہو سکتے۔

(۴) اس اسکیم کے روبہ عمل آنے تک مصنف جداگانہ انتخاب کو برقرار رکھنا چاہتے ہیں۔ دیکھئے فقرہ (۶) الف۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ جوں ہی یہ اسکیم نافذ ہو جائے گی ، وہ جداگانہ انتخاب سے دست بردار ہو جائیں گے۔ اس مشروط آمادگی سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان دونوں حلقہ ہائے اثر (ہندو حلقہ اثر اور مسلم حلقہ اثر) کو وہ ایک مشترکہ مرکز سے وابستہ رکھنے میں کوئی قباحت محسوس نہیں کرتے۔ یہ وہی بات ہے ، جو آگے چل کر ۱۹۲۷ء میں ”تجاویز دہلی“ (Delhi proposals) میں کہی گئی تھی ، جس کا ذکر ہم گذشتہ صفحات میں کر آئے ہیں۔ تجاویز دہلی میں بھی کل ہندوستان کے لیے ایک ہی مرکز کا تصور کارفرما تھا ، البتہ پنجاب و بنگال کے علاوہ سندھ ، سرحد اور بلوچستان کو مساوی درجہ صوبے قرار دینے کا مطالبہ کیا گیا تھا ، کیونکہ یہ مسلم اکثریت (یا حلقہ اثر) کے علاقے تھے اور اس کے بدلے میں جداگانہ انتخاب سے دست برداری کی پیش کش کی گئی تھی۔ اس لحاظ سے قاضی صاحب کے اس منصوبے کو ”تجاویز دہلی“ کا پیش خیمہ تو کہا جا سکتا ہے ، پاکستان کا منصوبہ قرار نہیں دیا جا سکتا !!

آگرہ (یو پی) کے ایک وکیل نادر علی کے متعلق چودھری خلیق الزماں صاحب نے اپنی کتاب پاتھ وے ٹو پاکستان میں انکشاف کیا ہے کہ ۱۹۲۱ء میں انہوں نے ایک کتابچہ لکھا تھا ، ”جس میں انہوں نے ہندو مسلم مسئلہ کے مختلف حل پر خیال آرائی کرتے ہوئے ایک حل ہندوستان کی تقسیم کا بھی پیش کیا تھا“۔ پاتھ وے ٹو پاکستان کی اشاعت کے بعد

۳۴۔ پاتھ وے ٹو پاکستان از چودھری خلیق الزماں ص ۲۳۸

اکتوبر ۱۹۶۷ء میں چودھری صاحب نے اپنی اسی کتاب کو ”شاہراہ پاکستان“ کے نام سے اردو میں شائع کیا ”شاہراہ پاکستان“ میں وہ اسی واقعہ کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

”۲۱-۱۹۲۰ء میں آگرہ کے ایک وکیل نادر علی صاحب نے جو خلافت تحریک کے سخت مخالف تھے، ایک پمفلٹ لکھا، جس میں انہوں نے کوئی اعداد و شمار نہیں لکھے اور نہ کسی رقبہ کو متعین کیا، صرف تقسیم ہند کا ذکر کیا ہے۔ میں نے یہ پمفلٹ بچشم خود دیکھا ہے“^{۳۵}

یہاں ایک مبہم بات کہی گئی ہے۔ نہ تو اس پمفلٹ کا متن دیا گیا اور نہ اس کے اقتباسات ہی دیے گئے ہیں۔ محض یہ کہہ دینے سے کہ ہندو مسلم مسئلہ کے مختلف حل کے منجملہ انہوں نے ایک حل ہندوستان کی تقسیم کا بھی پیش کیا تھا، بات نہیں بنتی! کیا ہندوستان کی یہ تقسیم، ہندو مسلم صوبوں میں تھی یا دو مختلف مملکتوں — ہندو مملکت اور مسلم مملکت — میں تھی؟ اس سوال کا جواب، اس قسم کے مبہم اشارات میں نہیں ملتا۔ پھر خود چودھری صاحب اعتراف کرتے ہیں کہ نادر علی نے کوئی اعداد و شمار لکھے نہ کسی رقبہ کو متعین کیا۔ جب نہ رقبہ متعین کیا گیا اور نہ اعداد و شمار ہی دیے گئے تو پھر یہ کوئی قطعی تجویز کیا ہوئی؟

علاوہ بریں اس کا ذکر نہ تو اس زمانے کے کسی اخبار یا رسالہ میں ملتا ہے اور نہ کسی دوسرے معتبر یا معتمد علیہ شخص کی زبانی یہ بات سنی گئی! چودھری خلیق الزماں صاحب کا یہ بیان کہ اس پمفلٹ کو انہوں نے بچشم خود دیکھا تھا، اپنی جگہ درست سہی، ہم اسے جھٹلانا یہاں نہیں چاہتے، کیونکہ اس طرح کے پمفلٹ اور مضامین تو ہر زمانہ میں نکلتے ہی کرتے ہیں، تاہم اس قسم کی عامیانہ اور سطحی باتیں کرنے والوں کو

۳۵- ”شاہراہ پاکستان“ از چودھری خلیق الزماں اشاعت اول مطبوعہ

کراچی ۱۹۶۷ء ص ۸۰۱

سر ”تصور پاکستان“ پیش کرنے کا سہرا تو نہیں باندھا جا سکتا !

چودھری خلیق الزماں صاحب نے یہ بھی لکھا ہے کہ

”جب ایک ہندو مسلم مصالحتی کانفرنس ، جو شملہ کے قریب سلوگرہ میں ہوئی تھی ، نا کامیاب ہو گئی تو مولانا محمد علی نے علی گڑھ میں اپنی ایک تقریر میں یہ کہا کہ اگر ہندو مسلم مسئلہ طے نہ ہوا تو ہندوستان ہندو انڈیا اور مسلم انڈیا میں تقسیم ہو جائے گا ۔ اس سلوگرہ کانفرنس میں لالہ لچپت رائے ، پنڈت مالویہ اور چند دوسرے لیڈران اور مسلمانوں کی طرف سے مولانا محمد علی اور مولانا ابوالکلام آزاد شریک تھے اور اسی سال لاہور میں مسلم لیگ نے وحدانی طرز حکومت کے بجائے فیڈرل طرز حکومت کی تجویز منظور کی“^{۳۶}

چودھری خلیق الزماں ۲۴-۱۹۲۳ ع کی بات کر رہے ہیں ۔ ستمبر ۱۹۲۳ ع میں کل ہند کانگریس کا ایک خصوصی اجلاس بمقام دہلی زیر صدارت مولانا ابوالکلام آزاد منعقد ہوا تھا ۔ اور اسی اجلاس میں ایک کمیٹی نیشنل پیکٹ تیار کرنے کے لیے معرض وجود میں آئی^{۳۷}۔ اس کمیٹی کا مقصد فرقہ وارانہ مسئلہ کا حل تلاش کرنا تھا ۔ اس کمیٹی کا اجلاس سلوگرہ یا سولن میں ہوا تھا^{۳۸}، چودھری خلیق اسی مصالحتی کمیٹی کے اجلاس کا ذکر کر رہے ہیں ۔ یہ واقعہ ہے کہ اس قسم کی مصالحتی کمیٹیاں ہمیشہ ناکام رہی ہیں ۔

چودھری خلیق کہتے ہیں کہ اس کمیٹی کی ناکامی سے متاثر ہو کر

۳۶- ”شاہراہ پاکستان“ از چودھری خلیق الزماں ۔ اشاعت اول ۔ اکتوبر

۱۹۶۷ ع مطبوعہ ایجوکیشنل پریس ، کراچی ، ص ۸۰۱

۳۷- کانگریس کی تواریخ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتا بھی

سیتا رامیا ، ص ۴۱۶ و ۴۱۷

۳۸- سیاست ملیہ ، از محمد امین زبیری ، مطبوعہ آگرہ ، مارچ ۱۹۴۱ ع ،

مولانا محمد علی جوہر نے علی گڑھ میں تقریر کرتے ہوئے کہا کہ

”اگر ہندو مسلم مسئلہ طے نہ ہوا تو ہندوستان، ہندو انڈیا اور مسلم انڈیا میں تقسیم ہو جائے گا“

آگے چل کر چودھری صاحب کہتے ہیں کہ ”اسی سال لاہور میں مسلم لیگ نے وحدانی طرز حکومت کے بجائے فیڈرل طرز حکومت کی تجویز پیش کی“۔ چودھری خلیق الزمان کا اشارہ مسلم لیگ کے غیر معمولی اجلاس کی طرف ہے، جو بمقام لاہور، مئی سنہ ۱۹۲۴ء میں زیر صدارت مسٹر محمد علی جناح منعقد ہوا تھا۔ اس اجلاس میں یہ قرارداد منظور کی گئی تھی کہ۔

”ہندوستان کے صوبوں کو ایک مشترکہ حکومت کے تحت وفاق بنیاد پر مربوط کیا جائے گا“

چودھری خلیق الزمان کے مندرجہ بالا اقتباس کو اس تاریخی سیاق و سباق میں دیکھنے کے بعد، یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ مولانا محمد علی سے، جو تقریر وہ منسوب کر رہے ہیں وہ بے بنیاد نہیں ہے، اگرچہ مولانا کی جو تقریریں اب تک شائع ہو چکی ہیں، ان میں ہمیں اس تقریر کا پتہ نہیں چلا۔ بہر حال یہ تسلیم کرتے ہوئے بھی کہ مولانا نے اپنی علی گڑھ والی تقریر میں تقسیم ہند کا ذکر کیا تھا، ہم یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ اس میں تصور پاکستان کی جھلک تو پائی جاتی ہے لیکن پاکستان کا مکمل اور قطعی تصور نہیں ملتا۔ مولانا نے حسب روایت چودھری خلیق الزمان جو بات کہی ہے وہ بعینہ وہی ہے جو سر سید نے سنہ ۱۸۶۷ء میں حسب روایت مولانا حالی بیان کی تھی۔ جس کا ذکر ہم اس کتاب کے پہلے باب میں کر آئے ہیں۔ سر سید نے بنارس کے انگریز کمشنر کے سامنے کہا تھا۔

۳۹۔ فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری (انگریزی) از عظیم حسین
مطبوعہ سنہ ۱۹۴۵ء ص ۲۴۴۔

” اب مجھے یقین ہو گیا ہے کہ دونوں قومیں (ہندو مسلمان) کسی کام میں دل سے شریک نہ ہو سکیں گی “

حقیقتِ واقعہ یہ ہے کہ ہندو مسلم اتحاد کی کوششوں میں ہمیشہ مسلمان لیڈر پیش پیش رہے لیکن ہندو نیتاؤں کی تنگ نظری اور تعصب کی وجہ سے ہمیشہ انہیں نا کامی ہوئی ۔ مولانا محمد علی جوہر سے بڑھ کر ہندو مسلم اتحاد کی کوششیں شاید ہی کسی اور لیڈر نے کی ہوں لیکن ہر مرتبہ انہیں نا کامی کا منہ دیکھنا پڑا ۔ ایسی ہی نا کامی انہیں سلوگرہ میں ہوئی ۔ اس نا کامی سے جھنجھلا کر انہوں نے کہا کہ ” ہندوستان ، ہندو انڈیا اور مسلم انڈیا میں تقسیم ہو جائے گا “ ۔

یہ جھنجھلاہٹ کی ایک لہر تھی ، جو ہندو مسلم اتحاد کے دلدادہ محمد علی کے ذہن و دماغ میں پیدا ہوئی تھی ۔ یا زیادہ سے زیادہ اسے ایک قسم کی پیش گوئی کہا جا سکتا ہے ، جو حالات کے رخ کو دیکھ کر مولانا نے کی تھی ۔ سر سید نے بھی اسی قسم کی پیش گوئی کی تھی ۔ اس قسم کی باتوں کو ان بزرگوں کی فراست یا دور بینی پر محمول تو کیا جا سکتا ہے لیکن اس کو پاکستان کی ” تجویز “ قرار نہیں دیا جا سکتا کیونکہ اس بات کو انہوں نے تجویز کے طور پر پیش ہی نہیں کیا بلکہ مستقبل کے بارے میں اپنے ایک خیال کا اظہار کیا ہے ۔ پھر اس میں تصور پاکستان کے لازمی اجزاء کی صراحت نہیں ہے کہ ہندو انڈیا اور مسلم انڈیا کے خطے کون کون سے ہوں گے ، ان کے مابین کسی قسم کا سیاسی اشتراک ہو گا یا وہ بالکل ایک دوسرے سے علیحدہ ہوں گے ۔ آیا وہ دو مستقل مملکتیں ہوں گی یا وہ ایک کل ہند وفاق کے اجزاء ہوں گے ۔

حقیقت یہ ہے کہ سنہ ۲۴-۱۹۲۳ء میں ان سب باتوں پر غور و فکر کرنا قبل از وقت تھا ۔ ملک کے سیاسی حالات ابھی اس مرحلے میں داخل ہی نہیں ہوئے تھے کہ کسی طباع شخص کا ذہن اس طرف منتقل ہوتا ۔

خان صاحب سردار محمد گل خاں صاحب کو بھی تصور پاکستان کا

پہلا بانی بتایا جاتا ہے۔ سردار صاحب ڈیرہ اسماعیل خاں کی انجمن اسلامیہ کے صدر تھے۔ انہوں نے صوبہ سرحد کی تحقیقاتی کمیٹی کے سامنے سنہ ۱۹۲۳ء میں شہادت دی تھی۔ اس شہادت کے دوران، جو رائے انہوں نے سرسری طور پر ظاہر کی۔ اسی کو پیش نظر رکھتے ہوئے، انہیں تصور پاکستان کا پہلا بانی بتایا جاتا ہے۔ صوبہ سرحد کی تحقیقاتی کمیٹی کی رپورٹ کے متعلقہ اجزاء درج ذیل کئے جاتے ہیں تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ سردار صاحب نے جو کچھ کہا تھا، وہ کیا تھا۔

”مسٹر سمبرتھ، رکن تحقیقاتی کمیٹی کا سوال: آپ کی انجمن کی بنیاد پان اسلامزم پر ہے۔ یعنی یہ کہ اسلام ایک قسم کی جمیعت اقوام (League of Nations) ہے اور اسی لئے اس صوبہ (سرحد) کا پنجاب میں انضمام اس مطمع نظر کے خلاف ہو گا۔ یہی تخیل آپ کا اور آپ کے ساتھیوں کا ہے۔ کیا یہ صحیح ہے؟

سردار صاحب کا جواب: یہی ہے، لیکن مجھے کچھ اور اضافہ کرنے دیجئے۔ ان کا خیال یہ ہے کہ ہندو مسلم اتحاد کبھی نہ ہو سکے گا۔ ان کی خواہش ہے کہ یہ صوبہ علیحدہ رہے۔ جب مجھ سے یہ پوچھا جاتا ہے کہ تیرا خیال کیا ہے تو میں بحیثیت رکن انجمن یہ خیال ظاہر کرتا ہوں کہ ہم ہندو اور مسلمانوں کی علیحدگی کو پسند کریں گے۔ ۲۳ کروڑ ہندو جنوب میں اور ۸ کروڑ مسلمان شمال میں۔ ہندوؤں کو راس کھاری تا آگرہ کا علاقہ اور مسلمانوں کو آگرہ تا پشاور کا خطہ دے دیجئے۔ میرا مطلب یہ ہے کہ ایک مقام سے دوسرے مقام میں تبادلہ آبادی ہو۔۔۔ یہ تجویز تبادلہ آبادی کی ہے، تباہی کی نہیں۔ یہ یقیناً ناقابل عمل ہے لیکن اگر یہ قابل عمل ہو تو ہم کسی دوسری تجویز پر اس کو ترجیح دیں گے“

۴۱۔ صوبہ سرحد کی تحقیقاتی کمیٹی کی رپورٹ، بابہ سنہ ۱۹۲۳ء

ص ۱۲۲ و ۱۲۳۔

عبارتِ بالا سے یہ واضح ہوتا ہے کہ یہ محض رائے زنی ہے ، کوئی تجویز یا اسکیم نہیں ہے ، پھر خان صاحب خود ہی اس کو ” ناقابل عمل “ بتاتے ہیں ۔ اس میں ہندوؤں اور مسلمانوں کے دو علیحدہ ” علاقوں “ کا ذکر ضرور ہے ، ہندو یا مسلم مملکت کے قیام کا کوئی تذکرہ نہیں ہے ۔ وجہ وہی ہے کہ سنہ ۱۹۲۳ء میں حالات ایسے تھے کہ کوئی شخص ” مسلم مملکت “ کا خیال اپنے ذہن میں نہیں لا سکتا ۔ دراصل خان صاحب نے بھی مسلمانوں کو ہندوؤں سے علیحدہ کرنے کی خواہش ظاہر کی تھی ، مسلمانوں کی ” مملکت “ کا قیام ان کے پیش نظر نہ تھا ۔

مہم آزادی کے مورما ، مسلمانوں کے بے نفس لیڈر رئیس الاحرار ، مولانا حسرت موہانی کے متعلق کہا جاتا ہے کہ انھوں نے سنہ ۱۹۲۳ء میں ایک منصوبہ پیش کیا تھا ۔ منصوبہ یہ تھا ۔

” (الف) مستقبل کی آزاد ریاست ہند کے لئے دو قومی (ہندو ، مسلم) بنیاد تسلیم کریں ۔

(ب) مسلم اکثریتی صوبوں کو مسلم ریاستوں اور ہندو اکثریتی صوبوں کو ہندو ریاستوں میں تبدیل کریں اور

(ج) ان ریاستوں کا ایک ہندوستانی وفاق قائم کر کے اس کو ہندوؤں اور مسلمانوں پر مشتمل اعلیٰ اختیاری قومی حکومت کے تحت کر دیں ۲۲ “

اس منصوبے سے ظاہر ہوتا ہے کہ مولانا حسرت موہانی دو قومی نظریے کے حامی تھے اور اسی بنیاد پر وہ ہندو مسلم ” ریاستوں “ کی تشکیل کرنا چاہتے تھے ۔ ان کے منصوبہ کا یہ جزو تصور پاکستان سے میل کھاتا ہے ، لیکن ان ریاستوں کی تشکیل کے بعد وہ ان دونوں ریاستوں کا ایک ” وفاق “ قائم کرنا چاہتے ہیں ۔ اور اس وفاق حکومت میں وہ

۲۲۔ ” پاکستان “ از چودھری رحمت علی ، ص ۲۱۶ ، بحوالہ ” پاکستان منزل بمنزل “ از پیرزادہ شریف الدین ص ۱۲۳ ۔

تصور۔ پاکستان کے سلسلہ میں لالہ لاجپت رائے کا نام بھی لیا جاتا ہے۔ یہ بات بڑی دلچسپ اور نہایت حیرت انگیز ہے۔ اس لئے کہ لاجپت رائے پکے ہندو اور کٹر مہاسبھائی تھے۔ اس میں شک نہیں کہ کانگریس کے صفِ اول کے नेताؤں میں ان کا شمار ہوتا تھا اور کلکتہ کانگریس منعقدہ ستمبر سنہ ۱۹۲۰ء کی انہوں نے صدارت کی تھی^{۳۳}۔ لیکن وہ ہندو مہاسبھا کے صدر بھی رہ چکے تھے۔ سیاسی عقائد کے لحاظ سے وہ تلک کے جانشین تھے^{۳۴}، اور جداگانہ انتخاب کے ساتھ فرقہ وارانہ نمائندگی کے سخت خلاف تھے۔ سنہ ۱۹۲۴ء کے اواخر میں انہوں نے ”راوی سے برہم پترا تک“ کے عنوان سے ایک سلسلہ مضامین لکھا اور مختلف اخبارات ”دی ہندوستان ٹائمز“، ”ممبئی کرانیکل“، ”سوراجپہ“ اور ”ٹریبیون“ میں شائع کرایا، اس میں انہوں نے لکھا۔

”وہ تمام افراد ، جو جداگانہ رائے دہندگی کے ساتھ ساتھ ملک کے تمام نمائندہ اداروں میں فرقہ وارانہ نمائندگی کا مطالبہ کرتے ہیں ۔ انہیں چاہئے کہ وہ اس امر کا ایمانداری سے اعتراف کریں کہ وہ قوم پرستی (Nationalism) یا ایک متحدہ ہندوستان پر ایمان نہیں رکھتے۔ دونوں چیزیں قطعاً ناقابل مفاہمت ہیں سخت الفاظ کو نہایت نرمی سے ادا کرتے ہوئے یہ خوش کلامی کرنا کہ یہ محض آزمائشی تجویز ہے اور یہ کہ ایک وقت آئے گا،

۳۳۔ انڈیا ونس فریڈم ، از مولانا ابوالکلام آزاد ، مطبوعہ کلکتہ فروری
سنہ ۱۹۵۹ ع ص ۱۰ -

۴۴۔ مولانا محمد علی جوہر کا بیان ہے کہ ”لالہ لاجپت رائے تلک مہاراج کی طرف سے صدارت کانگریس کے امیدوار بنائے گئے تھے“ اخبار ہمدرد مورخہ ۳ نومبر سنہ ۱۹۲۶ء -

جب مسلمان فرقہ وارانہ نمائندگی کے مطالبہ سے دستبردار ہو جائیں گے ، محض فریب ہے اور اس فریب میں کسی کو نہ آنا چاہئے ۔ ایک بار اگر آپ جداگانہ رائے دہندگی کے ساتھ فرقہ وارانہ نمائندگی کا اصول تسلیم کریں تو پھر بغیر خانہ جنگی یا باہمی کشت و خون ، اس کو منسوخ کرنا ممکن ہی نہیں ۔ خانہ جنگی یا باہمی کشت و خون کے معنی پھر یہی ہوں گے کہ ایک فرقہ کی دوسرے فرقہ پر فوقیت اور ایک کا دوسرے پر غلبہ ۳۵ ”

اس اقتباس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ جداگانہ انتخاب کے ساتھ فرقہ وارانہ نمائندگی سے بے انتہا پریشان اور حد درجہ خائف تھے اور ان کا خیال تھا کہ جداگانہ انتخاب کے ساتھ فرقہ وارانہ نمائندگی کا نتیجہ لازماً ہندو مسلم جنگ کی صورت میں برآمد ہو گا ۔ اسی لئے وہ اس سے نجات کی راہ تلاش کرنا چاہتے تھے ۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کے ذہن میں اس سے نجات کا ایک طریقہ یہ تھا کہ مسلم اکثریت رکھنے والے چھوٹے چھوٹے صوبے قائم کر دئے جائیں ۔ اسی خیال سے انہوں نے مولانا حسرت موہانی کی اس تجویز کی تائید کی جو ہم گذشتہ صفحات میں درج کر آئے ہیں ۔ اپنے اسی سلسلہ ” مضامین ” راوی سے برہم پترا تک ” میں وہ ایک جگہ لکھتے ہیں ۔

” مولانا حسرت موہانی نے حال ہی میں کہا ہے کہ مسلمان برطانوی حکومت کے تحت ہندوستان کے مقبوضاتی درجہ (Dominion Status) کو کبھی تسلیم نہیں کریں گے ۔ ان کے پیش نظر جو مقصد ہے وہ ایک قومی وفاقی حکومت کے تحت ہندو ریاستوں سے متحدہ ہندوستان میں علیحدہ مسلم ریاستوں کا قیام ہے ۔ وہ ایسی چھوٹی چھوٹی ریاستوں کے قیام کے بھی حق میں ہیں ، جو ایک دوسرے سے پیوست ہندو مسلم آبادیوں پر مشتمل ہوں ۔ اگر فرقہ

۳۵۔ ” محمد علی جناح : اے پولیٹیکل اسٹڈی “ از مطلوب الحسن سید ،

وارانہ نیابت و نمائندگی اور جداگانہ رائے دہندگی ہی کو ضابطہ اور قاعدہ بننا ہے تو مولانا حسرت موہانی کے چھوٹے چھوٹے صوبوں سے متعلق اسکیم واحد قابل عمل تجویز نظر آتی ہے ۴۶

اور اسی پس منظر میں لاجپت رائے نے اپنی اسکیم پیش کی ، جو یہ تھی ۔

”میری تجویز تو یہ ہے کہ پنجاب کو دو صوبوں میں تقسیم کر دینا چاہئے مغربی پنجاب ، جو ایک بھاری مسلم اکثریت کے ساتھ مسلم حکومت کے تحت ایک صوبہ ہو ، اور مشرقی پنجاب ہندو سکھ اکثریت کے ساتھ ایک غیر مسلم حکومت کے تحت صوبہ ہو ۔ میں بنگال کے بارے میں کچھ عرض نہیں کرتا ۔ یہ چیز میرے لئے ناقابل تصور ہے کہ بنگال کے مالدار بے حد ترقی پسند اور زندگی سے بھرپور ، باشعور ہندو اس معاہدہ کو کبھی بھی عملی جامہ پہنائیں گے ، جو سی ۔ آر داس کی رضامندی سے طے پایا ہے (الف) ، اس کے معاملے میں بھی میری یہی رائے ہے (ب) ۔

میری اسکیم کے تحت مسلمانوں کو چار مسلم ریاستیں ملیں گی ۔
(۱) پٹھان صوبہ یا شمال مغربی صوبہ سرحد ، (۲) مغربی پنجاب ،
(۳) سندھ اور (۴) مشرقی بنگال ۔ اگر ہندوستان کے کسی اور

۴۶۔ محمد علی جناح ، اے پولیٹیکل اسٹڈی ، از مطلوب الحسن سید ،
ص ۲۲۸ ۔

الف۔ یہاں لاجپت رائے نے اس معاہدہ کی طرف اشارہ کیا ہے ، جو بنگال کے مشہور روشن خیال کانگریسی لیڈر سی ۔ آر داس کے فارمولے کی بناء پر ہندوؤں اور مسلمانوں کے مابین طے پایا تھا ۔ اس فارمولے کے تحت مسلمانان بنگال کو ملازمتوں اور مجلس مقننہ و کلکتہ کارپوریشن میں مراعات دی گئی تھیں ۔ مصنف

ب ۔ مطلب یہ ہے کہ بنگال کو بھی پنجاب کی طرح مسلم بنگال اور ہندو بنگال میں تقسیم کر دیا جائے ۔

حصہ میں مسلمانوں کے ایک دوسرے سے پیوست علاقے ہیں اور اس حد تک وسیع کہ ایک صوبہ کی صورت اختیار کر سکیں تو انہیں بعینہ اسی طرح ترتیب دے دیا جائے لیکن یہ بالکل واضح طور پر سمجھ لینا ضروری ہے کہ یہ ایک متحدہ ہندوستان نہیں ہے ۔ اس کا صاف مطلب ہے ، ہندوستان کی تقسیم ، مسلم ہندوستان اور غیر مسلم ہندوستان میں^{۳۷} “

یہ ہے لالہ لاجپت رائے کی وہ اسکیم جس کو تجویز پاکستان کہا جاتا ہے ۔ لالہ جی ، جیسا کہ ہم بتا چکے ہیں ، جداگانہ انتخاب اور فرقہ وارانہ نمائندگی سے خائف تھے ۔ وہ سمجھتے تھے کہ اگر یہ طریقہ جاری رہا تو اس کا لازمی نتیجہ ایک نہ ایک دن ہندوؤں اور مسلمانوں کے مابین ” کشت و خون “ اور ” خانہ جنگی “ اور بالآخر ایک فرقہ کے دوسرے فرقہ پر غلبہ کی صورت میں برآمد ہو گا ۔ اسی لئے وہ اس طریقہ کو ختم کرنا چاہتے تھے ، لیکن وہ محسوس کرتے تھے کہ اس طریقہ کو ختم کرنا آسان نہیں ہے ، کیونکہ جیسا کہ انہوں نے اسی سلسلہ میں ایک جگہ لکھا ہے ۔

” حکومت (برطانیہ) اس طریقہ کار کو اختیار کرنے کا قطعی ارادہ کر چکی ہے وہ اس طریقہ میں موجودہ حالات کو مستقلاً برقرار رکھنے کا بہترین تیقن دیکھ رہی ہے^{۳۸} “

اسی لیے انہوں نے مولانا حسرت موہانی کی تجویز میں جداگانہ انتخاب و فرقہ وارانہ نمائندگی سے گریز کی ایک راہ دیکھی اور مولانا کے منصوبہ کی تائید کی اور اسی منصوبہ کی روشنی میں اپنی اسکیم پیش کی ، جس میں پنجاب و بنگال کو تقسیم کیا گیا تھا ۔ کیونکہ ایک کٹر سہاسبھائی اور پنجابی ہندو ہونے کی حیثیت سے وہ کسی صورت میں یہ نہیں چاہتے تھے کہ پورا پنجاب ایک مسلم صوبہ قرار دیا جائے اسی لیے مولانا کے منصوبہ کو اپنے

۳۷۔ محمد علی جناح : اے پوائیٹیکل اسٹڈی ، از مطلوب الحسن سید ،

ص ۲۳۰ ۔

۳۸۔ ایضاً ص ۲۲۸ ۔

حسب مرضی ڈھالنے کے لیے انہوں نے پنجاب و بنگال کی تقسیم کے ساتھ چار چھوٹے چھوٹے مسلم صوبوں کے قیام کی اسکیم پیش کی۔ واضح رہے کہ ”یہ مسلم صوبوں“ کی اسکیم تھی نہ کہ چار مسلم صوبوں پر مشتمل ایک آزاد مقتدر ”مسلم مملکت“ تھی۔ اگرچہ لالہ جی نے اپنی اسکیم میں ”وفاق ہند“ یا ”مرکز“ کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے تاہم اپنی اس اسکیم سے معاً پیشتر انہوں نے مولانا حسرت موہانی کے منصوبہ کی تائید کی ہے اور ہم دیکھ چکے ہیں کہ مولانا کے منصوبہ میں ”ایک ہندوستانی وفاق“ اور اس وفاق کے لیے ”ہندوؤں اور مسلمانوں پر مشتمل اعلیٰ اختیاری قومی حکومت“ کا تصور واضح طور پر موجود تھا۔ گویا لالہ جی ایک کل ہند مرکز کے ساتھ چار چھوٹے چھوٹے مسلم صوبے قائم کرنا چاہتے تھے۔

علاوہ بریں لالہ جی کی اس اسکیم کو ان کے اس خط کے ساتھ ملا کر پڑھیے، جو انہوں نے سی، آر، داس کے نام لکھا تھا، اور جس کو ہم اسی باب میں چند صفحات قبل درج کر آئے ہیں تو معمولی سیاسی سوجھ بوجھ رکھنے والا بھی اسی نتیجہ پر پہنچے گا کہ لالہ جی کی یہ اسکیم ”چار مسلم صوبوں“ کی اسکیم تھی نہ کہ ”ایک آزاد مقتدر مسلم مملکت“ کی۔ یہ بات ذہن نشین رہے کہ انہوں نے یہ خط بھی اسی زمانے میں لکھا تھا، جب کہ انہوں نے یہ اسکیم پیش کی تھی۔ اپنے اس خط میں انہوں نے دو نکات پر زور دیا تھا۔ ایک تو یہ کہ برطانوی حکومت کے خلاف، آزادی کی جنگ لڑنے کے لیے تو مسلمان، ہندوؤں کے ساتھ مل کر متحدہ محاذ بنا سکتے ہیں، لیکن آزادی کے بعد مغربی نظام جمہوریت کے تحت متحدہ ہندوستان کی حکومت چلانے کے لیے ہندوؤں سے اشتراک عمل نہیں کر سکتے، کیونکہ اسلامی شریعت، ان کے مطالعہ کے مطابق، اپنے پیروؤں کو ایسے اشتراک کی اجازت نہیں دے سکتی۔ دوسرا نکتہ انہوں نے یہ بیان کیا تھا کہ ہندوستان کی آزادی کے بعد نہ صرف ہندوستان کے سات کروڑ مسلمان آزاد ہو جائیں گے، بلکہ ان کی پشت پر افغانستان، وسط ایشیا، عرب، عراق اور ترکی کے مسلح غول ہوں گے۔ لالہ جی نے اپنے اسی خط میں مسلمانوں کے اس وسیع تر اتحاد سے انتہائی ڈر اور خوف کا اظہار کیا تھا۔ اور بغیر کسی جھجک کے یہ لکھا تھا کہ ”اس کا مقابلہ نہیں کیا جا سکتا“ اگر یہ سمجھا جائے کہ

لالہ جی کی یہ اسکیم ، چار صوبوں کو ملا کر ایک ”آزاد مقتدر مسلم مملکت“ کے قیام ہی کی اسکیم تھی تو ظاہر ہے کہ یہ مسلم مملکت ، برصغیر کے شمال مغرب کی متصلہ مسلم مملکتوں (افغانستان ، ایران ، عرب ، عراق اور ترکی وغیرہ) کے ساتھ مل کر ، ہندوستان کی ہندو مملکت کے لیے لالہ جی کے تصور کے مطابق کیا ایک ایسا خطرہ نہ بن جاتی ، جس کا مقابلہ بقول ان کے نہیں کیا جا سکتا تھا ؟ کیا لالہ جی ایسا خطرہ مول لینے کے لیے تیار تھے ؟ اور کیا وہ خود ہی ایسی اسکیم پیش کرتے ، جس سے ایسا خطرہ پیدا ہونے کا قومی امکان تھا ؟

بات در اصل یہ تھی کہ لالہ لاجپت رائے کے ذہن میں دو خطرات منڈلا رہے تھے ۔ ایک خطرہ جداگانہ انتخاب کے ساتھ فرقہ وارانہ نمائندگی کا تھا ، جس کے متعلق وہ سمجھتے تھے کہ نہ تو مسلمان اس سے دست بردار ہوں گے اور نہ برطانوی حکومت اس کو منسوخ کرے گی ۔ دوسرا خطرہ جو کابوس بن کر ان کے ذہن پر چھایا ہوا تھا ، یہ تھا کہ حصول آزادی کے بعد ، ہندوستان کے مسلمان بالخصوص شمال مغربی ہند کے مسلمان ، افغانستان ، وسط ایشیا ، عرب اور ترکی کے مسلمانوں کے ساتھ مل کر ہندوستان (بھارت ماتا) پر حملہ کر دیں گے ۔ وہ اپنے چشم تصور سے مستقبل میں ہندوستان کے ہندوؤں کی سلامتی اور آزادی کو ان دو خطروں میں گھرا ہوا پا رہے تھے ۔ برطانوی حکومت کے دوران ، جداگانہ انتخاب کے ساتھ فرقہ وارانہ نمائندگی کے مستقلاً جاری رہنے کا لازمی نتیجہ ان کی نظر میں یہ برآمد ہونے والا تھا کہ برطانوی تسلط کے خاتمہ کے ساتھ ہی ہندوؤں اور مسلمانوں میں ”باہمی کشت و خون“ ہو اور ”ایک فرقہ دوسرے فرقے پر غلبہ پالے“ اگر اس غلبہ کی نوعیت یہ ہو سکتی کہ ہندو ، مسلمانوں پر مسلط ہو جائیں تو لالہ جی کی دلی مراد پوری ہو جاتی لیکن انہیں تو ایک دوسرا ہی غم کھائے جا رہا تھا ۔ ان کے ذہن میں اس کشت و خون یا خانہ جنگی کی یہ تصویر ابھرتی تھی کہ ایک طرف تو ہندو ہوں گے اور دوسری طرف برصغیر ہند کے مسلمان ، جن کی پشت پر ”افغانستان ، وسط ایشیا ، عرب اور ترکی کے مسلح غول ہوں گے“ ۔ وہ اس تصور سے لرز اٹھتے تھے ۔ اس طرح وہ ان دونوں خطروں کو ایک دوسرے سے پیوستہ

(Inter linked) دیکھ رہے تھے اور ان سے نجات حاصل کرنے کے لیے ہی انہوں نے اپنی یہ اسکیم پیش کی تھی کہ بنگال اور پنجاب کو تقسیم کر کے مسلمانوں کی قوت کو کمزور کیا جائے اور مغربی پنجاب، مشرقی بنگال سندھ اور سرحد کے چھوٹے چھوٹے مسلم صوبے قائم کیے جائیں۔ پھر ان مسلم صوبوں کو کل ہند مرکز کی گرفت میں رکھا جائے۔ مسلم صوبوں کے قیام کے بعد، مسلمانوں کو جداگانہ انتخاب اور فرقہ وارانہ نمائندگی سے دستبردار کرانا آسان ہو جائے گا۔ اس طرح کشت و خون کرانے والا یہ خطرہ خود بخود ختم ہو جائے گا اور کل ہند مرکز میں ان مسلم صوبوں کو جکڑ لینے کے بعد شمال مغربی سرحدی خطرہ کا بھی سدباب ہو جائے گا۔ یہ تھے لالہ جی کے ذہنی تحفظات۔ چالاکی انہوں نے یہ کی کہ اپنے ذہنی تحفظات کو مولانا حسرت موہانی کی آڑ لے کر چھپایا تھا۔

بات در اصل یہ تھی کہ لالہ جی کو مولانا کے منصوبہ میں جداگانہ انتخاب سے نجات، متحدہ ہندوستانی کے حصول اور اس متحدہ ہندوستان کی آزادی کو شمال مغربی سرحدی مسلم حملہ کے خطرہ سے محفوظ کرنے کی ایک صورت نظر آئی۔ اسی لیے انہوں نے مولانا کے اس منصوبہ کو اپنے موافق مرام کر کے پیش کیا تھا۔ لیکن وہ ہندو مسلم مسئلہ کے بارے میں ایک ایک قدم پھونک پھونک کر رکھنے کے عادی اور قائل تھے۔ کہنے کو تو مولانا کے منصوبہ کی اپنی ترمیم کے ساتھ، انہوں نے تائید کر دی لیکن وہ پھر ایک مرتبہ چونک اٹھے کہ اس اقدام سے بھی بالآخر ہندوستان متحد نہیں رہ سکے گا بلکہ ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے گا۔ اپنے مضمون کے آخر میں ان کا یہ کہنا کہ

”اس کا صاف مطلب ہے ہندوستان کی تقسیم، مسلم ہندوستان اور غیر مسلم ہندوستان میں“

در اصل تقسیم ہند کے اس خطرہ سے اپنے ہندو بھائیوں کو آگاہ کرنا تھا جو مولانا حسرت موہانی کے منصوبے میں سے بھی انہیں اپنا سر نکالتا دکھائی دے رہا تھا۔ اس نقطہ نظر سے دیکھئے تو لالہ لاجپت رائے کی اسکیم میں پاکستان کی کوئی جھلک نظر نہیں آتی۔ دراصل یہ چار مسلم صوبوں

(۱) شمال مغربی سرحد (۲) مغربی پنجاب (۳) سندھ (۴) مشرقی بنگال) کے قیام کی اسکیم تھی ، جن کو وہ کل ہند مرکز کے کھونٹے سے مضبوطی کے ساتھ باندھے رکھنا چاہتے تھے ۔ لیکن اس میں بھی انہیں علیحدگی کا ”سپنا“ نظر آیا ۔ اس لیے اپنی اس تحریر کی روشنائی خشک ہونے سے قبل ”وہ اپنی تجاویز سے منحرف ہو گئے“^{۴۹}۔ امر واقعہ یہ ہے کہ لالہ جی نہ صرف پکے مہاسبہائی اور راسخ العقیدہ ہندو تھے بلکہ وہ مسلمانوں کے مزاج سے واقف اور بڑی حد تک اسلامی احکام سے آگاہ تھے ، جس کا اظہار انہوں نے خود سی ، آر ، داس کے نام موسومہ اپنے خط میں کیا ہے ۔ اور مولانا محمد علی جوہر نے تو یہ انکشاف بھی کیا تھا کہ ”لالہ لاجپت رائے تو وہ بزرگ ہیں ، جن کے والد بزرگوار قرآن کریم کی تلاوت کیا کرتے تھے اور غالباً انہیں بھی اس کی تعلیم دی تھی“^{۵۰}۔ الغرض مذہبی عقائد کے لحاظ سے وہ پکے ہندو اور سیاسی نظریات کے اعتبار سے تلک کے چیلے تھے ۔ پھر وہ مسلمان کے مزاج اور اسلامی شریعت سے آگاہ بھی تھے ۔ ان کے مذہبی اور سیاسی عقائد کا تقاضا تھا کہ ہندوستان متحد رہے اور اس پر ہندوؤں کی حکومت ہو ۔ یعنی ”اکھنڈ بھارت“ اور ”رام راج“ ان کا نصب العین تھا لیکن وہ مسلمان اور اسلام کو اس نصب العین کے لیے عظیم خطرہ سمجھتے تھے اور اس سے فرار کی راہ تلاش کرنا چاہتے تھے لیکن یہ راہ انہیں سبھائی نہیں دیتی تھی ۔ ایک ایسے شخص سے ”پاکستان“ کے تصور کو منصوب کرنا ، سیاسی بے بصری نہیں تو اور کیا ہے ؟

مولانا مرتضیٰ احمد خاں کا نام بھی اسی سلسلہ میں لیا جاتا ہے ۔ یہ پنجاب کے ایک صحافی تھے ، انہوں نے

”روز نامہ انقلاب میں ، جو لاہور کا ایک مقبول اور کثیر الاشاعت روز نامہ تھا ، چار مسلسل مضامین کا ایک سلسلہ لکھ کر شائع

۴۹۔ محمد علی جناح : اے پولیٹیکل اسٹڈی ، از مطلوب الحسن سید ، ص ۲۳۰

۵۰۔ اخبار بمدرد ، مورخہ ۳ نومبر ۱۹۲۶ع

کیا ، جس میں انہوں نے واضح اور کھلم کھلا الفاظ میں یہ لکھا تھا کہ ہندو مسلم مسئلہ کا حل ایک مسلم قومی وطن ، جو پنجاب ، سندھ ، بلوچستان اور شمال مغربی صوبہ سرحد پر مشتمل ہو ، کے قیام میں مضمر ہے — — یہ مضامین دسمبر ۱۹۲۸ء میں شائع ہوئے تھے — — ان کی اشاعت نے ایک اردو روزنامہ پرتاپ (الف) کو اپنی طرف متوجہ کیا اور اس نے بڑی شدت کے ساتھ اس خیال کی مخالفت کی۔ اس مخالفت کے جواب میں مولانا مرتضیٰ احمد خاں نے ایک جواب الجواب جاری کیا اور اس بات کا دعویٰ کیا کہ حق خود ارادی کے بین الاقوامی طور پر تسلیم شدہ اصول کی بنیاد پر ایک مسلم قومی وطن کا قیام ، وہ واحد مقصد اعلیٰ ہے جس کے لیے مسلمان قربانیاں پیش کر سکتے ہیں ۵۱۔

یہاں بھی یہی دقت ہے کہ مرتضیٰ احمد خاں کے مضمون کا کوئی اقتباس نہیں دیا گیا ہے ، جس سے یہ اندازہ ہو سکے کہ انہوں نے ”پنجاب“ ، سندھ ، بلوچستان اور شمال مغربی صوبہ سرحد“ پر مشتمل جس ”مسلم وطن“ کا مطالبہ کیا تھا ، اس کی حیثیت کیا تھی۔ آیا وہ وفاق ہند کا کوئی جزو تھا یا ایک آزاد مقتدر مملکت تھی۔ محض یہ کہہ دینا کہ ”ہندو مسلم مسئلہ کا حل“ انہوں نے ”ایک مسلم قومی وطن“ کر قرار دیا تھا ، کافی نہیں ہے۔ ان چار صوبوں کو ملا کر ایک مسلم وطن تو قرار دیا جا سکتا ہے ، اور اس سے ہندو مسلم مسئلہ بڑی حد تک حل بھی ہو سکتا ہے ، لیکن اس مسلم وطن کو وفاق ہند کا جز بھی قرار دیا جا سکتا ہے۔ ایسی صورت میں یہ ”پاکستان“ نہیں ہو سکتا۔ پاکستان تو یہ اسی وقت قرار دیا جائے گا ، جب یہ مسلم وطن ، وفاق ہند کا کوئی جز نہیں بلکہ ایک آزاد مقتدر مملکت ہو۔ مندرجہ بالا اقتباس سے مسلم وطن کی اس نوعیت پر

الف۔ پرتاپ ، پنجاب کا ایک مہاسبہائی اخبار تھا
۵۱۔ ڈاکٹر عبدالسلام خورشید کا مضمون (Origin of Pakistan) ، پاکستان ٹائمز ، مورخہ ۲۳ مارچ ۱۹۶۳ء بحوالہ پاکستان منزل منزل ، از پیر زادہ شریف الدین ، ص ۱۵۱

کوئی روشنی نہیں پڑتی ۔

بعض اشخاص کا یہ دعویٰ ہے کہ چوہدری رحمت علی تصور پاکستان بلکہ منصوبہ پاکستان کے پہلے پیش کنندہ ہیں ۔ آئیے اس ادعا کا جائز لیں ۔

چوہدری رحمت علی تحصیل و ضلع ہوشیار پور (پنجاب) میں پیدا ہوئے تھے ۔ اسلامیہ کالج لاہور میں انہوں نے تعلیم پائی ۔ ۱۹۱۹ء میں بی ۔ اے کی ڈگری لی ۔ اس کے بعد کچھ عرصہ ملازمت کی ۔ ۱۹۲۷ء میں وہ اعلیٰ تعلیم کے لیے انگلستان گئے ۔ کیمبرج اور ڈبلن کی جامعات سے انہوں نے ایم اے اور قانون کی ڈگریاں لیں ۔ پھر وہ کیمبرج ہی میں رہ پڑے ۔

بتاریخ ۲۸ جنوری ۱۹۳۳ء ، لندن میں انہوں نے چار ورق کا ایک پمفلٹ بزبان انگریزی شائع کیا ۔ جس کا عنوان تھا ”اب یا کبھی نہیں“ (Now or Never) ۔ اس پمفلٹ پر چوہدری رحمت علی کے علاوہ محمد اسلم ، شیخ محمد صدیق اور عنایت اللہ خاں کے دستخط تھے ۔ اس پمفلٹ میں انہوں نے برصغیر ہند میں مسلم صوبوں کے ایک علیحدہ وفاق کا مطالبہ کیا تھا ۔ یہ زمانہ لندن میں تیسری گول میز کانفرنس کے انعقاد کا زمانہ تھا ۔

۲۴ دسمبر ۱۹۳۲ء کو تیسری گول میز کانفرنس ختم ہو چکی تھی ۔ تاہم کانفرنس کے بعض مندوبین ابھی لندن میں موجود تھے چوہدری صاحب نے اپنا یہ پمفلٹ ان مندوبین میں تقسیم کیا اور برطانوی عوام میں بھی اس کا کافی پروپگنڈا کیا ۔

اس پمفلٹ کی بنیاد پر ہی چوہدری رحمت علی کو تجویز پاکستان کا اولین مجوز قرار دیا جاتا ہے ۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ چوہدری صاحب نے اس پمفلٹ میں مطالبہ کیا تھا کہ مسلم اکثریت کے پانچ علاقوں ، پنجاب ، افغانیہ (یعنی صوبہ سرحد) کشمیر ، سندھ اور بلوچستان پر مشتمل ایک آزاد خود مختار مسلم مملکت پاکستان قائم کی جائے ۵۲۔ لیکن سوال یہ ہے کہ یہ تجویز انہوں نے کب پیش کی ؟ جنوری ۱۹۳۳ء میں ! —

۵۲۔ پمفلٹ (Now or Never) ، از چوہدری رحمت علی ، مطبوعہ انگلینڈ ۱۶ مونٹینگ روڈ ، کیمبرج ، اشاعت ثانی ، ص ۵

اور علامہ اقبال نے ان ہی صوبوں پر مشتمل متحدہ مسلم مملکت کی تجویز ، چوہدری رحمت علی کے پمفلٹ کی تاریخ اشاعت سے تین سال قبل پیش کی تھی ۔ ایسی صورت میں اس امر کا کیسے ادعا کیا جا سکتا ہے کہ چوہدری رحمت علی تصور پاکستان کے پہلے بانی تھے ؟

اصلی بات یہ ہے کہ خود چوہدری صاحب نے اس اولیت کا سہرا اپنے سر باندھنے کی کوشش کی ہے ۔ انہوں نے اسی پمفلٹ میں یہ دعویٰ کیا ہے کہ ان کی تجویز علامہ اقبال کی تجویز سے مختلف ہے وہ کہتے ہیں کہ ”اقبال کی تجویز یہ تھی کہ ہمارے پانچ مسلم اکثریتی شمالی صوبوں میں سے چار صوبوں کو ملا کر ایک اکائی بنائی جائے اور اسے کل ہند وفاق کا جز رہنے دیا جائے“^{۵۳} اور ان کی اپنی تجویز یہ ہے کہ مسلم صوبوں کا ایک علیحدہ وفاق ہو ۔

ابھی چند صفحات قبل ہم نے اس پر کافی تفصیل بحث کی ہے کہ آیا اقبال کی مجوزہ ”مسلم مملکت“ وفاق ہند کا کوئی جزو تھی یا نہیں اور مدلل طور پر یہ ثابت کیا ہے کہ علامہ کل ہند وفاق کے شدید مخالف تھے ، اور انہوں نے مسلم صوبوں کے ایک ایسے جداگانہ آزاد وفاق کی تجویز پیش کی تھی جس کا کوئی دستوری تعلق کل ہند وفاق سے نہ تھا ۔ ان حقائق کے پیش نظر چوہدری رحمت علی اور ان کے حامیوں کے دعویٰ کو بلا دلیل ہی کہا جائے گا ۔

واقعہ یہ ہے کہ چوہدری صاحب کی یہ اسکیم علامہ مرحوم ہی کے تصور اسلامی ہند پر مبنی تھی ۔ جزئیات و تفصیلات میں البتہ کچھ فرق تھا ۔ ہمارے اس دعوے کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ چوہدری رحمت علی علامہ اقبال کے فیض یافتہ تھے ۔ فقیر سید وحید الدین صاحب لکھتے ہیں ۔

”۱۹۱۶ء کے لگ بھگ کی بات ہے جب اسلامیہ کالج لاہور کے

۵۳۔ پمفلٹ (Now or Never) ، از چوہدری رحمت علی ، مطبوعہ کیمبرج

اشاعت ثانی ۱۹۳۴ء ، ص ۶

سینئر طلبا جن میں سیالکوٹ کے چوہدری محمد حسین بھاڑنگی اور چوہدری رحمت علی قابل ذکر ہیں ، ڈاکٹر صاحب (علامہ اقبال) کی مجلسوں میں شریک ہوا کرتے تھے ۔ یہ طلبا شعر و شاعری سے گہرے شغف کے علاوہ قوسی اور مذہبی تحریکوں سے پرجوش دلچسپی رکھتے تھے ۔ ڈاکٹر صاحب ان نوجوان جوشیلے طلبا کے ساتھ بڑی شفقت سے پیش آتے اور اپنے علمی فیوض سے استفادہ کا زیادہ سے زیادہ موقع دیتے ۔ یہ وہ زمانہ ہے جب ڈاکٹر صاحب کی شاعری اور شہرت کا آفتاب پورے عروج پر تھا ۔

چوہدری رحمت علی نے آگے چل کر قوسی تحریکوں میں ، جس طرح حصہ لیا ، اس میں ڈاکٹر صاحب کا فیض صحبت شامل تھا^{۵۳}۔

کہا جا سکتا ہے کہ چوہدری رحمت علی کا فیض یافتہ اقبال ہونا اپنی جگہ درست و صحیح ، تاہم اس سے یہ کہاں ثابت ہوتا ہے کہ وہ اقبال کے اس تصور ”مسلم مملکت“ سے متاثر تھے؟ یہ تو مسلمہ بات ہے کہ رحمت علی نے اقبال کے افکار و خیالات اور ان کی صحبتوں سے فیض حاصل کیا ۔ پھر یہ بھی واضح بات ہے کہ جب علامہ اقبال نے دسمبر سنہ ۱۹۳۰ع میں مسلم مملکت کا تصور پیش کیا ، تو وہ کیمبرج میں پڑھ رہے تھے ۔ علامہ اقبال کی اس تجویز کا اسی زمانے میں بڑا چرچا ہوا ۔ اپنوں اور پرائیوں نے اس پر توجہ کی ۔ تعالیم یافتہ حلقوں میں عرصہ تک یہ تجویز موضوع بحث بنی رہی ۔ رحمت علی تو حضرت علامہ کے معتقد اور ان کی صحبتوں کا فیض اٹھائے ہوئے تھے ، یقیناً انہوں نے کیمبرج ہی میں حضرت علامہ کے اس خطبہ صدارت کو پڑھا ہو گا اور چونکہ وہ فطرتاً ”جوشیلے نوجوان“ تھے ، اس لئے اقبال کی اس تجویز ، مسلم مملکت سے متاثر بھی ہوئے ہوں گے ۔ یہ محض قیاس آرائی نہیں ہے بلکہ ایک امر واقعہ ہے ۔ سنہ ۱۹۳۰ع میں پاکستان کی تجویز پیش کرنے کے بعد علامہ اقبال ستمبر

۵۳۔ روزگار فقیر ، جلد اول از فقیر سید وحید الدین ، ص ۱۲۵

سنہ ۱۹۳۱ء میں دوسری گول میز کانفرنس میں شرکت کی غرض سے لندن گئے اور یہاں ان کا قیام تقریباً دو ماہ رہا۔ اسی زمانہ میں وہ کیمبرج بھی گئے اور یہاں ایک جلسہ سے خطاب بھی کیا۔ کیمبرج میں جن لوگوں نے ان کا استقبال کیا، ان میں ہم چودھری رحمت علی کو بھی دیکھتے ہیں۔ اس سے اتنا تو بہر حال ثابت ہوتا ہے کہ دوسری گول میز کانفرنس (۲ ستمبر تا ۲ نومبر سنہ ۱۹۳۱ء) کے دوران قیام، چودھری رحمت علی علامہ اقبال سے ملتے رہے۔ اب اس سلسلہ میں ایک نہایت معتبر روایت سن لیجئے۔

جناب عبدالوحید خاں صاحب، کل ہند مسلم لیگ کی شوری (کونسل) کے رکن، تحریک پاکستان کے ”پر جوش علمبردار“، قائد اعظم کے پرستار اور پیرو رہے ہیں۔ وہ پاکستان کی پہلی دستور ساز اسمبلی کے رکن اور مرکزی وزیر مواصلات بھی رہ چکے ہیں اور کئی بلند پایہ کتابوں کے مصنف بھی ہیں۔ انھوں نے علامہ اقبال سے سنہ ۱۹۳۵ء میں بمقام بھوپال ملاقات کی تھی۔ اپنی اس ملاقات کا حال بیان کرتے ہوئے وہ لکھتے ہیں۔

”ہندوستان کے جدید تنظیمی رجحانات سے علامہ صاحب بہت مطمئن نظر آتے تھے۔ مسلمان مرکزی اسمبلی کے انتخابات مسلم یونٹی بورڈ کے ماتحت لڑ چکے تھے۔ مسلم لیگ کے عروج و زوال میں خون دوڑانے کا خیال مسلم لیڈروں میں پیدا ہو چلا تھا۔ اس لئے علامہ اقبال کو یقین تھا کہ مسلم ہندوستان اپنی خاکستر سے ایک جہان نو کی تعمیر میں کامیاب ہو گا۔ یہ جہان نو اس وقت پاکستان کے نام سے موسوم و مشہور ہو چکا تھا۔ مسلم مفکرین نے علامہ اقبال کی پیش کردہ اسکیم پاکستان پر منجیدگی سے غور کرنا شروع کر دیا تھا۔ میرے استفسار پر آپ نے فرمایا۔ پاکستان کے قیام سے میرا مقصد صرف مسلمانوں کا قومی نسلی یا تمدنی تحفظ ہی مقصود نہیں ہے بلکہ میں چاہتا ہوں کہ

۵۵۔ سفر نامہ اقبال، از محمد حمزہ قاروقی، ناشر مکتبہ معیار کراچی سنہ

۱۹۷۳ء ص ۵۰۔

ہندوستان کے ایک حصہ میں مسلمانوں کو آزاد اور خود مختار حکومت قائم کرنے کا موقع مل جائے ، جس میں وہ اسلام کے قوانین و آئین کو عملی جامہ پہنا سکیں ۔ اس پر میں نے آپ سے پاکستان کی وجہ تسمیہ کے متعلق دریافت کیا ۔ اس زمانے میں اس کا انتساب چودھری رحمت علی صاحب سے کیا جا رہا تھا اور چودھری صاحب موصوف لندن میں اس اسکیم کو اسی نام سے متعارف کرا رہے تھے ۔ اس پر علامہ اقبال نے مجھے جو جواب دیا اس سے اس نظریہ کی تردید ہوتی تھی ۔ اس لئے میں نے مزید وضاحت کی درخواست کی تو آپ نے فرمایا ، جب گول میز کانفرنس کی شرکت کے لئے سنہ ۱۹۳۱ع (الف) میں لندن میں مقیم تھا ۔ ایک مرتبہ چودھری رحمت علی صاحب میرے پاس آئے اور کہا جو اسکیم آپ نے مسلم لیگ کے الہ آباد سیشن کے خطبہٴ صدارت میں پیش کی ہے ، اس کے مطابق اگر کوئی حکومت وجود میں آئی تو اس کا نام کیا ہوگا ؟ اس پر میں نے کہا ۔ شمال مغربی ہندوستان کے ہر صوبے کا پہلا لفظ لے لو اور بلوچستان کا ”نان“ لے لو تو اتفاق سے ایک بامعنی اور عمدہ لفظ بن جاتا ہے یعنی پاکستان ، یہی اس حکومت کا نام ہوگا ۔ مجھے خوب یاد ہے کہ آپ نے ہر صوبہ کا پہلا لفظ اس طرح شمار کیا ۔ پنجاب کا ”پ“ ، آزاد قبائل کا ”ا“ ، کشمیر کا ”ک“ ، سندھ کا ”س“ اور بلوچستان کا ”تان“ پھر آپ نے فرمایا کہ یہ نام ہو ، خواہ کوئی دوسرا ۔ مقصد یہ ہے کہ اپنی اکثریت کے علاقوں میں ان کو خود

الف۔ کتاب ”تاثرات و تصورات“ میں سنہ ۱۹۳۰ع درج ہے لیکن جناب عبدالوحید خاں صاحب نے مصنف کے نام اپنے ایک نجی خط میں اس سنہ کی تصحیح کی ۔ صحیح سنہ ۱۹۳۱ع ہے ۔

حکومت کرنے کا حق ہونا چاہئے ۵۶

یہ ایک ذمہ دار ثقہ راوی کی نہایت معتبر روایت ہے۔ اس روایت سے تین باتیں ثابت ہوتی ہیں۔ ایک تو یہ کہ چودھری رحمت علی علامہ اقبال سے دوران قیام لندن سنہ ۱۹۳۱ء میں ملتے رہے۔ یہ زمانہ خطبہ صدارت الہ آباد (جس میں علامہ نے پاکستان کا تصور پہلی مرتبہ پیش کیا تھا) سے صرف نو، دس ماہ بعد کا ہے۔ دوسری یہ کہ انہوں نے ان ملاقاتوں میں حضرت علامہ سے ان کی تجویز پاکستان پر گفتگو کی۔ تیسری یہ کہ لفظ پاکستان بھی ڈاکٹر اقبال ہی نے وضع کیا تھا!

الغرض علامہ اقبال نے پاکستان کا تصور، دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء میں پیش کیا جب کہ چودھری رحمت علی نے اپنی اسکیم ”پاکستان“ کے نام سے جنوری سنہ ۱۹۳۳ء میں پیش کی۔ پھر یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ چودھری صاحب علامہ اقبال کے عقیدت مند اور ان کے فیض یافتہ تھے۔ خطبہ صدارت الہ آباد میں پاکستان کی تجویز پیش کرنے کے بعد، جب اقبال ستمبر سنہ ۱۹۳۱ء لندن گئے تو وہ وہاں ان سے ملتے رہے۔ وہ اس تجویز سے اتنے متاثر تھے کہ اس کے متعلق نہ صرف ان سے گفتگو کی بلکہ اس کا نام بھی پوچھا۔ پھر اسی نام سے انہوں نے تیسری گول میز کانفرنس (جنوری سنہ ۱۹۳۳ء) کے موقع پر اپنی اسکیم کا پراپیگنڈا کیا۔ ان تمام شواہد سے یہ بات قطعی طور پر ثابت ہو جاتی ہے کہ تصور پاکستان کے پہلے بانی یا خالق چودھری رحمت علی نہیں ہیں بلکہ یہ تصور انہوں نے علامہ اقبال ہی سے لیا تھا۔

عام طور پر لفظ ”پاکستان“ کی ایجاد کا سہرا بھی چودھری رحمت علی کے سر باندھا جاتا ہے لیکن عبدالوحید خاں صاحب کی مندرجہ بالا روایت سے اس کی تردید ہو جاتی ہے۔ راقم الحروف نے جناب عبدالوحید

۵۶۔ ”تاثرات و تصورات“ از عبدالوحید خاں، ناشر مکتبہ ایوان ادب لاہور، طبع اول، دسمبر سنہ ۱۹۶۰ء ص ۶۱ و ۶۲ اور روزنامہ نوائے وقت لاہور ۱۲ ستمبر سنہ ۱۹۴۹ء مضمون ”لالہ لب آہو“۔

خان صاحب سے دریافت کیا کہ ، آپ کی روایت معتبر سہی ، لیکن یہ ایک عام شہرت یافتہ روایت کے خلاف ہے ۔ اگر آپ کے پاس اپنی بیان کردہ روایت کو مزید محکم بنانے کے لئے کوئی دلیل ہو تو بیان فرمائی جائے ۔ اس پر جناب خان صاحب نے از راہ کرم بذریعہ خط مورخہ ۱۱ نومبر سنہ ۱۹۷۳ع جو جواب ارسال فرمایا ، اس کے متعلقہ حصے درج ذیل ہیں ۔

” میرے پاس دو دلیلیں تھیں ، جو میرے اپنے بیان اور علامہ اقبال کی شہادت کے علاوہ تھیں ۔

(۱) چودھری رحمت علی کا کوئی بیان یا رسالہ ، علامہ سے ملاقات سے قبل نظر نہیں آیا ۔ نہ انہوں نے کہیں اس کا دعویٰ کیا کہ علامہ صاحب سے انہوں نے ایسا کوئی ذکر کیا ۔ اگر چودھری صاحب موجد ہوتے ، تو یہ ناممکن تھا کہ اس کا ذکر علامہ صاحب سے نہ کرتے اور ان کے تاثرات قلمبند نہ کرتے ۔ البتہ چودھری رحمت علی نے مجھ سے یہ شکایت لاہور میں سنہ ۱۹۴۷-۴۸ع میں کی کہ علامہ صاحب نے اپنی کوئی مفصل اسکیم گول میز کانفرنس میں نہیں رکھی ۔

(۲) چودھری رحمت علی کا جو رسالہ ”Now or Never“ میری نظر سے گزرا ، وہ سنہ ۱۹۳۳ع کا شائع شدہ تھا ، اور پنجاب کی لائبریری میں تھا ۔ البتہ گذشتہ سال مجھے اس کی ضرورت پڑی تو غائب تھا یعنی کسی صاحب نے نکلوایا ، پھر واپس نہیں کیا ۔ جو رسالہ میں نے پڑھا ، اس میں پاکستان اردو کے نہیں بلکہ انگلش کے پہلے حرف سے ایک ملک بنتا تھا ، اس میں ”T“ سے ”Turkistan“ ”I“ سے ”Iran“ تھا اور اسی طرح کے اور لفظ تھے ۔ یعنی وہ تخیل ہی مختلف تھا ۔ چودھری رحمت علی نے اپنے پاکستان میں کئی مسلم ممالک بھی شامل کر رکھے تھے ۔ ممکن ہے پہلے ایڈیشن میں انہوں نے صرف ہندوستان کے صوبوں کا نام

رکھا اور مزید توسیع اگلے ایڈیشن میں کر لی ہو (الف)۔ چودھری خلیق الزماں اور غلام رسول مہر میرے لکھنے ہی پر اس کی تحقیق فرما چکے ہیں کہ علامہ سے ملاقات سے قبل چودھری صاحب (رحمت علی) نے پاکستان کا نام نہیں لیا تھا اور وہ اس نکتہ سے بے حد متاثر تھے۔ پھر ان دونوں نے لاہوری سے وہ رسالہ منگوایا تو ان کا یقین اور بھی بڑھ گیا۔“

جناب عبدالوہید خان صاحب کی یہ دونوں دلیلیں کافی وزنی ہیں، ان کا یہ کہنا بالکل درست ہے کہ علامہ اقبال کی ملاقات سے قبل چودھری رحمت علی نے پاکستان کی اسکیم یا پاکستان کی اصطلاح کے بارے میں کوئی بات ہی نہیں کی۔ پھر اپنے پمفلٹ (Now or Never) میں انہوں نے خود بھی یہ دعویٰ نہیں کیا ہے کہ وہ اس لفظ کے موجد ہیں۔ خان صاحب کی دوسری دلیل، پہلی دلیل سے قوی تر ہے کہ ان کا لفظ پاکستان، انگریزی زبان کا لفظ (Pakistan) تھا اور یہ بھی کہ انہوں نے اس میں کئی مسلم ممالک شامل کر رکھے تھے۔ ہم یہاں ان کی انگریزی کتاب ”پاکستان“ سے ایک اقتباس درج کرتے ہیں جس سے معلوم ہو گا کہ ان کے لفظ ”پاکستان“ کی نوعیت کیا تھی۔ وہ لکھتے ہیں۔

(الف) چودھری رحمت علی کے پمفلٹ ”Now or Never“ کے دوسرے ایڈیشن مطبوعہ سنہ ۱۹۳۴ء کا اصلی نسخہ راقم الحروف نے ”قومی عجائب گھر کراچی“ میں دیکھا ہے۔ اس کتابچہ کے صفحہ ۴ و ۵ پر چودھری صاحب نے لفظ پاکستان کو پنجاب، شمال مغربی، سرحدی صوبہ، کشمیر، سندھ اور بلوچستان کے لئے استعمال کیا ہے اور اس امر کی بھی انہوں نے وضاحت کی ہے کہ پاکستان سے مراد ”ان صوبوں کا ایک عایحدہ مسلم وفاق ہے“ غالباً عبدالوہید خان صاحب کو کچھ تسامح ہو گیا۔ بات دراصل یہ ہے کہ چودھری رحمت علی نے کتابچہ ”Now or Never“ میں نہیں بلکہ اپنی ایک دوسری کتاب ”پاکستان“ میں اس لفظ کی جو تشریح کی ہے، اس میں انہوں نے دیگر مسلم ممالک مثلاً ایران و ترکستان وغیرہ کو پاکستان میں شامل کیا ہے۔

“Pakistan is both a Persian and Urdu Word. It is Composed of letters taken from our home Lands — “Indian” and “Asian”. That is Punjab, Afghania (North West Frontier Province) Kashmir, Iran, Sind, (including Kutch and Kathiawar) Thukaristan, Afghanistan and Baluchistan. It means the land of the Paks — The Spritually Pure and Clean”

ترجمہ :

” پاکستان ، اردو اور فارسی دونوں زبانوں کا لفظ ہے ۔ یہ ان حروف سے مل کر بنا ہے جو ہمارے ایشیائی و ہندوستانی قومی وطن ہیں یعنی پنجاب ، افغانیہ (شمال مغربی صوبہ سرحد) کشمیر ، ایران ، سندھ (بشمول کچھ اور کاٹھیا واڑ) طوخارستان ، افغانستان اور بلوچستان ۔ اس کے معنی ہیں پاکوں — روحانی طور پر پاک و صاف لوگوں — کی سرزمین۔“

اس اقتباس سے عبدالوحید خاں صاحب کے بیان کی تصدیق ہوتی ہے کہ چودھری صاحب کا لفظ پاکستان ، اردو کے حروف سے مل کر نہیں بنا تھا ، بلکہ انگریزی حروف کو جوڑ کر بنایا گیا تھا یعنی ۔

P	ک	Punjab
A	ک	Afghania
K	ک	Kashmir
I	ک	Iran
S	ک	Sind
T	ک	Tukharistan
A	ک	Afghanistan
N	ک	Baluchistan

۵۷- “Pakistan” از چودھری رحمت علی ، مطبوعہ سنہ ۱۹۴۷ء ص ۲۲۴

- ۲۲۵ و

اس طرح انگریزی کے حروف کو جوڑ کر ایک لفظ بنانے میں چودھری رحمت علی کو ایک طرح کی ذہنی زحمت اٹھانی پڑی۔ انہوں نے افغانیہ (Afghania) نام کا ایک ملک تراشا۔ پھر طوخارستان (Tukharistan) کو بھی ایک ملک بتایا۔ پتہ نہیں یہ ترکستان کی بگڑی ہوئی صورت ہے یا کچھ اور۔ نہ جانے کیوں انہوں نے ترکی یا ترکستان کا نام نہیں لیا اور اس کے بجائے طوخارستان (Tukharistan) کا لفظ رکھنا پسند کیا۔ پھر افغانستان کو بھی اس میں شامل کیا اور ان تمام ممالک کے ابتدائی حروف کو لے کر بلوچستان (Baluchistan) کے آخری حرف "N" سے جوڑ دیا! اس کے برعکس علامہ اقبال نے عبدالوحید خاں صاحب کے سامنے جس طریقہ سے اس لفظ کو ڈھالا، وہ بہت ہی سبک، سہل اور آسان تھا۔ ان کے ذہن میں یہ اردو کا لفظ تھا اور چار علاقوں — پنجاب، آزاد قبائلی علاقہ، کشمیر، سندھ — کے سر حروف اور بلوچستان کے "تان" سے مل کر بنتا تھا۔ یہ پانچوں علاقے برصغیر میں واقع تھے اور یہاں مسلمانوں کی اکثریت تھی۔ پھر ان مسلم اکثریت کے علاقوں کو ملا کر ایک آزاد مسلم مملکت تشکیل دینی تھی، نہ کہ افغانستان، ایران، ترکستان (جو پہلے ہی آزاد مسلم ممالک تھے) اور برصغیر کے مذکورہ بالا مسلم اکثریتی علاقوں کو ملا کر کوئی مملکت بنانی تھی! معلوم ایسا ہوتا ہے کہ چودھری رحمت علی نے لفظ پاکستان اور اس کی لفظی ترکیب تو علامہ سے معلوم کر لی، پھر اس میں اپنے تخیل کی آمیزش کی۔ اس آمیزش کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ وہ انگریزوں کو لفظ "پاکستان" اور اس کے مفہوم سے روشناس کرانا چاہتے تھے۔ وہ انگلستان میں مقیم تھے اور وہیں پاکستان کا پراپیگنڈا کر رہے تھے۔ ان کے مخاطب انگریز ہی تھے، اسی لئے انہوں نے اردو کے حروف پ، ا، ک، س اور تان کو جوڑنے کے بجائے P, A, K, I, S, T, A, N اور N کو ملانے کی کوشش کی اور اس کوشش میں ان کو افغانیہ، طورخستان وغیرہ جیسے الفاظ تراشنے پڑے۔ اور افغانستان، ایران جیسے آزاد مسلم ممالک کے سر حروف کو بطور قرض لینا پڑا!

مندرجہ بالا مباحث سے یہ واضح ہوتا ہے کہ تصور پاکستان کے پہلے

بانی یا خالق چودھری رحمت علی نہیں ، بلکہ علامہ اقبال ہیں اور پاکستان کا لفظ بھی ان کا ایجاد کردہ نہیں بلکہ حضرت علامہ کا وضع کردہ ہے ۔ امر واقعہ یہ ہے کہ اس تصور اور اس اصطلاح کو چودھری رحمت علی نے ڈاکٹر اقبال سے لیا اور اپنے طور پر اس کا پراپیگنڈا کیا ۔ اس حقیقت کے باوجود یہ پوچھا جا سکتا ہے کہ

(۱) یہ غلط فہمی (الف) کیسے پیدا ہوئی کہ تجویز پاکستان کے پہلے محرک ڈاکٹر اقبال نہیں بلکہ چودھری رحمت علی ہیں ۔

(۲) یہ بات کیسے عام ہوئی کہ پاکستان کا نام علامہ اقبال کا تجویز کردہ نہیں بلکہ چودھری رحمت علی کا ایجاد کردہ ہے !

ان دونوں سوالوں کے جوابات تھوڑے سے غور و فکر کے بعد سمجھ میں آ جاتے ہیں ۔

الف۔ تعجب ہے کہ یورپی محققین بھی اس غلط فہمی میں مبتلا ہیں کہ پاکستان کی اصطلاح چودھری رحمت علی کی وضع کردہ ہے ۔ ” آر ۔ ڈبلیو ، برج فیلڈ ، شریک مدیر ، نوٹس اینڈ کیوریز نے مس ری پروم (جنہوں نے کولینڈال نیوز پیپر ریفرنس لائبریری ، برٹش سیوزیم اور لندن کے دوسرے کتب خانوں میں متعلقہ مواد سے رجوع کیا تھا) جوڈلین لائبریری کی کارپرداز مس جی ۔ ایم برگس سراولف کیرو ، ڈاکٹر پرسپیویل اور ایمانیول کالج کے استاد مسٹر ای ، ویل ، یوان اور دیگر بہت سے افراد کی مدد و اعانت سے ان مآخذ اور اس مطبوعہ مواد کا اچھی طرح جائزہ لیا جو اس اصطلاح (پاکستان) کے مآخذ اصلی پر روشنی ڈال سکتا تھا ۔ تحقیق و تفتیش کا نتیجہ یہ نکلا کہ یہ اصطلاح چودھری رحمت علی کی وضع کردہ ہے “

نوٹس اینڈ کیوریز (Notes & Queries) جلد ۷ شمارہ ۴ ، مطبوعہ اپریل سنہ ۱۹۶۰ ع ۔

یہ ہے بلند پایہ محققین کی تحقیق ۔ انیق ۔ نام بڑے درشن چھوٹے ! !

پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ اس غلط فہمی کا سب سے بڑا سبب علامہ اقبال کا حزم و احتیاط ہے۔ علامہ نے سب سے پہلے دسمبر ۱۹۳۰ء میں یہ تصور پیش کیا۔ اس تصور کے اس وقت پیش کرنے کا محرک، وہ نفسیاتی کیفیت تھی، جو ہندوؤں کی بے وفائی اور انگریزوں کی مسلم کش پالیسی کے باعث ملتِ اسلامیہ برصغیر ہند میں پائی جاتی تھی۔ وہ اس وقت ایک مطمح نظر کی تلاش میں تھے۔ علامہ نے یہ مطمح نظر سہیا کر دیا۔۔۔ لیکن اس کے بعد انہوں نے بڑے حزم و احتیاط سے کام لیا، اس تجویز کے پیش کرنے کے بعد انہیں دوسری اور تیسری گول میز کانفرنس میں حصہ لینے کا موقع ملا، لیکن انہوں نے ان کانفرنسوں میں اس تجویز کو باضابطہ طریقہ سے پیش نہیں کیا۔ کانفرنسوں سے لوٹنے کے بعد بھی ہندوستان میں انہوں نے اپنی تجویز کا پراپیگنڈا نہیں کیا۔ اسی وجہ سے بعض حلقوں میں یہ غلط فہمی پیدا ہو گئی کہ حضرت علامہ نے مسلم مملکت کی جو تجویز اپنے خطبہٴ صدارت میں پیش کی تھی وہ وفاقِ ہند کا ایک جزو تھی یا یہ کہ انہوں نے اپنی اس تجویز سے رجوع کر لیا تھا۔ واقعہ یہ ہے کہ اپنی اس تجویز کو گول میز کانفرنس میں پیش نہ کرنے یا اس کے بعد اس کا پراپیگنڈا نہ کرنے کی اصل وجہ یہ نہ تھی کہ ان کی مجوزہ مسلم مملکت وفاقِ ہند کا ایک جزو تھی یا یہ کہ وہ اس سے دستبردار ہو چکے تھے، بلکہ اصل وجہ ان کا محتاط طرز عمل تھا اور یہ طرز عمل مقتضائے وقت کے مطابق تھا۔ ہندوؤں کا ”افغانی ہوا“ انگریزوں کا ”پان اسلامزم“ اور مسلمانوں کے چودہ نکات، اس محتاط طرز عمل کے حقیقی اسباب تھے۔ ہندوؤں نے شمال مغربی سرحد کی طرف سے خطرہ کا شور مچا رکھا تھا۔ انگریز پان اسلامزم کے نام سے بدکتے اور بھڑکتے تھے۔ پھر مسلمانوں کے صرف دو بڑے صوبے تھے جہاں مقننہ میں انہیں برائے نام اکثریت دی گئی تھی۔ ابھی سندھ کی بمبئی سے علیحدگی ہونی تھی۔ صوبہ سرحد و بلوچستان میں سیاسی اصلاحات کا نفاذ ہونا تھا، مکمل صوبائی خود مختاری ان تمام صوبوں کو ملنی تھی۔ ان مراحل کے طے پا جانے کے بعد ہی برصغیر میں مسلم مملکت کے قیام کی تحریک کو آگے بڑھایا جا سکتا تھا۔ نہیں، بلکہ ایک اور مرحلہ۔۔۔ بڑا ضروری اور کٹھن مرحلہ باقی

تھا ۔ اور وہ تھا پوری ملت کو جو اس وقت متفرق و منتشر تھی ، ایک ہی سیاسی پلیٹ فارم پر لانا ، ایک ہی جھنڈے تلے جمع کرنا ۔ اس کے بغیر مجوزہ مسلم مملکت کے سلسلہ میں کسی قسم کا اقدام ، کسی نوع کی تحریک اور کسی انداز کا پراپیگنڈا مہممل و بے سود رہتی نہیں ، مضرت رساں بھی تھا ۔ اس مسئلہ پر ہم نے گذشتہ صفحات میں تفصیل سے روشنی ڈالی ہے ۔ ان حالات اور ایسے ماحول میں علامہ کا محتاط طرز عمل نہ صرف مناسب و درست تھا بلکہ ”مدبرانہ“ تھا ۔ برصغیر ہند کی سیاست میں وہ ایک ذمہ دارانہ مقام کے حامل تھے ۔ وہ کل ہند مسلم لیگ اور کل ہند مسلم کانفرنس کے صدر رہ چکے تھے ۔ گول میز کانفرنس کے ایک نہیں دو مرتبہ مندوب منتخب کئے جا چکے تھے ۔ برطانیہ کے اعلیٰ سیاسی حلقوں میں ان کی علمی و سیاسی حیثیت کا وزن محسوس کیا جاتا تھا ۔ اگر موقع و محل کی اہمیت و نزاکت کا خیال کئے بغیر ایک لفظ بھی ان کی زبان سے نکل جاتا تو اس کے مضر اثرات مرتب ہوتے ۔ یہی وجہ ہے کہ خطبہٴ صدارت الہ آباد میں انہوں نے مسلم مملکت کی اس تجویز کو نہایت محتاط الفاظ میں بیان کیا ۔ دوسری گول میز کانفرنس میں انہوں نے اس تجویز کے متعلق ایک لفظ نہیں کہا ۔ تیسری گول میز کانفرنس میں اس تجویز سے متعلق اپنے مفہوم کو انہوں نے دوسرے انداز میں پیش کیا ، پھر جب سنہ ۱۹۳۵ع کے دستور کے تحت سندھ کی بمبئی سے علیحدگی عمل میں آچکی سرحد میں اصلاحات نافذ کر دی گئیں ، صوبائی خود مختاری کے دور کا آغاز ہوا اور مسلمانوں کی بکھری ہوئی جمیعت مسلم لیگ کے جھنڈے تلے جمع ہونے لگی تو انہوں نے قائد مسلم لیگ کو اس طرف متوجہ کیا ۔ سنہ ۱۹۳۷ع کے وسط میں وہ غالباً محسوس کرنے لگے تھے کہ اب وقت آ گیا ہے کہ اس تجویز کو آگے بڑھانے کے لئے مؤثر طور پر عملی اقدامات کئے جائیں ۔ چنانچہ اس مجوزہ مسلم مملکت کو مسلمانوں اور برصغیر ہند کے مسائل کا واحد حل قرار دیتے ہوئے قائد اعظم کے نام اپنے خط مورخہ ۲۸ مئی سنہ ۱۹۳۷ع میں انہوں نے لکھا ۔

”مسلم ہندوستان کو اپنے مسائل کو حل کرنے کے قابل بنانے کے لئے یہ ضروری ہے کہ ملک کو از سر نو تقسیم کر دیا جائے

اور مکمل اکثریت والی ایک یا زائد مسلم مملکتوں کا قیام عمل میں لایا جائے۔ کیا آپ نہیں سمجھتے ہیں کہ ایسے مطالبہ کا وقت آن پہنچا ہے ۵۸؟“

یہاں بھی وہ حتمی طور پر اپنی یہ رائے ظاہر نہیں کرتے ہیں کہ اس مسلم مملکت کے ”مطالبہ“ کا وقت آ گیا ہے بلکہ قائد اعظم سے اس وقت کی موزونیت و عدم موزونیت کے متعلق ان کی رائے دریافت کرتے ہیں۔ اس مرحلہ پر بھی ان کے حزم و احتیاط کا عالم یہ ہے کہ وہ ۲۸ مئی والے اس مکتوب کو ”قائد اعظم کے نام ایک کھلا خط“ کے عنوان سے اخباروں میں شائع کرانا چاہتے تھے لیکن مزید غور کرنے پر انہوں نے اس کھلے خط کی اشاعت کے لئے بھی اس ”وقت“ کو موزوں نہ سمجھا۔ چنانچہ اس خط کے آخر میں لکھتے ہیں۔

”اس خط کے موضوع پر میرا ارادہ تھا کہ آپ کے نام ایک طویل اور کھلا خط اخبارات میں شائع کراؤں لیکن مزید غور و خوض کے بعد میں نے یہ محسوس کیا کہ موجودہ وقت ایسے اقدام کے لئے موزوں نہیں ہے“

یوں ۲۸ مئی والا یہ ”کھلا خط“ ”خانگی خط“ بن گیا۔ پھر یہ خانگی خط بھی کسی اور کے نام نہیں، قائد اعظم جیسے محتاط ترین مدبر کے نام ہے۔ مگر اس خط کے سرنامہ پر بھی بائیں طرف لفظ (Confidential) بصیغہ راز درج ہے۔ یہ ان کے حزم و احتیاط کی انتہا ہے۔ ان کے اسی حزم و احتیاط کے باعث بعض حلقوں میں وہ غلط فہمی پیدا ہوئی جس کا ذکر اوپر کیا گیا ہے۔

ایک طرف حالات کا یہ اقتضا، علامہ اقبال کی ذمہ دار سیاسی شخصیت، پھر ان کا محتاط رویہ تھا اور دوسری طرف چودھری رحمت علی تھے، جن کا برصغیر ہند کی سیاست میں کوئی مقام نہ تھا۔ وہ ذمہ داری

۵۸۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جنانح، ناشر شیخ محمد اشرف لاہور، مطبوعہ سنہ

۱۹۴۳ع ص ۱۸ -

سے تمام تر سبک سر ، تدبیر ، مصلحت بینی و مصحلت سنجی سے بالکل بی تعلق ، مخلص ، جوشیلے اور دھن کے پکے نوجوان تھے ۔ ان کے ذہن و دماغ پر پاکستان کے تصور نے قبضہ کر لیا تھا اور وہ بس یہ سمجھ بیٹھے تھے کہ محض پراپیگنڈے کے بل پر اس تصور کو منصبہ شہود پر جلوہ گر کیا جا سکتا ہے ۔ اسی لئے انہوں نے اس موضوع پر پمفلٹ ، اشتہارات اور خطوط وغیرہ کی بھرمار کر دی اور اسی کو اپنا محبوب مشغلہ بنا لیا ۔ علامہ اقبال نے گول میز کانفرنسوں کے زمانے میں اکابرین برطانیہ سے تبادلہ خیال کر کے پاکستان کے لئے جو راہ ہموار کی اس پر تدبیر و احتیاط کا پردہ پڑا رہا ۔ ہندوستان میں وطنی قومیت کے خلاف اسلامی قومیت کا جو شعلہ انہوں نے مسلمانوں کے دلوں میں بھڑکایا ، اس پر ان کی شاعری کا پردہ پڑا رہا ، اور قائد اعظم جیسے سیاست داں کو منصوبہ تقسیم ہند کی طرف متوجہ کر کے آمادہ عمل کرنے کی جو ترغیب دی اس پر ”راز“ کا پردہ پڑا رہا ! ——— لیکن رحمت علی کو ان پردوں کی کیا ضرورت تھی ۔ ان کا عمل تو بے نقاب بلکہ عالم آشکارا تھا ۔ یہی وجہ تھی کہ ظاہر بینوں نے ”آشکارا“ تو دیکھ لیا ، ”پنہاں“ کو نہ دیکھا اور یہ سمجھ بیٹھے کہ چودھری رحمت ہی ”مجوز پاکستان“ ہیں ! !

دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ علامہ کی شہرت سے بے نیازی کے باعث ہی یہ بات عام ہوئی کہ علامہ نہیں بلکہ چودھری رحمت نے مجوزہ مسلم مملکت کا نام پاکستان رکھا تھا ۔ حضرت علامہ کی سیرت کا یہ ایک نمایاں پہلو ہے کہ وہ عامیانہ شہرت (Cheap Popularity) سے کوسوں دور بھاگتے تھے ۔ ان کے دوست ، احباب اور تمام ملنے جلنے والے اس کی تصدیق کرتے ہیں ۔ چودھری رحمت علی نے ان کی خدمت میں حاضر ہو کر ، اس مملکت کا نام پوچھا ، تو انہوں نے بتا دیا ۔ پھر اس کا کسی سے تذکرہ کرنے کی انہوں نے ضرورت ہی نہ سمجھی ۔ عبدالوہید خاں صاحب نے کرید کرید کر جب ان سے دریافت کیا تو انہیں حقیقت حال بتا دی ۔ وہ بھی اس انداز سے کہ

”یہ نام ہو ، خواہ کوئی دوسرا ، مقصد یہ ہے کہ اپنی اکثریت

کے علاقوں میں ان کو (مسلمانوں) خود حکومت کرنے کا حق ہو ۵۹

ظاہر ہے کہ اصل مقصد کے مقابلہ میں اس نام کی ان کے پاس زیادہ اہمیت بھی نہ تھی اور یہ بات تو ان کے مقام سے بہت ہی فروتر تھی کہ ایک لفظ یا اصطلاح کی ایجاد کا سہرا وہ اپنے سر باندھنے کی کوشش کرتے۔ جناب عبدالوحید خاں صاحب نے راقم الحروف کے نام اپنے خط مورخہ ۱۱ نومبر ۱۹۷۳ء میں صحیح لکھا کہ

”علامہ نے مجھ سے (یعنی عبدالوحید خاں صاحب سے) یہ نہیں کہا کہ میں اس نام کے موجد ہونے کا دعویدار ہوں۔ دراصل سنہ ۱۹۳۵ء میں اس قسم کی کوئی بحث تھی ہی نہیں، اور اگر ہوتی بھی تو علامہ صاحب اس چھوٹی بحث میں نہ الجھتے۔ ان کا کہنا یہ تھا کہ اس نام کو میں نے چودھری رحمت کے استفسار پر اس طرح بتا دیا تھا“ ۵

الغرض علامہ اقبال کو یہ نام سوجھا اور انہوں نے چودھری رحمت علی کو یہ نام بتا دیا۔ پھر کچھ اپنی کمال بے نیازی سے اور کچھ اپنی لا ابالی طبیعت کے سبب اس طرف توجہ ہی نہ دی اور عبدالوحید خاں صاحب کو بھی اس وقت تک نہ بتایا جب تک کہ انہوں نے کرید کرید کر سوال نہ کیا۔ اس معاملہ میں ان کی شان بے نیازی کا عالم یہ تھا کہ ان کے قریب ترین رفقا بھی اس سے ناواقف نکلے کہ ”پاکستان“ کا نام بھی علامہ ہی کا تجویز کردہ تھا۔ میں نے سنہ ۱۹۶۰ء میں جناب سید نذیر نیازی صاحب سے اس بارے میں استفسار کیا تو انہوں نے از راہ نوازش اپنے مکتوب مورخہ ۲۵ جنوری سنہ ۱۹۶۰ء میں یہ جواب دیا۔

”ابھی شاہد حسین صاحب رزاقی (الف) ملے — وہ بھوالہ دکن

۵۹۔ تاثرات و تصورات، از عبدالوحید خاں، ناشر مکتبہ ایوان ادب لاہور

طبع اول دسمبر سنہ ۱۹۶۰ء ص ۶۲۔

الف۔ شاہد حسین صاحب رزاقی ایم۔ اے (عشانیہ) کئی بلند پایہ کتابوں کے مصنف ہیں اور آج کل ادارہ ثقافت اسلامیہ سے منسلک ہیں۔

ٹائمز کہتے ہیں کہ پاکستان کا نام حضرت علامہ ہی کا تجویز کردہ ہے۔ یہ بھی کہ بعض دوسرے حضرات کا بھی یہی کہنا ہے۔ لہذا میں ذاتی طور سے اس امر کا کوئی فیصلہ نہیں کر سکتا۔ ممکن ہے یہ نام ان ہی کا تجویز کردہ ہو۔“

پھر ایک بات یہ بھی ذہن میں آتی ہے کہ غالباً مصلحتِ وقت کے باعث بھی انہوں نے اس نام کی تشہیر مناسب نہ سمجھی ہو۔ ”پاکستان“ کا لفظ ہی ہندوؤں کو بھڑکانے والا تھا۔ ”پاکستان بمقابلہ ہندوستان“ — گویا پاک ملک یہ تو ناپاک ملک وہ — چنانچہ سنہ ۱۹۴۰ء میں بمقام لاہور، کل ہند مسلم لیگ نے جو قرارداد منظور کی تھی، اس میں لفظ ”پاکستان“ استعمال نہیں کیا گیا تھا۔ قائد اعظم اور دیگر قائدین نے بھی اس وقت اس کو قراردادِ پاکستان کہنا مناسب نہ سمجھا۔ البتہ بیگم مولانا محمد علی نے اپنی تقریر میں ”پاکستان“ کا لفظ استعمال کیا تھا۔ ہندو اخبارات بیگم صاحبہ کی زبان سے نکلے ہوئے اس لفظ کو لے اڑے اور انہوں نے اس کے خلاف واویلا مچایا۔ پھر ان ہی اخبارات نے اس لفظ کو اتنا اچھالا اور اس کو ایسی شہرت دی کہ یہ ہندو مسلم اور انگریز سب کی زبان پر چڑھ گیا۔ ————— الغرض جب علامہ اقبال نے یہ لفظ تراشا، اس وقت تحریک پاکستان عملاً شروع نہیں ہوئی تھی۔ مسلمانوں کے بیشتر مطالبات معرض التوا میں پڑے ہوئے تھے۔ پھر مسلمان منظم بھی نہیں ہوئے تھے، اور ہندو ان کے سخت خلاف تھے، ان حالات میں اس اصطلاح کی علامہ اقبال جیسی ذمہ دار شخصیت کی زبان سے تشہیر، آرمے بیل، سینگ مار، والی بات ہوتی! شاید یہ بھی ایک وجہ ہو کہ اس لفظ کو خود سے منسوب کر کے اس کو شہرت دینا مناسب نہ سمجھا۔

بہر حال ایک طرف علامہ اقبال کی بے نیازی، حزم و احتیاط کا یہ عالم اور دوسری طرف چودھری رحمت علی کے پراپیگنڈے کا یہ حال تھا کہ انہوں نے دھڑلے سے اس لفظ کو اپنے پمفلٹ، اشتہارات اور خطوط میں استعمال کیا، پھر پاکستان کے نام سے ایک ہفتہ وار جاری کیا — ”پاکستان نیشنل لبریشن موومنٹ“ کے نام سے ایک ادارہ قائم کیا۔

سنہ ۱۹۳۵ء میں اسی ادارہ کی طرف سے ایک کتاب ، جس کا نام ”پاکستان“ تھا ، شائع کی^{۶۰}۔ یہ صحیح ہے کہ علامہ اقبال نے ”پاکستان“ کا لفظ وضع کیا لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ اس کو تحریروں اور تقریروں میں سب سے پہلے چودھری رحمت علی مرحوم نے استعمال کیا۔ استعمال ہی نہیں کیا ، بلکہ عام کیا — اسی لئے لوگوں نے یہی سمجھا کہ وہی اس کے موجد ہیں ، لیکن حقیقت یہ ہے کہ علامہ اقبال نے پاکستان کا تصور دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء میں پیش کیا اور چودھری رحمت علی نے ان کے اس تصور سے متاثر ہو کر جنوری سنہ ۱۹۳۳ء میں اپنی تجویز پیش کی۔ اس لئے اولیت کا سہرا چودھری رحمت کے سر نہیں باندھا جا سکتا۔

چودھری خلیق الزماں نے اپنی کتاب ”پاتھ وے ٹو پاکستان“ میں چودھری رحمت علی اور علامہ اقبال کا جس انداز میں ذکر کیا ہے اس سے یہ تاثر پیدا ہوتا ہے کہ چودھری رحمت علی سے متاثر ہو کر علامہ اقبال نے پاکستان کا تصور مسلم لیگ کے اجلاس الہ آباد منعقدہ دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء میں پیش کیا تھا۔ وہ لکھتے ہیں۔

”نومبر دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء میں پہلی گول میز کانفرنس کے دوران رحمت علی نے لندن میں کئی مسلم لیڈروں سے ملاقات کی اور انہیں اپنی تقسیم (ہند) والی اسکیم سمجھائی ، جس کو انہوں نے پہلی مرتبہ پاکستان کا نام دیا تھا اور آخر کار دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء میں علامہ اقبال نے ، خود اس اسکیم کو کل ہند مسلم لیگ کے اجلاس الہ آباد کے صدر کی حیثیت سے فاش کیا تھا“^{۶۱}۔

چودھری خلیق الزماں صاحب نے دانستہ یا نا دانستہ غلط بیانی سے کام لیا ہے۔ یہ ان کا اپنا چشم دید واقعہ نہیں ہے۔ وہ دسمبر ۱۹۳۰ء والی پہلی گول میز کانفرنس کے موقع پر لندن میں موجود ہی نہیں تھے۔ انہی

۶۰۔ روز نامہ جنگ کراچی مورخہ ۲۴ مارچ سنہ ۱۹۷۱ء -

۶۱۔ پاتھ وے ٹو پاکستان از خلیق الزماں ص ۲۳۸ -

اس کتاب کے صفحہ ۱۰۸ پر انہوں نے اس کانفرنس میں شرکت کرنے والے نمایاں افراد کے نام گنائے ہیں ، ان میں خود اپنا ذکر نہیں کیا ہے ۔ پھر اسی کتاب کے صفحہ ۱۰۹ پر بتاریخ ۲۵ دسمبر ۱۹۳۰ع زاہدہ خاتون سے اپنی شادی کا ذکر کیا ہے ۔ اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ دسمبر ۱۹۳۰ع میں وہ لندن میں نہیں بلکہ ہندوستان ہی میں تھے ۔ لہذا ان کا یہ بیان کہ نومبر دسمبر ۱۹۳۰ع میں پہلی گول میز کانفرنس کے دوران رحمت علی نے لندن میں کئی مسلم لیڈروں سے ملاقات کی اور انہیں اپنی اسکیم سمجھائی ، چشم دید واقعہ نہیں ہے ۔ یہ بات انہوں نے محض اپنے قیاس سے لکھ دی ہے ۔ ہم ثابت کر آئے ہیں کہ چوہدری رحمت علی صاحب نے نومبر دسمبر ۱۹۳۰ع میں نہیں بلکہ جنوری ۱۹۳۳ع میں اپنی اسکیم سے تیسری گول میز کانفرنس کے بعض شرکاء کو روشناس کرایا تھا اور دسمبر ۱۹۳۰ع میں علامہ اقبال نے مسلم لیگ کے اجلاس الہ آباد میں پاکستان کا تصور پیش کیا تھا ۔ لہذا یہ کہنا غلط ہے کہ علامہ اقبال ، چوہدری رحمت علی کی اسکیم سے متاثر ہوئے تھے ۔

یہاں تک تو ہم نے تاریخی حقائق و شواہد کی روشنی میں یہ بتایا ہے کہ تصور پاکستان کو جن اشخاص سے منسوب کرنے کی کوشش کی جاتی ہے ، ان میں سے کسی کو بھی تصور پاکستان کا بانی اول قرار دینا درست نہیں ہے ۔ ان میں سے بعض (جیسے سر سید ، سر تھیو ڈور ماریسن) نے صرف دو قومی نظریہ کا اظہار کیا ۔ بعض (جیسے بلنٹ ، شرر ، بمبوق ، خیری برادران ، سردار گل خاں ، مولانا حسرت موہانی ، لاجپت رائے ، مرتضیٰ احمد خاں) نے مسلم اضلاع یا مسلم صوبوں کے قیام کا خیال ظاہر کیا اور بعض (جیسے عبدالقادر بلگرامی اور نادر علی) نے ”حلقہ اثر یا تقسیم ہند“ کی سبہم تجویز پیش کی ۔ یہ صحیح ہے کہ یہ سب تجاویز ۱۹۳۰ع سے قبل (یعنی علامہ اقبال کے تصور پاکستان پیش کرنے سے پہلے) کی ہیں ، لیکن ان میں سے کسی تجویز میں بھی واضح طور پر مسلم صوبوں کے ایک علیحدہ وفاق یا ایک آزاد مقتدر ، مسلم مملکت کے قیام کا ذکر نہیں ہے ! ان تجاویز کی حمایت میں زیادہ سے زیادہ یہ کہا جا سکتا ہے کہ جب ہم ان تجاویز کو پڑھتے ہیں تو ہمارے متخیلہ میں پاکستان کا موہوم سا ”تصور“ یا ہلکی

سی جھلک پیدا ہوتی ہے ، لیکن اقبال کی پوری سیاسی فکر اور عملی سیاسی جد و جہد کے پس منظر میں ، جب ہم ان کے خطبہ صدارت مسلم لیگ اور قائداعظم کے نام ان کے دونوں خطوط (مورخہ ۲۸ مئی ۱۹۳۷ء اور ۲۱ جون ۱۹۳۷ء) کو بنظر غائر دیکھتے ہیں تو ہماری آنکھوں کے سامنے پاکستان کی نہایت واضح ، بہت ہی صاف اور کاملاً جامع ”تصویر“ اجاگر ہوتی ہے ۔ حقیقت یہ ہے کہ مذکورہ بالا تمام تجاویز میں صرف ایک ہی ”قدر مشترک“ ہے ۔ اور وہ ”قدر مشترک“ یہ ہے کہ ان میں ایک ”تاثّر“ یا ایک ”احساس“ پایا جاتا ہے — — مسلمانوں کی ہندوؤں سے علیحدگی کا تاثّر یا مسلمانوں کی ہندوؤں سے مغائرت کا احساس ! لیکن پاکستان کا تصور کسی مبہم احساس یا سرسری تاثّر کا نام نہیں ہے ۔ وہ ایک قوم کے واضح ، قطعی اور پختہ شعور کی عملی تجسیم و تشکیل کا نام ہے ! — — علیحدگی کا یہ تاثّر یا مغائرت کا یہ احساس تو اسی وقت پیدا ہو گیا تھا ، جب برصغیر ہند کی سر زمین پر مسلمان نے پہلا قدم رکھا ! پھر یہ تاثّر اور یہ احساس ، ہر دوگر اور ہر قرن میں موجود رہا اور اس کا اظہار بھی اسی دور کے مصنفین اور دانشوروں کی تحریروں میں ہوتا رہا ۔ برطانوی دور میں بھی (حالانکہ یہ دور غلامی تھا) برابر یہ احساس موجود تھا ، ہاں کبھی یہ اجاگر ہوا تو ، کبھی دب سا گیا ، اور کبھی کبھی بھڑک بھی اٹھا ، لیکن فنا یا ناپید کبھی نہ ہوا ۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ مسلمان کا وہ احساس ہے ، جو اس کے ”لاشعور“ میں ہمیشہ موجود رہتا ہے — — اقبال کا کارنامہ یہ ہے کہ وہ اپنی نغمہ سرائی کے ذریعہ اس احساس کو مسلمانانِ برصغیر کے ”لاشعور“ سے نکال کر ان کے ”شعور“ میں لے آئے ، پھر اپنی صوتِ سرمدی سے اس شعور کو پختہ کیا اور اپنی سیاسی بصیرت سے اس کی عملی تجسیم و تشکیل کا خاکہ پیش کیا — — اور یہی ان کی اولیت ہے — — اب اس مسئلہ پر ایک اور نقطہ نظر سے غور کیجئے !

کہا جاتا ہے اور بالکل صحیح طور پر کہا جاتا ہے کہ پاکستان کی بنیاد ”دو قومی نظریہ“ ہے — — ”ہندو ، مسلمان دو قومیں ہیں“ یہ نظریہ کسی ایک فرد کا تراشیدہ ، یا کسی ایک مخصوص زمانہ کی پیداوار نہیں ہے ۔ یہ نظریہ اسلام کا وضع کردہ ہے اور بعثتِ لبوی (چھٹی صدی عیسوی)

سے لے کر آج تک موجود ہے اور انشاء اللہ قیامت تک موجود رہے گا۔ گردشِ لیل و نہار ، سلطنتوں کے عروج و زوال ، حکومتوں کی اکھاڑ پچھاڑ کے باوجود یہ نظریہ ہر ملک ، ہر زمانہ اور ہر دور میں موجود رہا اور اب تک چلا آ رہا ہے۔ اسی لیے یہ نظریہ ہمیں ہر ملک کے اور ہر دور کے مسلم مفکرین کے ہاں ملتا ہے۔ ہندوستان کے دورِ جدید میں سر سید ، حالی اور شبلی وغیرہ اس کے حامی اور وکیل رہے ہیں ، لیکن محض اس بناء پر انہیں تصورِ پاکستان کا بانی قرار دینا ایک عجیب سی بات ہوگی۔

دو قومی نظریہ بے شک پاکستان کی بنیاد ہے لیکن محض اس بنیاد کی طرف اشارہ کر دینے سے قصرِ پاکستان کی تشکیل نہیں ہو جاتی ہے۔ اس بنیاد پر کچھ دیواریں استوار کرنی پڑتی ہیں ، جب کہیں جا کر اس قصر کی تعمیر و تشکیل ہو پاتی — — منطقی زبان میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ برصغیر میں ہندو مسلمان دو قومیں ہیں — — یہ مقدمہ کبریٰ (Major Premises) ہے ، اور یہ دونوں قومیں ایک ہی سیاسی نظام کے تحت زندگی بسر نہیں کر سکتیں۔ یہ مقدمہ صغریٰ ہے۔ لہذا ان کو علیحدہ علیحدہ ارضی میں اپنی اپنی پسند کے مطابق زندگی بسر کرنے کا موقع دیا جائے۔ یہ اس کبریٰ اور صغریٰ کا نتیجہ ہے اور مسلمانوں کے تعلق سے اسی نتیجہ کا دوسرا نام پاکستان ہے۔

پاکستان کے مقدمہ کبریٰ (یعنی ہندو ، مسلمان دو قومیں ہیں) پر سب سے بڑا اعتراض یہ وارد کیا گیا کہ ہندو مسلمان دو قومیں کیوں ہیں ، جب کہ وہ ایک ہی ”ہندوستان“ میں رہتی ہیں ؟ موجودہ زمانے میں ایک ہی جغرافیائی حدود میں رہنے والوں کو باوجود ، اختلافِ زبان و مذہب ، رنگ و نسل ایک ہی قوم گردانا جاتا ہے ، گویا وطنی قومیت کے نقطہ نظر سے ہندو مسلمان دو مختلف قومیں نہیں ہیں بلکہ وہ ایک قوم کے دو طبقے یا فرقے (Communities) ہیں۔ اس اعتراض کا جواب مسلم اکابرین میں سے متقدمین نے بھی دیا اور متاخرین نے بھی ، لیکن یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ اس اعتراض کا نہایت پر زور ، مدلل اور دندان شکن جواب اقبال ہی نے دیا ہے۔ یہاں ہمیں ان کے اس جواب کی تفصیلات میں جانے

کی ضرورت نہیں ہے۔ گزشتہ اوراق میں اس پر کافی روشنی ڈالی گئی ہے۔ مختصراً یہ کہ انہوں نے بتایا کہ اسلام، ایک قوت جاذبہ ہے، وہ ایک ایسا عنصر ہے، جو مختلف رنگ، نسل، زبان اور جغرافیائی حدود کے لوگوں کو باہم ایک دوسرے سے اس طرح مربوط و پیوست کرتا ہے کہ وہ ایک قوم بن جاتے ہیں۔ اس بنیاد پر قومیت کی تعمیر و تشکیل، مذہب نہیں، بلکہ حد درجہ محمود اور دور جدید میں تو بغایت مطلوب ہے۔ برصغیر ہند کے مسلمان، اسی بنیاد پر ایک قوم ہیں۔ وہ قابل احترام ہی نہیں بلکہ لائقِ صد رشک قوم ہیں کہ قوم کے حقیقی اور جدید ترین معنی میں وہی اور صرف وہی ایک قوم کہلائے جانے کے مستحق ہیں۔ — یوں پاکستان کے مقدمہ کبریٰ یا اولین بنیاد کا دفاع کرنے میں ہمیں اقبال کا ہمسر کوئی نظر نہیں آتا، — جبھی تو مولانا عبدالہاجد دریا بادی نے فرمایا تھا کہ اس مسئلہ میں وہ ”امام العصر“ تھے۔

مقدمہ صغریٰ (ہندو مسلم ایک سیاسی نظام کے تحت زندگی بسر نہیں کر سکتے) پر یہ اعتراض عکسا گیا کہ ہندو مسلمان دو قومیں، ہونے کے باوجود، کیوں ایک آزاد سیاسی نظام کے تحت زندگی بسر نہیں کر سکتے؟ مسلمانوں کی طرف سے اس اعتراض کے مختلف جوابات دیئے گئے۔ پھر ان کے جوابات پر ہندوؤں نے تنقید کی اور ان کے جوابات جواب دیئے۔ ایک نظر اس ”مناظرہ“ پر بھی ڈال لیجئے۔

مسلمانوں کا ایک جواب یہ تھا کہ ہندوؤں اور مسلمانوں میں زبردست معاشرتی اختلاف پایا جاتا ہے۔ ان دونوں کا رہنا سہنا، کھانا پینا، بول چال، ایک دوسرے سے بے حد مختلف ہے اسی لئے انہیں ایک نظام سیاسی کے تحت باندھ کر رکھنا ظلم ہے۔ اس جواب پر ہندوؤں کی طرف سے یہ تنقید کی گئی کہ یہ دونوں قومیں صدیوں سے مل جل کر رہتی چلی آئی ہیں اور باوجود سماجی اختلافات کے انگریز کے دور غلامی میں بھی وہ ایک دوسرے کے ساتھ مل کر زندگی بسر کرتی رہی ہیں پھر مستقبل کے آزاد سیاسی نظام میں یہ یکجائی کیوں ممکن نہیں؟ آزاد ہندوستان کا سیاسی نظام تو سیکولر (Secular) ہوگا اور سیکولر نظام افراد یا قوموں کے نجی معاملات میں مداخلت یا ان سے تعرض نہیں کرتا! ایسے نظام کے تحت تو

مسلمانوں کا ہندوؤں کے ساتھ مل کر زندگی بسر کرنا ، ممکن العمل ہی نہیں خوش آئند بھی ہے !!

ہندو مسلمان ، ایک آزاد سیاسی نظام کے تحت مل جل کر کیوں زندگی بسر نہیں کر سکتے ؟ — — اس اعتراض کا دوسرا جواب مسلمانوں کی طرف سے یہ دیا گیا کہ ان دونوں قوموں میں معاشی نقطہ نظر سے بڑا تفاوت پایا جاتا ہے ۔ ہندو مالدار اور سرمایہ دار ہیں اور مسلمان ان کے مقابلہ میں بحیثیت مجموعی غریب اور مفلوک الحال ہیں ۔ اگر یہ دونوں قومیں ایک ہی سیاسی نظام کے تحت رہیں گی تو سرمایہ دار ہندو ، نادار مسلمانوں کا استحصال کرے گا ۔ اور مسلمان کو اپنی معاشی حالت سدھارنے کا موقع نہیں ملے گا ۔ جواب الجواب میں روشن خیال اور ترقی پسند ہندوؤں کی طرف سے کہا گیا کہ اولاً تو یہ کہنا درست نہیں کہ سارے کے سارے ہندو ”سرمایہ دار“ ہیں اور سب کے سب مسلمان ”نادر“ ہیں ۔ غریب مسلمان بھی ہیں اور ہندو بھی ، سرمایہ داروں میں ہندو بھی ہیں اور مسلمان بھی ۔ گو ہندو سرمایہ داروں کی تعداد زیادہ ہے ، تاہم ان کی آبادی بھی کثیر ہے ۔ دراصل غربت و ناداری کا مسئلہ ہندوستان کا عام معاشی مسئلہ ہے ۔ اس کا تعلق ہندو یا مسلم سے نہیں بلکہ ہندوستان کے تمام باشندوں سے ہے ۔ اگر ہندو سرمایہ دار کے مفادات ، نادار مسلمان سے ٹکراتے ہیں تو ہندو محنت کش سے بھی ٹکراتے ہیں ۔ اگر مسلمان سرمایہ دار کے معاشی مفادات کا تصادم نادار ہندو سے ہوتا ہے تو مسلم مزدور سے بھی ہوتا ہے ۔ معاشی نقطہ نظر سے ہندو اور مسلم میں تفریق کرنا غلط ہے ۔ دراصل ہندو سرمایہ دار اور مسلم سرمایہ دار کے مفادات میں ہم آہنگی ہے اور نادار ہندو اور نادار مسلم کے مفادات میں یکسانیت ہے ۔ تصادم اگر ہے تو سرمایہ داروں اور محنت کشوں کے مابین ہے اور اس کا حل تقسیم ہند یا ہندو اور مسلمان کی علیحدگی نہیں ہے ۔ بلکہ ”اشتراکیت“ ہے ۔ اگر ہندوستان کا سیاسی نظام سیکولر اور معاشی نظام اشتراکی قرار دیا جائے تو پھر مسلمانوں کو ہندو سرمایہ داروں کے استحصال ناجائز سے خوف زدہ ہونے کی کوئی ضرورت نہیں ہے ۔ کیونکہ اشتراکی نظام کے تحت استحصال کا خاتمہ ہو جائے گا اور مسلمان ترقی کی شاہراہ پر گامزن ہوں گے ۔

ہندو مسلم باہم مل کر ایک سیاسی نظام کے تحت کیوں زندگی بسر نہیں کر سکتے؟ ہندوؤں کے اس اعتراض کا تیسرا جواب مسلمانوں کی طرف سے یہ دیا گیا کہ ہندوؤں اور مسلمانوں میں تاریخی دشمنی پائی جاتی ہے۔ ماضی میں یہ باہم جنگ و جدل کرتے رہے ہیں اور حال میں بھی لڑتے بھڑتے رہے ہیں۔ مسلمان کا جو ہیرو ہے، وہ ہندو کی نظر میں ”راکشس“ ہے اور ہندو کا ”سورما“ مسلمان کے نزدیک گردن زدنی ہے۔ کسی صورت ان دونوں قوموں کا مل جل کر رہنا محال ہے۔ اس جواب پر ہندو دانشور اور مفکرین نے کہا کہ ہندو مسلمان کی اس نام نہاد مبینہ دشمنی کو تاریخی روپ انگریز مصنفین نے سامراجی مقاصد کے پیش نظر دیا ہے۔ مسلمان اور ہندو صدیوں سے اس برصغیر میں مل جل کر رہتے آئے ہیں۔ ان کے آپس میں اگر لڑائیاں ہوئی ہیں تو ”دوستی“ کے دل افروز مناظر بھی دیکھنے میں آئے ہیں۔ اب رہی ان کی حالیہ سر پھٹول، تو یہ تمام تر انگریزی سامراج کا شاخسانہ ہے۔ سنہ ۱۹۲۰ء کی تحریک عدم تعاون و تحریک خلافت نے ثابت کر دیا کہ ہندو مسلم بھائی بھائی ہیں۔ انگریز نے ان کو لڑایا اور جب تک انگریزی سامراج باقی ہے، ہندو مسلمان لڑتے رہیں گے کیونکہ تقسیم کرو اور حکومت کرو (Divide and Rule) اس کی پالیسی ہے۔ جس دن یہ سامراجی نظام ختم ہو جائے گا، اسی دن ہندو مسلم دشمنی بھی اپنی موت آپ مر جائے گی۔ پھر بفرض غلط یہ تاریخی دشمنی ہے، تو اس کا جاری رکھنا کہاں کی دانائی ہے؟ دونوں قوموں کی مستقلاً علیحدگی یا تقسیم ہند سے اس تاریخی دشمنی پر نہ صرف سہر تو ثیق ثبت ہو جائے گی بلکہ اس کو سندِ دوام مل جائے گی۔ — اس دشمنی کو نہ صرف مٹایا جانا چاہئے بلکہ اس کو دوستی اور بھائی چارہ میں تبدیل کرنا چاہئے اور اس کا طریقہ دوری و علیحدگی نہیں، قربت و موانست ہے۔

ہندو مسلمان باہم مل کر کیوں نہیں رہ سکتے؟ اس سوال کا چوتھا جواب مسلمانوں کی طرف سے یہ دیا گیا کہ ہندوستان کا آئندہ دستور ”جمہوری“ ہو گا اور ایک جمہوری نظام میں عملاً اکثریت کی حکومت ہوتی ہے۔ ہندوستان میں ہندو اکثریت میں ہیں اور مسلمان اقلیت میں اس

لئے جمہوری نظام دستوری کے تحت ہندو اکثریت حاکم ہو گی اور مسلمان اقلیت عملاً ان کی محکوم ہو گی ۔ اس لئے ان دونوں قوموں کی علیحدگی ضروری ہے تاکہ ہر قوم اپنے اپنے علاقوں میں حاکم ہو ۔ اس کا جواب الجواب ، کانگریسی نیتاؤں نے یہ دیا کہ ہندوستان کا دستور جہاں جمہوری ہو گا وہاں سیکولر (لادینی) بھی ہو گا اور سیکولر دستور کسی طبقہ سے مذہب کی بناء پر امتیاز نہیں برتتا ۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ جمہوری نظام میں حکومت اکثریت کی ہوتی ہے ۔ مگر یہ اکثریت کسی ایک طبقہ یا فرقہ کی نہیں ہوتی بلکہ سیاسی جماعت (Political Party) کی ہوتی ہے اور ملک میں آئندہ سیاسی جماعتیں اپنے معاشی پروگرام کی بناء پر تشکیل پائیں گی ۔ اس میں ہندو بھی ہوں گے اور مسلمان بھی ۔ پھر جس سیاسی جماعت کو عام انتخابات میں اکثریت حاصل ہو گی وہی حکومت بنائے گی اور اس حکومت کے ارکان ہندو بھی ہوں گے اور مسلمان بھی ہوں گے ، پارسى ، سکھ اور عیسائی بھی ۔ یہ حکومت بلا امتیاز مذہب و ملت سبھی ہندوستانیوں کی حکومت ہو گی ۔ ایسی حکومت میں ایک مسلمان پر عہدہ بلکہ بڑے سے بڑا منصب یعنی وزارت عظمیٰ بھی حاصل کر سکتا ہے اور صدارت پر بھی فائز ہو سکتا ہے ۔ علاوہ ازیں اگر مسلمانوں کو ایسے سیاسی نظام میں اپنے سیاسی حقوق کے تعلق سے کچھ خدشات اور اندیشے لاحق ہیں تو دستور میں ان کے لئے ”تحفظات“ بھی دئے جا سکتے ہیں ، بلکہ ان کے ساتھ ”مراعات“ بھی روا رکھی جا سکتی ہیں !!

الفرض ”ہندو مسلمان باہم مل کر ایک سیاسی نظام کے تحت زندگی بسر نہیں کر سکتے“ اس مقدمہ کی تائید میں مسلمانوں نے مندرجہ بالا دلائل پیش کئے اور ہندوؤں کی طرف سے ان کے جو جوابات دئے گئے ، انہیں ہم نے مختصراً مگر وضاحت کے ساتھ یہاں بیان کر دیا ہے ۔ ہمیں اس مناقشہ و مناظرے کے تمام پہلوؤں کو واضح کرنا یا اس کی تفصیلات میں جانا نہیں ہے ، یہاں ان کے مختصر سے تذکرے سے صرف یہ بتانا مقصود ہے کہ مسلمانوں نے اس مقدمہ کی تائید میں جو دلائل پیش کئے ، ہندوؤں نے ان پر نکتہ چینی کی اور ان کے جوابات دئے ۔ ان کی اس تنقید سے یہ واضح ہوتا ہے کہ نہ صرف کانگریسی ہندو بلکہ ترقی پسند افراد بھی مسلمانوں

کے پیش کردہ ان دلائل سے قائل معقول اور مطمئن نہیں ہوئے۔ وہ اعتراضات پر اعتراضات کرتے رہے اور ان دلائل کو اپنی تنقیدوں کا نشانہ بناتے رہے۔ پھر یہ کہنا بھی غلط نہ ہو گا کہ ان کے یہ اعتراضات کچھ ایسے بے وقعت اور ان کی یہ تنقیدیں کچھ ایسی بے وزن بھی نہ تھیں!

”برصغیر ہند میں ہندو اور مسلمان ایک ہی سیاسی نظام کے تحت باہم مل کر زندگی بسر نہیں کر سکتے“ — یہ پاکستان کا مقدمہ صغریٰ ہے۔ ہندوؤں اور مخالفین پاکستان کا سوال یہ ہے کہ ایسا کیوں ہے؟ اس ”کیوں“ کے جو جوابات مسلمان مفکرین، سیاسی رہنماؤں اور دانشوروں نے دئے ہیں، انہیں مختصراً ہم نے اوپر بیان کر دیا ہے۔ آئیے اب یہ دیکھیں کہ اس ”کیوں“ کا جواب علامہ اقبال نے کیا دیا ہے۔ ان کا جواب یہ تھا۔

جس شیرازہ بند طاقت یا عنصر نے مسلمانوں کو ایک قوم بنایا ہے وہ اسلام اور صرف اسلام ہے اور اسلام عرفِ عام میں ”کوئی مجموعہ عقائد، عبادات و رسوم (Cult) یا یورپی اصطلاح میں ”مذہب“ (Religion) نہیں ہے۔“ ۶۲۔ وہ ایک دین ہے اور یہ ”دین“ ایک نجی معاملہ (Private Affair) نہیں ہے ۶۳۔ بلکہ ”یہ اخلاقی نصب العین کے ساتھ ساتھ ایک قسم کی عمرانی ہئیت بھی ہے — عمرانی ہئیت سے مراد ایک ایسا سماجی ڈھانچہ ہے جس کی تنظیم ایک قانونی نظام کے ذریعہ کی گئی ہے اور جس کے اندر ایک مخصوص اخلاقی نصب العین نے زندگی کی روح پھونکی ہے ۶۴۔“ بالفاظ دیگر ”یہ ایک مکمل اور دائمی عمرانی سیاسی تنظیم ہے ۶۵۔“

— — —

- ۶۲۔ اسپیسز اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو، ناشر المنار اکادمی لاہور طبع ثانی ص ۴ و ۵ و ۸۔
- ۶۳۔ ایضاً سنہ ۱۹۴۸ ع ص ۳۸۔
- ۶۴۔ ایضاً ص ۱ و ۲۔
- ۶۵۔ ایضاً ص ۱۲۰۔

”اس کا معاشرتی نظام اسی کا آفریدہ ہے اور اس معاشرتی نظام کو اسلام کے اخلاقی نصب العین سے جدا نہیں کیا جا سکتا“۔ واضح الفاظ میں اسلام کے اپنے نہ صرف عقائد و شعائر ہیں بلکہ اس کا اپنا سماجی ، معاشی ، تہذیبی اور سیاسی نظام ہے۔ اور یہ سب ایک دوسرے سے پیوستہ ہیں ، وہ ایک مکمل ضابطہ حیات یا دین کلی ہے اور یہ سب اس ”کل“ کے اجزاء لاینفک ہیں۔ اب اس دین کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کے قوانین و ضوابط کو انفرادی و اجتماعی زندگی دونوں میں نافذ کیا جائے۔ اس کا داعیہ یہ ہے کہ اس کے اخلاقی نصب العین کے ساتھ اس کے سماجی ، معاشی اور سیاسی نظام کو بروئے کار لایا جائے۔ اسلام فقط محراب و منبر کی زینت بن کر رہنا نہیں چاہتا بلکہ وہ تخت و تاج کو زیرنگین کرنا چاہتا ہے اور اسی لئے وہ ”تمکن فی الارض“ کا مطالبہ کرتا ہے! — اور اگر مسلمان حقیقی معنوں میں اس ”دینِ کلی“ کا معتقد و علمبردار ہے ، تو وہ اپنے دین کے اس مطالبہ سے اعراض نہیں کر سکتا۔ وہ دوسری اقوام کے ساتھ مل جل کر کسی سیکولر ، اشتراکی جمہوری نظام کے تحت اپنی زندگی کو ماسوں و مصئون بنانے کی بجائے اپنے دین کے اس تقاضہ کو پورا کرنے پر متعین و مامور ہے۔ کیا دیگر اقوام ہند بالخصوص ہندو قوم ، متحدہ ہندوستان میں مسلمان کو اس کے دین کے اس تقاضہ کو پورا کرنے کا موقع دینے کے لئے تیار ہے؟ اگر ”ہاں“ تو پھر علیحدگی ، تفریق و تقسیم کا کوئی سوال ہی نہیں پیدا ہوتا! اور اگر ”نہیں“ تو علیحدگی و تقسیم ناگزیر ہے تاکہ مسلمان کم از کم ان خطوں میں جہاں وہ اکثریت میں ہیں اپنے دین کے اس تقاضہ کو پورا کر سکیں!

یہ تھی اقبال کی وہ توجیہ ، جو انہوں نے ہندو مسلمان کے باہم مل کر ایک ہی سیاسی نظام کے تحت زندگی بسر نہ کر سکنے کے سلسلہ میں پیش کی تھی اور یہی وہ دلیل بھی تھی ، جس کی بنیاد پر انہوں نے ایک علیحدہ مملکت کا مطالبہ پیش کیا تھا!

سوال کیا جا سکتا ہے کہ یہ توجیہ و دلیل ان کے یہاں کہاں ہائی جاتی ہے؟ جواب یہ ہے کہ اقبال کا سنہ ۱۹۰۵ء کے بعد سے سارا ”کلام“ ہی اس توجیہ کا آئینہ دار ہے اور سیاسی نقطہ نظر سے ان کے پیام کا نچوڑ ہی یہ ہے۔ اگر قطعیت کے ساتھ اور معین طور پر اس دلیل و توجیہ کو دیکھنا ہو تو ان کے خطبہ صدارت مسلم لیگ سنہ ۱۹۳۰ء کے ابتدائی ثلث حصہ کا بنظر غائر مطالعہ کیجئے، پھر وہیں پر یہ بھی دیکھ لیجئے کہ یہ دلیل و توجیہ انہوں نے اپنی تجویز ”پاکستان“ کو پیش کرنے سے معاً پہلے درج کی ہے۔ خطبہ صدارت کے ابتدائی حصہ میں تو انہوں نے اس دلیل کو واضح اور ”منقح“ کر کے پیش کیا ہے۔ پھر اس کو انہوں نے صرف دو بلیغ فقروں میں سمو بھی دیا ہے۔ ان فقروں کو ہم نے گذشتہ صفحات میں نقل کیا ہے اور یادداشت کو تازہ کرنے کے لئے یہاں پھر دہرایا جاتا ہے۔ ایک فقرہ تو یہ ہے، جس کو انہوں نے تجویز پاکستان سے پہلے بیان کیا ہے۔

”اسلام خود اپنی تقدیر رکھتا ہے اور وہ کسی دوسری تقدیر کو انگیز نہیں کر سکتا۔“

یہ وہی بات ہے کہ اسلام صرف رونق محراب و منبر بنے رہنے پر اکتفا کرنا نہیں چاہتا۔ کسی دوسرے نظام کو تخت پر براجمان کر کے اس کی چاکری تو کجا، اس کی زلہ ربا، خوشہ چینی خیمہ برداری بلکہ ہم نشینی بھی اسے گوارا نہیں۔ وہ انا و لاغیری کا نعرہ لگاتا اور صاف صاف تمکن فی الارض کا مطالبہ کرتا ہے۔ اسی مفہوم کو اقبال نے ایک دوسری جگہ اس طرح ادا کیا ہے۔

”اسلام اپنے اصول اجتماعیہ انسانہ میں کسی کام چلاؤ سمجھوتہ (Modus Vivendi) کو قبول نہیں کرتا اور وہ ہیت اجتماعیہ“ انسانہ کے کسی اور آئین سے کسی قسم کا راضی نامہ کرنے کو

۶۷۔ اسپیشس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو، ناشر المنار اکادمی لاہور طبع ثانی ص ۷۔

تیار نہیں ہے ۔ درحقیقت وہ اعلان کرتا ہے کہ اسلام کے سوا ہر دستور العمل نامعقول اور مردود ہے ۶۸ “

” قرآن بیانگ دہل اعلان کرتا ہے کہ اسلام کے سوا ہر نظام نامعقول اور مردود ہے ۶۹ “

اقبال نے دوسرا بلیغ فقرہ ، جو تجویز پاکستان پیش کرنے کے معاً بعد اپنے خطبہ صدارت میں درج کیا ہے ، یہ ہے ۔

” اس ملک میں اسلام کی زندگی کا انحصار بہت بڑی حد تک اس امر پر ہے کہ اس کو بحیثیت ایک تمدنی قوت کے ایک مخصوص خطہ میں مرتکز کر دیا جائے “ ۷۰

تمدنی قوت کی حیثیت سے اسلام کے ارتکاز کے معنی اس کے سوا اور کیا ہیں کہ اسلام جس غرض سے ” تمکن فی الارض “ کا مطالبہ کرتا ہے اس کو پورا کیا جائے یعنی مسلمانانِ برصغیر کو وہ اقتدار یا قوتِ نافذ حاصل ہو ، جس کے ذریعہ وہ اسلام کے اجتماعی نظام کو برصغیر کے مخصوص رقبے یا خطے میں بروئے کار لا سکیں !!

پاکستان کے مقدسہ صغریٰ (یعنی ہندو مسلمان باہم مل کر واحد سیاسی نظام کے تحت آزادانہ زندگی بسر نہیں کر سکتے) کی تائید میں جو دیگر دلائل مسلمانوں کی طرف سے پیش کئے گئے تھے ، وہ یا تو سماجی و معاشی تھے ، یا تاریخی و سیاسی ۔ اس لحاظ سے وہ جزوی دلائل تھے ، ان پر غیر مسلم دانشور خصوصاً کانگریسی ہندو نکتہ چینیوں کرتے اور ان میں طرح طرح کے سین میکھ نکالتے رہے — مگر اقبال کی یہ دلیل ، دلیل کلی تھی ۔ اس نے ان کو ساکت و صامت ہی نہیں قائل معقول کر دیا ۔

۶۸۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ، ناشر المنار اکادمی

لاہور ، طبع ثانی ص ۲۲۵

۶۹۔ ایضاً ص ۲۳۵ ۔

۷۰۔ ایضاً ص ۱۳ ۔

اب چناں و چنیں کی کوئی گنجائش ہی نہ رہی تھی۔ یوں یہ دلیل، دلیل کلی نہیں، برہانِ قاطع بھی تھی!!

گذشتہ مباحث پر ایک نظر ڈالنے سے واضح ہو جاتا ہے کہ پاکستان کے دونوں مقدمات (مقدمہ کبریٰ کہ ہندو اور مسلمان دو قومیں ہیں اور مقدمہ صغریٰ کہ یہ دونوں قومیں باہم مل کر واحد سیاسی نظام کے تحت زندگی بسر نہیں کر سکتیں) یا دونوں بنیادوں کے لئے واضح، روشن اور محکم دلائل علامہ اقبال ہی نے پیش کئے ہیں۔۔۔ ان دلائل کا خلاصہ یا نیچوڑ کیا ہے؟ یہی کہ اسلام ہی مسلمانوں کو ایک قوم بناتا اور وہی ان کو غیروں کی غلامی سے نجات دلا کر تختِ اقتدار پر متمکن کرتا ہے! اسی لئے تو اقبال نے بڑی بلند آہنگی سے کہا تھا۔

”مسلمانوں کی تاریخ سے میں نے جو ایک سبق سیکھا ہے، وہ یہ ہے کہ تاریخ کے نازک ترین لمحات میں اسلام ہی ہے، جس نے مسلمانوں کو بچایا نہ کہ بالعکس“

اقبال نے ثابت کر دیا کہ ان کا مطالعہ تاریخ، صد فی صد درست تھا۔ لاریب کہ مسلمانانِ برصغیر کی تاریخ کے نازک ترین لمحات میں اسلام ہی ان کے کام آیا۔ اسی نے برصغیر کے منتشر و متفرق مسلمانوں کو ایک قوم بنایا اور اسی نے ان کو ہندو اکثریت کی دائمی غلامی سے نجات دلا کر، برصغیر کے ایک حصہ میں آزادی و اقتدار کی نعمت سے بہرہ ور کیا!! — یوں یہ دلائل، مقدماتِ پاکستان کے دلائل و توجیہات ہی نہیں ہیں یہ پاکستان کی نظریاتی بنیادیں ہیں!!

مندرجہ بالا مباحث کی روشنی میں غور کیجئے تو پاکستان کے تین اجزاء قرار پاتے ہیں (۱) برصغیر ہند کی ہندو اکثریت اور مسلم اکثریت کے خطوں میں تقسیم (۲) مسلم خطوں میں ایک آزاد مسلم مملکت کا قیام (۳) اس مملکت کا ایک واضح و متعین مقصد یعنی اسلامی طرز زندگی کا احیاء

۱۔ اسپیس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال، مرتبہ شاملو، مطبوعہ لاہور

اور اسلامی قوانین کا اجراء — — ان تینوں میں سے ، کسی ایک جزو کے بغیر پاکستان کا تصور مکمل نہیں ہوتا ! ظاہر ہے کہ پاکستان کا تصور تقسیم ہند پر مبنی ہے ۔ اس تقسیم کا مقصد ایک آزاد مسلم مملکت کا قیام ہے ، پھر اس مملکت کا قیام ، محض اس لیے مطلوب نہ تھا کہ دنیا کی مملکتوں میں ایک اور مملکت کا اضافہ ہو جائے یا دنیا کے نقشہ میں جو مسلم ممالک نظر آتے ہیں ، ان میں مزید ایک اور مسلم ملک کا رنگ بھی ابھر آئے ۔ یہ مملکت برائے مملکت مطلوب نہ تھی بلکہ ایک خاص مقصد کے لیے ، اس مملکت کا تصور پیش کیا گیا تھا اور وہ مقصد تھا ، دینِ کلی کا نفاذ ! — — اب ان تینوں اجزا کو ذہن میں رکھ کر ان اشخاص کی تجاویز پر غور کیجئے ، جن سے اس تصور کو منسوب کیا جاتا ہے ۔ اگر یہ تینوں اجزا کسی شخص کی پیش کردہ تجویز میں نظر آتے ہیں ، تو بے شک اس کو اس تصور کا بانی اول قرار دیا جا سکتا ہے اور اگر یہ تینوں اجزا کسی تجویز میں نہیں ملتے یا ان میں سے کوئی ایک جز یا دو اجزا ملتے ہیں تو پھر اس کے سر اولیت کا یہ سہرا باندھا نہیں جا سکتا ۔ تصور پاکستان کے سلسلہ میں ، جن اشخاص کے نام لیے جاتے ہیں ، ان کی تجاویز کو ہم نے صفحاتِ گذشتہ میں نقل کیا ہے ، ان میں سے کسی میں بھی یہ تینوں اجزا نہیں پائے جاتے ۔ ان میں صرف ایک جز یعنی مسلمانوں کی علیحدگی کا ذکر مشترک ہے ۔ کچھ اشخاص نے تو صرف جداگانہ قومیت کا ذکر کیا ہے اور بعضوں نے اس سے ایک قدم آگے بڑھ کر مسلمانوں کے علیحدہ صوبوں یا وطن (Home Land) یعنی ان کی علیحدہ بود و باش کا ذکر کیا ہے مگر ان میں سے کسی نے بھی آزاد مسلم مملکت کے قیام اور پھر اس کے مقصدِ اعلیٰ یعنی اسلام کے اجتماعی نظام کو بر روئے کار لانے کا اعلان نہیں کیا ! ہاں اقبال کے تصور میں یہ تینوں اجزاء واضح طور پر پائے جاتے ہیں ۔ انہوں نے اپنی تقاریر ، بیانات اور خطبات میں (۱) تقسیم ہند (۲) مسلم مملکت کے قیام ، اور (۳) اجزائے قوانین دینی و احیائے نظام اسلامی کا غیر مبہم الفاظ میں اعلان کیا ! ! — — اس لحاظ سے اولیت کا سہرا ، ان ہی کے سر باندھا جانا چاہیے ۔

یہ حقیقت ہے کہ علامہ اقبال ہی نے سب سے پہلے ۱۹۲۰ء میں برصغیر کے شمال مغربی حصہ میں مسلم مملکت قائم کرنے کا تصور پیش کیا۔ ۱۹۳۱ء میں انہوں نے اس کا نام ”پاکستان“ رکھا۔ ۱۹۳۷ء میں انہوں نے بنگال کو بھی اپنی اس اسکیم میں شامل کر لیا۔^{۷۲} اور اس کے اغراض و مقاصد کا بھی واضح الفاظ میں اعلان کیا۔ اسی لحاظ سے وہی اس برصغیر کے پہلے مسلمان ہیں، جنہوں نے پاکستان کا تصور، اس کے مائل و ماعلیہ اور عواقب و نتائج پر غور کرنے کے بعد، ہندوستان کے پیچیدہ سیاسی مسئلہ کے عملی حل کی حیثیت سے پیش کیا تھا۔ ڈاکٹر بی۔ آر۔ امبیڈکر، مسٹر کوپ لینڈ اور قائد اعظم محمد علی جناح کو اعتراف ہے کہ علامہ اقبال ہی اس تصور کے پہلے بانی تھے۔

مسلم لیگ کی ۱۹۴۰ء والی قرار داد لاہور کو (جو عرف عام میں قرار داد پاکستان کہلاتی ہے) لفظ بلفظ نقل کرنے کے بعد ڈاکٹر امبیڈکر لکھتا ہے۔

”اس میں شبہ نہیں کہ یہ قرار داد، اسی اسکیم کو دوبارہ زندہ کرتی ہے جو سر محمد اقبال نے مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس منعقد لکھنؤ (الف) دسمبر ۱۹۳۰ء کے خطبہ صدارت میں پیش کی تھی“^{۷۳}

کوپ لینڈ لکھتا ہے۔

۱۹۳۸ء کے موسم بہار تک لیگ کی حکمت عملی منفیانہ تھی۔ لیکن اب ایک نئی حکمت عملی، ایک نیا اصول، مسلمانوں کے دماغوں پر چھا رہا تھا۔ اب مسلمانوں نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ وہ فرقہ نہیں، ایک قوم ہیں۔ اس لیے ان علاقوں کے مسلمانوں کو

۷۲۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ناشر شیخ محمد اشرف مطبوعہ لاہور ۱۹۴۳ء ص ۲۲

(الف) ڈاکٹر امبیڈکر نے سہو لکھنؤ لکھ دیا ہے۔ در اصل الہ آباد ہونا چاہیے تھا، مصنف

۷۳۔ ”پاکستان“ از ڈاکٹر امبیڈکر، ص ۵

باہم مربوط کر کے ایک یا ایک سے زائد ریاستیں بنائی جائیں۔ پھر ان کا وفاق ہو ، یہ خیال وہی تھا ، جو سر محمد اقبال نے ۱۹۳۰ء میں پیش کیا تھا“^۴۔

قائد اعظم محمد علی جناح فرماتے ہیں ۔

”اگرچہ وہ (یعنی علامہ اقبال) ایک بڑے شاعر اور فلسفی تھے ، لیکن وہ کچھ کم عملی سیاست دان نہ تھے ۔ اسلامی تصورات پر یقین محکم اور ایمان کامل رکھتے ہوئے وہ ان چند لوگوں میں سے تھے ، جنہوں نے سب سے پہلے ہندوستان کے شمال مغربی و شمال مشرقی منطقوں میں ، جو مسلمانوں کے تاریخی وطن رہے ہیں ، ایک اسلامی مملکت قائم کرنے کا تخیل پیش کیا تھا“^۵۔

مندرجہ بالا اقتباسات سے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ قرار داد لاہور میں ، پاکستان کا جو تصور پیش کیا گیا تھا ، اس کو ڈاکٹر اسپیڈ کر ، کوپ لینڈ اور قائد اعظم جناح ، کسی اور کی طرف نہیں بلکہ علامہ ہی کی طرف منسوب کرتے ہیں ۔ اگر ان ذمہ دار حضرات کی نظر میں اس تصور کا بانی کوئی اور شخص ہوتا تو وہ ضرور اس کا نام لیتے !

تاریخی و تدریجی مراحل | اب ہم مختصراً ان تاریخی مدارج کا ذکر

کریں گے ، جن کو طے کر کے علامہ اقبال کی یہ تجویز اگست ۱۹۴۷ء میں ایک ٹھوس حقیقت بن گئی ! — ۱۹۳۰ء میں علامہ مرحوم نے جب یہ تجویز پیش کی تھی ، اس وقت اس تجویز پر بڑی لمبے دے ہوئی ، لیکن بعض سنجیدہ اصحاب فکر و نظر اور خصوصاً بعض نو جوانوں کی توجہ کو اس تجویز نے اپنی طرف جذب کر لیا ۔ علامہ مرحوم ، جیسا کہ ہم بتا چکے ہیں ، مصلحتاً یہ نہیں چاہتے تھے کہ اس تجویز پر اسی وقت عمل بھی کیا جائے ۔ اسی لیے اس پر انہوں نے زور بھی نہیں دیا تھا لیکن چوہدری رحمت علی

۴۔ ”انڈیا : اے ری اسٹیٹ منٹ“ مصنفہ کو پالینڈ ص ۱۸۹

۵۔ ”سم ریسنٹ اسپیش اینڈ رائیٹنگس آف مسٹر جناح ۔ جلد دوم مرتبہ جمیل الدین احمد ، مطبوعہ لاہور ، ص ۲۳۲

نے، جو اس تجویز سے پوری طرح متاثر ہو چکے تھے۔ ۱۹۳۳ء میں، ایک پمفلٹ ”اب یا کبھی نہیں“ (Now or Never) لندن میں شائع کیا، جس میں انہوں نے علامہ کی اسکیم ہی کو ”پاکستان“ کے نام سے روشناس کرایا، اس میں انہوں نے شمال مغربی ہند کے مسلم اکثریت رکھنے والے پانچ علاقوں یعنی (۱) پنجاب (۲) افغانیہ، یعنی صوبہ سرحد (۳) کشمیر (۴) سندھ (۵) بلوچستان کو شامل کیا تھا، لیکن اس اسکیم کی طرف اس وقت بھی توجہ نہیں کی گئی۔ اگست ۱۹۳۴ء میں فرقہ وارانہ فیصلہ کا اعلان ہوا اور جون ۱۹۳۵ء میں جدید دستور ہند نے منظوری کے آخری مراحل طے کر لیے۔ اس دستور میں اور خصوصاً فرقہ وارانہ فیصلہ میں مسلمانوں کے اکثر و بیشتر مطالبات کو منظور کر لیا گیا تھا۔ بالفاظ دیگر چودہ نکات یا قرار داد دہلی کی روح اس دستور اور فرقہ وارانہ فیصلہ میں آچکی تھی۔ ہم بتا چکے ہیں کہ علامہ اقبال کی نظر میں فرقہ وارانہ فیصلہ اور قانونِ حکومتِ ہند باہم ۱۹۳۵ء صرف اس حد تک قابل طمانیت تھے کہ ان میں اصولاً مسلمانوں کی جداگانہ ہستی کو تسلیم کر لیا گیا تھا۔ گویا ملت اسلامیہ کے کارواں نے ایک ضروری درمیانی منزل کو طے کر لیا تھا۔

۱۹۳۶ء میں جدید دستور کے تحت تمام صوبوں میں انتخابات ہوئے۔ اس سلسلہ میں علامہ اقبال نے مسٹر جناح کی ان کوششوں کی تائید کی، جو وہ تمام مسلمانوں کو ایک مرکز پر جمع کرنے کے لیے کر رہے تھے۔ علامہ مرحوم یہ چاہتے تھے کہ دستور جدید اور خصوصاً صوبہ جاتی خود مختاری کے تحت مسلمانوں میں مرکزیت پیدا کرنے اور ان کے قومی شعور کو مستحکم کرنے کے، جو مواقع حاصل ہو رہے ہیں، ان سے پوری طرح فائدہ اٹھایا جائے۔ اس کے لیے وہ یہ ضروری سمجھتے تھے کہ مسلمانوں کی ایک ہی کل ہند سیاسی جماعت ہو اور اسی جماعت کے ٹکٹ پر منتخب ہو کر مسلمان صوبائی اسمبلیوں میں حصہ لیں اور وہاں اس جماعت کی پالیسی پر عمل پیرا ہوں۔ اسی لیے انہوں نے پیری اور بیماری کی حالت میں پنجاب مسلم لیگ کی صدارت کے فرائض انجام دیئے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ علامہ مرحوم یہ سمجھتے تھے کہ صوبائی خود مختاری اور جداگانہ انتخابات کے باعث مسلمانوں کا قومی استحکام عمل میں آئے گا اور اس درمیانی منزل کو طے کرنے کے بعد وہ اپنی حقیقی منزل مقصود تک پہنچنے یعنی آزاد اسلامی مملکت قائم کرنے کے قابل ہو جائیں گے ۔

۱۹۳۶ء کے انتخابات میں کانگریس کو چھ صوبوں میں نمایاں کامیابی حاصل ہوئی اور ۱۹۳۷ء میں کانگریس نے ان صوبوں کی عنانِ اقتدار اپنے ہاتھ میں لے لی ۔ اسی زمانے میں کانگریس اور مسلم لیگ میں زبردست رسہ کشی شروع ہوئی ۔ اس کے دو بنیادی اسباب تھے ، ایک تو یہ کہ کانگریس نے مسلم لیگ کو مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت تسلیم کرنے سے انکار کر دیا اور رابطہ مسلم عوام کی تحریک شروع کر دی تھی ، اور دوسرے یہ کہ ان چھ صوبجات میں کانگریس نے مشترکہ وزارتیں بنانے سے انکار کر دیا ، اور صرف ان مسلمانوں کو وزارت میں شامل کیا جنہوں نے کانگریس کے عہد نامہ (Pledge) پر دستخط کیے تھے ۔ رابطہ مسلم عوام کی تحریک کا آغاز اور مشترکہ وزارتیں بنانے سے انکار — — کانگریس کی ان دو حکمت ہائے عملی نے مسلم عوام اور قائدین میں اضطراب پیدا کر دیا اور اس اضطراب نے ہندو مسلم اتحاد کے تابوت میں آخری کھیل ٹھونک دی ۔ علامہ اقبال نے محسوس کیا کہ اب لوہا گرم ہو چکا ہے ، اور یہی وقت ہے جب کہ اس پر ضرب لگانی چاہئے ۔ قوم اور قائدین قوم مایوسی کے اندھیرے میں گھر چکے تھے ۔ اس موقع پر علامہ اقبال نے امید کی شمع جلائی اور انہوں نے مئی و جون ۱۹۳۷ء میں مسٹر محمد علی جناح کو ، جو آئندہ چل کر مسلمانوں کے قائد اعظم بننے والے تھے ، دستور ہند کے وفاق جزو کی مضرتوں کی طرف توجہ دلائی اور مسلمانوں کی منزل مقصود کی طرف بار بار متوجہ کیا ۔

اکتوبر سنہ ۱۹۳۸ء میں مسلم لیگ نے اپنے اجلاس خصوصی منعقدہ کراچی میں دستور حکومت ہند بابت سنہ ۱۹۳۵ء کے وفاق جزو کی مخالفت

کی ۶۔ اور سنہ ۱۹۳۸ ع کے سالانہ اجلاس پٹنہ میں متبادل دستوری اسکیم تیار کرنے کی قرارداد منظور کی ۷۔ اس کے بعد آئینی سب کمیٹی منعقدہ لاہور میں ایک تفصیلی اسکیم مرتب کرنے کا کام ڈاکٹر سید عبداللطیف کے سپرد ہوا۔ سنہ ۱۹۳۹ ع میں لیگ کی مجلس عاملہ کے سامنے ڈاکٹر عبداللطیف نواب صاحب ممدوٹ، سر سکندر حیات خاں وزیر اعظم پنجاب، ڈاکٹر سید ظفرالحسن صاحب صدر شعبہ فلسفہ مسلم یونیورسٹی، ڈاکٹر افضال حسین قادری، استاد شعبہ جغرافیہ مسلم یونیورسٹی نے مختلف اسکیمیں پیش کیں۔ یہ اسکیمیں تفصیلات کے لحاظ سے گو ایک دوسرے سے مختلف ہیں لیکن ان سب میں مشترکہ طور پر علامہ مرحوم ہی کا تصور یعنی برصغیر ہند کے اندر ایک اسلامی ہند کا تخیل کارفرما تھا۔ ان میں ڈاکٹر عبداللطیف اور سر سکندر کی تجاویز اہم تھیں۔ ڈاکٹر سید عبداللطیف صاحب نے ہندوستان کو مختلف تہذیبی حلقوں (Cultural Zones) میں تقسیم کیا تھا۔ اور ان حلقوں کے لئے ایک عہدیہ (Confederacy) کی تجویز پیش کی تھی ۸۔ سر سکندر نے تمام صوبوں اور ریاستوں کو سات خطوں (Regions) میں تقسیم کیا تھا۔ ان میں سے دو خطے یعنی شمال مشرق و شمال مغرب کے خطے، مسلم اکثریت کے خطے تھے اور بقیہ پانچ خطے ہندو اکثریت کے تھے۔ ہر خطہ کو ایک وفاق قرار دیا گیا تھا اور صوبوں کے لئے خود مختار حکومت تجویز کی گئی تھی۔ پھر ان سب خطوں کے لئے ایک مرکز تجویز کیا گیا تھا۔ یہ مرکز دراصل ایک ایجنسی مرکز تھا۔ امور خارجہ، دفاع، محاصل، درآمد و برآمد اور سکے کے معاملات اس مرکز کے سپرد کئے گئے تھے۔ گویا مرکز کو دراصل ان خطوں کے ایجنٹ کی حیثیت دی گئی تھی، جو بذات خود کچھ نہیں کر سکتا تھا، بلکہ صرف ان خطوں

۷۔ سیاست ملیہ از محمد امین زبیری ص ۴۷۹۔

۸۔ فاؤنڈیشنز آف پاکستان، از پیرزادہ شریف الدین جلد دوم ص ۳۲۱۔

قرارداد نمبر ۱۰۔

۸۔ دی کچرل فیوچر آف انڈیا از ڈاکٹر سید عبداللطیف مطبوعہ ٹائمز آف

انڈیا پریس بمبئی سنہ ۱۹۳۸ ع۔

کی مرضی کو بروئے کار لا سکتا تھا^۹۔ یہ دراصل وفاق اور عہدیہ کی ایک درمیانی صورت تھی۔ سنہ ۱۹۴۰ء میں چودھری رحمت علی نے اپنے منصوبے کا دوسرا حصہ بنگستان اور عثمانستان کے نام سے شائع کیا^{۸۰}۔ اس میں انہوں نے یہ تجویز پیش کی تھی کہ آسام اور بنگال کو ملا کر ایک مسلم مملکت قائم کی جائے اور اس کا نام بنگستان یا بانگِ اسلام ہو اور حیدر آباد دکن کی ریاست آصفیہ کو انہوں نے اس وقت کے فرمانروا میر عثمان علی خاں کے نام سے منسوب کر کے ایک آزاد مملکت عثمانستان قرار دینے کی تجویز پیش کی تھی ، گویا سنہ ۱۹۴۰ء میں ان کی تجویز یہ تھی کہ برصغیر میں تین آزاد مسلم مملکتیں --- (۱) پاکستان (۲) بنگستان (۳) عثمانستان --- ہوں۔

ان مختلف اسکیموں پر مارچ سنہ ۱۹۴۰ء تک اصحاب فکر و نظر غور کرتے رہے۔ بالآخر ۲۳ مارچ سنہ ۱۹۴۰ء کا وہ تاریخی دن آ ہی گیا ، جب مسلم لیگ نے لاہور کے معرکہ الآرا سالانہ اجلاس میں اپنی مشہور و معروف قرارداد کے ذریعہ علامہ اقبال کی تجویز کو مسلمانانِ ہند کا نصب العین قرار دے دیا۔ اس قرارداد کا متن حسب ذیل ہے۔

” (۱) کل ہند مسلم لیگ کی مجلس شوریٰ (کونسل) اور مجلس عاملہ نے ۲۷ اگست ، ۱۷-۱۸ ستمبر اور ۲۲ اکتوبر سنہ ۱۹۳۸ء اور ۳ فروری سنہ ۱۹۴۰ء کو دستوری مسئلہ سے متعلق منظور شدہ قراردادوں کی متابعت میں ، جو طریقہ عمل اختیار کیا ، ان کی تصدیق و توثیق کرتے ہوئے کل ہند مسلم لیگ کا یہ اجلاس ”پر زور طریقہ پر اس امر کا اعادہ کرتا ہے کہ دستورِ حکومتِ ہند سنہ ۱۹۳۵ء میں وفاق کی جو اسکیم شامل کی گئی ہے وہ اس

۹۷۔ پنجاب اسمبلی کی رپورٹ جلد نمبر ۱۶ ، ص ۸ مورخہ ۱۱ مارچ سنہ

۱۹۴۱ء -

۸۰۔ ملت اینڈ ہرٹن نیشنز (Millat and Herten Nations) از چودھری

رحمت علی مطبوعہ ۱۰ جون سنہ ۱۹۴۴ء ص ۳ -

ملک کے خاص حالات کا لحاظ کرتے ہوئے یکسر ناموزوں و ناقابل عمل اور مسلم ہندوستان کے لئے بالکل ناقابل قبول ہے۔

(۲) وائسرائے نے بتاریخ ۱۸ اکتوبر سنہ ۱۹۳۸ ع ملک معظم کی حکومت کی جانب سے جو اعلان کیا ہے ، اس میں گو یہ یقین آفرینی پائی جاتی ہے کہ قانون دستور حکومت ہند کی بنیاد جس حکمت عملی اور منصوبے پر رکھی گئی ہے ، اس کو ہندوستان کی مختلف جماعتوں ، مفادات اور فرقوں کے باہمی مشورہ سے دوبارہ زیر غور لایا جائے گا ، تاہم یہ اجلاس اپنی مستحکم رائے کو ضبط تحریر میں لانا چاہتا ہے کہ مسلم ہندوستان اس وقت تک مطمئن نہ ہو گا ، جب تک کہ پورے کے پورے دستوری منصوبہ پر از سر نو غور نہیں کیا جائے گا اور یہ کہ کوئی نظر ثانی شدہ منصوبہ مسلمانوں کے لئے قابل قبول نہیں ہو گا ، اگر وہ ان کی توثیق اور رضا مندی سے مرتب نہ کیا جائے۔

(۳) کل ہند مسلم لیگ کے اس سالانہ اجلاس کی یہ غور کردہ رائے ہے کہ کوئی دستوری منصوبہ اس ملک میں قابل عمل اور مسلمانوں کے لئے قابل قبول نہیں ہو گا ، اگر وہ حسب ذیل بنیادی اصولوں پر مبنی نہ ہو ، یعنی یہ کہ

جغرافیائی متصلہ اکائیوں کے ایسے خطے بنائے جائیں — اور ضرورت ہو تو ان میں علاقہ واری تبدیلیاں کی جا سکتی ہیں — جن میں مسلمانوں کی عددی اکثریت ہو ، جیسا کہ ہندوستان کے شمال مغربی اور مشرقی علاقے ہیں ، تاکہ ان خطوں میں ایسی آزاد ریاستیں قائم کی جائیں جن کی اکائیاں خود مختار اور مقتدر ہوں۔

(۴) ان اکائیوں اور خطوں کے دستور میں اقامتوں کے لئے ان کے مشورہ سے مناسب ، مؤثر ، منشوری تحفظات واضح طور پر مہیا کئے جائیں ، تاکہ ان کے مذہبی ، ثقافتی ، معاشی ، سیاسی ، انتظامی اور دیگر حقوق و مفادات کا تحفظ ہو۔ اور اسی طرح

ہندوستان کے دیگر حصوں میں بھی جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں ، ان کے مشورہ سے ان کے اور دیگر اقلیتوں کے لئے مناسب ، مؤثر ، منشوری تحفظات واضح طور پر دستور میں رکھے جائیں تاکہ ان کے مذہبی ، ثقافتی ، معاشی ، سیاسی ، انتظامی اور دیگر حقوق کی صیانت ہو ۔

(۵) مزید برآں یہ اجلاس مجلس عاملہ کو اختیار دیتا ہے کہ ان بنیادی اصولوں کے مطابق ایک دستوری اسکیم اس خیال کے پیش نظر مرتب کرے کہ ان خطوں کو بالآخر سارے اختیارات مثلاً دفاع ، معاملات خارجہ ، حمل و نقل ، چنگی اور دیگر ایسے ہی ضروری اختیارات حاصل ہوں گے ۔

علامہ اقبال نے کل ہند وفاق کی مخالفت کی تھی^{۸۱} ۔ قرارداد لاہور کے پہلے فقرے میں بھی کل ہند وفاق کو ناموزوں اور ناقابل قبول قرار دیا گیا ہے ۔ علامہ مرحوم نے ہندوستان کے شمال مغربی اور مشرقی منطقوں میں ایک آزاد مقتدر مسلم وفاق مملکت کے قیام کی تجویز پیش کی تھی^{۸۲} ۔ مذکورہ بالا قرارداد کے فقرات نمبر ۳ و نمبر ۵ کو ملا کر پڑھنے سے تقریباً اسی قسم کی مملکت کا تصور پیدا ہوتا ہے — — علامہ اقبال نے جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں ، اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں کے مسئلہ کا یہ حل پیش کیا تھا کہ تہذیبی وحدت کی حیثیت سے انہیں خود مختاری دلائی جائے ۔ اسی تصور کو قرارداد لاہور کے فقرہ نمبر ۴ میں ضبط تحریر میں لانے کی کوشش کی گئی ہے — — ان ہی امور کے پیش نظر ہم یہ سمجھتے ہیں کہ فی الجملہ اس قرارداد کے ذریعہ مسلم لیگ نے علامہ اقبال ہی کے تخیل کو مسلمانان ہند کا نصب العین قرار دیا تھا — — یہ صرف

۸۱۔ اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ، ناشر المنار اکادمی

لاہور طبع دوم ستمبر سنہ ۱۹۴۸ ع ص ۱۹ و ۴۱ ۔

۸۲۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ، ناشر شیخ محمد اشرف لاہور ، مطبوعہ سنہ

۱۹۴۳ ع ص ۲۲ ۔

ہمارا ادعا نہیں ہے بلکہ خود قائد اعظم محمد علی جناح — جن کی قیادت و صدارت میں مسلم لیگ نے یہ قرارداد منظور کی تھی — معترف ہیں کہ اقبال ہی کا تصور و تخیل اس قرارداد میں جلوہ گر ہے۔ چنانچہ مسٹر جناح لکھتے ہیں۔

” ان کے (اقبال) خیالات بنیادی طور پر میرے خیالات سے ہم آہنگ تھے۔۔۔۔ اور کچھ عرصے کے بعد یہی خیالات مسلمانان ہند کی اس متحدہ خواہش کی صورت میں جلوہ گر ہوئے۔ جس کا اظہار کل ہند مسلم لیگ کی ۲۳ مارچ سنہ ۱۹۴۰ء والی منظور شدہ قرارداد لاہور میں کیا گیا تھا جو عام طور پر قرارداد پاکستان کے نام سے موسوم ہے“ ۸۳

ستمبر سنہ ۱۹۳۹ء میں دوسری عالمگیر جنگ کا آغاز ہوا، برطانوی حکومت نے دورانِ جنگ ہندوستان کی سیاسی جماعتوں کا تعاون حاصل کرنا چاہا۔ اس غرض سے سراسٹیفورڈ کرسپس اپریل سنہ ۱۹۴۲ء میں ہندوستان آئے اور اپنی تجاویز پیش کیں۔ ان تجاویز کی ایک اہم خصوصیت یہ تھی کہ انہوں نے ہندوستان کے مختلف صوبہ جات کے لئے ایک ”یونین“ کے قیام کی سفارش کی تھی اور صوبہ یا صوبوں کے گروپ کو یہ اختیار دیا گیا تھا کہ وہ چاہیں تو اس یونین سے علیحدہ رہیں۔ گویا اس تجویز میں اس اصول کو تسلیم کر لیا گیا تھا، جس پر قرارداد لاہور مبنی تھی۔

سنہ ۱۹۴۴ء میں کانگریس کے مشہور رہنما مسٹر راج گوپال اچاری نے قائد اعظم محمد علی جناح کی خدمت میں اپنا مشہور فارمولا روانہ کیا۔ جس میں حق خود ارادیت (Right of self determination) کی بنیاد پر ہندوستان کے مختلف علاقوں کی علیحدگی کو تسلیم کیا گیا تھا۔ اسی فارمولے کی بناء پر قائد اعظم محمد علی جناح اور مہاتما گاندھی میں گفتگوئے مفاہمت ہوئی۔ لیکن مہاتما گاندھی نے دو قومی نظریہ کو ماننے سے انکار

۸۳۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح۔ ناشر شیخ محمد اشرف لاہور، مطبوعہ سنہ ۱۹۴۳ء ص ۵۹۴۔

کر دیا ۔ اسی لئے یہ گفتگو ناکام ہو گئی ۔

اس گفتگو کی ناکامی کے بعد کانگریس نے قرارداد لاہور کی مخالفت میں اپنا پورا زور صرف کرنا شروع کر دیا — اور مسلم لیگ نے پاکستان کو اپنا عقیدہ بنا لیا ۔ سنہ ۱۹۴۶ء تک دونوں میں بڑے زور شور سے کشمکش ہوتی رہی ۔ مارچ ۱۹۴۶ء میں برطانوی حکومت نے ہندوستان کے دستوری مسئلہ کو سلجھانے کے لئے اپنا ایک وفد روانہ کیا ، جو برطانوی کابینہ کے ممتاز اراکین پر مشتمل تھا ۔ کابینی وفد نے ہندوستان کی تمام سیاسی جماعتوں کو شملہ کانفرنس میں جمع ہونے کی دعوت دی ۔ اس کانفرنس میں کانگریس و مسلم لیگ نے شرکت کی اور وزیر ہند کے فارمولے پر غور کیا ۔ فارمولا یہ تھا ۔

” ہندوستان کے مختلف صوبوں کے دو گروپ ہوں گے ۔ ایک گروپ میں ایسے صوبے ہوں گے جن کی بیشتر آبادی ہندو ہے اور دوسرے گروپ میں وہ صوبے ہوں گے جن کی بیشتر آبادی مسلمان ہے اور ان دو گروپوں کی ایک یونین بنائی جائے گی ، جس کے سپرد امور خارجہ ، دفاع اور مواصلات ہوں گے “

اس کانفرنس میں کئی دن تک بحث مباحثے ہوتے رہے ۔ بالآخر قائد اعظم محمد علی جناح سے خواہش کی گئی کہ وہ تحریری طور پر اپنے مطالبات روانہ کریں ۔ چنانچہ بتاریخ ۱۲ مئی سنہ ۱۹۴۶ء مسلم لیگ کی جانب سے قائد اعظم نے اپنی تجاویز کابینی وفد اور کانگریس کے پاس روانہ کر دیں ۔ ان تجاویز میں پنجاب ، سرحد ، بلوچستان ، سندھ ، بنگال اور آسام کو ملا کر ایک گروپ بنایا گیا تھا ۔ یہ گویا پاکستان گروپ تھا ۔ بقیہ صوبوں کو ہندوستان کا نام دیا گیا تھا ۔ اور ان دونوں گروپوں کے لئے دو علیحدہ وفاق تجویز کئے گئے تھے ۔ پھر ان دو وفاقوں کے لئے ایک یونین کی تجویز پیش کی گئی تھی جس میں دونوں وفاقوں کی مساوی نمائندگی کا مطالبہ کیا گیا تھا اور امور خارجہ ، دفاع اور مواصلات متعلقہ دفاع کی

حد تک اس یونین کے اختیارات محدود کر دیئے گئے تھے۔ ہر گروپ کو یہ اختیار دیا گیا تھا کہ دس سال کے بعد وہ چاہے تو یونین سے علیحدہ ہو سکتا ہے۔ یہ دراصل عہدیہ (Confederacy) کی اسکیم تھی کانگریس نے ان تجاویز کو ماننے سے انکار کر دیا اور اس کے برعکس مرکز میں طاقتور وفاق حکومت کے قیام کی تجویز پیش کی تھی، جس کے سپرد امور خارجہ، دفاع، زر، درآمد برآمد اور دیگر ایسے ہی معاملات ہوں اور صوبوں کے مختلف گروپ بنانے کی سختی سے مخالفت کی۔ کابینی وفد نے اپنی جانب سے ایک علیحدہ اسکیم پیش کی، جس میں ہندوستان کو تین خطوں الف، ب، ج میں تقسیم کیا گیا تھا۔ پھر ان خطوں اور دیسی ریاستوں کو ملا کر ایک یونین بنانے کی تجویز پیش کی گئی، جس کے سپرد امور خارجہ، دفاع اور مواصلات کئے گئے تھے۔ لیکن کانگریس و مسلم لیگ دونوں نے اس اسکیم کو رد کر دیا۔

جون سنہ ۱۹۴۷ء میں لارڈ ماؤنٹ بیٹن، وائسرائے ہند نے ایک اور اسکیم پیش کی، جس پر بالآخر کانگریس اور مسلم لیگ دونوں نے اتفاق کر لیا اور اسی اسکیم کے مطابق بتاریخ ۴ اگست سنہ ۱۹۴۷ء پاکستان کا قیام عمل میں آیا۔

الغرض قانون دستور ہند سنہ ۱۹۴۵ء کی عملاً ناکامی کے بعد سے ہندوستان کی سیاست کا محور علامہ اقبال کی تجویز بنی رہی۔ اور مسلمانوں کی عملی و فکری سیاست میں اسی تصور کی روح اپنا کام کرتی رہی۔ ڈاکٹر سید عبداللطیف کی اسکیم، سر سکندر کی تجویز اور اصحاب علی گڑھ کی اسکیمیں، مسلم لیگ کی قرارداد لاہور، سراسٹیفورڈ کرپس کی سفارشات، راجہ جی اور وزیر ہند کا فارمولا، قائد اعظم کی ۱۲ مئی سنہ ۱۹۴۶ء والی تجاویز، کابینی وفد اور لارڈ ماؤنٹ بیٹن کے منصوبے — یہ سب علامہ مرحوم کے اس تصور کے اطراف گھومتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ فرق صرف اس تصور سے قرب و بعد کا ہے۔

بخوف طوالت ہم یہاں تفصیل سے ان تمام نقاط اشتراک و اختلاف پر روشنی نہیں ڈالیں گے، جو ان مختلف دستوری منصوبوں اور علامہ اقبال کی

تجاویز کے مابین پائے جاتے ہیں ۔ تاہم اس موقع پر بعض اہم اور دلچسپ نقاط کی طرف اشارہ کر دینا ضروری ہے ۔

یہ تمام تجاویز اس امر میں مشترک تھیں کہ ہندوستان کے دستوری سیاسی مسئلہ کا حل مرکزیت میں نہیں ، مرکز گریزی بلکہ ایک حد تک لامرکزیت (Decentralization) میں ہے ۔ علامہ اقبال کے سیاسی تفکر اور ان کی اسلامی ہند والی تجاویز کا دستوری محور بھی یہی تخیل ہے ۔ یہ گویا اقبال کے تصور پاکستان اور ان تمام تجاویز کا قدر مشترک ہے ، لیکن ان کے مابین جو نقطہ اختلاف تھا وہ بھی کچھ کم دلچسپ نہیں ہے ۔ یہ نقطہ اختلاف دراصل ہندوستان کے مسئلہ کو حل کرنے کے انداز کا اختلاف ہے ۔

مسئلہ ہند کے حل کا اقبالی انداز | ہندوستان کے دستوری مسئلہ کو حل کرنے کے لئے اقبال کے علاوہ جن اشخاص نے یہ مختلف منصوبے پیش کئے تھے ، انہیں ہم تین گروہوں میں تقسیم کر سکتے ہیں (۱) برطانوی حکومت (۲) ہندو اکثریت یا کانگریس (۳) مسلمان — — — ان تینوں سکاتیب خیال کی اس مسئلہ سے متعلق رسائی (Approach) کا انداز محدود اور خالص سیاسی ہے ۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ وہ اس مسئلہ کو اس کے وسیع پس منظر میں حقیقی تناسب نظر سے نہیں دیکھ رہے تھے اور وہ صرف ہندوستان کے محض ایک دستوری مسئلہ کو سیاسی تطابقات (Political adjustment) ادھوری تدابیر (Half-Measures) اور پیوند کاری (Patch-Work) کے ذریعہ حل کرنا چاہتے تھے — — — !

برطانوی حکومت کی جانب سے جو تجاویز وقتاً فوقتاً پیش کی گئیں ، ان میں یہ نقطہ نظر کارفرما تھا کہ ہندوستان کے مختلف طبقے ، فرقے اور سیاسی جماعتیں جدا جدا سیاسی مفادات رکھتی ہیں ۔ اس لئے ایسی تجاویز پیش کی گئیں ، جن پر ان سب کا زیادہ سے زیادہ تعاون حاصل ہو سکے ۔

ہندو اکثریت یا کانگریس کے ترقی پسند و حقیقت شناس اہل فکر و نظر کی جانب سے جو فارمولے پیش کئے گئے یا جو مذاکرات ہوئے ، ان میں مسلمانوں کی دلجوئی (Appeasement) یا ان کو بعض مراعات

(Concessions) دینے کی ذہنیت نمایاں تھی۔ یہ بھی گویا سیاسی تطابق (Political adjustment) کی ایک صورت تھی۔ اس مکتبِ خیال نے اپنے اس تطابق کی بنیاد جس سیاسی مسئلہ پر رکھی، وہ یہ تھا کہ ہندوستان کے ہر جغرافیائی علاقے کو حق خود ارادیت (Right of self determination) حاصل ہے۔ اگر بعض جغرافیائی علاقے کل ہند مرکز کے ماتحت یا اس کی راست نگرانی میں رہنا نہیں چاہتے تو ان کی اس خواہش کے برخلاف انہیں مجبور نہیں کیا جا سکتا۔ راجہ جی کا فارمولا اور گاندھی جی کی مسٹر جناح سے سنہ ۱۹۴۴ء میں مراسلت اور باہمی مذاکرات اسی اصول پر مبنی تھے۔

مسلمانوں کے چیدہ اصحاب فکر و نظر اور ماہرینِ نظم و نسق نے جو خاکے پیش کئے تھے وہ بھی سیاسی تطابق کی اس گرد سے پاک نہیں تھے۔ ڈاکٹر لطیف نے اپنی اسکیم کی بنیاد جغرافیائی خطوں کے بجائے تہذیبی علاقوں پر رکھی تھی۔ اس لحاظ سے وہ ڈاکٹر اقبال سے اک گونا قریب ہو گئے تھے۔ لیکن ان کی اس اسکیم میں بھی تحفظات کا وہی قدیم تخیل کام کر رہا تھا جس کے ارد گرد مسلم لیگ کی تحریک گذشتہ تیس سال سے گھوم رہی تھی، کیونکہ انہوں نے ان علاقوں کی خود مختاری کا مطالبہ کیا تھا، جہاں مسلمانوں کی ثقافت کے واضح اور نمایاں آثار پائے جاتے تھے، مثلاً شمال مغربی ہند میں پنجاب، سندھ، بلوچستان اور سرحد اور شمال مشرقی ہند میں بنگال و آسام اور جنوبی ہند میں حیدر آباد دکن اور وسط ہند میں دہلی اور اجمیر۔۔۔ یہ گویا ثقافتی بنیاد پر سیاسی تطابق کو حاصل کرنے کی ایک کوشش تھی۔ سر سکندر کی اسکیم بھی سیاسی تطابق کی ہی ایک شکل تھی، انہوں نے ایک ماہرِ نظم و نسق کی حیثیت سے انتظامی مشینری کے ذریعہ سیاسی تطابق حاصل کرنے کی سعی کی تھی۔

بہر حال برطانوی حکومت کی تجاویز، کانگریس کے فارمولے اور مسلم اصحاب فکر کے منصوبے۔۔۔۔۔ ان سب میں محدود سیاسی نقطہ نظر نمایاں طور پر جھلکتا ہے۔۔۔ لیکن اس مسئلہ کے تعلق سے علامہ اقبال کی رسائی (Approach) کا انداز ان سب سے جداگانہ تھا۔ اور یہ انداز کسی تنگ نظری (Narrow Vision) اور سیاسی تطابق کا آفریدہ نہ تھا۔ انہوں

نے اس مسئلہ کو صرف ہندوستان کے محض ایک دستوری و سیاسی مسئلہ کی حیثیت نہیں دی تھی اور اسی لئے اس کا حل تطابقات میں تلاش نہیں کیا۔ ان کے نزدیک اس مسئلہ کی اہمیت و نوعیت صرف اتنی ہی نہ تھی کہ وہ مسلمانوں کا ایک سیاسی مسئلہ تھا اور اسی لئے ثقافتی یا انتظامی بنیاد پر سیاسی تطابق کے کسی فارمولے کو انہوں نے جزو دستور بنانے کی کوشش نہیں کی۔ بالفاظ دیگر ان کی رسائی کا انداز سیاسی ، دستوری ، انتظامی یا جدید یورپی اصطلاح میں قومی نہ تھا بلکہ خالص ”انسانی“ تھا — — !

— ایک مرتبہ ان صفحات پر غائر نظر ڈال لیجئے جہاں ہم نے ان کے سیاسی فلسفہ کی تشریح کی ہے۔ آپ خود محسوس کریں گے کہ اس مسئلہ کے متعلق ان کی رسائی کچھ اس انداز کی تھی۔

اسلام صرف ایک مذہب (Religion) نہیں بلکہ ایک دین ، ایک ضابطہ حیات ایک نظامِ زندگی (System of Life) ہے۔ دنیا میں اسلام کے سوا جتنے اجتماعی و عمرانی نظام (Social Systems) ظہور میں آئے یا اس وقت پائے جاتے ہیں ، ان میں سے ہر ایک یا تو نسل و وطن یا رنگ و زبان یا پھر گروہ و جماعت کی آلائشوں میں ملوث ہے۔ اسلام اور صرف اسلام ہی ایک ایسا دین ہے ، جو ان گندگیوں سے پاک اور منزہ ہے۔ اس کا مقصد کسی خاص نسل ، وطن ، رنگ ، گروہ یا جماعت کی خدمت گزاری نہیں بلکہ پوری بنی نوع انسان کی فلاح عامہ اور ساری انسانیت کی سر بلندی ہے۔ اس دین کا اقتضا اور انسانیت کی فلاح عامہ کا مطالبہ یہ ہے کہ اس کو عملاً پوری دنیا میں جاری و ساری کیا جائے ، غالب و حکمران بنایا جائے — موجودہ دنیا نے ابھی تک اس امر کا احساس نہیں کیا ہے کہ اس کے درد کا درمان یہی ہے۔ وہ مختلف ازمز (Isms) کی راہِ ضلال ، ٹیڑھے راستوں اور پریپیچ پگڈنڈیوں پر سے گزرتے ہوئے اس جوالا مکھی کی طرف غیر شعوری طور پر رواں دواں ہے ، جس کا پینٹ پڑنا یقینی ہے اور وہ صراطِ مستقیم اور شاہراہِ نجات اس کی آنکھوں سے اوجھل ہو گئی ہے جو اس کو اس کی منزل مقصود اور اس کے سرچشمہ حیات و کامرانی تک پورے تحفظ و

تیقن کے ساتھ پہنچاتی ہے۔

عالم انسانیت کو اس راہِ ضلال سے ہٹا کر اس صراطِ مستقیم پر ڈال دینے کے لئے محض زبانی تبلیغ و ہدایتِ مدد و معاون تو ہو سکتی ہے لیکن کافی اور مؤثر نہیں۔ اس مقصد کے حصول کا مؤثر طریقہ یہ ہے کہ ایک معیاری معاشرہ اور مثالی مملکت اس نظام کی بنیادوں پر تشکیل دی جائے تاکہ موجودہ عالم انسانی کی نظروں کے سامنے اس شاہراہِ حیات کا دروازہ باب السلام بن کر وا ہو۔ — اس معیاری معاشرہ اور اس مثالی مملکت کی تشکیل کے لئے برصغیر کی سر زمین موزوں ہو سکتی ہے اس لئے کہ ”ہندوستان ہی دنیا کا سب سے بڑا مسلم ملک ہے“ ۸۵۔ اسلام کا برصغیر ہند پر یہ حق ہے کہ وہ یہاں اپنی مثالی مملکت اور اپنا معیاری معاشرہ قائم کرے اور برصغیر ہند کے یہ شایانِ شان ہے کہ عالم انسانی کے سامنے امن و سلامتی کے اس دروازہ کو کھول کر حیات و نجات کی شاہراہ اس کو دکھا دے۔ لیکن اگر حالات و واقعات، تنگ نظری و تنگ دلی رقابتوں اور عصبیتوں کے باعث پورے ہندوستان کو اس سعادت سے محروم رہنا پڑے تو کم از کم اس کے شمال مغربی و مشرقی گوشوں ہی کو روشنی کے وہ مینار بنا دیئے جائیں جو بھٹکتی ہوئی انسانیت کو بالآخر اس کی صحیح راہ پر ڈال دیں۔ !!

سنہری تقدیر کے روشن نقوش | علامہ اقبال نے دنیائے انسانیت کے اضطراب، عالم اسلام کی کیفیت، مسلمانانِ ہند کی حالت اور ہندوستان کی اجتماعی زندگی کے عناصر کا تجزیہ کیا، اسلام کے حقائق و مقتضیات کا عمیق مطالعہ کیا اور ان کی روح تک رسائی حاصل کرنے کے بعد انہوں نے بتاریخ ۲۹ دسمبر سنہ ۱۹۳۰ء یہ پشین گوئی کی۔

”شمال مغربی ہند میں ایک مستحکم و متحدہ مسلم مملکت کی

۸۵۔ اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو، ناشر المنار اکادمی

لاہور ص ۱۳ -

تشکیل ، مسلمانوں ، کم از کم شمال مغربی ہند کے مسلمانوں کے لئے بالآخر مقدر ہو چکی ہے^{۸۶}۔

سترہ سال ، چار ماہ ، پندرہ دن کے بعد تقدیر کا یہ لکھا پورا ہوا ۔ اور علامہ مرحوم کی یہ پیشین گوئی قدر کی مبارک رات کو مجسم حقیقت بن گئی !! بتاریخ ۲۱ جون سنہ ۱۹۳۷ع انہوں نے یہ واضح کیا کہ اس مسلم مملکت میں بنگال بھی شامل ہے^{۸۷}۔

— یہی نہیں بلکہ ایک معنی میں انہوں نے اس مملکت کے دارالسلطنت کی بھی نشان دہی کر دی تھی ۔ چنانچہ مسلم لیگ کے خطبہٴ صدارت سنہ ۱۹۳۰ع میں انہوں نے فرمایا ۔

”کراچی بڑھتے بڑھتے ایک روز لازماً ہندوستان کا دوسرا دارالسلطنت بن جائے گا“^{۸۸}۔

پھر انہوں نے اس زمانے میں مسلمانوں کی صف میں سے اس سیاستدان کو ڈھونڈ نکالا ، جو مسلمانوں کو طوفان بلا سے بچا کر منزل مقصود تک پہنچانے والا تھا اور جس کے ہاتھوں اس اسلامی مملکت کی داغ بیل پڑنے والی تھی ۔ ۲۱ جون سنہ ۱۹۳۷ع کے خط میں وہ مسٹر جناح کو ان الفاظ میں مخاطب کرتے ہیں ۔

”آج ہندوستان میں آپ ہی وہ واحد مسلمان ہیں جس کی جانب مسلم جماعت اس طوفان بلا میں جو شمال مغربی ہندوستان میں اور شاید پورے ہندوستان میں آ رہا ہے ، اپنی محفوظ رہنمائی کے لئے

۸۶۔ اسپیکر ایسٹ اسٹیٹ منس آف اقبال ، مرتبہ شاملو ، ناشر المنار اکادمی لاہور ، ص ۱۲

۸۷۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ، ناشر شیخ محمد اشرف مطبوعہ سنہ ۱۹۴۳ع ص ۲۲

۸۸۔ مضامین اقبال ، مرتبہ تصدق حسین تاج ، مطبوعہ احمدیہ پریس ، حیدر آباد دکن ص ۱۳۶ ۔

دیکھنے کا حق رکھتی ہے ۸۹۔“
یہ وہ زمانہ ہے جب کہ پنجاب اور بنگال، سرحد اور سندھ نے مسٹر
محمد علی جناح کی قیادت کو تسلیم نہیں کیا تھا، اور لیگ کا اثر و نفوذ
جو کچھ تھا، صرف اقلیتی صوبوں ہی میں تھا۔ جناح صرف ”مسٹر“ ہی تھے۔
ابھی قائد اعظم نہیں بنے تھے۔ لیکن اقبال کی نگاہِ مردم شناس نے دس
سال قبل اس ”مسٹر“ میں اس ”قائد“ کو دیکھ لیا تھا، جو مسلمانوں
اور خصوصاً شمال مغربی ہند کے مسلمانوں کو طوفانِ بلا سے بچانے والا
تھا۔۔۔ !

حوالہ جات باب ۱۱

۴

- ۱۔ اقبال کی شاعری از عبدالہالک آروی ص ۳۲۰
- ۲۔ اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۰
- ۳۔ ایضاً ص ۱۶۶ -۴۔ ایضاً ص ۲۱۱
- ۵۔ مسلمانوں کا روشن مستقبل از طفیل احمد منگوری ص ۶۳۰
- ۶۔ مضامینِ اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج ص ۱۶۶
- ۷۔ اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۷
- ۸۔ ایضاً ص ۱۳ -۹۔ ایضاً ص ۳
- ۱۰۔ اخبارِ مرہٹہ ۲ فروری سنہ ۱۹۴۰ع بحوالہ سیاست ملیہ از محمد امین
زبیری ص ۱۹۰
- ۱۱۔ اسپیکس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۳

۸۹۔ لیٹرز آف اقبال ٹو جناح، ناشر شیخ محمد اشرف لاہور، مطبوعہ سنہ
۱۹۴۳ع ص ۱۹ -

- ۱۲- اخبار زمیندار مورخہ ۲۱ نومبر سنہ ۱۹۲۶
- ۱۳- اسپچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۷
- ۱۴- حیات جاوید از مولانا الطاف حسین حالی طبع ثانی ص ۹۴
- ۱۵- دی میکنگ آف پاکستان (The Making of Pakistan) از رچرڈ سائمنڈز (Richard Symonds) مطبوعہ لندن سنہ ۱۹۵۰ ع ص ۳۱ اور ”پاکستان منزل بمنزل“ از پیرزادہ شریف الدین ص ۶۷
- ۱۶- پاکستان منزل بمنزل از پیرزادہ شریف الدین ص ۷۲
- ۱۷- آئیڈیاز ابوٹ انڈیا (Ideas about India) از بلنٹ ص ۸۹ بحوالہ پاکستان منزل بمنزل از پیرزادہ شریف الدین ص ۱۶۳
- ۱۸- آئیڈیاز ابوٹ انڈیا (Ideas about India) از بلنٹ ص ۱۶۳ بحوالہ پاکستان منزل بمنزل از پیرزادہ شریف الدین ص ۷۴
- ۱۹- ”صحافت پاکستان و ہند میں“ از ڈاکٹر عبدالسلام خورشید ص ۲۷۰ و ۲۷۱ اور ”کاروانِ صحافت“ از ڈاکٹر عبدالسلام خورشید ص ۶۶
- ۲۰- ”صحافت پاکستان و ہند میں“ از ڈاکٹر عبدالسلام خورشید ص ۲۷۱ و ”کاروانِ صحافت“ از ڈاکٹر عبدالسلام خورشید ص ۶۷
- ۲۱- ”صحافت پاکستان و ہند میں“ از ڈاکٹر عبدالسلام خورشید ص ۲۷۱ و ”کاروانِ صحافت“ از ڈاکٹر عبدالسلام خورشید ص ۶۷
- ۲۲- ”ہندوستان میں شہنشاہی حکومت“ از تھیوڈور ماریسن ص ۴
- ۲۳- اخبار کامریڈ مورخہ ۱۰ مئی سنہ ۱۹۱۳ ع جلد ۵ شمارہ ۴۸ بحوالہ پاکستان منزل بمنزل از پیرزادہ شریف الدین ص ۱۱۱
- ۲۴- پاکستان منزل بمنزل از پیرزادہ شریف الدین ص ۱۱۴
- ۲۵- ایضاً ص ۱۱۷ و ۱۱۸ -۲۶- ایضاً ص ۱۱۷
- ۲۷- مسلم کمیونٹی آف انڈو پاکستان سب کنٹیننٹ (Muslim Community of Indo Pakistan Sub-Continent) از ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی ص ۲۹۵ و ”برعظیم پاک و ہند کی ملت اسلامیہ“ از ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی مترجمہ ہلال احمد زبیری ناشر شعبہ تصنیف و تالیف و ترجمہ کراچی یونیورسٹی سنہ ۱۹۶۷ ع ص ۳۸۴

- ۲۸- ”این اوپن لیٹر ٹو مہاتما گاندھی“ (An Open Letter to Mahatma Gandhi) شائع کردہ پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی کراچی مطبوعہ سنہ ۱۹۷۰ ع ص VI و XIII
- ۲۹- ایضاً ص XIV
- ۳۰- ایضاً ص XIV
- ۳۱- ایضاً ص ۵۸
- ۳۲- ایضاً ص ۵۹
- ۳۳- ایضاً ص ۵۹ تا ۶۱
- ۳۴- ”پاتھ وے ٹو پاکستان“ از چودھری خلیق الزماں ص ۲۳۸
- ۳۵- ”شاہراہ پاکستان“ از چودھری خلیق الزماں ص ۸۰۱
- ۳۶- ایضاً ص ۸۰۱
- ۳۷- کانگریس کی تواریخ (ہسٹری آف دی کانگریس) از ڈاکٹر پتانبھی سیتا رامیا ص ۴۱۶ و ۴۱۷
- ۳۸- سیاست ملیہ از محمد امین زبیری ص ۱۷۰
- ۳۹- ”فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری“ از عظیم حسین ص ۲۴۴
- ۴۰- حیات جاوید از مولانا الطاف حسین حالی ص ۹۴
- ۴۱- صوبہ سرحد کی تحقیقاتی کمیٹی کی رپورٹ بابتہ سنہ ۱۹۲۴ ع ص ۱۲۲ و ۱۲۳
- ۴۲- پاکستان از چودھری رحمت علی ص ۲۱۶ بحوالہ پاکستان منزل بمنزل از پیرزادہ شریف الدین ص ۱۲۳
- ۴۳- انڈیا ونس فریڈم (India Wins Freedom) از مولانا ابوالکلام آزاد ص ۱۰
- ۴۴- اخبار ہمدرد مورخہ ۳ نومبر سنہ ۱۹۲۶ ع
- ۴۵- ”محمد علی جناح : اے پولیٹیکل اسٹڈی“ از مطلوب الحسن سید ص ۲۲۷
- ۴۶- ایضاً ص ۲۲۸
- ۴۷- ایضاً ص ۲۳۰
- ۴۸- ایضاً ص ۲۲۸
- ۴۹- ایضاً ص ۲۳۰
- ۵۰- اخبار ہمدرد مورخہ ۳ نومبر سنہ ۱۹۲۶ ع
- ۵۱- پاکستان ٹائمز مورخہ ۲۳ مارچ سنہ ۱۹۶۲ ع بحوالہ ”پاکستان منزل بمنزل“ از پیرزادہ شریف الدین ص ۱۵۱

- ۵۲ "Now or Never" از چودھری رحمت علی ص ۵
- ۵۳ ایضاً ص ۶
- ۵۴ "روزگار فقیر" جلد اول از فقیر سید وحید الدین ص ۱۲۵
- ۵۵ "سفرنامہ اقبال" از محمد حمزہ فاروقی ص ۵۰
- ۵۶ "تأثرات و تصورات" از عبدالوہید خاں ص ۶۱ و ۶۲ اور اخبار
نوائے وقت لاہور مورخہ ۱۲ ستمبر سنہ ۱۹۴۹ ع
- ۵۷ "پاکستان" (Pakistan) از چودھری رحمت علی ص ۲۲۳ و ۲۲۵
- ۵۸ "لیٹرز آف اقبال ٹو جناح" ص ۱۸
- ۵۹ "تأثرات و تصورات" از عبدالوہید خاں ص ۶۲
- ۶۰ روزنامہ "جنگ" کراچی مورخہ ۲۴ مارچ سنہ ۱۹۷۱ ع
- ۶۱ پاتھ وے ٹو پاکستان از چودھری خلیق الزماں ص ۲۳۸
- ۶۲ اسپیشل اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۴ و ۵ و ۸
- ۶۳ ایضاً ص ۳۸ -۶۴ ایضاً ص ۱ و ۲
- ۶۵ ایضاً ص ۱۲۰ -۶۶ ایضاً ص ۹
- ۶۷ ایضاً ص ۷ -۶۸ ایضاً ص ۲۲۵
- ۶۹ ایضاً ص ۲۳۵ -۷۰ ایضاً ص ۱۳
- ۷۱ ایضاً ص ۳۵
- ۷۲ "لیٹرز آف اقبال ٹو جناح" ص ۲۲
- ۷۳ "پاکستان" (Pakistan or Partition of India) از ڈاکٹر امبیڈکر
ص ۵
- ۷۴ انڈیا : اے ری اسٹیٹ منٹ مصنفہ کوپ لینڈ ص ۱۸۹
- ۷۵ "سم ریسنٹ اسپیشل اینڈ رائٹنگس آف مسٹر جناح" جلد دوم مرتبہ
جمیل الدین احمد ص ۲۳۲
- ۷۶ سیاست ملیہ از محمد امین زبیری ص ۴۷۹
- ۷۷ فاؤنڈیشنز آف پاکستان از پیرزادہ شریف الدین جلد دوم ص ۳۲۱
- قرارداد نمبر ۱۰
- ۷۸ "دی کلچرل فیوچر آف انڈیا" از ڈاکٹر سید عبداللطیف مطبوعہ ٹائمز
آف انڈیا پریس بمبئی سنہ ۱۹۳۸ ع

- ۷۹- پنجاب اسمبلی کی رپورٹ جلد نمبر ۱۶ ص ۸ مورخہ ۱۱ مارچ سنہ ۱۹۴۱ع
- ۸۰- ملت اینڈ ہرٹن نیشنز (Millat and Herten Nations) از چودھری رحمت علی ص ۳
- ۸۱- اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۹ و ۴۱
- ۸۲- ”لیٹرز آف اقبال ٹو جناح“ ص ۲۲
- ۸۳- ایضاً ص ۴ و ۵
- ۸۴- ”انڈیا : اے ری اسٹیٹ منٹ از کوپ لینڈ ص ۳۹۳
- ۸۵- اسپیکر اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو ص ۱۳
- ۸۶- ایضاً ص ۱۲
- ۸۷- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ص ۲۲
- ۸۸- مضامین اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج ص ۱۳۶
- ۸۹- لیٹرز آف اقبال ٹو جناح ص ۱۹

کتابیات

کتابیں ، مقالات ، خطبات و مضامین

اقبال ، سر محمد :

- بانگِ درا ، طبع ہشتم جون سنہ ۱۹۴۴ ع مطبوعہ لاہور
اسرار و رموز (مثنوی) یعنی اسرارِ خودی و رموزِ بے خودی اشاعت
چہارم و پنجم سنہ ۱۹۴۰ ع مطبوعہ لاہور
بالِ جبریل ، طبع چہارم جون سنہ ۱۹۴۴ ع مطبوعہ لاہور
ضربِ کلیم ، اشاعت اول مطبوعہ لاہور
جاوید نامہ ، طبع سوم سنہ ۱۹۵۴ ع مطبوعہ لاہور
پیامِ مشرق ، طبع ہفتم سنہ ۱۹۴۸ ع مطبوعہ لاہور
زبورِ عجم ، طبع دوم اپریل سنہ ۱۹۴۴ ع مطبوعہ لاہور
پس چہ باید کرد اے اقوامِ مشرق معہ مسافر مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۳۶ ع
ارمغانِ حجاز ، طبع دوم اگست سنہ ۱۹۴۴ ع مطبوعہ لاہور
کلیاتِ اقبال مرتبہ محمد عبدالرزاق مطبوعہ حیدر آباد دکن ستمبر سنہ
۱۹۲۴ ع
رختِ سفر (شاعرِ مشرق کا غیر مدون کلام) مرتبہ محمد انور حارث
نقشِ اول جنوری سنہ ۱۹۵۲ ع مطبوعہ کراچی
اسپیچس اینڈ اسٹیٹ منٹس آف اقبال مرتبہ شاملو طبع ثانی ستمبر سنہ
۱۹۴۸ ع ناشر المنار اکادمی لاہور
مضامینِ اقبال مرتبہ تصدق حسین تاج مطبوعہ احمدیہ پریس چار منار
حیدر آباد دکن ۱۳۶۲ھ
مکاتیبِ اقبال (اقبال نامہ) حصہ اول مرتبہ شیخ عطاء اللہ مطبوعہ
لاہور

مکاتیب اقبال (اقبال نامہ) حصہ دوم مرتبہ شیخ عطاء اللہ مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۵۱ ع

مکتوباتِ اقبال مرتبہ سید نذیر نیازی مطبوعہ سنہ ۱۹۵۷ ع
لیٹرز آف اقبال ٹویجنہ (انگریزی) مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۴۳ ع
لیٹرز اینڈ رائٹنگس آف اقبال مرتبہ بی۔ اے ڈار ناشر اقبال اکادمی کراچی مطبوعہ سنہ ۱۹۶۷ ع

ری کنسٹرکشن آف ریلیجیوس تھاٹ ان اسلام مطبوعہ لاہور اپریل سنہ ۱۹۲۸ ع

گفتار اقبال مرتبہ محمد رفیق افضل ناشر ادارہ تحقیقات پاکستان دانش گاہ پنجاب لاہور مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۶۹ ع

مقالات اقبال مرتبہ سید عبدالواحد معینی مطبوعہ اشرف پریس لاہور سنہ ۱۹۶۳ ع

شاد اقبال مرتبہ ڈاکٹر سید محی الدین قادری زور مطبوعہ حیدر آباد دکن۔

ابوالحسن علی ندوی، مولانا :

نقوش اقبال شائع کردہ مجلس نشریات اسلام کراچی مطبوعہ سنہ ۱۹۷۳ ع

ابوالکلام آزاد، مولانا :

انڈیا ونس فریڈم (India Wins Freedom) مطبوعہ بمبئی سنہ ۱۹۵۹ ع

اشتیاق حسین قریشی، ڈاکٹر :

مسلم کمیونٹی آف انڈو پاکستان سب کنٹینٹ (Muslim Community of Indo-Pakistan Sub-Continent) ”برعظیم پاک و ہند کی ملتِ اسلامیہ“ مترجمہ ہلال احمد زبیری ناشر شعبہ

تصنیف و تالیف و ترجمہ کراچی یونیورسٹی سنہ ۱۹۶۷ ع

الطاف حسین حالی، مولانا :

حیاتِ جاوید، طبع ثانی مطبوعہ دسمبر سنہ ۱۹۰۲ ع

امبیڈکر ، بی ۔ آر ، ڈاکٹر :

پاکستان آر پارٹیشن آف انڈیا (Pakistan or Partition of India)

مطبوعہ بمبئی سنہ ۱۹۴۵ ع و پہلا پاکستانی ایڈیشن مطبوعہ لاہور

سنہ ۱۹۷۶ ع

امین محمد ، زبیری :

”سیاست ملیہ“ مطبوعہ آگرہ مارچ سنہ ۱۹۴۱ ع

بلنٹ ولفریڈ سکاؤن :

آئیڈیاز آبوٹ انڈیا (Ideas about India)

پتانبھی سیتا رامیا ، ڈاکٹر :

”کانگریس کی تواریخ“ (History of the Congress) مطبوعہ سنہ

۱۹۳۵ ع

تھامسن ایڈورڈ ، پروفیسر :

ایتھیکل آئیڈیلز ان انڈیا (Ethical Ideals in India) مطبوعہ لندن

سنہ ۱۹۴۲ ع

انلسٹ انڈیا فار فریڈم (Enlist India for Freedom) مطبوعہ لندن

سنہ ۱۹۴۰

جواہر لال نہرو :

”میری کہانی“ حصہ اول مطبوعہ مکتبہ جامعہ دہلی

”ڈسکوری آف انڈیا (Discovery of India) مطبوعہ میریڈین بکس

لمیٹڈ لندن اشاعت سوم ستمبر سنہ ۱۹۵۱ ع

جان برائٹ ، رائٹ آنریبل ایم ۔ پی :

اسپیچس بائی جان برائٹ (Speeches by John Bright) مرتبہ جیم ،

الف ، تھیوز ولڈ روجر مطبوعہ سیکملن اینڈ کمپنی لندن و نیویارک

سنہ ۱۸۹۲ ع

جناح محمد علی ، قائد اعظم :

سم ریسنٹ اسپیچس اینڈ رائٹنگس آف جناح (Some Recent Speeches and Writings of Jinnah) جلد دوم مرتبہ جمیل الدین احمد

مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۴۷ ع

چراغ حسن ، حسرت :

” اقبال نامہ “

حمزہ ، محمد ، فاروقی :

” سفرنامہ ” اقبال “ مطبوعہ کراچی سنہ ۱۹۷۳ ع

حسن ریاض :

” پاکستان ناگزیر تھا “ اشاعت دوم اگست سنہ ۱۹۷۰ ع مطبوعہ کراچی

حسین احمد مدنی ، مولانا :

” مکتوبات شیخ الاسلام “ جلد سوم مرتبہ نجم الدین اصلاحی ناشر

مکتبہ دینیہ دیوبند مطبوعہ اکتوبر سنہ ۱۹۶۴ ع

” متحدہ قومیت اور اسلام “ طابع و ناشر محمد سمیع اللہ قاسمی مالک

کتب خانہ عزیزہ اردو بازار جامع مسجد دہلی

” نقش حیات “ جلد دوم (مولانا حسین احمد مدنی کی خود نوشت

سوانح حیات) مطبوعہ نیشنل پرنٹنگ پریس دیوبند اپریل سنہ

۱۹۵۴ ع

خلیق الزماں ، چودھری :

” شاہراہ پاکستان “ اشاعت اول اکتوبر سنہ ۱۹۶۷ ع مطبوعہ کراچی

پاتھ وے ٹو پاکستان (Path way to Pakistan) ناشر لانگ منس

پاکستان مطبوعہ سنہ ۱۹۶۱ ع

رحمت علی ، چودھری :

” Now or Never “ اشاعت ثانی مطبوعہ کیمبرج سنہ ۱۹۳۴ ع

- ”Pakistan“ مطبوعہ سنہ ۱۹۴۷ع
 ”Millat and Herten Nations“ مطبوعہ ۱۰ جون سنہ ۱۹۴۴ع
 راجندر پرشاد ، ڈاکٹر :
 ”ہندوستان کا مستقبل“
 رئیس احمد جعفری :
 ”سیرتِ محمد علی“ ناشر مکتبہ جامعہ ملیہ دہلی مطبوعہ سنہ ۱۹۳۱ع
 سائمنڈز رچرڈ :
 ”دی میکنگ آف پاکستان“ (The Making of Pakistan) مطبوعہ
 لندن سنہ ۱۹۵۰ع
 سچدانند سنہا ، ڈاکٹر :
 اقبال ، دی پوٹ اینڈ ہز مسیج (Iqbal , The Poet and his
 Message) مطبوعہ نیشنل پریس الہ آباد سنہ ۱۹۴۷ع
 شریف الدین ، پیرزادہ :
 پاکستان منزل بمنزل ، طبع اول اگست سنہ ۱۹۶۵ع مطبوعہ انجمن
 پریس کراچی
 فاؤنڈیشنز آف پاکستان جلد دوم (Foundations of Pakistan Vol. II)
 مطبوعہ نیشنل پبلشنگ ہاؤس کراچی سنہ ۱۹۶۹ع
 طاہر محمد ، فاروقی :
 ”سیرتِ اقبال“ ناشر قومی کتب خانہ لاہور طبع سوم ستمبر سنہ
 ۱۹۴۹ع
 طاہر طاہر :
 نظریہ قومیت ، مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ اقبال ناشر کتب
 خانہ قاسمیہ لدھیانہ
 طفیل احمد ، منگلوری :
 ”مسلمانوں کا روشن مستقبل“ مطبوعہ دہلی سنہ ۱۹۴۵ع

عاشق حسین ، بٹالوی ، ڈاکٹر :

” اقبال کے آخری دو سال “ ناشر اقبال اکادمی کراچی مطبوعہ سنہ

۱۹۶۱ع

عبدالسلام ندوی ، مولانا :

” اقبالِ کامل “ مطبوعہ دارالمصنفین اعظم گڑھ سنہ ۱۹۴۸ع

عبدالسلام خورشید ، ڈاکٹر :

” صحافت پاکستان و ہند میں “ ناشر مجلس ترقی ادب لاہور طبع اول

جون سنہ ۱۹۶۳ع

” کاروانِ صحافت “ ناشر انجمن ترقی اردو کراچی مطبوعہ سنہ

۱۹۶۴ع

عبدالقدیر ، بلگرامی :

سہاتما گاندھی کے نام کھلا خط (An open Letter to Mahatma Gandhi) شائع کردہ پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی کراچی مطبوعہ

سنہ ۱۹۷۰ع

عبداللطیف ، سید ، ڈاکٹر :

دی کلچرل فیوچر آف انڈیا (The Cultural Future of India)

مطبوعہ ٹائمز آف انڈیا پریس بمبئی سنہ ۱۹۳۸ع

عبدالہالک آروی :

اقبال کی شاعری ، ناشر ادارہ طاق دبستان مطبوعہ سنہ ۱۹۴۶ع

عبدالوحید خاں :

تاثرات و تصورات ، ناشر مکتبہ ایوان ادب لاہور مطبوعہ نقوش پریس

طبع اول دسمبر سنہ ۱۹۶۰ع

عظیم حسین :

فضل حسین : ایک سیاسی سوانح عمری (Fazal Hussain : A

Political Biography) مطبوعہ بمبئی سنہ ۱۹۴۵ع

غلام دستگیر رشید (مرتب) :

”آثارِ اقبال“ مطبوعہ حیدر آباد دکن سنہ ۱۹۴۶ع
 ”فکرِ اقبال“ مطبوعہ کراچی طبع دوم سنہ ۱۹۵۶ع

کوپ لینڈ :

”انڈیا ، اے ری اسٹیٹ منٹ“ (India, A Re-statement)

گاندھی ، ام - کے ، سہاتما :

”تلاشِ حق“ (خود نوشت سوانح عمری مترجمہ ڈاکٹر سید عابد حسین)
 ناشر مکتبہ جامعہ دہلی طبع چہارم سنہ ۱۹۴۹ع

مارس گائر اینڈ ایپاڈوری :

اسپیچس اینڈ ڈاکومنٹس آن دی انڈین کانسٹی ٹیوشن (Speeches and Documents on the Indian Constitution) مطبوعہ بمبئی سنہ

۱۹۵۷ع

مارینسن ، تھیوڈور :

”ہندوستان میں شہنشاہی حکومت“

محمد علی ، جوہر ، مولانا :

مضامین محمد علی حصہ اول و حصہ دوم مرتبہ محمد سرور مطبوعہ مکتبہ
 جامعہ دہلی ، طبع اول سنہ ۱۹۴۰ع

محمود نظامی (مرتب) :

ملفوظات اقبال مطبوعہ لاہور ، بار اول

مزمدر ، اے ، سی :

”اہلِ ہند کا ارتقا“

مصلح ، ابو محمد :

اقبال اور قرآن ، مطبوعہ حیدر آباد دکن

مطلوب الحسن ، سید :

محمد علی جناح : اے پولیٹیکل اسٹڈی : (Mohammad Ali Jinnah : A Political Study) ناشر شیخ محمد اشرف کشمیری بازار لاہور
مطبوعہ سنہ ۱۹۴۵ ع

وحید الدین ، فقیر ، سید :

”روزگار فقیر“ جلد اول مطبوعہ لائن آرٹ پریس کراچی بار چہارم
مئی سنہ ۱۹۶۴ ع بار پنجم سنہ ۱۹۶۵ ع جلد دوم مطبوعہ کراچی
بار دوم نومبر سنہ ۱۹۶۴ ع

”حیاتِ اقبال“ شائع کردہ تاج کمپنی لاہور
قانون دستور حکومت ہند سنہ ۱۹۳۵ ع (Government of India
Act 1935)



اخبار ، رسالے ، یادداشتیں ، رپورٹیں

کامریڈ (Comrade) بابتہ سنہ ۱۹۱۳ ع

ہمدرد ، بابتہ سنہ ۲۶ ، ۲۷ ، ۲۸ ، ۲۹ ع ۱۹۲۹

انقلاب لاہور (روز نامہ) ، بابتہ سنہ ۲۷ ، ۲۸ ، ۲۹ ، ۳۰ ، ۳۱ ع
۳۲ ، ۳۳ ع ۱۹۳۵

زمیندار لاہور (روز نامہ) ، بابتہ سنہ ۲۶ ، ۲۷ ع ۱۹۲۷

اخبار ٹریبیون لاہور (Tribune) ، بابتہ سنہ ۱۹۳۱ ع

اخبار لیڈر الہ آباد (Leader) ، بابتہ سنہ ۱۹۳۴ ع

رسول اینڈ ملٹری گزٹ لاہور (Civil and Military Gazette)

بابتہ سنہ ۱۹۲۶ ع ۱۹۳۶ ع

- پاکستان ٹائمز لاہور (Pakistan Times) ، بابتہ سنہ ۱۹۶۲ ع
- اخبار امروز (روز نامہ) کراچی ، بابتہ سنہ ۱۹۵۰ ع
- اخبار جنگ (روز نامہ) کراچی ، بابتہ سنہ ۱۹۶۷ ع و ۱۹۷۱ ع
- انڈین اینول رجسٹر (Indian Annual Register) ، بابتہ سنہ ۱۹۲۸ ع
- جلد اول و دوم ، بابتہ سنہ ۱۹۳۱ ع جلد اول و دوم ، بابتہ سنہ ۱۹۳۷ ع جلد اول -
- کانگریس بلیٹن نمبر ۴ ، بابتہ ۲۱ اگست سنہ ۱۹۳۴ ع
- نیرنگ خیال لاہور (ماہ نامہ) اقبال نمبر
- جوہر اقبال (رسالہ) شمارہ خصوصی پیاد گار علامہ اقبال مطبوعہ سنہ ۱۹۳۸ ع ، ناشر انجمن اتحاد جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی
- رسالہ اردو ، اقبال نمبر طبع جدید سنہ ۱۹۳۸ ع
- یادداشت مسلم لیگ (Memorandum of Muslim League) برائے
- سائمن کمیشن ، مطبوعہ نیو یونین پریس لاہور
- رپورٹ سائمن کمیشن مطبوعہ لندن سنہ ۱۹۳۰ ع (Indian Statutory Commission, Chairman Sir John Simon Report London 1930)
- رپورٹ گول میز کانفرنس جلد اول و دوم (Indian Round Table Conference Minutes Vol. I, II)
- رپورٹ آل پارٹیز کانفرنس الہ آباد سنہ ۱۹۲۸ ع (All Parties Conference, 1928 Report of the Committee to determine the Principles of the Constitution of India, Allahabad, 1928)
- رپورٹ مشترکہ پارلیمانی کمیٹی مطبوعہ لندن (Report from the Joint Select Committee of the House of Lords and the House of Commons on the Government of India Bill)
- رپورٹ رولٹ کمیٹی : (Sedition Committee Report, Chairman : Justice S.A.T. Rowlatt Calcutta, 1918)

رپورٹ : بریف نوٹ آن دی ایڈمنسٹریشن آف جموں اینڈ کشمیر
(Brief Note on the Administration of سنہ ۱۹۳۱ ع
Jammu and Kashmir, 1931)

رپورٹ گوانسی کمیشن

رپورٹ صوبہ سرحد کی تحقیقاتی کمیٹی بابت سنہ ۱۹۲۴ ع

رپورٹ پنجاب اسمبلی جلد نمبر ۱۶ مورخہ ۱۱ مارچ سنہ ۱۹۴۱ ع

اشاريه

○ اشخاص

○ اماکن

اشخاص

الف

اجمل خان ، حکیم : ۵۱ ، ۸۵۸ -
 اچاری ، راج گوپال : ۷۲۶ ،
 ۹۳۸ ، ۹۳۴ -
 احمد بخش : ۵۳۹ -
 اڈوائر ، سر مائیکل : ۴۹۲ -
 اروی ، عبدالملک : ۶۵۵ ، ۶۶۹ ،
 ۶۹۲ ، ۶۹۶ ، ۷۱۳ ، ۸۴۶ ،
 ۹۴۲ -
 ارون ، لارڈ : ۱۲۲ ، ۲۰۲ ، ۲۲۶ ،
 ۲۲۷ ، ۲۲۸ ، ۳۲۷ ، ۷۹۳ -
 اساعیل^۴ : ۵۸۲ -
 اساعیل خان ، نواب : ۱۰۳ ،
 ۱۱۷ ، ۲۰۱ ، ۲۰۶ ، ۲۶۸ ،
 ۲۶۹ ، ۳۲۷ -
 اسکندر : ۷۴۳ -
 اشرف ، ڈاکٹر : ۴۴۴ -
 اصلاحی ، مولانا نجم الدین :
 ۵۶۹ ، ۵۷۲ ، ۵۷۳ ، ۵۷۵ ،
 ۵۷۷ ، ۵۸۳ ، ۵۸۵ ، ۵۹۵ ،
 ۵۹۶ ، ۵۹۷ ، ۵۹۸ ، ۶۰۲ -

آدم^۴ : ۴۱ ، ۴۲ ، ۴۷ ، ۵۸۱ ،
 ۷۲۹ ، ۷۳۰ ، ۷۳۳ ، ۷۵۹ ،
 ۷۶۵ -
 ابراہیم^۴ : ۹۰ ، ۹۳ ، ۵۷۹ ،
 ۵۸۱ ، ۵۸۲ -
 ابن سعود : ۷۴ ، ۷۷ ، ۸۵ ، ۸۶ ،
 ۸۷ ، ۹۴ ، ۴۸۹ -
 ابوالکلام آزاد ، مولانا : ۶۷ ، ۱۰۰ ،
 ۱۲۲ ، ۱۹۴ ، ۲۵۲ ، ۳۶۷ ،
 ۴۴۶ ، ۵۴۴ ، ۷۱۶ ، ۷۱۶ ،
 ۷۱۷ ، ۸۸۱ ، ۸۸۵ ، ۹۴۴ -
 ابوالحسن ندوی : ۸۴۰ ، ۸۴۵ -
 ابوجہل : ۵۹۲ ، ۵۹۳ -
 ابو محمد مصلح : ۲۸۴ ، ۴۳۳ -
 ابو لہب : ۵۹۲ ، ۵۹۳ -
 اٹیلی ، لارڈ : ۸۶۹ ، ۸۷۰ -
 اجل سنگھ ، سردار : ۱۲۸ ، ۱۴۵ ،
 ۲۳۸ ، ۲۳۹ ، ۳۵۲ ، ۶۲۶ ،
 ۷۹۹ -

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (دیکھیے
محمد رسول اللہ)

انصاری ، ڈاکٹر مختار احمد :

۱۰۲ ، ۱۰۶ ، ۱۰۸ ، ۱۱۱ ،
۱۲۲ ، ۱۲۷ ، ۱۹۴ ، ۲۲۷ ،
۲۲۸ ، ۲۳۰ ، ۲۳۱ ، ۲۳۲ ،
۲۳۷ ، ۲۵۵ ، ۲۶۸ ، ۲۶۹ ،
۲۷۳ ، ۲۷۶ ، ۲۹۷ ، ۲۹۸ ،
۲۹۹ ، ۳۰۲ ، ۳۷۲ ، ۴۰۷ ،
۶۳۱ -

انصاری ، ایوب : ۵۲ -

اورنگ زیب ، عالمگیر : ۱۰ -

آئنگر ، سر نواس : ۱۰۱ ، ۱۰۲ ،

۱۰۳ ، ۱۰۵ -

ایاز : ۸۹ -

ایا ، ڈوری : ۱۱۸ ، ۲۲۲ -

اینی ، ایم ایس : ۱۰۸ -

اینی بسنٹ : ۶۶ ، ۶۸ ، ۱۰۰ -

ب

بٹالوی ، ڈاکٹر عاشق حسین :

۱۰۳ ، ۱۰۷ ، ۲۲۱ ، ۲۲۲ ،
۳۸۵ ، ۳۸۸ ، ۵۱۰ ، ۵۱۱ ،
۵۲۷ ، ۵۳۱ ، ۵۳۷ ، ۵۳۹ ،
۵۴۱ ، ۵۴۷ ، ۵۵۳ ، ۵۵۶ ،
۵۵۷ ، ۵۶۰ ، ۵۶۲ ، ۶۰۷ ،
۶۰۸ ، ۶۰۹ -

بخاری ، عطا اللہ شاہ : ۴۹۰ -

۶۰۳ ، ۶۱۰ ، ۶۱۱ ، ۶۱۲ -

اعجاز احمد شیخ : ۵۱ ، ۸۲ -

آغا خان ، ہز ہائٹس سر : ۲۸ ،

۳۲ ، ۱۱۷ ، ۲۲۴ ، ۱۹۹ ،

۲۰۵ ، ۲۰۶ ، ۲۰۷ ، ۲۱۱ ،

۲۱۲ ، ۲۳۲ ، ۲۴۰ ، ۲۴۳ ،

۲۶۰ ، ۲۶۶ ، ۲۹۳ ، ۲۹۷ ،

۲۹۹ ، ۳۰۹ ، ۳۲۷ ، ۳۸۸ ،

۴۰۲ ، ۵۳۳ ، ۶۹۶ ، ۸۱۷ ،

۸۱۸ -

افتخار الدین ، میاں : ۴۸۶ -

افضل حسین خاور :

افضل حق چودھری : ۴۹۸ ،

۵۳۱ -

افغانی ، سید جمال الدین : ۲۸۷ ،

۲۸۸ ، ۸۵۲ ، ۸۵۳ -

اقبال احمد سہیل : ۶۰۳ -

اکبر ، شاہنشاہ : ۱۹ ، ۷۴۰ -

اکبر شاہ خان نجیب آبادی : ۲۵ -

المراغی ، مصطفیٰ : ۵۶۷ -

امبیڈکر ، ڈاکٹر : ۲۶۶ ، ۳۶۰ ،

۳۷۹ ، ۴۳۲ ، ۴۳۵ ، ۵۳۶ ،

۷۹۲ ، ۸۲۳ ، ۸۲۴ ، ۸۴۴ ،

۸۴۵ ، ۹۲۶ ، ۹۲۷ ، ۹۴۵ -

امیر علی سید : ۲۸ ، ۳۲ -

امیر الدین ، میاں : ۷۵۴ -

امین الحسینی ، مفتی اعظم سید :

۳۲۲ ، ۳۲۴ -

- پاشا ، محمد علی : ۳۲۱ -
 پاشا ، مصطفیٰ نحاس : ۲۳۶ ،
 - ۳۲۰ -
 پٹیل ، سردار ولہ بھائی : ۱۲۳ ،
 - ۷۲۶ -
 پیٹرو ، اے : ۲۳۸ -
 پردھان ، جی اے : ۱۰۸ -
 پرسویل ، ڈاکٹر : ۹۰۵ -
 پرومر ، مس ای : ۹۰۵ -
 پرویز : ۷۷۷ -
 پنڈت جی (دیکھیے نہرو جواہر
 لال) -
 پوپ : ۸۳۳ -
 پورن سنگھ ، سردار : ۷۹۹ -
 پیرزادہ ، شریف الدین : ۸۶۰ ،
 ۸۶۱ ، ۸۶۲ ، ۸۶۳ ، ۸۶۴ ،
 ۸۶۸ ، ۸۷۰ ، ۸۷۱ ، ۸۸۵ ،
 ۸۹۳ ، ۹۳۰ ، ۹۳۳ ، ۹۳۴ ،
 - ۹۳۵ -
- ت
- تاج الدین : ۵۲۸ -
 تاج ، تصدق حسین : ۳۸ ، ۳۹ ،
 ۶۵ ، ۶۵۹ ، ۶۶۳ ، ۶۶۴ ،
 ۶۸۰ ، ۶۹۲ ، ۶۹۳ ، ۷۰۹ ،
 ۷۱۳ ، ۷۲۷ ، ۷۲۹ ، ۷۳۱ ،
 ۷۳۲ ، ۷۳۳ ، ۷۳۴ ، ۷۳۵ ،
 ۷۵۵ ، ۷۷۶ ، ۷۷۷ ، ۷۷۸ ،
- بدر الدین طیب جی : ۸۶۱ -
 برائٹ ، جان : ۳۸۰ ، ۳۸۱ ،
 ۳۸۲ ، ۳۸۳ ، ۳۳۶ -
 برج فیلڈ ، آر ڈبلیو : ۹۰۵ -
 برکت علی : ۵۲۸ ، ۵۳۰ ، ۵۳۱ ،
 ۶۴۰ ، ۵۴۱ ، ۵۴۸ ، ۵۵۲ ،
 ۵۵۶ ، ۵۵۷ ، ۵۵۹ ، ۵۶۲ -
 برکن ہیڈ ، لارڈ : ۱۰۸ ، ۱۷۴ ،
 - ۱۸۵ -
 برگس : ۱۴۴ -
 برگس ، مس جی ایم : ۹۰۵ -
 برن : ۱۴۴ -
 بلگرامی ، عبدالقادر : ۸۶۰ ،
 ۸۷۲ ، ۸۷۳ ، ۸۷۷ ، ۹۱۳ -
 بلگرامی ، عبدالقدیر : ۸۷۳ -
 بلگرامی ، قاضی عزیز الدین احمد :
 ۸۷۳ ، ۸۷۴ -
 بمبوق ، ولایت علی : ۸۶۰ ، ۸۶۸ ،
 ۸۶۹ ، ۹۱۳ -
 بلنٹ ، ولفرڈ اسکاؤن : ۸۶۰ ،
 ۸۶۲ ، ۸۶۳ ، ۸۶۴ ، ۹۱۳ ،
 - ۹۳۳ -
 بھائی پرمانند : ۴۵۴ -
 بیگم محمد علی : ۹۱۱ -
 بیگ ، مرزا حمید اللہ : ۵۴۱ -
- پ
- پاشا ، محمود : ۳۲۱ -

۱۱۶ ، ۱۱۵ ، ۱۱۴ ، ۱۱۳
 ۱۲۰ ، ۱۱۹ ، ۱۱۸ ، ۱۱۷
 ۱۲۶ ، ۱۲۳ ، ۱۲۲ ، ۱۲۱
 ۱۶۴ ، ۱۶۰ ، ۱۳۰ ، ۱۲۷
 ۱۷۰ ، ۱۶۹ ، ۱۶۷ ، ۱۶۶
 ۱۷۵ ، ۱۷۳ ، ۱۷۲ ، ۱۷۱
 ۱۹۸ ، ۱۹۴ ، ۱۷۷ ، ۱۷۶
 ۲۰۲ ، ۲۰۱ ، ۲۰۰ ، ۱۹۹
 ۲۲۵ ، ۲۲۰ ، ۲۱۴ ، ۲۱۱
 ۲۶۰ ، ۲۵۷ ، ۲۵۶ ، ۲۴۴
 ۲۸۲ ، ۲۸۱ ، ۲۶۲ ، ۲۶۱
 ۳۷۵ ، ۳۷۲ ، ۳۲۶ ، ۳۸۳
 ۴۳۹ ، ۴۳۷ ، ۴۲۶ ، ۳۹۶
 ۴۴۸ ، ۴۴۷ ، ۴۴۵ ، ۴۴۰
 ۴۶۰ ، ۴۵۹ ، ۴۵۸ ، ۴۵۷
 ۴۶۴ ، ۴۶۳ ، ۴۶۲ ، ۴۶۱
 ۴۶۹ ، ۴۶۸ ، ۴۶۷ ، ۴۶۵
 ۴۷۵ ، ۴۷۴ ، ۴۷۳ ، ۴۷۰
 ۴۸۰ ، ۴۷۸ ، ۴۷۷ ، ۴۷۶
 ۴۸۳ ، ۴۸۲ ، ۴۸۱ ، ۴۸۰
 ۴۸۷ ، ۴۸۶ ، ۴۸۵ ، ۴۸۴
 ۵۰۳ ، ۴۹۱ ، ۴۹۰ ، ۴۸۸
 ۵۲۸ ، ۵۲۷ ، ۵۲۶ ، ۵۰۴
 ۵۳۲ ، ۵۳۱ ، ۵۳۰ ، ۵۲۹
 ۵۳۶ ، ۵۳۵ ، ۶۳۴ ، ۵۳۳
 ۵۴۸ ، ۵۴۶ ، ۵۴۵ ، ۵۴۹
 ۵۵۲ ، ۵۵۱ ، ۵۵۰ ، ۵۴۹
 ۵۵۹ ، ۵۵۵ ، ۵۵۴ ، ۵۵۳

۷۷۹ ، ۸۵۲ ، ۹۴۱ ، ۹۴۲

- ۹۴۶

تبسم ، صوفی غلام مصطفیٰ :

- ۵۶۴

تلک سہاراج ، لوکمانیہ : ۹

۱ ، ۱۳ ، ۸۷۴ ، ۸۸۶

- ۸۹۳

تھامسن ، ایڈورڈ : ۲۹۲ ، ۲۹۳

۲۹۴ ، ۳۱۸ ، ۸۱۶

۸۱۷ ، ۸۲۰ ، ۸۱۸ ، ۸۲۲

۸۲۳ ، ۸۲۹ ، ۸۳۰ ، ۸۳۱

۸۳۲ ، ۸۳۳ ، ۸۳۴ ، ۸۳۵

۸۳۶ ، ۸۳۷ ، ۸۳۸ ، ۸۳۱

۸۴۲ ، ۸۴۵ - ۵

ٹ

ٹنڈن : ۲۴۶ -

ج

جارج ، لائڈ : ۷۳ -

جعفری ، رئیس احمد : ۸۰ ، ۹۶ -

جلال الدین ، مرزا : ۵۰ ، ۵۶۶

۶۱۸ ، ۶۲۲ ، ۶۳۸ ، ۶۵۰

- ۶۸۹ ، ۹۶۵ ، ۶۹۷

جمیل الدین احمد : ۸۲۸ ، ۸۴۵

- ۹۲۷ ، ۹۴۵

جناح ، محمد علی : ۳ ، ۱۰۲

۱۰۳ ، ۱۰۵ ، ۱۰۶ ، ۱۱۱

۱۰۴ ، ۲۰۱ ، ۲۲۰ ، ۲۵۲ ،
 ۳۳۹ ، ۴۲۶ ، ۴۸۹ ، ۴۹۷ ،
 ۶۳۰ ، ۶۳۶ ، ۶۷۱ ، ۷۱۵ ،
 ۷۱۶ ، ۷۱۷ ، ۷۹۸ ، ۸۱۰ ،
 ۸۶۰ ، ۸۶۸ ، ۸۸۱ ، ۸۸۲ ،
 ۸۸۳ ، ۸۸۶ ، ۸۹۳ -

جیکر ، ایم آر : ۱۰۸ -

ج

چشتی (خواجہ) معین الدین : ۱۶ -
 چمسفورڈ ، لارڈ : ۴۹۴ -
 چنگیز : ۷۴۳ ، ۷۴۴ ، ۷۴۷ -
 چھتاری ، نواب احمد سعید خان :
 ۴۰۹ -

چھوٹو رام ، چودھری : ۴۹۸ ،
 ۴۹۹ ، ۵۰۰ ، ۵۰۴ ، ۵۲۱ ،
 ۵۴۱ ، ۵۴۵ ، ۵۴۸ -

ح

حافظ حسین : ۲۶۰ -
 حالی ، خواجہ الطاف حسین :
 ۱۱ ، ۲۵ ، ۶۸۹ ، ۷۱۴ ،
 ۷۱۸ ، ۸۶۱ ، ۸۸۲ ، ۸۸۳ ،
 ۹۱۵ ، ۹۴۳ ، ۹۴۴ -
 حبیب ، سید : ۳۵۶ ، ۴۹۰ -
 حسرت ، چراغ حسن : ۶۴۷ ،
 ۶۷۶ ، ۶۷۷ ، ۶۹۱ -
 حسرت موبانی ، مولانا : ۶۷ ،
 ۱۱۱ ، ۱۱۷ ، ۱۶۹ ، ۱۷۹ ،

۵۶۰ ، ۵۶۵ ، ۶۰۴ ، ۶۰۵ ،
 ۶۰۷ ، ۶۰۸ ، ۶۰۹ ، ۶۳۰ ،
 ۶۳۷ ، ۷۱۲ ، ۷۱۳ ، ۷۶۴ ،
 ۷۶۵ ، ۷۷۲ ، ۷۷۳ ، ۷۷۴ ،
 ۷۷۸ ، ۷۷۹ ، ۷۹۴ ، ۷۹۵ ،
 ۷۹۶ ، ۸۰۸ ، ۸۰۹ ، ۸۱۰ ،
 ۸۲۷ ، ۸۲۸ ، ۸۳۶ ، ۸۳۷ ،
 ۸۳۸ ، ۸۴۰ ، ۸۴۱ ، ۸۴۲ ،
 ۸۴۳ ، ۸۴۴ ، ۸۴۵ ، ۸۵۰ ،
 ۸۵۴ ، ۸۵۷ ، ۸۸۲ ، ۸۸۸ ،
 ۸۸۹ ، ۸۹۳ ، ۸۹۸ ، ۹۰۷ ،
 ۹۰۸ ، ۹۰۹ ، ۹۱۱ ، ۹۱۴ ،
 ۹۲۶ ، ۹۲۷ ، ۹۲۸ ، ۹۲۹ ،
 ۹۳۳ ، ۹۳۴ ، ۹۳۵ ، ۹۳۶ ،
 ۹۳۸ ، ۹۴۱ ، ۹۴۲ ، ۹۴۴ ،
 ۹۴۵ ، ۹۴۶ -

جوشی ، ایم این : ۱۰۹ -

جوگندر سنگھ ، سردار : ۳۵۳ ،
 ۳۵۴ ، ۴۰۰ ، ۴۰۱ ، ۴۲۵ ،
 ۴۹۹ ، ۵۰۱ ، ۶۵۶ -

جوہر ، مولانا محمد علی : ۳۱ ، ۶۶ ،
 ۶۷ ، ۷۲ ، ۷۵ ، ۷۸ ، ۷۹ ،
 ۸۰ ، ۸۳ ، ۸۶ ، ۸۷ ،
 ۹۶ ، ۱۰۲ ، ۱۰۴ ، ۱۰۸ ،
 ۱۱۱ ، ۱۱۲ ، ۱۱۳ ، ۱۱۷ ،
 ۱۲۰ ، ۱۲۷ ، ۱۳۴ ، ۱۶۰ ،
 ۱۶۳ ، ۱۶۴ ، ۱۶۶ ، ۱۶۹ ،
 ۱۷۰ ، ۱۷۳ ، ۱۷۹ ، ۱۹۴ ،

دلیپ سنگھ ، جسٹس : ۱۵۶ -
 دین محمد ، جسٹس : ۵۵۶ -
 ڈ

۱۸۹ ، ۱۲۳ ، ۳۵۰ ، ۶۲۹ ،
 ۷۹۸ ، ۸۶۰ ، ۸۸۵ ، ۸۸۷ ،
 ۸۸۸ ، ۸۸۹ ، ۸۹۰ ، ۸۹۲ ،
 - ۹۱۳

ڈاکٹر انصاری : دیکھیے انصاری -

ڈاکٹر خان صاحب : ۳۴۶ ، ۵۲۴ -

ڈار ، بی اے : ۲۸۸ ، ۲۹۳ ،

۲۹۶ ، ۳۱۰ ، ۳۲۱ ، ۳۸۳ ،

۳۸۵ ، ۳۸۶ ، ۳۹۱ ، ۴۳۳ ،

۴۳۴ ، ۴۳۶ ، ۴۳۷ ، ۵۴۸ ،

۴۴۹ ، ۴۵۳ ، ۶۰۹ ، ۷۳۵ ،

۷۷۸ ، ۸۱۷ ، ۸۱۸ ، ۸۲۱ ،

۸۲۴ ، ۸۳۹ ، ۸۴۴ ، ۸۵۵ -

ڈائر ، جنرل : ۷۳ ، ۶۳۷ -

ڈفرن ، لارڈ : ۶ -

ڈکنس ، پروفیسر : ۶۱۸ -

ذ

ذاکر علی : ۳۵۶ -

ذوالفقار علی خان ، سر : ۱۸۴ ،

- ۶۲۲ ، ۶۵۶

ر

راجپال : ۱۵۶ ، ۱۵۷ ، ۲۱۹ -

راجندر پرشاد ، ڈاکٹر : ۱۲۸ ،

۲۲۵ ، ۲۳۲ ، ۳۳۱ ، ۶۳۳ ،

۶۳۴ ، ۶۳۵ ، ۶۹۱ ، ۸۳۰ ،

- ۸۳۵ ، ۸۳۱

راجہ محمود آباد : ۱۰۲ ، ۱۹۴ -

داؤدی ، مولانا شفیع : ۲۰۱ ،

۲۶۸ ، ۳۵۰ ، ۴۰۹ ، ۴۲۳ ،

- ۸۰۰

دریا آبادی ، مولانا عبدالجبار :

- ۷۳۵ ، ۹۱۶

خ

خان برادر : ۲۴۶ ، ۳۲۷ -

خضر (خواجہ) : ۸۸ ، ۹۰ ، ۹۱ -

خلیق الزمان ، چودھری : ۲۵۹ ،

۲۶۸ ، ۳۳۳ ، ۳۳۹ ، ۸۸۰ ،

۸۸۱ ، ۸۸۲ ، ۹۰۲ ، ۹۱۲ ،

- ۹۴۴ ، ۹۴۵

خلیل اللہ : دیکھیے ابراہیم :

خیری برادران : ۸۷۰ ، ۸۷۱ ،

- ۹۱۳

خیری ، عبدالستار : ۸۶۹ ، ۸۷۰ ،

- ۸۷۲ ، ۸۷۱

خیری ، عبدالجبار : ۸۶۹ -

د

زاغلول (پاشا) : ۹۴

- زبیری ، امین احمد : ۱۰ ، ۲۵ ،
 ۳۲ ، ۶۵ ، ۳۰۲ ، ۲۳۱ ،
 ۲۳۰ ، ۲۳۲ ، ۲۳۱ ، ۲۵۵ ،
 ۲۹۲ ، ۳۳۱ ، ۳۳۲ ، ۳۳۳ ،
 ۳۳۳ ، ۵۳۷ ، ۶۰۹ ، ۸۱۳ ،
 ۸۴۴ ، ۸۵۹ ، ۸۸۱ ، ۹۰۲ ،
 ۹۴۲ ، ۹۴۴ ، ۹۴۵ -
 زبیری ، ہلال احمد : ۸۷۲ ، ۹۴۳ -
 زمان مہدی ، ملک : ۵۳۷ ، ۵۳۹ -
 زور ، محی الدین قادری : ۱۴۳ ،
 ۲۲۳ ، ۶۲۱ ، ۶۵۷ ، ۶۹۱ ،
 ۶۹۲ -

س

- سالک ، مولانا عبدالمجید : ۲۰۸ -
 سائمن ، سر جان : ۱۰۷ ، ۱۸۴ ،
 ۲۱۰ -
 سائمنڈز ، رچرڈ : ۸۶۱ ، ۸۴۳ -
 سپرو ، سر تیج بہادر : ۱۰۸ ،
 ۱۲۲ ، ۱۲۳ ، ۲۳۸ ، ۲۴۰ ،
 ۳۱۳ ، ۶۵۸ -
 سچدانند ، ڈاکٹر : ۶۶۰ ، ۶۹۲ -
 سرور ، محمد : ۷۹ ، ۸۴ ، ۹۶ -
 سعادت علی خان : ۲۰۸ -
 سعدی ، ۳۴ ، ۷۱۸ -
 سعید اللہ ، ڈاکٹر : ۶۷۴ -
 سکندر حیات خان ، سر : ۳ ، ۵۰۱ ،
 ۵۰۲ ، ۵۰۳ ، ۵۰۵ ، ۵۱۲

راجہ سلیم پور : ۲۵۹ -

رام تیرتھ ، سوامی : ۶۵۷ -

رام چندر جی : ۶۵۷ -

رام نوج ، سری : ۶۵۹ -

رین ، لارڈ : ۳ ، ۷ ، ۸۶۲ -

رحمت علی ، چودھری : ۸۶۰ ،

۸۸۵ ، ۸۹۵ ، ۸۹۶ ، ۸۹۷ ،

۸۹۸ ، ۸۹۹ ، ۹۰۰ ، ۹۰۱ ،

۹۰۲ ، ۹۰۳ ، ۹۰۴ ، ۹۰۵ ،

۹۰۸ ، ۹۰۹ ، ۹۱۰ ، ۹۱۱ ،

۹۱۲ ، ۹۱۳ ، ۹۲۷ ، ۹۳۱ ،

۹۴۴ ، ۹۴۵ ، ۹۴۶ -

رزاقی ، شاہد حسین : ۹۱۰ -

رسالت مآب : دیکھیے محمد رسول اللہ -

رسول کریم : دیکھیے محمد رسول اللہ -

رضا ، امام : ۳۱ -

رضا شاہ : ۹۴ -

روجرز ، جیم الف ، تھورولڈ : ۸۱ ،

۴۳۶ -

روسو : ۷۵۰ ، ۷۵۱ ، ۷۵۲ -

رومی ، مولانا : ۴۶ -

رئیس الاحرار : دیکھیے محمد علی -

رینان : ۷۴۰ ، ۷۴۱ -

راجہ جی (دیکھیے اچاری ، راج

گوپال)

ز

زار : ۷۸ -

زاہدہ خاتون : ۶۱۳

ش

شادی لال (جسٹس) : ۵۱۹ ، ۶۲۰ -
 شاملو : ۳۹ ، ۶۵ ، ۱۴۴ ، ۱۴۶ -
 ۱۴۹ ، ۱۵۰ ، ۱۸۰ ، ۲۲۳ -
 ۲۲۴ ، ۲۴۳ ، ۲۷۸ ، ۳۰۰ -
 ۳۰۳ ، ۳۰۴ ، ۳۰۸ ، ۳۱۴ -
 ۳۳۰ ، ۳۳۱ ، ۳۳۳ ، ۳۳۴ -
 ۳۳۵ ، ۳۳۶ ، ۳۳۷ ، ۳۵۱ -
 ۳۵۳ ، ۳۵۴ ، ۳۵۵ ، ۳۵۶ -
 ۳۵۷ ، ۳۶۸ ، ۳۷۰ ، ۳۷۱ -
 ۳۷۳ ، ۳۸۲ - ۳۹۸ ، ۴۰۰ -
 ۴۰۱ ، ۴۰۴ ، ۴۰۶ ، ۴۲۰ -
 ۴۲۱ ، ۴۲۲ ، ۴۲۳ ، ۴۳۱ -
 ۴۳۲ ، ۴۳۳ ، ۴۳۴ ، ۴۳۷ -
 ۴۳۸ ، ۴۶۳ ، ۴۶۶ ، ۵۷۸ -
 ۵۸۱ ، ۵۸۲ ، ۵۸۳ ، ۵۸۶ -
 ۵۸۷ ، ۵۸۸ ، ۵۸۹ ، ۵۹۰ -
 ۵۹۱ ، ۵۹۲ ، ۵۹۳ ، ۶۰۹ -
 ۶۱۰ ، ۶۱۱ ، ۶۱۲ ، ۶۲۷ -
 ۶۳۶ ، ۶۳۹ ، ۶۴۰ ، ۶۵۷ -
 ۶۶۲ ، ۶۶۵ ، ۶۷۸ ، ۶۹۱ -
 ۶۹۲ ، ۶۹۳ ، ۷۰۴ ، ۷۰۹ -
 ۷۱۱ ، ۷۱۳ ، ۷۲۱ ، ۷۲۸ -
 ۷۳۸ ، ۷۳۹ ، ۷۴۱ ، ۷۴۵ -
 ۷۴۸ ، ۷۵۰ ، ۷۶۴ ، ۷۶۶ -
 ۷۶۷ ، ۷۷۸ ، ۷۷۹ ، ۷۸۱ -
 ۷۸۷ ، ۷۹۰ ، ۷۹۱ ، ۷۹۲ -
 ۷۹۳ ، ۸۰۱ ، ۸۰۳ ، ۸۰۷ -

۵۱۴ ، ۵۲۷ ، ۵۲۸ ، ۵۲۹ -
 ۵۳۴ ، ۵۳۵ ، ۵۳۶ ، ۵۳۷ -
 ۵۳۸ ، ۵۳۹ ، ۵۴۰ ، ۵۴۱ -
 ۵۴۲ ، ۵۴۳ ، ۵۴۴ ، ۵۴۵ -
 ۵۴۶ ، ۵۴۷ ، ۵۴۸ ، ۵۴۹ -
 ۵۵۰ ، ۵۵۱ ، ۵۵۲ ، ۵۵۳ -
 ۵۵۶ ، ۵۵۷ ، ۵۵۸ ، ۵۵۹ -
 ۵۶۰ ، ۵۶۱ ، ۵۶۰ ، ۹۳۶ -

- ۹۳۸

سلیان^۴ ، حضرت : ۵۸ -

سلیان ندوی ، سید : ۷۹ ، ۸۰ -

۸۱ ، ۸۲ ، ۸۴ ، ۱۶۳ -

- ۴۸۹

سمپورن سنگھ ، سردار : ۱۲۸ -

سمیرتھ ، مسٹر : ۸۸۴ -

سنائی ، حکیم : ۶۶۲ -

سندھی ، مولانا عبدالمجید : ۲۵۲ -

۳۶۷ ، ۳۶۹ ، ۳۷۰ ، ۳۷۲ -

سی آر ، داس : ۹۸ ، ۲۹۲ -

۸۵۷ ، ۸۸۸ ، ۸۹۰ ، ۸۹۳ -

سید احمد خاں ، سر : ۷ ، ۸ -

۱۰ ، ۱۱ ، ۱۲ ، ۱۵ ، ۲۲ -

۲۳ ، ۲۹ ، ۱۹۰ ، ۱۹۵ -

۱۹۶ ، ۳۶۶ ، ۶۸۸ ، ۶۸۹ -

۷۱۳ ، ۷۱۵ ، ۷۱۸ ، ۷۱۹ -

۸۶۰ ، ۸۶۱ ، ۸۶۲ ، ۸۸۲ -

- ۸۸۳ ، ۹۱۳ ، ۹۱۵ -

سید احمد شہید ، حضرت : ۷۷۰ -

شہاب الدین ، چودھری : ۱۵۳ ،
 ۵۰۱ ، ۵۲۰ ، ۵۲۱ -
 شہندر ، ڈاکٹر : ۴۳۱ -
 شیروانی تصدق احمد خان : ۱۲۰ ،
 ۱۲۲ ، ۱۳۷ ، ۲۴۱ ، ۲۴۶ ،
 ۲۶۸ ، ۲۶۹ ، ۳۷۱ ، ۳۷۲ -
 شیوا جی : ۹ ، ۱۰ -

ص

صدیق رضا ، ابوبکر : ۸۵۱ -
 صدیقی ، پروفیسر رشید احمد : ۵ -

ض

ضیاء الدین ، ڈاکٹر : ۶۳۸ -

ط

طالوت : ۵۷۱ ، ۵۷۲ ، ۵۷۳ ،
 ۵۷۵ ، ۵۷۷ ، ۵۸۵ ، ۵۹۵ ،
 ۵۹۶ ، ۵۹۷ ، ۵۹۸ ، ۶۰۲ ،
 ۶۱۰ ، ۶۱۲ -
 طفیل احمد منگلوری : ۱۲۷ ،
 ۱۲۲ ، ۸۵۰ ، ۹۴۲ -

ظ

ظفر الحسن ، ڈاکٹر سید : ۶۸۸ ،
 ۹۳۰ -
 ظفر اللہ خان ، سر : ۵۰۱ ، ۵۲۰ ،
 ۶۵۳ -
 ظفر علی خان ، مولانا : ۶۴ ، ۶۷ ،

۸۲۷ ، ۸۳۵ ، ۸۳۹ ، ۸۴۴ ،
 ۸۴۵ ، ۸۴۷ ، ۸۴۸ ، ۸۵۴ ،
 ۸۵۵ ، ۸۵۹ ، ۹۲۰ ، ۹۲۱ ،
 ۹۲۲ ، ۹۲۳ ، ۹۲۴ ، ۹۳۳ ،
 ۹۴۰ ، ۹۴۱ ، ۹۴۲ ، ۹۴۳ ،
 ۹۴۵ ، ۹۴۶ -
 شاہ جمال : ۵۵۴ -

شاہ دین ، مولوی : ۵۰ -

شبلی : ۹۱۵ -

شجاع الدین ، خلیفہ ڈاکٹر : ۲۰۸ ،
 ۵۲۸ ، ۵۳۱ -

شردها نند جی : ۱۵۴ ، ۵۱۲ ،
 ۷۳۷ ، ۸۷۴ -

شرر ، عبدالحمید : ۸۶۰ ، ۸۶۴ ،

۸۶۵ ، ۸۶۶ ، ۸۶۷ ، ۹۱۳ -

شریف حسین : ۷۳ ، ۷۴ ، ۷۶ ،
 ۷۷ ، ۸۵ -

شکسپئر (کمشنر) : ۱۱ ، ۷۶۱ -

شنکر : ۶۵۹ -

شوکت علی ، مولانا : ۱۰۸ ،

۱۱۱ ، ۱۸۹ ، ۱۹۰ ، ۱۹۳ ،

۲۰۱ ، ۲۳۰ ، ۲۳۱ ، ۲۵۲ ،

۲۵۶ ، ۲۶۷ ، ۲۶۸ ، ۲۶۹ ،

۳۶۷ ، ۳۶۸ ، ۳۶۹ ، ۳۷۲ ،

۳۷۳ ، ۳۷۴ ، ۳۷۵ ، ۴۰۰ ،

۴۰۶ ، ۴۲۵ ، ۴۲۶ ، ۴۸۹ ،

۴۹۰ ، ۴۹۱ ، ۴۹۷ ، ۶۳۲ ،

۶۳۳ ، ۶۳۴ ، ۶۳۶ -

عبدالقیوم : ۱۵۸ -

عبداللطیف ، ڈاکٹر سید : ۹۳۰ -

۸۴۵ ، ۹۳۸ ، ۹۳۶ -

عبداللہ ، امیر : ۷۴ -

عبداللہ ہارون ، سر : ۴۵۸ ، ۴۰۹ -

عبدالمجید ، خلیفہ : ۸۶ -

عبدالوحید خان : ۸۹۸ ، ۸۹۹ -

۹۰۰ ، ۹۰۲ ، ۹۰۳ ، ۹۰۴ -

۹۰۹ ، ۹۱۰ ، ۹۱۵ -

عثمان علی خان ، میر : ۹۳۳ -

عطیہ بیگم فیضی : ۵۶ -

عزیز گل ، مولانا : ۸۱۹ -

عطاء محمد ، شیخ : ۸۲ -

عطاء اللہ ، شیخ : ۱۵۹ ، ۱۶۰ -

۱۶۴ ، ۲۲۴ ، ۳۵۰ ، ۳۸۴ -

۳۰۸ ، ۳۱۷ ، ۳۳۰ ، ۳۳۶ -

۳۳۷ ، ۳۳۸ ، ۳۳۸ ، ۵۶۴ -

۵۶۸ ، ۶۰۷ ، ۶۰۹ ، ۶۱۷ -

۶۴۲ ، ۶۴۸ ، ۶۵۶ ، ۶۵۷ -

۶۵۸ ، ۶۹۰ ، ۶۹۱ ، ۶۹۲ -

۶۲۳ ، ۶۹۶ ، ۷۰۷ ، ۷۱۰ -

۷۱۳ ، ۷۳۵ ، ۷۳۶ ، ۷۷۸ -

عظیم حسین : ۱۲۹ ، ۱۵۳ -

۲۱۲ ، ۲۲۳ ، ۲۲۵ ، ۲۳۰ -

۲۳۱ ، ۲۶۸ ، ۲۷۱ ، ۲۷۲ -

۳۷۹ ، ۳۳۸ ، ۳۷۸ ، ۴۰۱ -

۴۰۲ ، ۴۰۴ ، ۴۰۴ ، ۴۳۱ -

۴۳۲ ، ۴۳۴ ، ۴۳۶ ، ۴۳۷ -

۸۶ ، ۲۶۵ ، ۲۶۶ ، ۵۳۱ -

۵۳۳ ، ۵۳۴ ، ۵۳۵ ، ۵۴۳ -

۵۴۴ ، ۵۵۵ -

ع

عبدالحمید خان ، سلطان : ۶۰ -

عبدالحمید ، قاضی : ۳۷ ، ۶۷۰ -

۷۸۱ -

عبدالحمید ، ڈاکٹر خلیفہ : ۶۴۶ -

۶۴۹ ، ۶۷۰ ، ۶۷۴ -

عبدالرحیم ، سر : ۱۰۳ -

عبدالرزاق : ۱۷ ، ۲۵ ، ۷۰۳ -

عبدالرشید : ۱۵۴ -

عبدالسلام خورشید ، ڈاکٹر : ۷۰۳ -

۸۶۴ ، ۸۶۶ ، ۹۶۵ ، ۸۶۷ -

۸۹۴ ، ۹۴۳ -

عبدالسلام ندوی ، مولانا : ۳۷ -

۶۵ ، ۶۴۸ ، ۶۹۱ -

عبدالعزیز : ۴۱۵ -

عبدالعزیز : ۵۴۳ -

عبدالعزیز ، میان : ۱۳۵ ، ۱۳۶ -

۲۶۰ -

عبدالغفار خان : ۲۴۶ ، ۳۰۱ -

۴۵۳ -

عبدالغنی ، شیخ : ۵۱۵ -

عبدالقادر ، سر شیخ : ۱۴ ، ۳۳ -

عبدالقیوم ، سر : ۴۵۸ ، ۵۴۴ -

عبدالقیوم ، صاحبزادہ : ۱۰۳ -

عبدالقیوم ، شیخ : ۴۱۸ -

ف

- فاروق رضی (حضرت عمر) : ۸۵۱ -
 فاسٹر ، ایم اے : ۶۱۸ -
 فاروقہرسن ، مس مارگرٹ : ۳۸۴ ، ۳۸۵ ، ۳۰۷ -
 فاروقی ، محمد طاہر : ۶۲۲ ، ۶۹۱ -
 فاروقی ، محمد حمزہ : ۲۹۰ ، ۳۱۵ ، ۳۲۲ ، ۳۲۵ ، ۳۳۳ ، ۳۳۴ -
 ۸۹۹ ، ۹۴۵ -
 فاطمہ بنت عبد اللہ : ۶۳ ، ۶۴ -
 فرعون : ۵۸۰ -
 فضل الحق ، مولوی : ۱۲۷ ، ۱۲۸ ، ۲۰۵ ، ۳۳۶ ، ۳۵۸ -
 فضل حسین ، سر : ۱۲۹ ، ۱۵۳ ، ۲۱۲ ، ۲۲۳ ، ۲۲۵ ، ۲۳۰ ، ۲۳۱ ، ۲۵۸ ، ۲۶۸ ، ۲۷۱ ، ۲۷۳ ، ۲۷۹ ، ۲۸۰ ، ۳۳۸ ، ۳۳۹ ، ۳۷۸ ، ۴۰۰ ، ۴۰۱ ، ۴۰۲ ، ۴۰۳ ، ۴۰۵ ، ۴۲۵ ، ۴۳۱ ، ۴۳۲ ، ۴۳۴ ، ۴۳۶ ، ۴۳۷ ، ۴۹۲ ، ۴۹۴ ، ۴۹۵ ، ۴۹۶ ، ۴۹۷ : ۴۹۸ ، ۴۹۹ ، ۵۰۰ ، ۵۰۲ ، ۵۰۳ ، ۵۰۴ ، ۵۰۵ ، ۵۰۶ ، ۵۰۷ ، ۵۰۸ ، ۵۰۹ ، ۵۱۰ ، ۵۱۱ ، ۵۱۳ ، ۵۱۴ ، ۵۱۵ ، ۵۱۶ ، ۵۸۱ ، ۵۱۹ ، ۵۲۰ ، ۵۲۱

- ۴۹۶ ، ۴۹۷ ، ۵۰۳ ، ۵۰۴ ، ۵۰۷ ، ۵۰۸ ، ۵۱۱ ، ۵۱۳ ، ۵۱۵ ، ۵۱۶ ، ۵۱۸ ، ۵۱۹ ، ۵۲۰ ، ۵۲۱ ، ۵۲۲ ، ۵۲۳ ، ۵۲۴ ، ۵۲۸ ، ۵۲۹ ، ۵۳۴ ، ۶۰۷ ، ۶۰۸ ، ۶۵۳ ، ۶۵۴ ، ۶۹۲ ، ۶۹۵ ، ۶۹۶ ، ۷۱۳ ، ۸۸۲ ، ۹۴۴ -

علم دین : ۱۵۷ ، ۱۵۸ -

- علی امام ، سر : ۱۰۹ ، ۱۱۱ ، ۱۸۹ ، ۱۹۰ ، ۱۹۱ ، ۱۹۲ ، ۱۹۴ ، ۲۳۸ ، ۲۳۰ ، ۲۶۴ ، ۲۶۵ ، ۲۶۶ ، ۲۹۸ -

علی بخش : ۶۴۷ -

- علی برادران : ۷۵ ، ۸۳ ، ۹۸ ، ۹۹ ، ۱۰۰ ، ۴۸۹ -
 عنایت اللہ خان : ۸۹۵ -

غ

غالب : ۸۲۲ -

غزنوی ، داؤد : ۴۹۰ -

غضنفر علی خان ، راجہ : ۵۴۱ -

غلام دستگیر رشید : ۶۰۷ ، ۶۴۶ ، ۶۴۹ ، ۶۷۱ ، ۶۷۳ ، ۶۹۰ -

۶۹۱ ، ۶۹۲ ، ۶۹۳ -

غلام رسول خان : ۵۳۱ ، ۵۳۹ ، ۵۴۸ ، ۵۵۱ ، ۵۹۶ ، ۵۵۹ -

غلام محی الدین ، مولانا : ۲۰۸ -

کبیر : ۱۹ ، ۷۴۰ -
کچلو، ڈاکٹر سیف الدین : ۱۷۶

۱۷۷ ، ۲۰۲ ، ۸۵۸ -
کرپس ، سر اسٹیفورڈ : ۹۳۴
- ۹۳۶

کرزن، لارڈ : ۲۶ ، ۲۷ ، ۱۴۲ -
کرشن ، سری : ۶۵۹ -
کشن پرشاد بہادر ، سہاراجہ :

۶۲۱ ، ۶۵۶ ، ۶۵۷ -

کلیم : دیکھئے موسیٰ -

کوپ لینڈ : ۷۹۸ ، ۸۴۴ ، ۹۲۶

۹۲۷ ، ۹۳۵ ، ۹۳۶ -

کیرو ، سر اولف : ۹۰۵ -

کینورتھی ، لفٹنٹ : ۳۱۳ -

ک

کائر مارس : ۱۱۸ -

گاندھی جی ، سہاتما : ۲۴ ، ۷۱

۷۲ ، ۷۵ ، ۷۷ ، ۷۸ ، ۸۴

۹۸ ، ۱۰۰ ، ۱۰۸ ، ۱۱۳

۱۲۳ ، ۱۲۵ ، ۱۲۶ ، ۲۲۶

۲۲۷ ، ۲۲۸ ، ۲۲۹ ، ۲۳۱

۲۳۲ ، ۲۳۶ ، ۲۳۷ ، ۲۳۸

۲۳۹ ، ۲۴۰ ، ۲۴۲ ، ۲۴۶

۲۴۸ ، ۲۴۹ ، ۲۵۵ ، ۲۶۳

۲۶۴ ، ۲۶۷ ، ۲۶۸ ، ۲۷۴

۲۷۵ ، ۲۷۶ ، ۲۷۷ ، ۲۹۷

۲۹۸ ، ۲۹۹ ، ۳۰۰ ، ۳۰۱

۵۲۲ ، ۵۲۳ ، ۵۲۴ ، ۵۲۵

۵۲۶ ، ۵۲۷ ، ۵۲۸ ، ۵۲۹

۵۳۳ ، ۵۳۴ ، ۶۳۶ ، ۶۳۷

۵۶۱ ، ۶۰۷ ، ۶۰۸ ، ۶۳۱

۶۵۳ ، ۶۵۴ ، ۶۹۲ ، ۶۹۵

۶۹۶ ، ۷۱۲ ، ۸۸۲ -

فوسٹ : ۶۵۸ -

فیروز الدین احمد ، میاں : ۴۸۸

- ۴۹۰

فیصل امیر : ۷۴ -

ق

قادری ، افضل حسین : ۹۳۰ -

قاضی ، گوہر : ۴۱۸ -

قائد اعظم (دیکھیے - جناح)

قرشی ، حکیم محمد حسن : ۱۶۵

۱۶۵ ، ۱۶۶ ، ۱۶۷ -

قصوری ، مولوی عبدالقادر : ۱۷۹ -

قریشی ، ڈاکٹر اشتیاق حسین :

۸۷۲ ، ۹۴۳ -

قریشی ، شعیب : ۱۰۹ ، ۱۱۱

۱۸۹ ، ۱۲۳ ، ۲۷۴ -

قریشی ، کرنل مقبول حسین :

- ۵۶۶

قیصر : ۸۵۶ -

ک

کاربٹ ، سر جیوفر : ۲۳۹ ، ۲۴۰

- ۳۰۵

لوتھیان ، لارڈ : ۳۲۶ ، ۳۷۲ ، ۸۳۷ -

لیاقت علی خان ، نوابزادہ : ۴۵۹ -
لیڈی اقبال : ۶۵۲ -
لینن : ۷۸ ، ۶۶۸ ، ۷۵۷ -

م

مارکس ، کارل : ۷۵۸ ، ۷۵۹ ، ۷۶۰ ، ۷۶۱ -

مارلی ، لارڈ جان : ۲۷ ، ۲۸ -
ماریس ، سر تھیوڈر : ۸۶۰ -

۸۶۷ ، ۸۵۸ ، ۹۱۳ ، ۹۴۳ -
مالویہ ، پنڈت مدن موہن : ۱۰۶ -

۲۲۸ ، ۲۳۷ ، ۲۴۱ ، ۲۵۲ -
۳۶۷ ، ۳۷۵ ، ۶۳۲ ، ۶۳۳ -

۶۳۴ ، ۶۳۷ ، ۶۳۹ ، ۸۸۱ -
مانٹمورلسی ، جیفری ڈی : ۵۰۱ -

مانٹیگو ، مسٹر : ۴۹۴ -
ماؤنٹ بیٹن ، لارڈ : ۹۳۶ -

محسن الملک ، نواب : ۱۲ ، ۱۳ ، ۴۳ ، ۵۱۲ ، ۷۱۴ ، ۷۱۵ -

محمد رسول اللہ : ۳ ، ۵۲ ، ۶۳ ، ۱۵۶ ، ۱۹۵ ، ۱۹۰ ، ۲۶۷ -

۳۲۴ ، ۵۷۳ ، ۵۷۸ ، ۵۹۲ -
۸۳۷ ، ۸۵۱ ، ۸۵۵ ، ۸۵۶ -

محمد ، سلطان : ۶۰ -
محمد اسلم : ۸۹۵ -

محمد اشرف ، شیخ : ۱۵۹ ، ۱۶۰ -

۳۰۲ ، ۳۰۳ ، ۳۰۴ ، ۳۰۵ -

۳۱۵ ، ۳۱۷ ، ۳۱۸ ، ۳۲۱ -

۳۲۶ ، ۳۲۷ ، ۳۲۹ ، ۳۵۷ -

۳۵۸ ، ۳۵۹ ، ۳۶۰ ، ۳۶۱ -

۳۶۲ ، ۳۶۳ ، ۳۶۴ ، ۳۶۵ -

۳۶۶ ، ۳۶۷ ، ۳۶۹ ، ۳۷۵ -

۳۹۲ ، ۳۹۴ ، ۴۱۷ ، ۴۲۴ -

۴۲۵ ، ۴۴۵ ، ۴۴۸ ، ۵۱۲ -

۶۳۰ ، ۶۳۱ ، ۶۳۲ ، ۶۳۳ -

۶۳۴ ، ۶۳۵ ، ۶۳۶ ، ۶۳۸ -

۷۳۷ ، ۷۳۸ ، ۷۴۴ ، ۷۷۸ -

۸۱۳ ، ۸۴۹ ، ۸۷۱ ، ۸۷۳ -

۸۷۵ ، ۸۷۷ ، ۹۳۴ ، ۹۳۸ -

۹۴۴ -

گوٹھے : ۶۲۳ ، ۶۵۸ -

گیلانی ، سید مراتب علی شاہ :

۲۰۸ -

ل

لاجپت رائے لالہ : ۷۶ ، ۱۷۲ -

۲۹۲ ، ۷۳۷ ، ۸۱۴ ، ۸۵۷ -

۸۵۹ ، ۸۶۰ ، ۸۸۱ ، ۸۸۶ -

۸۸۸ ، ۸۸۹ ، ۸۹۱ ، ۸۹۲ -

۸۹۳ ، ۹۱۳ -

لال چند ، چودھری : ۴۹۸ -

لال دین قیصر ، ملک : ۴۹۰ -

لنتھگو ، لارڈ : ۲۵۴ ، ۴۴۵ -

لوتھر ، (مارٹن) : ۵۸۶ -

محمد عالم ، ڈاکٹر شیخ : ۱۲۰

- ۶۲۷ ، ۲۰۲ ، ۲۰۱

محمد عبداللہ ، شیخ : ۴۱۸ ، ۴۲۰

محمد گل خان ، خانباح صاحب سردار :

- ۸۶۰ ، ۸۸۳ ، ۹۱۳

محمد یعقوب ، سر (مولاوی) : ۱۰۲

- ۲۰۱ ، ۱۷۸ ، ۱۷۷ ، ۱۰۶

محمود (غزنوی) : ۸۹

محمود الحسن ، شیخ الہند : ۶۷

- ۸۱۹

مدنی ، مولانا حسین احمد : ۵۶۹

۵۷۰ ، ۵۷۱ ، ۵۷۲ ، ۵۷۳

۵۷۴ ، ۵۷۵ ، ۵۷۶ ، ۵۷۷

۵۷۸ ، ۵۸۱ ، ۵۸۲ ، ۵۸۳

۵۸۴ ، ۵۸۵ ، ۵۸۶ ، ۵۸۷

۵۹۲ ، ۵۹۵ ، ۵۹۶ ، ۵۹۷

۵۹۸ ، ۵۹۹ ، ۶۰۰ ، ۶۰۱

۶۰۲ ، ۶۰۳ ، ۶۰۶ ، ۶۱۰

۶۱۱ ، ۶۱۲ ، ۶۱۵ ، ۶۸۶

- ۶۹۰ ، ۷۳۲ ، ۸۱۹

مرتضیٰ احمد خان : ۸۶۰

- ۸۹۳ ، ۸۹۴ ، ۹۱۳

مرزا بشیر الدین محمود : ۴۲۱

مسیح^۴ : ۷۵۹

مصطفیٰ^۶ (دیکھیے محمد رسول اللہ)۔

مصطفیٰ کمال : ۷۳ ، ۷۵ ، ۷۶

- ۷۷ ، ۹۲ ، ۹۳

مطلوب الحسن ، سید : ۸۸۷

۳۰۵ ، ۴۲۰ ، ۴۴۸ ، ۴۶۰

۴۶۷ ، ۴۷۳ ، ۴۷۸ ، ۴۸۰

۴۸۱ ، ۴۸۳ ، ۴۸۴ ، ۵۳۱

۵۳۵ ، ۵۳۶ ، ۵۴۹ ، ۵۶۴

۶۱۷ ، ۶۴۲ ، ۶۴۸ ، ۶۵۶

۶۵۷ ، ۶۹۶ ، ۷۰۷ ، ۷۰۸

۷۳۵ ، ۷۴۶ ، ۷۵۴ ، ۷۶۴

۷۶۵ ، ۷۷۲ ، ۷۷۴ ، ۷۹۴

۸۰۸ ، ۸۳۷ ، ۸۴۰ ، ۹۰۸

۹۲۶ ، ۹۳۳ ، ۹۳۴ ، ۹۴۱

- ۹۴۲

محمد حسین بھاڑنگی ، چودھری :

- ۸۹۷

محمد دین ، خان بہادر ملک : ۱۴۳

محمد رفیق افضل : ۵۳۳ ، ۶۰۸

محمد شفیع ، سر : ۲ ، ۵۰ ، ۱۰۲

۱۰۵ ، ۱۰۶ ، ۱۰۷ ، ۱۱۷

۱۱۹ ، ۱۲۷ ، ۱۲۸ ، ۱۶۰

۱۶۱ ، ۱۶۲ ، ۱۶۹ ، ۱۷۰

۱۷۸ ، ۱۷۹ ، ۱۸۱ ، ۱۸۲

۱۹۴ ، ۱۹۵ ، ۲۰۰ ، ۲۰۵

۲۲۰ ، ۲۳۷ ، ۲۴۰ ، ۲۶۰

۲۶۸ ، ۲۶۹ ، ۲۷۱ ، ۳۰۴

۶۳۹ ، ۶۴۰ ، ۶۴۱ ، ۶۴۳

- ۶۹۶ ، ۶۹۷ ، ۷۹۸

محمد صادق : ۲۰۱ ، ۲۰۲

محمد صادق ، شیخ : ۵۱۵

محمد صدیق ، شیخ : ۸۹۵

۳۰۲ ، ۳۰۱ ، ۲۹۱ ، ۲۰۸
 ۳۳۸ ، ۳۳۲ ، ۳۱۷ ، ۳۰۳
 ۳۱۸ ، ۳۱۷ ، ۳۵۶ ، ۳۵۵
 ۳۲۳ ، ۹۰۲ -

میڈیم زاغلول : ۲۳۶ -

میر حسن ، مولوی : ۶۲۲ ، ۶۲۵ -

میر مقبول محمود : ۵۱۵ -

میر واعظ محمد یوسف : ۴۲۰ -

میسولینی : ۷۲۱ ، ۷۵۹ -

سیکالے ، لارڈ : ۵۲۲ -

سیکڈانلڈ ، ریمزے : ۲۴۱ ، ۲۴۴ -

۳۲۷ ، ۳۰۷ ، ۳۰۴ ، ۳۲۷ -

۳۶۱ ، ۳۲۹ -

سیکیگن ، سر اڈورڈ : ۴۹۴ ، ۴۹۸ -

۴۹۹ -

ن

نادر علی ، وکیل : ۸۶۰ ، ۸۷۹ -

۸۸۰ ، ۹۲۳ -

نارنگ ، گوکل چند : ۵۰۱ -

نانک چند ، پنڈت : ۶۲۷ -

نانک ، گرو : ۱۶ -

نائیڈو ، مسز سروجنی : ۱۰۲ -

۲۲۸ ، ۲۳۸ ، ۳۰۰ -

نتھو رام : ۱۵۸ -

نرائن ، جے پرکاش : ۷۲۶ -

سریندر ناتھ ، راجہ : ۴۰۰ ، ۴۰۱ -

۵۰۱ ، ۵۰۳ ، ۵۰۳ ، ۵۱۱ -

۵۳۱ ، ۵۳۱ -

۸۸۸ ، ۸۸۹ ، ۸۹۳ ، ۹۴۴ -

مظفر خان ، نواب : ۵۵۷ -

مظہر الدین ، مولوی : ۳۵۶ -

معینی ، سید عبدالواحد : ۵۷۳ -

۵۷۶ ، ۵۷۸ ، ۵۷۹ ، ۵۸۱ -

۵۸۲ ، ۵۸۳ ، ۵۸۵ ، ۵۸۶ -

۵۸۸ ، ۵۸۹ ، ۵۹۰ ، ۵۹۱ -

۵۹۲ ، ۵۹۳ ، ۵۹۴ ، ۶۱۰ -

۶۱۱ ، ۶۱۲ -

مفتی ، کفایت اللہ : ۱۱۷ -

ملک معظم : ۱۲۲ ، ۳۲۷ -

۳۲۸ ، ۳۶۰ ، ۳۹۸ -

مدوٹ ، نواب شاہ نواز خان :

۵۶۰ ، ۹۳۰ -

منٹو ، لارڈ : ۲۸ ، ۲۶۵ ، ۲۶۶ -

منگل سنگھ ، سردار : ۸۰۸ -

منویر لال : ۱۵۰ ، ۴۹۹ -

مودودی ، مولانا سید ابوالاعلیٰ :

۶۴۳ ، ۶۵۲ ، ۶۸۷ -

موزمدار ، اے سی : ۶ ، ۲۵ -

۶۸ ، ۱۰۲ -

موسنی^۴ : ۱۵ ، ۵۸۰ -

مونجے ، ڈاکٹر : ۱۰۲ ، ۱۲۸ -

۲۰۱ ، ۲۰۲ ، ۲۳۸ ، ۲۳۹ -

۲۴۱ -

مہاراجہ کشمیر : ۴۱۷ -

مہند ، سر فیروز : ۲۱ -

مہر ، مولانا غلام رسول : ۱۷۹ -

نہرو ، پنڈت موتی لال : ۷۶ ، ۹۸ ،

۱۰۸ ، ۱۰۹ ، ۱۱۱ ، ۱۱۲ ،

۱۱۳ ، ۱۱۵ ، ۱۱۶ ، ۱۲۳ ،

۱۲۴ -

نیاز علی خان ، چودھری : ۵۶۷ -

نیازی ، سید نذیر : ۲۱۲ ، ۲۱۳ ،

۲۱۴ ، ۲۲۵ ، ۵۵۳ ، ۵۵۷ ،

۵۶۳ ، ۶۷۳ ، ۶۸۶ ، ۹۱۰ -

نیرنگ ، میر غلام بھیک : ۶۱۶ -

و

وحید الدین ، فقیر سید : ۵ ، ۲۵ ،

۵۱ ، ۶۵ ، ۸۲ ، ۹۶ ، ۱۳۳ ،

۱۵۸ ، ۲۲۳ ، ۲۲۴ ، ۳۸۰ ،

۳۸۶ ، ۴۳۶ ، ۶۱۹ ، ۶۲۰ ،

۶۹۱ ، ۸۹۶ ، ۸۹۷ ، ۹۴۵ -

وزیر حسن ، سر : ۳۱ ، ۵۰۴ -

وقار الملک ، نواب : ۱۳ ، ۲۸ ،

۴۳ ، ۵۱۲ ، ۷۱۵ -

وکتوریہ ، ملکہ : ۵ -

ولنگزن ، لارڈ : ۲۲۷ ، ۲۲۸ ،

۳۸۵ ، ۴۲۴ ، ۶۵۲ ، ۶۵۴ -

•

ہر کشن لال ، لالہ : ۴۹۴ -

ہنٹر ، لارڈ : ۷۲ -

ہور ، سر سمیویل : ۲۳۷ ، ۲۷۴ ،

۲۹۰ ، ۲۹۱ ، ۳۳۸ ، ۳۵۸ ،

نظامی ، محمود : ۵۶۶ ، ۵۶۷ ،

۶۰۹ ، ۶۲۲ ، ۶۳۸ ، ۶۵۱ ،

۶۶۰ ، ۶۷۲ ، ۶۸۱ ، ۶۹۱ ،

۶۹۲ ، ۶۹۳ ، ۶۹۵ ، ۷۱۳ ،

۷۴۲ ، ۷۵۵ ، ۷۷۸ -

نعم الحق ، وکیل : ۴۱۷ ، ۴۳۷ -

نقراشی ، محمود فہمی : ۳۲۰ -

نکسن ، پروفیسر : ۶۱۸ -

نون ، فیروز خان ، ملک : ۱۹۹ ،

۵۰۱ ، ۵۰۲ ، ۵۲۱ -

نواب بھوپال دیکھنے ، (سر حمید اللہ

خان

نوح^۴ (حضرت) : ۶۹ ، ۷۰ ،

۵۸۰ -

نوروز جی ، دادا بھائی : ۲۱ -

نہرو ، پنڈت جواہر لال : ۱۲۴ ،

۲۱۸ ، ۲۲۹ ، ۲۴۶ ، ۲۵۵ ،

۲۰۹ ، ۳۰۰ ، ۳۳۱ ، ۳۴۱ ،

۳۴۳ ، ۳۴۳ ، ۳۴۷ ، ۳۴۸ ،

۳۶۴ ، ۳۶۵ ، ۳۶۷ ، ۳۶۸ ،

۳۶۹ ، ۳۷۳ ، ۳۷۵ ، ۳۸۶ ،

۳۸۷ ، ۳۹۷ ، ۵۳۴ ، ۶۴۲ ،

۶۵۸ ، ۷۱۹ ، ۷۲۶ ، ۷۳۸ ،

۷۶۵ ، ۷۹۱ ، ۷۹۳ ، ۷۹۷ ،

۷۹۸ ، ۸۰۱ ، ۸۰۲ ، ۸۰۵ ،

۸۰۹ ، ۸۱۰ ، ۸۲۱ ، ۸۲۹ ،

۸۳۰ ، ۸۳۱ ، ۸۳۵ ، ۸۳۹ ،

۸۴۱ ، ۸۴۲ ، ۸۴۳ ، ۵۲۵ -

ی

- ۳۵۹ ، ۳۲۳ -

یحییٰ ، امام : ۷۴ -

بوسمنس ، کامیلی : ۸۷۰ ، ۸۷۱ -

- ۲۷۸ : ینگ ہسپنڈ ، فرانسس

- ۳۲۱ : محمد حسن

- ۸۰۵ : یوان ، ای ایل

- ۵۰۰ ، ۴۹۹ : ہیلی ، سر میلکم

- ۶۵۸ : یوحنا

- ۵۰۱ ، ۵۰۸ ، ۵۱۸ ، ۶۵۳ -

- بیوم ، مسٹر : ۶ -

—:0:—

اماکن

الف

اعظم گڑھ : ۳۷ ، ۶۵ ، ۹۴۸ - ۶۹۱

افریقہ : ۵۷ ، ۶۵۲ ، ۶۵۴ - ۸۱۵

افغانستان : ۶۷ ، ۲۸۷ ، ۲۸۸

۲۹۲ ، ۲۹۴ ، ۵۶۴ ، ۶۱۹

۸۱۴ ، ۸۱۵ ، ۸۱۶ ، ۸۱۹

۸۵۸ ، ۸۹۰ ، ۸۹۱ ، ۸۹۵

۹۰۳ ، ۹۰۴ ، ۹۲۸ -

اقبال اکیڈمی : ۲۱۳ ، ۳۱۰ -

آکسفورڈ : ۲۹۲ ، ۲۹۳ ، ۸۱۴ -

آگرہ : ۱۰ ، ۳۲ ، ۲۳۵ ، ۲۵۵

۲۷۶ ، ۴۲۴ ، ۵۴۷ ، ۸۱۴

۸۷۶ ، ۸۷۹ ، ۸۸۰ ، ۸۸۱

- ۸۸۴

البانیہ : ۳۰ ، ۲۹۱ -

الور : ۳۴۹ ، ۴۲۳ -

الہ آباد : ۲۱۵ ، ۲۱۶ ، ۲۱۷

۲۱۸ ، ۲۳۷ ، ۲۴۱ ، ۲۵۲

۳۶۳ ، ۳۷۳ ، ۳۸۱ ، ۳۹۴

۴۳۱ ، ۴۶۲ ، ۷۸۱ ، ۷۸۴

اٹک : ۵۰۱ ، ۸۷۵ -

اٹلی : دیکھئے اطالیہ -

اجمیر : ۹۳۸ -

احمد آباد : ۱۵۰ ، ۲۱۷ -

اردن : ۷۴ -

ارزنجان : ۷۴ -

ارمنیا : ۷۴ -

اڑیسہ : ۲۷ ، ۳۴۲ ، ۳۴۳

۳۴۴ ، ۳۴۵ ، ۳۴۶ -

آزاد قبائل علاقہ : ۹۰۴ -

آسام : ۲۷ ، ۳۴۲ ، ۳۴۳ ، ۳۴۴

۳۴۵ ، ۳۴۶ -

استنبول : ۷۴ -

اسٹاک ہوم : ۸۶۹ ، ۸۷۰ ، ۸۷۱ -

آسٹریلیا : ۷۹۷ -

اصفہان : ۷۲۹ -

اطالیہ : ۳۰ ، ۳۱۸ ، ۳۲۴

- ۳۲۶

، ۸۶۹ ، ۸۵۸ ، ۸۵۳ ، ۸۴۹

، ۹۰۷ ، ۹۰۵ ، ۸۹۵ ، ۸۸۹

- ۹۰۹

انگورہ : ۷۴ -

اودھ : ۸۷۶ -

ایڈریانوبل : ۳۰ -

ایران : ۵۹ ، ۵۸ ، ۵۷ ، ۳۰

، ۲۸۸ ، ۲۷۷ ، ۱۴۰ ، ۹۳

، ۲۹۴ ، ۲۹۲ ، ۲۹۱ ، ۲۹۰

، ۸۱۵ ، ۶۷۶ ، ۷۱۵ ، ۵۲۴

، ۹۰۲ ، ۹۰۱ ، ۸۹۱ ، ۸۱۶

- ۹۰۴ ، ۹۰۳

ایشیاء : ۹۴ ، ۹۱ ، ۸۷ ، ۳

، ۴۶۶ ، ۳۹۱ ، ۳۳۰ ، ۳۲۹

، ۵۹۶ ، ۵۸۶ ، ۴۸۲ ، ۴۶۷

، ۸۵۱ ، ۸۱۵ ، ۷۴۱ ، ۶۴۲

- ۸۹۰ ، ۸۵۸ ، ۸۵۲

ایشیائے کوچک : ۷۳ -

ب

بادشاہی مسجد : ۱۰۷ ، ۲۱۹ -

بارہ بنکی : ۸۶۸ -

بارہ مولا : ۴۲۲ -

باقر گنج : ۸۷۶ -

بتلس : ۷۴ -

بٹالہ : ۴۹۲ -

بحیرہ عرب : ۳۹۲ -

بدایون : ۸۷۲ ، ۸۷۳ -

، ۸۹۹ ، ۸۵۳ ، ۸۵۰ ، ۸۴۴

- ۹۱۲ ، ۹۰۷ ، ۹۰۰

امرت سر : ۸۷۶ -

امروہہ : ۲۸ -

امریکہ : ۱۶۰ ، ۶۲۱ -

اناطولیہ : ۷۴ -

انبالہ : ۲۴۰ -

انگلستان : ۳۰ ، ۲۱ ، ۶ ، ۵

، ۵۶ ، ۵۰ ، ۴۱ ، ۳۷ ، ۳۲

، ۶۷ ، ۶۶ ، ۶۴ ، ۵۹ ، ۵۷

، ۱۲۲ ، ۷۹ ، ۷۵ ، ۷۳ ، ۷۰

، ۱۳۵ ، ۱۳۰ ، ۱۲۹ ، ۱۲۳

، ۱۷۲ ، ۱۶۸ ، ۱۷۶ ، ۱۳۹

، ۲۰۵ ، ۲۰۴ ، ۲۰۲ ، ۱۷۴

، ۲۳۹ ، ۲۲۹ ، ۲۲۷ ، ۲۲۶

، ۳۴۵ ، ۳۴۴ ، ۳۴۳ ، ۲۴۰

، ۲۷۹ ، ۲۷۸ ، ۲۷۷ ، ۲۴۷

، ۲۹۰ ، ۳۸۲ ، ۲۸۲ ، ۲۸۰

، ۳۶۰ ، ۳۵۸ ، ۳۴۸ ، ۳۳۹

، ۴۷۲ ، ۳۶۷ ، ۳۶۲ ، ۳۶۱

، ۵۲۰ ، ۵۰۶ ، ۴۹۳ ، ۴۷۳

، ۶۰۸ ، ۶۰۰ ، ۵۷۰ ، ۵۵۵

، ۶۳۰ ، ۶۲۳ ، ۶۲۰ ، ۶۱۵

، ۶۴۴ ، ۶۴۰ ، ۶۳۷ ، ۶۳۱

، ۷۲۳ ، ۷۱۵ ، ۶۵۴ ، ۶۵۳

، ۷۴۸ ، ۷۳۲ ، ۷۲۵ ، ۷۲۴

، ۸۲۴ ، ۸۱۹ ، ۸۰۱ ، ۸۰۰

، ۸۴۸ ، ۸۳۹ ، ۸۳۸ ، ۸۳۳

برطانیہ : (دیکھئے انگلستان) -

برما : ۱۲۸ -

برصغیر : (دیکھئے ہندوستان) -

برکت علی اسلاسیہ ہال : ۱۵۷ -

۱۶۱ ، ۲۱۹ -

بطحی : (دیکھئے مدینہ منورہ) -

بغداد : ۵۳ ، ۵۲ -

بلقان : ۵۷ ، ۵۸ ، ۶۱ ، ۱۴۰ -

۷۱۵ -

بلوچستان : ۱۰۳ ، ۱۰۵ ، ۱۱۰ -

۱۱۸ ، ۱۸۱ ، ۱۸۵ ، ۱۹۴ -

۲۰۶ ، ۲۰۸ ، ۲۰۹ ، ۲۱۸ -

۲۳۰ ، ۲۳۴ ، ۲۹۲ ، ۲۹۵ -

۳۰۱ ، ۳۴۱ ، ۳۴۳ ، ۳۴۵ -

۳۸۸ ، ۳۸۹ : ۳۹۲ ، ۳۹۳ -

۴۰۰ ، ۴۲۹ ، ۴۵۰ ، ۴۵۵ -

۴۸۰ ، ۴۹۳ ، ۷۸۰ ، ۷۸۱ -

۷۸۴ ، ۷۸۵ ، ۸۰۰ ، ۸۰۳ -

۸۰۸ ، ۸۲۷ ، ۸۳۵ ، ۸۷۷ -

۸۷۹ ، ۸۹۴ ، ۸۹۵ ، ۸۹۹ -

۹۰۲ ، ۹۰۳ ، ۹۰۶ ، ۹۲۸ -

۹۳۵ ، ۹۳۸ -

بیبی : ۹ ، ۱۰۳ ، ۱۰۶ ، ۱۱۰ -

۱۱۴ ، ۱۱۵ ، ۱۱۸ ، ۱۲۸ -

۱۲۹ ، ۱۵۳ ، ۱۶۴ ، ۱۶۶ -

۱۶۷ ، ۱۷۶ ، ۲۲۵ ، ۲۲۹ -

۲۳۶ ، ۲۳۸ ، ۲۵۲ ، ۲۵۳ -

۲۷۴ ، ۲۷۷ ، ۲۸۳ ، ۲۸۴ -

۲۸۵ ، ۲۸۹ ، ۳۰۰ ، ۳۰۲ -

۳۳۸ ، ۳۴۲ ، ۳۴۳ ، ۳۴۵ -

۳۵۶ ، ۳۸۱ ، ۴۴۱ ، ۵۰۲ -

۵۰۳ ، ۵۰۶ ، ۵۰۷ ، ۵۱۵ -

۵۱۸ ، ۵۲۳ ، ۵۲۶ ، ۵۲۸ -

۵۳۴ ، ۵۳۵ ، ۶۵۳ ، ۸۰۳ -

۸۰۶ ، ۸۷۶ ، ۸۸۶ ، ۹۰۶ -

۹۰۷ ، ۹۳۰ ، ۹۴۵ -

بنارس : ۱۰ ، ۱۱ ، ۲۳۵ ، ۲۷۶ -

۲۹۰ ، ۳۶۷ ، ۳۵۸ ، ۶۳۷ -

۶۳۸ ، ۸۶۱ ، ۸۸۲ -

بنگلہ : ۲۶ ، ۲۷ ، ۲۹ ، ۳۱ ، ۳۲ -

۴۳ ، ۴۷ ، ۵۶ ، ۱۰۳ ، ۱۰۵ -

۱۰۶ ، ۱۱۰ ، ۱۱۴ ، ۱۱۵ -

۱۲۱ ، ۱۲۸ ، ۱۴۰ ، ۱۶۴ -

۱۷۴ ، ۱۷۸ ، ۱۸۱ ، ۱۸۳ -

۱۸۴ ، ۱۸۶ ، ۲۱۰ ، ۲۱۸ -

۲۲۲ ، ۲۳۱ ، ۲۳۵ ، ۲۳۸ -

۲۳۹ ، ۲۴۰ ، ۲۴۶ ، ۲۴۹ -

۲۵۰ ، ۲۵۱ ، ۲۵۳ ، ۲۸۴ -

۳۰۰ ، ۳۰۱ ، ۳۱۳ ، ۳۱۴ -

۳۴۱ ، ۳۴۲ ، ۳۴۳ ، ۳۴۴ -

۳۴۵ ، ۳۴۶ ، ۳۴۷ ، ۳۴۸ -

۳۵۷ ، ۳۶۰ ، ۳۶۸ ، ۴۴۰ -

۴۴۱ ، ۴۵۰ ، ۴۵۴ ، ۴۷۳ -

۴۷۹ ، ۵۱۳ ، ۵۳۶ ، ۵۴۵ -

۷۱۵ ، ۷۷۲ ، ۷۷۳ ، ۷۹۵ -

۸۰۳ ، ۸۱۱ ، ۸۲۸ ، ۸۵۰ -

۸۵۷ ، ۸۷۶ ، ۸۷۷ ، ۸۷۹ -

' ۸۶۴ ' ۸۶۳ ' ۸۶۲ ' ۸۶۱
 ' ۸۶۷ ' ۸۶۶ ' ۸۶۵ ' ۸۶۴
 ' ۸۷۰ ' ۸۶۹ ' ۸۶۸ ' ۸۶۷
 ' ۸۷۱ ' ۸۷۰ ' ۸۶۹ ' ۸۶۸
 ' ۸۸۱ ' ۸۸۰ ' ۸۷۹ ' ۸۷۸
 ' ۸۸۵ ' ۸۸۴ ' ۸۸۳ ' ۸۸۲
 ' ۸۹۳ ' ۸۹۲ ' ۸۹۱ ' ۸۹۰
 ' ۸۹۸ ' ۸۹۷ ' ۸۹۶ ' ۸۹۵
 ' ۹۰۱ ' ۹۰۰ ' ۸۹۹ ' ۸۹۸
 ' ۹۰۹ ' ۹۰۸ ' ۹۰۷ ' ۹۰۶
 ' ۹۱۳ ' ۹۱۲ ' ۹۱۱ ' ۹۱۰
 ' ۹۲۰ ' ۹۱۹ ' ۹۱۸ ' ۹۱۷
 ' ۹۲۵ ' ۹۲۴ ' ۹۲۳ ' ۹۲۲
 ' ۹۳۰ ' ۹۲۹ ' ۹۲۸ ' ۹۲۷
 ' ۹۳۶ ' ۹۳۵ ' ۹۳۴ ' ۹۳۳
 - ۹۳۵ ' ۹۳۴ ' ۹۳۳ ' ۹۳۲

پیشہ : ۸۷۶ -

پیشہ : ۸۷۶ ' ۸۷۵ -

پٹھان کوٹ : ۵۶۷ -

پشاور : ۸۸۴ -

پنجاب : ۸۲ ' ۷۵ ' ۷۴ ' ۷۳

' ۱۱۰ ' ۱۰۹ ' ۱۰۸ ' ۱۰۷

' ۱۲۸ ' ۱۲۷ ' ۱۲۶ ' ۱۲۵

' ۱۳۵ ' ۱۳۴ ' ۱۳۳ ' ۱۳۲

' ۱۴۵ ' ۱۴۴ ' ۱۴۳ ' ۱۴۲

' ۱۵۳ ' ۱۵۲ ' ۱۵۱ ' ۱۵۰

' ۱۶۲ ' ۱۶۱ ' ۱۶۰ ' ۱۵۹

' ۱۷۱ ' ۱۷۰ ' ۱۶۹ ' ۱۶۸

' ۱۸۰ ' ۱۷۹ ' ۱۷۸ ' ۱۷۷

' ۸۹۳ ' ۸۹۲ ' ۸۹۱ ' ۸۹۰

- ۹۳۸ ' ۹۳۷ ' ۹۳۶ ' ۹۳۵

بوگرا : ۸۷۶ -

جہاز : ۲۷ ' ۲۶ ' ۲۵ ' ۲۴

بہاول پور : ۵۶۷ ' ۵۶۶ -

بہاول نگر : ۵۶۶ -

بھرت پور : ۸۸۳ -

بھوپال : ۲۶۳ ' ۲۶۲ ' ۲۶۱ ' ۲۶۰

' ۲۷۱ ' ۲۷۰ ' ۲۶۹ ' ۲۶۸

' ۲۷۶ ' ۲۷۵ ' ۲۷۴ ' ۲۷۳

' ۳۰۸ ' ۳۰۷ ' ۳۰۶ ' ۳۰۵

- ۸۹۸ ' ۶۹۴

بیت المقدس : ۳۲۶ ' ۳۲۵ ' ۳۲۴ -

بیتول جیل : ۷۸ -

پ

پاکستان : ۲۵۸ ' ۲۵۷ ' ۲۵۶ ' ۲۵۵

' ۲۶۱ ' ۲۶۰ ' ۲۵۹ ' ۲۵۸

' ۲۶۴ ' ۲۶۳ ' ۲۶۲ ' ۲۶۱

' ۲۶۸ ' ۲۶۷ ' ۲۶۶ ' ۲۶۵

' ۲۷۱ ' ۲۷۰ ' ۲۶۹ ' ۲۶۸

' ۲۷۶ ' ۲۷۵ ' ۲۷۴ ' ۲۷۳

' ۲۷۹ ' ۲۷۸ ' ۲۷۷ ' ۲۷۶

' ۲۸۰ ' ۲۷۹ ' ۲۷۸ ' ۲۷۷

' ۲۸۱ ' ۲۸۰ ' ۲۷۹ ' ۲۷۸

' ۲۸۲ ' ۲۸۱ ' ۲۸۰ ' ۲۷۹

' ۲۸۳ ' ۲۸۲ ' ۲۸۱ ' ۲۸۰

' ۲۸۴ ' ۲۸۳ ' ۲۸۲ ' ۲۸۱

' ۲۸۵ ' ۲۸۴ ' ۲۸۳ ' ۲۸۲

' ۲۸۶ ' ۲۸۵ ' ۲۸۴ ' ۲۸۳

۸۷۹ ، ۸۷۷ ، ۸۷۶ ، ۸۷۵
 ۸۹۰ ، ۸۸۹ ، ۸۸۸ ، ۸۸۴
 ۸۹۵ ، ۸۹۴ ، ۸۹۳ ، ۸۹۲
 ۹۰۳ ، ۹۰۲ ، ۹۰۱ ، ۸۹۹
 ۹۳۱ ، ۹۳۰ ، ۹۲۸ ، ۹۰۴
 - ۹۴۶ ، ۹۴۲ ، ۹۳۸ ، ۹۳۵

پورٹ سعید : ۲۳۶ ، ۳۱۸ ، ۳۱۹
 - ۳۲۱ ، ۳۲۰

پونا : ۲۴۹ ، ۲۵۱ ، ۳۷۵ ، ۶۳۲ -

ت

تراپوزون : ۷۴ -

ترکستان : ۹۰۱ ، ۹۰۲ ، ۹۰۴ -

ترکی : ۳۰ ، ۵۷ ، ۵۷ ، ۶۰

۶۷ ، ۷۳ ، ۷۴ ، ۷۵ ، ۸۵

۹۴ ، ۹۹ ، ۱۴۱ ، ۲۸۷

۲۸۸ ، ۲۹۲ ، ۶۱۹ ، ۶۳۷

۷۱۵ ، ۷۳۷ ، ۷۷۶ ، ۸۱۴

۸۱۵ ، ۸۱۹ ، ۸۵۲ ، ۸۵۳

۸۵۸ ، ۸۹۰ ، ۸۹۱ ، ۹۰۱

- ۹۰۴

توران : ۵۷ -

تھریس : ۷۳ ، ۷۴ -

ج

جاپان : ۴۰ -

جامع ازھر : ۳۲۳ -

۲۵۱ ، ۲۵۳ ، ۲۹۵ ، ۲۹۶

۳۰۰ ، ۳۰۱ ، ۳۱۳ ، ۳۱۴

۳۳۱ ، ۳۴۱ ، ۳۴۲ ، ۴۴۳

۳۴۴ ، ۳۴۵ ، ۳۴۱ ، ۳۶۴

۳۴۸ ، ۳۴۹ ، ۳۵۳ ، ۳۵۷

۳۶۸ ، ۴۴۰ ، ۴۴۱ ، ۴۴۹

۴۵۰ ، ۴۵۱ ، ۴۵۲ ، ۴۷۲

۴۷۳ ، ۴۷۶ ، ۴۷۹ ، ۴۸۰

۴۸۶ ، ۴۸۸ ، ۴۸۹ ، ۴۹۱

۴۹۲ ، ۴۹۳ ، ۴۹۴ ، ۴۹۶

۴۹۷ ، ۴۹۸ ، ۵۰۱ ، ۵۰۲

۵۰۳ ، ۵۰۵ ، ۵۰۷ ، ۵۰۸

۵۰۹ ، ۵۱۳ ، ۵۱۴ ، ۵۱۵

۵۲۰ ، ۵۲۲ ، ۵۲۳ ، ۵۲۴

۵۲۵ ، ۵۲۷ ، ۵۲۸ ، ۵۲۹

۵۳۰ ، ۵۳۱ ، ۵۳۲ ، ۵۳۳

۵۳۴ ، ۵۳۸ ، ۵۳۹ ، ۵۳۴

۵۴۱ ، ۵۴۲ ، ۵۴۶ ، ۵۴۷

۵۵۱ ، ۵۵۳ ، ۵۵۴ ، ۵۵۶

۵۵۷ ، ۵۵۸ ، ۵۵۹ ، ۵۶۰

۵۶۱ ، ۵۶۷ ، ۶۰۴ ، ۶۰۵

۶۱۹ ، ۶۲۰ ، ۶۲۳ ، ۶۲۵

۶۲۶ ، ۶۲۸ ، ۶۳۰ ، ۶۳۷

۶۴۸ ، ۷۰۳ ، ۷۰۶ ، ۸۳۸

۷۸۰ ، ۷۸۱ ، ۷۸۲ ، ۷۸۴

۷۸۵ ، ۸۰۰ ، ۸۰۳ ، ۸۰۸

۸۱۱ ، ۸۱۴ ، ۸۲۸ ، ۸۳۵

۸۵۰ ، ۸۵۱ ، ۸۵۷ ، ۸۶۵

جامعہ ملیہ : ۲۵ ، ۲۴ -
 جرمنی : ۶۶ ، ۷۳ ، ۱۴۰ -
 ۷۱۵ -
 جلیانوالہ باغ : ۷۲ ، ۴۹۱ -
 ۸۷۵ -
 جمنا : ۲۱۷ ، ۲۱۸ -
 جموں و کشمیر : ۴۱۵ ، ۴۱۶ -
 ۴۳۷ -
 جہلم : ۸۷۵ -
 جھنگ : ۸۷۵ -
 جیسور : ۸۷۶ -

خ

خاران : ۳۹۳ -
 خیر : ۵۶۹ ، ۵۷۰ -
 ۵

دارالمصنفین : ۳۷ ، ۳۸ -

دان : ۷۴ -

دجلہ : ۵۴ -

دہلی : ۲۴ ، ۲۵ ، ۵۲ ، ۵۶ -

۷۶ ، ۷۹ ، ۸۰ ، ۹۶ ، ۹۹ -

۱۷۵ ، ۱۷۶ ، ۱۷۷ ، ۱۷۸ -

۱۸۰ ، ۱۹۰ ، ۱۹۳ ، ۱۹۸ -

۱۹۹ ، ۲۰۰ ، ۲۰۵ ، ۲۱۱ -

۲۱۶ ، ۲۱۹ ، ۲۲۷ ، ۲۲۹ -

۲۳۰ ، ۲۳۶ ، ۲۵۶ ، ۲۵۸ -

۲۶۰ ، ۲۶۹ ، ۲۷۱ ، ۲۸۳ -

۲۸۴ ، ۳۰۴ ، ۳۵۴ ، ۳۵۶ -

۳۲۴ ، ۳۳۱ ، ۳۳۲ ، ۳۳۷ -

۵۰۱ ، ۵۰۲ ، ۵۱۰ ، ۵۱۲ -

۵۵۲ ، ۵۵۸ ، ۵۵۹ ، ۵۶۰ -

۵۶۹ ، ۵۹۹ ، ۶۰۱ ، ۶۱۲ -

۶۱۵ ، ۶۳۴ ، ۶۴۴ ، ۶۵۱ -

ج

چار سینار : ۳۸ ، ۴۹ -

چٹاگانگ : ۷۷۶ -

چورا چوری : ۷۶ -

ح

حجاز : ۳۳ ، ۳۵ ، ۳۶ ، ۵۲ -

۷۳ ، ۷۴ ، ۷۶ ، ۷۷ ، ۸۵ -

۸۶ ، ۸۷ ، ۸۹ ، ۹۰ ، ۹۱ -

۷۰۲ ، ۷۰۳ -

حرم : ۳۳ ، ۳۵ ، ۳۶ ، ۵۳ -

۹۱ ، ۹۳ -

حیدر آباد (دکن) : ۱۷ ، ۳۸ -

۴۷ ، ۵۳ ، ۶۵ ، ۱۴۳ ، ۲۲۳ -

۳۱۷ ، ۳۲۴ ، ۳۳۸ ، ۳۸۶ -

۶۰۱ ، ۶۰۲ ، ۶۰۷ ، ۶۴۲ -

سرحد : ۱۰۳ ، ۱۰۵ ، ۱۱۰

۱۱۸ ، ۱۲۸ ، ۱۶۴ ، ۱۸۱

۱۸۵ ، ۱۹۴ ، ۲۰۶ ، ۲۰۸

۲۱۰ ، ۲۱۳ ، ۲۱۴ ، ۲۳۰

۲۳۴ ، ۲۳۸ ، ۲۴۴ ، ۲۴۶

۲۹۲ ، ۲۹۵ ، ۲۹۶ ، ۳۰۰

۳۰۱ ، ۳۱۰ ، ۳۱۹ ، ۳۳۱

۳۴۱ ، ۳۴۵ ، ۳۵۰ ، ۳۵۷

۳۴۰ ، ۳۴۱ ، ۳۴۲ ، ۳۴۶

۳۵۰ ، ۳۵۱ ، ۳۵۲ ، ۳۷۹

۳۸۳ ، ۵۱۳ ، ۵۴۴ ، ۵۴۵

۷۸۰ ، ۸۰۰ ، ۸۰۳ ، ۸۰۸

۸۱۵ ، ۸۲۸ ، ۸۳۵ ، ۸۷۷

۸۷۹ ، ۸۸۴ ، ۸۸۸ ، ۸۹۲

۸۹۳ ، ۸۹۴ ، ۸۹۵ ، ۸۹۹

۹۰۲ ، ۹۰۳ ، ۹۰۶ ، ۹۰۷

۹۲۸ ، ۹۳۵ ، ۹۳۸ ، ۹۴۲

- ۹۴۴

سری نگر : ۳۲۰ -

سلوگرہ : ۸۸۱ ، ۸۸۳ -

سلہٹ : ۸۷۷ -

سمرقند : ۸۲۹ -

سندھ : ۱۰۳ ، ۱۰۵ ، ۱۰۹

۱۱۰ ، ۱۱۷ ، ۱۲۸ ، ۱۶۴

۱۸۱ ، ۱۸۵ ، ۱۸۸ ، ۱۹۴

۲۰۶ ، ۲۰۹ ، ۲۱۰ ، ۲۱۸

۲۳۰ ، ۲۳۴ ، ۲۳۸ ، ۲۴۰

۲۴۴ ، ۲۴۸ ، ۲۵۳ ، ۲۵۷

۶۵۲ ، ۶۸۷ ، ۶۹۰ ، ۶۹۱

۶۹۲ ، ۶۹۳ ، ۷۲۹ ، ۷۴۴

۷۷۸ ، ۷۸۰ ، ۷۹۶ ، ۸۱۰

۸۱۱ ، ۸۲۵ ، ۸۳۴ ، ۸۳۵ ، ۸۳۶

۸۷۴ ، ۸۷۹ ، ۸۸۱ ، ۹۳۸ -

دیناج پور : ۸۷۶ -

دیوبند : ۶۱۰ ، ۷۱۸ -

ڈ

ڈاؤنگ اسٹریٹ ، ۶۱۵ -

ڈبلن : ۸۹۵ -

ڈنڈی : ۱۲۶ -

ڈھا کہ : ۸ ، ۲۷ ، ۸۷۶ -

ڈیرہ اسماعیل خان : ۸۷۶ ، ۸۸۴ -

ر

راجپوتانہ : ۱۵۴ -

راجشاہی : ۸۷۶ -

راس کماری : ۸۸۴ -

راولپنڈی : ۸۷۵ -

راوی : ۲۱۸ -

رنگپور : ۸۷۶ -

روس : ۳۰ ، ۵۷ ، ۶۶ ، ۹۴

۱۴۰ ، ۶۶۸ ، ۷۱۵ ، ۸۴۱

- ۸۵۲

روم : ۷۴ ، ۳۱۸ -

رہتک : ۴۹۸ -

س

سابرمئی : ۱۲۵ -

ط

طائف : ۸۵۶ -

طرابلس : ۳۰ ، ۵۷ ، ۵۸ ، ۶۴ ،

۱۴۰ ، ۷۱۵ -

طوخارستان : ۹۰۳ ، ۹۰۴ -

طورسینا : ۱۵ -

ع

عدن : ۲۳۶ ، ۳۱۸ ، ۳۱۱ -

عراق : ۷۴ ، ۹۵ ، ۸۱۴ ، ۸۵۸ ،

۸۹۰ ، ۸۹۱ -

عرب : ۳۵ ، ۶۳ ، ۶۴ ، ۷۳ ،

۷۴ ، ۷۶ ، ۷۷ ، ۸۵ ، ۸۷ ،

۹۳ ، ۹۵ ، ۳۱۸ ، ۳۲۱ ،

۳۲۴ ، ۳۲۵ ، ۸۱۴ ، ۸۵۸ ،

۸۹۰ ، ۸۹۱ -

علی گڑھ : ۸ ، ۱۲ ، ۱۳ ، ۳۳ ،

۳۶ ، ۶۹ ، ۸۳ ، ۶۳۷ ، ۶۳۸ ،

۶۴۸ ، ۷۰۴ ، ۷۱۸ ،

۸۶۷ ، ۸۶۸ ، ۸۷۳ ، ۸۸۱ ،

۸۸۲ ، ۹۳۶ -

غ

غرناطہ : ۳۴ -

ف

فرانس : ۷۵۰ ، ۷۵۹ -

فرید پور : ۸۷۶ -

۳۳۱ ، ۳۳۷ ، ۳۴۱ ، ۳۴۲ ،

۳۴۵ ، ۳۴۷ ، ۳۴۰ ، ۳۴۱ ،

۳۴۶ ، ۳۵۰ ، ۳۵۱ ، ۳۵۲ ،

۳۵۸ ، ۳۶۲ ، ۳۷۱ ، ۳۷۹ ،

۳۸۰ ، ۳۸۳ ، ۵۱۳ ، ۵۴۵ ،

۶۹۰ ، ۷۸۰ ، ۷۸۱ ، ۷۸۴ ،

۷۸۵ ، ۸۰۰ ، ۸۰۳ ، ۸۰۸ ،

۸۱۱ ، ۸۲۸ ، ۸۳۵ ، ۸۳۷ ،

۸۷۶ ، ۸۷۷ ، ۸۷۹ ، ۸۸۸ ،

۸۹۲ ، ۸۹۴ ، ۸۹۹ ، ۹۰۲ ،

۹۰۳ ، ۹۰۶ ، ۹۰۷ ، ۹۲۸ ،

۹۳۵ ، ۹۳۸ ، ۹۴۲ -

سولن : ۸۸۱ -

سیالکوٹ : ۵ ، ۸۴ ، ۸۷۶ -

سیورے : ۷۴ ، ۷۵ -

سی پی : ۳۴۰ ، ۳۴۱ -

سینٹ جیمس پبلش : ۲۹۰ ، ۳۱۵ -

سینٹ جیمس کورٹ : ۲۹۰ ، ۲۹۹ ،

۳۰۹ -

ش

شام : ۹۵ -

شاہ پور : ۵۰۱ ، ۸۸۵ -

شاہدرہ : ۶۲۳ -

شمال : ۵۱۲ ، ۶۳۲ ، ۶۳۴ ،

۸۸۱ ، ۹۳۵ -

شیراز : ۷۰۳ -

ص

صقلیہ : ۳۳ ، ۳۴ ، ۳۵ -

۶۲۰ ، ۶۰۹ ، ۶۰۸ ، ۶۰۷
 ۷۳۵ ، ۶۹۳ ، ۶۹۱ ، ۶۹۰
 ۸۴۰ ، ۸۲۱ ، ۸۱۸ ، ۸۱۷
 ۸۷۲ ، ۸۶۵ ، ۸۶۱ ، ۸۴۵
 ۸۸۰ ، ۸۷۷ ، ۸۷۵ ، ۸۷۳
 ۹۱۲ ، ۹۰۲ ، ۸۹۸ ، ۸۸۱
 ۹۴۴ ، ۹۴۳ ، ۹۴۱ ، ۹۲۹
 - ۹۴۵

کشمیر : ۳۳۷ ، ۳۱۵ ، ۳۱۶
 ۴۲۰ ، ۴۱۹ ، ۴۱۸ ، ۴۱۷
 ۴۹۰ ، ۴۳۷ ، ۴۲۲ ، ۴۲۱
 ۸۹۵ ، ۸۹۹ ، ۹۰۲ ، ۹۰۳
 - ۹۲۸ ، ۹۰۴

کعبہ : ۵۲

کلکتہ : ۱۹۴ ، ۱۹۳ ، ۱۹۲ ، ۵۶ ، ۲۷
 ۱۱۶ ، ۱۱۲ ، ۱۱۱ ، ۱۰۶
 ۱۲۲ ، ۱۱۹ ، ۱۱۸ ، ۱۱۷
 ۱۷۷ ، ۱۶۷ ، ۱۲۴ ، ۱۲۳
 ۱۹۸ ، ۱۹۴ ، ۱۹۳ ، ۱۷۸
 ۵۰۲ ، ۴۹۲ ، ۴۶۰ ، ۳۶۰ ، ۲۵۳
 - ۸۸۸ ، ۸۸۶ ، ۸۵۸ ، ۵۶۲
 کیمبرج : ۳۰۷ ، ۳۰۷ ، ۶۹۶
 - ۸۹۸ ، ۸۹۵

ک

کجرات : ۸۷۵ -
 گورداسپور : ۴۹۲ -
 گولکنڈہ : ۵۳ -

فلسطین : ۳۲۶ ، ۳۲۲ ، ۹۵
 ۴۸۲ ، ۴۸۱ ، ۴۲۵ ، ۳۸۴
 - ۸۳۶ ، ۷۶۵

ق

قاہرہ : ۳۲۲ ، ۳۲۱ ، ۳۲۰
 - ۳۲۳
 قرطبہ : ۵۲ -
 قصر بکنگھم : ۶۱۵ -
 قلات : ۳۹۳ -

ک

کابل : ۲۹۰ -
 کاٹھیاوار : ۹۰۳ -
 کاشغر : ۹۱ -
 کانپور : ۱۵۰ ، ۱۴۰ ، ۳۲ ، ۳۱
 ۲۷۷ ، ۲۷۶ ، ۲۳۶ ، ۲۳۵
 - ۴۲۴ ، ۳۲۹ ، ۳۲۰
 کچھ : ۹۰۳ -
 کراچی : ۸۲ ، ۵۲ ، ۲۸ ، ۲۵
 ۱۵۸ ، ۱۴۳ ، ۱۳۶ ، ۱۰۴
 ۲۲۴ ، ۲۲۱ ، ۲۱۳ ، ۱۶۷
 ۲۹۳ ، ۲۹۰ ، ۲۵۹ ، ۲۵۸
 ۳۲۲ ، ۳۱۵ ، ۳۱۰ ، ۲۹۶
 ۴۳۲ ، ۳۸۶ ، ۳۸۰ ، ۳۲۵
 ۵۲۷ ، ۴۸۸ ، ۴۳۹ ، ۴۳۶
 ۵۴۹ ، ۵۴۷ ، ۵۴۰ ، ۵۳۳
 ۶۰۶ ، ۵۶۰ ، ۵۵۶ ، ۵۵۳

گیا : ۹۸ -

گنگا : ۱۸ ، ۲۲ ، ۵۴ ، ۲۱۷

- ۲۱۸

ل

لاہور : ۵ ، ۱۴ ، ۲۶ ، ۳۹

۵۰ ، ۵۱ ، ۵۶ ، ۶۳ ، ۶۵

۶۹ ، ۷۰ ، ۷۸ ، ۷۹ ، ۸۰

۸۳ ، ۸۴ ، ۸۸ ، ۹۵ ، ۱۰۵

۱۰۶ ، ۱۰۷ ، ۱۱۸ ، ۱۲۲

۱۲۴ ، ۱۳۵ ، ۱۳۷ ، ۱۳۸

۱۳۹ ، ۱۴۲ ، ۱۴۳ ، ۱۴۴

۱۴۶ ، ۱۴۹ ، ۱۵۵ ، ۱۵۶

۱۵۷ ، ۱۶۰ ، ۱۶۱ ، ۱۶۵

۱۶۲ ، ۱۶۴ ، ۱۶۹ ، ۱۷۰

۱۷۲ ، ۱۷۷ ، ۱۷۸ ، ۱۷۹

۱۸۰ ، ۱۸۲ ، ۱۸۵ ، ۱۸۶

۱۸۸ ، ۱۸۹ ، ۱۹۰ ، ۱۹۱

۱۹۲ ، ۱۹۶ ، ۱۹۹ ، ۲۰۲

۲۰۳ ، ۲۰۴ ، ۲۰۵ ، ۲۰۶

۲۰۷ ، ۲۰۸ ، ۲۰۹ ، ۲۱۴

۲۱۶ ، ۲۱۹ ، ۲۲۰ ، ۲۲۲

۲۲۳ ، ۲۲۴ ، ۲۲۵ ، ۲۳۳

۲۳۷ ، ۲۳۹ ، ۲۴۱ ، ۲۴۵

۲۴۴ ، ۲۴۵ ، ۲۶۷ ، ۲۶۹

۲۷۰ ، ۲۷۵ ، ۲۷۷ ، ۲۸۱

۲۸۲ ، ۲۸۳ ، ۲۸۴ ، ۲۹۱

۲۹۸ ، ۳۰۰ ، ۳۰۱ ، ۳۰۳

۳۰۴ ، ۳۰۵ ، ۳۰۹ ، ۳۱۱

۳۱۴ ، ۳۱۷ ، ۳۱۹ ، ۳۲۰

۳۲۳ ، ۳۲۶ ، ۳۲۹ ، ۳۳۶

۳۶۵ ، ۳۶۶ ، ۳۶۸ ، ۳۶۹

۳۷۰ ، ۳۷۲ ، ۳۹۸ ، ۴۰۲

۴۱۴ ، ۴۱۵ ، ۴۱۷ ، ۴۲۱

۴۲۲ ، ۴۲۳ ، ۴۲۴ ، ۴۲۵

۴۳۷ ، ۴۴۸ ، ۴۵۹ ، ۴۶۰

۴۶۷ ، ۴۷۳ ، ۴۷۶ ، ۴۷۷

۴۷۸ ، ۴۸۰ ، ۴۸۱ ، ۴۸۲

۴۸۳ ، ۴۸۴ ، ۴۸۶ ، ۴۸۹

۵۰۲ ، ۵۰۵ ، ۵۰۶ ، ۵۲۶

۵۲۸ ، ۵۳۰ ، ۵۳۱ ، ۵۳۳

۵۳۵ ، ۵۳۶ ، ۵۳۹ ، ۵۴۸

۵۴۹ ، ۵۵۰ ، ۵۵۴ ، ۵۵۵

۵۵۶ ، ۵۵۸ ، ۵۵۹ ، ۵۶۰

۵۶۲ ، ۵۶۴ ، ۵۶۶ ، ۵۶۷

۵۷۳ ، ۵۷۶ ، ۵۹۸ ، ۶۰۷

۶۰۸ ، ۶۰۹ ، ۶۱۰ ، ۶۱۷

۶۱۹ ، ۶۲۲ ، ۶۲۳ ، ۶۲۷

۶۲۶ ، ۶۲۹ ، ۶۴۱ ، ۶۴۲

۶۴۶ ، ۶۴۸ ، ۶۴۹ ، ۶۵۰

۶۵۱ ، ۶۵۴ ، ۶۵۵ ، ۶۵۷

۶۶۰ ، ۶۶۲ ، ۶۷۲ ، ۶۷۸

۶۸۱ ، ۶۸۵ ، ۶۹۰ ، ۶۹۱

۶۹۵ ، ۶۹۶ ، ۷۰۴ ، ۷۰۷

۷۰۸ ، ۷۰۹ ، ۷۱۰ ، ۷۱۱

۷۲۱ ، ۷۲۸ ، ۷۳۵ ، ۷۳۸

۷۳۹ ، ۷۴۱ ، ۷۴۲ ، ۷۴۵

۷۴۶ ، ۷۴۸ ، ۷۵۰ ، ۷۵۴

۵۵۱ ، ۵۵۲ ، ۶۳۰ ، ۶۳۹

۶۴۲ ، ۷۳۷ ، ۷۸۱ ، ۷۸۳

۷۸۵ ، ۸۶۴ ، ۹۲۶ -

لندن : ۴۲ ، ۵۰ ، ۵۱ ، ۱۱۱

۱۲۷ ، ۱۳۵ ، ۱۸۳ ، ۲۱۱

۲۱۳ ، ۲۲۰ ، ۲۲۴ ، ۲۲۷

۲۳۲ ، ۲۳۶ ، ۲۳۷ ، ۲۴۶

۲۵۴ ، ۲۶۰ ، ۲۶۲ ، ۲۸۱

۲۸۲ ، ۲۸۴ ، ۲۸۹ ، ۲۹۰

۲۹۱ ، ۲۹۲ ، ۲۹۳ ، ۲۹۴

۲۹۵ ، ۲۹۸ ، ۳۱۳ ، ۳۱۹

۳۲۰ ، ۳۲۱ ، ۳۲۶ ، ۳۲۷

۳۳۰ ، ۳۳۹ ، ۴۰۲ ، ۴۰۷

۴۲۴ ، ۴۲۵ ، ۴۲۶ ، ۴۳۶

۷۰۲ ، ۷۳۹ ، ۷۸۳ ، ۷۹۲

۷۹۳ ، ۸۱۶ ، ۸۲۵ ، ۸۳۰

۸۳۱ ، ۸۳۶ ، ۸۳۸ ، ۸۴۲

۸۴۳ ، ۸۴۵ ، ۸۴۹ ، ۸۶۱

۸۹۵ ، ۸۹۸ ، ۸۹۹ ، ۹۰۰

۹۰۵ ، ۹۱۳ ، ۹۲۸ ، ۹۲۸

- ۹۴۳

لوزان : ۷۶ -

م

مالٹا : ۶۷ -

متحدہ ممالک امریکہ (دیکھئے

امریکہ)

مدراس : ۱۰۱ ، ۱۶۷ ، ۲۴۶

- ۴۴۱

۷۵۵ ، ۷۶۴ ، ۷۶۵ ، ۷۶۶

۷۶۷ ، ۷۷۲ ، ۷۷۴ ، ۷۷۸

۷۸۱ ، ۷۸۷ ، ۷۹۰ ، ۷۹۱

۷۹۲ ، ۷۹۳ ، ۷۹۴ ، ۷۹۸

۸۰۱ ، ۸۰۲ ، ۸۰۶ ، ۸۰۷

۸۰۸ ، ۸۲۷ ، ۸۲۸ ، ۸۳۴

۸۳۵ ، ۸۳۷ ، ۸۳۹ ، ۸۴۰

۸۴۵ ، ۸۴۷ ، ۸۴۸ ، ۸۵۵

۸۵۶ ، ۸۵۷ ، ۸۵۹ ، ۸۶۵

۸۶۶ ، ۸۷۰ ، ۸۷۶ ، ۸۸۱

۸۸۲ ، ۸۹۳ ، ۸۹۵ ، ۸۹۶

۹۰۰ ، ۹۰۱ ، ۹۰۸ ، ۹۱۱

۹۲۰ ، ۹۲۱ ، ۹۲۲ ، ۹۲۳

۹۲۴ ، ۹۲۶ ، ۹۲۷ ، ۹۳۰

۹۳۱ ، ۹۳۳ ، ۹۳۴ ، ۹۳۵

۹۳۶ ، ۹۴۰ ، ۹۴۱ ، ۹۴۲

- ۹۴۵

لدھیانہ : ۵۶۹ ، ۶۱۰ -

لسبیلہ : ۳۹۳ -

لکھنؤ : ۶۷ ، ۶۸ ، ۱۰۰ ، ۱۰۲

۱۱۱ ، ۱۲۷ ، ۱۳۳ ، ۱۶۷

۱۷۷ ، ۱۸۳ ، ۱۹۰ ، ۱۹۳

۱۹۴ ، ۲۰۶ ، ۲۳۰ ، ۲۵۲

۲۵۹ ، ۲۶۴ ، ۲۶۵ ، ۲۶۶

۲۷۰ ، ۳۰۲ ، ۳۷۰ ، ۳۷۱

۳۷۲ ، ۳۷۳ ، ۳۷۴ ، ۴۰۶

۴۱۴ ، ۴۴۷ ، ۴۸۲ ، ۴۸۳

۴۹۳ ، ۵۱۲ ، ۵۴۵ ، ۵۴۷

ن

نجد : ۸۷ ، ۸۵ ، ۷۷ ، ۷۴ - ۹۴
 نواکھالی : ۸۷۶ -
 نیل : ۹۱ -
 نیویارک : ۴۳۶ -

و

ولایت (دیکھئے انگلستان)
 وائنا : ۱۵۵ -

ہ

ہردوئی : ۸۸۳ -
 ہسپانیہ : ۳۴ -
 ہوشیار پور : ۸۹۵ -
 ہمالہ : ۲۴ ، ۲۲ ، ۱۵ -
 ہند : (دیکھئے ہندوستان)
 ہندستان : ۱۲ ، ۱۰ ، ۷ ، ۶ ، ۵
 ۱۵ ، ۱۶ ، ۱۸ ، ۱۹ ، ۲۰
 ۲۳ ، ۲۸ ، ۳۵ ، ۳۶ ، ۳۷
 ۳۸ ، ۳۹ ، ۴۰ ، ۴۱ ، ۴۲
 ۴۳ ، ۴۴ ، ۴۶ ، ۴۷ ، ۴۸
 ۵۱ ، ۵۲ ، ۵۳ ، ۶۷ ، ۶۸
 ۷۰ ، ۷۱ ، ۷۲ ، ۷۵ ، ۸۶
 ۹۷ ، ۱۰۰ ، ۱۰۱ ، ۱۰۷
 ۱۰۸ ، ۱۱۰ ، ۱۲۲ ، ۱۱۳
 ۱۱۷ ، ۱۱۸ ، ۱۲۳ ، ۱۲۳
 ۱۲۷ ، ۱۲۸ ، ۱۲۹ ، ۱۳۰

مدینہ (منورہ) : ۵۲ ، ۵۳ ، ۹۱
 ۳۲۳ ، ۸۵۶ -
 مراد آباد : ۲۸ -
 مراکش : ۳۰ -
 مرزا پور : ۲۳۵ ، ۲۷۶ ، ۳۲۰ -
 مسجد شہید گنج : ۴۸۱ ، ۴۹۰
 ۵۵۳ ، ۵۵۵ ، ۵۵۸ ، ۶۰۵ -
 مشرق وسطیٰ : ۸۵۲ -
 مشرقی بنگال : ۲۷ ، ۸۷۷ ، ۸۸۸
 ۸۹۲ ، ۸۹۳ -
 مشہد (مقدس) : ۳۰ -
 مصر : ۱۶ ، ۵۵ ، ۷۴ ، ۹۴
 ۱۶۱ ، ۳۱۸ ، ۳۱۹ ، ۳۲۰
 ۳۲۱ ، ۳۲۶ ، ۵۶۴ ، ۵۹۳
 مظفر گڑھ : ۸۷۵ -
 مقبرہ جہانگیر : ۶۲۳ -
 مقدونیہ : ۳۰ -
 مکہ (معظمہ) : ۵۲ ، ۷۷ ، ۸۵
 ۵۹۳ ، ۸۵۲ ، ۸۵۶ -
 ملتان : ۵۰۱ ، ۸۷۶ -
 منٹگمری : ۱۴۵ -
 موچی دروازہ : ۱۵۵ -
 موصل : ۷۴ -
 مہاراشٹر : ۹ -
 میانوالی : ۸۷۵ -
 میرٹھ : ۸۶۱ -
 سیر پور : ۴۲۴ -
 میمن سنگھ : ۸۷۶ -

'۵۴۴' '۵۴۲' '۶۲۵' '۴۲۲' '۵۳۲'
 ' ۵۶۵ ' ۵۶۱ ' ۵۵۸ ' ۵۵۱
 ' ۵۸۵ ' ۵۷۰ ' ۵۶۸ ' ۵۶۶
 ' ۵۲۶ ' ۵۹۴ ' ۵۸۷ ' ۵۸۶
 ' ۶۰۴ ' ۶۰۳ ' ۶۰۱ ' ۶۰۰
 ' ۶۲۵ ' ۶۱۹ ' ۶۱۳ ' ۶۰۶
 ' ۶۳۵ ' ۶۳۲ ' ۶۳۱ ' ۶۲۹
 ' ۶۴۲ ' ۶۴۱ ' ۶۳۸ ' ۶۳۷
 ' ۶۴۹ ' ۶۴۵ ' ۶۴۴ ' ۶۴۳
 ' ۶۶۶ ' ۷۵۳ ' ۷۵۲ ' ۷۵۱
 ' ۶۶۶ ' ۶۶۱ ' ۶۶۰ ' ۶۵۷
 ' ۶۷۷ ' ۶۷۶ ' ۶۷۳ ' ۶۷۰
 ' ۶۸۱ ' ۶۸۰ ' ۶۷۹ ' ۶۷۸
 ' ۶۳۸ ' ۶۹۴ ' ۶۸۸ ' ۶۸۵
 ' ۷۰۵ ' ۷۰۴ ' ۷۰۳ ' ۷۰۰
 ' ۷۱۱ ' ۷۱۰ ' ۷۰۹ ' ۷۰۸
 ' ۷۱۸ ' ۷۱۷ ' ۷۱۵ ' ۷۱۲
 ' ۷۲۳ ' ۷۲۲ ' ۷۲۱ ' ۷۲۰
 ' ۷۳۴ ' ۷۲۶ ' ۷۲۵ ' ۷۲۴
 ' ۷۳۸ ' ' ۷۳۶ ' ۷۳۵
 ' ۷۴۲ ' ۷۴۱ ' ۷۴۰ ' ۷۳۹
 ' ۷۵۰ ' ۷۴۹ ' ۷۴۸ ' ۷۴۴
 ' ۷۶۴ ' ۷۶۳ ' ۷۵۶ ' ۷۵۵
 ' ۷۶۸ ' ۷۶۷ ' ۷۶۶ ' ۷۶۵
 ' ۷۷۲ ' ۷۷۱ ' ۷۷۰ ' ۷۶۹
 ' ۷۷۷ ' ۷۷۵ ' ۷۷۴ ' ۷۷۳
 ' ۷۸۳ ' ۷۸۲ ' ۷۸۱ ' ۷۸۰
 ' ۷۸۷ ' ۷۸۶ ' ۷۸۵ ' ۷۸۴
 ' ۷۹۱ ' ۷۹۰ ' ۷۸۹ ' ۷۸۸

' ۱۴۰ ' ۱۳۹ ' ۱۳۷ ' ۱۳۵
 ' ۱۴۶ ' ۱۴۵ ' ۱۴۴ ' ۱۴۲
 ' ۱۶۰ ' ۱۵۹ ' ۱۵۵ ' ۱۵۳
 ' ۱۶۸ ' ۱۶۷ ' ۱۶۴ ' ۱۶۳
 ' ۱۹۶ ' ۱۷۵ ' ۱۷۳ ' ۱۶۹
 ' ۲۰۲ ' ۲۰۱ ' ۱۹۸ ' ۱۹۷
 ' ۲۰۷ ' ۲۰۶ ' ۲۰۴ ' ۲۰۳
 ' ۲۱۳ ' ۲۱۱ ' ۲۱۰ ' ۲۰۹
 ' ۲۱۸ ' ۲۱۷ ' ۲۱۵ ' ۲۱۴
 ' ۲۳۲ ' ۲۳۷ ' ۲۳۵ ' ۲۳۰
 ' ۲۴۱ ' ۲۳۶ ' ۲۳۴ ' ۲۳۳
 ' ۲۵۴ ' ۲۴۷ ' ۲۴۶ ' ۲۴۵
 ' ۲۶۳ ' ۲۶۲ ' ۲۶۰ ' ۲۵۵
 ' ۲۷۹ ' ۲۷۸ ' ۲۷۶ ' ۲۷۷
 ' ۲۹۶ ' ۲۸۴ ' ۲۸۱ ' ۲۸۰
 ' ۳۱۲ ' ۳۱۱ ' ۳۰۷ ' ۳۰۶
 ' ۳۲۰ ' ۳۱۹ ' ۳۱۶ ' ۳۱۵
 ' ۳۵۱ ' ۳۳۳ ' ۳۳۲ ' ۳۳۶
 ' ۳۵۶ ' ۳۵۵ ' ۳۵۴ ' ۳۵۲
 ' ۳۷۱ ' ۳۶۶ ' ۳۶۴ ' ۳۵۷
 ' ۴۱۹ ' ۴۱۱ ' ۴۰۷ ' ۴۰۵
 ' ۴۵۶ ' ۴۲۷ ' ۴۲۱ ' ۴۲۵
 ' ۴۶۱ ' ۴۶۰ ' ۴۵۸ ' ۴۵۷
 ' ۴۷۰ ' ۴۶۷ ' ۴۶۶ ' ۴۶۲
 ' ۴۷۵ ' ۴۷۴ ' ۴۷۲ ' ۴۷۱
 ' ۴۷۹ ' ۴۷۸ ' ۴۷۷ ' ۴۷۶
 ' ۵۱۳ ' ۵۱۲ ' ۴۸۸ ' ۴۸۶
 ' ۵۲۸ ' ۵۲۵ ' ۵۲۴ ' ۵۱۴

‘ ۹۳۱ ‘ ۹۳۰ ‘ ۹۲۹ ‘ ۹۲۸
 ‘ ۹۳۵ ‘ ۹۳۴ ‘ ۹۳۳ ‘ ۹۳۲
 ‘ ۹۴۰ ‘ ۹۳۸ ‘ ۹۳۷ ‘ ۹۳۶
 ‘ ۹۴۴ ‘ ۹۴۳ ‘ ۹۴۲ ‘ ۹۴۱
 - ۹۴۶ ‘ ۹۴۵

ی

یثرب (دیکھئے مدینہ منورہ)

یرودا : ۳۲۷ ‘ ۳۵۲ ‘ ۳۴۷
 - ۳۶۰ ‘ ۳۵۸

یروشلم (دیکھئے بیت المقدس)

یمین : ۴۷ -

یوپی : ۳۱ ‘ ۳۴۲ ‘ ۳۴۳ ‘ ۳۱۱
 ‘ ۵۱۳ ‘ ۴۵۸ ‘ ۴۵۳ ‘ ۴۴۰
 - ۸۷۹ ‘ ۸۷۳

یورپ : ۳۷ ‘ ۳۸ ‘ ۴۰ ‘ ۴۸
 ‘ ۷۵ ‘ ۷۰ ‘ ۶۱ ‘ ۶۰ ‘ ۵۷
 ‘ ۹۴ ‘ ۸۱ ‘ ۸۰ ‘ ۷۹ ‘ ۷۸
 ‘ ۲۸۷ ‘ ۱۶۰ ‘ ۱۱۲ ‘ ۱۱۱
 ‘ ۶۱۸ ‘ ۵۸۶ ‘ ۵۸۵ ‘ ۵۶۴
 ‘ ۷۲۵ ‘ ۶۲۳ ‘ ۶۵۵ ‘ ۶۲۱
 - ۸۷۰ ‘ ۸۵۱ ‘ ۸۲۰ ‘ ۷۲۷

یونان : ۱۶ ‘ ۵۵ -

‘ ۷۹۵ ‘ ۷۹۴ ‘ ۷۹۳ ‘ ۷۹۲
 ‘ ۷۹۹ ‘ ۷۹۸ ‘ ۷۹۷ ‘ ۷۹۶
 ‘ ۸۰۳ ‘ ۸۰۲ ‘ ۸۰۱ ‘ ۸۰۰
 ‘ ۸۱۰ ‘ ۸۰۸ ‘ ۸۰۶ ‘ ۸۰۵
 ‘ ۸۳۶ ‘ ۸۳۳ ‘ ۸۳۲ ‘ ۸۱۳
 ‘ ۸۴۱ ‘ ۸۳۹ ‘ ۸۳۸ ‘ ۸۳۷
 ‘ ۸۴۵ ‘ ۸۴۴ ‘ ۸۴۳ ‘ ۸۴۲
 ‘ ‘ ۸۴۸ ‘ ۸۴۷ ‘ ۸۴۶
 ‘ ۸۵۳ ‘ ۸۵۲ ‘ ۸۵۰ ‘ ۸۴۹
 ‘ ۸۶۲ ‘ ۸۶۱ ‘ ۸۵۸ ‘ ۸۵۵
 ‘ ۸۶۶ ‘ ۸۶۵ ‘ ۸۶۴ ‘ ۸۶۳
 ‘ ۸۷۰ ‘ ۸۶۹ ‘ ۸۶۸ ‘ ۸۶۷
 ‘ ۸۷۴ ‘ ۸۷۳ ‘ ۸۷۲ ‘ ۸۷۱
 ‘ ۸۷۹ ‘ ۸۷۸ ‘ ۸۷۷ ‘ ۸۷۶
 ‘ ۸۹۳ ‘ ۸۹۲ ‘ ۸۹۱ ‘ ۸۹۰
 ‘ ۸۸۹ ‘ ۸۸۸ ‘ ۸۸۷ ‘ ۸۸۶
 ‘ ۹۰۷ ‘ ۹۰۶ ‘ ۹۰۴ ‘ ۹۰۱
 ‘ ۹۱۲ ‘ ۹۱۱ ‘ ۹۰۹ ‘ ۹۰۸
 ‘ ۹۱۶ ‘ ۹۱۵ ‘ ۹۱۴ ‘ ۹۱۳
 ‘ ۹۲۱ ‘ ۹۲۰ ‘ ۹۱۹ ‘ ۹۱۸
 ‘ ۹۲۷ ‘ ۹۲۶ ‘ ۹۲۵ ‘ ۹۲۴

اغلاط نامہ

صفحہ	سطر	غلاط	صحیح
۳	۸	قومی	قومی
۶	۱۳	نیشنل	نیشنل
۱۰	۱۳	شہواجی	شیواجی
۱۰	۲۳	بون	یون
۳۵	۱۵	یزار	بیزار
۳۹	۲۵	ساملو	شاملو
۵۳	۱۳	توضیح	توضیح
۷۱	۲۱	Rowlatt Bill	Rowlatt Bill
۷۵	۱۶	صلح پائیں	صلح طے پائیں
۹۳	۲۵	خود مندان	خرد مندان
۹۵	۱۵	چس	جس
۹۸	۲۳	علحیدہ	علیحده
۹۹	۲۲	قائدین	قائدین
۱۰۱	۲۵	زاوہ	زاویہ
۱۰۸	۱۸	مقاطعہ	مقاطعہ
۱۰۸	۲۱	اسکیم	اسکیم
۱۰۸	۲۶	جیکر	جیکر
۱۱۲	۱۳	کلکنہ	کلکتہ
۱۲۰	۱۰	منسقل	مستقل
۱۵۷	۱۵	ہیں	میں

صفحہ	مطر	غاط	صحیح
۱۷۷	۱۲	انتخاب	انتخاب
۱۸۹	۱	کے	سے
۱۹۲	۱۴	محفظ	تحفظ
۲۰۶	۱۲	یغ	یعنی
۲۰۷	۸	مغر پی	مغربی
۲۰۹	۲۷	محرکات	تحرکات
۲۱۶	۸	Member Sleeping	Sleeping Member
۲۲۹	۲	پابندی	پابندی
۲۳۱	۵ ' ۱	توضیح	توضیح
۲۳۷	۱۲	آبرور	آبرور
۲۴۴	۲۲	ایمرے میکڈانلڈ	ریمزے میکڈانلڈ
۲۵۹	۱۷	یونٹی	یونٹی
۲۸۹	۳	کبا	کیا
۲۹۷	۱۴	اراکین	اراکین
۳۰۴	۸	لائخل	لائنجل
۳۰۷	۲۷	روسرا	دوسرا
۳۰۹	۶	نٹی	نٹی
۳۲۰	۶	ہیاں	ہیان
۳۲۷	۲۲	بوطانوی	برطانوی
۳۰۴	۵	Undisciplened	Undisciplined
۳۳۴	۱۲	تی	تھی
۳۵۴	۱۶	اک	ایک
۳۶۰	۱	بھی	بھی
۳۶۴	۲۵	اوپچی	اونچی
۳۶۷	۶	ض	محض
۳۸۵	۱۱	لارڈ لنگٹن	لارڈ ولنگٹن
۴۲۵	۴	برطانیہ	برطانیہ



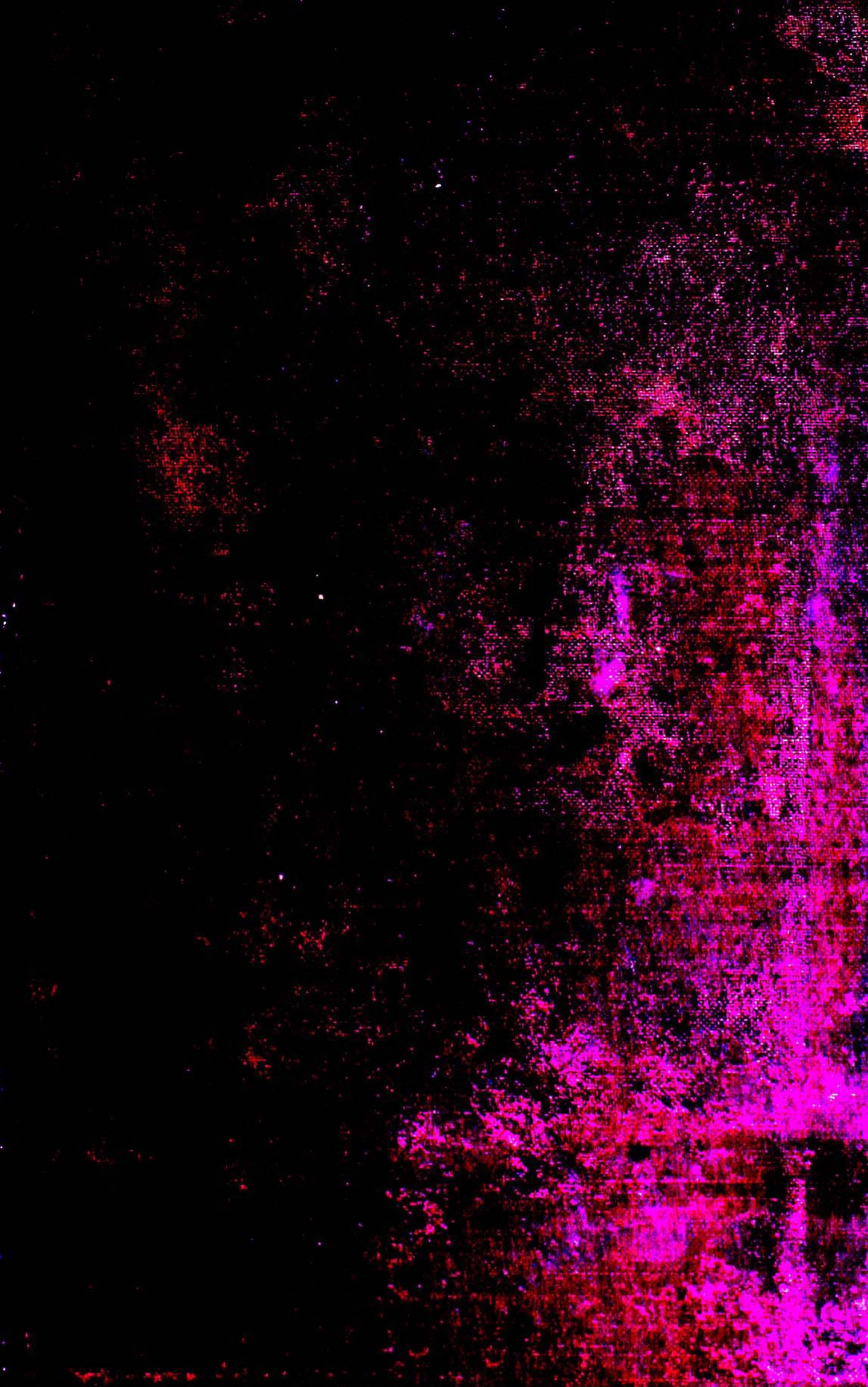
۹۹۲

غلط

صفحہ

صحیح	کار گو گر	۲۰	۴۴۴
تغیرات	تغیرات	۵	۴۶۶
نارنگ	ناریگ	۱۰	۵۰۱
ہو پایا	ہویا یا	۲۲	۵۶۰
جورسپروڈنس	جورسپروڈنس	۱۲	۵۶۴
کی	کے	۳	۵۶۶
آپ	آب	۲۰	۵۷۵
ہوتا	ہونا	۱۶	۵۹۷
تعلیم و تدریس	تعلیم و تعلیم	۱۰	۶۴۶
کروں گا	کروں کا	۲۳	۶۴۶
کناہوں	کناہوں	۱۲	۶۴۷
تین	تیں	۸	۶۵۳
امپیریلزم	امپیریزم	۲۲	۶۵۴
آگاہ	آہ کا	۱	۶۶۳
عالم بشریت	عام بشریت	۱۰	۶۶۴
۶۷۵	۴۷۵	صفحہ نمبر	۶۷۵
اس کی ثقافت	اس ثقافت	۲۰	۶۷۸
نتائج	نتائج	۲۵	۶۸۰
پر	یر	۰۱۹	۶۸۲
تورنا	تورنا	۱۳	۷۰۹
انشا پردازوں	انشا پروازوں	۲	۷۱۸
تحریک	تحویک	۴	۷۱۸
Secularism	Secularism	۹	۷۲۳
بنی نوع	بنی نوع	۱۶	۷۲۸
ابتدا میں	ابتدا میں	۱۵	۷۶۰
ہرج	ہرج	۱۴	۷۶۸
دوسرا	دوسرا	۴	۷۷۳

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۷۷۵	۱	یس	یاس
۷۷۵	۲	کیا	کیا
۷۹۸	۲۵	ایک	ایک
۷۹۸	۲۶	مغرب	مغرب
۷۹۸	۲۶	بوطانوی	برطانوی
۷۹۸	حاشیہ	کوب لینڈ	کوپ لینڈ
۸۳۰	۳	راشٹریتی	راشتری
۸۴۲	۱۱	رجحان	رجحان
۸۴۴	۸	ڈاکٹر	ڈاکٹر
۸۴۶	۱۲	پہنچ	پہنچ
۸۵۳	۱	افغانی	افغانی
۸۵۶	۲۳	تہذیبی	تہذیبی
۸۷۲	۱۳	اشتیاق حسین	اشتیاق حسین
۸۷۶	۳	پینا	پینا
۸۹۳	۴	روشنائی	روشنائی
۸۹۵	۳	جائزہ	جائزہ
۸۹۸	حاشیہ	حمزہ فاروقی	حمزہ فاروقی
۹۲۷	۲۴	کوپا لینڈ	کوپ لینڈ



بقول مولانا محمد رفیع

تذکرہ



مکتبہ اسلامیہ

لاہور